

{ فهرست الجزء الثاني من حاشية الجمل على تفسير الجلالين }

صفحة

سورة الانعام	٢
سورة الاعراف	١٢٤
سورة الانفال	٢٣٥
سورة التوبة	٢٧٣
سورة يونس	٣٤٧
سورة هود	٣٩٥
سورة يوسف	٤٥٢
سورة الرعد	٥١١
سورة ابراهيم	٥٣٧
سورة الحجر	٥٦٣
سورة النحل	٥٨٢
سورة الاسراء	٦٣٨

{ تمت }

{ فهرست ما بالجزء الثاني من تفسير ابن عباس الذي بهامش حاشية الجمل على تفسير الجلالين }

صفحة

سورة الانعام	٥٢
سورة الاعراف	١٤٨
سورة الانفال	٢٤٨
سورة التوبة	٢٩٢
سورة يونس	٣٨٤
سورة هود	٤٣٧
سورة يوسف	٤٩٦
سورة الرعد	٥٦٣
سورة ابراهيم	٥٩٦
سورة الحجر	٦٣٤
سورة النحل	٦٦٤
سورة نبي اسرائيل	٦٩٧

{ تمت }

كف (الله)
بات والارض
لانهما اعظم
من (وحد)
النور
و جهاد
هذان
الذين
ليل
ون

المجلد الثاني من الحاشية المصنوعة بالفتوحات الالهية
بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية تأليف
العالم الصريح والمحقق الشهير العلامة
الشيخ سليمان الجمل نفعنا الله
تعالى ببركاته وأعاد
علينا من نعماته
آمين

{وقد حليت أجساد طررها ووشيت حواشي غررها بمقودجواهر تفسير الجلالين}
{الذي نسبته لباقي التفاسير كانسان العين وبطراز تفسير ترجمان القرآن وامام}
{التحقيق ومعدن العرفان المصنفي من نجار افضل مبعوث الى خيرامة اخوجت}
{للفناس حبر الامم ومالك العلماء سيدنا عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما}
{وأعاد علينا من نعماته ما وقد صدرها مش كل صحيفة بما تحتاج اليه من تفسير}
{الجلالين ثم يتلوه جملة سالحة من التفسير الثاني بعد فاصل واضح البيان ثم ان}
{كان هناك عبارة لموضع ما لهم أو حل ما أشكل أو غير ذلك فهي مؤخرة في أسفل}
{الهامش ويشار الى موضعها بالارقام الهندية والله الموفق للسداد والهادي}
{الى سبيل الرشاد}

{الطبعة الاولى}

{بالمطبعة العامرة الشرفية بمصر المحمية سنة ١٣٠٤ هجرية}
{على صاحبها افضل الصلاة وأزكى التحية}

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

(سورة الانعام مكية)

وفي الخبر أنها نزلت جملة واحدة غير الآيات الست المدينيات ومعها سبعون ألف ملك ومع آية منها بخصوصها اثنا عشر ألف ملك وهي وعنده مفاتيح الغيب الآياتية نزلوا بها إيسلا ولهم زجل بالتسبيح والتحميد فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتبوها من ليلتهم وعن أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت سورة الانعام معها موكب من الملائكة ستمائة وخمسة الف من الملائكة وهم زجل بالتسبيح والارض ترجع ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سبحان ربي العظيم ثلاث مرات ثم خر ساجدا وعن كعب الاحبار قال فاتحة التوراة فاتحة الانعام وخاتمة انعام هود وذكر غيره من المفسرين أن التوراة افتتحت بقوله تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض الآياتية وختمت بقوله تعالى الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآياتية وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ ثلاث آيات من أول سورة الانعام الى قوله ويعلم مات كسبون وكل الله له أربعين ألف ملك يكتبون له مثل عبادتهم الى يوم القيامة وينزل ملك من السماء السابعة ومعه مرزبة من حديد فاذا أراد الشيطان أن يوسوس له أو يوحى في قلبه شيئا ضربه ضربة فيكون بينه وبينه سبعون سجيا فاذا كان يوم القيامة قال الله تعالى امش في ظلي يوم لا ظل الا ظلي وكل من شرب من ماء الكوثر واغتسل من ماء السلسيل فأتت عبدي وأتارك اه قرطبي وفي الخطيب تنبيه قال بعض العلماء اختصت هذه السورة بنوعين من الفضيلة أحدهما أنها نزلت دفعة واحدة والثاني أنه شيعها سبعون ألفا من الملائكة والسبب في ذلك أنها مشتملة على دلائل التوحيد والعدل والنبوة والمعاد وبطلان مذاهب المبطلين والمحدثين اه (قوله الآيات الثلاث) وأخوها قوله وكنتم عن آياته تستكبرون

(سورة الانعام مكية)

الاولا قدروا الله الآيات الثلاث والاقبل تعالوا الآيات الثلاث وهي مائة وخمس أوست وستون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم الحمد)

وقوله الآيات الثلاث وآخرها قوله لعلمكم تتقون اه (قوله وهو) أى الحمد للفقير الوصف
بالجميل وهذا الحد ذكره الزمخشري في الفائق واشترط صاحب المطالع وغیره في ذلك كون
الوصف بالجميل على جهة التعظيم والتبجيل أى ظاهر أو باطنا يخرج نحو ذق أنك أنت العزيز
الكریم فانه على جهة التهكم لا على جهة التعظيم وأما الحمد الاصطلاحى فهو فعل ينبئ عن
تعظيم المنعم بسبب كونه منعماً اه كرخى (قوله وهل المراد الاعلام بذلك) أى بثبوت الحمد
لله وهذا الاحتمال هو المراد بقوله الجملة خبرية لفظاً ومعنى وقوله أو الثناء هو المراد بقوله
الجملة انشائية وقوله أو هما هو المراد بقوله انهما مسموعة ملة في الخبر والانشاء على سبيل استعمال
اللفظ في حقيقة ومجاز اه وقوله للاعلان به أى بما ذكر من ثبوت الحمد لله أى أن الاعلام
به فائده أن يؤمن الخلق به اه وقوله أفيد هذا الثالث وتوجيه ذلك أن فاعل الحمد لله لا يقصد
به الاخبار عن حمد غيره ولا الاعلام به الذين هم فاعل خبر أو لازم فائده كما تقرر ذلك في فن
المعاني وانما يقصد ايجاد وصفه وصدر الحمد منه له تعالى اذ الثواب انما هو على ذلك لا على
مجرد الاخبار اه كرخى (قوله قاله الشيخ) أى قال ما ذكر وهو قوله وهو الوصف بالجميل الى
آخر العبارة اه (قوله الذى خلق السموات والارض) قدم السموات لشرافها لانها متعبد
الملائكة ولم يقع فيها معصية ولتقدم وجودها كما قاله القاضى ومراده أن السموات على هذه
الهيئة متقدمة على الارض الكائنة على هذه الهيئة الموجودة لانه تعالى قال في سورة النازعات
أم السماء بناها رفع سمكها فسواها وأغطش ليلها وأخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها فانه
صريح في أن بسط الارض مؤخر عن تسوية السماء كما ساقى ايضاحه اه كرخى (قوله أى كل
ظلمة ونور) فبدخل فيها ظلمة الجهل والكفر ونور العلم والايان والليل والنهار والكسوف
وغیر ذلك اه كرخى (قوله لكثرة أسبابها) أى محالها فكل جرم كشف له ظلمة أى ظل فظلمة
ظلمته وأما الاجرام النيرة فلا ظل لها فلا ظلمة لها وهى قليلة كالنار والكواكب اه شيخنا وفى
البيضاوى وجمع الظلمات لكثرة أسبابها والاجرام الخاملة لها وفى شيخ الاسلام عليه قوله
لكثرة أسبابها اذ ما من جرم الا وله ظل والظل هو الظلمة بخلاف النور فانه من جنس واحد وهو
النار ولا ترد الاجرام النيرة كالنار كواكب لان مرجع كل نيرة الى النار على ما قيل ان الكواكب
اجرام نورية نارية وان الشهب تنفصل من نار الكواكب فصيح أن النور من جنس النار اه
(قوله ثم الذين كفروا) ثم هذه ليست للترتيب الزمانى وانما هى للتراخي بين التبيين والمراد
استبعاد أن يعدلوا به غيره مع ما أوضح من الدلالات وهذه عطف اما على قوله الحمد لله واما على
قوله خلق السموات قال الزمخشري فان قلت قيام معنى ثم قلت استبعاد أن يعدلوا به مع وضوح
آيات قدرته وكذلك ثم أنتم تفترون استبعاد أن يفتروا بعد ما ثبت أنه بحججهم وبعيتهم وبيعهم اه
مبين (قوله برهم) يجوز أن يتعلق بكفروا فيكون يعدلون بمعنى يميلون عنه من العدول ولا
مفعول له حينئذ ويجوز أن يتعلق يعدلون وقدم لفافه وفي الباء حينئذ احتمالان أحدهما
أن تكون بمعنى عن ويعدلون من العدول أيضاً أى يعدلون عن ربهم الى غيره والثاني أنها
للتعدي ويعدلون من العدل وهو التسوية بين الشئين أى ثم الذين كفروا يستوون برهم غيره من
المخلوقين فيكون المفعول محذوفاً اه مابين (قوله هو الذى خلقكم من طين) أى من جميع
أنواعه فلذلك اختلفت ألوان بني آدم وحينئذ طينتهم بالماء العذب والمخ والمرفل ذلك اختلفت
أخلاقهم اه خازن (قوله بخلق أبيكم آدم منه) أشار الى قول الأكثر أن الكلام حذف مضاف

وهو الوصف بالجميل ثابت
(نه) وهل المراد الاعلام
بذلك الاعيان به أو الثناء به
أو هما احتمالان أفيد هذا
الثالث قاله الشيخ في سورة
الكهف (الذى خلق
السموات والارض) خصهما
بالذكر لانهما أعظم المخلوقات
لنطاق ربي (وخلق
الظلمات والنور) أى كل
ظلمة ونور وجهه اذ لا كثرة
أسبابها وهذا من دلائل
وحدانيته (ثم الذين كفروا)
مع قيام هذا الدليل (برهم
يعدلون) يستوون غيره في
العبادة (هو الذى خلقكم
من طين) بخلق أبيكم آدم منه
(يا أيها الذين آمنوا) بحمد
والقرآن (لا تتخذوا اليهود
والنصارى أولياء) في العون
والنصرة (بعضهم أولياء
بعض) يقول بعضهم على
دين بعض في السر والعلانية
وولي بعض (ومن يتولم)
في العون والنصرة (منكم)
يا معشر المؤمنين (فانه منهم)
في الولاية وليس في امانة الله
وحفظه (ان الله لا يهدي)
لا يرشد الى دينه وجهه
(القوم الظالمين) اليهود
والنصارى (فترى) يا محمد
(الذين في قلوبهم مرض)
شك ونفاق يعنى عبد الله
ابن أبي وأصحابه (يسارعون
فيهم) يبادرون فيهم في

(ثم قضى أجلا) لكم تموتون
عند انتهائه (وأجل مسمى)
مضروب (عنده) لبعثكم
(ثم أنتم) أيها الكفار
(تموتون) تشكون في
البعث بعد علمكم أنه ابتداء
خلقكم ومن قدر على الابتداء
فهو على الاعادة أقدر (وهو
الله) مستحق لامبادة (في
السموات وفي الأرض) به لم
سرهم

ولا ينهم (يقولون) يقول
بعضهم لبعض (نخشى أن
قصيبنا دائرة) شدة فذلك
نخذلهم أو ياء (فعسى الله)
وعسى من الله واجب (أن
يأتى بالفتح) فتح مكة والنصرة
لحمد صلى الله عليه وسلم
وأصحابه (أو أمر من عنده)
أو عذاب على بنى قريظة
والنصير بالقتل والاجلاء
من عنده (فمصبوا)
فصبروا يعني المنافقين (على
ما أمروا في آفة بهم) من
ولاية اليهود (نادمين) بعد
ما اقتضوا (ويقول الذين
آمَنوا) المخلصون للمنافقين
عبد الله بن أبي وأصحابه
(أهؤلاء) يعني المنافقين
(الذين أقسموا بالله جهد
أيمانهم) شدة إيمانهم إذا
حلف الرجل بالله فقد جحد
عنه (انهم) يعني المنافقين
(لمعكم) مع المخلصين على
دينكم في السر (حطبت

وهو ما قدره ومن لا ابتداء الغاية لانه أخذ ترابه من وجه الأرض أحمرها وأبيضها وغيرهما
فاختلف أخلاقهم ثم صور منه آدم ثم نفخ فيه الروح وانما نسب هذا الخلق إلى المخاطبين إلى آدم
عليه السلام وهو المخلوق منه حقيقة لتوضيح منهاج القياس والمبالغة في ازاحة الاشتباه
والالتباس مع ما فيه من تحقيق الحق والتفسيه على حكمة خفية هي أن كل فرد من أفراد البشر
له حظ من انشائه عليه السلام منه حيث لم تكن فطرته البديعة مقصورة على نفسه بل كانت
انموذجا منظوبا على قطرة سائر آحاد بشر الجفس انطواء أحوالها مستتبها لجر بيان آثارها على
الكل فكان خلقه عليه السلام من الطين خلقا للكل أحد من فروعه منه وذهب المهدي
وغيره إلى أنه لا حذف وأن الإنسان مخلوق ابتداء من طين تدبر ما من مولود يولد إلا ويذكر على
على النطفة من تراب حفرة أولان النطفة من الغذاء وهو من الطين وتخصيص خلقهم بالذكر
من بين سائر دلائل صحة البعث مع أن ما ذكر من خلق السموات والأرض من أوصافها
وأظهرها كما ورد في قوله تعالى أوليس الذي خلق السموات والأرض الآتية لما أن محل النزاع
لعنهم فدلالة بدء خلقهم على ذلك أظهر وهو هم بشؤون أنفسهم أعرف وبالتعمي عن المحبة النبوة
أقبح اه كرخي (قوله ثم قضى أجلا) أي كتبه وقدره والاجل الأول من وقت الولادة إلى
وقت الموت والجل الثاني من وقت الموت إلى البعث وهو مدة البرزخ فلكل أحد اجلان أجل
إلى الموت وأجل من الموت إلى البعث فان كان الإنسان تقيا وصالا لرحم يذله من أجل البعث
في أجل العمر وان كان فاجرا قاطعا للرحم نقص من أجل العمر ويزيد في أجل البعث وذلك قوله
تعالى وما يدرى من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب اه خازن وفي السمين وقضى ان كان
معنى أظهر فثم للترتيب الزماني على أصلها لان ذلك متأخر عن الخلق وهي صفة فعل وان كان
بمعنى كتب وقدر فهي للترتيب في الذكر لانها صفة ذات وذلك مقدم على خلقنا اه (قوله
وأجل مسمى مضروب) أي مقدر عنده لا علم لكم به بخلاف الاجل الأول فكم به علم في الجملة
فلذلك أضاف الثاني إليه دون الأول اه شيخنا (قوله تشكون في البعث) يشير به إلى أن
الآية الأولى دليل التوحيد والثانية دليل البعث ويدل على صحة الحشر والقشرا كرخي
(قوله وهو الله) مبتدأ وخبر وقوله في السموات متعلق بالخبر من حيث ملاحظة الوصف الذي
تضمنه وهو كونه معبودا فإله نفسه معنى العبادة وقد أشار الشارح إلى هذا اه شيخنا وفي أبي
السعود في السموات متعلق بالمعنى الوصفى الذي ينشئ عنه الاسم الجليل اما باعتبار أصل اشتقاقه
واما باعتبار أنه اسم اشتهر فيما اشتهرت به الذات من صفات الكمال فلو حظ منها ما يقتضيه
المقام من المالكية والعبادة وليس المراد بما ذكره من الاعتبار أن الاسم الجليل يحمل على
معناه اللغوي بل مجرد ملاحظة أحد المعاني المذكورة في ضمنه كما لو حظ مع اسم الأسد في قوله
أسد على الخ ما اشتهر به من وصف الجراءة اه وفي الكرخي في السموات وفي الأرض متعلق
بالمعنى الوصفى الذي يتضمنه لفظ الله من صفات الكمال كما نقول هو حاتم في طي على تضمين
معنى الجود الذي اشتهر به كأنك قلت هو جواد في طي ولا يتعلق بلفظ الله لأنه اسم لصفة
أو معنى كونه تعالى فيه ما نه عالم بما فيه ما على التشبيه والتشليل قال التقنا في شبهت حالة علمه
بها بحالة كونه فيه ما لان العالم إذا كان في مكان كان عالما به وبما فيه بحيث لا يخفى عليه شيء
منه اه وفي السمين وقوله وهو الله في السموات وفي الأرض في هذه الآية أقوال كثيرة تلخصت
جميعها في اثني عشر وجها وذلك ان هو فيه قولان أحدهما هو ضمير اسم الله تعالى يعود على

وماعادت عليه الضمائر قبله والثاني انه ضمير القصة قاله أبو علي قال الشيخ وانما قرأ الى هذا لانه
 لو عاد على الله لصار التقدير الله الله فيتركيب الكلام من اسمين متحدين لفظاً ومعنى ليس
 بهما نسبة اسم نادبة قلت الضمير انما هو عائداً على ما تقدم من الموصوف بتلك الصفات
 الجلية وهى خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور وخلق الناس من طين الى
 آخرها فصارت الاخبار بذلك فائدة من غير شك فعلى قول الجمهور يكون هو مبتدأ والله خبره
 وفي السموات متعلق بنفس الجلالة لما تضمنه من معنى العبادة كانه قيل وهو المعبود
 في السموات وهو قول الزجاج وابن عطية والزحشرى قال الزحشرى في السموات متعلق
 بمعنى اسم الله كانه قيل وهو المعبود فيها ومنه وهو الذى في السماء له وقال الزجاج هو متعلق
 بما تضمنه اسم الله من المعاني كقولك أمير المؤمنين الخليفة في المشرق والمغرب قال
 ابن عطية هذا عندى أفضل الاقوال وأكثرها حرازاً لفصاحة اللفظ وجزالة المعنى وايضا
 انه أراد أن يدل على خلقه وآيات قدرته واحاطته واستيلائه ونحو هذه الصفات لجمع هذه
 كلها في قوله وهو الله الذى له هذه كلها في السموات وفي الارض كانه قال وهو الخالق والرازق
 والمحى والمحيى في السموات وفي الارض كما تقول زيد السلطان في الشام والعراق فلو
 قصدت ذات زيد كان محالاً فاذا كان مقصداً قولك الأمر الناهى الذى يولى ويعزل كان
 نطقاً صحيحاً فاقوت السلطنة مقام هذه الصفات كذلك في الآية الكريمة آتت الله مقام تلك
 الصفات قال الشيخ ما ذكره الزجاج وأوضحه ابن عطية يخرج من حيث المعنى ليس من صماعة
 النحول لتساعد عليه لانها ما زعم أن في السموات متعلق باسم الله لما تضمنه من تلك المعاني
 ولو صرح بتلك المعاني لم يعمل جميعها بل العمل من حيث اللفظ لو احدهم وان كان في السموات
 متعلقاً بجميعها من حيث المعنى بل الاولى ان يتعلق بلفظ الله لما تضمنه من معنى الألوهية وان
 كان عالماً لان العلم يعمل في الظرف لما تضمنه من المعنى الوجه الثاني أن في السموات متعلق
 بمحذوف هو فاعله تعالى حذف لفهم المعنى فقدرة بعضهم وهو الله المعبود وبعضهم وهو الله
 المدبر وحذف الصفة قليل جداً الوجه الثالث قال النحاس وهو أحسن ما قبل فيه ان الكلام تم
 عند قوله وهو الله والمجهر ومفعلة يقول يعلم وهو سرهم وجههم أى يعلم سرهم وجههم فيه ما وهذا
 ضعيف جداً لما فيه من تقديم مفعول المصدر عليه وقد عرفت ما فيه الوجه الرابع أن الكلام
 تم أيضاً عند الجلالة ويتعلق الظرف بنفس يعلم وهذا ظاهر ويعلم على هذين الوجهين مستأنف
 الى آخر عبارته اه (قوله وجههم) ذكره للقبالة اذ ذكر علمه بالسرمع عن الجهر أى لانه مفهوم
 منه بالاولى وتعلق علمه عز وجل بما ذكر خاصة مع شموله لجميع ما فيها حسبما تفيد الجملة
 السابقة لانسباق النظم الكريم الى بيان حال المخاطبين اه كرخي (قوله ويعلم ما تكسبون)
 يعنى من خبر ومن شربني في الآية سؤال وهو ان الكسب اما ان يكون من أعمال القلوب وهو
 المسعى بالسرا أو من أعمال الجوارح وهو المسعى بالجهر فالأفعال لا تخرج عن هذين النوعين
 يعنى السر والجهر فقوله ويعلم ما تكسبون يقتضى عطف الشئ على نفسه وذلك غير جائز
 معنى ذلك واجيب عنه بأنه يجب حمل قوله ويعلم ما تكسبون على ما يستحقه الانسان على فعله
 وكسبه من الثواب والعقاب والحاصل انه محمول على المكسب فهو كما يقال هذا المال كسب
 فلان أى مكتسبه ولا يجوز حمله على نفس الكسب والالزم عطف الشئ على نفسه ذكره الامام
 نضر الدين اه خازن (قوله وما تأتيتهم من آية من آيات ربهم) كلام مستأنف وارد لبيان

وجههم (كم) ما تسرون وما
 تجهرون به بينكم (ويعلم
 ما تكسبون) تعلمون من
 خبر ومن شربني (وما تأتيتهم) أى
 أهل مكة (من) زائدة (آية
 من آيات ربهم) من القرآن
 أعمالكم) بطلت حسناتهم
 فى الدنيا (فأصبروا
 خاضعين) فصاروا مغبونين
 بالعقوبة (بأيها الذين
 آمنوا) أسدو غطفان وأناس
 من كسدة ومراد (من يرتد
 منكم عن دينه) بعد موت
 الذى صلى الله عليه وسلم
 (فسوف يأتي) يحى الله
 يقوم) يعنى أهل اليمن
 (بجهم) الله (ومحسنة) أى
 يحبون الله (أذلة) رحمة
 مشفقة (على المؤمنين) مع
 المؤمنين (أعزة) أشدة (على
 الكافرين) يحاهدون فى
 سبيل الله) أى عاطفين فى
 طاعة الله (ولا يخافون لومة
 لائم) ملامة لائم (ذلك) الذى
 ذكرت من الحب والامر
 وغير ذلك (فضل الله) من
 الله تعالى (بؤتيه) يعطيه
 (من يشاء) من كان أهلاً
 لذلك (والله واسع) جواد
 يعطيه (عليه) لمن يعطى ثم
 نزل فى عبد الله بن سلام
 وأصحابه أسد وأسيد وعلبة
 ابن قيس وغيرهم بعد
 ما جفاهم اليهود وقال (انما
 وليكم الله) حافظكم وناصركم

كفرهم بآيات الله تعالى واعراضهم عنها بالكلمة بعدما بين في الآية الاولى اشرا حكم بالله تعالى واعراضهم عن بعض آيات التوحيد وفي الآية الثانية امراءهم في المبعث واعراضهم عن بعض آياته وما نافية وصيغة المضارع لحكمة الحال الماضية اولد لانه على الاستمرار التهدي ومن الاولى مزيدة للاستغراق والثانية تنبيهية واقعة مع مجرورها مفعلة لا تضافه الآيات الى اسم الرب المضاف الى ضميرهم لتفخيم شأنها المستتبع لتحويل ما حدثوا عليه في حقها والمراد بها اما الآيات التزييلية فانيانها نزولها والمعنى ما ينزل اليهم آية من الآيات القرآنية التي من جملتها تنسلك الآيات الناطقة بما فصل من بدائع صنع الله تعالى المنشئة عن جريان أحكام الوهية تعالى على كافة الكائنات واحاطة علمه بجميع احوال الخلق وأعمالهم الموجبة للقبال عليها والاعيانها الا كانوا عنها معرضين أى على وجه التكذيب والاستهزاء كما ستقف عليه وأما الآيات التكوينية الشاملة للمجرات وغيرها من تعاجيب المصنوعات فانيانها ظهورها لهم والمعنى ما يظهر لهم آية من الآيات التكوينية التي من جملتها ما ذكر من جلائل شؤنه تعالى الشاهدة بوحدة انيته تعالى الا كانوا عنها معرضين تاركين للنظر الصحيح فيها المؤدى الى الايمان بكموتها اه أبو السعود (قوله الا كانوا عنها) هذه الجملة الكونية في محل نصب على الحال وفي صاحبها وحيث ان أحدها أنه الضمير في تأنيدهم والثاني أنه من آية وذلك لتخصيصها بالوصف وتأنيدهم يحتمل أن يكون ماضى المعنى لقوله كانوا ويحتمل ان يكون مسند تقبل المعنى لقوله فسوف تأنيدهم واعلم أن الفعل الماضى لا يقع بعد الا إلا أحد شرطين اما وقوعه بعد فعل كنهه الآية الكريمة أو اقترانه بقدر نحو ما زيد الاقدام وهذا التفات من خطابهم بقوله خلقكم الى غيبة في قوله وما تأنيدهم اه سمين (قوله فقد كذبوا) ضمنه معنى استهزؤا فعدا بالباء والظاهر كما قال السفاحسى ان الفاء لتعقيب الاعراض بالتكذيب فهي عاطفة على الجملة قبلها وحملها الزمخشري جواب شرط مقررأى ان كانوا معرضين عن الآيات فلا تعجب فقد كذبوا بما هو أعظم آية وأكبرها وهو الحق لما جاءهم وفيه تكلف وهذه المرتبة أزيد من الاولى لأن المعرض عن الشيء قد لا يكون مكذبا به بل قد يكون غافلا عنه غير معرض له فاذا صار مكذبا فقد زاد على الاعراض اه كرخى (قوله بالحق) من اقامة الظاهر مقام المضمرة اذا لاصل فقد كذبوا بما هى الآية ولما ظرف زمان والعامل فيه كذبوا والانباء جمع نبأ وهو ما يعظم وقعه من الاخبار وفي الكلام حذف أى تأنيدهم مضمون الانباء به متعلق بخبر كانوا وما يجوز ان تكون موصولة اسمية والضمير في به عائدها ويجوز ان تكون مصدرية قال ابن عطية أى انباء كونهم مستهزئين وعلى هذا فالضمير لا يعود اليها لانها حرفية بل يعود على الحق وعند الاخفش يعود اليها لانها اسم عنده اه سمين (قوله عواقب) بالرفع تفسير للانباء أى المراد بالانباء هنا عواقب استهزائهم وعبارة آي السوء ودوا نبأوه عبارة عما سيحقق بهم من العقوبات العاجلة التي نطق بها آيات الوعد ودون في لفظة الانباء ايدان بغاية اعظم لما أن النبأ لا يطلق الا على خبر عظيم الوقع وحملها على العقوبات العاجلة أو على ظهور الاسلام وعلو كلمته بأبواب الآيات الثانية اه (قوله ألم يروا) أى اهل مكة وهذا شروع في توجيههم ببيان النصح لهم ورأى بصيرة كما هو المتبادر من قول الشارح في أسفارهم وجملة أهل الكتاب قد مسد مفعولها أو علمية والجملة المذكورة قد مسد مفعولها وكم مفعول مقدم لاهلها كما هو من قبلهم على حذف المضاف أى من قبل زمنهم ووجودهم ومن لا ابتداء الغاية وأما من في قوله من قرن فليبين أى بيان لكم وهى تمييزها اه شيخنا

(الا كانوا عنها معرضين)
 فقد كذبوا بالحق) بالقرآن
 (لما جاءهم فسوف تأنيدهم
 انباء) عواقب (ما كانوا به
 يستهزئون ألم يروا)

ومؤنسكم الله (ورسوله والذين آمنوا) أبو بكر (رواى عنه) (الذين يقيمون الصلاة) الصلوات الخمس (ويؤتون الزكاة) يعطون زكاة أموالهم (وهم راكمون) يصلون الصلوات الخمس في الجماعة مع النبي صلى الله عليه وسلم (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) أبابكر وأصحابه في العون والنصرة (فان حزب الله) عند الله (هم الغالبون) على أعدائهم يعنى محمد وأصحابه (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هـزوا) هـزوة (ولعبا) هـزوة وباطلا (من الذين أوتوا) أعطوا (الكتاب من قبلكم) يعنى اليهود والنصارى (والكفار) وسائر الكفار (أولياء) في العون والنصرة (واتقوا الله) واخشوا الله في ولايتهم (ان كنتم) اذ كنتم (مؤمنين) واذا ناديتكم الى الصلاة بالاذان والاقامة (اتخذوها هـزوا) هـزوة (ولعبا) هـزوة وباطلا (ذلك)

في أسفارهم الى الشام
وغيرها (كم) خبرية بمعنى
كثيرا (أهلكتنا من قبلهم
من قسرن) أمة من الامم
الماضية (مكتناهم)
أعطيتناهم مكانا (في الارض)
بالقوة والسعة (ما لم نتمكن)
نقط (لكم) فيه التفات عن
القيمة (وأرسلنا السماء)
المطر (عليهم مدرارا)
متساعا (وجعلنا الانهار
تجري من تحتهم) تحت
مساكنهم (فأهلكناهم
بذنوبهم) بتكديبهم الانبياء
(وأنشأنا من بعدهم قرنا)

الاستهزاء (بانهم قوم
لا يعقلون) أمر الله ولا يعلمون
توحيد الله ولادين الله نزلت
هذه الآية في رجل من
اليهود كان يضر ما زان هلال
فأحرقه الله بالمار (قل)
يا محمد لليهود (يا أهل
الكتاب هل تنقمون منا)
تطفنون علينا ونميتونا (الا
أن آمننا بالله) ألا تقبل
إيماننا بالله وحده لا شريك
له (وما أنزل البنا) يعني
القرآن (وما أنزل من قبل)
وبما أنزل من قبل محمد صلى
الله عليه وسلم والقرآن من
جهة الكتب والرسول (وأن
أكثركم) كما (كم) فاسقون

قوله لقرنا الخ حقه لقرن
الخام

والله اعلم بما عرفت واما بينة الانوار ومع الاخباركم أمة أهلكنا من قبل أهل مكة أي من قبل
خلقهم أو من قبل زمانهم على حذف مضاف واقامة المضاف اليه مقامه اه أبو السمود (قوله في
أسفارهم) أي للتجارة وقوله الى الشام أي في السفر والى غير الشام كاليمين في الشتاء كالمسياني
في سورة قريش (قوله من الامم الماضية) كقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وقوم شعيب
وفرعون وغيرهم اه كرخي (قوله مكتناهم) أي القرن وجمع الضمير باعتبار كون القرن
جمعا للمعنى وجملة مكتناهم والجلتان بعدهما مفعول لقربنا أي قرنا موصوفا بالصفات الثلاث
ومع ذلك فقد أهلكناهم بذنوبهم ولم ينفعهم ولم يدفع عنهم التمكين وما بعده من الصفات
فيخاف على قريش أن ينزل بهم الهلاك مثل ما نزل عن قبلهم مع أن من قبلهم كانوا أعظم
شأنا منهم لكن لما كذبوا الانبياء استحقوا الهلاك فقريش اذا استمروا على التكذيب بخشي
عليهم مثلهم اه شيخنا (قوله أيضا مكتناهم في الارض) عداة بنفسه وقوله ما لم نتمكن لكم
عداء بالحرف والفرق بينهما أن مكتنه في كذا معناه أثبتة فيه ومنه وأقدم مكتناهم فيما أن مكتناكم
فيه وأما مكتن له فعناه جعل له مكانا ومنه أنا مكناك في الارض أولم نتمكن لهم حرما آمنا هذا قول
الزحشري وأما الشيخ فانه يظهر من كلامه التسوية بينهما فانه قال وتعدى مكن هنا للدوات
بنفسه وبحرف الجر والاكثر تعديته باللام نحو مكناك يوسف أنا مكناك أولم نتمكن لهم وقال
أبو عبيدة مكتناهم ومكتناهم لغتان فصحتان نحو نصحتهم ونصحت له قلت ويهذ قال أبو علي
والجر جاني اه سمين (قوله أعطيتناهم مكانا) لو آخر لفظ مكانا عن ما يكون تفسيرها لكان
أوضح لانه اذا ضمن مكتناهم معنى أعطيتنا كما قال كانت مافعولا به بمعنى المكان كما في السمين
وقوله بالقوة والسعة نفت مكتنا أي أعطيتناهم مكانا ملتبسا ومعهو بالاقوة والسعة وفي عبارته
ضيق وبسطها يعلم من الخازن ونفسه يعني أعطيتناهم ما لم نعطكم بأهل مكة وقبل أمدنا لهم في
العمر والبسط في الاجسام والسعة في الارزاق مثل ما أعطى قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم
اه (قوله ما لم نتمكن لكم) في ما هذه ثلاثة أوجه أحدها أن تكون موصولة بمعنى الذي وهي
حينئذ مفعول مصدر محذوف والتقدير بالتمكين الذي لم نتمكن لكم والعائد محذوف أي الذي
لم نتمكن لكم والشا في أن تكون مفعولا بها السكن على المعنى لان معنى مكتناهم أعطيتناهم
ما لم نعطكم ذكره أبو البقاء قال الشيخ هذا تضمين والتضمين لا ينقاس الثالث أن تكون نكرة
موصوفة بالجملة المنفية بعدها والعائد محذوف أي شيئا لم نتمكن لكم ذكره أبو البقاء أيضا قال
الشيخ وهذا أقرب الى الصواب اه سمين (قوله فيه التفات) أي في الخطاب في لكم الذي
هو خطاب لاهل مكة وقوله عن النبوة أي التي يقتضيها السياق في قوله ألم يروا فلوقال ما لم
نتمكن لهم لكان جاريا على الظاهر والمعنى مكتنا القرون الماضية ما لم نتمكن لاهل مكة اه شيخنا
والالتفات له فواثد منها نظرية الكلام وصيانة الجمع عن الضمير والاسلال لما جلت عليه
النفوس من حب التنقلات والسامية من الاستمرار على منوال واحد هذه فائدة العامة
ويختص كل موقع بنكت ولطائف باختلاف محله كما دمرة ترى علم البديع ووجهه حث
السمع وبعبته على الاستماع حيث أقبل المتكلم عليه وأعطاه فضل عنايته وخصه
بالمواجهة اه كرخي (قوله تجري من تحتهم) ان جعلنا جعل تصيرية كان تجري مفعولا
ثانيا وان جعلناها التقاذية كان حالا اه سمين (قوله فأهلكناهم بذنوبهم) أي أهلكنا كل
قرن من تلك القرون بسبب ما ينحصرهم من الذنوب فأغنت عنهم تلك العدد والاسباب فيسهل

آخرين ولو نزلنا عليك
 كتابا (مكتوبا) في قرطاس)
 رق كما اقترحوه (فلمسوه
 بأيديهم) ابلاغ من عاينوه
 كافرون ثم نزلت في مقاتلتهم
 وما نعلم أهل دين من الاديان
 أقل خطا من محمد صلى الله
 عليه وسلم وأصحابه فقال الله
 (قل) يا محمد لا يهود (هل
 أنتم) أحبكم (بشر من
 ذلك) مما قلتم لمحمد وأصحابه
 (مثوبة عند الله) من له
 عاقبة عند الله (من لعنه
 الله) عذبه الله بالجزية
 (وغضب عليه) سخط عليه
 (وحمل منهم القردة) في
 زمن داود النبي صلى الله
 عليه وسلم (والخنزير) في
 زمن عيسى بعداً كلهم
 من المائدة (وعبد الطاغوت)
 الكهان والسايطان وان
 قرأت وعبد الطاغوت بضم
 الباء بقول وجه لهم عبادة
 الشيطان والاصنام والكهان
 (أو تلك شرمكانا) صنعا في
 الدنيا ومنزلا في الآخرة
 (واضل عن سواء السبيل)
 عن قصص طريق الهدى
 (واذا جاؤكم) يعني سفلة
 اليهود ويقال المنافقون
 (قلوا أئمتنا بك) ووصفتك
 ونعتك بأنه في كتابنا (وقد
 فعلوا بالكفر) بقرالس
 (وعلمهم فخرجوا به) بكفر

ولا مثل ما حل بهم من العذاب وهذا كما ترى آخر ما به الاستقهاد والاعتبار وأما قوله تعا
 وأنشأنا من بعدهم أي أحد ثمانين بعد اهلاك كل قرن قرنا آخرين بدلا من أهل الكس فليبا
 كمال قدرته تعالى وسعة سلطانه وأن ما ذكر من اهلاك الامم الكثيرة لم ينقص من ملكه شيئا
 بل كلما اهلك أمة أنشأ لها أخرى اه أبو السعود (قوله آخرين) صفة لقرنا لأنه اسم ج
 كقوم ورهط فلذلك اعتبر معناه والقرن لفظة تقع على معان كثيرة فيطلق على الجماعة من الناس
 وهو بذلك لاقتراحهم في مدة من الزمان ومنه قوله عليه السلام خير القرون قرني ويطلق على
 المدة من الزمان أيضا وقيل اطلاقه على الناس والزمان بطريق الاشتراك أو الحقيقة والمجا
 والراجع الثاني لان المجاز خير من الاشتراك وإذا قلنا بالراجع بالظاهر أن الحقيقة هي القوم لاز
 غالب ما يطلق عليهم والغلبة مؤذنة بالاصالة غالب السام اختلاف الناس في كمية القرن حالة اطلاق
 على الزمان فالجهور أنه مائة سنة واستدلوا بقوله عليه السلام لعبد الله بن بشر الماضي تعيش
 قرنا فعماس مائة سنة وقبل مائة وعشرون قاله اياس بن معاوية ووزارة بن أبي أوفى وقبل ثمانون
 نقله صالح عن ابن عباس وقيل سبعون قاله القراء وقيل ستون لقوله عليه السلام معترك الدنيا
 ما بين الستين الى السبعين وقيل أربعون حكاه محمد بن سيرين يرفعه الى النبي صلى الله عليه
 وسلم وكذلك الزهراوى يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم وقيل ثلاثون حكاه النفاذ وعن
 أبي عبيدة كافر يرون أن ما بين القرنين ثلاثون سنة وقبل عشرون وهو رأي الحسن البصري
 وقبل ثمانية وعشرون عاما وقيل هو المقدار الوسط من أعمار أهل ذلك الزمان واستحسن
 هذا بأن أهل الزمن القديم كانوا يعيشون أربع مائة سنة وثلاثمائة وألفا وأكثر وأقل وقدر
 بعض الناس في قوله تعالى كم اهلكنا من قبلهم من قرن أهل أي أهل قرن لان القرن الزمان
 ولا حاجة الى ذلك الا على اعتقاده أنه حقيقة فله مجاز في الناس وقد تقدم أن الراجع خلافه
 اه سمين (قوله مكتوبا) أشار به الى أن الكتاب مصدر بمعنى اسم المفعول وهو الشيء الذي
 يكتب من المعاني والالفاظ فقوله في قرطاس متعلق به ولو أريد بالكتاب الصحيفة التي كتبت
 بالنقل لصنع قوله في قرطاس فلم يبق له معنى (قوله رق) في المصباح والرق بالفتح الجلد
 يكتب فيه والكسر لغة قليلة وقرأ بها بعضهم في قوله في رق منشور اه وتفسير الشارح القرطاس
 بالرق تفسير بالاختصاص وقسره البيضاوى بالورق وهو تفسير بالاختصاص أيضا والقرطاس في اللغة
 أعم منه ما في المصباح والقرطاس ما يكتب فيه وكسر القاف أشهر من ضمها والقرطاس وزان
 جعفر لغة فيه اه وفي القاموس القرطاس مثل القاف وكعفور درهم الكاغد اه وفي
 المصباح الكاغد معروف بفتح الغين وبالذال المهملة ورعاقيل بالذال المهملة وهو معرب اه
 وفي القاموس الكاغد القرطاس اه وفي السمين القرطاس الصحيفة يكتب فيها تكون من
 ورق وكاغد وغيره ما لا يقال قرطاس الا اذا كان مكتوبا والافهوطرس وكاغد اه (قوله
 كما اقترحوه) أي طلبوه كما سياتى في قوله تعالى ولن تؤمن (رقيب حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه
 اه شيخنا وفي المصباح واقترحه ابتدعته من غير سبق مثال اه وفي المختار واقترح عليه شيئا
 سأله آياه من غير سبق روية اه وفي أبي السعود وقال الكسبي ومقاتل نزلت في النضر بن
 الحرث وعبد الله بن أمية وفوف بن خويلد حيث قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم لن
 تؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله تعالى ومعه أربعة من الملائكة يشهدون أنه من عند
 الله تعالى وأنت رسول الله انتهى (قوله فلمسوه بأيديهم) الضمير المنسوب يجوز أن يعود على

الفرطاس وان يعود على الكتاب بمعنى التوب وبأيديهم متعلق بالمسوخ والباء للاستعانة
 كعملت بالقدم ولقال جواب لو وجاء على الافصح من اقتران جوابها المبتدأ باللام اه سمع
 (قوله لانه أنفي للشك) أي لان السهرى يجرى على المرتقى ولا يجرى على المموس ولان الغالب أن
 اللبس بعد المعاشة أهكر خي (قوله لقال الذين كفروا) فيه اظهر في مقام الاضمار اه (قوله ان هذا)
 ان نافية وهذا مبتدأ والاصح خبره فهو استثناء مفرغ والجملة المنفية في محل نصب بالقول وأوقع
 الظاهر موقع المخبر في قوله لقال الذين كفروا شهادة عليهم بالكفر والجملة الامتناعية لا محل
 لها من الاعراب لاستئنافها اه سمع (قوله وقالوا لولا انزل عليه) الظاهر ان هذه الجملة مستأنفة
 سبقت للاخبار عنهم م بقرطعتهم وتصلبهم في كفرهم اه سمع ولولا هذه تخضضت كما قال
 الشارح فلا جواب لها وقد أحاب الله تعالى مقالة لم هذه بجوابين الأول قوله ولولا انزل عليه كالح
 والثاني قوله ولو جعلناه ملكا لخ اه شيخنا (قوله يصدق) أي يخبرنا بصدقه في دعوى النبوة
 اه شيخنا (قوله لقضى الامر) جواب لو لكن شرطها المذكور ليس كافيا في ترتب جوابها عليه
 فلذلك أشار الشارح الى ان في الكلام حذف فاقوله فلم يؤمنوا وهذا المحذوف معطوف على
 شرطها فيكون جملة اه شيخنا (قوله من أهلاكهم) أي من غير أهال وقوله عند وجود
 مقترحهم أي مطلوبهم اه شيخنا (قوله أي المنزل اليهم) كان الظاهر ان يقول اليه لانهم طلبوا
 نزول الملك اليه لكن النازل اليه نازل اليهم كما تقدم في قوله وماتت منهم من آية الخ اه شيخنا (قوله
 لجعلناه رجلا) أي فلم يقدّم طلب نزول الملك لانه لو نزل لهم الملك لنزل على صورة رجل فيقولوا له
 ما أنت الا بشر مثلنا ويستمرّون بظاؤون الملك فلا تنقطع شبهتهم فنزل الملك لا يفيدهم شيأ بل
 يزدادون في الحيرة والاشتباه اه شيخنا وفي آية السجود والمعنى لو جعلناه النذير الذي اقترحوه
 ما كما مثلنا ذلك الملك رجلا لالعدم استطاعة الاتحاد المعاشة الملك على هيكله وفي اشارة رجلا على
 بشرا ايدان بان الجبل بطريق التمثيل لا بطريق قلب الحقيقة وتعيين لما يقع به التمثيل اه
 (قوله اذ لا قوة للبشر الخ) عبارة الخازن وذلك ان البشر لا يستطيعون ان ينظروا الى الملائكة
 في صورهم التي خلقوا عليها ولو نظر الى الملك فانظر اصفى عند رؤيته ولذلك كانت الملائكة
 تأتي الانبياء في صور الانس كما جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية الكلبي
 وكما جاء الملكان الى داود عليه السلام في صورة رجلين وكذلك أتت الملائكة الى ابراهيم ولوط
 عليهم السلام ولما رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل في صورته التي خلق عليها صعد لذلك
 وغشى عليه اه (قوله واللبسنا) جواب شرط مقدر تقديره ولو جعلناه رجلا لللبسنا الخ وكان
 يكفي الشارح في التقدير الاقتصار على هذا المقدر فآزاده من قوله ولولا انزلنا ليس ضروريا
 شيخنا (قوله شبهنا عليهم) أي خاطنا عليهم ما يلبسون ما يخاطون على أنفسهم اه يضاوى وفي
 التكرار زدهم ضلالا على ضلالهم اه (قوله واللبسنا عليهم) عطف على جواب لو بمعنى على
 الجواب الأول وقرئ بجذف لام الجواب اكتفاء بما في المعطوف عليه يقال لبست الامر على
 القوم البسه اذا شبهته وجعلته مشكلا عليهم وأصله الست بالثوب وقرئ الفعلان بالتشديد للبالغة
 أي ونظما عليهم بتمثيله رجلا ما يلبسون على أنفسهم حيث يذبان بقوله اغشا أنت بشر ولست
 بذلك ولو استدل على ملكيته بالقرآن المجهز الناطق بها أو بجهاز آخر غير ملجئة الى التصديق
 لكذبوه كما كذبوا النبي عليه السلام ولو أظهر له صورته الاصلية لزم الامر الأول والتعبير عن
 تمثيله تعالى له رجلا باللبس اما لكونه في صورة اللبس أو لكونه سببا للبسهم ولوقوعه في محبة

لانه انفي للشك (لقال الذين
 كفروا ان) ما (هذا الاصح
 سمع) زعمنا وعنادا (وقالوا
 لولا) هـ لا (انزل عليه) على
 محمد صلى الله عليه وسلم (ملك)
 يصدق (ولو انزلنا ملكا) كما
 اقترحوا فلم يؤمنوا (لقضى
 الامر) بهلاكهم (ثم
 لا ينظرون) هـ لمون لتوبة
 أو معذرة كعادته الله فيمن
 قبلهم من أهلاكهم عند
 وجود مقترحهم اذ لم يؤمنوا
 (ولو جعلناه) أي المنزل
 اليهم (ملكا لجعلناه) أي
 الملك (رجلا) أي على صورته
 لئلا يذنبوا من رؤيته اذ لا قوة
 للبشر على رؤية الملك (ولو
 انزلناه وجعلناه رجلا) (اللبسنا)
 شبهنا (عليهم)
 السر) والله أعلم بما كانوا
 يكتمون (من الكفر) وتري
 كثير منهم) يا محمد يعني من
 اليهود (يسارعون في الانتم)
 يبادرون في المعصية والشرك
 (والعدوان) الظلم والاعتداء
 على الناس (وأكلهم
 السم) الرشوة والحرام
 وفي تغيير الحكم (لبس
 ما كانوا يعملون) من
 المعصية والاعتداء (لولا
 ينهائهم) هـ لا ينهائهم
 (الباينون) أصحاب الصوامع
 (والاحبار) العلماء (عن
 قولهم الانتم) الشرك (وأكلهم

ما يلبسون) على انفسهم
 بان يقولوا ما هذا الا بشر
 مثلكم (ولقد استهزئ برسلك
 من قبلك) فيه تسليية للنبي
 صلى الله عليه وسلم (حقاق)
 نزل (بالذين هضروا منهم
 ما كانوا يستهزئون) وهو
 العذاب فكذا يحمق عن
 استهزاء بك (قل) لهم
 سيروا في الارض ثم انظروا
 السهم) الرشوة والحرام
 (لبئس ما كانوا يصنعون)
 في تركهم ذلك (وقالت
 اليهود) يعني فخاص بن
 عازوراء اليهودي (يد الله
 مغلوله) محبوسة عن البسط
 (غلت ايديهم) امسكت
 ايديهم عن الخير والنفقة في
 الخير (ولعنوا بما قالوا) هذبوا
 بالجزية بما قالوا (بل يده
 مبسوطة) مفتوحة
 على البر والفاجر (ينفق)
 يعطي (كيف يشاء) ان
 ما وسع وان شاء فتر (وليزيدن
 كثيرا منهم) والله ليزيدن
 كثيرا منهم كفارهم
 (ما انزل اليك) بما انزل
 اليك (من ربك) يعني
 القرآن (طغيانا) عماديا
 (وكفرا) شائنا على الكفر
 (والقينا) اسلبنا واغرينا
 (بينهم) بين اليهود والنصارى
 (العداوة) في القتل والهلاك
 (والبغضاء) في القلب (اني
 يوم القيامة كلما اوقدوا ناراً

بطريق المشاكاة وفيه تأكيد لاسهالة جعل النذر ملكا كما نه قيل لو فعلناه لفعلنا ما لا يليق
 بشأننا من لبس الامر عليهم وقد حوز ان يكون المعنى واللبس ما عليهم حينئذ مثل ما يلبسون
 على انفسهم الساعة في كفرهم بآيات الله البينة اه أبو السعد ود في الخازن وانما كان
 فعلهم تلبس لانهم لبسوا على ضعفهم في امر النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انما هو بشر مثلكم
 ولوروا الملك رحلا للاحقهم من اللبس مثل ما لحق لضعفائهم فيكون اللبس نقمة من الله
 تعالى وعقوبة لهم على ما كان منهم من القلبي في السؤال واللبس على الضعفاء اه (قوله
 ما يلبسون) في ما قولان اهددها انها موصولة بمعنى الذي أي ولخاطنا عليه م ما يخطون على
 انفسهم أو على غيرهم قاله أبو البقاء وتكون ما حينئذ مفعولا لها الثاني انها مصدرية أي
 واللبس ما عليهم مثل ما يلبسون على غيرهم ويشككونهم وقرأ ابن محيصن ولبسنا بالام واحدة
 هي فاء الفعل ولم يأت بلام في الجواب اكتفاء بها في المعطوف عليه وقرأ الزهري واللبسنا بالامين
 وتشديد الفعل على التكثير اه معين (قوله ولقد استهزئ) قرأ حمزة وعاصم وأبو عمرو بكسر
 الدال على أصل النقاء الساكنين والباقون بالضم على الاتباع ولم يبال بالسكون لانه حاجر
 غير معين وقد قررت هذه القاعدة بدلائلها في البقرة عند قوله تعالى فن اضطر ورسول
 متعاقبا يستهزئ ومن قبلك صفة لرسول اه هـ بن (قوله فيه تسليية) أي وفيه وعيد أيضا لاهل
 مكة كما اشار له بقوله فكذا يحمق عن استهزاء بك اه شيخنا (قوله هضروا منهم) المضرية
 الاستهزاء والتهكم يقال هضروا به ويقال استهزأ به فلا يتعدى عن اه معين (قوله ما كانوا
 يستهزئون) ما هذه عبارة عن الشيء المستهزأ به وهو الرسل وشرائعهم ولا معنى لنزول هذا بهم
 حينئذ يحتمل أن ما مصدرية وأن المصدر المنسبك مستعمل في المسبب عنه الذي ذكره الشارح
 بقوله وهو العذاب فانه مسبب عن الاستهزاء وهذا به عود الضمير عليه ولا يعود الا على
 الاسماء ويحتمل أنها باقية على الاسمية ويكون قد استعمل اسم السبب في المسبب لكن فيه أن
 السبب اغاها والاستهزاء وهي عبارة عن المستهزأ به فليتام اه شيخنا وفي السمين قوله حقاق
 بالذين هضروا فاعل حاق ما كانوا وما يجوز أن تكون موصولة اسمية والعائد الهاء فيه وبه متعلق
 يستهزئون ويستهزئون خبر اكان ومنهم متعاقب هضروا على أن الضمير يعود على الرسل قال
 تعالى ان تهضروا منا فاننا هضروكم والذي يظهر أن الضمير فيه يعود على الرسول الذي يتضمنه
 الجمع فكأنه قيل حقاق بهم عاقبة استهزائهم بالرسل المندرج في جملة الرسل وأما على رأي
 الاخفش وابن المراج فيعود على ما مصدرية لانها عندهم ما اسم وحاق الفه منقلبة عن ياء
 بدل بحقيق كعابهم والمصدر حقيق وحقوق وحيقان كالفليان والنزوان ومعنى حاق احاط
 وقيل عاد عليه وبال مكره قاله الفراء وقيل دار والمعنى يدور على الاحاطة والشمول ولا يستعمل
 الا في الشر وهل يحتاج الى تقدير مضاف قبل ما كانوا نقل الواحدى عن أكثر المفسرين ذلك
 أي عقوبة ما كانوا أوجزأ ما كانوا ثم قال وهذا اذا جعلت ما عبارة عن القرآن والشرعية
 وما جاءه النبي صلى الله عليه وسلم فان جعلت ما عبارة عن العذاب الذي كان عليه السلام
 توقعه به ان لم يؤمنوا استغثت عن تقدير المضاف والمعنى حقاق مـ العذاب الذي يستهزئون
 به وينكرونه اه (قوله قل سيروا في الارض) أي لتعرفوا أحوال أولئك الأمم وقوله ثم انظروا
 أي تفكروا وكلمة ثم اما لان النظر في آثارها الساكن لا يتم الا بعد انتهاء السير الى أما كنهم

كيف كان عاقبة المكذبين)
الرسول من هلاكهم
بالعذاب ليعتبروا (قل لمن
ما في السموات والارض
قل لله) ان لم يقولوه
لاجواب غيره (كتب)
قضى (على نفسه الرحمة)
فضلا منه وفيه تطف في
دعائهم الى الاعمان (ليجمعنكم
الى يوم القيامة) ليباركنكم
بأعمالكم (لارب) شئت
(فيه الذين خسروا أنفسهم)
بتعريضها للعذاب حينئذ
خير

منهم
للعرب) كلما اجتمعوا على
قتل محمد قردا (اطفأ الله)
فرد الله جمعهم وخالف
كلمتهم (ويسعون في الارض
فسادا) يمشون في الارض
بالفساد بتعويق الناس عن
محمد والدعوة الى غير الله
(والله لا يحب المفسدين)
المهود دينهم (ولو ان اهل
الكتاب) اليهود والنصارى
(آمنوا) بمحمد والقرآن
(واتقوا) نأوا من اليهودية
والنصرانية (لكفرنا عنهم
سيئاتهم) ذنوبهم في
اليهودية والنصرانية
(ولادخلناهم جنات النعيم)
في الآخرة (ولو أنهم أقاموا
التوراة والانجيل) أقرأوا
بما في التوراة والانجيل
وبينوا ذلك بغنى صفة محمد
ونعمته (وما أنزل اليهم من

فالتراخي المفاد بشم من حيث ان انتهاء السير به يد عن ابتدائه واما لاطهار ما بين وجوب السير
وجوب النظر من التفاوت فان وجوب السير ليس الا لكونه وسيلة الى النظر كما فصع عنه
اللطيف بالفاء في قوله فانظروا الآية بخلاف وجوب النظر فانه ذاتي مقصود في نفسه واما ما قيل
من ان الامر الاول لا باحة السير لتجارتها ونحوها والثاني لا ليجاب النظر في آثارهم وشم لتباعد ما بين
الواجب والمباح فلا يناسب المقام اه أبو السعود ببعض تصرف (قوله كيف كان عاقبة
المكذبين) كيف خبر مقدم وعاقبة اسمها ولم يؤثف فعلها لان تأنيثها غير حقة في ولائها في تأويل
المآل والمفتي فان العاقبة مصدرة على وزن فاعلة وهو محفوف في الفاظ تقدم ذكرها وهي
منتهى الشيء وما يصير اليه والعاقبة اذا أطلقت اختصت بالاثواب قال تعالى والعاقبة للمتقين
وبالاضافة قد تستعمل في العاقبة كقوله تعالى ثم كان عاقبة الذين أساؤا السواى فكان
عاقبتهم النار فاصح ان تكون استعارة لقوله تعالى فبشرهم بعذاب اليم وكيف معلقة
للتعريف في محل نصب على اسقاط الخافض لان معناها هذا الفكر والتدبر اه سمين (قوله من
هلاكم) بيان للعاقبة (قوله قل لمن ما في السموات الخ) هذه حجة قاطعة لا يقدر على التلصص
منها أصلا اه أبو السعود ولمن خبر مقدم واجب التقديم لاشتماله على ماله صدر الكلام فان من
استفهامية والمبتدأ ما هو بمعنى الذي والمعنى قل لمن الذي في السموات والارض أى استقرر
ونبت لمن وقوله قل لله قيل انما أمره ان يجيب أولا وان كان المقصود ان يجيب غيره ليكون أول
من يبادر الى الاعتراف بذلك اه سمين (قوله قل لله) تقرير لهم وتنبيه على انه المتعبر للجواب
بالاتفاق بحيث لا يتأني لاحد ان يجيب بغيره كما نطق به قوله واثن سألهم من خلق السموات
والارض ليقولن الله وقوله كتب على نفسه الرحمة جملة مستقلة غير دالة تحب الامر بالقول اه
أبو السعود (قوله ان لم يقولوه) أى ان لم يقولوا هذا الجواب المذكور فقله أنت وقوله لاجواب
غيره الاظهر التفريع أو التعليل أى فلا جواب غيره اولانه لاحواب غيره اه شيخنا (قوله)
كتب على نفسه الرحمة) أى قضى وأوجب ان يجاب تفضل لانه مستحق عليه تعالى وفيه معنى
القسم وعلى هذا فقولهم ليجمعنكم جواب لما تضمنه من معنى القسم وعلى هذا فلا يوفى على قوله
الرحمة وقال الزجاج ان الجملة من قوله ليجمعنكم في محل نصب على أنها بدل من الرحمة لانه فسر
قوله ليجمعنكم بأنه أمهالكم وأمهلنكم في العمر والزق مع كفركم فهو تهسير للرحمة وقد ذكر العراء
هذين الوجهين أعنى أن الجملة تمت عند قوله الرحمة أو ان ليجمعنكم بدل منها فقال ان شئت جعلت
الرحمة غاية الكلام ثم استأنفت بهذا ليجمعنكم وان شئت جعلتها في موضع نصب كما قال كتب
ربكم على نفسه الرحمة انه من عمل منكم سوا قلت واستشهد بهذه الآية حسرتا ورد ابن عطية
هذا بان قوله ليجمعنكم جواب قسم وجملة الجواب وحدها الاموضع لها من الاعراب واعمالكم
على موضع جملي القسم والجواب بمحل الاعراب والذي ينبغي في هذه الآية أن يكون الوقف عند
قوله الرحمة وقوله ليجمعنكم جواب قسم محذوف أى والله ليجمعنكم والجملة القسمية لا تعلق لها
بما قبلها من حيث الاعراب وان تعلق به من حيث المعنى والى على بابها أى ليجمعنكم في القبور
مبعوثين أو محشورين الى يوم القيامة وقبل هي عمى اللام كقوله انك جامع الاس ليوم وقبل
بمعنى فى أى ليجمعنكم في يوم القيامة وقبل زائدة أى ليجمعنكم يوم القيامة اه سمين (قوله فضلا
منه) أى ايجابا على وجه التفضل والاحسان وذلك لانه وعد بالرحمة فصارت الرحمة واجبة
بتقضى الوعد لان اخلاف الوعد نقص وهو على الله محال وفيه رد على من قال ان الرحمة واجبة

(فهم لا يؤمنون وله) تعالى
(ماسكن) حل (في الليل
والنهار) أى كل شئ فهو ربه
وخالقه وما لكه (وهو
السميع) لما يقال (العليم)
بما يفعل (قل) لهم (أغير
الله أتخذ وليا) أعبدوه (فاطر
السموات والارض) مبدعهما
(وهو بطعم) يرزق (ولا
يطعم) يرزق

رهم) (وبينا وما بين لهم رهم

في التوراة والانجيل ويقال

اقروا بحجة الكتاب والرسول

من رهم) (لا كلام من فوقهم)

بالمطر) (ومن تحت أرجلهم)

بالنبات والثمار) (منهم)

من أهل الكتاب) (أمة

مقتصدة) جماعة عادلة

مستقيمة يعنى عبد الله بن

سلام وأصحابه ومحبيه

الراغب وأصحابه والنجاشي

وأصحابه وسلمان الفارسي

وأصحابه) (وكثير منهم ساء

ما يعملون) بدس ما يصنعون

من كتمان صفة محمد ونعته

منهم كعب بن الأشرف

وكعب بن أسد ومالك بن

الصيف وسعيد بن عمرو وأبو

باسر وحدي بن أخطب

(يا أيها الرسول) يعنى محمدا

صلى الله عليه وسلم) (بأن

ما أنزل اليك من ربك) من

سب آلهتهم وعيب دينهم

والقتال معهم والدعوة إلى

عليه مطلقا لا بالوعد والمراد بالرحمة ما يبع الدارين ومن ذلك الهداية إلى معرفته والعلم بتوحيده
والإمهال على الكفار اه كرخى (قوله فهم لا يؤمنون) ان قيل ظاهرا اللفظ يدل على أن
خسرانهم سبب لعدم إيمانهم والامر بالعكس أحجب بأن سبق القضاء بالخسران والتخللان هو
الذى جعلهم على الامتناع من الاعتراف بحيث لا يسبيل لهم إليه أصلا اه كرخى أى فنى خسران
أنفسهم قضى عليهم بالخسران فصعق التسبب في قوله فهم لا يؤمنون اه (قوله وله ماسكن في
الليل والنهار) من السكنى فيشمل المتحرك والسكنى كذلك فسرنا المشرح محل أى استقر فيشمل
القسمين أو هو من السكون ضد التحرك واكتفى بأحد القسمين لدلالة على الآخر وخص
السكنى بالذكور لان الساكن من المخدرات أكثر عددا من المتحرك وأولان
السكون هو الأصل والحركة طارئة اه كرخى وفى السمين قوله وله ماسكن الخ جملة من مبتدأ
وخبر وفيها قولان أطبرهما أنها استندت أخبار بذلك والثاني انها في محل نصب نسقا على قوله
لله أى على الجملة المحكية بقل أى قل هو الله وقل وله ماسكن وما موصولة بمعنى الذى ولا يجوز غير
ذلك وسكن قيل معناه ثبت واستقر ولم يذكر الخشعى غير ذلك وهو من سكن مقابل تحرك
فعلى الأول لا حذف فى الآية الكريمة قال الخشعى وتمديه بنى كما فى قوله وسكنتم فى مساكن
الذين ظلموا أنفسهم ورجع هذا التفسير ابن عطية وعلى الثاني اختلفوا فهم من قال لا بد من
محذوف لفهم المعنى وقد رد ذلك المحذوف موطوفا فقال تقدم له ماسكن وممحرك كقوله فى
موضع آخر تقيمكم الحراى والبرود وحذف المعطوف فاش فى كلامهم ومنهم من قال لا حذف لان
كل متحرك قد يسكن وقيل لان المتحرك أقل والساكن أكثر فالدلالة أثرا بالذكر اه (قوله
حل) هو من باب قعد فربما يضم الخاء فى المضارع وفى المصباح وحلت بالبلد حلولا من باب
قعد اذا نزلت به وبتعدى أيضا بنفسه فقال حلت البلد اه (قوله فهو ربه الخ) بيان لمعنى اللام
فى قوله اه (قوله قل لهم أغير الله) أى قل لهم ما ذكر رداع عليهم حيث دعوا إلى دين آبائكم اه
شيخنا (قوله أغير الله أتخذ وليا) أى معبودا بطريق الاستقلال أو الاشتراك وانما سلطت الهمزة
على المفعول الأول لاعلى الفعل اذنا بان المنكر هو اتخاذ غير الله وليا لا اتخاذ الولي مطلقا كما فى
قوله قل أغير الله أبى ربا اه أبو السعود (قوله أعبدوه) يحتمل أنه تفسير للفعل وهو الظاهر
ويحتمل أنه تفسير لوليا فيكون إشارة إلى أنه يعنى معبودا اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله أعبدوه
أشارته إلى ان المراد بالولي المعبود لان الانكار بما ذكر رداع رسول الله صلى الله عليه وسلم
إلى الشرك فتناسب تفسير الولي بالمعبود اه (قوله فاطر السموات) بدل من الله أوصفه له وقد
تعرف بالاضافة لأنه بمعنى الماضى بدليل قراءة فطر بالفعول الماضى فاتنقت الصفة والموصوف
فى التعريف اه شيخنا وفى المصباح فطر الله الخلق فطرا من باب قتل خالقهم والاسم الفطرة
اه وفى السمين والفطر الابداع والايحاد من غير سبق مثال ومنه فاطر السموات أى موجدها
على غير مثال يحتذى وعن ابن عباس ما كنت أدرى ما معنى فطر وفطر حتى اختصم إلى
اعرابيان فى بئر فقال أحدهما أنا فطرناها أى أنشأناها وابتدأناها ويقال فطرت كذا وفطر هو
فطر أو انفطر انفطارا وفطرت النشاء حلتها بأصبعين وفطرت العين خبرته من وقته وقوله تعالى
فطرة الله التى فطر الناس عليها اشارة منه إلى ما فطر أى أبدع وركز فى الناس من معرفته فطرة
الله ما ركز من القوة المدركة لمعرفة وهو الماشار إليه بقوله تعالى واثن سألهم من خلق السموات
والارض ليقولن الله وعليه كل مولود يولد على الفطرة الحديث وهذا أحسن ما سمعت فى تفسير

فطرة الله في الكتاب والسنة اه وفي الكرخي والفطير ضد الخير وهو العيب الذي لم يختصم وكل
 شيء أعجبه عن ادراكه فهو فطير ويقال اياك والاي الفطير ويقال عندى خبز خيرونه برفطير
 اه (قوله لا) اشارة الى ان الاستفهام انكارى لا ينبغي لي ولا يمكن منى ان أعبد غيره اه شيخنا
 (قوله قل انى أمرت الخ) اى قل جوابا لاني انا من دين اباك اه شيخنا (قوله أول
 من أسلم) اى انقاد لله وقوله من هذه الامة اى فهو من جملة امة من حيث انه مرسل لنفسه بمعنى
 انه يجب عليه الايمان برسالة نفسه وبما جاءه من الشريعة والاحكام كما انه مرسل لغيره وهو
 أول من انقاد له هذا الدين اه شيخنا ومن يجوز ان تكون نكرة موصوفة واقعة موقع اسم جمع اى
 أول فريق أسلم وان تكون موصولة اى أول الفريق الذي أسلم وأفراد الضمير في أسلم اما باعتبار
 لفظ فريق المقدور اما باعتبار افظ من اه كرخي (قوله ولا تكون من المشركين) معطوف
 على امرت بتقدير عامل كما اشار له المفسر والمعنى انى أمرت بما ذكر ونهيت عن الاشراك اه
 شيخنا وفي العمين قوله ولا تكون فيه تأويلان أحدهما على اضمار القول اى وقيل لي لا تكون
 قال اى ابقا ولو كان معطوفا على ما قبله لفظا قال وان لا يكون واليه نحا الزمخشري فانه قال
 ولا تكون اى وقيل لي لا تكون ومنه امرت بالاسلام ونهيت عن الشرك والثاني انه معطوف
 على امرت جملا على المعنى والمعنى قل انى قيل لي كن أول من أسلم ولا تكون من المشركين
 فهو ما جمعا مجعولا على القول اكن جاء الأول بغير لفظ القول وفيه معناه فعمل الثاني على
 المعنى وقيل عطف على قل امر بان يقول كذا ونهى عن كذا اه (قوله قل انى أخاف) اى قل
 جوابا لثالث اه (قوله بعبادة غيره) اى أو بمخالفة أمره ونهيه اى عصيان كل فدخل فيه ما ذكر
 دخول أوليا وفيه بيان اكمال اجتنابه صلى الله عليه وسلم المعاصى على الاطلاق اه كرخي (قوله
 عذاب يوم عظيم) مفعول لاخاف وفيه تعريض باستحقاقهم له والشرط معترض بين الفعل
 والمفعول به وجوابه محذوف دل عليه الجملة تقديره ان عصيت ربي استحققت العذاب العظيم اه
 كرخي وفي السمين قوله ان عصيت ربي شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه ولذلك جى بفعل
 الشرط ماضيا وهذه الجملة الشرطية فيها وحدها أحدهما أنها معترضة بين الفعل وهو أخاف وبين
 مفعوله وهو عذاب والثاني أنها فى محل نصب على الحال قال الشيخ كأنه قيل انى أخاف عاصيا
 ربي وفيه نظر اذا المعنى يا باه وأخاف وما فى - بزه خبر لان وان وما فى - حيز ما فى محل نصب بقل اه
 (قوله من يصرف) من شرطية ويصرف فعل الشرط والضمير فى عنه عائد عليها على كل من
 القراءتين ومن عليها ما واقعة على الشخص اى أى شخص يصرف العذاب عنه أو يصرف الله
 العذاب عنه فقد رجمه الله فقوله والعائد محذوف فيه مسامحة وذلك لان العائد هو الضمير فى عه
 والمحذوف على القراءة الثانية انما هو مفعول الفعل وهو ضمير يعود على العذاب فكانه قيل من
 يصرفه الله عنه فراه بالماث مفعول الفعل وأيضا ضميره بالماث فيه مسامحة أخرى لانه يقتضى
 أن من موصولة مع أنها شرطية بدليل جزم الفعل بعدها والقراءتان سببعتان اه شيخنا (قوله
 وذلك) اى صرف العذاب أو ارامة أو كل منهما الفوزا بمين (قوله وان عسل الله بضر) اى
 ينزله بك (قوله كمرض وفقر) اى وسوء حال فالضر ما فى النفس كقلة العلم والفضل والعفة
 وأما فى البدن كعدم جراحة ونقص ومرض وأما فى حالة ظاهرة من قلة مال وجاه اه كرخي (قوله
 الا هو) فيه وجهان أحدهما انه بدل من محل لا كاشف فاز محله الرفع على الابتداء والثاني انه
 بدل من الضمير المستكن فى الخبر اه كرخي (قوله وان عسل بضمير) جوابه محذوف تقديره فلا
 بهامش المؤلف

لا اقل انى أمرت ان اكون
 أول من أسلم) لله من هذه
 الامة (و) قبل لي (لا تكون
 من المشركين) به (قل انى
 أخاف ان عصيت ربي)
 بعبادة غيره (عذاب يوم
 عظيم) هو يوم القيامة (من
 يصرف) بالبناء للفعول اى
 العذاب وللفاعل اى الله
 والعائد محذوف (عنه
 يومئذ فقد رجمه) تعالى اى
 أراد له الخير (وذلك الفوز
 المبين) النجاة الظاهرة (وان
 عسل الله بضر) بلاء
 كمرض وفقر (فلا كاشف)
 رافع (له الا هو وان عسل
 بضمير) كصحة وغنى (فهو
 على كل شيء تدبر
 الاسلام (وان لم تصعب)
 ما أمرت (فيا بلغ رسالته)
 كما ينبغي (والله يعصمك من
 الناس) من اليهود وغيرهم
 (ان الله لا يهدي القوم
 الكافرين) لا يرشد الى دينه
 من لم يكن أهلا لدينه (قل)
 الحمد (يا أهل الكتاب)
 يعنى اليهود والنصارى (لستم
 على شيء) من دين الله (حتى
 تقوم الساعة والانجيل)
 قوله اى عصمان كل كذا
 بخط المؤلف واعلم سبب
 قلم وفى اى السعد اى
 عصيان كان اه كذا
 بهامش المؤلف

ومنه مسلّ به ولا يقدر على
رده عنك غيره (وهو القاهر)
المقدر الذي لا يهزمه شيء
مستعليا (فوق عبادته وهو
الحكيم) في خلقه (الأمير)
ببواطنهم كنفواهم ونزل
لما قالوا للذي صلى الله عليه
وسلم اثنتا عشرين شهيداً
بالنبوة فان أهل الكتاب
انكروك (قل) لهم (أى)
شيء أكبر شهادة) تميز محمول
عن المبتدا (قل الله) ان لم
يقوله لاجواب غيره هو
(شهد بيّني وبينكم) على
صدق

حسبنا نقروا بما في التوراة
وانه نجيل (وما أنزل اليكم
من ربكم) من جملة الكتب
والرسل (وليزيدن كسراً
مهم) كعارهم (ما أنزل
اليك) بما أنزل اليك (من
ربك) يعني القرآن (طعياً)
عدياً (وكفراً) ثباتاً على
الكفر (فلا تأس على
القوم المكافرين) فلا تحزن
على هلاكهم في الكفران
لم يؤمنوا (ان الذين آمنوا)
بعمى وبجحالة الانبياء
والكتب وما تواعد على ذلك
فلا تخوف عليهم ولا هم

قوله من قوله تعالى الخ هكذا
في نسخة المضاف ولعل
الظاهر منزل قوله تعالى الخ
تأمل اه مصححه

وآله غيره كما في آية يونس وان يردك بخير فلا راداً فغضله وقوله فهو على كل شيء قدير تعليل لكل
من الجوابين المذكورين في الشريطة الأولى والمخدوف في الثانية اه (قوله ومته مسلّ به) أى
بالمذكور من الضر والخير وقوله ولا يقدر على رده أى المذكور من الضر والخير والمراد ولا يقدر
على رده أى الضر ويكون في الكلام اكتماء أى ولا على ايصاله أى الخير اه (قوله الذي لا يهزمه
شيء) أى فاعلموا ان براديه الغلبة أو التذليل وما هان من الأول وكذا قوله انا فوقهم قاهرون
ومن الثاني فاما اليتيم فلا تقهر اه كرخي وعبارة الخازن يعني وهو الغالب بعباده القاهر لهم وهم
مقهورون تحت قدرته وهو القاهر والقاهر ومعناه الذي يدبر خلقه بما يريد وان شق عليهم فلا
يستطيع أحد من خلقه رده بتدبيره والخروج من تحت قهره وتقديره وهذا معنى القاهر في صفة
الله تعالى لانه القادر القاهر الذي لا يهزمه شيء أراد به معنى فوق عبادته هاناً قاهره قداسة على
على خلقه فهم تحت التسخير والتذليل بما تلاهم من الانقياد والقهر الذي لا يقدر أحد على
الخروج منه ولا ينك عنه فكل من قهر شيئاً فهو مستعمل عليه بالقهر والغلبة وقال ابن جرير
الطبري معنى القاهر المتعبد خلقه العالي عليهم وانما قال فوق عبادته لانه تعالى وصف نفسه
بقهره اياهم ومن صفة كل قاهر شيئاً ان يكون مستعلياً عليه فمضى الكلام حينئذ والله الغالب
عباده المذلل لهم العالي عليهم بتدليله اياهم فهو فوقهم بقهره اياهم وهم دونه انتهى (قوله
مستعليا فوق عبادته) أى استعلاء يليق به أى هو فوق عبادته بالمنزلة والشرف لا بالجهة وفي تقديره
مستعلياً إشارة الى ان الظرف في محل الحال وانه متعلق بهذا المخدوف اه كرخي وفي السمين
قوله فوق عبادته فيه أوجه أظهرها انه منصوب باسم الفاعل قبله والفوقية هنا عبارة عن
الاستعلاء والغلبة والثاني انه مرفوع على انه خبر ثان أخبر عنه بشيئين أحدهما انه قاهر والثاني
انه فوق عبادته بالغلبة والقهر والثالث انه منصوب على الحال من الضمير في القاهر كما أنه قيل
وهو القاهر مستعلياً أو قال بادكره المهدوى وأبو البقاء اه (قوله ونزل لما قالوا) أى أهل مكة
نقلوا يا محمد أراهم يشهدونك رسول الله فانا لا نرى أحداً ان صدقه ولقد سألنا عنك اليهود
والنصارى فزعموا انه ليس لك عندهم ذكر اه خازن (قوله ايئنا) بقلب الهمزة الثانية ياء على
أحد قوله ومدايدل ناني الحزين الخ اه شيخنا (قوله محمول عن المبتدا) والاصل شهادة أى
شيء أكبر وأى شيء شهادته أكبر ويعلم من هذا جواز إطلاق الشيء على الله تعالى وهو كذلك
لمكن بشرط التقيد بان يقال هو شيء لا كسائر الأشياء اه شيخنا (قوله قل الله) الله مبتدأ
خبره مخدوف أى الله أكبر شهادة وقوله شهد خبر مبتدأ مخدوف كما ذكره الشارح فالكلام
حاملان لاجله والامة اه شيخنا وفي السمين بعد ان قرروا هذا الجملة من قوله قل الله جواب
لاى من حيث اللفظ والمعنى ويجوز ان تكون الجملة مبتدأ وشهد خبرها والجملة على هذا
جواب لاى من حيث المعنى أى انهاد الله على الجواب وانسب بجواب انتهى (قوله لاجواب
غيره) أى لانه لاجواب غير (قوله قل الله شهد بيّني وبينكم) المراد بشهادة الله اظهار المجزة
على يد النبي صلى الله عليه وسلم فان حقيقة الشهادة ما بين به المدعى وهو كما يكون بالقول يكون
بالفعل ولا شك ان دلالة الفعل أقوى من دلالة القول لعروض الاحتمالات في الالفاظ دون
الافعال فان دلالتها لا يعرض لها الاحتمال وان المجزة نازلة من قوله تعالى صدق عبدى في كل
ما يبلغ عنى اه كرخي وقوله بيّني وبينكم المعنى شهد بيّنا وتكرير البين لتحقيق المقابلة اه أبو
السعود (قوله على صدق) أى لانه اعجزهم عن المعارضة كما دل عليه سبب النزول وقد أقامها

(وأوحى الى هذا القرآن
لأنكم) يا أهل مكة (به
ومن بلغ) عطف على ضمير
أنذركم أى بلغه القرآن من
الانس والجن (انتمكم
اتشهدون ان مع الله آلهة
أخرى) استفهام انكار
(قل) لهم (لا أشهد) بذلك
(قل انما هو اله واحد وانى
برىء مما تشركون) مع
من الاصنام (الذين آتيناهم
الكتاب يعرفونه) أى محمدا
سقطه في أسمهم (كجاء عرفون
أسماءهم الذين خسروا أنفسهم)
منهم (فهم لا يؤمنون) به
بجـ زنون (والذين هادوا)
نهودوا (والصابئون) يعنى
قومان الصمى هم اليب
قولا من النصارى (والصمى)
نصارى أهل نجران وغيرهم
(من آمن) يعنى من اليهود
والصابئين والنصارى
(بأنه اليوم الآخر) بالبعث
بعد الموت (ياب اليهودى
من اليهودية والصابئ من
الصابئية والنصارى من
النصرانية) (وعمل صالحا)
خالصا فيما بينه وبين ربه
(فلا خوف عليهم) فيما
يستقبلهم من العذاب
(ولا هم يحزنون) على
ما خلفوا من خلفهم ويقال
فلا خوف عليهم اذا خاف
الناس ولا هم يحزنون اذا
خز الناس ويقال فلا خوف

بقوله وأوحى الى هذه القرآن ناطقا بالجميع فلا يرد كذا كفى من النبي صلى الله عليه وسلم لم فى
الجواب بقوله الله شهيد بينى وبينكم مع ان ذلك لا يكفى من غيره والاقتصار على ذكر الانذار
لما ان الكلام مع الكفار اه كرخى (قوله وأوحى الى الخ) بنزله التعليل لما قبله يعنى ان الله
يشهد لى بالنبوة لانه أوحى الى هذا القرآن ونزوله على شهادة من الله بانى رسوله اه خازن (قوله
ومن بلغ) فيه ثلاثة أقوال أحدها انه فى محل نصب عطفا على المنصوب فى لأنذركم وتكون
من موصولة والعائد علىهما من صلتها محذوف أى ولأنذر الذى بلغه القرآن والشانى ان فى بلغ
ضمير امر فوعا يعود على من ويكون المفعول محذوفا وهو منصوب المحل أيضا نسقا على مفعول
لأنذركم والتقدير ولأنذر الذى بلغ المحل فالعائد ههنا مستقر فى الفعل والثالث ان من مرفوعة
المحل نسقا على الضمير المرفوع فى لأنذركم وحاز ذلك لان الفصل بالمفعول والجار والمجرور أغنى
عن تأكيده والتقدير لأنذركم به ولأنذركم الذى بلغه القرآن اه ميم (قوله أى بلغه القرآن)
أى من رأى مدى الى يوم القيامة من العرب والعم وغيرهم من سائر الأمم قال محمد بن كعب
القرظى من بلغه القرآن فكأنما رأى النبي وكلمه اه خازن (قوله لتشهدون) لام الابتداء
المؤكد زحلق خبر ان واصل التركيب انكم تشهدون فدخلت الهمزة على ان واللام على
الخبر اه شيخنا وهذه الجملة الاستفهامية محتمل أن تكون منصوبة المحل لكونها فى حيز القول
وهو الظاهر كما أنه امر ان يقول أى شئ أكبر شهادة وان يقول انكم تشهدون ويحتمل أن
لا تكون داخلية فى حيزه فلا محل لها حيث ذوأخرى صفة لا لمة لان ما لا يعقل يعامل جمعه
معاملة المؤنثة الواحدة اه ميم (قوله استفهام انكار) أى لا ينبغي ولا تصح منكم هذه
الشهادة لان الله ودوا لا تعدد فيه اه شيخنا (قوله بذلك) أى ان مع الله آلهة أخرى أى
بل أجد ذلك وأنكره اه خازن (قوله قل انما هو اله واحد) أى وبذلك أشهد اه خازن ويجوز
فى ما هذه وحدها أنظهرهما انها كاه لان عن عملها وهو مبتدأ واله خبره وواحد صفة والشانى
انها موصولة عنى الذى وهو مبتدأ واله خبره وهذه الجملة صلة وعائد والموصول فى محل نصب
اسما لان واحد خبرها والتقدير ان الذى هو اله واحد ذكره أبو البقاء وهو ضعيف وبديل على
صحة الوجه الأول تعينه فى قوله تعالى انما الله اله واحد اذا لا يجوز فيه ان تكون موصولة تلحق
الجملة عن ضمير الموصول وتال أبو البقاء وهذا الوجه اليتى بما قبله ولا أدرى ما وجه ذلك اه ميم
(قوله الذين آتيناهم الكتاب) وهم علماء اليهود والنصارى الذين كانوا فى زمن النبي صلى الله
عليه وسلم وهذا تكذيب لهم فى قولهم أى العرب ان اليهود والنصارى لا يعرفونه روى ان النبي
صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة وأسلم عبد الله بن سلام قال لعمران الله أنزل على نبيه بمكة الذين
آتيناهم الكتاب الآية وكيف هذه المعرفة قال عبد الله بن سلام يا عمر اقد عرفته حين رأيته
كما عرف ابنى ولانا أشد معرفة بمعهد منى باني فقال عمر كيف ذلك فقال أشهد انه رسول الله حقا
ولا أدري ما تمنع النساء اه خازن والموصول مبتدأ ويعرفونه خبره والضمير المنصوب يجوز
عوده على الرسول أو على القرآن لتقدمه فى قوله وأوحى الى هذا القرآن أو على التوحيد دلالة
قوله قل انما هو اله واحد أو على كتابهم أو على جميع ذلك وأفراد الضمير اعتبارا بالاعتنى كأنه قيل
يعرفون ما ذكرنا وقصصنا اه ميم (قوله الذين خسروا أنفسهم) نعت للذين آتيناهم الكتاب
فهو عبارة عن اليهود والنصارى ويؤيد ذلك قول الشارح منهم الظاهر فى عوده على أقرب
مذكوره والذين آتيناهم وأجاز بعضهم ان يكون مستأنفا وهو بعيد من ضيق الشارح

(ومن) أي لأحد (أظلم من)
اقتري على الله كذبا) نسبة
الشريك إليه (أو كذب
بآياته) القرآن (أنه) أي
الشأن (لا يفلح الظالمون)
بذلك (و) اذكر (يوم
نحشرهم جميعا ثم نقول للذين
أشركوا) توحيضا

عليهم إذا ذبح الموت ولا هم
يحسرون إذا طبقت النار
(لقد أخذنا ميثاقا) اقرار
(بنبي إسرائيل) في التوراة
في محمد صلى الله عليه وسلم
وأن لا يشركوا بالله (وأرسلنا
إليهم رسلا كلما جاءهم رسول
بما لا تموى أنفسهم) بما
لا يوافق قلوبهم ودينهم
اليهودية (فريقا كذبوا)
يقول كذبوا فريقا عيسى
ومحمد أصوات الله عليهما
(وفريقا يقتلون) يقول
وفريقا تقتلوا زكريا ويحيى
(وغيرهم) (الآن تكون فتنة)
بلية ويقال إن لا تفسد
قآربهم يقتل الأنبياء
وتكذبهم (فعلوا) عن
الهدى (وصموا) عن الحق
في القلب وكمفروا بالله
ثم آمنوا وتابوا من الكفر
(ثم تاب الله عليهم) تجاوز
أنه عنهم (ثم عملوا) عن
الهدى أيضا (وصموا) عن
الحق وكفروا (كثير منهم)
وما تواعى ذلك (والله
بصير بما يعملون) في الكفر

أه شيخنا وفي السنين قوله الذين خسروا أنفسهم في محله أربعة أوجه أظهرها أنه مستد أو جبره
الجملة من قوله فهم لا يؤمنون ودخلت الفاء لما عرفت من شبه الموصول بالشرط الثاني أنه نعت
لذين آتيناهم الكتاب قاله الزجاج الثالث أنه خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين خسروا أنفسهم
الرابع أنه منصوب على الذم وهذا الوجهان مفرعان على النعت لأنهما مقطوعان عنه وعلى
الاقوال الثلاثة يكون قوله فهم لا يؤمنون من باب عطف جملة اسمية على مثلها ويجوز أن يكون
عطفًا على خسروا وفيه نظر من حيث أنه يؤدي إلى ترتب عدم الإيمان على خسراهم والظاهر
أن الخسران هو المترتب على عدم الإيمان وعلى الوجه الأول يكون الذين خسروا أعم من أهل
الكتاب الجاحدين والمشركين وعلى غيره يكون خاصا بأهل الكتاب والتقدير الذين خسروا
أنفسهم منهم أي من أهل الكتاب اه ومعنى هذا الخسران كما قاله جمهور المفسرين إن الله
تعالى جعل لكل إنسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار فإذا كان يوم القيامة جعل الله للأومنين
منازل أهل النار في الجنة ولاهل النار منازل أهل الجنة في النار اه كرخي (قوله أي لأحد
أظلم الخ) أي لجهنميين أمرين لا يجتمعان عند عاقل افتراؤهم على الله بما هو باطل غير ثابت
وتكذيبهم اه ونابت بالجملة اه إذا ما جرى عليه الكساف وغيره من جمعهم بين الأمرين أولان
المعنى لأحد أظلم من ذهب إلى أحد الأمرين فكيف بمن جمع بينهما اه كرخي (قوله من
اقتري على الله كذبا) وهم مشركوا العرب بدليل قول الشارح نسبة الشريك إليه وقوله
أو كذب بآياته وهم أهل الكتابين الذين أنكروا معرفته وكذبوا قوله تعالى يعرفونه كما يعرفون
أبناءهم وقوله بذلك أي المذكور من افتراء الكذب وتكذيب آيات الله اه شيخنا (قوله أنه
لا يفلح الظالمون بذلك) بمعنى أنهم لا ينجون من مكروه ولا يفوزون بطلب اه كرخي (قوله
وذكر) أي للناس تحذير لهم أي أذكر هذا اليوم من حيث ما يقع فيه المذكور بقوله ثم نقول
الخ وقوله نحشرهم أي كل الخلق أو العابدين لآله الباطلة مع معبوداتهم اه شيخنا (قوله
ويوم نحشرهم) فيه خمسة أوجه أحدها أنه منصوب بفعل مضمر بعده وهو على ظرفيته أي
ويوم نحشرهم كان كيت وكيت وحذف ليكون أبلغ في التوضيف والثاني أنه معطوف على
ظرف محذوف وذلك الظرف معمول لقوله لا يفلح الظالمون والتقدير أنه لا يفلح الظالمون اليوم في
الذيما ويوم نحشرهم قاله مجاهد بن جبر الثالث أنه منصوب بقوله انظر كيف كذبوا وفيه بعد
لبعده من عاملة بكثرة الفواصل الرابع أنه مفعول به باذكر مقدرا الخامس أنه مفعول به أيضا
وناصبه اه حذروا واتقوا يوم نحشرهم اه كقوله واخشوا يوما هو كالذي قبله فلا يذخا مساقرا
الجمهور نحشرهم بنون العظمة وكذا ثم نقول وقرأ حميد وبعقوب بياء الغيبة فيه اه وهو الله
تعالى والجمهور على ضم السين من نحشرهم وأبو هريرة بكسرها وهما الغتان في المضارع من بابي
ضرب وقتل كما في المصباح والضمير المنصوب في نحشرهم يعود على المقتربين الكذب وقيل على
الناس كلهم فيندرج هؤلاء فيه اه والتوبيخ مختص بهم وقيل يعود على المشركين وأصنامهم
وبدل عليه قوله أحشر والذين ظلموا وازواجهم وما كانوا به يدور من دون الله وجميعا حال
من مفعول نحشرهم ويجوز أن يكون توكيدا عند من أنبته من التوبيخ كجميعين وعطف
هنا بشم لتراخي الحاصل بين الحشر والقول ومفعولا تزعمون محذوفان للعلم بهما أي تزعمونهم
شركاء أو تزعمون أنها شفعاؤكم وقوله ثم نقول للذين إن جعلنا الضمير في نحشرهم عائدا على
المقتربين الكذب كان ذلك من باب اقامة الظاهر مقام المظهر إذا لاصل ثم نقول لهم وانما أظهر

(أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون) أنهم شركاء لله (ثم لم تكن) بالتناء والباء (فتنتهم) بالنصب والرفع أى معذرتهم (الأن قالوا) أى قوله هم (والله ربنا) بالجر نعت والنصب نداء (ما لكم مشركين) قال تعالى (انظر) يا محمد كيف كذبوا على أنفسهم) بنى الشرك عنهم (وضل) غاب (عنهم ما كانوا يفترون) -ه على الله من الشركاء (ومنهم من يستمع إليك) إذا قرأت

من قتل الأنبياء وتكذبهم (لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم) وهو مقالة الفسطونية (وقال المسيح) ابن مريم (يا بني اسرائيل اعدوا لله) وحده (والله ربي وربكم) انه من يشرك بالله) وعت عليه (فقد حرم الله عليه الجنة) ان يدخلها (وماواه) مصيره (النار وما للظالمين) للمشركين (من أنصار) من مانع مما يراد بهم (لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة) وهى مقالة المرقسية يقول أب وابن وروح قدس (وما من اله) لاهل السموات والارض (الا اله واحد) لا ولد له ولا شريك له (وان لم ينتهوا عما يقولون) يقول وان لم يتوبوا من مقالتهم

تنبيهها على قبح الشرك اه سمع (قوله أين شركاؤكم) اضافتها اليهم لما أن شركتها البست الا بشيئهم -م وتقول -م الكاذب وه -م السؤال المنبئ عن غيبة الشركاء مع عموم الحشر له القول تعالى أحشروا الذين ظلموا الآية انما يقع بعد ما جرى بينا وبينهم -م من التبري من الجانبين وانقطاع ما بينهم من الامماب والعتائق حسبما يحكيه قوله تعالى فزيلنا بينهم الخ ونحو ذلك من الآيات الكريمة اما عدم حضورها حقيقة فباعتدائها عن ذلك الموقف واما تنزيل عدم حضورها بمنوان الشركة والشفاعة بمنزلة عدم حضورها حقيقة اذ ليس السؤال عنها من حيث ذواتها بل انما هو من حيث انها شركاء كما يعرب عنه الوصف بالمولود ولا ريب في أن عدم الوصف بوجوب عدم الموصوف من حيث هو موصوف فهي من حيث هي شركاء غائبة لا محالة وان كانت حاضرة من حيث ذواتها أصناما كانت أو غيرها اه كرخي (قوله أنهم شركاء لله) فان المحذوفه مع معمولها سادة مسددة المفعولين المحذوفين اه شيخنا (قوله بالتناء والباء) على الاولى يجوز في فتنتهم -م الرفع على أنه اسم يكون ونحوها الا أن قالوا والنصب على العكس وعلى هذه القراءة تعبير الجري في ربنا وعلى الثانية تنعين النصب في فتنتهم على التوجيه السابق وتنعين النصب أيضا في ربنا فالقراآت ثلاثة وان كانت عبارة الشارح توهم انها أكثر وحاصل الثلاثة أن قراءة التناء فيها اقراءتان الرفع والنصب في فتنتهم مع تعين الجري في ربنا وان قراءة الباء يتعين فيها النصب في كل من فتنتهم وربنا اه شيخنا (قوله أى معذر -م) أى جوابهم وسماه فتنة لانه كذب اه كرخي (قوله الا أن قالوا) أى فقد كذبوا في الآخرة كما كان دأبهم في الدنيا فكذبوا في هذا القول من وجهين أصله وتوكيده بالقسم اه شيخنا (قوله ما لكم مشركين) وحيث قد يختم على أفواههم وتشهد جوارحهم والجمع بين هذا وبين قولوا ولا يكتفون الله حديثا هو ان في القيامة مواقف مختلفة ففي بعضها لا يكتفون وفي بعضها يكتفون بل يكذبون ويخلفون كما في قوله فوربك لنسألنهم أجمعين مع قوله فيومئذ لا يسئل عن ذنبه اس ولا جان اه كرخي (قوله كيف كذبوا) كيف منسوب على حذفها في قوله كيف تكفرون بالله وقد تقدم بيانه وكيف وما بعدها في محل نصب بانظر لانها ملقة لما عن العمل وكذبوا وان كان معناه مستقبلا لانه في يوم القيامة فهو لتحقيقه أبرزه في صورة الماضي وقولوا وضل يجوز ان يكون نسقا على كذبوا فيكون دالا في غير النظر ويجوز ان يكون استئنافا خبرا فلا يندرج في -م المنظور اليه -ه وقوله ما كانوا يجوز في ما أن تكون مصدرية أى ودل عنهم اقترائهم وهو قول ابن عطية ويجوز ان تكون موصولة اسمية أى وضل عنهم الذي كانوا يفترونه فعلى الأول لا يحتاج الى ضمير عائدا على ما عند الجمهور وعلى الثاني لا بد من ضمير عند الجمع اه سمع (قوله ما كانوا يفترونه) أشار به الى ان ما موصولة والمائد محذوف اه كرخي وتقدم أن فيها احتمالين اه (قوله من الشركاء) بيان لما واقع الاقراء عليها مع أنه في الحقيقة واقع على أحوالهم من الألهمية والشركة والشفاعة ونحوها للبالغة في أمرها حتى كأنها نفس المقتري اه أبو السعود (قوله ومنهم من يستمع إليك الخ) قال الكلبي اجتمع أبو سفيان وأبو جهل والوليد بن المغيرة النضر بن الحارث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأممية بن خاف والحارث بن عامر يستمعون القرآن فقالوا للنضر بالآقية ما يقول محمد قال ما أدري ما يقول غير أنى أراه يحرك لسانه ويقول أساطير الاولين مثل ما كنت أحدثكم عن القرون الماضية وكان النضر كثير الحديث عن القرون الماضية وأخبرنا فقال أبو سفيان انى أرى بعض ما يقول حقا فقال أبو جهل كلالا تقر بشئ من هذا وفي رواية الموت أهون علينا من

(وجعلنا على قلوبهم أكنة)
أعظيمة (لأن) لا يفقهوه
بفهم القرآن (وفي آذانهم
وقرا) سمعوا فلا يسمعون
سمع قبول (وان يروا كل
آية لا يؤمنوا بها حتى اذا
حاولك يجادلونك يقول
الذين كفروا ان) ما (هذا
القرآن) (الأساطير)
أكاذيب (الأولين)

يعني اليهود والنصارى
(ليسن) ليعين (الذين
كفروا منهم عذاب أليم)
وجميع يخلص وجمعه الى
قلوبهم (أفلا يتوبون الى الله)
من مقلاتهم (ويستغفرونه)
يوحدهونه (والله غفور) لمن
تاب وآمن (رحيم) لمن
مات على التوبة (ما المسيح
ابن مريم الا رسول) مرسل
(قد خات) قد مضت (من
قبله الرسل وأمه صديقة) شبه
نبي (كانا بأكلان الطعام)
كانا عبادين بأكلان الطعام
(انظر) يا محمد (كيف نسين
لهم الآيات) العلامات بأن
عيسى ومريم لم يكونا بالهين
(ثم انظر) يا محمد (اني
يؤمنون) كيف يصرفون
ما أكذب (قل) لهم يا محمد
(أنهم يدون من دون الله)
الاصنام (ما لا يعلم لكم ضرا)

قوله والوقار الجمل في هامش
نبهة المواقف لعله الجمل اه

هذا اه خازن وقال هنا يستمع وفي يونس يستمعون بالجمع لان ما هنا في قوم قليلين فنزلوا منزلة
الواحد وما في يونس في جميع الكفار فتناسب الجمع فأعيد الضمير على معنى من وفي الاول على
ألفظها وانما لم يجمع ثم في قوله ومنهم من ينظرون اليك لان الناظرين الى المجربات أقل من
السمعة من القرآن اه كرخي (قوله وجعلنا على قلوبهم أكنة) جعلنا على قلوبهم أكنة
للتصغير فتعدي لاثنيين أوله ما أكنة والثاني الجارية له فيتعاقب عنه ذوف أي صيرنا الاكنة
مستقرة على قلوبهم ويحتمل أن تكون مع في خلق فتعدي لواحد ويكون الجارية له حالا
فيتعلق عنه ذوف لانه لو تأخر لوقع صفة لاكنة ويحتمل أن تكون مع في التي فتعلق على بها
كقوله ألقيت على زيد كذا وقوله تعالى وألقيت عليك محبة مني وهذه الجملة تحتل ووجهين
أظهرهما أنها مستأنفة سقت للاخبار عما تضمنته من الختم على قلوبهم وسمعههم ويحتمل أن
تكون في محل نصب على الحال والتقدير ومنهم من يستمع اليك في حال كونه مجعولا على قلبه
كنا في آذانه وقرا في الاول يكون قد عطف جملة فعلية على اسمية وعلى الثاني تكون الواو
للحال وقد مقدرة بعد ما عند من بقدرها قبل الماضي الواقع حالا والاكنة جمع كان وهو
الوعاء الجامع وقال بعضهم السكن الكسر ما يحفظ فيه الشيء وبالفتح المصدر يقال كنفته كناية
جملة في كن وجمع على اكنان قال تعالى ومن الجبال اكنانا والكنان الغطاء الساتر والهل
من هذه المادة يستعمل ثلاثا رباعيا يقال كنت الشيء أكنة كنا وأكنانا لأن الرافع
فرق بين فعل وأفعل فقل وخص كنف بعباس من بيت أو ثوب أو غير ذلك من الاجسام قال
تعالى كأنهم بين محسن مكنون وأكنة بعباس ترفى النفس قال تعالى أو أكنتم في أنفسكم قلت
ويشمه لما قاله قوله تعالى انه لقرآن كريم في كتاب مكنون وقوله تعالى ما تكن من صدوره
وكان يجمع على أكنة في القلة والكثرة لتضعفه اه سمين (قوله أكنة) جمع كنان كازمة
جمع فمام وأكنة جمع عنان وفي المصباح كنفته كنه من باب رقتته في كنه بالكسر وهو
السفرة وأكنته بالالف أخفته وقال أبو زيد اللاني والرابعي لغتان في السفرة في الاخفاء جمع ما
واكتن الشيء واستكن استقر والكنان الغطاء وزنا ومعنى والجمع أكنة مثل أعظيمة اه (قوله
وفي آذانهم وقرا) في المصباح الوقر بالكسر حمل البغل والحمار ويستعمل في التعبير وأوقر بهيره
بالالف ووقرت الاذن توقر من باب تعب ووقرت تقر من باب وعدت على سمعها ووقر الله وقرا
من باب وعدت يستعمل لازما ومتعد يا والوقار الجمل والزانة وهو مصدر ووقر بالضم مثل جل جلاله
ويقال أيضا ووقر بقر من باب وعدت ووقر مثل رسول والمرأة ووقر أيضا فقول يعني فاعل مثل
صبور وشكور والوقار العظيمة أيضا ووقر وقر من باب وعدت جالس بوقار ووقرت الفضة بالالف
كتر حملها فهي وقرة وموقر يحذف الهاء وأوقرت بالبناء للفعول صار عليها حمل تقبل اه
والحاصل أن المادة تدل على الثقل والزانة ومنه الوقار للتؤدة والسكنة اه سمين (قوله فلا
يسمعونه) أي القرآن (قوله حتى اذا جاؤك) حتى هذه ابتدائية أي تبدأ بعد هذا الجمل وقوله
يجادلونك حال من الواو في جاؤك وقوله يقول الذين كفروا احواب اذا اشد شيخنا وفي السمين ويصح
أن تكون غائية أيضا وكذا في الكرخي ونصه حتى اذا جاؤك أي باغ عند ادعاهم الى أنهم اذا جاؤك
في حال كونهم يجادلونك يقول الذين كفروا الخ وهذا احواب اذا هو العامل فيها اه كرخي (قوله
الأساطير الاولين) في المختار والاساطير الباطل والواحد اسطورة بالضم واسطورة بالكسراه
وفي السمين واساطير فيه أقوال احدها انه جمع لواحد مقدر واختلف في ذلك المقدر فقبل

كالا ضاحك والاعاجيب
 جمع أسطورة بالضم (وهم
 ينهون) الناس (عنه) عن
 اتباع النبي صلى الله عليه
 وسلم (وبناون) يتباعدون
 (عنه) فلا يؤمنون به وقيل
 نزلت في أبي طالب كان ينهى
 عن أداء ولا يؤمن به (وان)
 ما (يهلكون) بالذم عنه
 (الأنفسهم) لأن ضرره
 عليهم (وما يشعرون) بذلك
 (ولو ترى) يا محمد (اذوقوا)
 عرضوا (على النار فقالوا يا)
 للتنبيه (ليتنا

صاحب

مالا يقدر لكم على دفع
 الضرر في الدنيا ولا في
 الآخرة (ولا نفعا) يقول ولا
 جوافع في الدنيا والآخرة
 (والله هو السميع) لما كنتم
 في عيسى وأمه (العلمين)
 بعقوبتكم (قل يا أهل
 الكتاب) يعني أهل نجران
 (لا تغلوا في دينكم) لا تشددوا
 في دينكم (غير الحق) فانه
 ليس بحق (ولا تتبعوا أهواء
 قوم) دين قوم ومقالة قوم
 (قد ضلوا) عن الهدى (من
 قبل) من قبلكم وهم
 الرؤساء السعيد والعاقب
 (واضلوا كثيرا) عن الحق
 والهدى (وضلوا عن سواء
 السبيل) عن فصد طريق
 الهدى (لعمري) معصية الذين
 كفروا من بني إسرائيل على
 لسان داود (بدعاء داود

أسطورة وقيل أسطور وقيل أسطير وقال بعضهم بل لفظ هذه المفردات والثاني أنه
 جمع جمع فأساطير جمع أسطار وأسطار جمع سطر بفتح الطاء وأما سطر بسكونها فجمع في القلة
 على أسطور في الكثرة على سطور كفلس وأفلس وفنوس والثالث أنه جمع جمع الجمع فأساطير
 جمع أسطار وأسطار جمع أسطر وأسطر جمع سطر وهذا مروى عن الزجاج وهذا ليس بشئ فإن
 أسطار ليس جمع أسطر بل هما مثالا لجمع قلة الرابع أنه اسم جمع قال ابن عطية وقيل هو اسم
 جمع لا واحد له من لفظه وهذا ليس بشئ لأن التحويل قد نصوا على أنه إذا كان على صيغة
 منتهى الجموع لم يسووه اسم جمع بل يقولون هو جمع كعباءة وشماط وظاهر كلام الراغب
 أن أساطير جمع سطر بفتح الطاء فانه قال وجمع سطر يعني بالفتح أسطار وأساطير وقال المبردهو
 جمع أسطورة فنحوار جوده وأراجيح وأحدونه وأحاديث ومعنى الأساطير الأحاديث الباطلة اه
 (قوله كالا ضاحك) جمع أضحوكة بالضم وكذلك الأعاجيب اه شيخنا (قوله وهم ينهون عنه)
 في الضمير بن أعنى هم وهاء عنه أوجه أحدها أن المرفوع يعود على الكفار والمجرور يعود على
 القرآن وهو أيضا الذي عاد إليه الضمير المنصوب في بقرته وهو المشار إليه بقوله هم أن هذا والثاني
 أن هم يعود على من تقدم ذكرهم من الكفار وفي عنه يعود على الرسول وعلى هذا ففيه التقات
 من الخطاب إلى الغيبة فإن قوله جازك يجادلوك خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم فخرج من
 هذا الخطاب إلى الغيبة وقيل يعود المرفوع على أبي طالب وأتباعه اه سين (قوله عنه) على
 حذف مضاف كما شارله لمفسر (قوله وبناون عنه) في المصباح نأى نأيا من أب سبى بعد
 يتعدى بنفسه وبالحرّف وهو الأكثر فيقال نأته ونأته عنه ويتعدى بالهمزة إلى الثاني فيقال
 نأته عنه اه (قوله وقيل نزلت في أبي طالب الخ) وحقيقة الجمع الضمير المرفوع من حيث
 استتباعه لا تبعاعه وقوله كان يهسى عن أداء الخ فعلى الأول وهم ينهون عنه يعني عن اتباعه
 وعلى الثاني يعني عن أداء اه شيخنا وفي الكرخي قوله وقيل نزلت الخ أشار إلى أن قوله وهم
 ينهون عنه نزلت في عمه أبي طالب وهو قول ابن عباس وعرو بن دينار وسعيد بن جبير والقائل
 بأنها نزلت في المشركين كما قرره الشارح جماعة منهم الكاكي والحسن والهمسي عليه نهي عن
 تعظيمه وعلى الأول عن تحقيره وجمع الضمير لاستعظام فعله ولا يخفى على الناظر في الآيات أن
 الوجه الأول قاله التفات إلى ذلك أن جميع الآيات المتقدمة في ذم طريقتهم فكذلك ينبغي
 أن يكون قوله وهم ينهون عنه محمولا على أمر مذموم وإذا حملناه على أن أبا طالب كان يهسى عن
 أداءه لما حصل هذا النظم وأيضاً قوله تعالى بعد ذلك وإن يهلكون الأنفسهم يعني به ما تقدم
 ذكره ولا يليق ذلك بالنهي عن أدائه لأن ذلك حسن لا يوجب الهلاك اه (قوله بالنأي عنه)
 عبارة إلى السعد بالنهي والنأي انتهت (قوله بذلك) أي يهلككم أنفسهم (قوله ولو ترى
 يا محمد الخ) شروع في حكاية ما سيصدر عنهم يوم القيامة من القول المناقض لما صدر عنهم في
 الدنيا والخطاب للنبي أول كل أحد اه أرى السعد وجواب لو محذوف لعمري والنقد
 رأيت شيا عظيما وهو لا مفقعا وحذف الجواب كثير في التنزيل وترى يجوز أن تكون بصرية
 ومفعول محذوف أي ولو ترى حالهم ويجوز أن تكون القلبية والمعنى ولو صرفت فكرك الصحيح
 لأن تدبر حالهم لازدبت يقينا وفي لوهذه وجهان أظهرهما أنها الامتناع فينصرف المضارع
 بعدها الماضي فاذباقة على أصلها من دلالتها على الزمن الماضي وهذا وإن كان لم يقع بعدلانه
 سبأ في يوم القيامة إلا أنه أبرز في صورة الماضي لتحقى الوعد والثاني أنها بمعنى أن الشرطية وإذا

نرد) الى الدنيا) ولا تكذب
بآيات ربنا ونكون من
المؤمنين) برفع الفعلين
استثنا ونصبت ما في جواب
التي ورفع الأول ونصب
الثاني وجواب لورأت أمرا
عظيما قال تعالى (بل)

صاروا قردة (وعيسى بن
مريم) وبدعاء عيسى بن مريم
صاروا خنازير (ذلك) الالفة
(بما عصوا) في السبت
وأكل المائدة (وكانوا
يعتدون) بقتل الانبياء
واستحلال المعاصي (كانوا
لا يتناهون) لا يتوبون (عن
منكر) عن قبيح (فعلوه
لئس ما كانوا يفعلون) أي
ما كانوا يفعلون من المعصية
والاعتداء (تري كثيرا منهم)
من المنافقين (يتولون) في
الهدى والصدرة (الذين
كفروا) كفروا وأصحاه ويقال
تري كثيرا منهم من اليهودية
كفروا وأصحاه يتولون الذين
كفروا كفار أهل مكة أبا
سفيان وأصحاه (لئس
ما قدمت لهم أنفسهم) في
اليهودية والفاق (أن
سخط) بأن سخط (الله عليهم
وفي العذاب هم خالدون)
لا يعوتون ولا ينجحون (ولو
كانوا) يعني المداقيس
(يؤمنون بالله) يصدقون
بإيمانهم بالله (والنبي) محمد
(وما أنزل اليه) يعني القرآن

بمعنى اذا والذي حمل هذا القائل على ذلك كونه لم يقع بعد وقد تقدم تأويله وقرأ الجمهور وقفوا مبنيًا
للفعل من وقف ثلاثية أو على محتمل أن تكون على بابها وهو الظاهر وقيل يجوز أن تكون بمعنى
في وليس بذلك وقرأ ابن السكيت وزيدي على وقفوا مبنيًا للفعل ووقف يتعدى ولا يتعدى
وفرق العرب بينهما بالمصدر فاللزم على فعل ومصدر المتعدي على فعل ولا يقال أوقفت
قال أبو عمرو بن العلاء لم أسمع شيئا في كلام العرب أوقفت فلانا إلا أني لورأت رجلا واقفا فقلت له
ما أوقفت هم بالكان عندي حسنا وانما كان حسنا لا يتعدى الفعل بالهـ مرة مقيس نحو
ضحك زيد وامه كنهه أنا أوليكن سمع غيره في وقف المتعدي أوقفته اهـ (قوله نرد الى الدنيا)
أي لنؤمن بدليل قوله الاتي للاضرب عن ارادة الاعيان المفهوم من التي اهـ شيخنا (قوله ولا
تكذب بآيات ربنا) أي بآياته الناطقة بأحوال النار وأحوالها الا مرد بانقائها اذهي التي
تخطر بقلبك بالموت وتخشرون على ما فرطوا في حقها أو بمجموع آياته اهـ أبو السعود (قوله
برفع الفعلين الخ) هذه قراءة نافع وأبي عمرو وابن كثير والكسائي وقوله ونصب ما هذه قراءة
حزرة وحفص عن عامر وقوله ورفع الأول ونصب الثاني الخ هذه قراءة ابن عامر وأبي بكر فأما
قراءة الرفع فيهما ففيمثلان ثلاثة أوجه أحدها أن الرفع فيهما على العطف على الفعل قبلهما وهو نرد
ويكونون قد غنوا ثلاثه أشياء الراد الى دار الدنيا وعدم تكذيبهم بآيات ربهم وكونهم من
المؤمنين والثاني أن الواو والهمزة والمضارع - برمتها مصدر والجملة لامعية في محل نصب
على الحال من مرفوع نرد والتقدير باليتن ترد غير مكذبين وكائنين من المؤمنين فيكون معنى
اللامعية باهاتين الحاليتين فيكون الفعلان أيضا داخلين في الممتنع والثالث أن قوله ولا تكذب
يكون - برمتها محذوف والجملة استثنائية لاتعلق لها بما قبلها وانما عطف هاتان الجمعتان
الفعليتان على الجملة المشتقة على أداة التثنية وما في - يترها فليست داخلية في التي أصلا وانما
أخبر الله تعالى عنهم أنهم أخبروا عن أنفسهم بأهم لا يكذبون بآيات ربهم وانهم يكونون من
المؤمنين فتكون هذه الجملة وما عطف عليها في محل نصب بالقول كان التقدير فرقوا باليتنا
نرد وقالوا نحن لا تكذب ونكون من المؤمنين ومعنى الآية أخبروا أنهم لا يكذبون بآيات ربهم
وانهم يأتون من المؤمنين على كل حال ردوا أولم يردوا وأما نصبهما فباضمارا بعد الواو التي
عني مع كقر لك ليت لي مالا وأنفق منه فالفعل منصوب باضمارا وان مصدرية ينسبك منها
ومن الفعل بعدها مصدر والواو حرف عطف فتستدعي معطوفا عليه وليس قبلها في الآية إلا
فعل فكيف يعطف اسم على فعل فلا جرم اننا قد مرصدا متوهما فاعطف هذا المصدر المنسبك
من أن وما بعدها عليه والتقدير باليتنا النار وانتفاء تكذب بآيات ربنا وكون من
المؤمنين أي باليتنا النار مع هذين الشئيين فيكون عدم التكذيب والكون من المؤمنين
متممين أيضا هذه الثلاثة لاشياء أعني الرد وعدم التكذيب والكون من المؤمنين متممة بتد
الاجتماع لأن كل واحد متمم وحده لانه كما قدمت لك أن شرط اضمارا بعده هذه الواو أن
تدلى مع مكانها فالنصب بعين أحد محتملها في قولك لانا كل العلم وتشرب اللبن وشبهه وأما
قراءة ابن عامر برفع الأول ونصب الثاني فظاهرة مما تقدم لأن الأول يرتفع على عدم ما تقدم
من التأويلات وكذلك نصب الثاني يخرج على ما تقدم ويكون قد ادخل عدم التكذيب
في التي أو استأنفه الا أن المنصوب محتمل أن يكون من تمام قوله نرد أي غنوا الرد مع كونهم من
المؤمنين وهذا ظاهر اذ جعلنا لا تكذب معطوفا على نرد أو حالامنه وأما اذ جعلنا ولا تكذب

للاضراب عن ارادة الايمان
المفهوم من التمسى (بدا)
طاهر (لم-م ما كانوا يخفون
من قتل) يكفون بقوله لم
والله ربنا ما كنا مشركين
بشهادة جوارحهم فتمنوا
ذلك (ولوردوا) الى الدنيا
فرضا (لما عادوا المانع واعنه)
من الشرك (وانهم لم يذنبوا)
في وعدهم بالايمان (وقالوا)
أى منكر والبعث (ان) ما
(هى) أى الحياة (الاحياء)
الدنيا وما نحن بمعبوثين ولو
ترى اذ وقفوا (عرشرا) على
ربهم (رايت امرأ عظيما
(قال) لهم على لسان
الملائكة توحي (اليس هذا)
البعث والحساب (بالحق

ما اتخذوهم) يعنى اليهود
(أولياء) فى العون والنصرة
(ولكن كثير منهم) من
أهل الكتاب (فاسقون)
متفقون ويقال ولو كانوا
يعنى اليهود يؤنون بالله
يقرون بتوحيد الله والنبي
صلى الله عليه وسلم وما أنزل
اليه يعنى القرآن ما اتخذوهم
يعنى أبائهم فيان وأصحابه
أولياء فى العون والنصرة
ولكن كثير منهم من أهل
الكتاب فاسقون كافرون
ثم بين عداوتهم للنبي صلى
الله عليه وسلم وأصحابه فقال
(الجهنم) يا محمد (أشد
الناس عداوة) وأقبح قولا

مستأقفا فيؤز ذلك أيضا ولكن على سبيل الاعتراض ويحتمل أن يكون من تمام ولا يكذب أى
لا يكون من الكذب مع كوننا من المؤمنين ويكون قوله ولا يكذب حينئذ على ما أعنى من
احتماله العطف على مفرد والمالية أو الاستئناف ولا يخفى حينئذ قول كونهم من المؤمنين
فى التمسى وخروجه منه بما قدرته لك وقرئ شاذا عكس قراءة ابن عامر أى نصب الكذب ورفع
نكون ونحوه ما تقدم الا انها ليست هدف فيها جعل ونكون من المؤمنين حاء لكونه
مضارع مبتدأ لا بد أن يدل بعيد وهو تقدير مبتدأ يدل على هذا قراءة أى شاذ ونحن نكون من
المؤمنين اهـ ميم (قوله للاضراب عن ارادة الايمان الخ) أى عباينى عنه التمسى من الايمان أى
ليس عن عزيمه صادقة ناشئة عن رغبة فى الايمان بل لانه ظهر له الخ اهـ أبو السعد ودودة
زاده يعنى ان بل هما ليست للانتقال بل لا بطلان لكلام الكفرة أى ليس الامر كما قالوه من أنهم
لورقوا الى الدنيا لا متوابعى ان التمسى الواقع منهم يوم القيامة ليس لاجل كونهم راغبين فى
الايمان ل لاجل خوفهم من العقاب الذى شاهدوه فانهم لما قالوا يا ليتنا نكون كذا فكانهم
قالوا ردنا لاجل ذلك فباطل الله هذا الكلام الضمنى لهم اهـ (قوله ما كانوا يخفون) وهو الشرك
فما كانوا يخفونه ويسفرونه بقوله لم والله ربنا ما كنا مشركين اهـ شيخنا (قوله بشهادة
جوارحهم) متعلق ببدأ الباء سمية وقوله فتمنوا ذلك أى الايمان ضمرا للمحبة واردة له اهـ
كرخى فالتمسى الذى استنتجه الشارح من التقدير قوله غير التمسى الذى أبطله الاضراب (قوله
فرضا) انخرج ابن أبى حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس أن لو الواردة فى القرآن لا تكون
ابدا اهـ كرخى (قوله لما نعوذ عنه من الشرك) أى للحكم الارلى به اهـ كرخى (قوله فى وعدهم
بالايمان) أى الذى فى ضميرهم اهـ كرخى (قوله وقالوا ان) هى الخ اهـ أبو السعد
فى ميزان الجواب والمضى لوردوا الى الدنيا العادوا المانع واعنه وقالوا ان هى الخ اهـ أبو السعد
ان المتبادر من ضميم الشارح ان هذا كلام مستأنف وعبارة السمين دولة وقالوا هل هذه
الجملة معطوفة على جواب لو والتقدير لو لوردوا العادوا وقالوا أى مسنة انفة ليست داخلية
فى حيز لو وهى مطبوعة على قوله وانهم لم يذنبوا ثلاثة أوجه ذكر المفسر فى الوجهين الاول
والاخير فانه قال وقالوا عطف على عادوا أى لوردوا والكفروا وقالوا ان هى الاحياء الدنيا كما
كانوا يقولون قبل معاداة العذاب ومحوزان به عطف على قوله وانهم لم يذنبوا على معنى وانهم
اقوم كاذبون فى كل شئ والوجه الاول منقول عن أبى زيد الان ابن عطاء رده فقال وتوقف الله
لهم فى الآية بعد ما على البعث والاشارة اليه فى قوله أليس هذا بالحق يرد على هذا التأويل وقد
يجاب عن هذا باختلاف حالين فان اقرارهم بالبعث حقيقة اغماهون الاخرة وانكارهم ذلك
اغماهون فى الدنيا بتقدير عودهم الى الدنيا باعترافهم به فى الدار الاخرة غير مناف لانكارهم
ايامه فى الدنيا اهـ (قوله ان هى الاحياء) ان نافية وهى مبتدأ أوجياتنا خبرها أى ليس لما
حياة غير هذه الحياة التى نحن فيها فى الدنيا وما نحن بمعبوثين بعد الموت ولم يكتبوا عجز
الاخبار بذلك حتى أبرزوها محصورة فى نفى وإثبات وهى ضميرهم بغيره خبره أى لا يعلم ما يراد
به الا بذكر خبره وهو من الضمائر التى يفسرها ما بعد اللفظ ورتبة اهـ ميم (قوله اذ وقفوا
على ربهم) فيه وجهان أحدهما أنه من باب الحذف تقديره على سؤال ربهم أو ملك ربهم
أو جزاره ربهم والثانى انه من باب المجاز لانه كناية عن الحبس للتوبيخ كما يوقف العبد بين يدي
سيده ليعاتبه ذكر ذلك المفسر اهـ ميم (قوله قال أليس هذا بالحق) فى هذه الجملة

قالوا بلى وربنا) انه الحق
(قال فذوقوا العذاب بما
كنتم تكفرون) في الدنيا
(قد خسروا الذين كذبوا بمقام
الله) بالبعث (حتى) غاية
للتعذيب (اذا جاءتهم
الساعة) القيامة (نفسه)
نفاة (قالوا يا حسرتنا) هي
شدة التألم وندائه مجازي
هذا أو أهلك فاحضري) على
ما فرطنا (قصرتنا فيها) أي
الدنيا (وهم يحمدون
أوزارهم على طهورهم)

(للذين آمنوا) محمد وأصحابه
(اليهودية) أي يهود بني
قريظة والصديرو فذلك
وحيد (والذين آمنوا) كروا
واسد الذين أشركوا مشركو
أهل مكة (والجحد) يا محمد
(أفرهم مودة) صلة والين
قولا (للذين آمنوا) محمد
وأصحابه (الذين قالوا أنا
نصاري) يعني النجاشي
وأصحابه وكانوا اثنين وثلاثين
رجلا ويقال أربعة عشر رجلا
انسان وثلاثون رجلا من
الخبشة وثمانية نفر من
رهبان الشام يحير الراهب
وأصحابه أربعة وأشرف
وادر يس وقيم وقام ودريد
وأبى بن (ذلك) المودة (بأن
مهم قسيسين) متعبدين
مخلفة أوساط رؤسهم
(ورهبانا) أصحاب الصوامع
علماءهم (وأهم لا يستكبرون)

وحيث أحدهما أن الله تنافية في جواب سؤال مقدر تقديره ماذا قال لهم ربهم اذا وقفوا عليه
قال قال لهم ليس هذا الحق والثاني أن تكون الجملة حالة وصاحب الحال ربهم كأنه قيل
وقفوا عليه قائلا لهم ليس هذا الحق اه سمع (قوله قالوا بلى وربنا) أكدوا اعترافهم
بالعين اظهار الكمال بيقينهم بحقيقته وايداناً - دور ذلك عنهم للرغبة والنشاط اه أبو السعود
قال ابن عباس في القيامة واقف في موقف يعرفون بما ينكرونه في الدنيا وفي موقف
ينكرون ويقولون والله ربنا ما كنا مشركين اه خازن (قوله انه الحق) نبه به على ان بلى
تقع جواباً لاستفهام دخل على نفي فتفقد اطلاقه اه كرخي فهذا بيان لمفاد بلى وبيان للتقسيم
عليه اه (قوله قال فذوقوا العذاب) الفاء ترتيب التعذيب على اعترافهم بحقيقة ما كفروا به
في الدنيا لكن لا على ان مدار التعذيب هو اعترافهم بذلك بل هو كفرهم السابق بما اعترفوا
بحقيقته الآن كما نطق به قوله بما كنتم تكفرون أي بسبب كفركم في الدنيا بذلك أو بكل ما يجب
الايان به في الدنيا اه أبو السعود (قوله قد خسروا الذين كذبوا بمقام الله) هم الذين حكيت
أحوالهم اه أبو السعود (قوله بالبعث) تفسير للقاء الله (قوله غاية للتعذيب) أي لا تخسر
لان خسرتهم لا غاية له أي ما زال لهم التعذيب الى حسرتهم وقت مجيء الساعة اه كرخي
(قوله اذا جاءتهم الساعة) المراد بالساعة وقت مقدمات الموت فالكلام على حذف المضاف
أي جاءتهم مقدمات الساعة وهي الموت وما فيه من الاحوال فلما كان الموت من مبادئ
الساعة مسمى باسمها ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من مات فقد قامت قيامته اه أبو السعود
يتصرف (قوله بئنة) في نصب أربعة أوجه أحدها أنها مصدر في موضع الحال من فاعل جاءتهم
أي ما بغتة أو من مفعول أي مفعولين الثاني انها مصدر على غير المصدر لان معنى جاءتهم
بئنتهم بئنة فهو كقولهم أنته ركضا الثالث انها منصوبة بفعل محذوف من لفظها أي بئنتهم
بئنة الرابع بفعل من غير لفظها أي أنته بئنة والبغت والبغتة مفاحاة الشيء بسرعة من غير
اعتداد له ولا جعل بال منه حتى لو استشعر الانسان به ثم جاءه بسرعة لا يقال فيه بئنة والالف
واللام في الساعة للعلبة كالنجيم والثريا لانها غلبت على يوم القيامة وسميت الساعة لسرعة
الحساب فيها على الله تعالى وقوله قالوا اجواب اذا سمع (قوله في شدة التألم) أي شدة
الدهف والتعسر على مافات وقوله فاحضري ليس المقصد طلب حضورها بل الاعتراف بما
وقع لهم من شدة الندم والتعسر عليه اه ش - يخنا وفي السمع قوله يا حسرتنا هذا ما كان
الحسرة لا يتأتى منها الاقبال وانما المعنى على المبالغة في شدة التعسر وكانهم نادوا بالحسرة وقالوا
ان كان لك وقت فهذا أو ان حضورك ومثله يا ويلنا والمقصود التنبيه على خطأ المنادى حيث
ترك ما أحوج تركه الى فداء هذه الاشياء اه (قوله على ما فرطنا فيها) أي في العمل الصالح
فها والتفريط التقصير في الشيء مع القدرة على فعله والضمير المحرور عائد على الدنيا وان لم
يجر لها ذكر لكونها معلومة اه من أبي السعود (قوا) وهم يحمدون أوزارهم (الواو) الحال
وصاحب الحال الواو في قالوا أي قالوا يا حسرتنا في حالة تحملهم أوزارهم وصدرت هذه الجملة
بضمير مبتدأ يكون ذكره مرتين فهو رابط والمجل هنا قيل مجاز عن مقاساتهم العذاب الذي
سببه الأوزار وقيل هو حقيقة وفي الحديث انه يمثل له عمله بصورة قبيحة منتنة الى مجرهم لها
وخص الظاهر لانه يطبق من الحمل ما لا يطبقه غيره من الاعضاء كالأس والكاهل وهذا كما
تقدم في قوله فاسود بآيديهم لان اليد أقوى في الإدراك المسمى من غيرها والأوزار جمع وزر

أن تأتيهم عند البعث في
أقبح شيء صورة وأنتنهم
فتركبهم (الأساء) بنس
(مايزون) يحمله لونهم
ذلك (وما الحياة الدنيا) أي
الاشتغال بها (الالعاب والحوار)
وأما الطاعات وما يعين
عليها فمن أمور الآخرة
(ولدار الآخرة) وفي قراءته
ولدار الآخرة أي الجنة (خيم
للذين يتقون) الشرك (أفلا
يعقلون) بالثناء والثناء

عن الإيمان بمحمد والقرآن
(وإذا سمعوا ما أنزل إلى
الرسول) قراءة ما أنزل إلى
الرسول من جعفر بن أبي
طالب (نرى أعينهم تغيب)
تسبيل (من المجمع) من صفته
عرفوا من الحق) من صفته
محمد صلى الله عليه وسلم
ونعتهم في كتابهم (يقولون
ربنا) يا ربنا (آمننا) بك
ونكناك وبرسولك محمد
(فأكتبنا مع الشاهدين)
فأجمعنا من أمة محمد صلى
الله عليه وسلم الذين آمنتم
فلامهم قومهم بذلك فقالوا
(وما لنا لنؤمن بالله و
جاءنا من الحق) يقول وع
جاءنا من الحق من الكتاب
والرسول (ونطمع أن يدخلنا
ربنا) في الآخرة الجنة (م)
القوم الصالحين) مع صالح
أمة محمد صلى الله عليه وسلم
(فأنا بهم الله) فأوجب

لحمل وأعمال وعدل وأعدل والوزر في الأصل الثقل ومنه وزرته أي حملته شيئا ثقيلا ووزر الملك
منه لأنه لا يتحمل أعباء ما قلده الملك من مؤنة رعيتيه وحشمه ومنه أوزار الحرب لسلحها
وأنتهما وقيل الأصل في ذلك الوزر بفتح الواو والزاي وهو المجل الذي يلتجئ إليه من الجبل قال
تعالى كلا لا وزر ثم قيل للثقل وزر تشبها بالجبل ثم استعير الوزر للذنب تشبها به في ملاقاته المشقة
منه والحاصل أن هذه المادة ثقل على الرزاة والعظمة أهين وفي المصباح الوزر الأثم والوزر
الثقل ومنه يقال وزر من باب وعد إذا حمل الأثم وفي التنزيل ولا تزروا زرة وزر أخرى أي لا تحمل
عنهم حملها من الأثم والجمع أوزار مثل حمل وأعمال اه (قوله بأن تأتيهم عند البعث الخ) عبارة
الخازن قال قتادة والسدي أن المؤمن إذا خرج من قبره استقبله أحسن شيء صورته وأطيبه
ربما فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول أنا عمك الصالح نارك كني فقد طامسك كني في الدنيا
فذلك قوله يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا يعني ركانا وأما الكافر فيستقبله أقبح شيء صورة
وأنتنهم ربما فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول أنا عمك الخبيث طامسك كني في الدنيا فأنال يوم
أركبك فذلك قوله وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم الآية اه (قوله وما الحياة الدنيا الخ)
لما حقق في سابقه من وراء الحياة الدنيا حياة أخرى بلقون فيها من الخطوب ما يلقون بين يديه
حال تلك الحياتين في أنفسهم ما للعب ما يشغل النفس عما تنفع به والاه وصرها عن الجد إلى
الزل اه أبو السعود (قوله أي الاشتغال بها) يشير به إلى تقدير مضاف أي ما أشغالها وأعمالها وقوله
وأما الطاعات إلى آخره جواب عما يرد على الحصر من أن بعض أعمال الحياة الدنيا غير لها وما
وهي الطاعات وحاصل الجواب أنها ليست من أشغالها وأعمالها فتم الحصر الحقيقي اه شيخنا
(قوله ولدار الآخرة) أي التي هي محل الحياة الأخرى اه أبو السعود فقد تم بيان حال الحياتين
(قوله وفي قراءة ولدار الآخرة) أي بالاضافة وفي هذه القراءة تأويلان أحدهما قول
البصريين أنه من باب حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه والتقدير ولدار الساعة الآخرة
أو لدار الحياة الآخرة فدل عليه وما الحياة الدنيا ومثله قولهم حبة الجنة ومشهد الجامع وصلاة
الاولى ومكان الغربي التقدير حبة البقلة المقام مسجد المكان الجامع وصلاة الساعة الاولى
ومكان الجانب الغربي وحسن ذلك أيضا في الآية كون هذه الصفة حرت مجرى الجوامد في
أدائها العوامل كثيرا وكذلك كل ما جاء مما هوهم فيه اضافة الموصوف إلى صفته وانما احتاجوا
إلى ذلك لئلا يلزم اضافة الشيء إلى نفسه وهو ممنوع لان الاضافة إما للتعريف أو للتخصيص والشيء
لا يعرف نفسه ولا يخصصها والثاني وهو قول الكوفيين أنه إذا اختلف لفظ الموصوف وصفته
جازت اضافته إليها وأوردوا ما قدمته من الأمثلة قال القراء هي اضافة الشيء إلى نفسه كقولك
بارحة الاولى ويوم الخميس وحق اليقين وانما يجوز عندنا اختلاف اللفظين وقراءة ابن عامر
موافقة لمصنفه فانها رسمت في مصاحف الشاميين بلام واحدة واختارها بعضهم لموافقتها لما
أجمع عليه في يوسف ولدار الآخرة خبر وفي مصاحف الناس بلامين اه مهين (قوله خبر للذين
يتقون) أي خير من الحياة الدنيا لان منافعتها الصفة عن المضار ولذا انها غير متعقبة باللام
بل مستمرة على الدوام اه أبو السعود ويجوز أن يكون أفعل لمجرد الوصف بالخيرية كقوله تعالى
أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا اه مهين (قوله أفلا يعقلون) الهمة داخله على مقدر والغاء
عاطفة على ذلك المقدر وتقديره على قراءة التاء أنغفلون فلا تعقلون أو لا تتفكرون فلا تعقلون
وعلى قراءة الياء أنغفلون أو لا يتفكرون فلا يعقلون اه أبو السعود (قوله بالتاء) أي ويكون

فلك فيؤمنون (قد) للتحقيق
(فلم انه) أي الشا (ليحزنك
الذي يتولون) لك من
التكذيب (ما هم لا يكذبونك)
في السر لهم أنك صادق
وفي قراءة الخفيف أي
لا ينسبونك إلى الكذب
(ولكن الظالمين) وضعه
موضع المظهر (بآيات
الله) القرآن (محمدون)
يكذبون (وقد كذب رسول
من قبلك) فيه تسليبة للنبي
صلى الله عليه وسلم (فصبروا
على ما كذبوا وأودوا

لهم) بما قالوا) بتوحيدهم
بالطوع (حنات) بساتين
(تخري من تحتها) من تحت
شجرها ومساكنها (الأنهار)
أنهار الماء واللبن والخمر
والعسل (خالدين فيها)
دقيمين في الجنة لا يموتون ولا
يخرجون منها (وذلك) الذي
ذكرت (جزاء المحسنين)
الموحدين ويقال المحسنين
بالقول والفعل (والذين
كفروا) بالله (وكذبوا
بآياتنا) مع مدوا القرآن
(أولئك أصحاب الجحيم)
أهل النار (يا أيها الذين
آمنوا) لا تخفوا من هؤلاء
ما أحل الله لكم (نزلت هذه
الآية في عشرة نفر من
أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم منهم أبو بكر الصديق

فيه التفات (قوله ذلك) أي أن الدار الآخرة خير من الحياة الدنيا اه (قوله قد نعلم انه ليحزنك)
استئناف مسوق لتسليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابن الزن الذي يعتربه مما حكى عن
الكفرة من الأصرار على التكذيب والمبالغة فيه ببيان أنه عليه السلام مكانة من الله تعالى
وأن ما يفعلون في حقه فهو راجع إليه تعالى في الحقيقة وأنه ينتقم منهم لا محالة أشد انتقام وكلمة
قدلتا كيد العلم بما ذكر المفيد لتأكيده الوعد كما في قوله تعالى قد نعلم ما أنتم عليه وقوله تعالى
قد يعلم الله المعوقين ونحوه ما يخرأحها إلى معنى التكثير والمراد بكثرة علمه تعالى كثرته متعلقاته
ونعلم متعل إلى اثنين وما بعده سادس قد هما فانه معلق عن العمل بلام الابتداء وكسرت ان
لدخول اللام في خبرها واسم ان ضمير الشأن وخبرها الجملة المفسرة له والموصول فاعل يحزنك
وعائده محذوف أي الذي يقولونه وهو ما حكى عنهم من قولهم ان هذا الأساطير الأولين ونحو
ذلك وقرئ ليحزنك من أحن المقول من خزل اللام اه أبو السعود (قوله فانهم لا يكذبونك)
الغاء للتعليل فان قوله قد نعلم الخ يعني لا يحزنك كما يقال في مقام المنع والزجر نعلم ما تفعل
ووجه التعليل بأن التكذيب في الحقيقة لي وأنا الخليم الصبور فتخلق باخلاقي ويحتمل أن
يكون المعنى انه يحزنك قولهم لانه تكذيب لي فانت لم تحزن لنفسك بل لما هو أهم اه شهاب
وفي السمين وقال الزمخشري المعنى ان تكذيبك أمر راجع إلى الله لانك رسول الله المصدق فهم
لا يكذبونك في الحقيقة انما يكذبون الله بحجة وآياته فانه عن حزنك كقول السمين لعله لا يصدق
أفاته بغض الناس لم يهينوك وانما هانوني وعلى هذه الطريقة ان الذين يبايعونك انما
يبايعون الله اه (قوله في السر) دفع هذا التناقض بين نفي التكذيب هنا وبين اثباته في قوله
ولكن الظالمين بآيات الله يجهلون اذ مع ما يكذبون على ما قاله وحاصل الدفع ان في
التكذيب في السر والمثبت التكذيب في العلانية وقد صرح الخازن بالامرين وبعضهم دفع
التناقض بأن المنفي تكذبه هو المثبت تكذيب ما جاء به وعن علي رضي الله عنه ان أبا جهل
قال للنبي أنا لانه ذك ولكن نكذب الذي جئت به اه من الخازن (قوله أي لا ينسبونك
إلى الكذب) أشار به إلى أن الله مزمع على هذه القراءة التي هي من أكذبه بالنسبة وعبارة
الكرخي الله مزمع للصادفة أي لا يافونك كاذبا أي لا يصادفونك أول النسبة أي لا ينسبونك إلى
الكذب اعتقاداً ولأنه مزمع أي لا يقولون لك أنت كاذب بل رويت الكذب اه (قوله
يجهلون) في العلانية والتعبير عن التكذيب بالجحد لا ليدان بأن آياته تعالى واضحة بحيث
يشاهد صدقها كل أحد وان من ينكرها فانما ينكرها بطريق الجحد الذي هو الانكار مع العلم
اه أبو السعود والجحد والجحد نفي ما في القلب ثباته أو اثبات ما في القلب نفيه اه كرخي وقيل
الجحد انكار المعرفة فليس مراداً بالنفي من كل وجه اه سمين (قوله فيه تسليبة للنبي) وذلك
لان عموم البلوى بما هو من أمره بعض تهوين وتصدير الكلمة بالتسليم اه أبو
السعود (قوله على ما كذبوا) ما صدر به أي على تكذيبهم وايدائهم والمراد بايدائهم ما عين
تكذيبهم واما ما يقارنه من فنون الأذاء اه أبو السعود (قوله وأودوا) يجوز فيه أربعة أوجه
أظهرها انه عطف على قوله كذبت أي كذبت الرسل وأودوا فصرحوا على كل ذلك والثاني انه
معطوف على فصرحوا أي فصرحوا وأودوا والثالث وهو بعد أن يكون معطوفاً على كذبوا
فيكون داخل في صلة الحرف المصدرى والتقدير فصرحوا على تكذيبهم وايدائهم والرابع أن
يكون مسنداً نقا قال أبو البقاء ويحوز أن يكون الوقف تم على قوله كذبوا ثم استأنف فقال وأودوا

حتى انهم نصرنا) باهلاك
قومهم فاصبر حتى ياتي
النصر باهلاك قومك (ولا
مبدل لكلمات الله)
مواعيد (واقدا جاءك من
نبأ المرسلين) ما يسكن به
قلبك (وان كان كبر) عظم
(علمك اعراضهم) عن
الاسلام لم يصلح عليهم

صحيح

وعرو على وعبد الله بن
مسعود وعثمان بن مظعون
الجمعي ومقداد بن الاسود
ابن كندى وسالم مولى ابي
حديفة بن عتبة وسلمان
الفارسي وابودر وعمار بن
رأس روافقوا في بيت عثمان
ابن مظعون ان لا ياكلوا ولا
يشربوا الا قوتنا ولا يأتوا
بشئ ولا يأتوا النساء ولا
يأكلون لحما ولا دما وان
يجبوا وانفسهم فنهاهم الله
عن ذلك ونزلت فيهم هذه
الآية يا ايها الذين آمنوا
لا تحرموا طيبات ما أحل
الله لكم من الطعام والشراب
والجماع (ولا تشربوا)
بقطع اذا كبر (ان الله
لا يحب المتفلسين) من
الحلال الى الحرام في المشقة
(وكاها رزقكم الله حلالا
طيبا) من الطعام والشراب
(واتقوا الله الذي أنتم به
مؤمنون) في المشقة وتحريم
ما أحل الله لكم (لا تأخذكم
الله بالعفو في إيمانكم) بكفارة

وقرأ الجهم ورواؤا وروا بعد الله من آذى يؤذى ربا عيا وقرأ ابن عامر في رواية شاذة وأذوا
من غير وروا بعد الله من آذى يؤذى ربا عيا (قوله حتى
انهم نصرنا) الظاهر ان هذه الغاية متعلقة بقوله فاصبر الى أي كان غاية صبرهم نصر الله اياهم
وان جعلنا وأذوا وعطفنا عليه كانت غاية له ما هو واضح جدا وان جعلناه ههنا نفا كانت غاية
له فقط وان جعلناه معطوفا على كذبت كانت الغاية للثلاثة والنصر مضاف لفاعل ومفعوله
محذوف أي نصرنا اياهم وفيه التفات من ضمير الغيبة الى التثنية اذ قبله يات الله فلو جاء على
ذلك لقبل نصره وفائدة الالتفات اسناد النصر الى ضمير المتكلم لشعر بالانفاضة اهـ عمن (قوله ولا
مبدل لكلمات الله) المراد بكلمات الله تعالى ما ينفي عنه بقوله تعالى واقدمت كلتنا العبادنا
المرسلين انهم اسم المصنوعون وان حذنا الله هم الغالبون وقوله كتب الله لا غلبنا زور على من
المواعيد السابقة للرسول عليهم الصلاة والسلام الدالة على نصره رسول الله صلى الله عليه وسلم
ايضا لانفس الآيات المذكورة ونظرا لما لا يخبر بعد من تبدلها بالانفاضة عدم تبدل المواهيد
الواردة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة دون المواهيد السابقة للرسول عليهم السلام
ويجوز ان يراد بكلماته تعالى جميع كلماته التي من جملة تلك المواهيد المذكورة ويدخل فيها
المواهيد الواردة في حقه عليه السلام دخولاً اولياً والالتفات الى الاسم الجميل للاشارة بعلة
الحكم فان الألوهية من موجبات أن لا يغالبه أحد في فعل من الافعال ولا يقع منه تعالى خلف
في قول من الاقوال اهـ ابوالمود (قوله واقدا جاءك من نبأ المرسلين) جملة قسمة جى بها
للتحقيق بانها من النصرون كما يدعى في فقه من الوعد (رسول الله صلى الله عليه وسلم) اول تقرير
جميع ما ذكر من تكذيب الامم وما ترتب عليه من الامور والجارو والمجرو في محل رفع على انه
فاعل اما باعتبار مضمونه أي بعض نبأ المرسلين أو بتقدير الموصوف أي بعض من نبأ المرسلين كما
مرفى فيه قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله الا نؤتيهم ما كان فالمراد بنفهم عليه
السلام على الاول نصره تعالى اياهم بعد التي والفتيا على الثاني جميع ما جرى بينه وبين
أهملهم على ما ينفي عنه قوله تعالى أم حسبكم أن قد خلصوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من
قبلكم مستهم أباساء والضراء وزلزال الآية وقيل في محل التثنية على الجمالية من المستكن في
جاء العائد الى ما يفهم من الجملة السابقة أي ولقد جاءك هذا الخبر كائن من نبأ المرسلين اهـ ابو
المود قول الجلال ما يسكن به قلبك حل معنى لا حل اعراب اهـ (قوله وان كان كبر علمك
اعراضهم) كلام مستأنف مسوق لتأكيد إيجاب الصبر المستفاد من التثنية ببيان انه
أمر لا محذور عنه أصلا واعراضهم مرتفع بكبر الجملة في محل نصب على انه خبر كان مفسرة
لامها الذي هو ضمير الشأن ولا حاجة الى تقدير قد وقيل اسم كان اعراضهم وكبر جملة غلبت في
محل النص على انها برهان مقدم على اسمها لانه فعل رافع لضمير مستتر كما هو المشهور اهـ
ابوالسعود الايمان بلفظ كان مع اسمة المعنى يدونه ليعني الضبط على معناه ولا تقيدها
للاستقبال لان كان لقوة دلالة على الماضي لا تنبغي كذا ان الى الاستقبال بخلاف ما في الافعال اهـ
كرخي وسبب نزول هذه الآية ان الحرف بن عامر بن نوفل بن عبد مناف أتى النبي صلى الله عليه
وسلم في قمر بن قريش فقالوا يا محمد انت نبي الله من عند الله كما كانت الانبياء تفعل فاننا نسند ذلك
فاني الله ان انهم ياتونهم اقترحوا فاعرضوا عنه فشكى ذلك عليه لما انه كان شديدا لحرص
على إيمان قومه فكان اذا سألوه آية يود أن ينزلها الله طمعا في إيمانهم فنزلت هذه الآية اهـ

(ما فرطنا) ترصعنا (في
الكتاب) اللوح المحفوظ
(من) زائدة (شي) فلم
نكتسه (ثم الى رهم
يحشرون) فيبقى بينهم
ويقتصر للجماء من القراء
ثم يقول ام كونوا ترابا (والذين
كذبوا باياتنا) القرآن
(هم) عن سماعتها سمع
قبول (وبكم) عن النطق
بالحق (في الظلمات)
الكفر (من يشأ الله)
اضلاله (يضله ومن يشأ)
هدايته (يجعله على صراط)
طريقي (مستقيم) دين
الاسلام (قل) يا محمد لاهل
مكة (ارأيتكم) أحبروني
والبعضاء في الجمر) اذا صرتم
نشاوي (والميسر) وهو
القمار اذا ذهب مالكم
(ويصدقكم عن ذكر الله)
يقول ويصدقكم الجمر عن
طاعة الله (وعن الصلوة)
يقول يصدقكم عن الصلوات
الجس (فهل أنتم متنتهون)
أفلا تنتهون (وأطيعوا الله
وأطيعوا الرسول) في تحريم
الجمر (واحدروا) لتجلبها
وشربها (فان توليتم) عن
طاعتها ما في تحريم الجمر
(فاعلموا) نعماءا على رسولنا
محمد (البلاغ) التبليغ عن
الله (المبين) بلفظه تعينها
ثم نزل في رجال من المهاجرين
والأنصار لقولهم للنبي صلى

وقد دونه وتسبحونه وتصلون له وفي انما يفهم بعضهم عن بعض وبألف بعضهم بعضا كما ان جفلس
الانسان بألف بعضهم بعضا ويفهم بعضهم عن بعض وفي ان الذكر منها يعرف الاثني وفي انها
تبعث هذه الموت للعباس اه من الخازن (قوله ما فرطنا) يقال فرط الشيء أي ضيعه وتركه فرط
في الشيء أي أهمل ما ينبغي ان يكون فيه والجملة اعتراض بقرينة لمضنون ما قبلها اه أبو السعود
(قوله اللوح المحفوظ) أي من الشيطان ومن تغيير شيء منه وطوله ما بين السماء والارض وعرضه
ما بين المشرق والمغرب وهو من درة بيضاء في الدواء فوق السماء السابعة قاله ابن عباس اه
من الجلال في سورة البروج وفي السمعين واختلاف في الكتاب ما المراد به فقبل اللوح المحفوظ
وعلى هذا المعنى ظاهر لان الله أثبت ما كان وما يكون فيه وقبل القرآن وعلى هذا فهل العموم
باق منهم من قال نعم وان جميع الاشياء مثبت في القرآن اما بالصرح واما بالإيحاء ومنهم من
قال انه يراد به الخصوص والمعنى من شيء يحتاج اليه المكلفون اه (قوله ثم الى رهم يحشرون)
بيان لاحوال الامم في الآخرة بعد بيان أحوالها في الدنيا اراد تغييرها بصيغة جمع العقلاء
لاجرائها جراحهم في وحوه المماثلة السابقة اه أبو السعود (قوله فيبقى بينهم الخ) يشير به الى
انه عائد على الامم كلها من الطير والدواب ولما كانت ممثلة ما اراد الله منها أجريت بحري العقلاء
اه كرخي (قوله للجماء) أي فاقد القرون اه مختار وفي المصباح وجعت الشاة جمعا من باب
نصب اذا لم يكن لها قرن فالذكر أجسم والانثى جساء والجمع جم مثل أحمر وحر وجر اه (قوله
ثم يقول ام) أي الامم (قوله والذين كذبوا باياتنا) متعلق بقوله ما فرطنا في الكتاب من شيء
والموصول عبارة عن المعهودين في قوله ومنهم من يستمع اليك لايات ومحله الرفع على الابتداء
به به ما بعده اه أبو السعود (قوله في الظلمات) - برأيات وهو عبارة عن أعمى كان قوله هم
بكم عني والمراد به بيان كمال عرافتهم في الجهل بسوء حال فانهم اذا كان بصيرا رجا
بهم شيئا بإشارة غيره وان لم يفهمه به عبارته ولذا رعا يفهم ما في صهيته بإشارته وان كان عاجزا
عن العبار وأما اذا كان مع ذلك أعشى أو كان في الظلمات فيفسد عليه باب الفهم والتفهيم
بالكلمة اه أبو السعود ويصير حاله من الضمير المستكن في الخبر اه سمين وفسر الشارح
الظلمات بالكفر وفيه تسميع من حيث تفسير الجمع بالمفرد وعبارة غيره أي ظلمات الكفر أو
ظلمات الجهل والعماد والتقليد اه شيخنا وعبارة الخازن في الظلمات يعني في ظلمات الكفر
حائرين مترددين فيها لا يهتدون سبيلا اه (قوله من يشأ الله الخ) تحقيق للحق وتقرير لما سبق
من حالهم ببيان أنهم من أهل الطمع لا يتأق منهم الايمان أصلا وهو مبتدأ خبر ما بعده
بمفعول المشمة محذوف على القاعدة المستمرة من وقوعها شرطا وكون مفعولها مضمون الجزاء
وانتفاء الغرابة في تعاقبها اه أبو السعود (قوله أخبروني) استعمال أرايت في الاخبار مجازا
أخبروني عن حالتكم الحميمة ووجه المجاز انه لما كان العلم بأشئ سبيلا للاخبار عنه أو البصاير به
طريقا الى الاحاطة به علميا والى صحة الاخبار عنه استعمال الصيغة التي اطلب العلم أو اطلب
الانصار في طلب الخبر لا شترأ لما في الطلب ففيه مجازا استعمال رأى التي بمعنى علم أو أبصر في
الاخبار واستعمال المحزة التي هي طلب الرؤية في طلب الاخبار اه شهاب قال أبو حيان في النمر
ومذهب المصريين ان التاء هي الفاعل والملاحقة حروف خطاب يدل على اختلاف الخطاب
ومذهب الكسائي أن الفاعل هو التاء وأداة الخطاب اللاحقة في موضع المفعول الاول
ومذهب الفراء ان التاء هي حرف خطاب تأتي في أنت وان أداة الخطاب بعده هي في موضع

الله عليه وسلم كيف يكون
حال الذين ما توأما على
شرب الخمر قبل التوبة
فأنزل الله فيهم (ليس على
الذين آمنوا) بعمد والقرآن
(وعملوا الصالحات) فيما
بينهم وبين ربهم (حناح)
ماثم (فيما طعموا) شربوا
وهذا عين شرب من الإحباء
والأموات قبل التوبة
(إذا ما اتقوا) الكفر
والشرك والفواحش (وآمنوا)
بعمد والقرآن (وعملوا
الصالحات) فيما بينهم وبين
ربهم (ثم اتقوا) يعني الإحباء
تحليل الجزع بعد توبتها
(وآمنوا) توبتها (ثم اتقوا)
شربها (وأحسنوا) تركوا
شربها (والله يحب المحسنين)
ترك شربها وهذا فيمن
شرب من الإحباء قبل
البيان ثم نزل في تحريم
العمد عام الحديبية فقال
(يا أيها الذين آمنوا) بعمد
والقرآن (ليكوننكم الله
شئ من الصمد) يقول
ليخبرنكم بصمد البر (تماله
أيديكم) إلى فراجه ويضعه
(ورماحكم) إلى الوحش
عام الحديبية (ليعلم الله)
لكي يرى الله (من يخافه
بالغيب) فيترك الصمد
(فمن اعتدى) متعمدا
(بعد ذلك) بعد ما حكم عليه
بالجزاء وبين (فله عذاب
أليم) ضرب وجيع عذاب

الفاعل استعبرت فيه ضمائر النصب للرفع ولا يلزم من كون أرايت بمعنى أخبرني أن يتعدى
تعديته لأن أخبرني يتعدى بعن تقول أخبرني عن زيد وأرايت يتعدى لمفعول به صريح وإلى جملة
استفهامية هي في موضع المفعول الثاني كقولك أرايتك زيدا ما صنع فباعتني أي شئ مبتدأ وضع
في موضع الخبر والمفعولان في هذه الآية الأولى منهما محذوف تقديره أرايتكم أي أياه أي العذاب
لأن المسئلة من باب تنازع عاملين رأى رأتى في مفعول واحد وهو عذاب الله أو الساعة فقرأى
يطالبه مفعولا أولا رأتى يطالبه فاعلا فاعل الثاني وأضمر في الأول ضمير منصوب كما هو مذهب
الضريين والمفعول الثاني لأرايتكم هو جملة الاستفهام وهي قوله أخبر الله تدعون والباطل لهذه
الجملة الاستفهامية بالمفعول المحذوف في أرايتكم مقرر تقديره أخبر الله تدعون لكشفه ورد
على مذهب الكسائي أمران أحدهما أن هذا الفعل يتعدى إلى مفعولين كقولك أرايتك زيدا
ما فعل فلوحلت الكاف مفعولا لكانت المفاعيل ثلاثة وثانيه حاله لو كان مفعولا لكان هو
الفاعل في المعنى لأن كلام من الكاف والتاء واقع على المخاطب وليس المعنى على ذلك إذ ليس
الغرض أرايت نفسك بل أرايت غيرك ولذلك قلت أرايتك زيدا وزيد ليس هو المخاطب ولا هو
بدل منه وقال القراء كلا ما حسننا أرايتنا أذكره فإنه متين نافع قال للعرض في أرايت لفتان
ومضيان هـ أحدهما رؤية العين فاذا أردت هذا عدت الرؤية بالضمير إلى المخاطب وتنصرف
تنصرف سائر الأفعال تقول للرجل أرايتك على غير هذه الحال تريد هل رأت نفسك ثم تنشئ
وتجمع فنقول أرايتكما أرايتكم أرايتكم والمعنى لا تخار تقول أرايتك وأنت تريد معنى
أخبرني كقولك أرايتك أن فعلت كذا ماذا تفعل أي أخبرني وتترك التاء إذا أردت هذا المعنى
موحدة على كل حال تقول أرايتكما أرايتكم أرايتكم وانما تركت العرب التاء واحدة لأنهم
لم يريدوا أن يكون الفعل واقعاً على نفسه كما كنوا من علامة المخاطب بذكرها في
الكاف وتركوا التاء في التذكير والتوحيد مفردة أذ لم يكن الفعل واقعاً على وأعلم أن الناس
اختلفوا في الجملة الاستفهامية الواقعة بعد المنصوب في نحو أرايتك زيدا ما صنع فالجمهور على أن
زيد مفعول أول والجملة بعده في محل نصب سادة هذا المفعول الثاني وقال ابن كيسان إن الجملة
الاستفهامية في أرايتك زيدا ما صنع بدل من أرايتك قال الأحفش أنه لا بد بعد أرايت أن
يبنى أخبرني من الاسم المستخبر عنه ويلزم الجملة التي بعده الاستفهام لأن أخبرني موافق
لمعنى الاستفهام إذا تقرره فالتزجح إلى الآية الكريمة فنقول وبالله التوفيق اختلف الناس
في هذه الآية على ثلاثة أقوال أحدها أن المفعول الأول والجملة الاستفهامية التي سدت مسد
الثاني محذوفان لفهم المعنى والتقدير أرايتكم عمادةكم الأصنام هل تقعكم أو اتخذكم غير الله إلها
هل يكشف ضرركم ونحو ذلك فعبادتكم أو اتخذكم مفعول أول والجملة الاستفهامية سادة مسد
الثاني والتاء هي الفاعل والكاف حرف خطاب الثاني أن الشرط وجوابه وسألتى بيانه قدسدا
مسد المفعولين لأنهم ما قد حصلوا المعنى المتصود فلم يمتنع هذا الفعل أو مفعول وليس بشئ لأن
الشرط وجوابه لم يبعد فيهما أن يسد مسد مفعولين وكون الفعل غير محتاج لمفعول أخرج
له عن وضعه فإن عني بقوله سد مسد ما أنهما إذا لان عليهما ما نهو المدعى والثالث أن المفعول
الأول محذوف والمسئلة من باب التنازع بين أرايتكم وأناكم والمنزوع فيه هو لفظ العذاب
وهذا اختصار الشيخ وانورد كلامه ليظهر أنه كلام حسن قال فنقول الذي نختاره أنها باقية على
حكمها من التمدى إلى اثنين فالأول منصوب والثاني لم نجد ما للاستقراء لجملة استفهامية أو

(ان انا كم عذاب الله) في الدنيا (أو أنتم الساعة) القدامة المشقة عليه بفتة (أغير الله تدعون) لا (ان كنتم صادقين) في ان الاصل نام تنفعكم فادعوا (بل اياه) لا غيره (تدعون) في الشكوك (فيكشف ما تدعون اليه) ان يكشف عنكم من الضر ونحوه (ان شاء) كنه (وتنسون) نكر كون (ما شئكون) من الاصلام فلا تدعونه (واقعد أرسلنا الى امم من زائدة قبلك) رسلا

طهره و بطنه ضربا وجيعا (يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا أنفسكم وأنتم حرم) أوفى الحرم (ومن قتله منكم متعمدا) زنا هذه الآية في أبي اليسر بن عمر وقتل صيدا متعمدا بقتله ناسيا لأحرامه فأنزله الله فيه ومن قتله منكم متعمدا بقتله ناسيا لأحرامه (بخزاة من مآقتل من النعم بحكمه ذوا عدل منكم) بقومه عليه حكمان (هديا) فيشترى به هديا (بالنكبة) يبلغ به النكبة (أو كفارة طعام مساكين) يقول أو يقوم عليه بالدرهم والدرهم بالطعام فطعم به مساكين أهل مكة (أو نعدل ذلك صياما) يقول ان لم يجده الطعام يقوم عليه

قسمه فاذا انقرضه اذ بقول المفعول الاول في هذه الآية محذوف والمسئلة من باب التنازع تنازع أرايتكم وفعل الشرط في عذاب الله فاعمل الثاني وهو أنا كم فارتفع عذاب به ولو أعمل الاول لكان التركيب عذاب الله بالصب ونظير ذلك اضرب ان جاءك زيد على أعمال جاءك ولو نصب لجاز وكان من أعمال الاول وأما المفعول الثاني فهو الجملة الاستفهامية وهي أغير الله تدعون والربط لهذه الجملة بالمفعول الاول المحذوف محذوف تقديره أغير الله تدعون لكشفه والمعنى قل أرايتكم عذاب الله ان أنا كم أو الساعة ان أنتم أغير الله تدعون لكشفه اول كشف نوزله اه انتهى سمي (قوله ان أنا كم عذاب الله) في جواب الشرط خمسة أوجه أحدها انه محذوف قدره المحضري بقوله ان أنا كم عذاب الله من تدعون قال الشيخ واصلا حان يكون في تدعون بالقاء لان جواب الشرط اذا وقع جملة استفهامية فلا يد فيه من القاء الثاني انه أرايتكم قاله الحوفي وهو فاسد ولو جهين أحدهم ان جواب الشرط لا يتقدم عند جمهور البصريين وانما حوزة الكوفيين وأبو زيد والمبرد والثاني ان الجملة المصدرة بالهزة لا تقطع جوابا للشرط البتة انما يقع من الاستفهام ما كان بهل أو اسم من أسماء الاستفهام الثالث انه أغير الله وهو ظاهر عبارة المحضري قال الشيخ ولا يجوز ان يتعلق الشرط بقوله أغير الله لانه لو تعلق به لكان جوابا له لكنه لا يقع جوابا لان جواب الشرط اذا كان استفهاما بالخرق لا يقع الابهل الرابع ان جواب الشرط محذوف تقديره ان أنا كم عذاب الله أو أنتم الساعة دعوتكم الله ودل عليه قوله أغير الله تدعون الخامس انه محذوف أيضا ولكنه مقدر من جنس ما تقدم في المعنى تقديره ان أنا كم عذاب الله أو أنتم الساعة فاجبروني عنه أئدعون غير الله لكشفه كما تقول اخبرني عن زيد ان جاءك ما تصنع به أي ان جاءك فأخبرني عنه فحذف الجواب لدلالة أخبرني عليه ونظيره أنت ظالم ان فعلت أي فانت ظالم فحذف فأنت ظالم لدلالة ما تقدم عليه وهذا ما اختاره الشيخ قال وهو جار على قواعد العربية وادعى انه لم يره غيره اه سمين (قوله بفتة) راجع لقوله ان أنا كم أو أنتم (قوله أغير الله تدعون) تقديره أغير الله تدعون وهو استفهام توبيخ وتقرير وقوله تدعون أي لكشف ما حل بكم اه من أبي حبان (قوله فادعوا) الاولى فادعوه أي الغير لكنه راعى المعنى (قوله بل اياه تدعون) اضرب انتقالي عن النفي الذي علم من الاستفهام (قوله ما تدعون اليه) أي الذي تدعونه اليه أي الى كشفه أشار الى هذا المضاف المحذوف بقوله ان يكشفه الواقع بدلا من الماء في اليه أي يكشف ما تدعون الى كشفه واليه متعلق بتدعون والضمير حينئذ يعود على المودول أي الذي تدعون الى كشفه اه من السمين (قوله من الضر) كالمرض وقوله ونحوه كالفقر اه (قوله ان شاء) جوابه محذوف لفهم المعنى ودلالة ما قبله عليه أي ان شاء ان يكشف كشف وادعاء تقديم جواب الشرط هنا واضح لاقرانه بالقاء فهو احسن من قوله أنت ظالم ان فعلت لكر يمنع من كونه جوابا عنها ناسية مرتبة أي انها أفادت ترتيب الكشف على الدعاء وان الدعاء سبب فيه على ان لنا خلافا في فاء الجزاء هل تقدير السببية أولا اه سمين (قوله وتنسون ما تشركون) انما هو في ما أن تكون موصولة اسمية والمراد بها معبد من دون الله مطلقا العلاء وغيرهم لانه غلب غير العلاء عليهم كم قوله والله يسجد ما في السموات وما في الارض والعائد محذوف أي ما تشركونه مع الله في العبادة اه سمين (قوله واقعد أرسلنا) تسليمة أخرى للنبي صلى الله عليه وسلم أي لا تنصبر من حالهم فان هذه عادة الامم قبلهم سمع من أنبيائهم اه شيخنا (قوله فكذبوهم) قدره ليصبح ترف قوله فأخذناهم الخ اه

شيخنا (قوله فأخذناهم) أي عاقبناهم بالأساء والضراء وفي المصباح أحـ هذه الله أم لك
 وأخذهم هذه عاقبه عليه وأخذهم بالمذك ذلك اهـ (قوله بالأساء والضراء) صيغتان ثابتتان لا مذكر
 لهما على أقل كاحمر وحمراء كما هو القياس فانه لم يقل أمرروا بأمر صفة بل لتفضيل احمر
 (قوله لهم يتضرعون) هذا الترخي بحسب عقول البشر اهـ شيخنا (قوله فلولا اذ جاءهم بأسنا
 تضرعوا) اذ هو منصوب بتضرعوا فصل به بين حرف التخصيص وما دخل عليه وهو ترخي
 في المفعول به تقول لولا زيد اضربت وتقدم ان حرف التخصيص مع الماضي يكون معناه التوخي
 والتضرع تفعل من الضراء وهى الذلة والهيمنة المنبئة عن الانقياد الى الطاعة يقال ضرع
 يضرع ضراء فهو ضارع وضرع والسمولة والتذلل المفهومة من هذه المادة اشتقاقا ومنها
 للندى امها فقالوا له ضرع اهـ مـ ين (قوله أى لم يفعـلوا) أى التضرع مع قيام المقضى
 له وهو بالأساء والضراء وأشار الى ان التخصيص بمعنى النفي اهـ شيخنا وفي
 الترخي ومعناه نفي التضرع كما اشار اليه الشيخ المصنف ولكنه جاء بـلولا ليفيد اهـ لم يكن
 لهم عـذرى ترك التضرع الاعادة اهـ وذلك ان لولا اذا دخلت على الماضى افادت اللوم
 والتنديم والتوخي كأنه قيل لم يتضرعوا وليتهم تضرعوا وكانوا مـكـين منه غير مـوعـين ولو
 نفي التضرع صريحا لم يدل على عدم المانع من التضرع ومن ثم قال التفتازانى وذلك انما
 يجب اذا لم يكن له ترك الفعل عذر انع عنه اهـ (قوله ولكن قست قلوبهم) استدرارك وقع
 بين الضدين أى فلم يتضرعوا اليه تعالى برقه القلب والخضوع ولكن ظهر منهم بـقيـضـه حيث
 قست قلوبهم أى استمرت على ما هى عليه من المساواة وازدادت قساوة اهـ أبواب الـعود فهذا
 من أحسن موافق الاستدرارك اهـ شيخنا (قوله فلم تزل للايمان) أشار به الى أن المراد بالمساواة
 الكفر فالتضرع سببه الايمان والقساوة سببها الكفر ألا ترى أنك تقول آمن فتضرع وقسا
 قلبه فكفر وهو مـبـين على أن التخصيص للطلب ولكن قضية كلام الاستدراك انه في معنى النفي
 كما برت الإشارة اليه اهـ كرخي (قوله وزين لهم الشيطان) هذه الجملة تحتل وجهين أحدهما
 ان تكون استباقية أخبر تعالى عنهم بذلك والثاني وهو الظاهر أنها دالة في حين الاستدراك
 فهى نسق على قوله قست قلوبهم وهذا رأى الزمخشري فانه قال لم يكن لهم عذرى ترك التضرع
 الاقسوة قلوبهم وامحجهم باعمالهم وقد تقدم ذلك وما فى قوله ما كانوا يحتـمـل ان تكون
 موصولة اسمية أى الذى كانوا يعملونه وان تكون مصدرية أى زين لهم عملهم كقوله زيننا لهم
 اعمالهم ويعد عملها انكروا موصوفة اهـ مـ ين (قوله فأصروا عليها) أى ولم يحطروا بها لهم
 ان ما اعتراهـم من البأساء والضراء ما هو الا لأجلها اهـ أبواب الـعود (قوله فلم يمتطوا) تفسير
 اتركوا (قوله ففحصنا عليهم الخ) وانما أخذوا في حالة الخاء والسلامة ليكون أشد لغـمـهم
 على ما فاتهم اهـ خازن (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله حتى اذا فرحوا الخ)
 حتى هنا ابتدائية أى ابتدأ بعدها الجمل أى ابتدأ بها الكلام دخلت على الجملة الشرطية وهى
 مع ذلك غاية لقوله ففحصنا أول ما يدل هو عليه كأنه قيل وفعلوا ما فـعـلوا حتى اذا اطـمـأـنـوا بما فتح
 لهم وبطروا أخذناهم الخ اهـ أبواب الـعود (قوله فاذا هم مبلسون) اذا هى القعائية وفيها
 ثلاثة مذاهب مذهب سيبويه أنها طرف مكان ومذهب جماعة منهم الرأى أنها طرف زمان
 ومذهب الكوفيين أنها حرف فعلى تقدير كونها طرف مكان أو زمان الناصب لها خبر المبتدأ
 أى المبسو فى مكان أقامتهم اهـ وفى زمانها والابلاس الاطراق وقبل الحزن الحاصل من شدة

فكذبوهم (فأخذناهم) بالأساء (بالأساء) شدة الفقر
 (والضراء) المرض (لهم) يتضرعون (يتسذللون
 فيؤمنون) (فلولا) فهلا (اذ
 جاءهم بأسنا) عذابا
 (تضرعوا) أى لم يفعـلوا ذلك
 مع قيام المقضى له (ولكن
 قست قلوبهم) فلم تزل للايمان
 (وزين لهم الشيطان ما كانوا
 يعملون) من العاصي
 فأصروا عليها (فما حوا)
 تركوا (ما ذكروا) بعثوا
 وخوفوا (به) من البأساء
 والضراء فلم يتطوا (فحصنا)
 بالتخفيف والتشديد (عليهم
 أبواب كل شئ) من النعم
 استدراركهم (حتى اذا
 فرحوا بما آتوا) فرح بطر
 (أخذناهم) بالعذاب (بغته)
 خـاه (فاذا هم مبلسون)
 آسرون من كل حين

مكان نصر صاع صوم يوم
 (لذوق وبال أمره) عقوبة
 أمره (عفا الله عما سلف)
 قبل التحريم (ومن عاد) عد
 ما حكم عليه وضرب صرا
 وجميعا الدنيا (فمنعهم
 الله منه) فبترك حتى يقتسم
 الله منه (والله عزيز بالثمة
 ذواته) (ذو عقوبة) (أى
 لكم صيد البحر) تزلزلى
 قوم من بنى مدلج كانوا
 حـدـ الصراة التى
 الله عليه وسلم عن

(فقطح دابر القوم الذين ظفروا) أي آخرهم بان استؤصلوا (والحمد لله رب العالمين) على نصر الرسل واهلاك الكافرين (قل) لا اله الا انت (أرايتهم) أحد يعرفون (ان أخذ الله منهمكم) (وأبصاركم) أعماكم (وختم) طبع (على قلوبكم) فلا تعرفون شيئا (من الله) غير الله بأنيتكم به) يا أخذته منكم بزعمكم (انظروا كيف نصرف) نبتن (الآيات) الدلالات على وحدانيته (ثم هم يصدفون) يعرضون عنها فلا يؤمنون (قل) لم (أرايتكم) ان أنا كم عذاب الله بنفسه أو هرة) لا (لو نهارا) هل يهلك الا القوم اقل الامون (الكافرون) أي طابعك الامم

الصور عما حذر البهر عنه فأنزل الله أحل لكم صيد البحر (وطعامه) يعني ما حصر عنه الماء والنساء (مناعا لكم) منفعة لكم (والسبابة) ماري طريق المالح (وحرم عليكم) سيد البرماد من حرما (أو في الحرم) (واتقوا الله) احشوا الله (الذي له تحشرون) فيما حرم عليكم من الصيد في الاحرام والحرم (جعل الله المكعبة البيت الحرام قياما)

الأس ومنه اشتق ابليس وقد تقدم في موضعه وأنه هل هو أعجمي أم لا اه سمين وفي الخازن فاذا هم مباسون المباس اليأس المقتطع رجاءه ولذلك يقال لمن سكت عند انقطاع حجة وجوابه قد أهلك اه وفي المحرر ابليس من رحمة الله أي بئس والابلاس أيضا الانكار والحزن يقال ابليس فلان اذا سكنت غما اه (قوله فقطح دابر القوم) المجهور على قطع مبنيا للمفعول دابر مرفوع به وقراءته كرمه قطع مبنيا للفاعل وهو الله تعالى دابر مفعول به وفيه التفات اذ هو خروج من تكلم في قوله أخذناهم بغتة الى غيبة والدابر النازع من - لاف يقال دبر الولد والده ودبر فلان القوم يدبرهم دبوراً ودبراً وتعمل الدابر الاصل يقال قطع اه دابر اه أي أصله قاله الاصمعي وقال أبو عبيد دابر القوم آخرهم ومنه دبر السهم الهدف أي سقط خلفه اه سمين (قوله) بان استؤصلوا) أشار به الى أن المراد بقطع آخرهم قطع جميعهم بالزيم العادي اه شيخنا (قوله) والحمد لله رب العالمين على نصر الرسل) عبارة الخازن قال الزجاج حمداً لنفسه على أن قطع دابرهم واستأصل شأفتهم ومعنى هذا أن قطع دابرهم نعمة أعظم الله بها على الرسل الذين أرسلوا اليهم فكذبوهم فذكر الخلد تعليماً للرسل ولأن آمن بهم ليحمدوا الله على كفايته اماهم شر الذين ظلموا وليحمدوا الله على ما علموا وأصحابهم - م اذا هلك المبركين المكذبين وقيل معناه الشفاء الكامل والذكر الدائم لله رب العالمين على انعامه على رساله وأهل طاعته ناطها ربحتهم على من خالفهم واهلاك أعدائهم واستئصالهم بالعذاب اه (قوله قل أرايتهم ان أخذ الله) المفعول الاول محذوف تقديره أرايتهمكم وأرايتكم ان أخذ الله العذاب الاستفهامية في موضع المفعول الثاني وقد تقدم أن الشيخ يجعله من التنازع وجواب الشرط محذوف على نحو ما مر ولم يثبت هنا كافي الخطاب وأتى به هناك لان التهديد هناك أعظم فاسبب التأكيد بالآيات كافي الخطاب ولما لم يثبت بالكاف وحجب ثبوت علامة الجمع في التاء لا لئلا يفسر ولو جئنا معها بالكاف لاستغنى بها كما تقدم وتوحيد الجمع وجمع الابصار مفهوم مما تقدم في البقرة اه سمين (قوله من الله غير الله) أي أي فرد من الآلة الثابتة بزعمكم فقول الشارح بزعمكم متعلق بهذا فكان الانسب تقديمه هنا بان يقول من الله غير الله بزعمكم اه شيخنا (قوله بما أخذ منكم) أفاد أن المصاعف في به تعود على الجميع ووحدانها بابا به مذهب اسم الإشارة والاستفهام هنا الانكار اه كرخي (قوله انظروا كيف نصرف الآيات) تعجب رسول الله من عدم تأثيرهم بما عاينوا من الآيات الباهرة أي انظروا كيف نكرر ما ونقرر ما مصروفة من أسلوب الى أسلوب وقوله ثم هم يصدفون عطف على نصرف داخل في حكمه وهو العمد في التعجب اه أنواله موداي ه بخط التعجب ون السمين وكيف معه موله لنصرف ونصمها اما على التشبيه بالحال أو التشبيه بالطرف وهي معلقة لانظر فهي في محل نصب باستقاط حرف الجر وهذا كما طاهر مما تقدم ويصدفون معناه يمرضون يقال صدق عن الشيء صدفا وصدوفاً أي أعرض اه وفي المحرر صدق عنه أعرض وما به ضرب مجلس وأصدفه عن كذا عمله عنه اه (قوله قل أرايتكم) تنازع أرايت وأنا كم في عذاب الله فاعلمنا الثاني واضمرنافي الاول على قياس ما سبق والمفعول الثاني جملة الاستفهام اه شيخنا (قوله لا أونهارا) هذا تفسير ابن عباس قاله الحسن وما جرى عليه القاضي من أن المراد بالبعثة العذاب الذي يأتيهم ثم نأمن غير سبق علامة والمراد بالجهنم العذاب الذي يأتيهم مع سبق علامة نذل عليه هو الاول لانه لو جاءهم ذلك ليلاً وقد عاينوا قدومه لم يكن بغتة ولو جاءهم

(وما ترسل المرسلين الا
مبشرين) من آمن بالجنة
(ومندرين) من كفر بالنار
(فن آمن) بهم (وأصلح)
عمله (فلا خوف عليهم
ولا هم يحزنون) في الآخرة
(والذين كذبوا بآياتنا)
العذاب بما كانوا فاسقون
يخرجون عن الطاعة (قل)
لهم (لا أقول لكم عندى
البرهان) (وما أنا بالبرهان)
العبادة (والشهر الحرام)
أما (الهدى) وهو الهدى
يهدى الى البيت أمنا للرفقة
التي الهدى فيها (والثلاث)
أما وهي التي علمها قلوب
من لم يسمعوا بحرمها
الله أمنا للرفقة التي هي فيها
(ذلك) الذي ذكرت
(تعلموا) لكي تعلموا (ان)
الله يعلم ما في السموات
وملاحي ما في السموات (وما
في الارض وان الله بكل شيء)
من صلاحها ومن صلاح
أهلها (علم اعلم وان الله
شديد العقاب) لمن استحل
ما حرم الله (والله غفور)
مقصور (رحيم) لمن تاب
(ما على الرسول الا البلاغ)
عن الله (والله يعلم ما تبدون)
تظهرون من الخير والشر (وما
نكتون) من الخير والشر
وقال والله يعلم ما تبدون
تظهرون فيما بينكم وما
نكتون تظهرون بعضكم عن

نهارا وهم لا يشعرون بقدمه لم يكن حيرة اه كرخي (قوله الكافرون) أشار به الى أن
المراد اهلاك مخطو وغضب فلا يرد أن غيرهم يهلكون اذكر لا مخطو وتعذب بسبب انابه ورفع
درجة اه كرخي والاسم تفهام بمعنى النفي ولذلك دخلته الاوه واستثناء فرغ كما أشار له المفسر
اه (قوله وما ترسل المرسلين الخ) كلام مسنة أنف مسوق لبيان وظائف منصب الرسالة على
الاطلاق وتحقيق ما في عهد الرسل واطهار أن ما يقرحه الكفرة عليهم ليس مما يتعلق
بالرسالة أصلا اه أبو السعد ود في السهم قوله الامشيين ومنذرين حال من المرسلين وفي هذه
الحال معنى العلة أي لم ترسلهم لان تفرح عليهم الآيات بل لان يبشروا وينذروا اه (قوله)
فن آمن وأصلح) يجوز في من أن تكون شرطية وان تكون موصولة وعلى كلا التقديرين
فمما لرفع بالابتداء والخبر فلا خوف فان كانت شرطية فالغناء في جواب الشرط وان كانت
موصولة فالغناء زائدة لتسببه الموصول بالشرط وعلى الاول يكون محل الجملة الجزم وعلى الثاني
للمحل الاول ومحل الثانية الرفع وحمل على اللفظ فأقر في آمن وأصلح وعلى المعنى فجمع في
فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ويقوى كونها موصولة مقابلة بما بالوصول بعدها في قوله
والذين كذبوا بآياتنا اه سمين (قوله فلا خوف عليهم) أي بالهوية العذاب وقوله ولا هم
يحزنون أي بفوات الثواب وقوله في الآخرة اجمع للشقين اه (قوله والذين كذبوا بآياتنا)
مقابل قوله فن آمن وكانه قال ومن لم يؤمن اه (قوله بما كانوا فاسقون) الباء سببية وما
مصدرية أي بسبب فسقهم اه سمين (قوله فل لا أقول لكم الخ) استئناف مسوق لاطهار
تعبيره عما يقرحونه عليه أي قل للكفرة الذين يقرعون عليكم تارة تنزيل الآيات وأخرى غير
ذلك أي لا ادعى ان خرائق مقدورات موقوفة الى أنصرف فيها كبر أشاعت حتى تفرحوا على
نزول الآيات وانزال العذاب وقلب الجبال ذهبا وغير ذلك مما لا يبق شأني وقوله ولا أعلم
الغيب عطف على محمل عندى أي لا ادعى انصافي أعلم الغيب من أفعاله فعلى حتى تسألوني
حتى وقت الساعة أو وقت نزول العذاب أو نحوها ولا أقول لكم اني ملك حتى تكفوني من
الامور الحارقة للعادة ما لا يطيقه البشر كالرفق في السماء أو حتى تدعوا عدم انصافي بصفتهم
فادعاني أمري والمعنى اني لا ادعى شأنا من هذه الاشياء الثلاثة حتى تفرحوا على ما هو من
آثارها وأحكامها وتجهلوا عدم اجابتي الى ذلك دليل على عدم صحة ما أدعيه من الرسالة التي
لا تتعلق لها شيء مما ذكر قطعا بل انما هي عبارة عن تاتى الوحي من جهة الله تعالى والعمل
بمقتضاه فحسب حسبا ينبي عنه قوله ان اتبع الاما يوحى الى اه أبو السعد وفي الخازن فر
لا أقول لكم الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني قل يا محمد لهؤلاء المشركين لا أقول لكم عندى
خرائى الله نزات حين اقترحوا عليه الآيات فأمره الله تعالى أن يقول لهم انما بعثت بشيرا ونبيرا
ولا أقول لكم عندى خرائى الله جمع خزنة وهي امم للكان الذي يخزن فيه الشيء ونحو الشيء
احرازه بحيث لا تناله الايدي والمعنى ليس عندى خرائى الرزق فأعصمكم منها ما تريدون لانهم
كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم ان كتم رسولا من الله فاطلب منه أن يوسع عيشنا ويعنى
فقرنا فاذبر أن ذلك بيد الله تعالى لا بيدى ولا أعلم الغيب يعني فأخبركم بما مضى وما سيقع في
المستقبل وذلك انهم قالوا له اخبرنا بعصا الحنا ومضارنا في المستقبل حتى نستعد لتحصيل المصالح
ودفع المضار فاجابهم بقوله ولا أعلم الغيب فأخبركم بما تريدون ولا أقول لكم اني ملك وذلك انهم
قالوا مال هذا الرسول يا كل الطعام وعشنى في الاسواق ويتزوج النساء فاجابهم بقوله ولا أقول

خزائن الله التي منها يرزق
(ولا أعلم الغيب) ما غاب
عني ولم يوح اليّ (ولا أقول
لكم اني ملك) من الملائكة
(ان) ما (اتبع الاما يوحى
الى قل هل يستوى الاعمى)
الكافر (والبصير) المؤمن
لا (أفلا تتفكرون) في ذلك
فتؤمنون (وأنذر)
(به) أي بالقرآن (الذين
يخافون أن يحشروا الى ربهم
ليس لهم من دونه) أي غيره
(ولي) ينصروهم (ولا شفيع)
يسفع لهم وجهه النفي حال
من ضمير يحشر واوهى محل
الخوف والمراد بهم المؤمنون
العاصون (لعلهم يتقون)
الله باقر عهدهم عما هم فيه
وعمل الطاعات (ولا تطرد
الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشي يريدون) بعبادتهم
(وجهه) تعالى لاشيأ من
أغراض الدنيا وهم الفقراء
وكان المشركون طعنوا
فيهم وطلبوا أن يطردوهم
ليجاسوه وأراد النبي صلى
الله عليه وسلم ذلك طمعاً في
اسلامهم

بعض بأخذ مال شريح
(قل) يا محمد لاهل السرح
الذرى ساق شريح (لا يستوى

قوله النبي وعتبة بها مش
نسخة المؤلف صوابه النبي
وعتبة كما في أبي السعود اه

لكم اني ماك لان الملك بقدر على ما لا يقدر عليه البشر ويشاهد ما لا يشاهدون فليست أقول شيئاً
من ذلك ولا أدعيه فتتفكرون قولي وتجدون أمرى وانما نفى عن نفسه الشريعة هذه الاشياء
تواضع الله تعالى واعتزافه بالعبودية وأن لا يقترحوا عليه الآيات العظام ان أتبع الاما يوحى
الى يعنى ما أخبركم الاما يوحى من الله أنزله على ومعنى الآية أن النبي صلى الله عليه وسلم أعلمهم أنه
لا علك خزائن الله التي منها يرزق ويعطى وأنه لا يعلم الغيب فيخبر بما كان وبما سيكون وأنه ليس
بملك حتى يطلع على ما لا يطلع عليه البشر انما يتبع ما يوحى اليه من ربه عز وجل فلا أخبره من
غيب فانما يوحى الله اليه اه (قوله خزائن الله) أي الامكنة التي يحفظ فيها الرزق (قوله
ولا أعلم) معطوف على عتدى باعادة النافي كما أشار له المفسر بما قدره اه شيخنا (قوله من
الملائكة) أي من جنس الملائكة فأقدر على ترك الاكل مثلاً اه كرخي (قوله أفلا تتفكرون)
الفاء عاطفة على مقدر دخلت عليه الهمزة أي ألا تسمعون هذا الكلام الحق فلا تتفكرون فيه
اه أبو السعود (قوله فتؤمنون) معطوف على تتفكرون المنقى أي أفلا تؤمنون فليس جواباً
لنفي والانصب اه شيخنا والعرق بين كون ما بعد الفاء جواباً للنفي وكونه ليس جواباً لأنه اذا
فصلت بسبب مدخول الفاء عما قبلها كان ما بعدها واقعاً في جواب النفي كما يتسبب جواب
الشرط عنه وان لم يقصد الانصب بل قصد نفي كل من الفاعلين على حياله لم يكن جواباً للنفي
وحيث يجب رفعه ولما قال الاشعري واحد ترز بقاء الجواب عن الفاء التي مجرد العطف نحو
ماتاً تينافتم كرمنا يعنى ماتاً تينافتم كرمنا فيكون الفاء معقوداً نقيضها انتهى فتحلص
أن مدار الانصب وعدمه دائر مع قصد المنة كالم وملاحظته فقول الشارح فتؤمنون يصح نصبه
أيضاً اذا لوحظ تسببه على ما قبله بل هو الاظهر من حيث المعنى كما لا يخفى فلو نصبه الشارح
سكان أولى اه (قوله وأنذر به الذين الحق) بعد ما حكى رسول الله الكفرة لا يتعظون ولا يخفون
أمره بتوجيه الانذار الى من يتوقع منه الانتعاظ والاعراض في الجملة وهم المؤمنون العاصون اه
شيخنا (قوله وهي محل الخوف) أي الخوف به لان معناه يخافون ان يحشر واغير منصورين
ولا مشفوعاً لهم ولا يدمن هذه الحال لان كلاً محشوراً فالخوف منه اغماؤه والحشر على هذه
الحالة والمعنى خوف العاصين بالعذاب لعلهم يتقون اه كرخي (قوله والمراد بهم) أي الذين
يخافون (قوله لعلهم يتقون) متعلق بأنذر (قوله الذين يدعون ربهم) أي بعد دونه كما قال
ابن عباس وعنه أيضاً يعنى بالغداة صلاة الصبح وبالعشي صلاة العصر ويروى عنه ان المراد منه
الصلوات الخمس وانما ذكر هذين الوقتين تنبيهاً على شرفهما اه خازن (قوله يريدون وجهه)
حال من ضمير يدعون أي يدعونه تعالى مخلفين له فيه وتقييده له لتأكد دلالة النفي فان
الاخلاص من أقوى موجبات الاكرام المضاد للطرد اه أبو السعود (قوله لاشيأ من أغراض
الدنيا) بالعين المحجمة أو بالعين المهملة اه قارى (قوله وهم الفقراء) كعمار وبلال وصهيب
(قوله وكان المشركون طعنوا فيهم) أي في دينهم وطلبوا أن يطردوهم الخ أي استكبارهم عن
مجالستهم لفقرهم وورثاته حالهم اه شيخنا وعبارة الخازن جاء الاقرب بن حابس التيمي وعتبة بن
حصن القرظي وعباس بن مرداس وهم من المؤلفة قلوبهم فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم
جالساً مع ناس من ضعفاء المؤمنين كعمار بن يامر وصهيب وبلال فلما رأوه هم حوله حقرهم
وقالوا يا رسول الله لو جالسنا في صدر المجلس وأبعدت عنك هؤلاء ورأيتهم جبابهم وكأنت عليهم
جده من صرف سائر أمتهم كريمة لمدامه ليس بها اعدم غير الجالس بها وأخذنا عنك فقال

(ما عليك من حسابهم من)
زائدة (شيء) ان كان باطنهم
غير مرضى (وما من حسابك
عليهم من شيء فاطرهم)
جواب النبي (فكيف يكون من
الظالمين) ان فعلت ذلك

الخبيث) الحرام مال شريح
 (والطيب) الحلال الذي
 ساق شريح (ولو أعجبك
 كثره الخبيث) الحرام
 (فاتقوا الله) فاحشـهـ والله
 في أخذ الحرام (يا أولى
 الألباب) يا أهل اللب
 والعقل (لعلكم تفهون)
 لكي تفهموا من السخطـة
 والله ذاب (بأيها الذين
 آمنوا) نزات في حارث بن
 يزيد سأل النبي صلى الله
 عليه وسلم حين نزل والله على
 الناس حج البيت فقال أفى
 كل عام يا رسول الله فنهاه
 الله عن ذلك وقال يا أيها
 الذين آمنوا (لا تسألوا) نبينكم
 (عن أشياء) قد عفا الله عنكم
 (إن تسألوكم) تؤمر لكم
 (تسألوكم) ساءكم ذلك (وان
 تسألوا عنها) عن الأشياء
 التي قد عفا الله عنها (حين
 ينزل القرآن) جبريل
 بالقرآن (تبدل لكم) تؤمر لكم
 (عفا الله عنها) عن مسألكم
 (والله غفور) لمن تاب
 (حليم) عن جهلكم (قد
 سأله أقوم من قبلكم) نبينهم
 أشياء (ثم أوصوا بها

النبي ما بالباطار المؤمن من قالوا فانحب ان تجعل لنا منك محاسنا تعرف به العرب فضلمنا فان
وفود العرب تأتيك فنستحي ان ترانا مع هؤلاء الاعبد فاذا نحن جئناك واقعهم عنفا فاذا نحن
فرغنا فاقعد معهم ان شئت قال نعم قالوا كتب لنا عليك بذلك كتابا فاني بالصحيفة ودعا عليا
ليكتب فنزل جبريل بقوله ولا تطرد الدين الاية فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصحيفة ثم
دعا باوه وبقول سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فكلنا بقعد معه واذا اراد ان يقوم قام
وتركنا فنزل الله واصبر نفسك الاية فكان يقدم معنا بذلك ويندبونه حتى كادت ركبتنا تس
ركبته فاذا بلغ الساعة التي يريد ان يقوم فيها فنوتر كناه حتى يقوم اه (قوله ما عليك من
حسابهم من شيء) هذا بمنزلة التعامل بيني لا تكلف امرهم ولا يكلفون امرك وقبل ما عليك
حساب رزقهم فنظردهم عنك لا رزدهم عليك انما هو على الله انتهى حازر وقوله وما من
حسابك عليهم من شيء هذا اتيم ومجرد هائدة والافال كلام قد تم بدو اه شيخنا وفي السهمين
قوله ما عليك من حسابهم من شيء ما هدي وزان تكون الحجازية الدابة للخبر فيكون عليك
في محل النصب على انه خبر ما عند من يجوز اعمالا في الخبر المتقدم اذا كان ظرفا أو حرف جر
وأما اذا كانت تميمية أو منعنا اعمالا في الخبر المتقدم مطابقا لكان عليك في محل رفع خبرا مقدما
والمبتدأ هو من شيء زيدت فيه من قوله من حسابهم قالوا من تبعيضية وهي في محل نصب على
الحال وصاحب الحال هو من شيء لا اله الا انت خرجت عنه لك انت صه له وصفة الالهية مكية قد تمت
انتصبت على الحال فعلى هذا ما على بحروف والعامل في الحال الاسمة قرار في عليك ويجوز ان
يكون من شيء في محل رفع بالفاعلية وراثة عليك لا عتاده على التي ومن حسابهم حال أيضا
من شيء والهاء من فيها الاسمة قرار والمقدّر ما اسمة قرار عليك شيء من حسابهم وقوله وما من
حسابك عليهم من شيء كالدلي قبله الا أنه هنا يمنع بعض ما كان ثرا مناك وذلك أن قوله من
حسابك لا يجوز ان ينصب على الحال لانه يلزم تقدمه على عامله المعنوي وهو ممنوع أو صعب
لا سيما وقد تقدمت هاء على العامل فيها وعلى صاحبها وقد تقدم لك ان الحال اذا كانت ظرفا أو
حرف جر كان تقدمها على العامل المعنوي أحسن منه اذا لم يكن كذلك خفيش لك أن تجعل قوله
من حسابك بيانا لا حالا ولا خبرا حتى يخرج من هذا المحذور وكون من هذه تبعيضية غير ظاهر
وقدم خطابه صلى الله عليه وسلم في الجنة تشريفا له ولوجاءت الجملة الثانية على غطاء الاولى لكان
التركيب وما عليهم من حسابك من شيء فنقدم الجبرور بعلى كما قدمته في الاولى لكانه عدل عن
ذلك لما تقدم وفي هاتين الجملتين ما يسميه أهل البدع رد الجحز على الصدر كقولهم عادات
السادات عادات العادات وقال الزمخشري به كلام قدمه في معنى التفسير فان قلت أما كفي
قوله ما عليك من حسابهم من شيء حتى ضم اليه وما من حسابك عليهم من شيء قلت قد جعلت
الجملة بمنزلة جملة واحد وهو مؤداة ما واحد وهو المعنى بقوله ولا تنزروا وزراءه ووزرائه ولا يستقل
بهذه المعاني الا الجملة ان جميعا كانه قيل لا يؤخذ كل واحد لانت ولا هم بحساب صاحبه اه
(قوله من حسابهم) أي اعمالهم وقوله من زائدة أي في المبتدأ (قوله ان كان باطنهم غير مرضي)
أي كما طعن المشركون فيهم بذلك فقالوا انهم يريدون بعبادتهم ومحاسنهم لك أمور الدنيا
كالاكل والشرب اه شيخنا (قوله فنظردهم) فيه وجهان أحدهما أنه منسوب على جواب
النفي بأحد معنيين فقط وهو انتفاء الطرد لا انتفاء كون حسابهم عليه وحسابه عليهم لانه ينتفي
السبب بانتفاء سببه ولو وضع ذلك في مثال وهو ما أتينا فقد ننا بنصب فقد ننا وهو محتمل

(وكذلك فتنا) ابتلينا
(بعضهم ببعض) أي
الشريف بالوضع والفني
بالفقر بأن قدمناه بالسبق
إلى الأيمان (ليعلموا) أي
الشرفاء والأغنياء منكرين
(أهؤلاء) الفقراء (من الله
عليهم من ينشأ) بالهداية أي
لو كان ما هم عليه هدى
ما سبقوا إليه قال تعالى
(أليس الله بأعلم بالشاكرين)
له فيديهم بلى (وإذا جاءك
الذين يؤمنون بما ياتنا فتقل
لهم

كافرين) فلما بين لهم نبينهم
صاروا بها كافرين (ما حرم
الله من بحيرة ولا سائبة ولا
وصيلة ولا حام) يقول
ما حرم الله بحيرة ولا سائبة
ولا وصيلة ولا حاماً فأما
البحيرة فمن الأبل كانوا إذا
نخب الناقة خمسة أبطن
نظروا في البطن الخامس
فإن كانت سبعة والسقف
الذكر نحره فأكله الرجال
والنساء جميعاً وإن كانت
أنتى شذراً أدناها فتلك البحيرة
وكان لبنها موصفاً للرجل
خاصة دون النساء حتى
توت فإذا ماتت اشتركت في
أكلها الرجال والنساء وأما
السائبة فكان الرجل
يسب من ماله ما يشاء من
الحيران وغيره فيسب به إلى
السدنة والسدنة خزنة

معين أحدهما انتفاء الايمان وانتفاء الحديث كأنه قيل ما يكون منك ايمان فكيف يقع منك
حديث وهذا المعنى هو مقصود الآية الكريمة أي ما يكون مؤخذة كل واحد بحسب صاحبه
فكيف يقع طردوا المعنى الثاني انتفاء الحديث وثبوت الايمان كأنه قيل ما تأتينا محمد نابل تأتينا
غير محمد وهذا المعنى لا يليق بالآية الكريمة والعلماء وإن أطلقوا قولهم أنه منسوب على
جواب النفي فأنما يريدون المعنى الأول دون الثاني والثاني أن يكون منسوباً على جواب
النفي وأما قوله فتكون في نصبه وجهان أظهرهما أنه منسوب عطفاً على فتطردهم والمعنى
الأخبار بانتفاء حسابهم والطرد والقلم المسبب عن الطرد قال المزمشرى ويجوز أن يكون عطفاً
على فتطردهم على وجه السبب لأن كونه طاماً مسبب عن طردهم والثاني من وجهه أن النصب
أنه منسوب على جواب النفي في قوله ولا تطرد الذين ولم يذكر مكى ولا الواحدى ولا أبو البقاء
غيره اهـ ميم (قوله ونذلك فتنا) السكاف في محل نصب على أنها نعت لمصدر محذوف والتقدير
ومثل ذلك الفتون المتقدم الذي فهم من سابق أخبار الأمم الماضية فتنا بعض هذه الأمة ببعض
والإشارة بذلك إلى الفتون المدلول عليه بقوله فتنا اهـ ميم (قوله بعضهم) أي الناس بمعنى
وكذلك ابتلينا التي بالفقير والفقير بالغنى والشرع بالوضع والوضع بالشريف فذكر أحد
مبتلى بعضه فكان ابتلاء الأغنياء الشرفاء حسدهم فقرهم الأصحاب على كونهم منسوبة إلى
الاسلام وتقدموا عليهم فامتنعوا من الدخول في الاسلام لذلك فكان ذلك فتنة وابتلاء لهم
وأما فتنة الفقراء بالأغنياء فلما يرون من سعة رزقهم وخصب عيشهم فكان ذلك فتنة لهم اهـ
حازب (توليه يقولوا) وهذه اللام وجهان أظهرهما وعلمه أكثر العرب أن اللام كي والتمهيد
ومثل ذلك الفتون فتنا يقولوا هذه المقالة ابتلاء منا وامتحاننا والثاني أنها لام الصيرورة أي
العاقبة كقوله * لدو الموت وابتوا الخراب * وقوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً
ويكون قوله أهؤلاء الخ صادر على سبيل الاستخفاف بالثومين اهـ ميم (قوله أي الشرفاء) أي
الذين هم البعض الأول وقوله منكرين أي فالاستفهام للانكار وقوله أهؤلاء أي الذين هم
البعض الثاني (قوله منكرين) أي لوقوع المن على الفقراء رأساً على طريقة قولهم لو كان خيراً
ما سبقونا إليه هذا هو عرضهم وليس غرضهم تحقير الممؤمنين عليهم مع الاعتراف بوقوع المن
لهم اهـ أبو السعد بالمعنى (قوله أهؤلاء) يجوز فيه وجهان أظهرهما أنه منسوب المحل على
الاشتغال بفعل محذوف يفسره الفعل الظاهر العامل في ضميره بواسطة على ويكون المفسر من
حيث المعنى لا من حيث اللفظ والتقدير أفضل الله هؤلاء من عليهم أو اختارهم ولا محل لقوله
من الله عليهم لكونها مفسرة وإشاراً إلى هنا ضمها للفعل لأنه وقع بعد أدائه قلب ادلاء الفعل
لها والثاني أنه مرفوع المحل على أنه مبتدأ والخبر من الله عليهم وهو وإن كان سامياً من الاضمار
الموجود في الوجه الذي قبله إلا أنه مرجوح لما تقدم وعليهم متعلق بمن ومن ينبغي يجوز أن
يتعلق به أيضاً قال أبو البقاء ميمهم علينا ويجوز أن يكون حالاً وقال أبو البقاء أيضاً أي من عليهم
مفردين والجملة من قوله أهؤلاء من الله في محل نصب بالقول وقوله بأعلم بالشاكرين الفرق بين
الباءين أن الأولى لا تتعلق لها الكونه بأزادة في خبر ليس والثانية متعلقة بأعلم وتعدى العلم لما
ضمته من معنى الإحاطة ولثبوا ما يقع ذلك في عبارة العلماء فيقولون علم بكذا والعلم بكذا ما تقدم
اهـ ميم (قوله قال تعالى) أي رد عليهم (قوله بلى) جواب الاستفهام التقريرى (قوله وإذا
جاءك الذين يؤمنون بما ياتنا) هم الذين نهي عن طردهم وصفوا بالإيمان بآيات الله كما وصفوا

(سلام عليكم كتب) قضى
(ربكم على نفسه الرحمة انه)
أى الشأن وفى قراءة بالقفح
بدل من الرحمة (من عمل
منكم سوا هذا) منه حيث
ارتكب به (ثم ناب) رجع
(من بعده) بعد عمله عنه
(وأصل) عمله (قانه) أى الله
(غفور) له (رحيم) به وفى
قراءة بالقفح أى بالغة فقرة له
(وكذلك) كما ينما مذكر
(نفس) نين (الآيات)
القرآن ليعتبر الحق فيعمل
به (واتسبب) تظهر
(سبيل) طريق (المجربين)
فتجرب

المتهم فيدفعه اليهم
فيقبضونه منه فيطعمون
منه أبناء السبيل الرجال
دون النساء ويطعمون منه
لأمتهم الذكور دون
الاناث حتى يموت ان كان
حيوانا فاذا مات اشترك فيه
الرجال والنساء وأما الوصيلة
فهى الشاة كانت اذا ولدت
سبعة أبطن عمد والى البطن
السابع فاذا كان ذكرا
ذبحوه فأكله الرجال والنساء
جميعا وان كان أنثى لم تنفع
النساء منها شئ حتى تموت
فاذا ماتت كان الرجال
والنساء يأكلونها جميعا وان
كان ذكر أو أنثى يظن واحد
قبل وصلت أخاها فيترك
مع أخوتها فلا يذبحان

سابقا بالمدامومة على عبادته تنبيهها على احرازهم لفضيلة العلم وفضيلة العمل وتأخير الوصف
بالعلم مع تقدمه على الوصف بالعمل لان مدار الوعد بالرحمة والمعفرة هو الايمان كما ان مدار
النهي عن الطرد فيما سبق هو المداومة على العبادة أه أبو السعود واذ منصوب بحجابه أى فقل
سلام عليكم وقت مجيئهم أى أوقع هذا القول كله فى وقت مجيئهم اليك وهذا معنى واضح أه سمين
(قوله سلام عليكم) مبتدأ وخبر وجاز لا بداعيه وان كان نكرة لانه دعاء والدعاء من المسوغات
أه سمين وهذا السلام محتمل انه سلام التحية أمر أن يبدأهم به اذا قدموا عليه خصوصا في السلام والا
فالسنة أنه من القادم لامن الجالس ويحتمل انه سلامه تعالى عليهم اكراما لهم أمر بتبليغه لهم
وقوله كتب الخ وقوله انه من عمل الخ من جهة المقول فأمر أن يقول لهم أمور ثلاثة أه شيخنا
(قوله انه من عمل الخ) الجملة استئنافية ومع ذلك هى تفسيرا للرحمة أه أبو السعود وهذا على قراءة
الكسر وأما على قراءة الفتح فقد بينا الشارح (قوله وفى قراءة بالقفح بدل من الرحمة) والحاصل
ان القراءات ثلاث وكلها سبعة كسر الاولى والثانية وفتحها ما وقع الاولى وكسر الثانية فى
كسرت الاولى تعين كسر الثانية وهى فحقت الاولى جازى الثانية الوجهان هذا حاصل ما أشار
إليه الشارح وعبارة السمين قرأ ابن عامر وعاصم بالقفح فيه ما وابن كثير وأبو عمرو وحمزة
والكسائى بالكسر فيه ما ونافع يفتح الاولى وكسر الثانية وهذه القراءات الثلاث فى المتواتر
فأما القراءة الاولى بفتح الاولى من أربعة أوجه أحدها أنها بدل من الرحمة بدل شئ من شئ
والتقدير كتب على نفسه أنه من عمل الخ وإن نفس هذه الجملة المنفصلة لاخبار بذلك رحمة
والثانى أنها فى محل رفع على أنها مبتدأ والخبر محذوف أى عليه أنه من عمل الخ والثالث أنها فحقت
على تقدير حذف حرف الجر والتقدير لانه من عمل فلما حذف اللام جرى فى محلها التلاداف
المشهور الرابع أنها مفعول بكتب والرحمة مفعول من أجله أى كتب الله من أجل لاجل رحمة
أياكم وأما فتح الثانية فن ثلاثة أوجه أحدها أنها فى محل رفع على أنها مبتدأ والخبر محذوف أى
فقرانه ورحمة حاصلان أو كائنان أو فعليه غفرانه ورحمته الثانى أنها فى محل رفع على أنها خبر
مبتدأ محذوف أى فأمره أو شأنه انه غفور رحيم الثالث أنها تكرر الاولى كرت لما طال الكلام
وعطف عليه بابا لفاع وهذا منقول عن أبى جعفر النحاس وأما القراءة الثانية فكسر الاولى من
ثلاثة أوجه أحدها أنها مستأنفة وأن الكلام تم قبلها وحجى بها أو بما بعدها كالتفسير لقوله كتب
ربكم على نفسه الرحمة والثانى أنها كسرت بعد قول مقدر رأى قال الله تعالى ذلك وهذا فى المعنى
كالذى قبله والثالث أنه أجرى كتب مجرى قال فكسرت بعده كما تكسر بعد القول الصريح
وأما كسر الثانية فن وجهين أحدهما أنها على الاستئناف بمعنى أنها فى صدر جملة وقعت خبر لمن
الموصولة أو جوالها كان كانت شرط والثانى أنها عطف على الاولى وتكرير لها وأما القراءة الثالثة
فيؤخذ فتح الاولى وكسر الثانية مما تقدم فى كسرهما وفتحهما بما يلي من ذلك وهو ظاهر أه
(قوله بجهاالة) حال من فاعل عمل أى عمله وهو جاهل بحقيقة ما يتبعه من المضار والتقييد بذلك
للايدان بأمر المؤمن لا يباشر ما يعلم أنه يؤدى الى الضرر فاذا عمله فلا يكون الامع الجهل أه أبو
السعود وعبارة الخازن بجهاالة أى جاهلا بقدار ما يستحقه من العقاب وما يفوته من الثواب
وقيل انه وان علم أن عاقبة ذلك السوء مذمومة الا أنه أثر اللفة العاجلة القليلة على الآجلة
الكثيرة ومن فعل هذا فهو جاهل أه (قوله وأصل عمله) أى بالتوبة مما سبق منه (قوله كما بينا
ما ذكر) أى من أول السورة الى هنا أه أبو حيان (قوله واتسبب) معطوف على محذوف كما

وفي رواية واحدة وفي رواية أخرى بالنونانية ونسب
 بيل خطاب النبي صلى الله
 عليه وسلم (قل اني نهيتم ان
 أعبد الذين تدعون)
 فبدون (من دون الله فقل
 لا أتبع أهواءكم) في
 عبادتها (مدخلات اذا) ان
 اتبعوها وما أنا من المتهدين
 قل اني على بينة (بيان) من
 ربي (و) بدل (كذبتم به) ربي
 حيث أشركتم (ما عندى
 ما لا تتجملون به) من
 العذاب (ان) ما (الحـ م)
 في ذلك وغيره (الله
 يقس) القضاء (الحق وهو
 خير) الفاعلين (الماكين
 وكانا لمرحال دون النساء
 حتى يموتان فاما ناشتر
 في أكله حال والنساء
 وأما الحام فهو الفحل اذا
 ركب ولد ولد به لـ حتى
 ظهر فترك ولا يحمل عليه
 شيء ولا يركب ولا يمنع من
 ماء ولا رعى وأما بيل أناها
 يضرب بها لم تحبل بينه
 وبينها فاذا أدر كد الله رم أو
 مات أكله الرجال والنساء
 جميعا فذلك قوله تعالى
 ما جعل الله من بحيرة ولا
 سائبة ولا وصيلة ولا حام
 (ولكن الذين كفروا) يعنى
 عـروبون لـى وأصحابه
 (يقفرون) بحيرة لقرن (على

ندره المفسر) قوله وفي قراءة بالختانية (أى ورفع سبيل فالخـاصـل أن القـرآت ثلاثة سبعة
 فتى قرئ الفعل بالهوقانية حاز في سبيل النصب والرفع والناء مختلفة المعنى لانها في حالة النصب
 حرف خطاب وفي حالة الرفع للتأنيث ومتى قرئ بالختانية تعين الرفع في سبيل اه شيخنا (قوله
 بالختانية) وذلك لان السبيل يذكر ويؤنث فتأنيث الفعل بناء على تأنيثه وتذكيره بناء على
 تذكيره اه أبو السعود فالتذكير كما في قوله تعالى وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا وان
 يروا سبيل الى يتخذوه سبيلا والتأنيث كقوله تعالى قل هذه سبيلي اه كرخي (قوله خطاب
 للنبي) أى ولتـنـبـيـر أـى تـسـتـوضـع وتعلم سبيلهم فتعاملهم بما يليق بهم اه أبو السعود (قوله
 قل اني نهيتم) أمر بالحرع الى مخاطبة المصريين على الشرك أمر ما أمر عامله أهل التبشير بما
 يليق بحالهم أى قل لم فطما لاطداعهم الفارعة في ركوبك اليهم اننى منعت وصرفت بالدلائل
 العقلية والسمعية كما في آية غافر ذل اني نهيتم ان أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءني
 اليينات من ربي ان أعبد أى عن أن أعبد الذين تدعون وهى الاصنام وعبر عنها بصيغة العاقل
 بحسب زعمهم اه أبو السعود (قوله ان أعبد الذين) في محل أن الخلاف المشهور اذ هى على
 حذف حرف تنبيه نهيتم عن أن أعبد وقوله قد ضللت اذا حذف جواب وخزاء ولا عمل لما دنا
 لعدم عمل تعمل فيه والمعنى ان انعت أهواءكم ضللت وما هتديت فهى في قوة شرط وخزاء اه
 سمين (قوله دل لا أتبع أهواءكم) كرر الامر مع قرب العهد اعتناء بما موربه أو اذابا خلافا
 القولين من حيث أن الأول حكاية لما هو من جهة تعالى وهو النهى والثانى حكاية لما هو من
 جهة عليه السلام وهى الانتهاء عما دكر من عبادته ما يعبدونه اه أبو السعود (قوله قد ضللت)
 استثنى مؤكدا لانها تـمـسـى عـمـه وقوله وما أنا من المتهدين عطف على ضللت والعهدول
 الى الامة للدلالة على الدوام والاستمرار اه أبو السعود (قوله ان اتبعوها) أى الاهواء (قوله
 دل اني على بينة من ربي) تحقيق للحق الذى وعلمه اثر ابطال الباطل الذى هم عليه اه أبو
 السعود (قوله بيان) اى دليل وبرهان واضح وهو القرآن من ربي أى منزل من عند ربي اه
 (قوله وكذبتم به) أى بـوـدائيتـه وـهـذه الجملـة أـمـا حـالـة أـومـسـة أـنـفـة بـتـقـدـر قـد أوبـد ونـهـا جـى عـبـها
 لاستتباع مضمونها واستتباع وقوعه مع تحقيق ما يقتضى عدمه من البينة الواضحة اه أبو
 السعود روى السمين فى هذه الجملة وجهان أحدهما أنها مـسـة أـنـفـة سـمـت لـلـا خـبـار بـذـلـك والثـانـى
 أنها فى محل نصب على الحال وحدها لـلـمـتـنـجـاز الـى اضمـار قـد أـمـلـا و الـهـاء فـى بـه يـجـوز أن تـمـود عـلى
 ربي وهو الظاهر وقيل على القرآن لانه كالمذكور وقيل على بينة لانها فى معنى البيان وقيل لان
 الناء فيها للمبالغة والمعنى على أمرين من ربي ومر ربي فى محل جوصفة لبينة اه (قوله حيث
 أشركتم) أى أشركتم غيره معه (قوان ما عندى) ما نافية وقوله ما تستجملون به ما موصولة وقوله
 من العذاب بيان لما الثانية وسبب هذه الآية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم بنزول
 العذاب عليهم وكانوا يستجملون به استهزاء كما فى آية الانفال واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق
 من عندك فامطر علينا بحجارة من السماء أو اثننا بعذاب أليم اه خازن (قوله فى ذلك) أى فى
 التقديم والتأخير اه أبو السعود (قوله بقض الحق) أى يحكم ولم يرسم يقضى الا بضاد كان الباء
 حذفت خطأ كما حذفت افضال انتقاء السالكين كما حذفت فى قوله فأتقن النذرو كما حذفت الواو
 من سنده الزبانية ومعج الله الباطل لما تقدم وأما نصب الحق بعده فقه أربعة أوجه أحدها أنه
 منصوب على أنه صفة لمصدر محذوف أى يقضى القضاء الحق والثانى أنه ضمن يقضى معنى ينفذ

فذلك عدا إلى المفعول به الثالث أن قضى بمعنى صنع فبتعدي بنفسه من غير تضمين الرابع أنه على اسقاط حرف الجر أي بقضى بالحق فلما حذف انتصب بحروره اه مبن (قوله وفي قراءة بقص) من قص الحديث أو من قص الأنزأى تتبعه قال تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص وعلى هذه القراءة فالحق مفعول به اه مبن (قوله قل لو أن عندى) أي لو أنه مفقوض إلى من جهته تعالى اه أبو السعود وقوله ما تستعملون به الاستعمال المطالبة بالشئ قبل وقته فلذلك كانت الجملة مضمومة والأسراع تقديم الشئ في وقته فلذلك كانت السرعة موجودة اه خازن وبفهم منه أن تعدي استعماله بالباء من حيث تضمينه معنى المطالبة والافالدي في كتب اللغة أنه انما تعدي بنفسه اه (قوله لقضى الأمر) أي فصل وقوله انما تعدي أي ما تستعملون (قوله والله أعلم بالظالمين) فيه حذف مضافين أي بوقت عقوبتهم كما أشار إلى ذلك المفسر بقوله منى يعاقبهم اه شيخنا (قوله وعنده مفاتيح الغيب) بيان لأخصاص المندورات الغيبية به تعالى من حيث العلم اثر بيان اختصاص كل هاته تعالى من حيث القدرة والمعنى أن ما تستعملونه من العذاب ليس مقدور إلى حتى ألزم به تحمله ولا معلوم إلى فأجركم بوقت نزوله بل هو ما يختص به تعالى قدرته وعلمه فينزل حسبما تقتضيه مشيئته المنية على الخلق والى اه أبو السعود (قوله خزائنه) فتكون المفاتيح جمع مفتاح الميم وكسر التاء كخزانه منى فالمفتاح في اللغة هو الخزن والمفاتيح الخزائن وقوله أو الطرق فعلى هذا تكوينا جمع مفتاح كسر الميم وفتح التاء وهو الالة المألومة ويؤيد الثاني قراءة مفتاح هكذا يستفاد من التوزيع من البضاوى وفي الخازن المفتاح الذى يفتح به المغلاق وجمعه مفاتيح ويقال فيه مفتاح كسر الميم وفتح التاء وجمعه مفاتيح والمفتاح يفتح الميم وكسر التاء الخزائنه وكل خزانه كانت اسم من الاشياء فهى مفتاح وجمعه مفاتيح فقوله وعنده مفاتيح الغيب يحتمل أن يكون المراد منه مفاتيح التى يفتح بها ويحتمل أن يكون المراد منه الخزائنه فعلى النفسير الأول يكون قد عمل تأعب مفاتيح على طريق الاستعارة لأن المفاتيح هى التى يتوصل بها إلى ما فى الخزائنه المستودع منها بالالاق فن علم كيف يفتحها ويتوصل إلى ما فيها فهو عالم وكذلك ههنا أن الله تعالى لما كان عالما بجميع المعلومات ما غاب منها وما لم يغيب عبر عن هذا المعنى بهذه العبارة وعلى النفسير الثاني يكون المعنى وعنده خزائنه الغيب والمراد منه القدرة الكاملة على كل الممكنات اه وفي السمعاني فى المفاتيح ثلاثة أقوال أحدها أنه جمع مفتاح بكسر الميم والقصر مع فتح التاء وهو الالة التى يفتح بها كخزانه ومنابر أو ثمانى أنه جمع مفتاح بفتح الميم وكسر التاء كخزانه وهو المكان الذى توضع فيه مفاتيح كخزانه منى خزائنه المطر والثالث أنه جمع مفتاح بكسر الميم والالف وهو الالة التى يفتح بها هذا فيه ضعف من حيث أنه كان ينبغي أن تقاب ألف المفرد بألف مفاتيح كخزانه منى كخزانه منى نقل في جمع مصباح مصابيح وفي جمع محراب محراب وهذا كما أتوا بالبائى جمع ما لا مدنى ففرد كقولهم دراهم وصياريف في جمع درهم وصيرف فزادوا فى هذا ونقصوا من ذلك وقد قري مفاتيح بالباء وهى تؤيد أن مفاتيح جمع مفتاح وانما حذف مدته وجوزوا إلى أن كسر الميم مفتاح جمع مفتاح بفتح الميم كذهب على أنه مصدر فعلى هذا مفاتيح جمع مفتاح بمعنى الشئ كارت المعنى وعنده فتوح الغيب أى هو يفتح الغيب على من يشاء من عباده اه (قوله لا يعلمها الا هو) فى محل نصب على الحال من مفاتيح والعامل فيها الاستقرار الذى تضمنه الظرف لوقوعه خبرا ونازل أبو البقاء ونفس الظرف ان رفعت به مفاتيح أى ان رفعت به فاع لا وذلك على رأى الاخفش

فذلك عدا إلى المفعول به الثالث أن قضى بمعنى صنع فبتعدي بنفسه من غير تضمين الرابع أنه على اسقاط حرف الجر أي بقضى بالحق فلما حذف انتصب بحروره اه مبن (قوله وفي قراءة بقص) من قص الحديث أو من قص الأنزأى تتبعه قال تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص وعلى هذه القراءة فالحق مفعول به اه مبن (قوله قل لو أن عندى) أي لو أنه مفقوض إلى من جهته تعالى اه أبو السعود وقوله ما تستعملون به الاستعمال المطالبة بالشئ قبل وقته فلذلك كانت الجملة مضمومة والأسراع تقديم الشئ في وقته فلذلك كانت السرعة موجودة اه خازن وبفهم منه أن تعدي استعماله بالباء من حيث تضمينه معنى المطالبة والافالدي في كتب اللغة أنه انما تعدي بنفسه اه (قوله لقضى الأمر) أي فصل وقوله انما تعدي أي ما تستعملون (قوله والله أعلم بالظالمين) فيه حذف مضافين أي بوقت عقوبتهم كما أشار إلى ذلك المفسر بقوله منى يعاقبهم اه شيخنا (قوله وعنده مفاتيح الغيب) بيان لأخصاص المندورات الغيبية به تعالى من حيث العلم اثر بيان اختصاص كل هاته تعالى من حيث القدرة والمعنى أن ما تستعملونه من العذاب ليس مقدور إلى حتى ألزم به تحمله ولا معلوم إلى فأجركم بوقت نزوله بل هو ما يختص به تعالى قدرته وعلمه فينزل حسبما تقتضيه مشيئته المنية على الخلق والى اه أبو السعود (قوله خزائنه) فتكون المفاتيح جمع مفتاح الميم وكسر التاء كخزانه منى فالمفتاح في اللغة هو الخزن والمفاتيح الخزائن وقوله أو الطرق فعلى هذا تكوينا جمع مفتاح كسر الميم وفتح التاء وهو الالة المألومة ويؤيد الثاني قراءة مفتاح هكذا يستفاد من التوزيع من البضاوى وفي الخازن المفتاح الذى يفتح به المغلاق وجمعه مفاتيح ويقال فيه مفتاح كسر الميم وفتح التاء وجمعه مفاتيح والمفتاح يفتح الميم وكسر التاء الخزائنه وكل خزانه كانت اسم من الاشياء فهى مفتاح وجمعه مفاتيح فقوله وعنده مفاتيح الغيب يحتمل أن يكون المراد منه مفاتيح التى يفتح بها ويحتمل أن يكون المراد منه الخزائنه فعلى النفسير الأول يكون قد عمل تأعب مفاتيح على طريق الاستعارة لأن المفاتيح هى التى يتوصل بها إلى ما فى الخزائنه المستودع منها بالالاق فن علم كيف يفتحها ويتوصل إلى ما فيها فهو عالم وكذلك ههنا أن الله تعالى لما كان عالما بجميع المعلومات ما غاب منها وما لم يغيب عبر عن هذا المعنى بهذه العبارة وعلى النفسير الثاني يكون المعنى وعنده خزائنه الغيب والمراد منه القدرة الكاملة على كل الممكنات اه وفي السمعاني فى المفاتيح ثلاثة أقوال أحدها أنه جمع مفتاح بكسر الميم والقصر مع فتح التاء وهو الالة التى يفتح بها كخزانه ومنابر أو ثمانى أنه جمع مفتاح بفتح الميم وكسر التاء كخزانه وهو المكان الذى توضع فيه مفاتيح كخزانه منى خزائنه المطر والثالث أنه جمع مفتاح بكسر الميم والالف وهو الالة التى يفتح بها هذا فيه ضعف من حيث أنه كان ينبغي أن تقاب ألف المفرد بألف مفاتيح كخزانه منى كخزانه منى نقل في جمع مصباح مصابيح وفي جمع محراب محراب وهذا كما أتوا بالبائى جمع ما لا مدنى ففرد كقولهم دراهم وصياريف في جمع درهم وصيرف فزادوا فى هذا ونقصوا من ذلك وقد قري مفاتيح بالباء وهى تؤيد أن مفاتيح جمع مفتاح وانما حذف مدته وجوزوا إلى أن كسر الميم مفتاح جمع مفتاح بفتح الميم كذهب على أنه مصدر فعلى هذا مفاتيح جمع مفتاح بمعنى الشئ كارت المعنى وعنده فتوح الغيب أى هو يفتح الغيب على من يشاء من عباده اه (قوله لا يعلمها الا هو) فى محل نصب على الحال من مفاتيح والعامل فيها الاستقرار الذى تضمنه الظرف لوقوعه خبرا ونازل أبو البقاء ونفس الظرف ان رفعت به مفاتيح أى ان رفعت به فاع لا وذلك على رأى الاخفش

وهي الخمسة التي في قوله تعالى ان الله عنده علم الساعة الآية كما رواه البخاري (ويعلم ما يحدث في البر) القفار (والبحر) القري التي على الأنهار (وماتسقط من) زائدة (ورقة الاليلها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس) عطف على ورقة (الافى كتاب مبين) هو اللوح المحفوظ

بعد الموت (جميعا فيكم) يخبركم (بما كنتم تعملون) وتقولون من الخير والشر نزلت هذه الآية من قوله عليكم أنفسكم الى ههنا في مشركي أهل مكة حين قبل النبي صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب الجزية ولم يقبل منهم وقد بينت قصة هذا في سورة البقرة (رايها الذين آمنوا شهادة بينكم) علمكم بالشهادة فيما يكون بينكم في السفر والخضر (اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية) عند وصية الميت (اثنان) فلا يشهد شاهدان (ذوا عدل منكم) من أحراركم - تران ويقال من قومكم (أو أخوان من غيركم) من غير أهل دينكم ويقال من غير قومكم ثم ذكر السفر ونزل الخضر فقال (ان أنتم

وتضمنه الاستقرار لا بد منه على كل قول فلا فرق بين أن ترفع به الفاعل أو تجعله خبرا اه مبين (قوله وهي الخمسة التي في قوله تعالى الخ) عبارة الخازن واختلف قول المفسرين في مفاتيح الغيب فقبل مفاتيح الغيب خمس وهي ما روى عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله تعالى لا يعلم أحد ما يكون في غد الا الله ولا يعلم أحد ما يكون في الارحام الا الله ولا تعلم نفس ما ذا تكتسب غدا ولا تدرى نفس باى أرض تموت ولا يدرى أحد منى يحيى المطر وفي رواية أخرى لا يعلم ما تنقبض الارحام الا الله ولا يعلم ما في غد الا الله ولا يعلم منى يأتى المطر - يد الا الله ولا تدرى نفس باى أرض تموت الا الله ولا يعلم منى الساعة الا الله أخرجه البخاري وقال الضحاك ومقاتل مفاتيح الغيب خزائن الارض وعلم نزول العذاب وقال عطاء بن ما عاب عنكم من الثواب والعقاب وقيل هو انقضاء الآجال وعلم أحوال العباد من السعادة والمساواة وخواتم أعمالهم وقال ابن عباس انها خزائن غيب السموات والارض من الاقدار والارزاق اه (قوله ويعلم ما في البر الخ) بيان لتعلق علمه بالمشاهدات اثر بيان تعلقه بالمغيبات وقوله وماتسقط من ورقة الخ بيان لتعلق علمه بأحوالها بعد بيان تعلقه بذواتها اه أبو السعد (نوله القفار) جمع قفر وهو المفازة التي لا ماء بها ولا نبات اه مصباح وهذا قول مجاهد وعبارة الخازن قال مجاهد البر القفار وزوال القفار والبصر القرى والامصار ولا يحدث فيها شيء الا وهو يعلمه وقال جمهور المفسرين هو البر والبحر المعروفان لان جميع الارض اما بر أو بحر وفي كل واحد منهما من عجائب منوعاته وغرائب مبتدعاته ما يدل على عظيم قدرته وسعة علمه اه (قوله الاليلها) حال من ورقة وجاءت الحال من النكرة لاعتمادها على النفي والتقيد بروماتسقط من ورقة الاليلها هو بها لانه مسقطها بإرادته اه كرخي والمعنى أنه يعلم عددا يسقط من الورق وما يبقى على الشجر من ذلك اه خازن (قوله ولا حبة في ظلمات الارض الخ) قيل هي الحبة المعروفة تكون في بطن الارض قبل ان تنبت وقيل هي الحبة التي في الصخرة التي في أسفل الارضين وقوله ولا رطب الخ الرطب ما ينبت واليابس ما لا ينبت وقيل الرطب الحى واليابس الميت وقيل هو عبارة عن كل شيء لان جميع الاشياء اما رطبة أو يابسة فارقت ان جميع هذه الاشياء داخل تحت قوله وعند مفاتيح الغيب فلم أفرد بها بالذكر كرات ذكرها من قبيل التفصيل بعد الاجمال وقدم ذكر البر والبحر لما فيه مامن العجائب ثم الورقة لانها براها كل أحد لكن لا يعلم عددها الا الله ثم ذكر ما هو أضعف من الورقة وهو الحبة ثم ذكر مثلا لجمع الكل وهو الرطب واليابس اه خازن (قوله عطف على ورقة) أى الثلاثة معطوفة على ورقة لكن لا يناسب تسليط المعطوف عليها كما لا يخفى اذ لا يناسب وما يسقط رطب ولا يابس فالمعنى وما من حبة ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين وهذا استفاد من عبارة غيره كالابن السعد حيث قال فى حل المعنى أى ولا حبة فى ظلمات الارض الاليلها ركذا قوله ولا رطب ولا يابس وفى السمين قوله ولا حبة عطف على لفظ ورقة ولو قرئ بالرفع لكان على الموضع وفى ظلمات صفة لحبة وقوله ولا رطب ولا يابس معطوفان ايضا على لفظ ورقة وقرأهما الحسن وابن امصحق بالرفع على المحل وهذا هو الظاهر ويجوز أن يكونا مبتدئين والخبر قوله الا فى كتاب مبين اه (قوله الا فى كتاب مبين) فى هذا الاستثناء غموض فقال الزنجشري قوله الا فى كتاب مبين كالتكرير لقوله الاليلها لان معنى الاليلها والا فى كتاب مبين واحد وأبرزه الشيخ فى عبارة قريبة من هذه فقال وهذا الاستثناء جار مجرى التوكيد لان قوله ولا حبة ولا رطب ولا يابس معطوف على من ورقة

والاستثناء الاول منسحب عليها كما تقول ما جاءني من رجل الا اكرمه ولا امرأة قال معنى الا اكرمها ولو كنهه لما طال الكلام اعبد الاستثناء على سبيل التوكيد وحسنه كونه فاصلة اه
معين (قوله والاستثناء بدل اشتغال) أي على تفسير الكتاب بما ذكره وقيل هو بدل كل بناء
على تفسير الكتاب بعلم الله تعالى وعبارته الخطيب الا في كتاب معين فيه قولان أحدهما انه علم
الله الذي لا يغير ولا يبدل والثاني انه اللوح المحفوظ لان الله تعالى كتبه فيه علم ما يكون وما قد
كان قبل ان يخلق السموات والارض فهو على الاول بدل من الاستثناء الاول بدل الكل وعلى
الثاني بدل الاشتغال اه (قوله يقبض ارواحكم عند النوم) هذا معني على ان في الجسد روحين
روح الحياة وهي لا تخرج الا بالموت وروح التمييز وهي تخرج بالنوم فتفارق الجسد فتطوق
بالعلم وترى المنامات ثم ترجع الى الجسد عند نقطة وسما في ايضاح هذه المسئلة في سورة
الزمر ان شاء الله تعالى وفي زاده على البيضاوي هناك ما نصه وعلى ما ذكره المصنف ليس في ابن
آدم الا روح واحدة يكون لابن آدم بحسبها ثلاثة احوال حالة يقظة وحالة نوم وحالة موت
فباعتبار تعلقها بظواهر الانسان وباطنه تعلقا كاملا تثبت له حالة اليقظة وباعتبار تعلقها بظواهر
الانسان فقط تثبت له حالة النوم وباعتبار انقطاع تعلقها عن الظاهر والباطن تثبت له حالة
الموت اه فعلى هذا معني يتوفاكم بالليل ينقطع ارواحكم عن التعلق بيوطنكم أي ينقطع
تعلقها بالباطن ومعني يبعثكم فيه يرد تعلقها بالباطن اه (قوله ويعلم ما جرحتم) الظاهر ان
ما مصدرية وان كان كونها موصولة اسمية أكثر ويجوز ان تكون نكرة موصوفة بما بعدها
والعائد على كلا التقديرين الاخيرين محذوف وكذا عند الاخفش وابن السراج على القول الاول
اه سمع في المصباح وجرح من باب نفع واجترح عمل بيده واكتسب ومنه قيل اكتسب
الطير والسباع حوارح جمع جارحة لانها تكتسب بيدها اه والتقييد بالظرفين جرى على الغالب
اذا غالب أرنوم في الليل والكتسب في النهار وخص النهار بالدرك دون الليل لان الكتسب فيه
أكثر لانه زمن حركة الانسان والليل زمن سكونه اه كرخي (قوله ثم يبعثكم فيه) عطف على
يتوفاكم وتوسيط الفعل بينهما لبيان ما في بعثهم من عظام الاحسان اليهم بالنفس على ما يكسونه
من السمات اه أبو السعود (قوله يرد ارواحكم) أي يوقظكم قال القاضي أطلق البعث ترشيحا
للتوفي أي الاستعير التوفي من الموت للنوم كان البعث الذي هو في الحقيقة الاحياء بعد الموت
ترشيحا لانه أمر بلا ثم المستعار منه اه كرخي (قوله ليعقضي أجل مسمى) الجهور على ليعقضي مبنيا
للفعل وأجل رفعه وفي الفاعل المحذوف احتمالا لأن أحدهما انه ضمير البارئ تعالى والثاني انه
ضمير المخاطبين أي لتقضوا أي لتستوفوا آجالكم وقرأ أبو جعاء وطهجة ليعقضي مبنيا للفاعل وهو
الله تعالى أحلام مفعول به ومعني صفة فهو مرفوع على الأول ومنصوب على الثاني ويترتب على
ذلك خلاف للقراء في أمالة الفه واللام في ليعقضي متعلقة بما قبلها من مجموع الفعلين أي يتوفاكم
ثم يبعثكم لاجل ذلك اه معين (قوله مسمى) أي معين عند الله (قوله وهو القاهر فوق عباده) أي
فوقية تليق بحاله والمعنى انه هو الغالب المتصرف في أمورهم لا غيره يفعل بهم ما يشاء ويجزأها
وإعدادها واحياءها وماتة وثابة وتعذيبا إلى غير ذلك اه كرخي (قوله ويرسل عليكم حفظة) يعني
ان من جملة قهره لعباده ارسال الحفظة عليهم والمراد بالحفظة الملائكة الذين يحفظون أعمال بني
آدم من الخير والشر والطاعة والمعصية وغير ذلك من الاقوال والأفعال قيل ان مع كل انسان
ملاكان ملاك عن يمينه وملاك عن شماله فإذ عمل حسنة كتبها صاحب اليمين وإذا عمل سيئة قال

ضربتكم سرتهم وسافرتهم في
الارض فأصابتمكم مصيبة
الموت نزلت هذه الآية في
ثلاثة نفر اصطحبوا في التجارة
الى البلد بلد الشام فمات
أحدهم بالبلد يقال له بديل
ابن أبي مارية مولى عمرو بن
الهاص وكان مسلما فأوصى
صاحبه عدي بن بقاء وعقيم
ابن أوس الداري وكانا
نصرانية بن خنان في الوصية
فقال الله لا ولياء الميت
(تجسسونهما) يعني
النصرانيين (من بعد الصلوة)
صلوة العصر (فيقسمان
بالله) فيحلفان به (ان
اربتتم) ان شككتم يا ولياء

قوله ان مع كل انسان
ملاكان هكذا في نسخة
المؤلف والظاهر ملاكين اه

ويرسل عليكم حفظة) ملائكة تخصي أعمالكم (حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته) وفي قراءة توفاه (رسلنا) الملائكة الموكلون بقبض الارواح (وهم لا يفرطون) يقصرون فيما يؤمرون (ثم ردوا) أي الخلق (الى الله مولاهم)

الميت ان المال أكثر مما أتياه (لا تشتري به) وليقولا لا تشتري باليمين (ثمنا) عوضا وسيرا من الدنيا (ولو كان ذا قربي) ولو كان الميت ذا قرابة متافى الرحم (ولا نذكركم شهادة الله) وليقولا لانكم شهادة الله عندنا اذا سئلنا (انا) ان كتماننا (اذا) حينئذ (لنن الائمةين) العاصين فبين بعد ما خلفا خيانتها وعلم بذلك أوامره الميت فقال الله (فان عمر) فان اطلع (على أنهما) يعني النصرانيين (استحقا) استوجبنا (انما) خيانة (فانحران) وليان من أولياء الميت وهما عمرو بن العاص ومطلب بن أبي وداعة (يقومان مقامهما) مقام النصرانيين (من الذين استحقى عليهم) الخيانة يعني النصرانيين ويقال من الذين استكتم المال منهما يعني من أولياء الميت

صاحب اليمين اصحاب الشمال اصبر لعله يتوب منها فان لم يتب منها كتبها عليه صاحب الشمال وفائدة جعل الملائكة موكلين بالانسان انه اذا علم ان له حافظا من الملائكة وكلابه يحفظ عليه اقواله وافعاله في صحائف تنشره وتقرأ عليه يوم القيامة على رؤس الاشهاد كان ذلك ازجر له عن فعل القبيح وترك المعاصي وقيل المراد بقوله ويرسل عليكم حفظة هم الملائكة الذين يحفظون بني آدم ورزقه وأحله وعمله اه خازن (قوله ويرسل عليكم حفظة) فيه ثلاثة أوجه أحدها انه عطف على اسم الفاعل الواقع صلبة لال لانه في معنى بفعل والتقدير يروى وهو الذي يقهر عباده ويرسل ففعل الفاعل على الاسم لانه في تأويله والثاني انها جملة فعليه عطف على جملة اسمية وهي قوله وهو القاهر الثالث انها معطوفة على الصلوة وما عطف عليها وهو قوله يتوفاكم ويعلم وما بعده أي وهو الذي يتوفاكم ويرسل عليكم اه مبين (قوله حتى اذا جاء) حتى هذه هي التي يتدأ بها الكلام وهي مع ذلك تجعل ما بعده من الجملة الشرطية غاية لما فيها كما أنه قيل ويرسل عليكم حفظة تحفظ أعمالكم مدة حياتكم حتى اذا انتهت مدة أحدكم كأننا ما كان وجاءه أسباب الموت ومبادئ توفته رسلنا اه أبو السمر (قوله توفته رسلنا) يعني أعوان ملك الموت الموكلين بشيخ ارواح البشر فان قلت قال الله تعالى في آية أخرى الله يتوفى الانفس حين موتها وقال في آية أخرى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم وقال ه توفته رسلنا فكيف الجمع بين هذه الآيات قلت وجه الجمع بين هذه الآيات ان المتوفى في الحقيقة هو الله تعالى فاذا حضر أجل العبد أمر الله ملك الموت بشيخ روحه وملك الموت أعوان من الملائكة فيأمرهم ينزع روح ذلك العبد من جسده فاذا وابت الى الخلقوم تولى قبضها ملك الموت نفسه فحصل الجمع بين الآيات وقيل المراد من قوله توفته رسلنا ملك الموت وحده وانما ذكر بلفظ الجمع تعظيما له وقال مجاهد جهات الارض لملك الموت مثل انطست يتناول منها حيث شاء وجعلت له أعوان يتبعون الانفس ثم يقبضها منهم وقال أيضا ما من أهل بيت شعروا بدرا لومك الموت بطيف بهم كل يوم مرتين وقيل ان الارواح اذا كثرت عليه يدعوا فتسقيب له اه خازن وفي التكرار والدنيا كلها بين ركني ملك الموت وجميع الخلائق بين يديه ويبدأ ببلغان المشرق والمغرب وكل من نفذ أجله يعرفه بسقوط صحيفة من تحت العرش عليها اسمه فعند ذلك يبعث أعوانه من الملائكة ويتصرفون بحسب ذلك اه وفي القرطبي وقال الكلبي يتبع ملك الموت الروح من الجسد ثم يسلمها الى ملائكة الرحمة ان كان مؤمنا أو الى ملائكة العذاب ان كان كافرا ويقال معه سبعة من ملائكة الرحمة وسبعة من ملائكة العذاب فاذا قبض نفسا مؤمنة دفعها الى ملائكة الرحمة فيبشرونها بالثواب ويصعدون بها الى السماء واذا قبض نفسا كافرة دفعها الى ملائكة العذاب فيبشرونها بالعذاب ويفزعونها ثم يصعدون بها الى السماء ثم ترد الى سبعين وروح المؤمن الى عليين اه (قوله وفي قراءة توفاه) أي بالامالة المحضنة وهي التي للكسر أقرب وهذه قراءة حمزة وهو متهم مل وجهين أظهرهما انه ماض وانما حذف تاء التأنيث لوجهين أحدهما كونه تأنيذا مجازيا والثاني الفصل بين الفعل وفاعله بالمفعول والثاني أنه مضارع وأصله تتوفاه بتاءين غدت احداهما على خلاف في ابتها ما ههين (قول الملائكة الموكلون الخ) أي فهم غير الحفظة (قوله وهم لا يفرطون) هذه الجملة تحتل وجهين أظهرهما انها حال من رسلنا والثاني انها استشفافية سبقت للاخبار عنهم بهذه الصفة اه كرخي (قوله ثم ردوا) عطف على توفته وقوله أي الخلق أي المذكورون بقوله أحدكم ففيه التفات والسرف في الافراد

ما لكم (الحق) الذابت العدل

ليجازيهم (ألا له الحكم)

القضاء النافذ فيهم (وهو

امرع الحاسبين) بحاسب

الخلق كلهم في قدر نصف نهار

من أيام الدنيا الحديث

بذلك (قل) يا محمد لا هل

مكة (من ينجيكم من

ظلمات البحر والبحر)

أهو الهما في أسفاركم حين

(تدعونه تضرعا) علانية

(وخفية) سراً تقولون

(لئن) لام قسم (أنجيتنا)

وفي قراءة أنجانا أي الله (من

هذه) الظلمات

الاوليان) بالمال مقدم

ومشرو (فيقسمان بالله)

فيهلان بالله أي وليا الميت

ان المال أكثر مما أتينا به

(شهادتنا) شهادة المسلمين

(أحق) أصدق (من

شهادتهما) شهادة النصريين

(وما اعتدينا) وليقولوا

اعتدينا فيما ادعينا (أنا إذا)

ان اعتدينا فيما ادعينا (من

الظالمين) الضارين الكاذبين

(ذلك أدنى) أخرى واجدر

(أن) أو بالاشهادة (يعني

النصريين) (على وجهها)

كما كانت (أو يخافوا)

أو يخافوا النصريين (أن

أولا والجمع ثانيا وقوع التوفيق على الانفراد والرد على الاجتماع اه أبو السعود (قوله ما لكم)

أشار به الى الجواب عما يقال الآية في المؤمنين والكافرين جميعا وقد قال في آية أخرى وأن

الكافرين لا مولى لهم فكيف الجمع بينهما وحاصل الجواب أن المراد بالمولى هنا المالك

أو الخالق أو المعبود ومن الناصر فلا منافاة اه كرخي (قوله ألا له الحكم) أي لا غيره لا بحسب

الظاهر ولا بحسب الحقيقة بخلاف الدنيا فإنه وإن لم يكن حاكماً في الحقيقة غيره فيها لكان فيها

بحسب الظاهر حكام متعددة اه كرخي (قوله وهو أسرع الحاسبين) أي لأنه لا يحتاج الى فكر

وعدا كرخي (قوله الحديث بذلك) وفي حديث آخر أنه تعالى يحاسب الذكر في مقدار حبشة

اه كرخي (قوله قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر) أي قل توبوا وتقرروا بالله من انحطاط

مركبتكم عن رتبة الالهة من ينجيكم شدا تدهما الهاتلة التي تعمل الحواس وتدش العقول

ولذلك استعملها الظلمات المبطلة لحاسة البصر يقال يوم السديد يوم مظلم ويوم ذكوا كب

أومن الحاسف في البر والغرق في البحر اه أبو السعود وقوله ويوم ذكوا كب أي أنه يوم اشتدت

ظلمته حتى سار كالليل في ظلمته وفي ظهور الكواكب فيه لأن الكواكب لا تظهر الا في الظلمة

اه شهاب وعبارة الخازن قل من ينجيكم من ظلمات البر اذا ضلتم وتخيرتم وأظلمت عليكم

انطرق فيه ومن الذي ينجيكم من ظلمات البر اذا ركتم فيه فاختلط الطريق وأظلمت عليكم

السبل فلم تهتدوا وقيل ظلمات البر والبحر مجاز عن ما من السدائد والاهوال وقيل جملة على

الحقيقة أولى فظلمة البر هي ما اجتمع فيه من ظلمة الليل ومن ظلمة السحاب فيحصل من ذلك

الخوف الشديد لعدم الاستدانة الى الطريق الصواب وظلمة البحر ما اجتمع فيه من ظلمة الليل

وظلمة السحاب وظلمة الريح العاصفة والأمواج الهائلة فيحصل من ذلك أيضا الخوف الشديد

من الوقوع في الهلاك فالمعروءانه عند اجتماع هذه الأسباب الموحية للخوف الشديد لا يرجع

الى انفس فيها الا الى الله تعالى لأنه هو القادر على كشف الكروب وإزالة السدائد وهو المراد

من قوله تدعونه تضرعا وخفية فإذا استدرككم الامر تخلصون له الدعاء تضرعا عنه م اليه

واستسكانة أي جهر وخفية يعني سر الله (قوله تدعونه) في موضع جريا لاضافة ما قدره الشارح

اه شيخنا وفي السمين تدعونه في محل نصب على الحال ام من مفعول ينجيكم وهو الظاهر أي

ينجيكم داعين اياه وأمامنا فاعله أي مدعو من جهة تكلم اه وما جرى عليه الشارح بعيد جدا

لان حذف المضاف الى الجملة لم يهدوكا أنه حل معنى فقط لاجل اعراب اه (قوله تضرعا

وخفية) يجوز فيه ما وجهان أحدهما أنهم ممدوران في موضع الحال أي تدعونه تضرعا

ومخفين والناسق أنهم ممدوران من معنى العامل لامن لفظه كقوله قد عدت جلوسا وقرأ الجمهور

خفية بضم الخاء وقرأ أبو بكر بكسر هاء وهما الغنان كالعروة والعروة والأسوة والأسوة وفرا

الاعمش وخفية كاتى في الاعراف وهي من الخوف فقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها وسكونها

ونظير على هذه القراءة أن يكون مفعولا من أجله لولا ما ياباه تضرعا من المعنى اه سمين (قوله

لئن أنجيتنا) الظاهر ان الجملة القسمية تفسير للدعاء قبلها ويجوز أن تكون منصوبة للمحل على

اضمار القول فيكون ذلك القول في محل نصب على الحال من فاعل تدعونه أي تدعونه قائلين

ذلك اه سمين وقد اجتمع هنا شرط وقسم فحذف جواب المؤخر منهما وهو الشرط على القاعدة

اه شيخنا (قوله من هذه) متعلق بالفعل قبله ومن لا ابتداء الغاية وهذه اشارة الى الظلمات

لانها تجري مجرى المؤنثة الواحدة وكذلك في منها يعود على الظلمات كما تقدم وقوله ومن كل

والشدائد (لنكونن من الشاكرين) المؤمنين (قل) لهم (الله ينجيكم) بالتخفيف والتشديد (منها ومن كل كرب) غم سواها (ثم أنتم تشركون) به (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم) من السماء (كالججارة والصيحة) (أو من تحت أرجلكم) كالخسف (أو يلبسكم) يخلطكم (شيعا) فرقا مختلفة الأهواء (ويذيق بعضكم بأس بعض) بالقتال قال صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذا أهون وأيسر وما نزل ما قبله أعوذ بوجهك رواء البخاري وروى مسلم حديث سألت ربي أن لا يجدها بأس امتي بينهم ففنعنيها

نزد إيمان) إيمانها (بعد إيمانهم) بعد شهادة الرجلين المسلمين فلا يكتمان (وانتقوا الله) اخشوا الله في أمائته (واسمعوا) ماتمرون به وأطيعوا الله (والله لا يهدي القوم الفاسقين) لا يرشد العاصين الكاذبين الكافرين إلى دينه وحجته من لم يكن أهلا لذلك (يوم يجمع الله الرسل) وهو يوم القيامة (فقل) لهم في بعض المواطن في وقت الدهشة (ماذا أجبتهم)

كرب عطف على الضمير المجزوء باعادة حرف الجر وهو واجب عند البصريين وقد تقدم اه معين (قوله والشدائد) عطف بنفسير (قوله المؤمنين) أخذ من قوله بعده ثم أنتم تشركون اه شيخنا (قوله بالتخفيف والتشديد) أي قرأ بكل منهما من قرأ النجدة متبائنا الخطاب أي ان من قرأ بتاء الخطاب اقترق فرقتين في نهيكم وأما من قرأ النجاة نادون تاء فيقرأ بفتحكم بالتشديد لا غير فجمع القراءات ثلاثة اه شيخنا (قوله قل هو القادر) استئناف مسوق ليبين أنه تعالى هو القادر على القاءهم في المهالك اثر بيان أنه هو المنجي لم منها وقوله أن يبعث أي يرسل عذابا من فوقكم متعلق بعذابا أو متعلق بمخوف وقع صفة لعذابا أي عذابا كائنا من جهة الفوق اه أبو السعود (قوله من السماء الخ) هذا أحد تفسيرين وعبارة الخازن من فوقكم بمعنى الصيحة والججارة ولربح والطوفان كما فعل يقوم فوح وعادو وعودو قوم لوط أو من تحت أرجلكم يعني الحف والخسف كما فعل يقوم شهاب وقار ووقال ابن عباس وبجاءه عذابا من فوقكم يعني أمة السوء السلاطين الظلمة أو من تحت أرجلكم يعني عبيد السوء وقال الضحاك من فوقكم يعني من قبل كباركم أو من تحت أرجلكم يعني السفلة اه (قوله كالججارة) أي التي نزلت على أصحاب الفيل والصيحة أي الصرخة أي صرخة جبريل التي صرخها على عودو قوم صالح فنهلكوا اه شيخنا (قوله كالخسف) أي الذي وقع بقارون (قوله أو يلبسكم) عطف على يبعث أي يخلطكم فرقا أي يفرقكم فرقا مختلفة على أهواء شتى كل فرقة متباعدة لا مام ومعنى خالطهم انتساب القتال بينهم وهذه عبارة الزمخشري فجعله من اللبس الذي هو الخلط وبهذا التفسير الحسن ظهر تعدد يلبس إلى المفعول وشيعا نصب على الحال وهي جمع شيعه كسيرة وسدر والشيعه من يتقوى بهم الإنسان والجمع شيع كما تقدم وأشيعا كذا قاله الراغب والظاهر أن أشيعا جمع شيع كعنب واعتاب وضلع وأضلاع وشيع جمع شيعه فهو جمع الجمع اه معين وفي الخازن شيعا جمع شيعه وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعه وأشيعا وأشيعه من التشيع ومعنى الشيعة الذين يتبع بعضهم بعضا وقيل الشيعة هم الذين يتقوى بهم الإنسان اه وفي القاموس وشيعه الرجل بالكسر أتباعه وانصاره والفرقة على حدة وتقع على الواحد والاثنتين والجمع والمذكر والمؤنث وقد غلب هذا الاسم على كل من يتولى علما وأهل بيته حتى صار أمما لهم خاصة والجمع أشيعا وشيع كعنب اه (قوله ويذيق بعضكم بأس بعض) هذا هو ما عليه الناس اليوم من الاختلافات وسفك بعضهم دماء بعض اه خازن والبأس العذاب كما في المصباح (قوله لما نزلت) أي آية يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض وقوله أهون وأيسر أي مما قبله وما نزل ما قبله أي قوله على أن يبعث عليكم الخ اه كرخي وعبارة أبي السعود وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال عند قوله عذابا من فوقكم أعوذ بوجهك وعند قوله تعالى أو من تحت أرجلكم أعوذ بوجهك وعند قوله تعالى أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض هذا أهون وأيسر اه فعلى هذا الواو في كثير من نسخ الشارح بمعنى أو التي للشك من الراوي وفي بعض النسخ بأو وهي ظاهرة (قوله أعوذ بوجهك) أي قال هذا مرتين مرة عند نزول قوله عذابا من فوقكم وأخرى عند نزول قوله أو من تحت أرجلكم كما تقدم في عبارة أبي السعود (قوله ففنعنيها) أي معنى هذا المسئلة أي لم يجني في هذه الدعوة لماسمى في علمه القديم أن القتال يقع بينهم ولا محالة فكان أول ابتدائه في زمن علي ومعاوية وآخره إلى قيام الساعة اه شيخنا وفي الخازن وعن خباب بن الارت قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة فاطمها

وفي حديث لما نزلت قال له
 انها كائنة ولم يأت تأويلها
 بعد (انظر كيف نصرف)
 نبيين لهم (الآيات)
 الدلالات على قدرتنا
 (لعلهم يفقهون) يعلمون ان
 ما هم عليه باطل (وكذب
 به) بالقرآن (قرومك وهو
 الحق) الصدق (قل) لهم
 (لست عليكم بوكيل)
 فاجاز بكم اغما انا منذر
 وامركم الى الله وهذا قبل الامر
 بالقتال (لكل نبي) خبر
 (مستقر) وقت يقع فيه
 ويستقر ومنه عذابكم
 (وسوف تعلمون) تهديد لهم
 (واذ ارايت الذين

ما ذا احابكم القوم) (قالوا)
 من شدة المسئلة وهول ذلك
 الموطن (لا علم لنا انك
 انت علام الغيوب)
 بما غاب عنا من اجابة
 القوم ثم يخبرون بعد ذلك
 فيشهدون على قومه هم
 بالسلاخ (اذ قال الله) قد
 قال الله (يا عيسى بن مريم
 اذكر نعمتي) احفظ نعمتي
 (عليك) بالنبوة (وعلى
 والدنك) بالاسلام والعبادة
 (ادأبدنك) اعنتك (روح
 القدس) يجبر بل المطهر
 لقنك واعانك في تكليم
 الناس (تكلم الناس في
 المهد) في الحجر والسير وباجا

فقالوا يا رسول الله صليت صلاة لم تكن تصلها قال اجل انها صلاة رغبة ورهبة اني سألت ربي
 فيها ثلاثا فاعطاني اثنتين ومنعني واحدة سألته ان لا يهلك أمتي بالجذب فاعطانيها وسألته ان
 لا يسلط عليهم عدو امن غيرهم فاعطانيها وسألته ان لا يذيق بعضهم بأس بعض فنعنيها
 أخرجه الترمذي اه (قوله وفي حديث لما نزلت) أي هذه الآية وقوله قال اما انها أي الامور
 الاربعة عذابا امن فوقكم وعذابا امن تحت أرجلكم وتقريفة لكم فرفا ونصب القتال بينكم
 فهذه الاربعة كائنة قبل القيامة لكن الاخير ان قد وقع من منذ عصر الهابة والاول ان تفضل
 الله بتأخير وقوعهما الى قرب الساعة اه شيخنا وفي الخازن قال أبو العالية في قوله قل هو القادر
 على ان يبعث عليكم عذابا بالآية من اربع وكلهن عذاب فوقع ثنتان بعد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بخمسين وعشرين سنة البسواسية ما اذيق بعضهم بأس بعض وبقيت اثنتان وهما
 واقعتان ولا بد انفسف والمسخ اه (قوله ولم يأت تأويلها) أي الآية أو الامور الاربعة أي
 صرفها عن ظاهرها بل هي باقية على ظاهرها وقوله بعد أي بعد نزولها اه شيخنا (قوله وكذب
 به) الهاء في به تعود على العذاب المتقدم في قوله عذابا امن فوقكم قاله الزمخشري وقيل تعود
 على القرآن وقيل تعود على الوعد المتضمن في هذه الآيات المتقدمة وقيل تعود على النبي
 صلى الله عليه وسلم وهذا بعد لانه خوطب بالكاف غفيرة فلو كان كذلك لقال وكذب بك
 قومك وادعاء الالتفات فيه أبعده اه سمين (قوله وهو الحق) في هذه الجملة وجهان الظاهر
 منها انها استئناف والثاني انها حال من الهاء في به أي كذبوا به حال كونه حقا وهو أعظم في القبح
 اه سمين (قوله الصدق) أي لانه منزل من عند الله أولانه واقع لا محالة اه كرخي (قوله قل
 لست عليكم بوكيل) أي يحفظ وكل الى امركم لا منكم من التكذيب وأجبركم على التصديق
 بالقتال والمعنى لست ما أمورا بقتالكم فتكون مفسوخة فلهاذا قال السارح وهذا قبل الامر
 بالقتال اه شيخنا وعليكم متعلق بما بعده وهو بوكيل وقدم لاجل الفواصل ويجوز ان يكون
 حالا من قوله بوكيل لانه لو تأخر لجاز ان يكون مفعلة وهذا عند من يميز تقديم الحال على صاحبها
 المجرور بالحرف وهو اختيار جماعة اه سمين (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) مراده بهذه
 العبارة ان هذا مفسوخ لكن دعوى النسخ لا تصح على التفسير الذي ذكره هو حيث قال
 فاجاز بكم فان هذا المعنى هو ان المجازاة ليست من تلقائه نابت قبل الامر بالقتال وبعده لجمع
 الشارح بين التفسيرين المذكورين بين دعوى النسخ تلتقي بين قولين وعبارة الخازن قل لست
 عليكم بوكيل أي قل يا محمد لولا المكذبين لست عليكم بحافظ حتى اجاز بكم على تكذيبكم
 واعراضكم عن قبول الحق بل اغما انا منذر والله هو المجازي لكم على أفعالكم وقيل معناه اغما
 ادعوكم الى الله والى الايمان به ولم أومر بحربكم فعلى هذا القول تكون في الآية مفسوخة
 بآية السيف اه (قوله لكل نبي مستقر) أي لكل شيء ينهيه من الانباء التي من جملة اعدادكم
 أولئك خبر من الاخبار التي من جملة ما أخبر بحجبه مستقرا أي وقت استقرار وقوع البتة أو وقت
 استقرار وقوع مدلوله اه أبو السعود ويجوز رفع مستقرا بالابتداء وخبره الجار قبله وبالفاعلية
 عند الاخفش بالجاء قبله ويجوز ان يكون مستقرا م مصدرأى استقرارا ومكانه أو زمانه اه سمين
 وقد جملة الشارح على انه اسم زمان أي وقت استقرار وان كان يجمع جعله اسم مكان اه شيخنا
 (قوله وقت يقع فيه) أي في الدنيا وفي الآخرة أو فيهما (قوله واذا رايت الذين الخ) اذا منصوب
 بجوابها وهو فاعرض أي أعرض عنهم في هذا الوقت ورايت هنا مجتمعا ان تكون البصرية

يخوضون في آياتنا) القرآن بالاستهزاء (فأعرض عنهم) ولا تجالسهم (حتى يخوضوا في حديث غيره) واما (فيه ادغام ثور) الشرطية في ما المزيدة (ينسبك) يسكون النون والتخفيف وفتحها والتشديد (الاستيطان) فقدمت معهم (فلا تقعد بعد الذكرى) أى تذكره (مع انقوم الظالمين) فيه وضع الظاهر موضع المصغر وقال المسلمون ان قمنا كمالا خاضوا لم يستطع ان يجالس في المسجد وأن يطوف قبل (وما على الذين يمتقون) الله (من حياءهم) أى الحياء من (مس) زائدة (شئ) اذا جالسوه (ولكن) حياءهم (ذكرى) تذكرتهم (وهو عظة) (لعلهم يتقون) الخوص (وذر) اترك (الذين اتخذوا دينهم) (الذي كلفوه) (لعبا ولهو) (ماستوراهم به) (وعزتهم الحياء الدنيا) فلا نتعرض لهم

عبد الله ومسيحه (وهلا) واعانك بعد ثلاثين سنة باني رسول الله اليكم (واذ علمتكم الكتاب) كتب الانبياء ويقال الخط بالقلم (والحكمة) حكمة الحكماء ويقال الحلال والحرام (والتوراة) وعلمتكم لتوراة في بطون أممك

وهو الظاهر ولدك تمت لواحد فقال الشيخ ولا بد من تقدير حال محذوفة أى واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا وهم خائضون فيها أى واذا رأيتهم ملتبسين بالخوض فيها اه قلت ولا حاجة الى ذلك لان قوله الذين يخوضون في ذرة الخائضين واسم الفاعل حقيقة في الحال بلا خلاف فيحمل هذا على حقيقة فليس ينقضي عن حذف هذه الحال التى قد درها وهي حال مؤكدة ويحتمل أن تكون علمية وضمه السج بأنه يلزم عليه حذف المفعول الثانى وحذفه اما اقتصارا واما احتسارافان كان الاول فيمنوع اتفاقا وان كان الثانى فالصحيح المنع حتى منع ذلك بعض الخويعين اه سمين (قوله يخوضون) الخوض في اللغة هو الشروع في الماء والعبور فيه ويستعار للاخذ في الحديث والشروع فيه يقال تخاضوا في الحديث وتفاضوا فيه ولكن أكثر ما يستعمل الخوض في الحديث على وجه اللعب والعبث اه خازن (قوله في حديث غيره) الضهير لا يات والنذكر كبير باعتبار كونه اقرا نأوبا اعتبار كونه احديثا فان وصف الحديث بغيره يات سيراب اعتبارا به بعنوان الحديث اه أبو السعود (قوله واما نفسك) قرأ العامة بتخفيف السين من أنساه لقوله وما أنساه الا الشيطان فأنساه الشيطان ذكر ربه وقرأ ابن عامر بفتح السين من أنساه والتعدي جاء في هذا الفعل بالهمزة مرة وبالضم في أخرى كما تقدم في أمحى وشجى وأسل وسهل والمفعول الثانى محذوف في الإقرأتين بتقديره واما نفسك الشيطان الذكر أو الحق والاحسن أن بقدر ما يليق بالمعنى أى واما نفسك الشيطان ما أمرت به من ترك محاسبة الخائضين بعد تذكرتك له فلا تقعد بعد ذلك معهم وانما أبرزهم ظاهرين تسجيلا عليهم بصفة انظلم وجاء السرطان الاول بالان خوضهم في الآيات محقق وفي الشرط الثانى بأن لان أنساء الشيطان له ليس أمرا محققا بل قد يقع وقد لا يقع وهو مصدق منه ولم يحكى مصدر على فعلى غير ذكرى اه سمين (قوله والتخفيف والتشديد) أى للسين وقوله وتحتها أى النون اه (قولا) أى تذكره (أى الهى المفهوم من السياق) اه شيخنا (قوله فيه وضع الظاهر الخ) ولا للنعى عليهم بأنهم بذلك الخوض ظالمون واضعوا للكذب والاستهزاء موضع التصديق والمعظم اه أبو السعود (قوله وقال المسلمون الخ) دخول على الآية الآتية وبيان لسبب نزولها اه (قوله وساعى الذين) الجار والمجرور خبر مقدم وقوله من شئ مبتدأ ومن مزيدة فيه (قوله اذا جالسوه) أى فجالسهم مباحة بشرط الوعظ والهوى عن المنكر فالهوى السابق في قوله واذا رأيت الخ مخصوص بما اذا لم يصحب الخوس منهم سمى عن المنكر وقوله وما على الذين الخ مخمسين لقوله فأعرض عنهم الخ اه شيخنا (قوله ولكن ذكرى) فيه أربعة أوجه أحدها انها منصوبة على المصدر فعمل مخمسين وقدره بعضهم أمراى ولكن ذكرى وهم ذكرى وبعضهم قدره خبرا أى ولكن يذكرهم ذكركم والثانى أنه مبتدأ خبره محذوف أى ولكن ذكركم ذكرى أو عليكم ذكرى أى تذكرهم الثالث أنه خبر لمبتدأ محذوف أى هو ذكرى أى الهى عن مجالستهم والامتناع منها ذكرى الرابع اسعطف على موضع نبي الجبرور عن أى ما على المتقين من حسابهم شئ ولكن علمية ذكركم فيكون من عطف المفردات واما على الاوجه السابقة فهو من عطف الجمل اه سمين (قوله اتخذوا دينهم لعبا ولهو) اتخذوا يجوز فيه وجهان أحدهما أنه متعدي لواحد على أنه بمعنى اكتسبوا وعملوا ولعبوا ولهو على هذه قول من أحله أى اكتسبوه لاجل الله واللعب والثانى أنه متعد الى اثنين أولهما دينهم وثانيهما لعبا ولهو اه سمين (قوله الذى كلفوه) وهو دين الاسلام وقوله لعبا ولهو كعبادة الحجر

وهذا قبل الامر بالقتال
(وذكر) عظ (به) بالقرآن
الناس لـ (أن) لا (تبسل
نفس) تسلم الى الهلاك (بما
كسبت) عملت (ليس لها
من دون الله) أى غيره
(ولى) ناصر (ولا شفيع)
يمنع عنها العذاب (وان تعدل
كل عدل) تفد كل فداء
(لا يؤخذ منها) ما تفدى به
(اولئك الذين أسسوا)
كسبوا

والانجيل) بعد خروجه
(واذ تخلق) (تصور) من
الطين كهيئة الطير) شبه
الطير وهو انفاش (باذنى)
بامرى (فتنفخ فيها) كنفخ
النائم (فتكون طيرا)
فتصير طيرا تطير بين السماء
والارض (باذنى) بامرى
وارادنى (وتبرئ) تنجح
(الاكس) الذى يولد اعمى
(والارض باذن) بامرى
وارادنى وفدنى (واذ تخرج)
تحيى (الموت باذن) ارادنى
واحياى (واذ كففت)
منعت (بنى اسرائيل عمن)
ادهم وانتلك (ادحنتهم)
حمت حشنتهم (بالمينيات)
بالامرو النهى والعنائب التى
اربتهم (قتال الذين كبروا
منهم) من بني اسرائيل (ان
هذا) ما هذا الذى برئنا عيسى
(الاسحور مبین) طاهر روا

وتحريم الخمر وكذا من جعل طريقته الخمر والزمر والرقص ونحوه وأشار بما قد رده الى جواب
ما يقال المشركون لا دين لهم من الاديان المشروعة فكيف اضيف اليهم دين وأخبر عنه انهم
اتخذوه لعبا ولها وهذا حاصل أحد الاحوية في الكشف فعلى هذا المراد بالدين الدين المقيد
وليس المراد مطلق الدين اه كرخى وفي البضاوى وذو الذين اتخذوا دينهم لعبا ولها أى
بنوا امر دينهم على التشبهى وتدينوا بما لا يعود عليهم ينفع عاجلا ولا آجلا = عبادة الاصنام
وتحريم الخمر والذوايب أو اتخذوا دينهم الذى كلفوه لعبا ولها حيث مضى رواه أو جعلوا
عدهم الذى جعل ميقات عبادتهم زمان لعب ولها والمعنى أعرض عنهم ولا تبال بأفعالهم
وأقولهم ويجوز أن يكون تهديد الله كقوله ذرفى ومن حلفت وحملت له مالا لله ودوا
ومن جعله منسوخا بآية السيف حمله على الامر بالكف عنهم وترك التعرض لهم اه وفى زكريا
عليه ما نصه لا اخفاء أنه لا دين للمشركين من الاديان المشروعة وقد اضيف لهم دين وأخبر عنهم
بأنهم اتخذوه لعبا ولها ووقد ذكر السارح لذلك ثلاثة معان الاول انهم اتخذوا ما يشبهونه
كعبادة الاصنام ونحوها بديلة الله تعالى الثانى انهم اتخذوا دينهم الذى كلفوه وهو دين الاسلام
لعبا أو بحيث مضى رواه الثالث ان المراد بدينهم العبد الذى جعل ميقات عبادتهم اه (قوله
وهذا قبل الامر بالقتال) أى فهو منسوخ (قوله أن تبسل نفس) أصل البسل فى اللغة
التحريم والمنع ومنه هذا على بسل أى حرام ممنوع اه خازن وعبارة أبى السعد ودواصل
الابسال والبسل المنع ومنه أسد باسل لان دريسته لا تغفل منه أولادته تمنع والباسل الشجاع
لا متناعه من قرينه وهذا اسميل على أى حرام ممنوع اه وفى المختار وأسله أسلمه فهو يسيل
وقوله تعالى أن تبسل نفس بما كسبت قال أبو عبيدة أى تسلم والمستبسل الذى يسلم نفسه على
الموت أو الضرب وقد استبسل أى أن بطرح نفسه فى الحرب ويريد أن يقتل أو يقتل لا محالة اه
(قوله ليس لها الخ) استثناف أو حال من نفس أو صفة لها اه أبو السعود (قوله من دون الله)
فى من وجهان أظهرهما أنها لا ابتداء الغاية والثانى أنها زائدة تقوله ابن عطية وليس بشئ
واذا كانت لا ابتداء الغاية ففيها تعلق به وجهان أحدهما أنها حال من ولى لأنها تأخرت إمكانات
صفة له فتعلق بمعدوف هو حال والثانى أنها خبر ليس فتعلق بمعدوف أيها هو خبر ليس
وعلى هذا فيكون لها متعلق بمعدوف على البيان وقد مر له نظائر ومن دون الله فيه حذف
مضاف أى من دون عذابه وجزائه اه سمين (قوله تفد كل فداء) أى تفد كل فداء كما غيره
الخازن وعدل بهذا المعنى من باب ضرب وفى المصباح يقال عدات هذا من باب
ضرب اذا جعلته مثله قائما مقامه والعدل أيضا القدية قال تعالى وان تعدل كل عدل لا يؤخذ
منها اه وفى البضاوى والعدل القدية لأنها تعادل المفدى وكل نصب على المنسوخ اه (قوله
ما تفدى به) جعل السارح الضمير النائب عن الفاعل راجعا للمفعول وهو المفدى به ولا يتبع
رجوعه للعدل لانه هنا مصدر باق على مصدره فليس مثله فى قوله ولا يؤخذ منها عدل فانه
هناك معنى المفدى به لا المصدر اه أبو السعود (قوله أولئك الذين أسسوا) يجوز أن يكون
الذين خبر اولهم شراب خبرا نائيا وأن يكون لهم شراب حالا ما من الضمير فى أسسوا وأما من
الموصول نفسه وشراب فاعل لا عتدا الجارية له على ذى الخال ريشوزان يكون لهم شراب
مستأفا فهذه ثلاثة أوجه فى لهم شراب ويجوز أن يكون الذين بدلان أولئك أو نعتا لهم فيتعين
أن تكون الجملة من لهم شراب خبرا مبتدأ فيحصل فى الموصول أيضا ثلاثة أوجه كونه خبرا

لهم شراب من حميم) ماء بالغ
 غاية الحرارة (وعذاب
 السيم) مؤلم (عما كانوا
 مكفرون) بكفرهم (قل
 أتعبدوا) أتعبد (من دون
 الله ما لا منفعة لنا) بعبادته
 (ولا بضربنا) بتركنا وهو
 الاصنام (ونزد على أعقابنا)
 نرجع مشركين (بعد ذلك
 هدانا الله) الى الاسلام
 (كالذي استهوت) أضلته
 (الشياطين في الارض
 حيران) متحير لا يدري أين
 يذهب حال من الهما (له
 أصحاب) رفقة (يدعون الى
 الهدى) اي ليهدهوا لطريق
 يقولون له (اتقنا) فلا
 يحجبهم فيهلك والاستفهام
 للاستنكار وجملة التنبية حال
 من ضمير نرد (قل ان هدى
 الله) الذي هو الاسلام (هو
 الهدى) وما عداه ضلال

قراب ساحر مبهين ارادوا به
 عيسى (واذ اوحيت الى
 الحواريين) ألهمت الحواريين
 القصارين وهم اثنا عشر
 رجلا (ان آمنوا بي وبرسلي)
 عيسى (قالوا آمنا) بل
 وبرسلك عيسى (وانهم)
 أت باعيسى وشهد بعضهم
 على بعض (بأننا مسلمون)
 محلصون بالمادة والتوحيد
 (اذ قال الحواريون) الاصفياء
 يعني ثمود الصفي (باعيسى

أوبدلا) ونعتا خافت مع ما قبله استهت أو جهه في هذه الآية وشراب يجوز رفعه من وجهين
 الابتدائية والفاعلية وشراب بمعنى مفعول وفعال بمعنى مفعول كطعام بمعنى مفعول
 لا ينقاس لانه قال أكل بمعنى ما كول وشراب بمعنى مضروب والاشارة بذلك في قول الزمخشري
 والخوف الى الذين اتخذوا فلذلك أتى بصيغة الجمع وفي قول ابن عطية وأبي البقاء الى الجنس
 المفعول من قوله أن تبسل نفس اذا امراد به عموم الانفس فلذلك أشير اليه بالجمع اه سمين وفي
 البهناوى أوائل الذين أسلموا عبا كسموا أى سملوا الى العذاب بسبب أعمالهم القبيحة
 وعقائدهم الزائفة اه (قوله لهم شراب) استثناف لبيان كيفية الاتصال وعاقبته كأنه قيل
 ماذا لهم حين أسلموا عبا كسموا أو خبر ثان عن أوائل اه شيخنا (قوله قل أتعبدون دون الله
 الخ) قيل نزلت في أبي بكر حين دعاه ابنه عبد الرحمن الى عبادة الاصنام فتوجه الى الرالى النبي
 حينئذ للايدان عما بينه وبين الصديقين من الاتصال والاتحاد تنويعا بشأن الصديق أى أتعبد
 متجاوزين عبادة الله الجامع لجميع صفات الألوهية التى من جملتها القدرة على ذلك النفع والضرر
 ما لا يقدر على تفعله اذا عبادناه ولا ضربنا اذا تركناه وأدى مراتب المعبودية الشدرة على ذلك اه
 أبو السعود (قوله ونزد على أعقابنا) عطف على نعود داخل في حكم الانكار والنفي أى ونزد الى
 الشرك والتعبد عنه بالرعد على الأعقاب لزيادة تقييده بتصوره بصورة ما هو علم في القبح اه أبو
 السعود (قوله بعد اذ هدانا الله) اذ طرفية أى بعد وقت هدانا الله أى بعد وقت هداية الله لنا
 أو بمعنى أن المصدرة وهو ظاهر اه شيخنا (قوله كالذي استهوت) أصله من الهوى وهو النزول
 من علو الى سفلى فكان الشياطين حيث حيرته في الارض طلبت هوى فيها اه أبو السعود
 وعبارة البهناوى كالذى ذهبت به مردة الجن في المهامه اه استفعال من هوى بهوى اذا ذهب
 اه وفي المختار والمهمه المقارة البعده والجمع المهامه اه وفي هذه الكاف وجهان أحدهما
 انه نعت ممدوح حذف أى نرد قد أمثل رد الذى استهوت به والثاني أنه فى محل نصب على الحال
 من مرفوع نرد أى نرد من جهين الذى استهوت به الشياطين فن حوزة الحال جعلها حالانية
 ان جعل على أعقابنا حالا ومن لم يحوز ذلك جعل هذه الحال بدلا من الحال الاولى وأول جعل
 على أعقابنا حالا قبل متعلقا بنرد اه سمين (قوله في الارض) فيه أربعة أوجه أحدها أنه
 متعلق بقوله استهوت به الثاني أنه حال من مفعول استهوت به الثالث أنه حال من حيران الرابع أنه
 حال من الضمير المستكن في حيران وحيران حال اما من هاء استهوت به على أنه بدل من الاولى
 أو عنده من حيرة تعدد ها واما من الذى واما من الضمير المستكن في الظرف وحيران مؤنثه
 حيرى فلذلك لم ينصرف والفعل جار مجاز حيرة وحيرانا وحيرة اه سمين (قوله له أصحاب
 الخ) جملة فى محل نصب بصفة حيران أو حال من الضمير فيه أو هى مستأنفة اه شيخنا (قوله
 والاستفهام الخ) هو قوله أتعبدوا أى لا ينبغي لنا ولا يمكن أن نعبد غير الله بعد أن هدانا لا نألفعلنا
 ذلك ككلام من حيرته الشياطين الى آخر التمثيل وقوله وجملة التشبيه الخ أى فهى في حيز
 النفي فالتشبيه منفي لا مثبت اه شيخنا وفي السمين قوله أتعبدوا استفهام توبيخ وانكار وجملة فى
 محل نصب بالقول وما مفعوله وهى موصولة أو نكرة موصوفة ومن دون الله متعلق بنعود الى
 أو البقاء ولا يجوز أن يكون حالا من الضمير فى بنفعنا ولا معمو لا ينفعا لنا تقدمه على ما وكل من
 الصلة والصفة لا يعمل فيا قبل الموصول والموصوف اه (قوله حال من ضمير نرد) أى نرد على
 أعقابنا مشبهين بالذى استهوت به مردة الجن اه أبو السعود (قوله الذى هو الاسلام) بشير به

(وأمرنا لنسلم) أى بأن نسلم
(رب العالمين وأن) أى
بأن (أقيموا الصلوة واتقوه)
تعالى (وهو الذى إليه
تخشرون) تجتمعون يوم
القيامة للحساب (وهو الذى
خلق السموات والأرض
بالحق) أى بحقا (و اذكر) يوم
يقول للشيء (كن فيه كون)
هو يوم القيامة يقول للخلق
قوموا فقوموا (قوله الحق)
الصدق الواقع لا محالة (وله

الملك

ابن مريم) يقول لك قومك
(هل يستطيع ربك) هل
يفعل ربك وان قرأت
بالتاء ونصب الباء تقول هل
تستطيع ان تدع ربك
(ان ينزل علينا مائدة)
طعاما (من السماء قال)
عيسى اسمعون قل لهم
(اتقوا الله) اخشوا الله (ان
كنتم) اذ كنتم (مؤمنين)
موقنين فاعلمكم تتركون
شكركم فاعلمكم فقال لهم
ذلك شعرون (قالوا تريد ان
نأكل منها ونطعمن قلوبنا)
عما تريد من الغائب
(وعلم) ونستيقن (ان قد
صدقنا) ما نقول (ونكون
عليها من الشاهدين) اذا
رجعنا الى قومنا (قال عيسى
ابن مريم اللهم ربنا انزل
علينا مائدة من السماء)

الى ان الهدى على نوعين كما صرحوا به هدى دلالة وارشاد وهو في وسع الرسل وغيرهم وهدى
هو توفيق وتأييد وهو مختص بالله تعالى لا يظهر عليه غيره اه كرخي (قوله وأمرنا الخ) عطف
على ان هدى الله هو الهدى داخل تحت القول اه أبو السعود وقوله لنسلم في هذه اللام أقوال
أحدها أن مفعول الامر محذوف تقديره وأمرنا بالاخلاص لنسلم الثاني قال الزمخشري هي تعاميل
للامر بمعنى أمرنا وقبل لنا السلوا لاجل أن نسلم ثالث أن اللام زائدة أى أمرنا أن نسلم الرابع أن
اللام بمعنى الباء أى بأن نسلم الخامس أن اللام وما بعدها مفعول الامر واقعة موقع أن أى انهما
يتعاقبان تقول أمرتك لتقوم وأن تقوم اه سمين (قوله أى بأن أقيموا) أشار به الى أن قوله وأن
أقيموا معطوف على محل لنسلم كأنه قيل وأمرنا ايضا باقامة الصلاة والانتفاع بهذا تبع فيه
الكشاف اه كرخي وفي السمين قول وه أن أقيموا فاه أقوال أحدها أنه في محل نصب بالقول
نسقا على قوله ان هدى الله هو الهدى أى قل هذين الشئيين والثاني أنه نسق على انفسم والتقدير
وأمرنا بكذا للاسلام ولنقيم الصلاة وان توصل بالامر كقولهم كتب اليه بأن قم حكاه سميويه
والثالث أنه معطوف على مفعول الامر المقدروا التقدير وأمرنا بالاعمان وباقامة الصلاة وقال
الزمخشري فان قامت علام عطف قوله وأن أقيموا قلت على موضع لنسلم كأنه قيل وأمرنا أن نسلم
وأن أقيموا قال الشيخ وظاهر هذا التقدير أن لنسلم في موضع المفعول الثاني لامرنا وعطف عليه
وأن أقيموا افتتح كون اللام على هذا زائدة والرابع أنه محمول على المعنى اذا لمعنى قيل لنا سلوا
وأن أقيموا اه (قوله وهو الذى إليه تخشرون) جملة مستأنفة موحية لا تمثال ما مر به من
الامور الثلاثة اه أبو السعود (قوله أى محققا) أى لا هازل ولا عابثا وأشار به الى أن بالحق في
محل نصب على الخيال وقد تقدم له هذا مرارا اه كرخي (قوله ويوم يقول كن الخ) مستأنف كما
أشاره الشارح بتقدير العامل لبيان أن خاقه لما ذكر من السموات والأرض لا يتوقف على مادة
ولا مقدمة بل يتم محض الامر التكويني والمراد بالقول المذكور حقيقة أو المراد به التمثيل
والتشبيه تفريرا للعقول لا بسرعة قدرته تعالى أقل زمان من زمن الطق يكن اه شيخنا
(قوله فيكون) هي هنا نامة وكذلك قوله كن فتكن في عرفة ولا تحتاج الى منصوب وفي
فاعلها وجه أحدها أنه ضمير جميع ما خلقه الله تعالى يوم القيامة الثاني أنه ضمير الصور
المنفوخ فيها وذل عليه قوله يوم ينفخ في الصور والثالث أنه ضمير اليوم أى فيكون ذلك اليوم
العظيم والرابع أن الفاعل هو قوله والحق صفة أى فيوجد قوله الحق ويكون الكلام على
هذا قد تم على الحق اه سمين (قوله قوله الحق) فيه أربعة أوجه أحدها أنه مبتدأ والحق
نعمته وخبره قوله يوم يقول والثاني أنه فاعل بقوله فيكون والحق نعمته أيضا وقد تقدم هذان
الوجهان والثالث أن قوله مبتدأ والحق خبره أخبر عن قوله بأنه لا يكون الاحقا الرابع أنه
مبتدأ أيضا والحق نعمته ويوم ينفخ خبره وعلى هذا فقوله وله الملك جملة من مبتدأ وخبره مخرصة
بين المبتدأ وخبره فلا محل لها حتى تذهب من الاعراب اه سمين (قوله لا محالة) بفتح الميم مصدر
مبى من مال يحول يقال لا محالة أى لا بد وبإلزام اسم مفعول من أحال يحيل يقال هو محال أى
باطل اه كرخي (قوله وله الملك يوم ينفخ) انما أخبر عن ملكه يومئذ وان كان الملك له تعالى
خالصا في كل وقت في الدنيا والآخرة لانه لا منازع له يومئذ يدعى الملك وانه المنفرد بالملك يومئذ
وان من كان يدعى الملك بالباطل من الجبابرة والفراعنة وسائر الملوك الذين كانوا في الدنيا

يوم ينفخ في الصور) القرن
 النفخة الثانية من اميرافيل
 لملك فيه لغيره من الملك
 اليوم لله (عالم الغيب
 والشهادة) ما غاب وما
 شهود (وهو الحكيم) في
 خلقه (الخبير) بباطن
 الاشياء كظاهرها (و) اذكر
 (اذ قال ابراهيم لبيه آزر)
 هو لقبه واسمه تارح

طعاما من السماء ويقال
 بركة الطعام وكان معهم شيء
 من الطعام (تكون لنا عيدا
 لا ولنا) لاهل زماننا (وآخونا)
 ولما خلقنا لكى نعبدك
 فيها وكان يوم الاحد (واية
 منك) لمن آمن وحقه على
 من كفر (وارزقنا) اعطنا
 ما سألناك (وانت خير
 الرازقين) افضل المطعمين
 (قال الله) اعسى قل لهم
 (انى منزلها عليكم) ما سألتم
 (فن يكفر بعد) بعد النزول
 والاكل (منكم فاني اعذبه
 عذابا لا اعذبه احدا من
 العالمين) غالى زمانهم
 امعنه خسرنا قالوا بعد
 النزول والاكل هذا مكر
 مبين كذب بين قال عيسى
 ان تعذبهم على هذه المقالة
 التي اتهموا عليها الهلاك
 فانهم عبادك وان تغفر لهم
 تغب عليهم وتجاوز عنهم
 فانك انت العزيز بالقمة
 لمن لم يتب الحكيم بالمرة

قد زال ملكهم واعترفوا بان الملك لله الواحد القهار وأنه لا منازع له فيه وعلموا ان الذي كانوا
 يدعون من الملك في الدنيا باطل وغرورا خازن (قوله يوم ينفخ في الصور) فمعه اوجه احدها
 انه خبر لقوله قوله الحق وقد تقدم هذا بحقيقته الثاني انه يدل من يوم يقول فيكون حكمه حكم
 ذلك الثالث انه ظريف لتحشرون أى وهو الذى اليه تحشرون في يوم ينفخ في الصور الرابع انه
 منصوب بنفس الملك اى ولد الملك في ذلك اليوم الخامس انه منصوب بقوله يقول يقول السادس انه
 منصوب بعالم الغيب بعده السابع انه منصوب بقوله قوله الحق اه ممين (قوله في الصور)
 هو نائب الفاعل كما ذكره السمين (قوله القرن) اى المستطيل وفيه جميع الارواح وفيه ثقب
 بعددها فاذا نفخ خرجت كل روح من ثقبه ووصلت لجسد افاقته الحياة اه من السمين وفى
 الخازن واختلف العلماء في الصور المذكور في الآية فقال قوم هو قرن ينفخ فيه وهو لغة اهل
 اليمن قال مجاهد الصور قرن كهية البوق ويدل على صحة هذا القول ما روى عن عبد الله بن عمرو
 ابن العاص قال جاء اعرابى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما للصور قال قرن ينفخ فيه أخرجه
 أبو داود والترمذى عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم وقد
 انقم صاحب القرن القرن وحناجته وامضى سمعه ينظر أن يؤمر فينفخ فكان ذلك ثقل على
 أصحابه فقالوا كيف نفعل يا رسول الله وكيف نقول قال قولوا احسننا الله ونعم الوكيل على الله
 توكلنا ورعا قال توكلنا على الله أخرجه الترمذى وقال ابو عبيدة الصور جمع صورة والنفخ
 فيها احياؤها بنفخ الروح فيها هو هذا قول الحسن ومقاتل والقول الاول اصح لما تقدم في
 الحديث ولقوله تعالى في آية أخرى ثم نفخ فيه أخرى ولا جماع اهل السنة أن المراد بالصور هو
 القرن الذى ينفخ فيه اميرافيل نفختين نفخة الصعق ونفخة البعث للحساب اه (قوله النفخة
 الثانية) وهى نفخة البعث للحساب والنفخة الاولى نفخة الصعق اى الموت قال تعالى ونفخ في
 الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض الامن شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام
 ينظرون اه شيخنا (قوله لمن الملك اليوم الخ) كل من السؤال وجوابه منه تعالى فيجلى في
 ذلك اليوم على خلقه ويسأل هذا السؤال ويحب نفسه بنفسه اذ له المحلى في سورة غافر اه
 شيخنا (قوله عالم الغيب والشهادة) في ربه اوجه احدها انه خير مبتدأ من رأى هو عالم الغيب
 الثاني انه فاعل بقوله يقول أى يوم يقول عالم الغيب الثالث انه فاعل بفعل محذوف يدل عليه
 الفعل المبني للمفعول كأنه لما قال بنفخ في الصور سأل سائل فقال من الذى ينفخ فقيل عالم
 الغيب أى ينفخ فيه عالم الغيب أى بأمر بالنفخ فيه كقوله تعالى يسبح له فيها بالغدو والاصال
 رجال أى يسبحه رجال ومثله وكذلك زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركاؤهم في قراءة
 من نبي زين للمفعول ورفع قتل وشركاؤهم كأنه قبل من زين له فقيل زين شركاؤهم اه ممين
 (قوله واذا قال ابراهيم) منصوب على المفعولية بضمير كاتدره الشارح وهذا المضمير معطوف على
 قل أندعوا على اقيوا كما قيل لفساد المعنى أى واذا ذكر لهم أى لقريش بعد أن أنكرت عليهم
 عبادة ما لا يقدر على نفع ولا ضرر قول ابراهيم الذى يدعون أنهم على ملته اه أبو السموء
 (قوله لايه آزر) اختلف العلماء في لفظة آزر فقال مجاهد آزر اسم أبى ابراهيم وهو تارح ضبطه
 بعضهم بالحاء المهملة وبعضهم بالحاء المعجمة وقال البخارى في تاريخه الكبير ابراهيم بن آزر وهو
 في التوراة تارخ فعلى هذا يكون لابي ابراهيم اسمان آزر وتارخ مثل يعقوب واسرائيل اسمان
 لرجل واحد فيحتمل ان يكون اسمه آزر وتارخ لقب له وبالعكس فالله سماء آزر وان كان عند

(أنتخذ أصناما آلهة)
تعبدها استفهام توبيخ (أني
أراك وقومك) بأخذها
(في ضلال) عن الحق
(مبين) بين (وكذلك)
كما أربناه اضلال أبيه وقومه
(نرى إبراهيم)

من تاب مقدم ومؤخر (واذ
قال الله) يقول الله يوم
القيامة (يا عيسى بن مريم
أأنت قلت للناس) في الدنيا
(أخذوني وأمي الهين من
دون الله قال) يقول عيسى
(سبحانك) زهرية (ما يكون)
يقول ما كان ينبغي وما
يجوز (لي أن أقول) لهم
(ماليس لي بحق) بجائز (ان
كنت قلته) لهم (فقد علمته
تعلم ما في نفسي) ما كان
منى لهم من الامر والنهي
(ولا أعلم ما في نفسي)
ما كان منك لهم من الخذلان
والتوفيق (أنت أنت علام
الغيوب) ما غاب عن العباد
(ما قلت لهم) في الدنيا (ألا
ما أمرتني به أن أعبدوا الله)
وحدوا الله وأطيعوه (ربي
وربك) هو ربي وربكم
(وكنت عليهم شهيذا)
بالبلاغ (مادمت فيهم)
ما كنت فيهم (فلما توفيتني)
رفعتني من بينهم (كنت
أنت الرقيب عليهم) المحفوظ
والشهم يد عليهم (وأنت
على كل شيء) من مقالتي

النسابين والمؤرخين اسمه تاريخ يعرف بذلك وكان آزر أبوا إبراهيم من كوفي وهي قرية من سواد
الكوفة وفي القاموس في باب النشاء المثلثة وكوفي بأصم قرية بالعراق ومحلة بمكة لبنى عبد الدار
اه وقال سعيد بن المسيب ومجاهد آزر اسم صنم كان والد إبراهيم بعبدته وانما سماه الله بهذا الاسم
لان من عبد شيئا أو أحبه جعل اسم ذلك المعبود أو المحبوب اسم له فله وكقوله تعالى يوم تدعو
كل أناس بآمامهم رقيلا ومعناه وإذا قال إبراهيم لأبيه عابد آزر خذ المضاف وأقيم المضاف
إليه مقامه والاول أصح لان آزر اسم أبي إبراهيم لان الله تعالى سماه وكان أهل تلك البلاد
وهم الكنعانيون يعتقدون آلهة الفجور في السماء والاصنام في الارض فيعملون لكل نجم صنما
فاذا أرادوا التقرب الى ذلك النجم عبدوا ذلك النجم ليشفع لهم عند ذلك النجم فقال إبراهيم منكرا
على أبيه منهم له على ظهور فساد ما هو منكم به أنتخذ أي أنكلف نفسك الى خلاف ما تدعو اليه
القطرة الاولى بأن تجعل أصناما آلهة تعبدها وتضع لها ولا ترفع فيها ولا ضريح اه خطيب
وفي السمين والجهور على ان آزر بزنة آدم مفتوح الراء والراء واعرابه حينئذ على أوجه أحدها
أن يدل من أبيه أو عطف بيار له ان كان آزر قماله وان كان صفة بمعنى الخطي كما قاله الزجاج
والعوج كما قاله الفراء والشيخ الهرم كما قاله الضحاك فيكون نعتا لأبيه أو حالا منه بمعنى وهو في حال
اعوجاج أو خطأ وينسب للزجاج وان قيل ان آزر اسم صنم كان بعبدته أبوا إبراهيم فيكون حينئذ
عطف بيان لأبيه أو بدلا منه ويكون على حذف مضاف أي لأبيه عابد آزر ثم حذف المضاف
وقيم المضاف اليه مقامه وعلى هذا فيكون عابد صفة لأبيه اعرب هذا باعرابه أو يكون منصوبا
على الذم وآزر ممنوع من الصرف واختلاف في علته منه فقال الزحشرى والاقرب أن يكون
وزن آزر فاعل كغابر رشخ وفاعل فعله هذا هو ممنوع من الصرف للعلمية والجمدة وقال أبو البقاء
وزنه أفعول ولم ينصرف للجمدة ولتعرب على قول من لم يشتقه من الازرار والوزر ومن اشتقه من
واحد منه ما قال هو عربي ولم ينصرف للتعريف ووزن انقل واداف لما يجك وانه صفة على ما قاله
الزجاج بمعنى الخطي أو بمعنى العوج أو بمعنى الهرم كما قاله الفراء والضحاك فيشكل منع صرفه
ويشكل أيضا وقوعه صفة للمعرفة وقد يجاب عن الاول بأن الاشكال ينشأ من دفعه بادعاه وزنه على
اقول فيمنع حينئذ للوزن والصفة كاحمرو بابيه وأما على قول الزحشرى فلا يتمشى ذلك وعن
الثاني بأن الاناس لم أنه نعت لأبيه حتى يلزم وصف المعارف بالنكرات بل هو منصوب على الذم
وقرأ أني بن كعب وعبد الله بن عباس والحسن ومجاهد في آخر من ينضم الراء على أنه منادى
حذف حرف ندائه كقوله تعالى يوسف أعرض عن هذا ويؤيده ما في مصحف أبي يا آزر بابيات
حرف النداء وهذا انما يتمشى على دعوى أنه علم وأما على دعوى وصفيته فيضعف لان حذف
حرف النداء قليل معها اه (فائدة) قد جرى المنسرح على ان آزر اسم أبيه وهو مشكل بما نقرر
في السير من ان جميع نسبه صلى الله عليه وسلم مطهر من عبادة الاصنام بدليل قوله تعالى
وتقبل في الساجدين ويجاب بأن محل ذلك ما دام النور المحمدي في أصلاهم أما بعد انتقاله
منهم فتخوز عبادتهم لاصنام وغيره من سائر أنواع الكفر تأمل (قوله أصناما) جمع صنم
وهو التمثال والوثن بمعنى وهو الذي يتخذ من خشب أو حجارة أو حديد أو ذهب أو فضة على صورة
الانسان اه خازن (قوله أني أراك وقومك) أي الذين يقيمونك في عبادتها والرؤية اما علمية
فاظرف مفعول الثاني واما بصيرية فهو حال من المفهوم والجملة تعليل للانكار والتوبيخ اه
أبو السعود (قوله كما أربناه) أي بعين البصيرة لانه تعالى أراه بعين البصيرة ان أباه وقومه على

ومقاتلهم (شديد) علم قال
عيسى (ان تعذبهم فانهم
عبادك وان تغفر لهم فانك
انت العزيز الحكيم) قد
فسرته في التقديم (قال)
الله سبحانه وتعالى (هذابوم
ينفع الصادقين صدقهم)
والمؤمنين ايمانهم والملتزمين
تبايعهم والمؤمنين وفاؤهم
(لهم جنات) بساتين
(تجري من تحتها) من تحت
شجر - وما وصرها (الانهار)
أنهار الماء واللبن والخمر
والعسل (خالدين فيها)
مقيمين في الجنة لا يموتون
فيها ولا يخرجون منها (أبدا
رضي الله عنهم) بإيمانهم
وعملهم (ورضوا عنه)
بالثواب والكرامة (ذلك)
الذي ذكرت من الخلود
والرضوان (الفوز العظيم)
النهاية الوافرة فازوا بالجنة
ونجوا من عذاب النار (الله
ملك السموات والارض)
خزائن السموات والارض
خزائن السموات المطر
والارض النبات والثمار وغير
ذلك (وما فيهن) من الخلق
والجائبات (وهو على كل
شيء من خلق السموات
والارض والثواب والعقاب
(قدير) فاحدو الذي خلق
السموات والارض

{ ومن السورة التي يذكر
فيها الانعام وهي مكتبة }

غير الحق نخالفهم بخاذا الله بأن أراه بعين البصر ملكوت السموات والارض وفي الخازن
وكذلك ترى ابراهيم ملكوت السموات والارض معناه وكما أرى ابراهيم البصيرة في دينه والحق
في خلاف قومه وما كانوا عليه من الضلال في عبادة الاصنام تزيه ملكوت السموات والارض
فهذا السبب عبر عن هذه الرؤية بافظ المستقبل في قوله وكذلك ترى ابراهيم لانه تعالى كان أراه
بعين البصيرة ان أبا وقومه على غير الحق نخالفهم بخاذا الله بأن أراه بعد ذلك ملكوت السموات
والارض غسفت هذه العبارة لهذا المعنى والملكوت الملك زيدت فيه التاء للتأنيد كالأرض
والرغبت والرغبت من الرغبة والرغبة قال ابن عباس يعني خلق السموات والارض
وقال مجاهد وسعد بن جبير يعني آيات السموات والارض وذلك انه أقيم على مضرة وكشف له
عن السموات حتى رأى العرش والكرسي وما في السموات من الجائبات وحتى رأى مكانه في الجنة
فذلك قوله وآتيناه أجره في الدنيا يعني أرىناه مكانه في الجنة وكشف له عن الارض حتى نظر الى
أسفل الارض ورأى ما فيها من الجائبات قال البغوي وروى عن سلمان ورأسه بعضهم عن علي
قال لما رأى ابراهيم ملكوت السموات والارض أبصر رجلا على فاحشة فدعا عليه فهلك ثم أبصر
آخر فدعا عليه فهلك ثم أبصر آخر فأراد أن يدعو عليه فقال له تبارك وتعالى يا ابراهيم أنت رجل
محباب الدعوة فلا تدعون على عبادي فأعيا أنا من عبيدي على ثلاث خلال أي خصال اما أن
يتوب الى فأتوب عليه واما أن أخرج منه فسمه تعبدني واما أن يبعث الى فأرسلت عفوت وان
سئت عاقبت وفي رواية وان تولى فان جهنم من ورائه قال قتادة ملكوت السموات الشمس والقمر
والنجوم وملكوت الارض الجبال والشجر والبحار واختلف في هذه الرؤية هل كانت بعين البصر أو
بعين البصيرة على قولين أحدهما أنها كانت بعين البصر انظار فشق لابراهيم السموات حتى رأى
العرش وشق له الارض حتى رأى ما في بطنها والقول الثاني ان هذه الرؤية كانت بعين البصيرة
لان ملكوت السموات والارض عبارة عن الملك وذلك لا يعرف الا بالقل فبان به - ذال ان هذه
الرؤية كانت بعين البصيرة الآن يقال المراد بملكوت السموات والارض نفس السموات
والارض اه وفي السبعين قوله وكذلك ترى ابراهيم في هذه المكاف ثلاثة أوجه أظهرها أنها
للتشبيه وهي في محل نصب نعم المصدر محذوف فقد رده الزمخشري ومثل ذلك التعريف والتبصير
نعرف ابراهيم ونبصره ملكوت وقدره المهدوي وكما هديناك يا محمد أرىنا ابراهيم قال الشيخ
وهذا بعيد من دلالة اللفظ قلت انما كان بعد الان المحذوف من غير الملقوظة ولو قدره بقوله
وكما أرىناك يا محمد الهداية لكان قريبا لدلالة اللفظ والمعنى عليه معا وقدره أبو البقاء بوجهين
أحدهما قال هو نصب على اضممار أرىناه تقديره وكما رأى أباه وقومه في ضلال مابين أرىناه ذلك
أي ما أراه صواب باطلا عينا أباه عليه والثاني قال ويجوز أن يكون منصوبا بمنزى التي بعده على أنه
صفة لمصدر محذوف تقديره تزيه ملكوت السموات والارض رؤية كروية ضلال إليه اه قلت
فقوله على اضممار أرىناه لاحاجة اليه البتة ولانه يقتضى عدم ارتباط قوله ترى ابراهيم ملكوت
السموات بما قبله الثاني أنها للتعاين بمعنى اللام أي ولذلك الانكار الصادر منه عليهم والدعاء
الى الله في زمن كان يدعى فيه غير الله آلهة تزيه ملكوت الثالث ان المكاف في محل رفع على خبر
ابتداء مضمير أي والامر كذلك أي كما أراه من ضلالهم نقل الوحيين الاخيرين أبو البقاء وغيره ونرى
هذا مضارع والمراد به حكاية حال ماضية ونرى محتمل أن تكون المتعديتين لاثنتين لانها في الأصل
بصرية فأكسبتها همزة النقل مفعولا ثانيا وجعلها ابن عطية منقولة من رأى بمعنى عرف

وكذلك الخمشى اه (قوله ملكوت السموات والارض) هل يختص الملكوت بملك الله تعالى أم يقال له وأغيره فقال الراغب والملوكوت مختص بملك الله تعالى وهذا هو الذي ينبغي وقال الشيخ ومن كلامهم له ملكوت اليمين وملكوت العراق فعلى هذا لا يختص اه سمين (قوله من الموقنين) اليقين عبارة عن علم يحصل بسبب التأمل بعد زوال الشبهة لان الانسان في أول الحال لا ينفك عن شبهة وشك فاذا كثرت الدلائل وتوافقت صارت سببا لحصول اليقين والطمانينة في القلب اه خازن (قوله وما بعدها) أى الى قوله من الموقنين وقوله اعتراض أى

بين قوله واذا قال ابراهيم وبين الاستدلال عليهم بوحدة انتمه تعالى بالمذكور في قوله فلما جن

عليه الليل الخ كما أشار الى ذلك المصنف بقوله وعطف على قال اه كرحى وفي السماء بين الجملة المشتملة على التشبيه والتعالم معترضة بين قوله واذا قال ابراهيم منكر اعلى أبيه وقومه عبادة الاصنام وبين الاستدلال على ذلك بقوله فلما جن عليه الليل اه (قوله فلما جن عليه الليل) يجوز ان تكون هذه الجملة نسقا على قوله واذا قال ابراهيم الخ عطفا للدليل على مدلوله فيكون قوله وكذلك نرى ابراهيم معترضا كما قدم ويجوز ان تكون معطوفة على الجملة من قوله وكذلك نرى ابراهيم وقال ابن عطية العلاء في قوله فلما جن رابطة جملة ما بعدها بما قبلها وهى ترجح ان المراد بالملكوت ما فصل في هذه الآية والأول أحسن واليه نحا الزمخشري وجن ستروقه تقدم اشتقاق هذه المادة عند ذكر الجنة وهنا خصوصية لذلك الفعل المسند الى الليل يقال جن عليه الليل واجن عليه بمعنى أنظم فيستعمل قاصرا ووجهه وأجنه فيستعمل متعديا فهذه الهمما اتفق فيه فعل وأفعل لزوما وتعد بالأن الجود في الاستعمال جن عليه الليل وأجنه الليل فيكون الثلاثي لازما والراعي متعديا اه سمين (ذكر القصة في ذلك) قال أهل التفسير وأصحاب الاخبار والسيرة ولد ابراهيم عليه السلام في زمن غرود بن كنعان الملك وكان غرود أول من وضع التاج على رأسه ودعا الناس الى عبادته وكان له كهان ومضجون فقالوا له انه يولد في بلدك هذه السنة غلام يغير دين أهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه ويقال انهم وجدوا ذلك في كتب الانبياء وقال السدي رأى غرود في منامه كان كوكبا قد طلع فذهب بضوء الشمس والقمر حتى لم يبق له ما ضوء ففرغ من ذلك فزعاشد اشد اذ دعا النهرة والكهان وما لهم عن ذلك فقالوا هو مولود يولد في ناحيتك في هذه السنة يكون هلاكك وزوال ملكك وهلاك أهل دينك على يديه فأمر بدمج كل غلام يولد في تلك السنة في ناحيته وأمر بعزل النساء عن الرجال وجعل على كل عشرة رجال يحميهم فاذا حاضت المرأة خدوا بينا وبين زوجها لانهم كانوا لا يجامعون في الحيض فاذا طهرت من الحيض خالوا بينهم حقا لو افرجع آزر فوجد امرأته قد طهرت من الحيض فواقعها فحملت بابراهيم وقال مجاهد بن امهق بعث غرود الى كل امرأة حبلى بقرته فحسبها عنده الا ما كان من ام ابراهيم فانه لم يعلم بحملها لانها كانت صغيرة لم يعرف الحمل في بطنها وقال السدي فخرج غرود بالرجال الى العسكر وعزلهم عن النساء فخوفهم ذلك المولود فكثرت بذلك ما شاء الله ثم بدت له حاجة الى المدينة فلم يأمن عليها أحد من قومه الا آزر فبعث اليه فأحضره اليه عنده وقال له ان لي اليك حاجة أحب أن أوصيك بها ولم ابعثك فيها الا لانتقي بك فأقيم عليك أن لا تدن من أهلك فقال آزر أنا أشع على ديني من ذلك فأوصاه بما احتج به فدخل المدينة وقضى حاجة الملك ثم قال لو دخلت على أهلي فنظرت اليهم فلما دخل على أم ابراهيم ونظر اليها فلم يملك حتى واقعها فحملت من ساعتها بابراهيم قال ابن عباس لما حملت

نزلت جملة واحدة غير خمس آيات منها منيات قل نعالوا اتل ما حرم ربكم الى آخر الثلاثة وقوله وما قدروا الله الى آخره وقوله ومن أنظم عن افترى على الله كذبا الى آخر الآية هؤلاء خمس آيات نزلت بالمدينة آياتها ثمانية وست وعشرون وكلماتها ثلاثة آلاف وخمسون وحروفها اثنا عشر ألفا وأربعمائة واثنان وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم) وبإسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (الحمد لله) يقول الشكر والالوهية لله (الذي خلق السموات) في يومين يوم الاحد ويوم الاثنين (والارض) في يومين يوم الثلاثاء والاربعاء (وجعل الظلمات والنور) خلق المكنة والايمن أو الليل والنهار (ثم الذين كفروا) كفار مكة (بربهم يعدلون)

قوله الى عنده هكذا في نسخة المؤلف ولعل الظاهر حذف الى اه معجبه

راى كوكبا) قيل هو الزهرة
(قال) اقومه

في القرآن (كم املككم من
قبلهم من قرن) من الامم
الخاتمة (ملككم) ملككم
وامهاتهم (في الارض ما لم
تكن لكم) ما لم تذكروكم
وغلبكم يا اهل مكة (وارسلنا
السماء عليهم مدرارا)
مطررا دائما دربرا كلما
احتاجوا اليه (وجعلنا
الانهار تجري من تحتهم)
من تحت سائرهم وزرعهم
وشجرهم (فأهلكناهم بذنوبهم
بكذبهم الانبياء) وأنشأنا
خلقنا (من بعدهم قرنا)
قوما (آخرين) خير منهم
(ولونزلنا عليك كتابا) لو نزلنا
جبريل عليك بالقرآن
جمله (في قرطاس) في صحيفة
كما سألك عبد الله بن أبي
أمية الخنزومي وأصحابه
(فلم يوهأ بهم) فاحذوه
وقروا (أقال الذين كفروا)
يعني عبد الله بن أبي أمية
الخنزومي (ان هذا) ما هذا
(الامحرمين) كذب بين
(وقالوا) يعني عبد الله بن أبي
أمية الخنزومي (لولا أنزل
عليه ملك) فلا أنزل عليه
ملك فشبهه بملكه بقول (ولو
أنزلنا ملكا) كما سألوك
(لقضى الامر) نزل بعداهم
وقبض ارواحهم ويقال
لغيره من هلاكهم (ثم

البلوغ وقيام الحجة وهذا القول ليس بسديد ولا مرضي لان الانبياء معصومون في كل حال من
الاحوال وانه لا يجوز ان يكون الله عز وجل رسول يأتي عليه وقت من الاوقات الا وهو باله
عارف وله موجد وله من كل منقصة منزلة ومن كل معبود سواه برى وكيف يتوهم هذا على
ابراهيم وقد عصمه وطهره وآناه رشده من قبل وأراه ملكوت السموات والارض ورأى
الكوكب قال معتقدا هذا ربي حاشي ابراهيم صلى الله عليه وسلم من ذلك لان منصبه أعلى
وأشرف من ذلك صلى الله عليه وسلم والقول الثاني الذي عليه جمهور المحققين أن هذه الرؤية
وهذا القول كان بعد بلوغ ابراهيم وحين شرفه الله بالنبوة وأكرمه بالرسالة ثم اختلف أصحاب
هذا القول في تأويل الآية ومعناها فذكروا فيها وجوها * الوجه الاول ان ابراهيم عليه السلام
أراد أن يستدرج قومه بهذا القول ويعرفهم جهلهم وخطأهم في تعظيم النجوم وعبادتها لانهم
كانوا يرون ان كل الامور اليها فأراهم ابراهيم انه معظم ما عظموه فلما أفل الكوكب والشمس
والقمر أراهم النقص الداخلى على النجوم بسبب الغيبة والافول لينبت خطأ ما كانوا يعتقدون
فيها من الألوهية ومثل هذا كمثل الحوارى الذى ورد على قوم كانوا يعبدون صنما فطهر تعظيمه
فاكرموه لذلك حتى صاروا يصعدون عن رأيهم في كثير من أمورهم الى أن دهمهم عدو ولا قبل لهم
به فشا ورووه في أمر هذا العدو فقال الراى عندي أن قد عوا هذا الصنم حتى يكشف عنا ما نزل بنا
فاجتمعوا حول الصنم يتضرعون اليه فلم يغن شيئا فلما تبين لهم انه لا يضر ولا ينفع ولا يدفع
دعاهم الحوارى وأمرهم أن يدعوا الله عز وجل ويسألوه أن يكشف عنهم ما نزل بهم فدعوا الله
مخلصين فصرف عنهم ما كانوا ينجذرون فأسلموا جميعا * الوجه الثاني أن ابراهيم عليه السلام قال
هذا القول على سبيل الاستههام وهو استهفاهم انكارا وتوبيخا لقومه بتدبيره اذ رآى الذى
ترجمون واسقاط حرف الاستهفاهم كثير فى كلام العرب ومنه قوله تعالى أفان مت فهم الخالدون
يعنى أفهم الخالدون والمعنى أليكون هذا باودلائل النقص فيه ظاهرة الوجه الثالث أن ابراهيم
عليه السلام قال ذلك على وجه الاحتجاج على قومه بقوله هذا ربي يزعمكم فلما غاب قال لو كان
الها كما تزعمون لما غاب فهو كقوله ذق انك أنت العزيز الكريم يعنى عند نفسك وبزعمك وكما
أخبر عن موسى عليه السلام بقوله تعالى انظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا يريد الهك
بزعمك * الوجه الرابع فى هذه الآية انه ما يقولون أى قال يقولون هذا ربي واضممار القول
كثير فى كلام العرب ومعناه قوله تعالى واذا رفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل ربنا
تقبل منا أى يتولان ربنا تقبل منا * الوجه الخامس أن الله تعالى قال فى حقه وكذلك ترى
ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين ثم قال بعده فلما حن عليه الليل
والفناء تفتضى التعقيب فدل هذا على أن هذه الواقعة بعد أن أراهم الله ملكوت السموات
والارض بعد الايقان ومن كان معه بهذه المنزلة الشريفة العالمية لا يلقى بحاله أن يعبد
الكواكب أو يتخذها ربا اه خازن (قوله راى كوكبا) جواب لما ذكره على هذا القول قال
هذا ربي مستأنف وقيل ان جملة راى كوكبا فى محل الحال وقوله قال هذا ربي هو جواب لما
فلمّا حن عليه الليل راى كوكبا قال الخ اه من السمين (قوله قبل هو الزهرة) بفتح الهاء بوزن
تؤدة كوكب فى السماء الثالثة اه (قوله قال لقومه) أى ارادة لهدايتهم وبطلان معتقدهم
لؤمنوا فى زعمكم واعتقادكم وأقاله على سبيل الاستهزاء لعل الحقيقة والاعتقاد لان هذا
لا يكون أبدا وهذا شأن من ينصف خصمه عالميا بطلانه ثم ينكر عليه فيمطله بالحجة اه كرخى

فيهم استهزاؤه جادلوه فذلك قوله تعالى وحاجه قومه الخ اه خازن (قوله وهذوه) عطف تفسير
على جادلوه فحاجتهم كانت بالتهديد لا بالبرهان لعدمه عندهم ومحتاجته كانت بالبرهان ففرق
بين المقامين اه وفي زاده على البيضاوي يعني أنه عليه السلام لما أورد عليهم الحجج المذكورة
أوردوا عليه حججا على صحة أقوالهم بأن قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آئناهم مقتدون
ومثل قولهم أحمل الآلهة إلها واحدا ان هذا الشيء عجب ومثل أنهم خوفوه بأنك لما طعنت في
ألوهية هذه الأصنام وقعت في الآفات اه شيخنا (قوله أن تصيبه بسوء) كغفل وجنون اه
خازن وقوله ان تركها أي ترك عبادتها (قوله قال أنا جاحوني الخ) استئناف وقع جوابا
لسؤال نسأمن حكاية حاجتهم كأنه قيل فماذا قال حين حاجوه اه أبو السعود (قوله بتشديد
النون) أي ادغام نون الرفع في نون الوقاية وقوله وتخفيفها أي لتلاخيها مع مشددان في كلمة
واحدة وهما الجيم والنون اه كرخي (قوله وهي نون الرفع) وهي الاولى عند النحاة قال سيبويه
وغيره من البصريين لأنها المعهود حذفها وقوله ونون الوقاية وهي الثانية عند القراء قال
الاحفش في قوم لانها التي يحصل بها الثقل ولان الاولى دالة على الاعراب فبقاؤها أولى وبرهن
كل على مختاره بما يطول بنا الكلام في ذكره اه كرخي فن أدله سيبويه على أن المحذوف هو
الاولى أنها نائبة عن الضمة وهي قد تحذف تخفيفا كما في قراءة أبي عمرو بنصركم وبأمركم
ويسركم فكذلك ما ناب عنها ودليل القراء على أن المحذوف هو الثانية أن الثقل انما حصل بها
اه شيخنا (قوله وقد هددان) برسم بلاياء لاهما من يأت الزوائد في النطق يجب حذفها في
الوقف ويجوز اثباتها وحذفها في الوصل اه شيخنا وقوله اليها أي إلى وحدانية في السمين
وجملة وقد هددان في محل نصب على الحال وفي صاحبها وجهان أظهرهما أنه المباء في أنا جاحوني
أي اتحاد لوني في الله حال كوني مهديا من عنده والثاني أنها حال من الله أي أنا جاحوني فيه
حال كونه هاديا لي فخمته كم لا تجدي شيئا لأنها احضرة اه (قوله ولا أخاف ما تشركون به)
هذه الجملة يجوز أن تكون مستأنفة أخبر عليه السلام بأنه لا يخاف ما يسركون به رباً ثمة به
وكانوا قد خوفوه من ضرر يحصل له بسبب آلهتهم ويحتمل أن تكون في محل نصب على
الحال باعتبارين أحدهما أن تكون نائبة عطف على الاولى فيكون الحالان من المباء في
أنا جاحوني والثاني أنها حال من المباء في هدداني فتكون جملة حالية من بعض جملة حالية فهي
قريبة من الحال المتداخلة لأنه لا بد من ضمها مبتدأ على هذا الوجه قبل الفعل المضارع
لما تقدم من ان الله هل المضارع المنفي بلا حكمه حكم المثبت من حيث أنه لا تباينه الواو اه
سمين (قوله لما تشركونه) أشار إلى أن ما موصولة فالمباء في به تعود على ما واهني ولا أخاف
الذي تشركون الله به أو تعود على الله والمحذوف هو العائد على ما ويجوز أن تكون مصدرة
وعلى هذا فالمباء في به لا تعود على ما عند الجمهور بل تعود على الله تعالى والتقدير ولا أخاف
أشراككم بالله والمفعول محذوف أي ما تشركون غير الله به اه كرخي (قوله لكن) عادته أن
الاستثناء إذا كان منقطعا به يفهم به يمكن وهو هنا كذلك فان المشبهة ليست مما تشركون به
والمصدر المأخوذ من الفعل وأن مبتدأ أخبر به محذوف تقديره لكن مشبهة ربي أخافها اه
شيخنا وعبارة الكرخي قوله لكن أشار به إلى أن الاستثناء منقطع وهو ما جرى عليه ابن عطية
والخوفي وهو أحد قولي أبي البقاء والكواشي قال الخوفي وتقدمه لكن مشبهة الله إياي بضر
أخافها والثاني أنه متصل وهو أظهر القولين لأنه من جنس الاول والمستثنى منه الزمان كما أشار

من المكره
والله أعلم بهم) على
الملائكة (ما يابسون) مثل
ما يلبسون من الثياب ويقال
وللبسنا عليهم خلطنا عليهم
صورة الملك ما يلبسون كما
يخاطبون على أنفسهم صفة
مجد ونعمة (واقداستهزأهم
برسل من قبلك) استهزأهم
قومهم كما استهزأ بك قومك
(خاف) فوجب ونزل ودار
(بالذين سخرؤا منهم) من
الكفار (ما كانوا به
يستهزئون) عقوبة استهزأهم
(قل) يا محمد لاهل مكة
(سبروا) سافروا (في الارض
ثم انظروا) وتفسروا (كيف
كان عاقبة المكذبين)
كيف صار آخر امر المكذبين
بالله والرسول (قل) يا محمد
لاهل مكة (من ماني

يصيني فيكون (وسع ربي
كل شيء علما) أى وسع علمه
كل شيء (أفلا تتذكرون)
هذا فتؤمنون (وكيف
أخاف ما أشركتم) بالله
وهى لا تنضر ولا تنفع (ولا
تخافون) أنتم من الله (أسكن
أشركتم بالله) فى العبادة
(ما لم ينزل به) بعبادته
(عليكم سلطانا) حجة وبرهانا
وهو القادر على كل شيء
(فأى الفريقين أحق
بالامن) أنحن أم أنتم (ان
كنتم تعلمون) من الاحق به
أى وهو نحن فاتبعوه قال
تعالى (الذين آمنوا ولم
يلبسوا) يخطوا (إيمانهم
بظلم)

سورة الاحقاف
السموات والارض) من
الخلق فان اجابوك والا
(قل لله) خلق السموات
والارض (كتب على نفسه
الرحمة) أوجب على نفسه
الرحمة لامة محمد صلى الله
عليه وسلم بن أخير العذاب
(ليجوع عنكم) والله ليجوعنكم
(الى يوم القيامة) ليوم
القيامة (لا ريب فيه) لا شك
فيه (الذين خسروا) غبنوا
(انفسهم) ومنزلهم
وخدمهم وازواجهم فى الجنة
(فهم لا يؤمنون) بهم
والقرآن نزل فى مقالتهم
فى مجده عليه السلام ارجع

الى ذلك فى الكشاف بقوله الا وقت مشيئة ربي شيء يخاف خذف الوقت يعنى لا أخاف
معبودا تشكم فى وقت قط لانها لا تقدر على منفعة ولا مضرة الا ان يشاء ربي شيء أمن المكره
يصيني من جهتها اه (قوله يصيني) صفة لشيء ما هو اشارة الى تقدير مضاف أى ان يشاء
ربي اصابه شيء من المكره وقوله فيكون بالنصب عطف على مدخول أن أو بالرفع استثناء ما
أى فهو يكون اه شيخنا (قوله وسع ربي) أى أحاط وقوله كل شيء مفعول به وقوله علماء يميز
محول عن الفاعل كما أشار له المفسر وفى السمين علماء فيه وجهان أظهرهما ما استعملوا على
الفاعل تقديره وسع على ربي كل شيء كقوله واشتعل الرأس شيبا أى شيب الرأس والثانى أنه
منصوب على المفعول المطلق لان معنى وسع علم قال أبو البقاء لان ما يسع الشيء فقد أحاط به
والعالم بالشيء محيط بعلمه اه والجمله من قوله وسع ربي كل شيء علماء كانه دليل للاستثناء أى فلا
يعدان يكون فى علمه أن يحق بي مكره من قبلها بسبب من الاسباب لانه أحاط بكل شيء علماء
اه أبو الحسن عود (قوله أفلا تتذكرون) أى أنتم مرضون عن التأمل فى أن آلهتكم جمادات
لا تنضر ولا تنفع فلا تتذكرون انها غير قادرة اه أبو السعود (قوله هذا) أى سعة علمه (قوله
وكيف أخاف ما أشركتم) استئناف مسوق لمنفى الخوف عنه بالطريقى الالزامى بعد نفيه عنه
بحسب الواقع ونفس الامر بقوله سابق ولا أخاف ما تشركون به اه السمع عود فعلى هذا يكون
الخوف منه هنا هو ما سبق وهو هناك اصابة الاصنام لبسوء فببغى أن يكون هنا كذلك
وينسحب هذا المعنى الى قوله أحق بالامن فيكون المراد بالامن فى حقه الامن من اصابته
الاصنام لبسوء وفى حقه هم الامن من عاقبة الشرك وهوالعذاب فى الآخرة واشراح قد
فسر والامن فى جانب الفريقين بالامن من العذاب فى الآخرة وقد عرفت أن هذا لا يناسب
جانبه كما لا يخفى اه شيخنا وقد تقدم الكلام على كيف فى أول البقرة وهذه نظيرتها وما يوز
فيها ثلاثة أوجه كونها موصولة اسمية أو موصولة أو مصدرية والعائد على الأولين
مخذوف أى ما أشركتموه بالله أو اشرككم بالله غيره وقوله ولا تخافون يجوز فى هذه الجملة أن
تكون نسقا على أخاف فتكون داخلة فى حيز التبع والانكار وان تكون حالية أى وكيف
أخاف الذى تشركون حال كونكم أنتم غير خائفين عاقبة اشراككم ولا بد من ضمير مبتدأ
قبل المضارع المنفى بلا ما تقدم غير مرة أى كيف أخاف الذى تشركون أو عاقبة اشراككم
حال كونكم آمنين من مكر الله الذى أشركتم به غيره وهذه الجملة وان لم يكن فيها را طيع وعود على
ذى الحال لا يضر ذلك لان الواو نفسها رابطة اه سمين (قوله وهى لا تنضر الخ) فيه مراعاة
معنى ما (قوله ما لم ينزل) مفعول لا تشركتم وهى موصولة اسمية أو موصولة لا تكون مصدرية
لفساد المعنى وبه وعليكم متعلقان ينزل ويجوز فى عليكم وجه آخر وهو أن يكون حال امن
سلطانا لانه لو تأخر عنه لجاز أن يكون صفة له اه سمين (قوله فأى الفريقين) أى من الموحدين
والمشرك ولم يقل أينما حق بالامن أنا أم أنتم اتمرازا عن تركية نفسه والمراد من الاحق الحقيقى
فمعنى أحق بالامن انه كامل الاستحقاق لار الواقع انه ليس للمشرك أمن أصلا اه كرخى (قوله
ان كنتم تعلمون) ان شرطية وجوابها مخذوف قدره الشارح بقوله فاتبعوه وقدره غيره بقوله
فأخبرونى اه شيخنا (قوله قال تعالى الذين آمنوا الخ) عبارة السمين قوله الذين آمنوا
هل هو من كلام ابراهيم أو من كلام قومه أو من كلام الله تعالى ثلاثة أقوال للعلماء وعلمها بترتيب
الاعراب فان قلنا انها من كلام ابراهيم جوابا عن السؤال فى قوله فأى الفريقين وكذا ان قلنا

أي شرك كما فسر بذلك في
حديث الصبيحين (أولئك
لهم الأمن) من العذاب
(وهم مهتدون وتلك)
مبتدأ أو بدل منه (مجتنا)
التي احتج بها إبراهيم على
وحدايته الله من أفول
الكوكب وما بعده والخبر
(آتيناه إبراهيم) أرشدناه
لهما (على قومه

الصبيحين) ففيه ما عن ابن مسعود قال لما نزلت الذين آمنوا الخ شق ذلك على المسلمين وقالوا
أينما نلظلم أنفسنا يقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل ذلك أغما هو الشرك ألم تسمعوا قول
لقمان لا تشرك بالله إن الله عليم غيبهم وفي رواية ليس هو كما تظنون أغما هو كما
قال لقمان لا تشرك به وذكره أه خازن وذهب المعتزلة إلى أن المراد بالظلم في الآية المعصية لا الشرك
بناء على أن حلف أحد الشيثيين بالآخر بقتل أبيه ما لا يتصور خلط الإيمان بالشرك
لأنهم باضداد لا يجتمعان وهذه الشبهة تردعاهم بأن يقال كما أن الإيمان لا يجتمع بالكفر
فلذلك المعصية لا يجتمع الإيمان عندكم لكونه أمما لفعل الطاعات واحتساب المعاصي فلا
يكون مرتكب الكبيرة مؤمنا عندكم ولم أن يحجوا عنها بان الإيمان كثيرا يطلق على نفس
المصديقي بل ربما لا يفهم من ذكر دله على الفعل الا هذا حتى أنه يعترف على عمل الصالحات
في مواضع كثيرة وذهب أهل السنة إلى أن المراد من الظلم ههنا لا الشرك عسكنا بالحدث وقالوا
إن أريد بالإيمان مطلق التصديق سواء كان باللسان أو بغيره فظاهر أنه يجتمع الشرك وكذا إن
أريد به تصديق القلب لجواز أن يصدق المشرك بوجود الصانع دون وحدانيته كما قال تعالى
وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون اه زاده على البضاوى (قوله وتلك مجتنا) إشارة
إلى ما احتج به إبراهيم على قومه من قوله فلما حن عليه الليل إلى قوله وهم مهتدون أو من قوله
قال أنا جئوني إلى قوله وهم مهتدون وقوله آتيناه إبراهيم أي أرشدناه إليها وعلمنا ما بها
وقول على قومه متعلق بمجتنا ان حمل خبر تلك ومجذوف ان حمل بدلا منه أي آتيناه إبراهيم
حجة على قومه اه يعضاوى وعبارة اسمين تلك إشارة إلى الدلائل المتقدمة من قوله وكذلك ترى
إبراهيم إلى قوله وما أنا من المشركين ويجوز في حجة اوجهان أحدهما أن يكون - برامدوا في
آتيناه احمثد وجهان أحدهما أنه في محل نصب على الحال والعامل فيها معنى الإشارة وبدل
على ذلك التصريح بوقوع الحال في نظيرتها كقوله تعالى فمطلب بيوتهم خارية بما ظلموا واثاني
أنه في محل رفع على أنه خبر ثان أخبر عنه بخبرين أحدهما مفرد والآخر جملة والثاني من الوجهين
الأولين أن يكون مجتندا أو بياناً لتلك الجملة الفعلية اه (قوله من أفول الكوكب
الخ) فعلى هذا يكون اسم الإشارة وهو تلك راجع إلى قوله فلما حن عليه الليل إلى هنا اه شيخنا
وقوله وما بعده وهو القمر والشمس اه (قوله أرشدناه) أي بالهام أو بوحى قولان وقوله حجة
حال من الهدى في آتيناه وأشار الشارح بذلك إلى أن قوله على قومه حال متعلق بمجذوف هو الحال

انها من كلام قومه وانهم أجابوا بما هو حجة عليهم كان الموصول خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين
آمنوا وإن جعلناه مجرد الاخبار من الباري تعالى كان الموصول مبتدأ وفي خبره أوجه أحدها
أنه الجملة بعده فان أولئك مبتدأ ثان والأمن مبتدأ ثالث ولهم خبره والجملة خبر أولئك وأولئك
وخبره خبر الأول الثاني أن يكون أولئك بدلا أو عطف بيان ولهم خبر الموصول والأمن فاعل
به لاعتقاده الثالث كذلك الآن لهم خبر مقدم والأمن مبتدأ مؤخر والجملة خبر الموصول وأما
على قولنا بأن الذين خبر مبتدأ محذوف فيكون أولئك مبتدأ فقط وخبره الجملة بعده أو الجار
وحده والأمن فاعل به والجملة الأولى على هذا منصوبة بقول مضمراى قال لهم الذين آمنوا ان
كانت من كلام الخليل أو قالوا هم الذين آمنوا الخ ان كانت من كلام قومه فقوله ولم يلبسوا يجوز
فيه وجهان أحدهما أنها معطوفة على السابقة فلا محل لها حيث والثاني أن تكون الواو للتحال
والجملة بعده في محل نصب على الحال أي آمنوا غير ملبسين إيمانهم بظلم اه (قوله في حديث
الصبيحين) ففيه ما عن ابن مسعود قال لما نزلت الذين آمنوا الخ شق ذلك على المسلمين وقالوا
أينما نلظلم أنفسنا يقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل ذلك أغما هو الشرك ألم تسمعوا قول
لقمان لا تشرك بالله إن الله عليم غيبهم وفي رواية ليس هو كما تظنون أغما هو كما
قال لقمان لا تشرك به وذكره أه خازن وذهب المعتزلة إلى أن المراد بالظلم في الآية المعصية لا الشرك
بناء على أن حلف أحد الشيثيين بالآخر بقتل أبيه ما لا يتصور خلط الإيمان بالشرك
لأنهم باضداد لا يجتمعان وهذه الشبهة تردعاهم بأن يقال كما أن الإيمان لا يجتمع بالكفر
فلذلك المعصية لا يجتمع الإيمان عندكم لكونه أمما لفعل الطاعات واحتساب المعاصي فلا
يكون مرتكب الكبيرة مؤمنا عندكم ولم أن يحجوا عنها بان الإيمان كثيرا يطلق على نفس
المصديقي بل ربما لا يفهم من ذكر دله على الفعل الا هذا حتى أنه يعترف على عمل الصالحات
في مواضع كثيرة وذهب أهل السنة إلى أن المراد من الظلم ههنا لا الشرك عسكنا بالحدث وقالوا
إن أريد بالإيمان مطلق التصديق سواء كان باللسان أو بغيره فظاهر أنه يجتمع الشرك وكذا إن
أريد به تصديق القلب لجواز أن يصدق المشرك بوجود الصانع دون وحدانيته كما قال تعالى
وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون اه زاده على البضاوى (قوله وتلك مجتنا) إشارة
إلى ما احتج به إبراهيم على قومه من قوله فلما حن عليه الليل إلى قوله وهم مهتدون أو من قوله
قال أنا جئوني إلى قوله وهم مهتدون وقوله آتيناه إبراهيم أي أرشدناه إليها وعلمنا ما بها
وقول على قومه متعلق بمجتنا ان حمل خبر تلك ومجذوف ان حمل بدلا منه أي آتيناه إبراهيم
حجة على قومه اه يعضاوى وعبارة اسمين تلك إشارة إلى الدلائل المتقدمة من قوله وكذلك ترى
إبراهيم إلى قوله وما أنا من المشركين ويجوز في حجة اوجهان أحدهما أن يكون - برامدوا في
آتيناه احمثد وجهان أحدهما أنه في محل نصب على الحال والعامل فيها معنى الإشارة وبدل
على ذلك التصريح بوقوع الحال في نظيرتها كقوله تعالى فمطلب بيوتهم خارية بما ظلموا واثاني
أنه في محل رفع على أنه خبر ثان أخبر عنه بخبرين أحدهما مفرد والآخر جملة والثاني من الوجهين
الأولين أن يكون مجتندا أو بياناً لتلك الجملة الفعلية اه (قوله من أفول الكوكب
الخ) فعلى هذا يكون اسم الإشارة وهو تلك راجع إلى قوله فلما حن عليه الليل إلى هنا اه شيخنا
وقوله وما بعده وهو القمر والشمس اه (قوله أرشدناه) أي بالهام أو بوحى قولان وقوله حجة
حال من الهدى في آتيناه وأشار الشارح بذلك إلى أن قوله على قومه حال متعلق بمجذوف هو الحال

ترفع درجات من نشاء
بالإضافة والتنوين في العلم
والحكمة (ان ربك حكيم)
في صنعه (عليه السلام) بخلقه
(ووهبنا له اسحق ويعقوب)
ابنه (كلا) منهما (هدينا)
ونوحا هدينا من قبل أي
قبل ابراهيم
عذاب يوم عظيم
عذابا في يوم عظيم ويقال
عذابا في يوم عظيم (من
يصرف عنه) العذاب
(يومئذ) يوم القيامة (فقد
رحمه) عصمه وغفر له (وذلك)
الغفران (الفوز المبين)
النجاة الوافرة (وان عسى
الله) يصيبك الله (بضر)
بشدة وفقر (فلا كاشف
له) فلا رافع له (الاهوان
عسى) يصيبك (بضر)
بنعمة وغنى (فهو على كل
شيء) من الشدة والفقر
والنعمة والغنى (قدبر وهو
انقاهر) الغالب (فوق
عباده) على عباده (وهو
الحكيم) في أمره وقضائه
(الخبير) بخلقهم وباعمالهم
ثم نزلت في مقالتهم للنبي
صلى الله عليه وسلم اثنا
وشهد بشهادتك نبي (قل)
يا شهد لهم (أي شيء أكبر)
أعدل وأرضى (شهادة) فان
أجابوك (الآل) قل الله شهيد
بيننا وبينكم (باني رسوله
وهذا القرآن كلامه) (وأوحى

في الحقيقة اه شيخنا (قوله نرفع درجات) فيه وجهان أظهرهما انه امتنا نفع لا محل لها من
الاعراب الثاني حوزة أبو البقاء وبداية انه باني موضع الحال من آتيناها يعني من فاعل آتيناها
أي في حال كوننا رافعين ولا تكون حالا من المفعول اذ لا ضمير فيها يعود اليه اه كرخي (قوله
بالإضافة) أي فالمفعول به هو درجات وقوله والتنوين أي فالمفعول به هو من نشاء ودرجات
مفعول فيه أي نرفع من نشاء رفعه في درجات أي رتب اه شيخنا (قوله ان ربك حكيم عليه)
خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم على ما قاله الامين وأبو حيان فهذا رجوع الى الخطاب في قوله
قل ان هدى الله هو الهدى وقوله واذا قال ابراهيم الخ على حسب ما قدره الشارح هناك اه
شيخنا (قوله ووهبنا له الخ) عطف على قوله وتلك حجة فان عطف كل من الفعلية والاسمية
على الاخرى مما لا نزاع في جوازه اه أبو السعد ولما أظهر ابراهيم عليه السلام دينه وغلب
خبره بالحج القاطعة والبراهين القوية والدلائل المحممة التي فهمه الله تعالى اياها وهداية
اليها عدد نفعه عليه واحسانه فانه رفع ذريته في عليين وأبقي النبوة في ذريته الى يوم الدين فقال
تعالى ووهبنا له يعني لابراهيم امحق ويعقوب الخ اه خازن والمقصود من تلاوة هـ هذه النعم
على محمد صلى الله عليه وسلم تشريفه لان شرف الوالد يسرى الى الولد وجملة ما ذكر في هذه
الايتام ثمانية عشر رسولا وبقي سبعة وهم آدم وادريس وشعيب وصالح وهود وذوالقفل
ومحمد فهؤلاء الخمسة والعشرون رسولا هم الذين يجب الايمان بهم تفصيلا اه شيخنا (قوله)
كلا هدينا) أي للشرع الذي أوتيه ابراهيم فانهما مقتديان به اه أبو السعد (قوله ونوحا
هدينا) بين آدم ونوح ألف ومائة سنة وعاش آدم تسعمائة وستين سنة ونوح من ملك بفتح اللام
وسكون الميم وبال كاف وقيل ملك كان بفتح الميم وسكون اللام وبالنون ابن متوشلخ بنضم الميم
وفتح التاء الفرقية والواو وسكون الشين المججمة وكسر اللام وبالهاء المججمة ابن ادريس وكان
بين ادريس ونوح ألف سنة وبعث نوح لاربعين سنة ومكث في قومه ألف سنة الا خمسين
وعاش بعد الطوفان ستين سنة وقيل بعث نوح وهو ابن ثمانمائة وخمسين واربعمائة ولد على رأس
ألف سنة من آدم وبنه وبين نوح عشرة قرون وعاش ابراهيم مائة وخمسا وسبعين سنة وولده
اسماعيل عاش مائة وثلاثين سنة وكان له حين مات أبوه تسع وثمانون سنة وأخوه اسحق ولد بعده
اربعة عشرة سنة وعاش مائة وثمانين سنة ويعقوب بن اسحق عاش مائة وسبع واربعين
ويوسف بن يعقوب عاش مائة وعشرين سنة وبنه وبين موسى اربعمائة سنة وبين موسى
وابراهيم خمسمائة وخمس وستون سنة وعاش موسى مائة وعشرين سنة وبين موسى وداود
خمس مائة وتسع وستون سنة وعاش مائة سنة وولده سليمان عاش نيفا وخمسين سنة وبنه وبين
مولد النبي صلى الله عليه وسلم نحو ألف وسبعمائة سنة وأيوب عاش ثلاثا وستين سنة وكانت
مدة ثلاثه سبع سنين ويونس هو ابن متى وهي أمه اه من التحبير في علم التفسير للسبطي
وعبارة الزرقاني على الموهب ونوح ابن ملك بفتح اللام وسكون الميم بعد ما كاف ابن متوشلخ
بفتح الميم وشدا الفوقية المضمومة وسكون الواو وفتح المججمة واللام بعد ما خاء مججمة ابن
أخنوخ وهو ادريس اه (قوله أي قبل ابراهيم) أي بعشرة قرون اه من التحبير (قوله)
ومن ذريته داود الخ) داود وما عطف عليه معطوف على نوح فالنائب له هدينا ومن ذريته أي
حال منه وما عطف عليه أي هدينا ونوحا وهدينا داود وسليمان الخ حال كونهم من ذريته أي
ذرية نوح وكرر يا وما عطف عليه معطوف على داود المعطوف على نوح وكذلك اسمعيل

(ومن ذريته) أى نوح
(داود وسليمان) ابنه (وأيوب
ويوسف) بن يعقوب
(وموسى وهرون وكذلك)
كما خربناهم (نجزي المحسنين
وذكر يا ويحيى) ابنه
(وعيسى) بن مريم بقيدان
الذرية تقناول أولاد البنت
(والياس) ابن أخى هرون
أخى موسى (كل منهم) من
الصالحين واسمهم (ابن
إبراهيم) (واليسع) اللام
زائدة (ويونس ولوطا) بن
هاران أخى إبراهيم (وكلا)
منهم (فضلنا على العالمين)
بالنبوة (ومن آباءهم وذرياتهم
وأخوانهم)

الى هذا القرآن) أنزل الى
جبريل بهذا القرآن
(لا نذكركم به) لاخوفكم
بالقرآن (ومن بلغ) اليه
خبر القرآن فانا نذكره
(أنكم) يا أهل مكة
(تشهدون أن مع الله آية
أخرى) يعنى الأصنام تقولون
انها نبات الله فان شهدوا
على ذلك (قل لأشهد)
معكم (قل) يا محمد (انما هو
اله واحد) انما الاله اله
واحد (وانى يرى هما
تشركون) به من الأصنام فى
العبادة (الذين آتيناهم
الكتاب) أعطيناهم علم
التوراة يعنى عبد الله بن
سلام وأصحابه (يعرفونه)

وما عطف عليه جملة الاربعة عشر التى بعد نوح منصوبة بفعل الهداية الذى نصب نوحا اه
من السمين (قوله ومن ذريته أى نوح) عبارة الخازن اختلافوا فى هذا الضمير الى من يرجع
فقيل يرجع الى ابراهيم يعنى ومن ذرية ابراهيم داود وسليمان وقيل يرجع الى نوح وهو اختيار
جمهور المفسرين لان الضمير يرجع الى اقرب مذكور لان الله تعالى ذكر فى جملة هذه الذرية
لوطا وهو ابن أخى ابراهيم ولم يكن من ذريته فثبت بهذا ان هاء ال مائة ترجع الى نوح وقال
الزجاج كلا الاحتمالين جائزان ذكرهما جميعا قد جرى انتهت (قوله وأيوب) أى وذوالكفل
ابنه وأيوب هو ابن أموص بن رازح بن عيص بن اسحق بن ابراهيم وقوله وموسى هو ابن عمران
ابن يصر بن لاوى بن يعقوب وقوله وهرون هو اخو موسى وكان اكبر من موسى بسنة اه
خازن (قوله كما خربناهم) أى شرفناهم وفضلناهم بأنواع الكرامات اه أبو السعود (قوله
بقيدان الذرية) وذلك لان عيسى ليس له أب بل له أم تنسب الى نوح اه شيخنا (قوله والياس)
بالهمزة أوله وتر كدليل هو ابن أخى هرون أخى موسى وقيل غيره اه من المحلى فى سورة الصافات
قال ابن مسعود الياس هو ادريس ولدا اسمان مثل يعقوب واسرائيل وقال محمد بن اسحق هو
الياس بن ياسين بن فحاصر بن عيزار بن هرون بن عمران وهذا هو الصحيح لان أصحاب الانساب
يقولون ان ادريس جد نوح لان نوحا بن الملك بن منوش بن اخنوخ وهو ادريس اه خازن أى
فربصم أن يكون الياس هو ادريس لانه يلزم عليه جعل الجد من ذرية فرعه اه شيخنا
وادريس بن شيث بن آدم لصلبه اه من التخير (قوله ابن أخى هرون الخ) كذا وقع للشارح
تعمد نسخه المحلى فى سورة الصافات وهو أحد قولين والقول الآخر الذى مشى عليه جمهور
المفسرين أنه من أسباط هرون وانه ابن ياسين بن فحاصر بن عيزار بن هرون بن عمران
والشارح يهتبه فذكر على هذا الذى جرى عليه فى كتابه التفسير فلو قال ابن أخى موسى لوافق
ما قالوه اه شيخنا (قوله واليسع) هو ابن أخطوب بن الجوز اه خازن وقرأ الجمهور اليسع بلام
واحدة ساكنة وفتح الياء بعدها وقرأ الاخوان اليسع بلام مشددة وياء ساكنة بعدها فقراءة
الجمهور فيها تأويلان أحدهما أنه منقول من فعل مضارع والاصل يوسع بكسر السين ثم حذف
الواو لوقرعا بين ياء مفتوحة وكسرة ثم فقت السين بعد حذف الواو لاجل حرف الحلق وهو
العين مثل يهب ويقع ويدع ويبلغ ثم سمي به مجرد اعن الضمير يزيد فيه الالف واللام وقيل
الالف واللام فيه للتبريد كانه قد در تنكيره والثانى اسم أعجمى لا اشتقاق له وأما قراءة
الاخوين فاصله ليسع كضخم وصريف وهو اسم أعجمى ودخول الالف واللام فيه على الوجهين
المتقدمين واختار أبو عبيد قراءة التخفيف فقال معناه اسم هذا النبى فى جميع الاحاديث اليسع
ولم يسمه أحد منهم اليسع وهذا الاحتجاج فيه لانه روى اللفظ بأحد لغتيه وانما أثر الرواية هذه
اللفظة لثقلها لاعدادهم صحة الاخرى وقال القراء قراءة التشديد أشبه بأسماء الجعم وقد تقدم أن
فى نون يونس ثلاث لغات وكذلك فى سين يوسف اه ميم (قوله ابن هاران) فى القاموس
هاران بن نارخ أخو ابراهيم وأبولوط عليهما السلام اه (قوله وكلا فضلنا على العالمين) اعلم أن
الله تعالى ذكر هنا ثمانية عشر نبيا من غير ترتيب لا بحسب الزمان ولا بحسب الفضل ولكنه هنا
لطيفة أوجبت الترتيب هنا وهى أن الله خص كل طائفة من الانبياء بنوع من الكرامة والفضل
فذكر أول نوحا و ابراهيم واسحق ويعقوب لانهم أصول الانبياء وانهم يرجع حسبهم جميعا ثم
من المراتب المعبرة بعد النبوة الملك والقدرة والسلطان وقد أعطى الله داود وسليمان من ذلك

عطف على كلا أو نوحا ومن

لأنه بعض لان بعضهم لم يكن له ولد وبعضهم كان في ولده كافر (واجتنبناهم) احترناهم (وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك) الدين الذي هدى الله بهدي

به من يشاء من عباده ولو أشركوا (فرضا) لخطب عنهم ما كانوا به ملون أولئك

الذين آمنوا هم (الكتاب)

بني الكتاب (والحكم)

الحكمة (والنوة فان يكفر بها)

(هؤلاء) أي هذه الثلاثة

(فقد وكتباها) أردت نالها

(قوم اليس) وانما بكافرين

هم المذبحون وانصار

(أولئك الذين هدى)

(الله فيهم) طريقهم من التوحيد والصبر (اقتده)

يعرفون محمد بنده وفتنه

(كما يعرفون أبناءهم) يعني

الغلمان (الذين خسروا

أنفسهم) غنوا أنفسهم

بذهاب الدنيا والآخرة

يعني كعب بن الأشرف

وأصحابه (فيهم لا يؤمنون)

بمحمد وآقراء (ومن

أطلم) اجر (من أفترى)

أحدث (على الله الدنيا)

فأشركها بالله شتى (أو

كذب بآياته) محمد

والقرآن (ان لا يفـلح)

لا ينجو ولا يامن (الظالمون)

الكافرون والمشركون من

حظا وافر ومن المراتب العـبر عند نزول البلاء والمحن والشدة وقد خص الله بهذه أيوب ثم عطف على هاتين المرتبتين من جمع بينهما وهو يوسف فإنه صبر على البلاء والشدة حتى أعطاه الله ملكا مصر مع النبرة ثم من المراتب المعتبرة في فضل الانبياء كثرة المجزئات وكثرة البراهين وقد خص الله موسى وهرون من ذلك بالحظ الوافر ومن المراتب المعتبرة الزهد في الدنيا وقد خص الله بذلك زكريا ويحيى وعيسى والياس ثم ذكر الله بعد هؤلاء من لم يبق له أتباع ولا شريعة وهم اسمعيل واليسع ولوط فاذا اعتبرت هذه اللطيفة كان هذا الترتيب حسنة والله أعلم بمراده وأسرار كنهه اه خازن (قوله عطف على كلا) أي فالعامل فيه فضلنا وقوله أو نوحا أي فالعامل فيه هدينا أي وفضنا أو هدينا من آباءهم الخ وقوله ومن لا تبعيض أي على كل من العطفين ونظيره أن التبعض معتبر في كل من الآباء والذرية والأخوان والظهار أنه لا يحتاج إليه في الأخير لان أخوانهم كلهم هديون لان المراد هدى أو تفضيل الآباء والذرية ولا أخوان تفضيلهم أرهدهم بالآيمان ويحتاج الى التبعض في مدخولها الأول من حيث ان بعض آبائهم لم يكن مسلما كما قاله الخازن وعمل له راز على ما سبق فالتفضيل أو الهداية لبعض آباءهم لان كلهم ويحتاج اليه أيضا في الثاني كما شارله السارح بقوله وبعضهم كان في ولده كافرا وما قوله لان بعضهم الخ لم يظهر به التبعض في الآباء ولا في الذرية لانا اذا قلنا وفضلنا أو هدينا بعض ذرياتهم لم يخرج من لا ولده وغايه تصحیح العبارة بالنسبة اليه جعل الاضافة الى المجموع أي ومن ذريات مجموعهم وهذا لا يقتضي ان لكل منهم ذرية فالجواب ان الدارح سكت عن تقرير التبعض في المجرور الأول والثالث وقرر في الثاني بوجهين أولهما غير صحيح والثاني صحيح تأمل اه شيخنا (قوله لان بعضهم لم يكن له ولد) كيحيى وعيسى اه كرخي (قوله واجتنبناهم) عطف على فضلنا وتكريرا لهداية في قوله وهديناهم الخ لتكرير التأكيد وتمهيدا لبيان ما هدى الله اه أبو السعود (قوله ذلك الدين الذي هدى الله به) وهو التوحيد يدل قوله ولو أشركوا الخ فقد فسر الإشارة بالدين المدلول عليه بالسباق وعبارة السمعين قوله ذلك هدى الله المشار اليه هو المصدر المفهوم من الفعل قبله اما الاجتماع واما الهداية أي ذلك الاجتماع هدى الله أو ذلك الهدى الى ان طريق المستقيم هدى الله ويجوز أن يكون هدى الله خبرا وأن يكون بدلا من ذلك والخبر يهدي به على الأول يكون هدى الله حال العامل فيه امم الاشارة ويجوز أن يكون خبرا ثانيا ومن عباده تبين أحوال ايمان من وامام عائد المحذوف اه (قوله أو أشك الذين آمنوا الخ) اشارة الى ان كورين من الانبياء الثمانية عشر وليس لكل منهم كتاب فالمراد بآباء الكتاب لكل منهم تفهيم ما فيه أعم من أن يكون ذلك بالانزال عليه ابتداء أو بوراثة من قبله اه أبو السعود بالمعنى (قوله الحكمة) أي العلم وقوله والنسوة أي الرسالة (قوله أرصدنا له) أي أعدنا وورقة لها أي لإيمان بها والقيام بحقوقها اه (قوله ليسوا بها بكافرين) أي في وقت من الاوقات بل هم مستمررون على الايمان بها فان الجملة اللاحقة لا تحتاج الى تأكيد دوام الثبوت كذلك السلبية تفيد دوام النفي معومة المقام لان في الدوام كما حقق في مقامه اه أبو السعود بالمعنى (قوله كافرين فدمت عليه) عامة السجيع والبلاء في بكافرين زائدة في خبر ايس اه منين (قوله أولئك الذين هدى الله) أو أشك مبتدأ والذين خبره ووجه هدى الله صلة والفاء محذوف كما قدره المشار (قوله فيهم) ادهم اقتده (احتج هذه الآية ببعض العلماء على أن محمد صلى الله عليه وسلم افضل من جميع الانبياء وذلك لان جميع خصال الكمال التي كانت

بهاء السكت وقفوا وصلا
وفي قراءة: بحذفها وصلا
(قل) لا هـل مكة
(لا أسألكم عليه) أي
القرآن (أجرا) تعطونه
(ان هو) ما القرآن (الا
ذكرى) عظة (للعالمين)
الانس والجن (وما قدروا)
أي اليهود (الله حتى قدره)

أي ما عظمه وهو حق عظمته
أو ما عرفوه حتى معرفته
(اذ قالوا) لئن لم ينزل الله
عليه وسلم وقد خاصه وفي
القرآن (ما أنزل الله على
بشر من شيء قل) لهم (من
أنزل الكتاب الذي جاءه
موسى نورا وهدى للناس
ببيناته) بالياء والتاء

عذاب الله (ويوم نحشرهم
جميعا) كافة الناس يوم
القائمة (ثم نقول للذين
أشركوا بالله إلا لله (أين
شركاؤكم) آلهتكم (الذين
كنتم تزعمون) تعبدون
وتقولون لهم شفعاؤكم (ثم
لم تكن فتنتهم) عذرهم
وجوارهم (الأن قالوا) إلا
قولهم (والله ربنا ما كنا
مشركين انظر) يا محمد
وقال يقول لا لا إله إلا
أنظروا (كيف كذبوا على
أنفسهم) كيف أوجبوا
عقوبة كذبهم على أنفسهم
(ونزل عنهم) استعملهم

متفرقة فيهم أمر بالاعتداء بهم فيها أي بالخلق بها ليجوز الجميع فكان نوح صاحب تحمل
الاذى من قومه وأبراهيم صاحب كرم واسحق ويعقوب صاحب صبر على البلاء والمحن وداود
وسليمان من أصحاب الشكر على النعمة وأيوب صاحب صبر على البلاء ويوسف جامع بين السبر
والشكر وموسى صاحب الشريعة الظاهرة ووزكر بابن يحيى وعيسى والبأس من أصحاب الزهد
في الدنيا وأسماعيل صاحب صدق ويونس صاحب تضرع فأمر محمد صلى الله عليه وسلم أن يقتدى
بهم وجمع له جميع ما تفرق فيهم أه خارق بالمعنى (قوله من لتوحيد الصبر) أي دون
الفروع المختلفة باختلاف الشرائع ودون المنسوح فاهامه الدنسخ لا تتبع أه شيخنا (قوله هاء
السكت) وهي حرف يجتاب للاستراحة عند الوصف فتبعتها وقفا لا لشكال فيه وأما ثبوتها وصلا
فاجراء ومعامله لم يجرى الوصف كما قال في الخلاصة

وقف بها السكت على العمل المثل * بحذف آخر كاعظم من سأل

ورعما أعطى لفـظ الوصل ما * للوصف ثرا وفشا مستظما

أه شيخنا (قول وفي قراءة) أي حمزة والكسائي بحذفها وبلاء واثبتا وفيه ثبوتها عند
الوقف ويحذفانها عند الوصل على أصل قاعدنا أه شيخنا (قوله لا أسألكم عليه) أي على
القرآن أو على التبليغ فان مساق الكلام يدل عليهما وان لم يحذف ما ذكر أجرا أي عوضا من
جهنم كما لم يسأل من فعل من الانبياء عليهم السلام وهذا من جملة ما أمر عليه السلام بالاعتداء
بهم فيه أه أبو السعود (قوله عظة) عبارة أبي السعود عظة ونذ كبير لهم كانه من جهته تعالى فلا
يختص بقوم دون آخرين أه (قوله وما قدروا الله) يقال قدر يقدر من باب نصر ينصر وأصل
القدر السبر والخزير يقال قدر شيء إذا سبره وخرجه يعرف مقتدره ثم استعمل في معرفة الشيء
وحتى قدره نصب على المصدرية والاصل قدره الحق ثم اضيفت الصفه الى الموصوف أه أبو
السعود (قوله أي اليهود) كقوله ابن عازوراء وكما ثبت في الصيغ فقد جاء في مقام النبي صلى الله
عليه وسلم فقال له النبي أشهدك الله الذي أنزل التوراة على موسى هل تحذفها ان الله تعالى
بغض الحبر العجمين أي العالم الحميم وكان مالا المذكور كذلك وكان فيها ما ذكر فقال نعم
وكان يجب احقاء ذلك لكن أقر لأقسام النبي عليه فقال له النبي أنت حبر عجمين يعني فتكون
مبعوضا فغضب وقال ما أنزل الله على بشر من شيء فقال أصحابه الذين معه ويحك ولا على موسى
فقال والله ما أنزل الله على بشر شيء فلم سمعت اليهود تلك المقالة عتوا عليه وقالوا أليس الله
أنزل التوراة على موسى فلم قلت هذا قال أغضبني محمد بقلته فقالوا وأنت إذا غضبت تقول على
الله غير الحق فعز لوه من الحبرية وجعلوا مكانه كعب بن الأشرف أه خازن (قوله اذ قالوا) أي
وقت أبوة الواما ذكر فتقولهم المذكور فيه تقيس الله رجلا لا من عظمته اطفاه بعبياده
بأنزال الكتب عليهم ففهاه هذا الوصف الجميل عنه أه شيخنا وفي السمع اذ قالوا من دون
يقدره واجعله ابن عطية منصوصا بآية قدره وفي كلام ابن عطية ما ينسبها بأنها للتبليغ ومن شيء
مفعول به زيدت فيه من لوجود شرط الزيادة أه كرخي (قوله لهم) أي في الرد عليهم (قوله
نورا) أي بينا بنفسه وهدى للناس أي مبينا لغيره أه أبو السعود ونورا منصوب على الحال وفي
صاحبه وجهان أحدهما أنه الهاء في به فالعامل فيها جاء والثاني أنه الكتاب فالعامل فيها أنزل
وللناس صفة لهدى أه سمين (قوله بالياء والتاء الخ) عبارة السمين فراد ابن كثير وأبو عمرو وباء
الغنية وكذلك يسدون ويخفون والباقون بناء الخطاب في الأفعال الثلاثة فأما الغيبة فلم يمل

المواضع الثلاثة (قراطيس) أي يكتبونه في دفاتر مقطعة
يبدونها (أي ما يحسون
بداه منها) (ويخفون كثيرا)
مما فيها كنهات محمد صلى
الله عليه وسلم (وعلمت) أيها
الله ود في القرآن (مالم
نعلم) وأنتم ولا آباؤكم) من
التسوية بين ما التمس
عليكم واختلغتم فيه (قل
الله) أنزله إن لم يقوله
لأجواب غيره (ثم ذرهم في
خوضهم) باطلهم
بأنفسهم (ما كانوا يفكرون)
يعبدون بالكذب ويقال
بطل افتراؤهم (ومنهم من
يستمع الملك) يقول من أهل
مكة من يستمع إلى كلامك
وحدثك منهم أبو سفيان
ابن حرب والوليد بن المغيرة
والنضر بن الحرث وعتبة
وشيبة ابنارية وأمية وأبي
ابن أخاف والحارث بن عامر
(وجعلنا على قلوبهم أكنة)
أعظية (أن يفقهوه) لكي
لا يفقهوا كلامك وحدثك
(وفي آذانهم وقرا) صمما
لكي لا يسموا الحق والهدى
ويقال ثقلا عن الهدى أن
يعقلوه (وان يروا كل آية)
ظلمها منك (لا يؤمنوا بها)
طلب منه حوث بن عامر
(حتى إذا حائل) حاو الملك
(يجادلونك) يسألونك ماذا
أنزل من القرآن فإذا أخبرتهم

على ما تقدم من الغيبة في قوله وما قدر والله الخ وعلى هذا فيكون في قوله وعلمتم تأويلان
أحدهما أنه خطاب لهم أيضا وإنما جاء به على طريقة الالتفات والثاني أنه خطاب للمؤمنين من
قريش اعترض به بين الأمر بقوله قل من أنزل وبين قوله قل الله وأما قراءة ناء الخطاب ففيها
مناسبة لقوله وعلمتم مالم تعلموا أنتم ووجهها مكي وجماعة لذلك قال وذلك أحسن في المشاكلة
والطابقة واتصال بعض الكلام ببعض وهو الاختيار لذلك ولأن أكثر القراء عليه اه (قوله
في المواضع الثلاثة) أي يجعلون ويبدون ويخفون (قوله يجعلونه قراطيس) يجوز أن يكون حمل
بمعنى صبروا أن يكون بمعنى ألقي أي يصنعونه في كاغد وهذه الجملة في محل نصب على الحال أمامن
الكتاب وأمامن الخاء في كذا تقدم في نورا وهدي وقراطيس فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه على
حذف حرف الجر أي في قراطيس وورق فهو شبهه بالنظر في المهم فلذلك تعدى إليه الفعل بنفسه
والثاني أنه على حذف مضاف أي يجعلونه ذاق قراطيس والثالث أنهم نزلوه من أذن القراطيس وقد
تقدم تفسير القراطيس والجملة من قوله يبدونها في محل نصب مفعلة لقراطيس وأما ويخفون فقال
أبو البقاء أنها صفة أيضا لها وقد رخصها بحذف أي ويخفون منها كثيرا وأمامكي فقال ويخفون
مبتدأ للموضع لدن الأعراب انتهى اه سمين (قوله مقطعة) أي مفصلة ولا بعضها من بعض
يخملوه أجزاء مخوفة وغما بين جزأ وفعلوا ذلك لئلا يكونوا من إخفاء ما أرادوا إخفاءه فيجعلون
ما يريدون إخفاءه على حدة لئلا يكونوا من إخفاءه بخلاف ما لو جملوا الكل في جملة واحد
كما يخفف فرما أطلع غيرهم على جميع ما فيه اه شيخنا (قوله مما فيها) أي في القراطيس التي
نسجوها من التوراة وعبارة الخازن يبدونها يعني القراطيس المكتوبة ويخفون كثيرا أي مما
كتبوه من القراطيس وهو ما عندهم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته في التوراة اه
وعبارة البصاوي وأضمن ذلك توخيهم على سوء حالهم بالتوراة وذمهم على تحريفها بإبداء
بعض انقيادهم وكتبوه في ورقات متفرقة وإخفاء بعض لا يشتهونه انتهت وهي تقتضي أن
العض الذي يخفونه هو الذي لم يجعلوه في القراطيس وعليها يكون قول الشارح مما فيها معناه
مما في التوراة وذلك الكثير هو الذي لم يكتبوه في القراطيس فإخبارنا بظهور كتبهم ومالم
يخفوه لم يكتبوه ولم ينقلوا منها اه كرخي (قوله كنهات محمد) أي وكأية الرجم وكأية أن الله
يبغض الخبثاء سمين فهذه آية في التوراة أي العالم الضخم جسمه اه شيخنا (قوله وعلمت) يجوز أن
تكون على قراءة الغيبة في يجعلونه وما عطف عليه مستأنفا وأن يكون حالا وإنما أتى به خطأنا
لأجل الالتفات وأما على قراءة ناء الخطاب فهو حال ومن اشترط قد في الماضي الواقع حالا ضمها
هنا أي وقد علمتم اه سمين (قوله في القرآن) أي من القرآن بدليل مقابلة بقوله من التوراة
وعبارة البصاوي وعلمت على لسان محمد صلى الله عليه وسلم مالم تعلموا أنتم ولا آباؤكم زيادة على
ما في التوراة وبينا ما التمس عليكم وعلى آباءكم الذين كانوا أعلم منكم ونظيره أن هذا القرآن
يقص على بني إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون وقيل الخطاب لمن آمن من قريش اه
(قوله ببيان ما التمس الخ) الباء سببية متعلقة بقوله وعلمتم اه (قوله قل الله) الجلالة يجوز فيها
وجهاً أحدهما أن تكون فاعلا بفعل محذوف أي قل أنزله الله وهذا هو الصحيح للتصريح
بالفعل في قوله ليخوان خلقهن العزيز العليم والثاني أنه مبتدأ والخبر محذوف تقديره الله أنزله
ووجه مناسبة مطابقة الجواب للسؤال وذلك أن جملة السؤال اسمية فالتسكين جملة الجواب كذلك
اه سمين (قوله في خوضهم بالعبون) يجوز أن يكون في خوضهم متعلقا بذرهم وأن يتعلل بيلعبون

(يا معيون وهذا) القرآن
 (كتاب أنزلناه مبارك
 مصدق الذي بين يديه)
 قبله من الكتب (ولتتذركم
 بالثناء والماء عطف على معنى
 ما قبله أي أنزلناه للبركة
 والتعبد بدينك ولتتذركم به) أم
 القرى ومن حولها) أي أهل
 مكة وسائر الناس (والذين
 يؤمنون بالآخرة يؤمنون
 به وهم على صلاتهم
 محافظون)

~~صلى الله عليه وسلم~~
 يقول الذين كفروا) يعني
 نصير من الحشر (ان هذا)
 ما هذا الذي يقول محمد (الا
 أساطير الأولين) كذب
 الأولين وأحاد بشهم (وهم
 ينهون عنه) وهو أبو جهل
 وأصحابه ينهون عنه عن محمد
 والقرآن (ويتأون عنه)
 يخشون عنه ويتباعدون
 ويقال هو أبو طالب كان
 ينهى الناس عن أذى النبي
 صلى الله عليه وسلم ولا يتابعه
 (وان يهلكون) ما يهلكون
 (الأنفسهم وما يشعرون)
 ما يعلمون ان أوزار الذين
 يصعدونهم عنه هي عليهم
 (ولو ترى) يا محمد (اذ وقفوا)
 حبسوا (على النار فقلوا
 يا ليتنا نرد) الى الدنيا (ولا
 نكذب بآيات ربنا)
 بالكتب والرسول (ونكون
 من المؤمنين) مع المؤمنين

وان يكون حالاً من مفعول ذرهم وان يكون حالاً من فاعل يلعبون فهذه أربعة أوجه وأما
 يلعبون فيجوز ان يكون حالاً من مفعول ذرهم ومن منع تعدد الحال الواحد لم يجوز حينئذ ان
 يكون في خوضهم حالاً من مفعول ذرهم بل يجعله امامة ملقاً بذرهم كما تقدم أو يلعبون أوجالا
 من فاعله ويجوز ان يكون يلعبون حالاً من ضمير خوضهم وجاز ذلك لانه في قوة الفاعل لان
 المصدر مضاف لفاعله والتقدير ذرهم يخوضوا لاعبين وان يكون حالاً من الضمير المستقر في
 خوضهم اذا جعلناه حالاً لانه تضمن معنى الاستقرار فتكون حالاً متداخلة اه سمين (قوله
 يلعبون) أي يستهزئون ويستخفرون اه خازن وفي القاموس لعب كسمع لعباً بكسر العين ضد جد
 اه فاللعب يشمل الهزل والسخرية والاستهزاء (قوله وهذا كتاب) مبتدأ وخبر وقوله أنزلناه
 الخ صفات للخبر وقدم وصفه بالانزال على وصفه بالبركة بخلاف قوله وهذا ذكر مبارك أنزلناه
 قالوا لان الالههم هنا وصفه بالانزال اذ جاء عقب انكارهم ان ينزل الله على بشر من شيء بخلافه
 هناك ووقعت الصفة الاولى جملة فعلية لان الانزال يقعد وقتاً فوقتاً وانتهت اسما صريحاً لان
 الاسم يدل على الثبوت والاستقرار وهو موصوفه هنا أي بركته ثابتة مستقرة اه سمين (قوله
 مصدق الذي بين يديه) أي موافق للكتب التي قبله في التوجيه ودون تزييه الله والدلالة على
 البشارة والتذكير اه خازن (قوله أي أنزلناه للبركة الخ) فهذه العلة مأخوذة من الوصف من
 حيث ان تعاقب الحكم بالمشقة يؤذن بعلمية الاشتقاق اه شيخنا وفي السمين قوله ولتتذركم
 الجهور ببناء الخطاب للرسول عليه السلام وأبو بكر عن عاصم بياء الغيبة والضمير للقرآن وهو
 الظاهر أي يتذركم عواظهم وزواجرهم ويجوز ان يعود على الرسول عليه السلام لعلم به وهذه الالام
 فيها وجهان أحدهما انها متعلقة بالانزال اعطفاً على مقدر فقدره أبو البقاء لم يؤمنوا ولتتذركم
 الزمخشري فقال ولتتذركم معطوف على ما دل عليه صفة الكتاب كأنه قيل أنزلناه للبركات
 ولتصديق ما تقدمه من الكتب وللاذكار والثاني انها متعلقة بمحذوف متأخر أي ولتتذركم أنزلناه
 اه (قوله أي أهل مكة) إشارة الى تفسير أم القرى وان حذف مضاف في الكلام وانما ذكرت
 هذا الاسم المنبئ عن كونه اعظم القرى وقبلة لاهلها اذ اناء ان اذكارها أصله مستمع لانذار
 أهل الأرض كافة اه من أي السعود (قوله والذي يؤمنون بالآخرة) أي ايماناً بتمتد به بخلاف
 بعض أهل الكتاب فلا يرد كيف قال في وصف القرآن ذلك مع ان كثيراً من يؤمن بالآخرة من
 اليهود والنصارى وغيرهم لا يؤمن به اه كرخي وفي الخازن والذين يؤمنون بالآخرة الخ وذلك
 لان الذي يؤمن بالآخرة يؤمن بالوعد والوعيد والثواب والعقاب ومن كان كذلك فبرغب في
 تحصيل الثواب ودرء العقاب عنه وذلك لا يحصل الا بالنظر التام فادانظر وتفكر علم ان دين
 محمد أشرف الاديان وشريعته أعظم الشرائع اه فلزم من الايمان بالآخرة على الوجه المذكور
 الايمان بمحمد أو بالقرآن على الاحتمالين في الضمير فيه وهذا الموصول يجوز فيه وجهان
 أحدهما انه مرفوع بالابتداء وخبره يؤمنون به ولم يتقدم ابتداء والخبر لتغاير متعلقهما فلذلك
 خازن يقع الخبر بلفظ الممتد والا فيمتنع ان تقول الذي يقوم بشوم والذين يؤمنون يؤمنون وعلى
 هذا فذكر النصلة هنا واجب ولم يتعرض الضمير لذلك ولكن تعرضوا للظاهرة والثاني انه
 منصوب عطفاً على أم القرى أي واتتذر الذين آمنوا بالآخرة فيكون قوله يؤمنون به حالاً من
 الموصول وليست حالاً مؤكدة لما تقدم لك من تسوية وقوعه خبراً وادواختلاف المتعلق
 والهاء في به تعود على القرآن أو على الرسول وهم على صلاتهم محافظون حال وذكر أبو جعفر
 في الروضة ان أبا بكر قرأ على صلواتهم اه سمين (قوله وهم على صلاتهم محافظون) يعني

خوفنا من عقابها (ومن)
 أى لا أحد (أظلم من افترى
 على الله كذبا) بادعاء النبوة
 ولم ينبا (أوقال أوحى إلى ولم
 يوح إليه شيء) نزلت في
 مسيلة (و) من (من قال
 سأنزل مثل ما أنزل الله)
 وهم المستهزئون قالوا لو نشاء
 لقلنا مثل هذا (ولو ترى)
 يا محمد (اذ الظالمون)
 المذكورون (في غمرات)
 سكرات (الموت والملائكة
 بأسطوا أيديهم) (الهم
 ما لضرب والتعذيب يقولون
 لهم تعنيفا) (أخرجوا أنفسكم)
 اللبنة قبضها (اليوم تحزنون
 عذاب المهون) الموهون

في السر والعلانية (بل
 بالهم) ظهر لهم عقوبة
 (ما كانوا يخفون) (يسرون
 من الكفر والشرك) (من
 قبل) في الدنيا (ولوردوا)
 إلى الدنيا كما سألوهم (لأعادوا
 لما نهوا عنه) من الكفر
 والشرك (وانهم يكاذبون)
 لانهم لوردوا لم يؤمنوا به
 (وقالوا) يعني كفار مكة
 (انهم الاحيوتنا الدنيا)
 أى ما حياتنا الاحياء الدنيا
 (وما نحن بمعوثين) بعد
 الموت (ولو ترى) يا محمد (اذ
 وقفوا) يقول بسوا (على
 ربهم) عند ربهم (قال) الله
 لهم ويقال تنزل لهم

ان الاعيان بالآخره يحمل على الاعيان بمعمد وذلك يحمل على المحافظة على الصلوة وتخصيصها
 بالذكر لانها اشرف العبادات والافالاعيان يحمل على المحافظة على جميع الطاعات اه خازن
 (قوله خوفنا من عقابها) أى الاخرة (قوله بادعاء النبوة) أى مثلا والافوجوه الكاذب
 كثيرة اه (قوله أوقال أوحى إلى) عطف خاص على عام كما قاله أبو حيان وهذا قطع النظر عن
 نفسه بشارح الاقتراء بادعاء النبوة أما بالنظر إليه فيكون عطف تفسير هذا وفيه ان كلام من
 عطف انما هو وعطف التفسير لا يكون بأووالا حسن أنه من عطف المغاير باعتبار العنوان
 وتكون أوالتنوييع في كذب مسيلة يعني انه تارة ادعى النبوة بان قال أنا نبى وتارة ادعى
 الإيحاء بان قال ان الله أوحى إلى وان كان يلزم النبوة أى مفهومها في نفس الامر الإيحاء ويلزم
 الإيحاء النبوة هذا ويقوم من صنيع السارح الآتي ان أوجه في الواو حيث قال بدعوى
 النبوة والإيحاء كذبا اه شيخنا (قوله أوقال أوحى إلى) عطف على افترى وإلى في محل رفع
 لقيامه مقام الفاعل وحوز أبو البقاء ان يكون القائم مقامه ضمير المصدر قال تقديره أوحى إلى
 الوحي أو الإيحاء والاول أولى لان فيه فائدة جديدة بخلاف الثاني فان معنى المصدر مفهوم من
 الفعل قبله اه ميم (قوله نزلت في مسيلة) أى قوله ومن أظلم الخ اه شيخنا (قوله ومن من
 قال الخ) أشار به إلى أن من في محل جرد نسق على من المحرورة بمن اه كرخي (قوله سأنزل) أى
 سأتي وأنظم وأجمع وأنكلم مثل ما أنزل الله أى قرأنا مثل الخ أو بمثل الخ اه شيخنا وفي السمين
 ومثل يجوز فيه وجهان أحدهما انه منصوب على المفعول به أى سأنزل قرأنا مثل ما أنزل الله
 وما على هذا موصولة اسمية أو نكرة موصوفة أى مثل الذي أنزله أو مثل شيء أنزله والثاني أن
 يكون نعمتا المصدر مخذوف تقديره سأنزل انزالا مثل ما أنزل الله وما على هذا مصدرية أى مثل
 أنزال الله اه (قوله وهم المستهزئون) أى من كفار قريش اه شيخنا (قوله ولو ترى) بصريه
 ومفعولها محذوف أى ولو ترى الظالمين اذهبهم في غمرات الموت أى وقت كونهم فيها اه شيخنا
 (قوله المذكورون) أى بقوله ومن أظلم من افترى الخ وقوله أوقال الخ وقوله ومن قال الخ يدل
 على هذا قوله فيما يأتي بعد قوله غير الحق بدعوى النبوة والاشياء كذبا مع قوله تعالى وكنتم عن
 آياته تستكبرون الظاهر في أنه خطاب للمستهزئين اه شيخنا (قوله في غمرات الموت) خبر
 الابتداء والجملة في محل خفض بالظرف والغمرات جمع غمرة وهي الشدة الفظيعة وأصلها من غمره
 الماء اذا ستره كأنها تستر غمها من تنزل به اه ميم وفي المختار وقد غمره الماء أى علاه وبابه
 نصر والغمرة الشدة والجمع غمر يفتح الميم كمنوبة ونوب وغمرات الموت شدة اه (قوله
 والملائكة بأسطوا أيديهم) جملة في محل نصب على الحال من الضمير المستكن في قوله في
 غمرات وأيديهم خفض لفظا رموزا به نصب وانما سقطت النون تخفيفا اه ميم (قوله
 يقولون لهم الخ) أشار به إلى أن قوله أخرجوا منصوب المحل لهذا القول المضمر وهذا القول في
 محل نصب على الحال من الضمير في بأسطوا وفي الحديث ان أرواح الكفار تاتي الخروج
 فنضربهم الملائكة حتى تخرج فيفيد أن أرواح الكفار لا تخرج بغيره وليس المراد كما أشار إليه
 من أخرجوا طاب أخرج الانفس والأرواح منهم لانهم غير قادرين عليه بل ايذاؤهم وتقليظ
 الامر عليهم اه كرخي (قوله اليوم تحزنون) في هذا الظرف وجهان أحدهما انه منصوب
 بأخرجوا بمعنى أخرجه من أيدائكم فلهذا القول في الدنيا ويجوز ان يكون في يوم القيامة
 والمعنى خذوا أنفسكم من العذاب فالوذف على قوله اليوم والابتداء بقوله تحزنون عذاب

(بما كنتم تقولون على الله
غير الحق) بدعوى النبوة
والإنجاء كذباً (وكنتم عن
آياته تستكبرون) تستكبرون
عن الإيمان بها وجواب
لورأيت أمراً فطبعاً (و) يقال
لهم أذنبوا (لقد جئتمونا
ففرادى) منفردين عن
الآهل والمال والولد (كما
خلقناكم أول مرة)

اللائكة (أليس هذا بالحق)
أليس هذا العذاب والبعث
بعد الموت حق (قالوا بلى
وربنا) انه لحق كما قالت
الرسول (قال فذوقوا العذاب
عما كنتم تكفرون)
تجهدون بالبعث بعد الموت
(فدعس) قد غبن (الذين
كذبوا بقاء الله) بالبعث
بعد الموت يقول انظرهم
(حتى اذا جاءتهم الساعة
بغتة) غفلة (قالوا يا حسرتنا)
يا حزننا أو يناد أممنا (على
ما فرطنا فيها) تركنا في الدنيا
يعنى الإيمان والنبوة (وهم
يحملون أوزارهم) آثامهم
(على ظهورهم) الاساء
ما يزرون) بذنوبهم يحملون
من الذنوب (وما الحية
الذيها) ما الدنيا من
الزهرة والنسيم (اللاعب)
فرح (واو) باطل (ودد
الآخر) يعنى الجنة (حبر
للذين يتقون) الكافر

المون والثاني أنه منصوب بتجزؤن والوقف حيث نزل على انفسكم والابتداء بقوله اليوم والمراد
باليوم محتمل ان يكون وقت الاحتضار وان يكون يوم القيامة وعذاب المون مفهول ثان
والاول قام مقام الفاعل والمون الموان قال تعالى أعصاه على هون واصناف العذاب الى المون
اذا نأى عنه متمكن فيه وذلك لانه ليس كل عذاب يكون فيه هون لانه قد يكون على سبيل الزجر
والنكابة كعذب الولد ولده ويحوز ان يكون من باب اضافة الموصوف الى صفته وذلك ان
الاصل العذاب المون وصفه به مبالغة ثم اضافة اليه على حذف الاضافة الموصوف الى صفته وذلك ان
ويدل على ان المون بمعنى الموان قراءة عبد الله وعكرمة انه كذلك اهـ (قوله بما كنتم)
ما مصدرية أى يكونكم فائين غير الحق وكونكم مستكبرين والباء متعلقة بتجزؤن أى بسببه
وغير الحق نصبه من وجهين أحدهما انه مفهول به أى تذكرون غير الحق والثاني انه نعت مصدر
محذوف أى تقولون القول غير الحق وقوله وكنتم يحوز فيه وجهان أحدهما وهما الظاهر انه
عطف على كنتم الاولى فتمكروا حلة لما كما تقدم والثاني اسما جملة مستأنفة سبقت للاخبار
بذلك وعن آياته متعلق بخبر كان وقدم لاجل الفواصل اهـ (قوله ويقال لهم اذنبوا)
أشار به الى ان هذا القول قول الملائكة الموكبين بعقابهم وقيل هو ل الله تعالى ومنشأ هذا
الخلافا ان الله تعالى هل يتكلم مع الكفار أم لا وقد تقدم الكلام على ذلك والاول أقوى لان
هذه الآية معطوفة على ما قبلها والعطف يوجب التشريك اهـ كرخى (قوله فرادى) منصوب
على الحال من فاعل جئتمونا وكنتمونا فيه وجهان أحدهما انه يعنى المستقل أى يجيئوننا وانما
أبرزه في سورة الماضي لتحقيقه كقوله تعالى أتى أمر الله ونادى أصحاب الجنة والى أنى أنه ماض
والمراد به حكاية الحال بين يدي الله تعالى يوم يقال لهم ذلك فذلك اليوم يكون مجيئهم ماضيا
بالنسبة الى ذلك اليوم واختلاف الناس في فرادى هل هو جمع أم لا والقاتلون بأنه جمع احتلفوا
في مفرده فقال القراء فرادى جمع فرد وفريد وفردان بخوزان يكون جمعا لهذه الاشياء
وقال ابن قتبية هو جمع فردان كسكران وسكارى وعجلان وعجلى وقال قوم هو جمع فريد كدبر
وردافى وأسير وأسارى قاله الراغب وقيل هو اسم جمع لان فردا لا يجمع على فرادى وقول من
قال انه جمع له فاعبار به في المعنى ومعنى فرادى فردا فردا اهـ (قوله وفى البضايى وفرادى)
جمع فرد والالف للتأنيث ككسالى وقرئ فرادى بالضمين كغراب وفرادى ككبرى
اهـ فهذه أربع قرآت الاولى هى المتواترة والثلاثة بعدهما شواذ كما فى السمين (قوله كما
خلقناكم) فى هذه الكاف أوجه أحدها انها منصوبة المحل على الحال من فاعل جئتمونا
فن أجاز تعدد الحال أجاز ذلك من غير تأويل ومن منع ذلك جعل الكاف بدلا من فرادى
الثانى انها فى محل نصب نعمتكم مصدر محذوف أى مجيئكم مثل مجيئكم يوم خلقناكم أول مرة وندره
مكى منفردين انفرادا مثل حالكم أول مرة والاول أحسن لان دلالة الفعل على ان مصدر آخرى
من دلالة الوصف عليه الثالث ان الكاف فى محل نصب على الحال من الضمير المستكن فى
فرادى أى مشبهين بابتداء خلقكم كذا قدره أبو البقاء وفيه نظر لاهم لم يشبهوا بابتداء خلقهم
وصوابه أنه بقدر مضاف أى مشبه حالكم حال ابتداء خلقكم اهـ (قوله فلتخص من كلامه أن)
ما مصدرية والمعنى ان حالكم فى مجيئكم منفردين كحالكم حين لم تكم أول مرة (قوله أول
مرة) أى المرة الاولى فان الانسان خلق مرتين الاولى ولادته والثانية احبوه لبعث اهـ شيئا
وفى السمين قوله أول مرة منصوب على ظرف الزمان والفاعل فيه خلقكم مرة مرة فى الاصل

مصدر مرة ثم اتسع فيها فصار زمانا قال أبو البقاء وهذا يدل على قوة شبه الزمان
بالفعل وقال الشيخ وانتصب أول مرة على الظرف أي أول زمان ولا بد أن أول خلق لان أول
خلق يستدعي خلقا ثانيًا ولا يخلق ثانيًا اغنا ذلك اعادة لا خلق يعني أنه لا يجوز أن تكون
المرة على بابها من المصدرية وبقدرا أول من الخلق لما ذكرناه (قوله أي - فاعا الخ) تفسير
للتشبيه أي ان مجيئكم الآن مشابه لخروجكم من بطون أمهاتكم من حيث انكم في الحالين
حفاة عرا غرل وعرل جمع أغرل كجمع أحمر والأغرل ذو القلفة ويقال لها الغرلة بضم
الغين وسكون الراء اه شيخنا (قوله وتركتم ما خولناكم) فيها وجهان أحدهما أنها في
محل نصب على الحال من فاعل جئتمونا وقد مضى على رأي أي وقد تركتم والثاني أنها لا محل
لها لا تشافها وما مفعولة بترك وهي موصولة اسمية وبضعف جعلها مكررة موصوفة والعائد
محذوف أي ما خولناكموه وترك ههنا متعدي لواحده لانها بمعنى التخليص ولو ضمنت معنى صير
تعدت لاثنتين وخول يتعدى لاثنتين لانه يعني أعطى وملاك والحول ما أعطاه الله من النعم فغنى
خولته كذا ملكتها الخول كقولهم مؤنته أي ملكته المال وقوله وراء ظهوركم متعلق بتركتم
وبجوزان بضم ترك ههنا معنى صير فية مدي لاثنتين أولها الموصول والثاني الظرف فيمتعلق
بمحذوف أي وصيرتم بالترك الذي خولناكموه كانوا وراء ظهوركم اه معين وفي المختار وخول
الشيء تخويله بالمال كما ياءه والتخول التعهود في الحديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يقولنا
بالموعظة مخافة السائمة أي يتعهدنا وخول الرجل - شمه الواحد خائل اه وفي القاموس
والخول الراعي الحسب القيام على المال والجمع خول بالتحريك اه (قوله بغير اختياركم)
متعلق بتركتم (قوله أهم فيكم) أشار الشارح الى ان في الكلام حذف مضافين وهذا الظرف
متعلق بخبر ان قدم عليه اه شيخنا (قوله بينكم) هو ههنا مصدر بيان بين بينا معنى البعد
ويطلق على الضدين كالبعد والقرب والوصل والانقطاع والمراد به هنا الوصل كما قال الشارح
أي الاتصال أي الملققة والارتباط اه شيخنا عن المعين (قوله أي وصلكم بينكم) هذا تفسير
للضمير المستكن في تقطع على هذه القراءة فهو عائد على ما يفهم من الشركاء اذ يفهم منها
الوصل أي الارتباط والتعلق والمعنى لقد تقطع هو أي وصلكم بينكم أي في بينكم أي
التقطع كائن في بينكم اه شيخنا وعبارة العم بين قوله بينكم قرأنا في الكسائي وعاصم في
رواية حفص عنه بينكم نصبا والباقون بينكم رفعاً فاما القراءة الاولى ففيها ثلاثة أوجه أحسنها
أن الفاعل مفعول مفعول على الاتصال والاتصال وان لم يكن مذكورا حتى يعود عليه ضمير
اكتنه تقدم ما يدل عليه وهو لفظ شركاء فان الشركة تشبه بالاتصال والمعنى لقد تقطع الاتصال
بينكم فان نصب بينكم على الظرفية الثاني ان الفاعل هو بينكم وانما بقي على حاله منصوبا
حالا لا على أغلب أحواله وهو مذهب الاخفش وقال الواحدي لما جرى في كلامهم منصوبا
ظرفا تركوه على ما يكون عليه في أغلب أحواله ثم قال في قوله ومنادون ذلك فمدون في
موضع رفع عنده وان كان منصوب اللفظ ألا ترى أنك تقول منا الصالحون ومنا الطالحون
الا ان الناس لما حكوا هذا المذهب لم يتعرضوا لبناء هذا الظرف بل صرحوا بانه مبر
منصوب وهو مرفوع المحل قالوا وانما بقي على نفسه باعتبار ابا أغلب أحواله وفي كلام الشيخ
لما حكى مذهب الاخفش ما يصرح بانه مبني فانه قال ونعرجه الاخفش على انه فاعل ولا يكره

أي حفاة عرا غرلا (وتركتكم
ما خولناكم) أعطيناكم
من الاموال (وراء ظهوركم)
في الدنيا بغير اختياركم
(و) يقال لهم توبيعا (ما نرى
معكم شفعاءكم) الاصنام
(الذين زعمتم أنهم فيكم)
أي في اسحق عاق عبادتكم
(شركاء) لله (لقد تقطع
بينكم) وصلكم أي تشقت
جمعكم وفي قراءة بالنصب
ظرف أي وصلكم بينكم
(وضل ذهاب عنكم)
ما كنتم تزعمون في الدنيا
من شفاعتها

والشرك والفواحش (أفلا
تقولون) ان الدنيا فانية
والآخرة باقية (قد نعلم انه
ليحزنك) يا محمد الذي
يقولون من الطعن
والتكذيب وطلب الآفة
(فانهم) يعني حوث بن عامر
وأصحابه (لا يكذبونك) في
السرا (ولكن الظالمين)
المشركين (بآيات الله) في
العلانية (يجحدون) ولقد
كذبت رسل من قبلك
كذبهم قومهم كما كذبك
قومك (فصبروا على
ما كذبوا) على ما كذبهم
قومهم (وأوذوا) وصبوا
على أدى قومهم (حتى أتاهم
نصرنا) بهلاك قومهم
(ولابد لك من كلامات الله)
لا مغيرا لكلمات الله

(ان الله فائق) شاق (الحب)

عن النبات (والنوى) عن

الخل (يخرج الحى من

الميت) كالانسان والظاهر

بالنصرة لا وليائه على أعدائه

(ولقد جاءك) يا محمد (من

نبا) خبر (المرسلين) كيف

كذبهم فوهمهم كما كذبتك

قومك فصبروا على ذلك

(وان كان كبر) عظم (عليك

اعراضهم) تكذيبهم (فان

استطعت) قدرت (ان تبني)

ان تطلب (نفاقا) سريا (في

الارض) فتدخل فيه (او

سلما في السماء) اوسيا

وطريقا تصعد فيه الى

السماء (فتأتيهم بآية)

يقول تنزل بالآية التي

طلبوها فلتفعل (ولو شاء الله

لجمعهم على الهدى) على

التوحيد (فلا تكونون من

الجاهلين) بقدرى عليهم

بالكفر (انما يسحقهم)

يؤمس ويطيح (الذين

يسمعون) بصديقون ويقال

بعقلون الموعظة (والموتى)

يعنى موتى يوم بدر ويوم أحد

ويوم الأحزاب ويقال الموتى

القلوب (بمعنهم الله) بعد

الموت (ثم اليه يرجعون) في

بها مش نسخة المؤلف قوله

استناد القول لعلمه الفعل اه

قوله مع البين لعلمه الشين

كذا بهامش نسخة المؤلف

منى جملا على أكثر أحواله وفيه نظر لان ذلك لا يصلح ان يكون علما للبناء وعلل البناء محصورة
ليس هذا منها ثم قال الشيخ وقد يقال لاضافته الى مبنى كقوله ومنادون ذلك وهذا ظاهر في انه
جعل جملة على أكثر أحواله لبنائه الثالث قال الزمخشري لقد تقطع بينكم لمة ووقع النقط
بينكم كما تقول جمع بين الشينين تريد أوقع الجمع بين جماعى استناد القول الى مصدره هذا التأويل
اه وأما القراءة الثانية ففيها وجهان أحدهما ان بين اسم غير ظرف وانما معناها الوصل أى
لقد تقطع وصلكم ثم للناس بعد ذلك عبارتان عبارة تؤذن بان بين مصدر بيان بين بينا بمعنى بعد
فيكون من الاضداد أى انه مشترك اشتراكا لفظيا يستعمل للوصل والافراق كالجنون للاسود
والابيض ويعزى هذا الى عمرو ابن جنى والمهدوى والزهرادى وقال الزجاج والرفع أجود
ومعناه لقد تقطع وصلكم فقد أطلق هؤلاء ان بين بمعنى الوصل وعبارة تؤذن بانه مجاز ووجه
المجاز كما قاله الفارسي انه لما استعمل بين مع البين المتلاسين في نحو بينى وبينك شركة وبينى
وبينك رحم وصداقة صارت لاستعمالها في هذه المواضع بمعنى الوصلة وعلى خلاف الفرقه فلها
جاء لقد تقطع بينكم أى وصلكم والثاني ان هذا كلام محمول على معناه اذا لمعنى لقد تفرق جمعكم
وتشتت وهذا لا يصلح ان يكون تفسير اعراب افتتحت مع بعض تصرف (قوله ان الله فائق الحب
الح) لما تقدم الكلام على تقرير التوحيد والنسبة اردفه بذكر الدلائل على كمال قدرته وعلمه
وحكمته تنبيه على ان المقصود الا عظم وهو معرفة الله بصفاته وأفعاله وانه المبدع للاشياء ومن
كان كذلك كان هو المستحق للعبادة لا هذه الاصنام التي كانوا يعبدونها فإلمنى ان الذى يستحق
ان يعبد هو الذى فائق الحب والنوى لا غيره اه خازن (قوله فائق الحب) يجوز ان تكون
الاضافة محضة على انه اسم فاعل بمعنى الماضى لان ذلك قد كان ويدل عليه قراءة عبد الله بن
مسعود فائق فعلا ماضيا ويجوز ان تكون الاضافة غير محضة على انه معنى الحال أو الاستقبال
وذلك على حكاية الحال فيكون الحب مجرور اللفظ منصوب المحل والعلق هوشى الشئ وقيد
الراغب بابانه بعضه عن بعض وفسر بعضهم فائق هنا بمعنى خالق قبل ولا يعرف هذا لغة وهذا
لا يلتفت اليه لان هذا مقتول عن ابن عباس والضحاك أيضا اه معين (قوله شاق الحب عن
النبات) فبشق الحبة اليابسة فيخرج منها ورق أخضر ويشق النواة اليابسة فيخرج منها شجرة
صاعدة فى الهواء والحب هو الذى ليس له نوى كالخنطة والشعر والنوى ضد الحب كالرطب
والخوخ والشمش اه خازن (قوله يخرج الحى من الميت) الجملة اما خبران واما مستأنفة
والمراد بالحى ما ينمو من الحيوان والنبات وبالميت ما لا ينمو كالنطفة والحبة اه ابوالسعود
فالمراد بالحى كل ما ينمو وان لم يكن فيه روح وبالميت ضده ولو كان أصل حيوان اه وفي زاده
وانما لم يحمل الحى والميت على معناهما الحقيقي لان قوله يخرج الحى من الميت وقع في موضع
البيان لقوله فائق الحب والنوى ولذلك ترك العاطف بينهما فلو حلا على أصل معناهما لما
صلحت الجملة لان تكون بيانا لما قبلها وما كانت مطابقة له وقوله ويخرج الميت لما لم يصلح
بيانا له لم يحسن عطفه على يخرج الحى فلذلك جعل معطوفا على فائق وذكر بلفظ اسم الفاعل
مثله اه (قوله أيضا يخرج الحى) يجوز فيه وجهان أحدهما انها جملة مستأنفة فلا محل لها
والثاني انها في محل رفع خبر ثانى لان وقوله ويخرج يجوز فيه وجهان أيضا أحدهما انه
معطوف على فائق ولم يذكر الزمخشري غيره أى ان الله فائق ويخرج اخبر عنه بهذين الخبرين
وعلى هذا فيكون يخرج على وجهيه وعلى كونه مستأنفا يكون معترضا على جهة البيان لما قبله

من النطفة والبينة
(ويخرج الميت) النطفة
والبينة (من الحي ذاكم)
الخالق الخرج (الله فاني
تؤلف كون) فكيف نصر فون
عن الامان مع قيام البرهان
(فالق الاصباح) مصدر
يعني الصبح أي شاق عمود
الصبح وهو أول ما يبدون
نور النهار عن طلعة الليل
(وجاء على الليل سكتا)
تسكن فيه الخلق من التعب
(والشمس والقمر) بالنصب
عطفًا على محل الليل
(حسبنا)

المحسر فيخرجهم بأعمالهم
(وقالوا) يعني كفار مكة
حزب بن عامر وأصحابه وأبو
جهل بن هشام والوليد بن
المغيرة وأميرة وأبي أسنا
حذاف والمضر بن الحارث
(لولا) هلا (نزل عليه آية)
علامة من ربه لنبوتة (قل)
لهم يا محمد (ان الله قادر على
ان ينزل آية) كما طلبوا
(ولكن أكثرهم لا يعلمون)
ما لهم علم ينزلها (وما من
دابة في الأرض ولا طائر يطير
بحيائها) بين السماء
والأرض (الأنم) خالق
عميد (أمثالكم) أي مخلوق
أشبهكم في الأكل والجماع
يفقه بعضها عن بعض كما
يفقه بعضكم عن بعض آية
لكم (ما فرطنا في الكتاب)

من معنى الجملة والثاني ان يكون معطوفاً على يخرج وهل يجعل الفعل في تأويل اسم لصبح
عطف الاسم عليه أو يجعل الاسم في تأويل الفعل لصبح عطفه عليه احتمالان مبينان على
ما تقدم في يخرج ان قلنا انه مستأنف فهو فعل غير مؤول باسم فيرد الاسم الى معنى الفعل فكان
مخرج في قوته يخرج وان قلنا انه خبر نان فهو في تأويل اسم واقع موقع خبر نان فلذلك عطف
عليه اسم صريح اه (قوله من النطفة والبينة) لف ونشر مرتب (قوله مصدر) أي معناه
الدخول في الصبح يقال أصبح اصباحاً دخل في الصبح والصبح الفجر وفي المصباح
الصبح الفجر والصبح مثله وهو أول النهار والصبح أيضاً خلاف المساء وأصبحنا دخلنا في الصبح
اه وفي السمعين الجمهر ورعى كسر الهمزة وهو المصدر يقال أصبح يصبح اصباحاً وقال الليث
والزجاج ان الصبح والصبح والاصباح واحد وهو أول النهار وقبل الاصبح ضوء الشمس بالنهار
وضوء القمر بالليل رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس وقيل هوضاءة الفجر ونقل ذلك عن مجاهد
والظاهر الاصل مصدري به الصبح والخصر وأبور جاء وعيسى بن عمر
الاصباح يفتح الهمزة وهو جمع صبح نحو قفل وأقفال وبرد وأبراداه (قوله أي شاق عمود الصبح
الخ) ايضاحه قول الكشاف فان قلت فما معنى فلق الصبح والظلمة هي التي تنفلق عن الصبح
قلت فيه وجهان أحدهما ان يراد فلق الظلمة الاصبح يعني انه على حذف مضاف وهي الغيب
في آخر الليل والثاني ان يراد فلق الاصبح الذي هو عمود الفجر عن بياض النهار واسفاره يقال
انشق عمود الفجر وانصدع ويسمى الفجر فلما يعني مفلوق اه كرخي وفي زاده فان قيل ظاهر
الآية يدل على انه تعالى فلق الصبح وليس كذلك فانه تعالى فلق الظلمة عن الصبح الخارج منها
أجيب بجوابين الأول كما انه تعالى يشق الظلمة الخالصة الواقعة في الليل ويخرج منها عمود الصبح
وهو الصبح الكاذب الذي تعقبه ظلمة كذلك يشق ذلك العمود ويخرج منه الظلمة الخالصة
ويخرج منه أيضاً بياض النهار واسفاره فيصيح ان يقال انه تعالى فلق الاصبح الأول عن ظلمة
آخر الليل وعن بياض النهار ايضاً والجواب الثاني أن المراد فلق الظلمة الاصبح على حذف
مضاف والمراد بظلمة الاصبح العيش الذي يلي الاصبح المستطيل الكاذب اه (قوله وجاء على
الليل) في قراءة الجمهور بخفض الليل بالاضافة مناسبة لقوله فلق الاصبح وقرأ الكوفيون
وجعل الليل سكتاً نصبه على أنه مفعول به وكذا المفعول الثاني أحوال اه كرخي وهذه قراءة
عاصم وحزرة والكسائي من السبعة اه خطيب والسكن ما سكنت اليه واسترحمت به يريدان
الناس يسكنون في الليل سكون راحة لان الله جعل الليل لهم كذلك قال ابن عباس ان كل ذي
روح يسكن فيه لان الانسان قد أتت نفسه في النهار فاحتاج الى زمان يستريح فيه ويسكن عن
الحركة اه خازن وفي المصباح والسكن ما يسكن اليه من أهل ومال وغير ذلك وهو مصدر
سكنت الى الشيء من باب طلب اه (قوله من التعب) أي الحاصل في النهار اه خازن (قوله
عطفًا على محل الليل) وهو النصب أي وحسبنا عطف على سكتا فقه العطف على معمولي عامل
واحد وفي الكرخي قوله عطفًا على محل الليل وهو النصب كما علمت مناسبة لثالته لجعل لكم
النجوم وأنشأكم اه (قوله حسبنا) مصدر وحسب كالحسبان بالكسر فكل من المضموم الحاء
ومكسوره مصدر وحسب كالحساب فلهذا الفعل ثلاثة مصادر اه شيخنا وفي المصباح حسبت
المال حسباً من باب قتل أحصيته عددًا وفي المصدر أيضاً حسبة بالكسر وحسبنا بالضم
وحسبت زيداً قائماً أحسبه من باب تعب في لغة جميع العرب الابن كائناً فانهم يكسرون المضارع

مع كسر الماضي أيضا على غير قياس حسباناً بالكسر بمعنى ظننت اه (قوله حساباً للآلوات)
 أى على أوقات مختلفة تحسب بها الأوقات التي تتعلق بها العبادات والمعاملات اه أبو السعد
 والحساب العد والظاهر أن في الكلام مضافاً محذوفاً أي علامتي حساب وفي زاده فانه تعالى قدر
 حركة الشمس مقدراً من السرعة والبطء بحيث تتم دورتها في سنة وقد حرّكت القمر بحيث تتم
 دورته في شهر وهذا التقدير تنقسم المداخل المتعلقة بالفصول الأربعة كخروج الثمار وأموال الحرب
 والنسل وباختلاف منازل القمر وتعدد الأهل في كل شهر ثم لم أجل الديون وهو أقيمت الأشياء
 قال تعالى قل هي مواقيت للناس والحج وقال تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا
 وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب اه (قوله أو الباء محذوفة) أي فهو منصوب بنزع
 الخافض وهو متعلق بمحذوف وعبرة السنين وقال مكي عن الأخفش أنه منصوب على إسقاط
 الخافض والتقدير يحمران بحسبان اه (قوله وهو حال من مقدر) لوقال وهو متعلق بمقدر كما
 في عبارة غيره لكان أحسن اه (قوله وهو الذي جعل لكم النجوم) الظاهر أن جعل بمعنى خلق
 فتكون متعدية لواحد ولكم متعلق بجعل وكذا التهودا فان قيل كيف يتعلق حرفاً مجزئاً بـ
 في اللفظ والمعنى فالجواب أن الثاني بدل من الأول بدل اشتمال بأعادة العامل فان التهودا
 حار وجور إذا لام كى والفعل بعدها منصوب باضمار أن عند البصريين والتقدير جعل
 لكم النجوم لاهتدائكم ونظيره في القرآن جعلنا لمن يكفر بالرحمن ليهتدوا هم سقفا فليس هو متعلق
 من لم يكفر بأعادة العامل اه سمعنا (قوله أنشأكم) انما قال هنا أنشأ لأنه موافق لقوله وأنشأنا
 من بعدهم ولقوله بعده وهو الذي أنشأ جنات بخلاف بقية السور اه كرخي (قوله هي آدم)
 فكأن أفراد النوع الإنساني ترجع إليه حتى حواء باعتبار أنها خلقت من ضله الأيسر وحتى
 عيسى باعتبار أن أمه من ذريته اه خازن (قوله فستقر) يقال قرف في مكانه واستقر فن كسر
 القاف قال المستقر بمعنى القار ومن قهر به له مكان استقرار وأما المستودع فيجوز أن يكون
 اسم الإنسان الذي استودع ذلك المكان وذلك على قراءة الكسر ويجوز أن يكون المكان نفسه
 أي المستودع فيه فنقرأ فستقر بفتح القاف جعل المستودع مكاناً ومن كسر القاف جعل المعنى
 منكم من استقر ومنكم من استودع والفرق بين المستقر والمستودع أن المستقر أقرب إلى الثبات
 من المستودع لأن المستقر من القرار والمستودع معرض للرد وحمل الحصول في الرحمة استقراراً
 وفي الصواب استمداعاً لأن النطفة تبقى في صلب الأباء زماناً قصيراً والجنين يبقى في بطن الأم
 زماناً طويلاً فلما كان المكث في بطن الأم أكثر من المكث في صلب الأب حمل المستقر على
 الرحم والمستودع على الصلب اه خازن (قوله أيضاً فستقر منكم) على قراءة كسر القاف يكون
 مبتدأ أخبر بمحذوف تقديره منكم كما قدره المفسر ولوقدمه على المبتدأ فقال فستقر منكم مستقر كان
 أوضح وعلى قراءة الفتح يكون مبتدأ أيضاً والخبر مقدر لكن تقديره لكم أي فلكم مكان استقرار
 كما صرح الشارح وبقاس عليه التقدير في مستودع اه شيخنا (قوله وفي قراءة بفتح القاف الخ)
 وأما مستودع فهو بفتح الدال لا غيراً لكن على قراءة الكسر في مستقر يكون معنى مستودع شيء
 مودوع وهو النطفة في الصلب وعلى قراءة الفتح يكون معنى مستودع مكان استمداع وهو
 الصلب نفسه اه شيخنا (قوله بققهون) أي غوامض الدقائق باستعمال الفكرة وتدقيق النظر
 فان اطلاق صفة تعالى لا طوارق تخليق نبي آدم مما يحار في فهمه اللباب وهذا هو السرفي انثار
 بققهون هنا على يعلمون كما ورد في شأن النجوم لأن ذلك أمر ظاهر اه أبو السعد ودونى الكرخي

حساباً للآلوات أو الباء
 محذوفة وهو حال من مقدر
 أي يحمران بحسبان كما في
 آية الرحمن (ذلك) المذكور
 (تقدير العزيز) في ملكه
 (العليم) بخلقه (وهو
 الذي جعل لكم النجوم
 لتهتدوا بها في ظلمات البر
 والبحر) في الأسفار (قد
 فصلنا) بينا (الآيات)
 الدلالات على قدرتنا (لقوم
 يعلمون) بتدبرون (وهو
 الذي أنشأكم) خلقكم (من
 نفس واحدة) هي آدم
 (فستقر) منكم في الرحمة
 (ومستودع) منكم في الصواب
 وفي قراءة بفتح القاف أي
 مكان قرار لكم (قد فصلنا
 الآيات لقوم يفقهون)
 ما يقال لهم
 ما تركنا من الذي كتبنا في
 اللوح المحفوظ (من شيء)
 شيئاً الا ذكرناه في القرآن
 (ثم إلى ربهم) يعني الطيور
 والدواب (يخشرون) مع
 سائر الخلق يوم القيامة
 (والذين كذبوا بآياتنا)
 مجمعة والقصران (صم)
 بالقلوب ويقال يتصاممون
 عن الحق (ويكذبون) يتنابون
 عن الحق والله يدري (فأما
 الظلمات) أي هم على
 الكفر (من يشأ الله يصله)
 بمتهمه على الكفر (ومن
 يشأ يجعله) بمتهمه (على صراط)

(وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا) فيه التفات عن الغيبة (به) بالماء نبات كل شئ) ينبت (فأخرجنا منه) أي النبات شيا (خضرا) يعني أخضر (فخرج منه) من الخضرة (حما- تراكا) بركب بعضه بعضا كسنايل الخنطة ونحوها (ومن النخل) غيره ويبدل منه (من طاعها) أول ما يخرج منها والبتدأ (قنوان) عراجين (دانية) قريب بعضهم بعض (و) أخرجنا به (جنات) نباتين

مستقيم) على طريق قائم يرصه ويقال من يشاء الله يفضلك بركه بخذولا ومن يشاء له يهدده ويوفقه ويشته على صراط مستقيم على طريق قائم يرصه وهو الاسلام (قل أرأيتم) ما تقولون ما لهل مكة (ان) أنا كم عذاب الله) يوم بدر أو يوم أحد أو يوم الأحزاب (أو أتسم الساعة) أو أتسم العذاب يوم القيامة (أغير الله تدعون) بكشف العذاب (ان كنتم صادقين) أحيوا ان كنتم صادقين ان الاصنام شركاؤه (بل اياه تدعون) إليه الذي تدعون أي انهم لا يدعون غير الله وانما يدعون الله عز وجل ليكشف عنهم العذاب

وخص ما هنا بالفقه وهو تدقيق النظر لان الاستدلال بالانفس أدق من الاستدلال بالتصور في الاتفاق لظهورها فلماذا كان الاستدلال بها أقوى قال تعالى خلقي السموات والارض أكبر من خلق الناس اه (قوله وهو الذي أنزل من السماء ماء) هذا مناسب لما قبله لانه لما امتن على خلقه بايجادهم حيث قال وهو الذي أنشأكم الخ ذكر هنا ما يحتاج اليه معاشهم وبقاؤهم ويناسب أيضا قوله ان الله فائق الحب والنوى فهذا مناسب أول الكلام السابق وآخره اه شيخنا (قوله) فأخرجنا به) أي بسببه فالسبب واحد والمبنيات كثيرة وقوله فيه التفات وسره كمال العناية بشأن هذا المخرج أي أخرجنا ما ذكر به فمنا وبقدرتنا اه شيخنا (قوله) فأخرجنا منه الخ) شروع في تفصيل ما أجل من الاخراج وقد بدأ بتفصيل حال النجم أي فأخرجنا من النبات الذي لا سابق له شيا خضرا اه أبو السعود (قوله خضرا) اسم فاعل يقال خضرا الشئ فهو خضرا وخضرا خضرا كهور فهو عور وعور خضرا وخضرا خضرا بمعنى كما قال الشارح اه شيخنا (قوله) فخرج منه) التعبير بانصار مع ان المقام للماضى لاستحضار الصورة القريبة اه أبو السعود وفي الميم قوله فخرج منه أي من الخضرة والجمهور على فخرج مستند الى ضمير المظم نفسه وقرأ ابن محيصن والاعشى يخرج بياء الغيبة مبنيا للمفعول حب بالرفع قائم مقام الفاعل وعلى كل من القراءتين تكون الجملة صفة لخضرا وهذا هو الظاهر وجوزوا فيها ان تكون مستأنفة ومترابعا ونصبه صفة لحب بالاعتبارين اه (قوله بركب بعضه بعضا) من باب جمع وفي القاموس ركه بركبه كسمعه يسمعه ركوبا وركعا علاه كارتكبت والاسم الركبة بالكسر اه (قوله ومن النخل الخ) شروع في تفصيل حال الشهراثر بيان حال النجم اه أبو السعود والنخل اسم جنس جمعي يذكروا بؤنث قال تعالى كأنهم أعجاز نخل خاوية وقال تعالى كأنهم أعجاز نخل منقعر اه شيخنا (قوله) ويبدل منه) أي بدل بعض (قوله أول ما يخرج منها) أي قبل انشقاق الكيزان عنه فيقال له في هذا الحالة طاع فاذا انشقت عنه الكيزان سمي عذقا وهو القنوان اه شيخنا (قوله قنوان) جمع تكسير مفردة قنوا كصنوا وصنوان وهذا الجمع يلتبس بالثنى حالة الوقف فادلت عندى قنوان وسكنت النون لا يدري انه مثنى أو جمع ويمتازان بحركات النون فنون المثنى مكسورة دائما ونون هذا الجمع تنوارة عليها الحركات الثلاث بحسب الاعراب ويمتازان أيضا في النسب فادانست الى المثنى رددته الى المفرد فقلت قنوى واذا نسبت الى الجمع أبقيته على حاله لانه جمع تكسير فقلت قنواي ويمتازان أيضا في الاضافة فنون المثنى تسقط لما يخالف نون جمع التكسير فقول في المثنى هذا قنوا وفي الجمع هذه قنوانك ويقال مثل هذا في صنوا مثنى وجمعا اه شيخنا (قوله قريب بعضهم بعضا) أي أو قريبة من المتناول اه يضاهي وخص القريبة بالذكر لزيادة النعمة فيها وذكر الطالع مع النخل لانه طعام وادام دون سائر الاكام وتقديم النبات لتقدم القوت على الفاكهة اه كرخي (قوله وحنات) معطوف على نبات على منيع الشارح وكذا الزيتون والمان معطوفان على نبات على القاعدة في تكرار المعطوفات انها على الاول وقيل كل على ما قبله وينبني على الخلاف ما اذا قلت مررت بك وبزيد وبعمرو فاذا عطفت وبعمرو على بك كان الاتيان بالباء واجبا واذا عطفته على زيد كان الاتيان بها جائزا اه شيخنا وفي السمين قوله وحنات الجمهورة على كسر التاء من جنات لانها منصوبة تسبقا على نبات أي فأخرجنا بالماء النبات وحنات وهو من عطف الخاص على العام تشرى بالماء من الجنس على غيرهما كقوله تعالى وملائكته ورسله وجبريل وميكال وعلى هذا فقوله ومن النخل من طاعها قنوان

(من أعناب والزيتون
والرمان مشبهاً) ورقهما
حال (وغير متشابه) ثمرهما
(انظروا) بالمخاطبين نظر
اعتبار (الى ثمره) بفتح التاء
والهم وبضمهما وهو جمع
ثمره كشجرة وشجر وخشمة
وخشب (اذا اثمر) أول
ما يبدو وكيف هو (و) الى
(نفعه) نفعه اذا أدرك
كأن يعود (ان في ذلكم
لآيات) دلالات على قدرته
تعالى على البعث وغيره
(اقوم يؤمنون) خصوا
بالذكر لانهم المنتفعون بها
في الايمان بخلاف الكافرين
(وجعلوا الله)

مستجاباً لغيرهم

(فيكشف ما تدعون اليه

ان شاء وتؤمنون) تتركون

(ما تشركون) به من الاصنام

فلا تدعونهم (واقدا أرسلنا

الى اعم من قبلك) كما أرسلناك

الى قومك (فأخذناهم

بالأساء) بالخوف بعضهم

من بعض والبلايا والشدائد

اذ لم يؤمنوا (والضراء)

الامراض والايذاء والجوع

(لعلهم يتضرعون) لكي

يدعوا ويؤمنوا فأكشف

عنهم العذاب (فلولا) فهلا

(ان جاءهم بأسنا) عذابنا

(تضرعوا) آمنوا (ولكن

قست) جفت ويبست

جملة معترضة وانما هي هذه الجملة معترضة وأبرزت في صورة المستد وانما الخبر تعظيماً للنقطة لانه من
أعظم أقوال العرب ولانه جامع بين التفكيك والقوت ويجوز أن ينتصب جنات نسقاً على
خضر او جزو الزمخشري وجعله الاحسن أن ينتصب على الاختصاص كقوله والمؤمنين الصلاة
وقرأ الاغش ومحمد بن أبي ليلى وأبو بكر في رواية عنه عن عامر وحنات بالرفع وفيها ثلاثة أوجه
أحدها انها رفوعة بالابتداء والخبر محذوف واختلفت عبارة المعربين في تقديره ففهم من
قدره متقدماً ومنهم من قدره متأخراً فقدرة الزمخشري متقدماً أي وثم جنات وقدره أو البقاء
ومن الكرم جنات وهذا تقدير حسن لمقابلته لقوله ومن النخل أي ومن النخل كذا ومن
الكرم كذا والثاني أن يرتفع عطف على فنون تغليماً للجوار هذا نص ابن الأثير والثالث أن
يهدف على فنون قال الزمخشري أي على معناه قال أي يخرج من النخل فنون وحنات من
أعناب أي من نبات أعناب اه (قوله مشتمها) يقال مشتمها ومتشابهة مني كما يقال اشتبه
وتشابه كذلك اه شيخنا اه (قوله ورقهما) أي لونا وشكلاً (قوله حال) أي من الزيتون والرمان
معاً ولا يرد عليه أنه كان يقال مشتمين وذلك لأن الشارح جعلها حالاً لا سببية حيث جعل فاعلها
اسمها ظاهر المحذوف وكأنه يعلم من ان مقام هذا هو المناسب في فهم كلامه اه شيخنا (قوله الى ثمره)
أي ثمر كل واحد مما ذكر اه يضاروي وقوله وهو جمع ثمره أي على كل من الفتح والضم اه شيخنا
(قوله اذا اثمر) أي فيجدوه ضعيها لا يقع فيه والى نفعه أي فيجدوه قد صار قواً باجتماع المنافع جهة
اه شيخنا (قوله والى نفعه) مصدر يبع بكسر النون يبيع بفتحها فهي مكسورة في الماضي
مفتوحة في المضارع ويصح العكس والمصدر على كل حال يبع بوزن منع اه شيخنا وفي السمين
قوله وينعه الجمهور على فتح الميم وسكون النون وقصر ا ب محصن بضم الباء وهي قراءة قتادة
والضحاك وقرأ ابراهيم بن أبي علة والياني بانه ونسبها الزمخشري لابن محصن فيجوز أن
يكون عنه قراءة ثان واليبيع بالفتح والضم مصدر يبعث الثمرة أي يفضيها والفتح لغة الجاز والضم
لغة بني نجد ويقال أيضاً يبع بضم الياء والنون وينوع بواو بعد ضمتين وقيل الينع بالفتح جمع
بائع كتابه وخبير وصاحب ويحسب ويقال يبعث الثمرة أو يبعث ثلاً لا يوارى بأعيان معنى وقيل
أبعث الثمرة وبعث اسمرت قاله القراء ويقال يبع يبيع بفتح العين في الماضي وكسرهما في
المضارع هذا قول أبي عبيد وقال اللبث بعكس هذا أي بكسرهما في الماضي وفتحهما في المضارع
وناسب ختام هذه الآية بقوله لقوم يؤمنون كون ما تقدمه من الالهي وحداثة به واجماده
المصنوعات المختلفة فلا بد له من مدبر مع اماناته من أرض واحدة وتسقي بماء واحد وهذه
الدلائل اغنا تنفع المؤمنين المتدبرين دون غيرهم اه وفي المختار يبع الثمر أي يضيح وبانه ضرب
وحلس وقطع وخضع اه (قوله كيف يعود) أي كيف يصير قواً ينتفع به وهذا على أن الضمير
في يعود للثمر ويحتمل أنه للينع الذي هو النضج والاستواء ويكون معنى يعود يحصل ويقجد
(قوله ان في ذلكم) الاشارة الى جميع ما تقدم من قوله ان الله فائق الحب الى هنا (قوله خصوا
بالذكر الخ) يشير هذا الى ان قوة الدلالة وظهورها لا تنفع الا اذا قدر الله للعبد حصول
الايمان فاما من سبق قضاء الله له بالكفر لم تنفعه هذه الدلالة اه كخي (قوله وجعلوا الله الخ)
الضمير ابعده الاوثان وهم مشركو العرب بدليل قول الشارح حيث أطاعوهم في عبادة
الاوثان وهذا شروع في بيان معاماتهم لخالقهم بعد أن بين الامتنان عليهم بما يجاهدونهم وبما
يحتاجون اليه في معاشهم فكان مقتضى ذلك أن لا يشركوا معه غيره لانهما خالقوا مقتضى

مفعول ثان (شركاء) مفعول
أول ويبدل منه (الجن)
حيث أطاعوه - م في عبادة
الأوثان (و) قد (خلقهم - م)
فكيف يكونون شركاء
(وخرقوا) بالتخفيف والتشديد
أي اختلقوا (له بنين وبنات
بغير علم) حيث قالوا عزير ابن
الله والملائكة بنات الله
(سبحانه) تنزيها له (وتعالى
عما يصفون) بأن له ولدا هو
(بديع السموات والأرض)
مبدعهم من غير مثال سبق
فصل في الرد على من يزعم أن الله تعالى خلق كل شيء من غير علم
(قلوبهم وزين لهم الشيطان
ما كانوا يعملون) في كفرهم
أن حال الدنيا هكذا تكون
شدة ثم نعومة (فلما نسوا
ما ذكرناه) تركوا ما أمروا
به في الكتاب (فحقنا عليهم
أبواب كل شيء) من الزهرة
والخشب والنعيم (حتى إذا
فرحوا) أعجبوا (بما أوتوا)
أعطوا من الزهرة والخشب
والنعيم (أخذناهم بعتة)
بغاة بالعذاب (فأذاهم
مبأسون) آيسون من كل
خير (فقطم دابر) غابة
(القوم الذين ظلموا) اشركوا
أي استؤصلوا بالهلاك
(والحمد لله) قل الحمد لله
والشكر لله (رب العالمين)
على استنصاحهم (قل أرأيتم)
ما تقولون يا أهل مكة (إن

العقل السليم اه شيخنا (قوله مفعول ثان) لوجعله متعلقا بشركاء وجعله هو الثاني والجن هو
الأول لكان أوضح اه - شيخنا وفي السمين الجمهور على نصب الجن وفيه خمسة أوجه أحدها وهو
الظاهر أن الجن هو المفعول الأول والثاني هو شركاء قدم والله متعلق بشركاء والجمل هنا بمعنى
التصميم وفائدة التقديم كما قال الزمخشري استعظام أن يتخذ الله شريك من كان ملكا أو جنيا
أو إنسيا ولذلك قدم اسم الله على الشركاء اه ومعنى كونهم جعلوا الجن شركاء لله هو أنهم
يعتقدون أنهم يخلقون المضار والحيات والسباع كما جاء في التفسير وقيل ثم طائفة من الملائكة
يسمون الجن كان بعض العرب يعبدونها الثاني أن يكون شركاء مفعولا أول وفيه متعلق بمحذوف
على أنه المفعول الثاني والجن بدل من شركاء أحاز ذلك الزمخشري وابن عطية والحوافي وأبو البقاء
ومكي وقرأ أبو حنيفة وزيد بن قطيب الجن رفعا على تقديرهم الجن جوابا لمن قال من جعلوا الله
شركاء فقل هو - الجن ويكون ذلك على سبيل الاستعظام لما فعلوه والاستعظام من جعلوه
شريكاً لله تعالى إلى آخره ذكره في عبارته اه (قوله وقد خلقهم) أشار به إلى أن الجملة في محل
الحال والمعنى على تقدير العلم كأنه قيل وقد علموا أن الله خلقهم الجن اه كرخي (قوله وخرقوا)
الضمير لله وودوا النصراني ومشركي العرب فاليهود والنصارى خرقوا له المنين ومشركو العرب
خرقوا له المنات فكلام الشارح على هذا التوزيع اه شيخنا (قوله بالتخفيف) أي في قراءة
الجمهور بمعنى الاختلاق يقال خلق الأفك وخرقه واختلقه واقتراه وانتهله بمعنى كذب اه كرخي
وخرق من باب ضرب كما في المصباح وعبارة السمين قرأ الجمهور خرقا بالتخفيف الرأء وانفع
بتشديد ها وقرأ ابن عباس بالحاء المهملة والفاء تخفيف الرأء واس عمر كذلك أيضا لأنه شدد
الرأء والتخفيف في قراءة الجماعة بمعنى الاختلاق قال الفراء يقال خلق الأفك وخرقه واختلقه
واقتراه وافتعله وخرصه بمعنى كذب فيه وانتهله واقتراه وانتهله بمعنى كذب اه كرخي
غفيرة قبل هما الغتان والتخفيف هو الأصل وأما قراءة الحاء المهملة فمناها التزوير أي زوروا له
أولاد لأن المزور محرف ومغير للحق إلى الباطل وقوله بغير علم فيه وجهان أحدهما أنه نعت المصدر
محذوف أي خرقوا له خرقا بغير علم قاله أبو البقاء وهو ضعيف المعنى والثاني وهو الأحسن أن
يكون منصوبا على الحال من فاعل خرقوا أي افعلوا الكذب صاحبين للعهل وهو عدم العلم
اه (قوله بغير علم) أي بحقيقة ما قالوه من خطأ أو صواب بل ربما يقول عن عبي و جهالة من
غير فكر وروية أو بغير علم عربية ما قالوه وأنه من الشناعة والبطالة بحيث لا يقدر قدره اه
أبو السعود (قوله حيث قالوا عزير ابن الله) كان عليه أن يقول المسيح ابن الله فاليهود قالوا
الأول والنصارى قالوا الثاني فعلى هذا يكون المراد بالجمع ما فوق الواحد إذ لم يدع الله إلا ابن
عزير والمسيح وقوله والملائكة بنات الله مقالة العرب اه شيخنا (قوله سبحانه) هذا من حاشية
تعالى فتمزهذاته بنفسه تنزيها لا نقابه وقوله وتعالى معطوف على الفعل المقدر العامل في سبحانه
أي تمزهذاته تنزيها اه أبو السعود (قوله بأن له ولدا) عبارة أبي السعود أي به عدم عما يصفونه
من أن له شريكا أو ولدا اه (قوله بديع السموات والأرض) قرأ الجمهور برفع العين وفيها
ثلاثة أوجه أظهرها أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو بديع فيكون الوقف على قوله والأرض فهي
جملة مستقلة بنفسها الثاني أنه فاعل بقوله تعالى أي تعالى بديع السموات وتكون هذه الجملة
الفعلية معطوفة على الفعل المقدر قبلها وهو انما صلب سبحانه فان سبحان كما تقدم من المصادر
اللازم ضمها ناصبها الثالث أنه مبتدأ وخبره ما بعده من قوله أنى يكون له ولد إلى آخر عبارته

(أنى) كيف (يكون له ولد)
ولم تكن له صاحبة) زوجة
(وخلق كل شيء) من شأنه
أن يخلق (وهو بكل شيء)
عالم ذاك الله ربكم لا اله
الأهوا خلق كل شيء فاعبدوه
وحده (وهو على كل شيء)
وكيل) حفيظ (لا تدركه
الابصار) أى لا تراه وهذا
مخصوص لرؤية المؤمنين
له فى الآخرة لقوله تعالى
وحده يومئذ ناضرة إلى ربها
ناظرة وحده الشهيدين
انكم سترون ربكم كما ترون
القمر ليلة البدر وقيل المراد
لا تحيط به

أخذ الله سمعكم) فلم تسمعوا
موعظة ولا هدى (وأبصاركم)
فلم تسمعوا الحق (وختم)
طبع (على قلوبكم) فلم تعقلوا
الحق والهدى (من اله غير
الله) يعنى الانعام (بأنبياءكم
به) بما أخذ الله منكم (انظر)
يا محمد) كيف نصرف
الآيات) نبين القرآن لهم
(ثم هم يصدفون) يعرضون
بآيات (الآيات) قل
أرأيتكم) يا أهل مكة (ان
أنا لكم عذاب الله بعثت)
بخادم (أوحى) معانته
(هل يهلك) بالعذاب
(الاعوام الظالمون) العاصون
لما أمروا به ويقال المشركون

أه سمين (قوله أنى يكون له ولد) أنى بمعنى كيف أو من أين وفيها وجهان أحدهما أنه خبر كان
الناقصة وله فى محمل نصب على الحال وولد اسمها ويجوز أن تكون منصوبة على التشبيه بالحال
أو الظرف كقوله كيف تكفرون بالله والعامل فيها قال أبو البقاء يكون وهذا على رأى من
يجوز فى كان أن تعمل فى الأحوال والظروف ولد خبر يكون وولد اسمها ويجوز فى يكون أن
تكون تامة وهذا أحسن أى كيف يوجد ولد وأسباب الولادة متقدمة أه سمين وهذه
الجملة مستأنفة مسوقة كالتى قبلها البيان استحالة ما نسبوه إليه وتقرر برتبته عنه ونزوله ولم
تكن له صاحبة حال مؤكدة للاستحالة المذكورة فان انتفاء أن يكون له صاحبة مستلزم
لانتفاء أن يكون له ولد ضرورة استحالة وجود الولد بلا والد وان أمكن وجوده بلا والد أه أبو
السعود (قوله وحائق كل شيء) هذه الجملة أمام مستأنفة سبقت لتحقيق ما ذكر من الاستحالة
أحوال مقررة له أى أنى يكون له ولد والحال أنه خلق جميع الأشياء وأومر بجلتها ما سمعه ولدا
له فكيف يتصور أن يكون المخلوق ولدا لخالقه أه أبو السعود (قوله من شأنه أن يخلق)
احتراز به عن ذاته ونفاته أه كرخى (قوله ذللكم) إشارة إلى المنعوت عبادكم من خلق السموات
والارض وابداعهما ومن أنه بكل شيء عليم ومن أنه خالق كل شيء فإذا كانت هذه الصفات
ملاحظة فى اسم الإشارة حصل التكرار فى قوله خالق كل شيء أدبى بمرادنى الذى خلق كل
شيء خالق كل شيء ونسباً بان قوله فيما سبق وخلق كل شيء أى فى الماضى كما نفى عنه صيغة
الماسى وبأن قوله هما خالق كل شيء أه مما سبى يكون فلا تكرر أه كذا أحاب أبو السعود وفى
الكرخى ذللكم مبتدأ الله خبر أول ربكم خبر ثان لا اله الا هو خبر ثالث خالق كل شيء رابع
فاعبدوه والهاء المحمودة السببية من غير عطف ادلا بمطاف الانشاء على الخبر وعكسه أى هو حكم
ترتب على تلك الاوصاف وهى علل مناسبة له بحيث وجدت وجدوه حيث فقدت فقد وعما تقرر
علم ان فائدة تكرار خالق كل شيء فى الآية بعد قوله وخلق كل شيء جملة توطئة لقوله تعالى
فاعبدوه وأقول وخلق كل شيء فاعبادوا كذا استدل الاعلى فى الولد أه (قوله وهو على كل شيء)
معطوف على جملة ذللكم الخ وقوله وكفى لى أى متولى جميع أمور خلقه الذين أقم من جلته هم
فقدوا أموركم اليه واقصروا عبادتكم عليه أه أبو السعود (قوله لا تدركه الابصار) جمع بصر
وهو حاسة النظر أى القوة الباصرة وقد يقال للعين من حيث انها محلها أى الحاسة أه بى صاوى
(قوله وهذا) أى النبى المذكور مخصوص أى مقصور على زمن الدنيا وقوله لرؤية المؤمنين
عليه الخ الذى هو التفسير أى لثبوت رؤية المؤمنين الخ وقوله مخصوص يقتضى أنه عام
وهو كذلك لأن حكم الفعل المنفى من قبيل العام كما هو مقرر فى الأصول أه شىخنا (قوله لقوله
تعالى الخ) تعليل للعلة (قوله وقيل المراد لا تحيط به) أى وعلى هذا القيل يكون العموم
على إطلاقه ولا يحيط به بصر أحد لا فى الدنيا ولا فى الآخرة لعدم انحصاره أه شيخنا وفى الخازن
قال جمهور المفسرين معنى الادراك الاحاطة بكنه الشيء وحقيقته والابصار ترى البارى حال
حلاله ولا تحيط به كما أن القلوب تعرفه ولا تحيط به وقال سعيد بن المسيب فى تفسير قوله لا تدركه
الابصار لا تحيط به الابصار وقال ابن عباس كلف أبصار المخلوقين عن الاحاطة به وقد عسل
بظاها الآية قوم من أهل البدع وهم الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة وقالوا ان الله تبارك
وتعالى لا يراه أحد من خلقه وان رؤيته مستحيلة عقلاً لان الله أخبر أن الابصار لا تدركه وادراك
البصر عبارة عن الرؤية اذ لا فرق بين قوله أدركته ببصرى ورأيته ببصرى فثبت بذلك أن قوله

(وهو يدرك الابصار) أى
 براها ولا تراه ولا يجوز في غيره
 أن يدرك البصر وهو لا يدركه
 أو يحيط به علما (وهو اللطيف)
 وأولياؤه (الحب-ير) بهم قل
 يا محمد لهم (قد جاءكم بصائر)
 حجج (من ربكم فمن أبصر) ها
 فآمن (فلنفسه) أبصر
 (وما ترسل المرسلين
 إلا مبشرين) بالجنة لمن آمن
 به (ومنذرين) من النار لمن
 كفر (فمن آمن) بالرسول
 والكتب (وأصلح) فيما
 بينه وبين ربه (فلا خوف عليهم)
 إذا خاف أهل النار (ولاهم
 يجوزون) إذا خفوا (والذين
 كذبوا بآياتنا) بمحمد
 والقرآن (يعصم العذاب)
 يصيبهم العذاب (عما كانوا
 يفسقون) يكفرون بمحمد
 والقرآن (قل) يا محمد لاهل
 مكة (لا أقول لكم عندى
 خزائن) مفاتيح خزائن (الله)
 من الثمات والثمار والأثمار
 والعذاب (ولأعلم الغيب)
 من نزول العذاب (ولأقول
 لكم انى ملك) من السماء (ان
 أتبع) ما أعمل شيئا ولا أقول
 (الأمأوحى الى) إلا ما أمرت
 فى القرآن (قل) يا محمد لاهل
 مكة (هل يستوى الأعمى
 والبصير) الكافر والمؤمن
 فى الطاعات والثواب (أفلا
 تفكرون) فى أمثال القرآن

لأنه لا يدرك الابصار بمعنى لا تراه الابصار وهذا يفيد العموم ومذهب أهل السنة أن المؤمنين يرون
 ربهم فى عرصات القيامة وفى الجنة وأن رؤيته غير مستحيلة عقلا واحتجوا الصحة مذهبهم بتظاهر
 أدلة الكتاب والسنة والاجماع من الصحابة ومن بعدهم من سلف الأمة على إثبات رؤية الله
 تبارك وتعالى للمؤمنين فى الآخرة قال الله تبارك وتعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة فى
 هذه الآية دليل على أن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث
 اه (قوله أبصروا قيل المراد لا تحيط به) أى فالمنى انما هو الاحاطة به تعالى والشمول لأصل الرؤية
 ونخرج بالبصر رؤية القلب التى هى عبارة عن أمر يختلفه الله تعالى فى القلب فى المقام وهو الرؤيا
 أو عن دوام استحضار صفاته تعالى بصفات الجلال ونعوت الأكرام وهو المسمى عند الصوفية
 بـ مقام الشهود اه كرخى (قوله وهو يدرك الابصار) فيه تفسيران على أسلوب لا تدركه الابصار
 الأول قوله أى براها والثانى قوله أو يحيط بها علما اه شيخنا (قوله وهو اللطيف بأولياؤه)
 هذا يقتضى أن اللطيف مأخوذ من اللطف بمعنى الرأفة قال بعضهم ولا يظهر لحدنا مناسبة بل
 هو مأخوذ من اللطف بمعنى خفاء الإدراك ويكون راجعا لقوله لا تدركه الابصار وقوله الحب-ير
 راجعا لقوله وهو يدرك الابصار وعبارة اليعنواى يجوز أن يكون هذا من باب اللف والفسر
 المرتب أى لا تدركه الابصار لأنه اللطيف وهو يدرك الابصار لأنه الحب-ير فيكون اللطيف
 مستعارا من مقابل الكشف وهو الذى لا يدرك بالحاسة ولا ينطبع فيها انتهت (قوله قد جاءكم
 الحج) استئناف وارد على أسان النبى والبصائر جمع بصيرة وهى الوراثة التى تبصر به النفس أى
 الروح كما أن البصر هو النور الذى تبصر به العين والمراد بالبصائر هنا الحج والادلة اه أبو السعود
 واطلاق البصائر عليها مجاز من اطلاق اسم المسبب على السبب اه شيخنا والمراد بها هنا آيات
 القرآن اه كرخى وفى السمعين والبصائر جمع بصيرة وهى الدلالة التى توجب انبصار النفوس للأنشئ
 ومنه قيل للدم الدال على القتل بصيرة والبصيرة مختصة بالقلب كالبصر بالعين هذا قول بعضهم
 وقال الراغب يقال لقوة القلب المدركة بصر قال تعالى ما زاغ البصر وساطعنى ومن ربكم يجوز أن
 يتعلق بالفعل قبله وان تعاقى بمحذوف على أنه صفة لما قبله أى بصائر كانت من ربكم ومن فى
 فى الوجهين لا ابتداء الغاية مجازا اه وفى القاموس البصر يحرك حس العين والجمع أنبصار مثل
 سبب وأسباب ومن القلب نظره وخطره والبصير المصير والجمع بصراء والعالم وبالهاء عقيدة
 القلب والفتنة والحجة اه (قوله فمن أبصرها) أى اهتدى بها وقوله فلنفسه قدر الشارح متعلقة
 فعلا مؤخر الاختصاص ولو قدره اسم المكان أولى ليصح التبيان بالفاء لكون الجملة حذيفة
 اسمية بخلاف ما لو كانت فعلية والفعل ماض فلا تدخل عليها الفاء لوافق ما به مدوه وقوله
 فعلها حيث قدر له اسماء مبتدأ وجعل الجملة اسمية اه شيخنا وفى السمعين قوله فمن أبصر فلنفسه
 يجوز فى من أن تكون شرطية وان تكون موصولة فالفاء جوب الشرط على الأول ومزيدة
 فى الخبر لشبه الموصول بامم الشرط على الثانى ولا بد قبل لام الجر من محذوف يصح به الكلام
 والتقدير فبالابصار لنفسه ومن عى فآله عى عليها فالابصار والعى مبتدآن والجار بعدهما
 هو الخبر والفاء داخل على هذه الجملة الواقعة جوابا وأخبرا وانما حذف مبتدأها لئلا يلبس
 وقدر الزجاجة قريبا من هذا فقال فلنفسه نفع ذلك ومن عى فعلها ضمر عما قال الشيخ وما
 قدرناه من المسدأولى وهو فالابصار والعى لوجهين أحدهما أن المحذوف يكون مفردا لاجملا
 والجار يكون عمدة لافضلة والثانى وهو أقوى انه لو كان التقدير برفع لآلم تدخل الفاء سواء كانت

لان ثواب انصاري له (ومن
 عني) عنها افضل (فعلها)
 وبالاضلاله (وما انا عليكم
 بحفظ) رقيب لاعمالكم
 انما انا نذير (وكذلك) كما
 بينا ما ذكر (نصرف) نبي
 (الآيات) ليعتبروا (وايقولوا)
 أي الكفار في عاقبة الامر
 (دارست)

نزلت هذه الآية من دولة
 قل لا أقول لكم إلى ههنا
 إلى جهل وأصحاب الحرف
 وعينيه ثم نزل في المد والي
 (وأذنبه) خوف بالقرآن
 وبقل بالله (الذين يخافون)
 يعلمون ويستيقنون منهم
 بسلا بن رباح وصهيب بن
 سنان ومهجع بن صالح
 وعمار بن ياسر وسلمان
 الفارسي وعامر بن فهيرة
 وخباب بن الارت وسالم
 مولى أن حذيفة (أن
 يحسروا إلى ربهم) بعد الموت
 (ليس لهم من دونه ولي)
 حافظ يحفظهم (ولاشفيع)
 يشفع لهم وبنيهم من
 العذاب غير الله (اعلمهم
 ينقون) لكي يتقوا المعاصي
 ويكون عونا لهم في الطاعة
 (ولا تطرد) يا محمد بقول
 عينيه بن حصن الفزاري
 قوله يكر عليها الخ له - ل في
 العبارة والاضلال تكرار عليه
 وبديل عليه عبارة الخطيب
 أي تقر أعليه يحفظها اه

من شرطية أو موصولة مشبهة بالشرط لان الفعل الماضي اذا لم يكن دعاء ولا جامدا وقع جواب
 شرط أو خبر مبتدأ مشبه بالشرط لم تدخل الفاء في جواب الشرط ولا في خبر المبتدأ لوقلت من
 جاءني فأكرمته لم يجز بخلاف تقديرنا فانه لا بد فيه من الفاء ولا يجوز حذفها الا في الشعر اه
 (قوله لان ثواب انصاري له) أي نفعه (قوله ومن عني) أي ومن ضل كما قال الشارح وانما عبر عن
 الضلال بالعمى تقيحاله وتغير اعنه اه شيخنا (قوله وكذلك نصرت الآيات) الكاف في
 محل نصب نعتا لمصدر محذوف فقدرة الزجاج ونصرت الآيات مثل ما صرفناها فقيامته على عليكم
 وقدرة غيره نصرت الآيات في غير هذه السورة تصرفنا مثل النصير في هذه السورة اه سمين
 (قوله ليعتبروا) قدره عليه طاف عليه وايقولوا والحاصل انه علل تبين الآيات بعمل ثلاث أولها
 محذوفة واللام في الأولى والاخيرة لام العلة حقيقة بخلافها في الثانية فهي لام العاقبة كما اشار له
 المفسر بقوله في عاقبة الامر كاتي في قوله * لدو الموت وانما الخراب * ولا يصح أن تكون لام
 العلة حقيقة لانه ليس المقصود من تبين الآيات أن يقولوا هذه المقالة الشنعاء اه شيخنا واللام
 العاقبة هي التي تدخل على شيء ليس مقصودا من أصل الفعل ولا حاملا عليه اكرخي وفي السمين
 قوله وليقولوا الجمهور على كسر اللام وهي لام كي والفعل بعدها منصوب باضمار ان فهو في تأويل
 مصدر مجرور بها على ما عرفت غير مرة وسماها أبو البقاء وابن عطية لام الصبرورة كقوله فالتقطه
 آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وجوز أبو البقاء فيها الوجهين أعني كونها لام العاقبة أو العلة
 حقيقة فانه قال واللام لام العاقبة أي ان أمرهم يصير إلى هذا وقيل انه قصده بالتصريف أن
 يقولوا دارست عقوبة لهم يعني فهذه علة صريحة وقد أوضح بعضهم هذا فقال المعنى نصرت
 هذه الدلائل حالا بعد حال ليقول بعضهم سم دارست فيزداد كفرا وانبيائه لبعضهم سم فيزداد ايمانا
 ونحوه يصل به كثير او يمدى به كثيرا اه (قوله دارست) بوزن قانت وفولد في قراءة درست
 بوزن قتلته وهاتان سبعتان وبني سبعة نالته درست بوزن قتلته أي قدمت وعفت اه شيخنا
 وفي السمين وأما القراءات التي في دارست فنسلا في المتواتر فقرا ابن عامر درست بوزن صربت
 وابن كثير وأبو عمرو ودارست بزنة قانت والباقون درست بوزن صربت أنت فاما قراءة ابن عامر
 فعناها بليت وقد تمت وتكررت على الاصماع يشيرون إلى أنها من أحاديث الأولين كما قالوا
 أساطير الأولين وأما قراءة ابن كثير وأبي عمرو فعناها دارست يا محمد غيرك من أهل الاخبار
 الماضية والقرون الخالية حتى حفظتها من نقلها كما حكى عنهم فقالوا انما يعلمه بشر لسان
 الذي يحدون الله المعجى وفي التفسير انهم كانوا يقولون هو يدارس سلمان وأما قراءة الباقين
 فعناها حفظت وأثبتت بالدرس أخبار الأولين كما حكى عنهم فقالوا أساطير الأولين اكتبها فهي
 على عليه بكرة وأصلها يكرر عليها بالدرس ليحفظها وقرئ هذا الحرف في الشاذ عشر قراآت
 آخرها جتمع فيه ثلاث عشرة قراءة فقرا ابن عباس بخلاف عنه وزيد بن علي والحسن البصري
 وقتادة درست فعلا ماضيا مبنيا للفعل مسند الضمير الآيات وقرئ درست فعلا ماضيا مبنيا مسندا
 مبنيا للفعل المحاطب فيجتم على أن يكون لكثير أي درست الكتب الكثيرة وقرئ درست
 كالذي قبله الا انه مبنى للفعل أي درستك غيرك الكتب فالتضعيف للتعدية وقرئ درست
 مسند التأني المحاطب من دارس كقاتل الا انه في للفعل قبلت ألفه الزائدة وأو المعنى دراسك
 غيرك وقرئ درست بناء سكونه للتأني لحقت آخر الفعل وقرئ درست بفتح الدال وضم الراء
 مسندا إلى ضمير الآيات وهو مبالغة في درست بمعنى بليت وقد تمت وانعمت أي اشتمت درستها

ذاكرت أهل الكتاب وفي
فراء درست أي كتب
الماضين وجئت هذا منها
(ولبيته قوم يعلمون اتبع
ما أوحى إليك من ربك) أي
اقرار (لأنه لا هو وأعرض
عن المشركين ولو شاء الله
ما شركوا وما جعلناك
عليهم حفيظا) رقيبا
فتجازيهم بأعمالهم (وما
أنت عليهم بوكيل) فتجبرهم
على الإيمان وهذا قبل
الامر بالقتال (ولأنه) بوا
الدين يدعونهم (من
دون الله) أي الاصنام

حيث قال اطردهم من بلادهم
حتى يمشي إلى البيت اشرف
قولك ويسمعوا كلامك
ويؤمنوا بك وطلبوا أيضا
من عمران يقول للنبي صلى
الله عليه وسلم اجعل مجلسك
برمائنا وروايتهم فلم يرض
الله بذلك ونهاهم عن ذلك
فقال ولا تطرد (الذين
يدعون ربهم) يعني سلمان
وأصحابه من الموالى يعبدون
هم (بالهذاهن) غدوة
وعشية بالصلاهات الجس
(يريدون وجهه) يريدون
بذلك وجهه الله ورضاه
(ما عليك من حسابهم) من
مؤنتهم (من شيء) وما من
حسابك (من مؤنتك) عليهم
بن شيء وتطردهم (لا تطردهم
فتكون من الظالمين) من

وبلاها وقرأ أبي درس فاعله النبي صلى الله عليه وسلم وقرأ الحسن في رواية درسن فعلا ماضيا
مسند النون الأناث وهي ضمير الآيات وكذا هي في بعض مصاحف ابن مسعود وقرئ درسن
لذي قبله لأنه بالتشديد يعني اشتد درسها وبلاها وقرئ دارسات جمع دارسة بمعنى فديعات
أو بمعنى ذات دروس اه (قوله ذاكرت) أي قرأت معهم وتليهم فعمل هذا القرآن منهم فهو
من الكتب الماضية ولم تثنى به من عند الله ابتكارا وقوله درست أي قرأت عليهم وتعلمت منهم
وقوله وحئت بهذا أي القرآن منها راجع لكل من المؤمنين اه شيخنا (قوله ولبيته) الضمير
للآيات باعتبار المعنى أي يتأول بها بالكتاب أو القرآن وأن لم يذكر لكونه مع لوم أو لا يصدر رأ
للتبيين أو التصريف اه يضاوى (قوله اتبع ما أوحى إليك) ما حكى عن المشركين قبائحهم
وعدم ثباتهم على مقتضى الآيات عقب ذلك بامر بالثبات على مقتضاها وعدم الاعتداد بهم
وبالابلية م أي دم على ما أنت عليه من الشرائع والأحكام التي عمدتها التوحيد وقوله
وأعرض معطوف على اتبع وما بينه ماء اعتراض مؤكدا لإيجاب اتباع الوحي لا سيما في أمر
التوحيد اه أبو السعود (قوله ما أوحى إليك) يجوز في ما أن تكون اسمية والعائد هو القائم
مقام الفاعل واليك فضلة ويشوزر تكون معدنية والقسم مقام الفاعل حينئذ الجار والمجرور
أي الإيماء الجائي من ربك ومن لا بداء الغاية مجاز في ربك متعلق بأوحى وفيل بل هو حال
من ما نفسه أو قيل بل هو حال من الضمير المستتر في أوحى وهو بمعنى ما قبله اه سمين (قوله
لأنه لا هو) جملة اعتراضية بين المتعاطفين اه خازن وقوله وأعرض عن المشركين أي لأن
أشركهم بمشيئة الله بدليل قوله ولو شاء الله الخ اه شيخنا أي أترك فتلهم فعل هذا يكون الأمر
بالاعراض منسوخا بآية القتال اه خازن وهذا هو المناسب بقول الشارح وهذا قبل الأمر
بالقتال اه شيخنا وقيل إنه محكية والمعنى لا تنقل بأفواههم ولا تنقل إلى رأيهم ومن جعل
منسوخا بآية السيف حل الاعراض على ما يع الكف عنهم انتهى يضاوى (قوله ولو شاء الله)
مفعول المشيئة محذوف أي عدم إشراكهم اه (قوله وما أنت عليهم بوكيل) أي من حثتهم
تقوم بأمرهم وتدبر مصالحهم وعيهم في الموضوعين متعلق بما بعده قدم اه تمام أو رعاية
للفواصل اه أبو السعود لكن قوله من حثتهم يناسب قوله تقوم بأمرهم الخ ولا يناسب قول
الشارح فتجبرهم الخ فالمناسب له أن يكون المراد وما أنت عليهم بوكيل من حثتنا فمكون
مساو يافي المعنى لقوله وما جعلناك عليهم حفيظا وليظن ما فائدة بعده على صبيح الشارح
اه شيخنا وفي السمين وهذه الجملة في معنى الجملة قبلها لأن معنى ما أنت عليهم بوكيل هو معنى وما
جعلناك عليهم حفيظا أي رقيبا اه (قوله فتجبرهم) يستعمل لأننا ورعا عما كفى المصباح ونصه
وأجبرته على كذا بالالف جملة عليه قهرا وغلبة فهو مجبر هذه لغة عامة العرب وفي لغة بني تميم
وكثير من أهل الحجاز يتكلم بها جبرته جبر من باب قتل وقال الأزهرى جبرته وأجبرته لغتان
جيدتان اه (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أي فهو منسوخ والاشارة راجعة إلى قوله وأعرض
عن المشركين وأن كان به دافى اللفظ لكونه قريبا في المعنى اه شيخنا (قوله ولأنه) الذين
يدعون من دون الله الخ) قال ابن عباس إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم
قال المشركون يا محمد لنتهين عن سب آلنا ولنهنجون ربك فنهاهم الله أن يسبوا وأنهم
فيسبوا الله عدوا بغير علم وقال قتادة كان المؤمنون يسبون أو ثان الكفار فيردون ذلك عليهم
فنهاهم الله عن ذلك لئلا يسبوا الله فانهم قوم جهلة لا علم لهم بالله عز وجل وقال السدي لما

(فيسبوا الله عدوا) اعتداء
 ظلمنا (بغير علم) أي جهلا
 منهم بالله (كذلك) كما زينا
 لهؤلاء عبادهم عليه (زينا الكحل
 أمة عبادهم) من الخير والشر
 فأثروا (ثم إلى ربهم مرجعهم)
 في الآخرة (فبينهم من تباه
 كانوا يعلمون) فيجب زجرهم به
 (وأقسموا) أي كفار مكة
 (بالله هداة غافلون)

الضار من بنفسك (وكذلك)
 هكذا (فقلنا) ابتلينا بعضهم
 بعضا (الذين) العرني بالمولي
 والشرير بالوضيع نزلت
 هذه الآية في عينية بن
 حصن الفزاري وعقبة
 وشيبة ابني ربيعة وأمينة من
 خلف الجهمي والوليد بن
 المغيرة المخزومي وأبي جهل
 ابن هشام ومهمل بن عمرو
 وأشباههم من الرؤساء ابتلوا
 بالمولي (ليقولوا) لكي
 يتولوا يعني عينية بن حصن
 الفزاري وأصحابه (أهؤلاء)
 أسلمان وأصحابه (من الله
 عليهم) بالإيمان (من بيننا)
 أليس الله أعلم بالشاكرين
 المؤمنين لمن كان أهلا لذلك
 (وإدخالك الذين يؤمنون
 بآياتنا) بكتبا ورسولنا عمر
 ابن الخطاب (وقل) يا محمد
 (سلام عليكم) قبل ربكم
 توكلتكم وعدركم (كتب
 ربكم) أو حب ربكم (على
 نفسه الرحمة) لمن تاب (أنه)

حضرت أباطالب الوفاة قالت قريش انطلقوا بالنبل على هذا الرجل فلما مره أن ينهي عنا
 ابن أخيه فأناسه حتى أن تقتله بعد موته فتقول العرب كان عمره عنقه فلما مات قتله فأنطلق أبو
 سفيان وأبو جهل والنضر بن الحارث وأميمة وأبي ابن خلف وعقبة بن أبي معيط وعمرو بن
 العاص والأسود بن أبي المخزومي إلى أبي طالب فقلوا يا أبا طالب أنت كبيرنا وسيدنا وإن محمد قد
 آذانا وأذى آلنا فنجب أن ندعوه فننهيه عن ذكر آلهم فلما نادى الله فدعاه فداء النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال له أوطالب ابن هذيل أقومك وبنو عكر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وما يريدون قالوا يريدان تدعنا وآلهم فتدعنا وعلك وإنك فقال له أوطالب قد أنصفتك قومك
 فأقبل منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرايتم إن أعطيتكم هذا فهل أنتم معطي كلمة إن
 تكلمتم بها ما ليكنم العرب ودانت لكم العم وأدت لكم الخراج قال أبو جهل نعم وأبيك لتعطيتكمها
 وعشرة أمثالها فإيهي فقال نزلوا لآل الله فأبوا ونفروا فقال أوطالب فلغيرها يا ابن أخي
 فقال يا عمر ما أنا بالذي أقول غير هذا ولو أني بالنسب فوسعه في يدي ما قلت غير هذا فقالوا
 لتكفن عن شئنا آملنا أولافس من يأمرك فأمر الله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله بغير
 ولا تسبوا أهلها المؤمنون الأصنام التي يعبدونها المشركون فبسموا الله عدوا وبغير علم يعني فبسموا الله
 ظلمنا بغير علم لأنهم جهلة بالله عز وجل قال الزحاج فهو قبل القتال إن دافعوا الأصنام التي كانت
 تعبدونها المشركون وقال ابن الأثير هذه الآية منذ وحه أنزلها الله عز وجل والنبي صلى الله
 عليه وسلم عكة فلما نواها بأصحابه نسخ هذه الآية ونظائرهابتوا فقتلوا المشركين حيث
 وجدتموهم وقبل انما نواعن سب الأصنام وإن كان في سبها طاعة وهو مما لم ياترتب على
 ذلك من المفاسد التي هي أعظم من ذلك وهو سب الله عز وجل وسب رسوله وذلك من أعظم
 المفاسد فلذلك فهو نواعن سب الأصنام وقبل لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم
 لا تسبوا آلهم فبسموا ربكم تأمسك المسلمون عن سب آلهم فظاهر الآية وإن كان غيا عن
 سب الأصنام حقيقة التي هي عن سب الله تعالى لأنه سب لذلك أه خازن (نوله فبسموا الله)
 انظروا أنه منصوب على جواب الهوى فاضهار أن بعد الفاء أي لا تسبوا آلهم فقد يترتب
 عليه ما تذكره من سب الله ويحوز أن يكون مجزوما نسبا على فعل الهوى قبله كقولهم
 لا تعدوها نسبا (أشار به إلى أن عدوا مفعول مضاعف وهو ملاق في المعنى
 ليس والوالى أنه مفعول من أجله ونسبهم قول عدوان نصبه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب
 على المصدر لأنه نوع من التعامل به لأن السب من جنس العدو والآخر أنه مفعول من أجله أي
 لأجل العدو ووطاء كلام الزحاج أنه خلط القوا بين فعلها ماقولوا واحدا فانه قال ودعوا منصوب
 على المصدر لأن المعنى في دعوا وعدوا وقال ويكون على إرادة اللام والمعنى فبسموا الله لا تظلموا الثالث
 أنه منصوب على أنه واقع موقع الحال المؤكدة لأن السب لا يكون إلا عدوا (نوله أي جهلا
 منهم بالله) أي بما يجب في حقهم ويذكر به أه أبو السعد (قوله كذلك زينا) كذلك نعمت
 بالمصدر محذوف أي زينا لهؤلاء عبادهم تزيينا بل تزيينا الحسن أمه علمهم وفيل بقدره مثل تزيين
 عبادة الأصنام للمشركين زينا لآل الله أمه علمهم وهو قريب من الأول أه سمين (قوله ثم إلى ربهم
 الخ) معطوف على ما قدره الشارح وهو قوله فأثروا أه شيخنا (قوله وأقسموا) أي حلفوا وسمي
 الحلف قسما لأنه يكون عند انقسام الناس إلى مصدق ومكذب ونوله أي غابة الخ وذلك أنهم
 كانوا يقسمون بآبائهم وآلهم فإذا كان الأمر عظيم أقسموا بالله والحج بفتح الحيم المسقاة

أى غاية اجتهداهم فيها
(أثنى جاءتهم آية) مما اقترحوا
(للمؤمنين بها قل) لم (أعما
الآيات عند الله) ينزلها
كما يشاء وأعما أنا نذير (وما
يشعركم) يدريكم بأيامهم
إذا جاءت

من عمل منكم سوءاً ذنباً
(بجهالة) بتعمد وإن كان
جاهلاً بعقوبته (ثم تاب من
بعد) من بعد سوء (وأصل
فيما بينه وبين ربه) فأنة
تفور (مختار) (رحم) لم
تاب (وكذلك) (مكذ) (نفصل
الآيات) (نبيين) القرآن
بالأمر والنهي وخبرهم
(ولتسقين سبل المجرمين)
طريق المشركين عينية
وأصحابه لم يؤمنون (قل)
يا محمد لعينة وأصحابه (انى
نهي) (في القرآن) (أن أعبد
الذين تدعون) تعبدون
(من دون الله) من الأوثان
(قل) يا محمد لعينة وأصحابه
(لا أتبع أهواءكم) في عبادة
الاصنام وطرد سلمان وأصحابه
عنى (قد ضللت) عن الهدى
(إذا) (إن فعات ذلك) (وما أنا
من المهتدين) (للاصواب
بعملى أن طردتهم) (قل)
يا محمد لا تضربن الحجر
وأصحابه (انى على بينة من
ربى) على بيان من ربى
وبصيرة من أمرى ودينى
(وكذبتم به) بالقرآن

وبعضها الطاقة وانتصب - هدى على الصدرة وقوله اثنى جاءتهم الخ اخبار عنهم من الله - لا كتابة
لقولهم والا لقل لئن جاءتنا الخ اه أبو حيان (قوله أى غاية اجتهداهم فيها الخ) أشار به الى أن
- هدى مصدر مصنف لمفعوله والفاعل محذوف اه شيخنا (قوله مما اقترحوا) أى طلبه وأو عبارة
الخازن قال محمد بن كعب القرظى والكلى قات قریش يا محمد انك تحب أن يكون موسى كان له
عصا يضرب بها الحجر فتفجر منه اثنتا عشرة عينا وتحبرنا أن عيسى كان يحيى الموتى فأما بآية
حتى نصدقك ونؤمن بك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أى شئ تحبون أن نوافعكم لنا انصفا
ذهبا وابعث لنا بعض موتانا نسأله عنك أى ما تقول أم باطل وأرنا الملائكة يشهدون لك فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فعات - تقولون أن صدقوني قالوا نعم والله ثم فعات لتبعينك
أجمعين وسأل المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرسلهم عليهم حتى يؤمنوا فقام رسول
الله صلى الله عليه وسلم وحمل يدعو الله عز وجل أن يجعل الصفا ذهابا - يريل فقال لك
ما شئت ان شئت أصبح ذهابا ولكن ان لم يصعد قولك لذهبتم وان شئت تركتهم حتى يتوب
نائبهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل يتوب نائبهم فأمر الله عز وجل وأمر الله جهده
أيمانهم يعنى وحلفوا بالله جهدا أيمانهم يعنى أو كد ما قدر وأعلمه من الأيمان وأشهد ما قال الكلى
ومقاتل إذا حلف الرجل بالله فهو جهده يعنى أو كد ما قدر وأعلمه من الأيمان وأشهد ما قال الكلى
الا اتهمك وعدم الاعتداد بما شاهدوا من الآيات اه أبو السعود (قوله قل أعما الآيات عند
الله) أى لا عندى فالمراد بالعندية أنه تعالى هرا لم تحص بالقدرة على أسال هذه الآيات دون
غيره لا بالمعجزات الدالة على النبوات شرطها أن لا تقدر على تحصيلها أحد الا الله تعالى اه
كرخى (قوله قل أعما الآيات عند الله) أى أمرها فى حكمه وقضاؤه لا يتماهى ما قدرة أحد بوجه
من الوجوه حتى يمكن أن أنصدي لاستزالتها اه أبو السعود (قوله وما يشعركم) أى يعلمكم أى
وأى شئ يعلمكم بأيامهم أى لا تعلمون ذلك فاستفهامية منهند أوجهه بمرهم خبرها والاكاف
مفعول أول والثانى محذوف قدره بقوله بأيامهم وأشار بقوله أى أنتم الخ الى أن الاستفهام
انكارى وقوله انها الخ مستأنف فى جواب سؤال نشأ من الجملة قبله كأنه قيل كيف شاهد ما حالهم
إذا جاءت فقيل من جانب الله تعالى انها إذا جاءت الخ وهو مع ذلك تنزل الآية لئلا يستفاد
من الاستفهام وهذا كله على قراءة كسرا اه شيخنا وفى العمير قوله وما يشعركم ما استفهامية
منهند أو الجملة بعدها خبر وفاعل يشعركم يعود عليها وهى تنعدي لأنهم الأول منهم الخاطب
والثانى محذوف أى أى شئ يعلمكم أيمانهم إذا جاءت الآيات التى انتروها وافرأ الامامة أنها
بفتح الهمزة وابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر بخلاف عنه بكسرها فأما قراءة الكسرة فاستجودها
الخليل وغيره لان معناها استثناف اخبارهم إيمان من طبع على قلبه ولو جاءتهم كل آية وأما
قراءة الفتح فقد وجهها الناس على أوجه أظهرها أنما جمعنى لعل - كى الخليل أنت السوق أنك
تشتري لنا منه شئ أى لملك فهذا من كلام العرب كما حكاه الخليل شاهد على كون أن يعنى لعل
وبدل على ذلك أنها فى مصحف أبى وقراءته وما أدراك ماها إذا جاءت لا يؤمنون ونقل عنه وما
يشعركم لعلها إذا جاءت ورجحوا ذلك بأن لعل قد كثرت ودها فى مثل هذا التركيب كقوله تعالى
وما يدريك لعل الساعة قريب وما يدريك لعل يركب الثانى أن تكون لا مزيدة وهذا رأى
الفرأ وشيخه قال ومثله ما منعك أن لا تسجد أى أن تسجد فيكون التقدير وما يشعركم أنها إذا
جاءت يؤمنون والمعنى على هذا أنها لو جاءت لم يؤمنوا الثالث أن ما حرف نفى يعنى أنه نفى

شعورهم بذلك وعلى هذا فليطلب لشعرهم فاعل فقبل هو شعير الله تعالى أظهر لالدلالة عليه
 اهـ وهذا كلام مستأنف من جهة تعالى لبيان الحكمة الداعية الى ما اشعر به الجواب السابق
 من عدم مجي الآيات خوطب به المسلمون فقط أو مع النبي اهـ أبو السعود (قوله أى أنتم
 لا تدرون ذلك) أشار به الى انه أسنفهم انكارى لكن لا على أن مرجح الانكار هو وقوع
 المشعر به بل هو نفس الاشعار مع تحقيق المشعر به في نفسه أى شئ يعلمكم انها اذا جاءت الخ
 اهـ أبو السعود (قوله وفي قراءة الخ) لو أخر هذا عن قوله وفي أخرى الخ لكان أولى لأنه لا يقرأ
 بالتاء الا من يقرأ أن بالفتح والحاصل أن القراءات ثلاثة لأربعة كما هو بعضهم كسران
 ويتعين معها الباء في لا يؤمنون وقصها ويجوز معها الباء والتاء وهذا في القراءات السبعية
 وقوله خطا بالكفار أى في التاء والكاف في شعرهم فالحطاب لم في الموضعين وأما على قراءة
 الباء فيكون الخطاب في شعرهم المؤمنين اهـ شيخنا (قوله أو مع مولى لما قبلها) أى على أنها
 المفعول الثاني ولا مزيدة أى وما يشعركم إيمانهم أى لا تعلمون إيمانهم فلا حذف على هذه
 القراءة مع هذا التوجيه بخلاف كونها بمعنى فعل وبخلاف قراءة الكسر فالثاني عليها محذوف
 والشارح انما تعرض لثمة يدور على قراءة الكسر اذ كلامه وأولها اهـ شيخنا (قوله ونقاب
 أفئدتهم) في هذه الجملة وجهان أحدهما انها وما عطف عليها من قوله ونذرهم عطف على
 يؤمنون داخل في حكم وما يشعركم معنى وما يشعركم أن نقاب أفئدتهم وأبصارهم وما يشعركم
 أن نذرهم وهذا يساعده ما جاء في التفسير عن ابن عباس ومحاهد وابن زيد والثاني انها استئناف
 اخبار وجعله الشيخ الظاهر والظاهر ما تقدم اهـ سمعنا (قوله كالم يؤمنوا به) متعلق بما قدره
 الشارح وهو قوله فلا يؤمنون والمراد فلا يؤمنون ثانياً أى عند نزول مقترحهم لنزول بدليل
 قوله كالم يؤمنوا أول مرة أى عند نزول الآيات السابقة على اقتراحهم كان شقاق القمر اهـ
 شيخنا (قوله ونذرهم) عطف على لا يؤمنون داخل في حكم الانكار مقيد بما قبله مبين لما
 هو المراد بتقلب الأفئدة فبين أنه ليس على طاهر بل معناه ان يخلفهم وشأنهم ويطبع على
 قلوبهم اهـ أبو السعود (قوله يعصون) في محل الحال أو مفعول ثان لان الترك بمعنى التصيير
 وفي المصباح غم في طغيانه عنها من باب تعب اذا ترد متغيرا ما حوذن قلوبهم أرض عنها اذا
 لم يكن فيها امارات تدل على النجاة فهو غم وأعمه اهـ (قوله ولو أنزلنا اليهم) أى ولو أنزلنا
 آياتنا هم ما طلبوه ولم تقتصر عليه بل زدنا عليه فغمناهم جميع أنواع الخلق لو فاق يشهدون
 بصديق الخ اهـ شيخنا وهذا نصريح بما اشعر به قوله وما يشعركم الخ من الحكم الداعية الى
 ترك اجابة ما اقترحوه اهـ أبو السعود (قوله كما اقترحوا) أى بقولهم لولا أنزل علينا الملائكة
 وقولهم لو ما أنزلنا الملائكة وقولهم فأتوا بالآيات الخ اهـ أبو السعود (قوله وحشرنا عليهم) أى
 زيادة على ما اقترحوه كل شئ أى من أصناف المخلوقات كالسباع والطيور اهـ شيخنا (قوله جمع
 قبيل) بمعنى الكفيل بصفة الامرو ظهير رقيق ورغف وقصيب وقصب وقوله أى فوجا فوجا
 الفوج الجماعة أى جماعات فالحكموم في كل شئ للأنواع والأصناف للأفراد وفي المصباح
 الفوج الجماعة من الناس والجمع أفواج مثل ثوب واثواب وجمع الأفواج أفواج اهـ وقوله
 وبكسر القاف وفتح الباء الخ وعلى هذه القراءة فهو مصدر منصوب على الحال أى معانيه
 ومشايعه لا كفارا أى حاله كون الكفار معانيه ورائيه للأصناف اهـ شيخنا وفي المعين قوله
 قبل لاقرأ الكوفيون هنا وفي الكوف بضم القاف والباء وفيه الوجه أحدها أن يكون قبل

والتوحيد (ما عندى
 مائسة يهلون به) من العذاب
 (ان الحكم) ما الحكم ينزل
 العذاب (الله يقض الحق)
 يحكم بالعدل وبأمر بالحق
 (وهو خير الفاضلين) أفضل
 انقاضين (قل) يا محمد (لوان
 عندي مائسة يهلون به) من
 العذاب (لقضى الامر بيني
 وبينكم) لفرغ من
 هلاككم (والله أعلم بالظالمين)
 به بقوة المشركين بالنظر
 وأصحابه فوقه بالنظر
 الحشر العذاب الذي سأل

قستموا بصدقك (ما كانوا
ليؤمنوا) لما سبق في علم الله
(الا) لكن (ان يشاء الله)
اعانهم فيؤمنون (ولاكن
أكثرهم يجهلون) ذلك
(وكذلك جعلنا لكل نبي
عدوا) كما جعلنا هؤلاء
أعداءك وببديل منه
(شياطين)

فقتل صبرا يوم بدر (وعنده
مفتاح الغيب) خزائن الغيب
المطر والنبات والسمار ونزول
العذاب الذي تستعملون به
يوم بدر (لا يعلمها) لا يعلم مفاتيح
الغيب بنزول العذاب الذي
تستعملون به (الاهو ويعلم
ما في البر والبحر) من الخلق
والجسائب ويقال ويعلم
ما يهلك في البر والبحر (وما
تسقط من ورقة) من الشجر
(الايعلمها) كم دوران تدور
(ولا حمة في ظلمات الارض)
تحت الصخرة التي أسفل
الارضين الا يعلمها (ولا
رطب) يعني الماء (ولا
يابس) يعني البادية (الاي
كتاب) مكتوب (مبين) كل
ذلك في اللوح المحفوظ مبين
مقدارها ووقتها (وهو الذي
يتوناكم بالليل) يقبض
أرواحكم في المنام (ويعلم
ما جرحتم) ما كسبتم (بالنهار
ثم يبعثكم) يراد اليكم
أرواحكم (فيه) في النهار

جمع قبيل بمعنى كقبيل كغيف ورغف وقضب وقضب ونصيب ونصب وانتصابه على الحال
قال الفقهاء والزجاج جمع قبيل بمعنى كقبيل أي كغلاف بصدق محمد صلى الله عليه وسلم والثاني أن
يكون جمع قبيل بمعنى جماعة جماعة أو صفا صفا والمعنى وحشرنا عليهم كل شيء فوجا ووجا
ونوعا نوعا من سائر المخوقات والثالث أن يكون قبلا بمعنى قبلا كالقراءة الاخرى في أحد
وجهها وهو المواجهة أي مواجهة ومعانية ومنه آتيتك قبلا لا يرا أي آتيتك من قبل وجهك
وقال تعالى ان كان قبضه قد من قبل وقرأنا نعم وابن عامر قبلا هنا وفي الكهف بكسر القاف
وفتح الباء وفيها وجهان أحدهما انها بمعنى مقابلة أي مشاهدة ومعانية وانتصابه على هذا على
الحال من كل قاله أبو عبيدة والفقهاء والزجاج ونقله الواحدي أيضا عن جميع أهل اللغة يقال
لقبته قبلا أي عانا والثاني انها بمعنى ناحية وجهه قاله المبرد وجماعة من أهل اللغة كابي زيد
وانتصابه حينئذ على الظرف كقولهم لي قبل فلان دين وما قبلك حق اه (قوله فشمعدوا)
أي الملائكة وما بعدهم (قوله ما كانوا يؤمنوا) اللام لام الجحود وان مضرة بعدها وجوبا وهي
في الحقيقة متعلقة بمحذوف هو الخبر أي ما كابر أهلا لايمان اه شيخنا قال ابن عباس ما كانوا
ليؤمنوا هم أهل الشقاء الآن يشاء الله هم أهل السعادة الذين سبق لهم في علمه انهم يدخلون
في الايمان اه خازن (قوله الآن يشاء الله) حمله انا شرح على الانقطاع حيث فسر الايمان
على عادته في أن المنقطع يفعل فيه كذلك ووجهه أن من آمن منهم غير من أخبر عنه بدم الأيمان
ولو أنزات اليه الملائكة إلى آخر ما تقدم اه شيخنا وعبارة النكر في الايمان أن يشاء الله أشار
تعالى إلى البقاء والخوف إلى أن الاستثناء منقطع أي لان المشيئة ليست من جنس ارادتهم
واستبعده أبو حيان وجري على أنه متصل وكذلك البيضاوي وكثير من المعربين كالسفاقي
قالوا والمعنى ما كانوا يؤمنوا في حال من الاحوال الا في حال مشيئته أو في سائر الايمان
زمن مشيئته وقبل هو استثناء من علته عامة أي ما كانوا يؤمنوا من الاشياء الا المشيئة الله
الايمان وهو الاو والاولى والله أعلم بمراده اه وعلى الانقطاع تكون أن ومداخلها في تأويل
مبتدأ المحذوف الخبر والتقدير لكن مشيئة الله ايمانهم لم تحصل أو نحو ذلك (قوله فيؤمنون) لم
يجعله الشارح منفصلا عطا على المنصوب قبله حينئذ يجعل مستأنفا أي فهم يؤمنون اه
شيخنا (قوله فيجهلون ذلك) أي أنهم لو أنوا ما اقتربوا بل وبزيادة عليه لم يؤمنوا فقسامهم
بأن الله جهد ايمانهم على الايمان اقسام على ما لا يشعرون به اه قارى وعبارة البيضاوي ولاكن
أكثرهم يجهلون أنهم لو أنوا بابل آتة لم يؤمنوا فيقسمون بالله جهد ايمانهم على ما لا يشعرون
ولذلك أسند الجهل إلى أكثرهم مع أن مطلق الجهل بعلمهم أو ولاكن أكثر المسلمين يجهلون
أنهم لا يؤمنون فيؤمنون نزول الآية طمعا في ايمانهم اه (قوله وكذلك جعلنا الخ) استئناف مسوق
لتسليية النبي صلى الله عليه وسلم عما يشاهده من عداوة قريش له وما ينوء عليه من الاقاويل
الباطلة ببيان أن ذلك ليس بمختص بابل بل هو أمر ابتلى به كل من سبقك من الانبياء ومحل الكاف
النصب على أنه نعت لمصدر مؤكدا لما بعده اه أبو السعود (قوله وبديل منه شياطين) محصل
هذا الاعراب ان جعل ينصب مفعولين أولهما عدو والثاني لكل نبي والشياطين بديل من
المفعول الاول وبعضهم أعرب عدو مفعولا نانيا مقدا ما ولو لكل نبي حالاً منه قدم عليه وشياطين
مفعولا أول مؤخر وعبارة السمر قال الواحدي ومعناه جعلنا لك عدوا كما جعلنا لمن قبلك من
الانبياء فيكون قوله وكذلك عطا على معنى ما تقدم من الكلام وما تقدم بديل على معناه على أنه

مردة الانس (والجن يوحى)
يوسوس (بعضهم الى بعض
زخرف القول) مقومه من
الباطل (غرورا) أى ليعفروهم
(ولو شاء ربك ما فعلوه) أى
الايحاء المذكور (فذرهم)
دع الكفار (وما يغفرون)
من الكفرة وغيره مما زين
لهم وهذا قبل الامر بالقتال
(ولتصني)

﴿سورة النور﴾
(ليقتضى أجل مسمى) لكى
يتم أجلها ورزقها (ثم اليه
مرجعكم) بعد الموت (ثم
ينبئكم) يخبركم (بما
كنتم تعملون) من الخير
والشر (وهو القاهر) الغالب
(فوق عباده) على عباده
(ويرسل عليكم حفظة) من
الملائكة ملكين بالليل
وملكين بالنهار
حسانتكم وسيناتكم
(حتى اذا جاء أحدكم الموت)
حضره الموت (توفته رسلنا)
قبضه ملك الموت وأعوانه
(وهـم) يعنى ملك الموت
وأعوانه (لا يفترطون)
لا يؤخرون الميت طرفه عين
(ثم ردوا الى الله) يوم القيامة
(مولا هم الحى) وليهم
بالثواب والعقاب بالحى
والعبدل ويقال مولا هم

قوله وجه الشبهه الخ عبارة
أنى السعد وجه الشبهه بين
المشبه والمشبه به

جعل له أعداء وجعل يتعدى لاثنتين بمعنى صير وأعراب الزمخشري وأبو البقاء والخوف شياطين
مفعول أول والثاني عدوا لكل نبي حالا من عدوا لأنه صفة في الأصل أو متعلق بالجعل قبله
ويجوز أن يكون المفعول الأول عدوا لكل نبي هو الثاني قدم وشياطين بدل من المفعول الأول
اه (قوله مردة الانس) جمع مارد وهو المتمرّد المستعدا للشر واختلاف العلماء فى معنى شياطين
الانس والجن على قولين أحدهما أن المراد شياطين من الانس وشياطين من الجن والشيطان
كل عات مقترن من الجن والانس وهذا قول ابن عباس فى رواية عطاء وه و قول مجاهد وقناة
قالوا وشياطين الانس أشدّ قرا من شياطين الجن لأن شيطان الجن اذا عجز عن اغواء المؤمن
الصالح وأعياده ذلك استعان على اغوائه بشيطان الانس ليفتنه وقال مالك بن دينار شيطان
الانس أشدّ على من شيطان الجن وذلك أنى اذا توفيت بالله ذهب شيطان الجن وشيطان
الانس يجيئنى فيجربنى الى المعاصى القول الثانى ان الجميع من ولد ابليس وأضيفت الشياطين
الى الانس على معنى أنهم يعفرونهم وهذا قول عكرمة والضحاك والكلبي والسدى ورواية عن
ابن عباس قالوا والمراد بشياطين الانس التى مع الانس وبشياطين الجن التى مع الجن وذلك
ان ابليس قسم جنده تسعين فبعث فريقا منهم الى الجن وفريقا الى الانس والفريقان شياطين
الجن والانس بمعنى أنهم يعفرونهم ويضلونهم وكل من الفريقين أعداء للنبي صلى الله عليه وسلم
ولا وليا له من المؤمنين والصالحين ومن ذهب الى هذا القول قال ويدل على صحته أن لفظ الآية
يقتضى إضافة الشياطين الى الانس والإضافة تقتضى المغايرة فعلى هذا تكون الشياطين نوعا
مغايرا للانس والجن وهم أولاد ابليس وعداؤه الانس لأن ابليس طاهر وأعداؤه شياطين الجن
لم يبق من حيث أنهم يعفرونهم ولم يبلغوا مرادهم فيهم ومن حيث أنهم يعاونون أعداءهم
من الانس عليهم وقوله يوحى بعضهم الى بعض ينفى باقى ويسر بعضهم الى بعض ويتاحى بعضهم
بعضاؤه والوسوسة التى يلقيها الى من يريد اغوائه فعلى القول الأول ان شياطين الانس والجن
يسر بعضهم الى بعض ما يفتنون به المؤمنين والصالحين وعلى القول الثانى أن أولاد ابليس يلقي
بعضهم بعضا فى كل حين فيقول شيطان الانس لشيطان الجن أصليت صاحبي بكذا وكذا فاضل
أنت صاحبك مثله ويقول شيطان الجن لشيطان الانس كذلك فذلك وحي بعضهم الى بعض
اه خازن (قوله يوحى بعضهم الى بعض) كلام مستأنف مسوق لبيان احكام عداوتهم وتحقق
وجه الشبهه والمشبهه به أحوال من الشياطين أو نعت لعدوا والوحى عبارة عن الايحاء والقول
السرير أى باقى ويوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس أو بعض كل من الفريقين الى
بعض آخر اه أبو السعد (قوله من الباطل) قيد به لان الزخرف يطلق على كل مزين حقا
كان أو باطلا فلذلك قيد بقوله من الباطل اه شيخنا (قوله أى ليعفروهم) بانه قيد (قوله
المذكور) أى فى ضمن الفعل اه شيخنا (قوله وما يغفرون) ما موصولة اسمية أو نكرة موصوفة
والعائد على كل محذوف أى وما يغفرونه أو مصدرية وعلى كل قول فجاءها نصب وفيه وجهان
أحدهما انه نسق على المفعول فى فذرهم أى اتركهم واترك اقتراءهم والثانى انها مفعول معه وهو
مرجوح لانه متى أمكن العطف من غير ضعف فى التركيب أوفى المعنى كان أولى من المفعول
معه اه سمين (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) أى فهو منسوخ اه (قوله عطف على غرورا)
وانما لم ينصب لانه ليس مصدر او لا اختلاف الفاعل ففاعل هذا المفعول فاعل الاول الغارون اه
أبو السعد وقوله وفاعل الاول أى الفعل المعمل وفى الكرخى قوله عطف على غرورا أى الذى هو

عطف على غرور أي عمل
(إليه) أي الزخرف (أفئدة)
قلوب (الذين لا يؤمنون)
بالآخرة ولا يرضونه وليقتربوا
بأنفسهم (ما هم مقتربون)
من الذنوب فمعاقبوا عليه
ونزل لما طلبوا من النبي
صلى الله عليه وسلم أن يجعل
بينهم وبينهم حجابا قل (أفغير
الله أبتغي) أطلب (حكما)
فاضل ما بيني وبينكم (وهو
الذي أنزل إليكم الكتاب)
القرآن (مفصلا) مبينا فيه
الحق من الباطل (والذين
آتيناهم الكتاب) التوراة
كعبده الله بن - لأم وأصحابه
(يعلمون أنه منزل) بالتخفيف
والتشديد (من ربك) الحق
فلان تكون من المعترين
الشاكين فيه (والمراء بذلك
التقرير) فأمر أنه حتى
(وغت كلمات ربك) بالأحكام
والمواعيد (صدقا وعدلا)

الحق معبودهم - بالحق
ولكن لم يعبدوه بالحق غاية
عبادته وكل معبود غير الله
باطل (ألا اله الا الله) القضاء
بين العباد يوم القيامة (وهو
أسرع الحاسبين) إذا حسب
خساره مريع (قل) يا محمد
لكم ما رغبة (من يفيكم من
ظلمات البر والصبر) من
شدائد البر والصبر وهو الهما
(تدعونهم تضرعا ونفخة)
صراعا - لانية وإن قرأت بحجر

مفعول له وما بينه - ما اعتراض والنقد يروى بعضهم إلى بعض لغرور ولتفي ولكن لما كان
المفعول الأول مستعصما للشرط النصب نصب وهذا فاته فيه شرط النصب وهو صريح
المصدرية واتحاد الفاعل فان فاعل الوحي بعضهم وفاعل الاصغاء الأفئدة فإزاول العمل
بحرف العلة اه (قوله أيضا عطف على غرور) أي فاللام للتعليل فهي مكسورة وإن مقدرة
بعدها جواز وكذا يقال في بقية العمل وهي قوله ولا يرضونه وليقتربوا اه شيخنا (قوله وليقتربوا)
ترتيب هذه المنافع في غاية انصاحه لانه أولا يكون الخداع فيكون المبطل فيكون الرضا
فيكون الفعل أي الاقترب فيكمل واحده مسبب عما قبله اه أبو حيان (قوله من الذنوب) بيان
لما وقوله فيما قبل عليه اه أشار به إلى تقدير مضاف أي وبالوعاقبة ما هم مقتربون اه شيخنا
(قوله ونزل لما نزلوا) أي مشركو قريش وقوله ان يجعل بينه وبينهم - حكما أي من أحمال اليهود
أومن أساقفة النصارى ليبرهم في كتابهم من أمر النبي صلى الله عليه وسلم اه أبو السعود (قوله
أفغير الله الخ) كلام مستأنف وارد على إرادة القول والهمزة لانكار الغاء للعطف على مقدر
يقضيه الكلام أي قل لهم أطلب إلى زخارف الشياطين فابتنى حكما اه أبو السعود وفي السمين
ويحوز نصب غير من وجهين أحدهما أنه مفعول لا يفتي مقدما عليه وولي الهمزة لما تقدم في قوله
أفغير الله أخذت وليا ويكون حكما حيثما ما حالها واما غير الغير ذكره الحوفي وأبو البقاء وابن عطية
والثاني ان ينصب غير على الحال من حكما لأنه في الأصل يجوز ان يكون وصفه - حكما هو
المنعوا به فتحصل في نصب غير وجهان وفي نصب حكما ثلاثة أوجه كونه حالا أو تعديرا أو مفعولا
والحكم بانع من الحاكم قيل لأن الحكم من تكرم منه الحكم بخلاف الحاكم فانه يصدق بجمرة
وقيل لأن الحكم لا يحكم إلا باله - دل والحاكم قد يجوز اه (قوله فاضيا) إشارة إلى المراد من
الحكم هنا واسنادا لا يتقاعا المنكر إلى نفسه عليه الصلاة والسلام لا إلى المشركين كما في قوله تعالى
أفغير دين الله يبغون مع أنهم الباعون لاطهار الصفة أو إرعاة قوله اه عمل بيننا وبينك حكما
اه كرخي (قوله وهو الذي أنزل الخ) جملة حالية مؤكدة لانكار انتفاء غيره تعالى حكما ونسبة
الانزال إليهم خاصة مع أن مقتضى السياق نسبة إلى المتهاكمين لاستمالتهم نحو الموئل
واستدعائهم إلى قبول حكمهم بإيهاهم قوة نسبتهم إليهم اه أبو السعود (قوله والذين آتيناهم الخ)
مستأنف غير داخل تحت القول المقدر مسوق من جهته تعالى لتحقيق حقيقة الكتاب وتقرير
كونه منزلا من عنده ببيان الدين ونحو الحكمهم من علماء اليهود والنصارى عالمون بحقيقته
وكونه من عند الله اه أبو السعود (قوله الكتاب التوراة) عبارة الخطيب الكتاب أي
المعهوداتزاله من التوراة والإنجيل والزبور اه (قوله يعلمون أنه) أي الكتاب الذي هو القرآن
وقوله بالتخفيف والتشديد سبعينان وقوله بالحق الباء للاستعانة اه (قوله الشاكين فيه) أي في
أن الذين أوثروا الكتاب يعلمون أنه منزل الخ وكذا يقال في قوله والمراد بذلك فالضمة والاشارة
راعيان لشيء واحد اه شيخنا وأشار بقوله والمراء بذلك التقرير لانكرا الخ إلى جواب عن
سؤال وهو أن هذا الخطاب غير ملائم بحسب الظاهر لأن النهي المذكور محال في حقه صلى الله
عليه وسلم وحاصل الجواب أن متعلق الأمر هو - لم أهمل الكتاب بحقيقة القرآن وهو أحد
الأحوية في الكشف والثاني انه من باب التهميج والتحريض على الأمر الثالث ان الخطاب له
لكن المقصود الغير لانه صلى الله عليه وسلم ما شاء من ذلك اه كرخي (قوله أنه حتى) أي بأنه
حتى (قوله وغت كلمات ربك الخ) شروع في بيان كمال الكتاب المذكور من حيث ذاته أثر

تغير (لا تبدل لكلماته)
 بنقض أو خلف (وهو
 السمع لما يقال (العلم)
 بما فعل وإن نطق أكثر من
 في الأرض) أي الكفار
 (بصلوك عن سبيل الله)
 دينه (إن) ما (يقعون إلا
 الظن) في محادثتهم لك في
 أمر الميتة إذ قالوا ما قتل الله
 أحق أن تأكلوه مما قتلتم
 (وان) ما (هم إلا بخرون)
 يكذبون في ذلك
 الخاء وتقديم الباء من الغاء
 بقول مستكينا وخروفا
 (لئن أخرجتنا من هذه)
 الأهوال والشدائد (لتكونن
 من الشاكرين) من المؤمنين
 (قل) يا محمد لهم (الله ينجيكم
 منها) من شدائد البر والبحر
 (ومن كل كرب) غم وهول
 (ثم أنتم) يا أهل مكة
 (تشركون) به الأصنام (قل)
 يا محمد لهم (هو القادر على
 أن يبعث عليكم عذابا من
 فوقكم) كما بعث على قوم
 نوح وقوم لوط (أو من تحت
 أرجلكم) ينحسف بكم
 الأرض كما تحسف بقارون
 (أو يلبسكم سبيعا) أهواء
 مختلفة كما كانت في بني
 إسرائيل بعد النبيين
 (ويذيق بعضكم بأس بعض)
 بالسيف (افطر) يا محمد
 (كيف نصر في الآيات)
 نبين القرآن بأخبار الآم

بيان كماله من حيث اضافته اليه تعالى بكونه منزلا منه بالحق والمعنى لا أحد يقدر على تحريف
 القرآن كما فعل بالتوراة فيكون هذا ضمنا له من الله بالحفظ كقولنا نحن نزّلنا الذكر وإناله
 لحافظون ولا نبي ولا كتاب بعده من بعده (قوله أيضا وتعت) أي بلغت الغاية كلمات
 ربك قرأها صم وحزرة والكسافي كلمة على التوحيد دون ألف على إرادة الجنس وباقي بالف على
 الجمع لمتنوعها أمرا ونهيا ووعدا وعيدا أه كرخي وتوسم بإثنا على كل من قراءة الجمع وقراءة
 الأفراد وكذا كل موضع اختلف فيه القراء جمعوا وأفرادا فإنه يكتب بالثاء المحرورة على كل من
 القراءتين باتفاق المصاحف الأموسمين من ذلك فقد اختلف فيه المصاحف أحدهما
 يونس والآخر بغيره وبإشارة ابن الجزري مع شرحها الشيخ الإسلام

وكل ما اختلف * جمعوا وفردا فيه بالثناء عرف

أي رسمها وذلك في قوله تعالى آيات للساثلين بيوسف قرأها ابن كثير بالتوحيد والباقيون
 بالجمع وفي قوله فيها والقوة في غيايات الحب قرأها بالجمع نافع والباقيون بالتوحيد وفي قوله لولا
 أنزل عليه آيات من ربه بالعنكبوت قرأها ابن كثير وشبهه وحزرة والكسافي بالتوحيد والباقيون
 بالجمع وفي قوله وهم في الغرقات آمنون بسما قرأها حمزة بالتوحيد والباقيون بالجمع وفي قوله فهم
 على بينات منه بفاطر قرأها نافع وابن عامر وشبهه والكسافي بالجمع والباقيون بالتوحيد وفي
 قوله سموات مفر بالمرسلات قرأها حفص وحزرة والكسافي بالتوحيد والباقيون بالجمع وفي
 قوله وتعت كلمات ربك صدقا بالانعام قرأها عامر والكسافي بالتوحيد والباقيون بالجمع
 وفي قوله كذلك حقت كلمات ربك بأول يونس قرأها نافع وابن عامر بالجمع والباقيون
 بالتوحيد واختلفت المصاحف في ثاني يونس أن الذين حقت عليهم كلمات ربك وفي قوله في
 غافر وكذلك حقت كلمات ربك والقياس فيهما التاء قرأها نافع وابن عامر بالجمع والباقيون
 بالتوحيد انتهت (قوله تميز) أي على التوزيع أي صدقا في أخباره وعدلا في أحكامه فلا جور
 فيها وفي الكرخي صدقا في الأخبار والمواعيد وعدلا في الأحكام لأنه منه عن الظلم وقوله تميز
 تبع فيه بالابقاء والطبري قال إن عطية وهو غير صواب ولعل مراده أن كلمات الله من شأنها
 المصدق والعدل والتميز أغما يفسر ما بينهم وليس في ذلك إبهام وأعر به الكواشي حال من ربك
 أومعه ولأله وعلى الأول يكون الصدق باقيا على معناه الحقيقي لأن المعنى تمت من جهة الصدق
 والعدل وعلى الثاني يكون بمعنى الصادق والعدل أه (قوله لا تبدل لكلماته) لما وصفها
 بالتمام وهو في كلامه تعالى يقتضي عدم قبول النقص والتغيير قال لا تبدل لكلماته أه خازن
 وهذا إما استثناف مبين لفضله على غيره أثر بيان فضله في نفسه وإما حال من فاعل تمت على أن
 الظاهر من عن التغيير الرابط أه أبو السعود (قوله بنقض أو خلف) لف ونشر مرتب (قوله)
 وهو السمع لما يقال (ومنه قول المتأكلين أه (قوله أي الكفار) تعسير لاكثر (قوله في
 بحادثهم لك الخ) وذلك أن المشركين قالوا للذي أخبرنا عن الشاة إذا ماتت من قتلها فقال الله
 قتلها قالوا أنت تزعم أن ما قتل أنت وأصحابك حلال وما قتلها الكلب والصقر حلال وما قتلها
 الله حرام أه خازن (قوله في أمر الميتة) أي أوفى عقائدهم وهو ظنهم أن آباءهم كانوا على الحق
 فهم على آثارهم مهتدون أه كرخي (قوله إذ قالوا ما قتل الله الخ) عبارة أي السعد إذ قالوا
 للمسلمين إنكم تسمدون الله فما قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم أنتم أه (قوله إلا بخرون)
 أصل الخرص الحز والتممين ومنه خرص النخلة وسه الكذب خوصا لما يدخله من الظنون

(ان ربك هو علم) اي عالم
 (من يضل عن سبيله وهو
 اعلم بالمؤمنين) فيجازي كلا
 منهم (فكلوا مما ذكر اسم
 الله عليه) اي ذبح على اسمه
 (ان كنتم بآياته مؤمنين
 وما لكم الا ان تأكلوا مما ذكر
 اسم الله عليه) من الذباح
 (وقد فصل) بالبناء للفعول
 وللفاعل في الفعلين (لكم
 ما حرم عليكم) في آية حرم
 عليكم الميتة

فصل في
 المسامحة وما دعاهاهم (اعلمهم
 بفرعون) لكي يعقوا امر
 الله وتوحده (وكذب به)
 بالقرآن (فومل) قرش
 (وهو الحق) يعني القرآن
 (قل) يا محمد (استعذبكم
 بواكيل) بكامل ان تؤدبكم
 الى الله مؤمنين (لكل نيا
 مستقر) لكل قول من الله
 ومنى من الامر والنهي والوعد
 والوعيد والبشرى بالنصرة
 والعداب مستقر فعل
 وحقة منه ما يكون في
 الدنيا ومنه ما يكون في
 الآخرة (وسوف تعلمون)
 ذلك في الدنيا والآخرة
 ويقال لكل بناء مستقر لكل
 قول وفعل منكم حقيقة
 وحقيقة ذلك في القلب
 وسرف تعلمون ماذا يفعل
 بكم (واذا رايت الذين
 يخوضون في آثانا) يستهزئون
 بك وبالقرآن (فأعرض

الكاذبة اه خازن وقوله يكذبون في ذلك أي في قوله م ما قبل الله أحق ان تأكلوه مما قبلتم
 (قوله ان ربك الخ) تقرير لضمون الشرطية وما بعده او تأكلوا مما قبلتم من التحذير اه أبو
 السعود (قوله هو علم من يضل) في كون أفعول التفضيل على بابها شكال وذلك ان الاضافة
 تقتضي ان الله بعض الضالين لان أفعول التفضيل بعض ما يضاف اليه فلذلك تخلص الشارح من
 الاشكال بجعله بمعنى اسم الفاعل اه شيخنا وفي السمين ما نصه في أعلم هذه وجهان أحدهما انها
 ليست للتفضيل بل بمعنى اسم فاعل في قوة الفعل كأنه قيل ان ربك هو يعلم قال الواحدى ولا
 يجوز ذلك لانه لا يطابق قوله وهو أعلم بالمتدين والثاني انها على بابها من التفضيل ثم اختلف
 هؤلاء في محل من فقال بعض البصريين هو جر مجرف مقد حذف وبقي عمله لقوة الدلالة عليه
 بقوله وهو أعلم بالمتدين وهذا ليس بشئ لانه لا يحذف الجار ويبنى أثره الا في مواضع تقدم
 التنبه عليها وما ورد بخلافها فضرورة الثاني انها في محل نصب على اسقاط الخافض الثالث وهو
 قول الكوفي انما نصب بنفس أعلم فانها عدهم تعمل على الفعل الرابع انها منصوبة بفعل
 مقدر يدل عليه أعلم قال الفارسي اه وعبارة في السعدود ومن موصولة أو موصوفة في محل
 النصب لا بنفس أعلم فان أفعول التفضيل لا نصب الظاهر في مثل هذه الصورة بل بفعل دل هو
 عليه أو استفهامية مرفوعة بالابتداء وانما يرسل والجملة معاق عنها الفعل المقدر اه (قوله
 فكلوا مما ذكر اسم الله عليه) أمر مرتب على النسي عن اتباع المظاهر الذين من جملة اضلالهم
 تحريم الحلال وتحليل الحرام اه أبو السعد ودون الخازن فكلوا هذا جواب لقول المشركين
 للسالمين اننا نكون ما قبلتم ولانا نكون ما قبلتم ربكم فقال الله للسالمين فكلوا الخ اه وفي الكرخي
 مانصه في هذه الفاء وجهان أحدهما انها جواب شرط مقدر قال الزمخشري بعد كلام ف قيل
 للسالمين ان كنتم محققين في الايمان فكلوا والثاني انها عاطفة على محذوف قال الواحدى
 ودخات الفاء عاطفة على ما دل عليه أول الكلام كأنه قيل كونوا على الهدى فكلوا واظهار
 انها عاطفة على ما تقدم من مضمون الجملة المتقدمة كأنه قيل اتبعوا ما أمركم الله من أكل
 المذكور دون الميتة فكلوا الخ اه ومعنى ذكر اسم الله عليه ذكره عند ذبحه (قوله أي ذبح على
 اسمه) أي ايضاخ هذا في كلام الشارح بعد قوله ولانا كلوا الخ اه شيخنا (قوله وما لكم الخ)
 هذا تأنيديا بآية ما ذبح على اسم الله اه خازن أي وأي غرض لكم في ان لانا كلوا مما ذكر
 اسم الله عليه وتأكلوا من غيره اه كرخي (قوله وقد فصل لكم) أي بين وميزوا والوالع والوالع
 بالبناء للفعول وللفاعل في الفعلين أي فصل وحرم وبقي ثالثة سبعة وهي بناء الاول للفاعل
 والثاني للفعول فالقرآت السبعة ثلاثة اه شيخنا وفي السمين قوله وقد فصل لكم ما حرم عليكم
 قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ببناء ما للفعول ونافع وحفص عن عاصم ببناء ما للفاعل وحزرة
 والكسائي وأبو بكر عن عاصم ببناء الاول للفاعل وبناء الثاني للفعول ولم يأت عكس هذه وقرأ
 عطية العوفي قراءة الاخويس الأنة خفف الصاد من فصل وانما مقام الفاعل هو الموصول
 والعاثد على ما على قراءة المفعول هو الضمير في حرم عليكم والفاعل في قراءة من بني للفاعل
 ضمير الله تعالى والعاثد عليه محذوف أي حرمه والجملة في محل نصب على الحال اه (قوله في
 آية حرمت عليكم الميتة الخ) هذه الآية تقدمت في المائدة وحينئذ في المقام اشكال أورده
 غر الدين الرازي وحاصله أن سورة الانعام مكية وسورة المائدة مدنية من آخر القرآن نزولا
 بالمدينة وقوله وقد فصل لكم الخ يقتضي ان ذلك التفسير يدل قد تقدم على هذا المحل والمدنى

(الاما اضطررت اليه) منه
فهو ايضا حلال لكم المعنى
لامانع لكم من اكل ما ذكر
وقد بين لكم المحرم اكله
وهذا ليس منه (وان كثيرا
لمنسلون بفتح الباء وضعا
بهاء والهم) بما ترواه انفسهم
من تحليل الميتة وغيرها
(بغير علم) يعتقدونه في ذلك
(ان ربك هو اعلم بالمستدين)
المجتازين الحلال الى
الحرام (وذروا) تركوا
طاهرا لا ثم وباطنه) علانيته
وسره والاثم قيل الزنا وقيل
كل معصية (ان الذين
يكسبون الاثم سيحزون) في
الآخرة (بما كانوا يفترون)
يكسبون (ولانا كلوا مما لم
يذكركم الله عليه) بان
مات او ذبح على اسم غيره
والا فاذبحه المسلم ولم يسم
فيه عهدا او نسانا فهو حلال
باب ما جاء في الاثم
عنهم) فترك مجالسهم (حتى
يخوضوا في حديث غيره) كي
يكون خوضهم وحديثهم
في غير القرآن والاستهزاء
بك (واما ينسبك الشيطان)
بعد النهي (قلنا بعد بعد
الذكرى) بعد ما ذكرت (مع
القوم الظالمين) المشركين
أمرنا به بذلك اذ كان
بكم فسق على أصحابه ذاك
فدركهم بعد ذلك
بالخوس معهم لانه
والنهي فقال (وبالذين

متأخر عن المبكى فيمنع كونها مقدمة ثم قال بل الاولى ان يقال وقد فصل لكم الخ أى في قوله
تعالى بعد هذه الآية في هذه السورة قل لأجد فيما أوحى الى تحريما لا آية وهذه وان كانت
مذكورة بعد ما قبل الان هذا القدر من التأخر لا يمنع ان يكون هو المراد قال كاتبه وقد ذكر
المفسرون وحواؤه وان الله علم ان سورة المائدة مقدمة الى سورة الانعام في الترتيب لاني
النزول فبهذا الاعتبار حسنت الحواشي على ما في المائدة بقوله وقد فصل لكم الخ باعتبار تقدمه
في الترتيب وان كان متأخرا في النزول والله اعلم بما رده اه خازن (قوله الاما اضطررت اليه)
استثناء منقطع اه محين وفي البيضاوي الاما اضطررت اليه مما حرم عليكم فانه ايضا حلال حال
الضرورة اه قال التفاتنا الى ظاهره ان ما موصولة فيكون الاستثناء منقطعاً لان ما اضطر اليه
حلال فلا يدخل تحت ما حرم عليكم الا ان يقال المراد بما حرم جنس ما حرم ولك ان تجعله استثناء
من ضمير حرم وما مصدرية في معنى المدة أى الاشياء التي حرمت عليكم الا وقت الاضطرار اليها
أى فيكون الاستثناء متصلاً وفيه انه لا يكون حيث استثناءه متصلاً بل هو استثناء مفرغ من
الظرف العام المقدرا اه زكريا وزاده وفي الذكر حتى مانعه قوله منه أى مما حرم والاستثناء كما قال
الحوفي منقطع وقال أبو البقاء متصل من طريق المعنى لانه ويمنعهم ترك الاكل مما سمى عليه
وذلك يتضمن اباحة الاكل مطلقاً وأشار المصنف الى ذلك بقوله فهو باعاً حلال لكم الخ وحاصله
ان الاستثناء من الجنس فهو متصل اه (قوله المعنى لامانع لكم الخ) أى فلا تستهضمم للانسكار
(قوله لمنسلون) قرأ الكوفيون بضم الباء وكذا التي في يونس رسالينسلوا والباقون بالفتح
وسمى الى لذلك نظائر في سورة ابراهيم وغيره والقراءتان واضحتان فانه يقال مثل في نفسه وأضل
غيره والمفعول محذوف على قراءة الكوفيين وهى أبلغ في الدم فانه انتمضن قبح فعلهم حيث
صلوا في أنفسهم واضلوا غيرهم كقوله تعالى وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل وقراءة الفتح
لا تحوج الى حذف فرجهم بعضهم هذا الاعتبار وايضا فانهم أجمعوا على الفتح في ص عند
قوله ان الذين يصلون عن سبيل الله وقوله بأهوائهم متعلق بصلون والباء اسمية أى بسبب
اتباعهم م أهواءهم وشهواتهم وقوله بغير علم متعلق بمحذوف لانه حال أى يصلون مصاحبين
للجهل أى ملتبسين بغير علم اه محين (قوله من تحليل الميتة وغيرها) أى مما ذكره في آية
المائدة اه (قوله قيل الزنا) وكانوا يعتقدون حل السرمة وقوله وقيل كل معصية فالسر
اعمال القلب كالرباء والحسد والكبر والحب والعلانية اعمال الجوارح اه خازن وفي الذكر حتى
قولا والاثم قيل الزنا الخ وذلك ان العرب كانوا يحبون الزنا وكان الشريف منهم يستغنى فيسره
وغير الشريف لا يبالى به فيظهره فخرهم ما الله عز وجل وهذا ما عليه أكثر المفسرين كما ياله
المعنى اه (قوله سيحزون) أى ان لم يتوبوا وأراد الله عقابهم اه خازن (قوله والا فاذبحه
المسلم) أى وان لم نملك هذا التخصيص بل آية بنا هذا العام على ظاهره فلا يصح لان ما ذبحه
المسلم الخ والدليل على هذا التخصيص ما في بقية الآية وهو قوله وانه فسق وان الشياطين
ليؤدبن الى أوليائهم وان اطعتموهم الخ فالفسق في ذكر اسم غير الله في الذبح كما قال في آخر
السورة قل لأجد فيما أوحى الى محرم الى قوله أو فسقا أهل لغير الله به فصار هذا البسق الذي
أهل لغير الله به مفسراً لقوله وانه لفسق واذا كان كذلك كان قوله ولانا كلوا مما لم يذكركم
الله عليه مخصوصاً بأهل لغير الله به اه شيخنا وأما الميتة فحكمها معلوم من مواضع أخر كآية
المائدة وآية قل لأجد فيما أوحى الى الآية فالخاص ان كان الأولى للشارح حمل الآية على

قال ابن عباس وعليه الشافعي
 (وانه) أي الاصل منه
 (لفسقى) خروج عما يحل
 (وان الشياطين لبوحون)
 بوسوسون (إلى أولادهم)
 الكفار (ليجادلوكم) في
 تحليل الميتة (وان أطمعتموهم)
 فيه (أنكم لمشركون)
 ونزل في أي حهل وغيره
 يتقون الكفر والشرك
 والعواش والاستهزاء (من
 صاحبهم) من مآثمهم والكفر
 والاستهزاء بهم (من شيء
 ولكن ذكرى) ذكر وهم
 بالقرآن (لعلهم يتقون)
 الكفر والشرك والعواش
 والاستهزاء بالقرآن وبمحمد
 صلى الله عليه وسلم (وذرو
 الذين اتخذوا دينهم)
 اليهود والنصارى ومشركي
 العرب اتخذوا دينهم
 المؤمنين (لعبا) هذه مكة
 (وله) واستهزاء ويقال
 دينهم عندهم لعبا ولا
 فرحا وباحلا (وغرهم الحياة
 الدنيا) في الدنيا من الزهرة
 والنعيم (وذكره) عطف
 بالقرآن ويقال بالله (أن
 تبسل نفس) لكي لا تمهلك
 ولا توهم ولا تعذب نفس
 بما كسبت (من الذنوب
 ليس لها) للنفس (من دون
 الله) من عذاب الله (ولي)
 قريب يدفع عنها (ولا
 شفيع) يشفع لها (وان تعدل

ما ذبح على اسم غير الله والدليل على ذلك قوله وأنه لفسقى وتفسير الفسقى بقوله الآية أوفسقا
 أهل لفبر الله به وفي الخازن ما نصه قال ابن عباس الآية في تحريم الميتات وما في معناها من
 المخنقة وغيرها وقال عطاء الآية في تحريم الذبائح التي كانوا يذبحونها على اسم الأصنام وسباق
 الآية يؤيد ما قاله عطاء واختلف العلماء في ذبيحة المسلم إذا لم يذكر اسم الله عليها فذهب قوم
 إلى تحريمها سواء تركها عمدا أو نسيانا وهو قول ابن سيرين والشافعي ونقله الإمام نحر الدين عن
 مالك ونقل عن عطاء أنه قال كل ما لم يذكر اسم الله عليه من طعام أو شراب فهو حرام وأحبوا
 على ذلك بظاهر هذه الآية وقال الثوري وأبو حنيفة إن ترك التسمية عامدا لا يحل وإن تركها ناسيا
 حلت وقال الشافعي تحل الذبيحة سواء ترك التسمية عامدا أو ناسيا ونقده البغوي عن ابن عباس
 ومالك ونقل ابن الجوزي عن أحمد رواه ابن فيما إذا ترك التسمية عامدا وإن تركها ناسيا ما حلت
 فن أباح أكر الذبيحة التي لم يذكر اسم الله عليه قال المراد من الآية الميتات وما ذبح على اسم
 الأصنام بدليل أن الله تعالى قال في سياق الآية وأنه لفسقى وأجمع العلماء على أن أكل ذبيحة
 المسلم التي ترك التسمية عليها لا يفسق أه (قوله وعليه الشافعي) أي خلافا للحنفية في أنه إن ترك
 التسمية عمدا لا يحل أو نسيانا فيحل عمدا بقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وأنه
 لفسقى وأجاب الأول بأن المراد ما ذكر عليه اسم غير الله بدليل أنه سمىه ففسقا وأيضا في الحديث
 حين مثل صلى الله عليه وسلم عن متروك التسمية قال كلوا فان تسميته الله في قلب كل مؤمن وفي
 الحديث أيضا ذبيحة المسلم حلال وإن لم يذكر اسم الله عليها وجلة وأنه لفسقى حاله وإن واللام
 لا تنكارهم نسقته ومصرحوا بجوازه في نحو ما قبلته وانك لا أكب وعابه فلا يبالى بخالفه ما هو
 مذهب سيويه وقيل إنها مستأنفة قالوا ولا يجوز أن تكون منسوقة على ما قبلها لأن الأولى طائفة
 وهذه خبرية وتسمى هذه الواو والاستئناف اه كرخي عبارة السمين قوله وأنه لفسقى هذه
 الجملة فيه أوجه أحدها أنها مستأنفة قالوا ولا يجوز أن تكون نسقا على ما قبلها لأن الأولى طلبية
 وهذه خبرية وتسمى هذه الواو والاستئناف والثاني أنها منسوقة على ما قبلها ولا يبالى بخالفها
 وهو مذهب سيويه وقد تقدم تحقيق ذلك وقد أوردت من ذلك شواهد صالحة من شعرو وغيره
 والثالث أنها حالية أي لا تأكلوا هذه الحال أنه فسق اه (قوله أي الاكل منه) أشار به هذا إلى أن
 الضمير عائذ على مصدر الفعل المذكور كما ذكره السمين اه (قوله وإن الشياطين) أي إبليس
 وجنوده بدليل قوله بوسوسون اه (قوله ليجادلوكم) أي الكفار الذين هم أولياء الشياطين
 وذلك أن المشركين قالوا يا محمد أخبرنا عن الشاة إذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها قالوا نزع من
 ما قتلت أنت وأصحابك حلال وما قتله الصقور والكلب حلال وما قتله الله حرام أنزل الله هذه
 الآية اه خازن واللام في ليجادلوكم متعلقة ببوحون أي بوحون لا حل مجادلتم وأصل بوحون
 بوحور فأصل اه سمين (قوله وإن أطمعتموهم) قيل إن لام التوطئة تليق قسم مقدرة فلذلك أحجب
 القسم المقدر بقوله أنكم مشركون وحذف جواب الشرط لسد جواب القسم مسدودا جازا حذف
 لأن فعل الشرط ماض أم سمين (قوله أنكم مشركون) أي لأن من أحل شيئا ما حرم الله وأجره
 شيا ما أحل الله فهو مشرك لأنه أثبت حاكما غير الله ومن كان كذلك فهو مشرك اه خازن وفي
 الكرخي فإن من ترك طاعة الله إلى طاعة غيره واتبعه في دينه فقد أشرك اه (قوله ونزل في
 أبي حهل وغيره) عبارة الخازن اختلف المفسرون في هذين المذلين هل هما مخصوصان بالإنسانين
 معينين أو هما عامان في كل مؤمن وكافر فذكرنا في ذلك قولين أحدهما أن الآية في رحاب

(أومن كان ميتا) بالكفر
(فأحييناه) بالهدى (وجعلنا
له نوراً يمشي به في الناس)
يتصرف به الحق من غيره وهو
الآيمان (كن مثله) مثل
زائدة أي كن هو (في
الظلمات ليس بخارج منها)
وهو الكافر لا (كذلك)
كما زين المؤمنين الآيمان
(زين للكافرين ما كانوا
يعملون) من الكفر
والمعاصي (وكذلك) كما
جعلنا فساق مكة أكابرها
(جعلنا في كل قرية

صوتاً مبيناً) (كل عدل) ان تجيء بكل من
على وجه الأرض (لا يؤخذ
منها) لا يقبل من النفس
(أولئك) المستهزون (الذين
أبسلوا) أهلكوا وأهنا
وعذبوا وهم عبيدة والنضر
وأصحابهم (عما كتبوا) من
الذنوب (لهم شراب من
حميم) ماء حار يغلي قد انتهى
حره (وعذاب أليم) وجميع
(عما كانوا يكفرون) بعهده
والقرآن (قل) يا محمد لعينة
وأصحابه (أندعو) تأمرنا
أن نعبد (من دون الله) مالا
ينفعنا ان عبدناه في الدنيا
والآخرة (ولا يضربنا) ان لم
نعبد في الدنيا والآخرة
(ونرذ على أعقابنا) نرجع
وراءنا إلى الشرك (بعداذ
هدانا الله) يدينه أكرمنا
بدينه (كالذي) فيكون

معينين ثم اختلفوا فيه ما فقال ابن عباس في قوله وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس يريد حمزة بن
عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم كمن مثله في الظلمات يريد بذلك أبا جهل بن هشام وذلك
أن أبا جهل رعى النبي صلى الله عليه وسلم بقرت فآخبر حمزة بما فعل أبو جهل وكان حمزة قد رجح
من صيد ويده قوس وحمزة لم يؤمن بعد فاقبل حمزة غضبان حتى علا أبا جهل وجعل يضربه
بالقوس وجعل أبو جهل يتضرع إلى حمزة ويقول يا أبا عبد الله أمتري ما جاء به سيفه عقولنا وسب
آلهتنا وخالف آباءنا فقال حمزة ومن أسفه منكم عقولاً تعدون الجحارة من دون الله أشهد أن
لا إله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فأسلم حمزة يومئذ فأنزل الله هذه الآية وقال الضحاك
نزلت في عمر بن الخطاب وأبي جهل وقال عكرمة والكلبي نزلت في عمر بن ياسر وأبي جهل
وقال مقاتل نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وأبي جهل وذلك ان أبا جهل قال زاجنا بنو عبد
مناف في الشرف حتى اذا صرنا نحن وهم كقرى رهاقوا لواعناني بوحى الله والله لا تؤمن الا
أن يا بني اوحى كما رأته فنزلت هذه الآية القول الثاني وهو قول الحسن في آخره ان هذه الآية
عامة في حق كل مؤمن وكافر وهذا هو الصحيح لان المعنى اذا كان حاصل في السكل دخل فيه كل
أحد اه (قوله أومن كان ميتا) الحمزة لانه كارهوا لواله لطف هذه اللمعة على مثلها ما اخذت
من قوله وان أطعتموهم الخ أي أنتم مثلهم ومن كان ميتاً الخ اه أبو السـود ود بالماضي وعبرة
السجين أومن كان قد تقدم ان هذه اللمعة يجوز ان تكون مقدمة من تأخير وهو رأي الجمهور وان
تكون على حالها وبينها وبين الواو عمل مضمر تقديره أيسئوبان ومن كان الخ ومن في محل رفع
بالابتداء وكن خبره وهي موصولة ويمشي في محل نصب صفة لتورا ومثله مبتدأ وفي الظلمات
خبره والجملة صلة من ومن مجرورة بالكاف والكاف مجرورة كما تقدم في محل رفع خبره ان
الاولى وليس بخارج في محل نصب على الحال من الموصول أي مثل الذي استقر في الظلمات حال
كونه مقيماً فيها الخ اه وهذا مثل ضربه الله لحال المؤمن والكافر في ان المؤمن المتهدي بمنزلة
من كان ميتاً فاحياه واعطاه نوراً يهدي به في مصالحه وان الكافر بمنزلة من هو في الظلمات
منغمس فيها اه خازن (قوله بالهدى) أي الآيمان (قوله في الناس) أي فيما بينهم آمناً من جهتهم
اه أبو السـود وقوله يتصرف به أي يتصرف وقوله وهو أي النور اه (قوله مثل زائدة) أي لان المثل
معناه الصفة والمستقر في الظلمات ذواتهم لاصفاتهم لان الذي جرى عليه المعرب أها غير زائدة
وانها مبتدأ اه (قوله في الظلمات) أي ظلمة الكفر وظلمة الجهالة وظلمة عمى البصيرة اه
خازن (قوله لا) أي لا يستويان أي لا يستوي المؤمن والكافر وأشار بذلك الى ان الاستهزاء
انكارى اه شيخنا (قوله كذلك زين للكافرين) قال اهل السنة المزين هو الله تعالى وبذل
عليه قوله تعالى زيننا لهم أعمالهم ولان حصول الفعل يتوقف على حصول الدواعي وحصولها
لا يكون الا بخلق الله تعالى فبذل بذلك على ان المزين هو الله تعالى وقالت المـة نزلت المزين هو
الشيطان وبرده ما تقدم اه خازن (قوله وكذلك جعلنا في كل قرية الخ) يعني وكما جعلنا في مكة
أكابر وعظماء جعلنا في كل قرية أكابر وعظماء وقيل هو معطوف على ما قبله ومعناه كما زيننا
للكافرين ما كانوا يعملون كذلك جعلنا في كل قرية أكابر ولا يجوز ان يكون
مضافاً لانه لا يتم المعنى بل في الآية تقديم وتأخير تقديره وكذلك جعلنا في كل قرية مجرميها
أكابر وانما جعل المجرمين أكابر لانهم أقدر على المكر والخداع وتروج الباطل بين الناس من
غيرهم وانما حصل ذلك لاجل رياستهم وذلك سنة الله انه جعل في كل قرية أتباع الرسل

أكابر مجرميها ليكروافيها
بالصدق عن الإيمان (وما
يكررون إلا بانفسهم) لان
وباله عليهم (وما يشعرون)
بذلك (واذا جاءتهم) أي
أهل مكة (آية) على صدق
النبي صلى الله عليه وسلم
(قالوا لن نؤمن) به (حتى
نؤتي

مثلنا كالذي (استهوت)
استنزته (الشياطين في
الأرض حيران) ضالا عن
الهدى (له أصحاب) لعينة
أصحاب وهم أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم (يدعونه
الى الهدى) الى الاسلام
(اثنا) اطعنا وهو يدعوهم
بغى عينه الى الشرك ويقال
نزلت هذه الآية في أبي بكر
الصديق وابنه عبد الرحمن
وكان يدعو أبويه الى دينه
قبل ان يسلم فقال الله لنبه
قل يا محمد لاني بكر حتى يقول
لأنه عبد الرحمن أندعو
نأمرنا يا عبد الرحمن أن نعبده
من دون الله ما لا نعبده في
الدين في الرزق والمعاش ولا
في الآخرة ان عبدناه ولا
بضرنا ان لم نعبدوه ونزد على
تعبنا نرجع الى ديننا الاول
بعد اذ هدانا الله لدين محمد
صلى الله عليه وسلم كالذي
فيكون مثلنا كمثل عبد
الرحمن استهوت استنزته
الشياطين عن دين الله في

ضعفاءهم وجعل فساقهم أكابرهم اه خازن (قوله أكابر) مفعول أول لجعل وأكابر مضاف
ومجرمها مضاف اليه والثاني في كل قرية وجب تقديمه ليضع عودا الضمير عليه فهو على - قد قوله
كذا اذا عاد عليه مضمرة * مما به عنه مينا يخبر
هذا أحسن الاعراب وان كان المتبادر من صنيع الشارح أن مجرميها هو الاول وأكابر هو
الثاني وذلك لان قوله فساق مكة مقابل مجرميها واظهار في عبارة ان فساق هو الاول وأكابر
هو الثاني وهذا الاعراب مناقش فيه من جهة العربية اه شيخنا وفي السهين قوله وكذلك
جعلنا قبل كذلك نسق على كذلك قبلها ففهمها ما فيها وقدره الزمخشري بان معناها وكما - جعلنا في
مكة صناديدها ليكروافيها كذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها واللام في ليكر و لا يجوز ان
تكون لام مقسمة وان تكون للعلامة مجازا وجعل تصغيره فتعدي لاثنتين وان تلف في تقريرهما
واصح ان يكون في كل قرية مفعولا ثانيا قدم على الاول والاول أكابر مضافا لمجرميها والثاني
ان يكون في كل قرية مفعولا ثانيا وأكابر هو الاول ومجرميها بدل من أكابر ذكر ذلك أبو
البقاء الثالث ان يكون أكابر مفعولا ثانيا قدم ومجرميها مفعولا أول أخروا التقدير جعلنا في كل
قرية مجرميها أكابر فيعطف الجار بنفس الله - مل قبله ذكر ذلك ابن عطية قال الواحدى رحمه الله
تمالى والآية على التقديم والتأخير تقديره جعلنا مجرميها أكابر ولا يجوز ان يكون أكابر مضافة
لانه لا يتم المعنى ويحتاج الى اضممار المفعول الثاني للجعل لانه اذا قلت جعلت زيدا وسكت
لم يفد الكلام حتى تقول رئيسا أو ذليلا أو ما أشبه ذلك ولانك اذا أضفت الاكارفة قد أضفت النعت
الى المنعوت وذلك لا يجوز عند البصريين الرابع ان المفعول الثاني محذوف قالوا وتقديره جعلنا
في كل قرية أكابر مجرميها فساقا ليكر واهذا ليس بشئ لانه لا يحذف شئ الا لدليل والدليل على
ما ذكره غير واضح اه (قوله بالصدق عن الإيمان) أى مثلا قال أبو عبيدة المكر الخديعة
والخيلة والقدروا القوم زاد بعضهم والغبية والغفلة والإيمان الكاذبة وترويح الباطل وقال
بمحمد جلس على كل طريق من طرق مكة أربعة نصر فون أناس عن الإيمان بمحمد صلى الله
عليه وسلم ويقولون هو كذاب ساحر كاهن فيكان هذا مكرهم اه خازن (قوله وما يشعرون)
حال من الضمير في يكررون وقوله بذلك أى بأن وبال مكرهم عليهم (قوله واذا جاءتهم آية) أى
علامه قالوا ان نؤمن به أى برسالته حتى نؤتي مثل ما أوتى رسول الله بغنى من النبوة وذلك ان
الوليد بن المغيرة قال للنبي صلى الله عليه وسلم لو كانت النبوة حقًا لكنت أنا أولى بها من آل أبي
أكرم منك - سنا وأكثرتك ما لا تفرل الله هذه الآية وقال مقاتل نزلت في أبي جهل وذلك انه
قال راحنا بنو عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كغرسى رمان قالوا امننا بنبي يوحى اليه والله
لا نؤمن به ولا نعبده ابدا الا ان يأتينا وحى كما يأتيه فانزل الله هذه الآية واذا جاءتهم آية - نى
حجة بينة ودلالة واضحة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم قالوا يعنى الوليد بن المغيرة وأباجهل
ابن هشام أو كل واحد من رؤساء الكفر وبدل عليه الآية التى قبلها وهى قوله وكذلك جعلنا في
كل قرية أكابر مجرميها ليكروافيها فكان من مكر كفار قريش أن قالوا لن نؤمن حتى نؤتي
مثل ما أوتى رسول الله بغنى من النبوة وانما قالوا هذه المقالة الخبيثة حسدا منهم للنبي صلى الله
عليه وسلم وفى قولهم لن نؤمن حتى نؤتي مثل ما أوتى رسول الله قولان أحدهما وهو المشهور أن
القوم أرادوا أن تحصل لهم النبوة والرسالة كما حصلت للنبي صلى الله عليه وسلم وان - وكفوا
متبعين لآباءهم والقول الثاني وهو قول الحسن ومنقول عن ابن عباس ان المعنى واذا
جاءتهم آية من القرآن أمرهم باتباع محمد صلى الله عليه وسلم قالوا لن نؤمن لك يعنى ان

نصدقك حتى نؤتي مثل ما أوتي رسول الله يعني حتى يوحى اليها ويأتينا جبريل بصديقك بأنك رسول الله فعلى هذا القول لم يطلدوا النبوة وانما طلبوا أن يخبرهم الملائكة بصدق محمد صلى الله عليه وسلم وأنه رسول الله تعالى وعلى القول الأول يكون قد طلبوا أن يكونوا أنبياء ويبدل على صحة هذا القول سباق الآية وهو قوله الله أعلم حيث يجعل رسالته يعني أنه تعالى يعلم من يستحق الرسالة فيشرقه بها ويعلم من لا يستحقها ومن ليس أهلاً له وأنتم لستم أهلاً له ولأن النبوة لا تحصل لمن يطالبها خصوصاً من عنده حسد ومكر وغدراة خازن (قوله مثل ما أوتي رسول الله) قال بعضهم يسئ الوقف هنا ويستجاب الدعاء بين هاتين الجلاتين ويحدث بخط بعض الفضلاء ما فيه دعاء عظيم يدعى به بين الجلاتين بصورة الانعام وهو اللهم من الذي دعاك فلم تجبه ومن الذي استجارك فلم تجره ومن الذي سألك فلم تعطه ومن الذي استعان بك فلم تقمعه ومن الذي توكل عليك فلم تكفه يا غوثنا يا غوثنا يا غوثنا بك استغثت أغثني يا مغث واغثني هدايتك من عندك واغثني حوائجنا واشف مرضانا واغثني ديوننا واغثنا اولادنا وثانواتنا هاتنا بحق القرآن العظيم والرسول الكريم برحمتك يا أرحم الراحمين اه (قوله والوحى اليها) أى أن يوحى الله اليها ملائكة تخبرنا بصدقك وفي نسخة ويوحى اليها وعليها يكون معطوفاً على نؤتي (قوله قال تعالى) أى رداً عليهم (قوله لا فعل دل عليه أعلم) أى لا نفس أعلم لأن أفضل التفضل لا ينصب المفعول به الصريح إلا أن أولته بعالم وهذا جواب عن سؤال وهو أن حيث هنالبت ظرفة لأنه تعالى لا يكون في مكان أعلم منه في مكان آخر لأن علمه تعالى لا يختلف باختلاف الامكنة والازمنة ومن جوز كونه بمعنى اسم الفاعل أو الصفة المشبهة أى لمجرد الصفة من غير تفضل نحو وهو أهون عليه بمعنى هين فعلاه انه يعلم نفس المكان المستحق لوضع الرسالة فيه لاشياء أخرى المكان لكن قال أبو حيان الظاهر اقرارها على الظرفية المجازية وتضمين أعلم معنى ما يتعدى الى الظرف فيكون التقدير الله أفعد علماً حيث يجعل أى هو نافذ العلم في هذا الموضع الذي يجعل فيه رسالته وقال الفاقس الظاهر انه باق على معناه من الظرفية والاشكال انما يرد من حيث مفهوم الظرف وكمن موضع ترك فيه المفهوم لقيام الدليل عليه لاسيما وقد قام في هذا الموضع الدليل القاطع على ذلك اه لكن الأول أوجه والثاني أقبح اه كرخي (قوله بقوله ذلك) أى ان تؤمن حتى نؤتي الخ (قوله عند الله) يجوز أن ينتصب به صيب ويجوز أن ينتصب بصغار لأنه مصدر وأجازوا أن يكون صفة اصغار فينتقل بمحذوف وقدره الزجاج فقال ثاب عند الله والصغار الذل والهوان يقال فيه صغر ككرم ككافى القاموس وصغر من راب تعب ككافى المصباح والمصدر صغر كعنب وصغر كقفل وصغار كعجاب والصغر ضد الكبر يقال فيه صغر بالضم فهو صغير وصغر كفرج صغراً كعنب وصغراً كشجر وصغراً كعثمان اه والعندبة هنا مجاز عن حشرهم يوم القيامة أو عن حكمه وقضائه بذلك كقولك ثبت عند فلان القاضي كذا أى في حكمه ولذلك قدم الصغار على العذاب لأنه يصيبهم في الدنيا وما كانوا الباء للسمية وما مصدرية ويجوز أن تكون موصولة بمعنى الذي اه سمع (قوله فن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام) يقال شرح الله صدره فاشرح أى وسعه لقبول الايمان والتخفيف فوع وذلك أن الانسان اذا اعتقد في عمل من الاعمال أن نفعه زائد وخيره راجع وربحه ظاهر مال بطبعه اليه وقويت رغبته فيه قنسى هذه الحالة سعة النفس وانشراح الصدر وقيل الشرح الفتح والبيان يقال شرح الله فلان أمره اذا أوضحه وأظهره وشرح المسئلة اذا كانت مشككة وأوضحها وبينها فقد ثبت أن

مثل ما أوتي رسول الله (من الرسالة والوحى اليها) لا تأكل كثر مالا وكبر سن قال تعالى (الله أعلم حيث يجعل رسالته) بالجمع والافراد وحيث مفعول به ففعل دل عليه أعلم أى يعلم الموضع الصالح لوضعه فيه فيضعها وهو لا يسوا أهلاً لها (سبب الذين أجروا) بقوله هم ذلك (صغار) ذل (عند الله) عذاب شديد (ما كانوا يكرون) أى سبب مكروههم (فن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام)

الارض حيران ضالاعن الهدى له لعبد الرحمن اصحاب ابواه أبو بكر وأمه يدعوونه الى الهدى أى يدعوونه الى الاسلام والتوبة وهو يعنى عبد الرحمن يدعوهم الى الشرك ويقولان له أى ابواه اتيناك بالاسلام (قل) يا محمد ان هدى الله هو الهدى ان دين الله هو الاسلام وقبلتنا هى الكعبة (وأرنا انفسم) لنخلص بالعبادة والتوحيد (رب العالمين) لله رب العالمين (وأن أقيموا الصلوة) أعوا الصلوات الخمس (واتقوه) وأطيعوه (وهو الذى اليه تحشرون) بعد الموت فيؤزيكم بأعمالكم (وهو الذى خلق السموات والارض بالحق)

بأن يذف في قلبه نورا
فينفتح له ويقلب له كما ورد
في حديث (ومن يرد الله
(أن يضل له يجعل صدره
ضيما) بالتخفيف والتشديد
عن قبوله (حرجا) شديدا
الضيق

ليبين الحق والباطل
ويقال القضاء والزوال (ويوم
نقول) لا صور (كن
فيكون) يعني تصيرا السموات
صورا يفتح فيه مثل القرن
وتبدل سماء أخرى ويقال
يوم يقول كن يعني اليوم
القائمة فتكون الساعة
(قوله) في البعث (الحق)
الصدق (وله الملك) القضاء
بين العباد (يوم يفتح في
الصور عالم الغيب) ما يكون
(والشهادة) ما كان ويقال
عالم الغيب ما غاب عن
العباد والشهادة ما علمه
العباد (وهو الحكيم) في
أمره وقضائه (الخبير) بخلقه
وبأعمالهم (واذ قال) وقد
قال (إبراهيم لبيه أزد) وهو
نارح بن ناحور (أتقصد
أصناما) أتعبد أصناما
(آلهة) شتى صغيرا كبيرا
ذكرنا وأنتي (إني أراك)
يا أبت (وقومك في ضلال
مين) في كفرين وخطابين
في عبادة الأصنام (وكذلك)
هكذا (نرى إبراهيم ما يكون

لأنه مضمين أحدهما الفتح ومنه يقال شرح الكافر بالكفر صدر أي فتحه لقبوله ومنه قوله
تعالى وإسن من شرح بالكفر صدر وقوله أفن شرح الله صدره للاسلام يعني فتحه ووسعه
لقبوله والشأن أن الشرح نور يقذفه الله تعالى في قلب العبد فيعرف بذلك النور الحق فيقبله
ويشرح صدره له ومعنى الآية فن يرد الله أن يهديه للإيمان بالله ورسوله وبما جاء به من عنده
بوفقه له ويشرح صدره لقبوله ويؤتونه عليه ويسمعه له بفضل له وكرمه واطفائه واحسانه اليه
فبعد ذلك يستغنى للاسلام في قلبه فيضى به ويتسع له صدره ولما نزلت هذه الآية سئل رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر فقال هو نور يقذفه الله في قلب المؤمن فيشرح له
ويفسح قبل فهل لذلك أماره قال نعم الآية إلى دار الخلود والتجاني عن دار الغرور والاستعداد
للموت قبل نزول الموت وأسند الطبري عن ابن مسعود قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم
حين نزلت عليه هذه الآية فن يرد الله أن يهديه بشرح صدره للاسلام قال إذا دخل النور القلب
انفتح وانشرح قالوا فهل لذلك من آية يعرف بها قال الآية دار الخلود والتجاني عن دار
الغرور والاستعداد للموت قبل لقي الموت أه خازن (قوله بأن يقذف في قلبه) الباء للتصوير
وقوله في قلبه تصوير بصدده أه شيخنا (قوله كما ورد في حديث) هو ما تقدم في عبارة الخازن
(قوله يجعل صدره) يجوز أن يكون جعل بمعنى صير وأن يكون بمعنى سمى
وهذا الثالث ذهب إليه المعتزلة كالفارسي وغيره من معتزلة النصارى لأن الله تعالى لا يصير ولا
يخلق أحدا كذلك فعلى الأول يكون ضيقا مفعولا ثانيا عند من شدد وهم العامة غير ابن كثير
وكذلك عند من خففها ساءكة ويكون فيه لغتان التشبيل والتخفيف كيت وهين وقيل
المخفف مصدر ضاق بضيقا كقوله تعالى ولاتك في ضيق يقال ضاق بضيق ضيقا وضيقا
يفتح الضاد وكسر هاء وباء كسر قمر ابن كثير في النحل والنمل في جعله مصدرا مجي وفيه الوجه
الثلاثة في المصدر الواقع وصف الجثة فخورجل عدل وهي حذف مضاف أو بالغة أو وقوعه
موقع اسم الفاعل أي يجعل صدره ذا ضيق أو ضائق أو نفس الضيق مبالغة وإذا كان جعل
بمعنى خالق يكون ضيقا حالا وإذا كان بمعنى سمى كان ضيقا مفعولا ثانيا والكلام عليه بالنسبة إلى
التشديد والتخفيف وتقرير المعاني كالإكلام عليه أولا وحرجا وحرجا بفتح الراء وكسر هاء هو
المتزايد في الضيق فهو أخص من الأول فكل خرج ضيق من غير عكس وعلى هذا فافتوح
والمكسور يعني واحد ونصبه على القراءتين إما على كونه تعاليفيا وإما على كونه مفعولا به
تعدد وذلك أن الأفعال النواسخ إذا دخلت على مبتدأ وخبر متعدد كان الخبران أو لا كثر على
حاله ما فسكما يجوز تعدد الخبر مطلقا أو بتأويل في المبتدأ والخبر الصريحين فكذلك في
النسوخين تقول زيد كاتب شاعر فقيه ثم تقول ظنفت زيدا كاتباً شاعراً فقيهاً فتقول زيداً مفعول
أول وكاتباً مفعول ثان وقائراً مفعول ثالث وفقيهاً مفعول رابع كما تقول خبرنا ونائب رابع
ولا يلزم من هذا أن تعدى الفعل لثلاثة ولا أربعة لأن ذلك بالنسبة إلى تعدد اللفاظ فليس هذا
كقولك في علمت زيدا عمراً فاضلاً إذا المفعول الثالث هنا ليس متكرراً للشيء واحد وإنما هي
هذا إلا أن بعض الناس وهم في فهمه أه سمى (قوله بالتخفيف) أي تخفيف الباء بحذف
الثانية التي هي عين الكلمة فيصير وزنه فيلاوزن ضرباً وقوله والتشديد أي تشديد الباء ووزنه
فعل كهن وميت أه شيخنا وفي السمين وإذا قلنا أنه مخفف من المشدد فهل المحذوف الباء
الأولى أو الثانية خلاف مرت له نظائر أه (قوله شديد الضيق) أي زائد الضيق بحيث لا يدخله

بكسر الراء صفة وفقها مصدر
وصف به مفعلة (كانما
يصعد) وفي قراءة يصاعد
وفيهما ادغام التاء في الاصل
في الصاد وفي أخرى بسكونها
(في السماء) اذا كلف
الايمان لشدة عليه (كذلك)
الجعل (يجعل الله الرحمن)
العذاب أو الشيطان أي
يسلطه (على الذين لا يؤمنون
وهذا) الذي أنت عليه
يا محمد (صراط) طريق (ربك)
مستقيما) لا عوج فيه
ونصبه على الحال المؤكدة
للجعله والعامل فيها معنى
الاشارة (قد فصلنا) بيننا
(الآيات)

السموات والارض) ما بين
السموات والارض من
الشمس والقمر والنجوم
حين خرج من السرب
(وليكون من الموقنين)
لكي يكون من الموقنين
يا الله واحد خالق السموات
والارض وما فيها من ويقال
أراه الله لعله أمرى به إلى
السماء حتى أبصر من السماء
السابعة إلى الارض السابعة
وليكون من الموقنين لكي
يكون له يقين بالخطرات
(فلما جن عليه الليل) في
السرب (رأى كوكبا) وهي
الزهرة (قال هذاري) أترى
هذاري (فلما أفل) غاب
وتفرع عن جاله إلى الحسرة

الحق فهو اخص من الاول فكل خرج ضيق من غير عكس اه كرخي (قوله بكسر الراء) أي
على انه اسم فاعل ففعله خرج فهو خرج كخرج فهو خرج وقوله صفة أي اسم فاعل أي أنه مشتق
بدليل مقابلة بقوله وفقها مصدر ومجمل هاتين القراءتين عند تشديد ضيق وأما عند تخفيفه
فيقرأ صاحب هذه القراءة حرجا بفتح الاء لا غير ويقرأ يصعد فيمسا أي يوزن يعلم فالقراءتان
في يصاعد اللتان فهما تشديدا لصاد محلهما عند من يشدد الياء في ضيقا تأمل اه شيخنا (قوله
كانما يصعد) أي كأنه يصعد أي يتكاف الصعود فلا يستطعمه وكان هذه هي التي من
أخوات ان فلما اتصلت بهما ما كفتهما عن العمل وهما تها للدخول على الفعل اه شيخنا وفي
السمين وهذه الجملة التشبيهية يحتمل أن تكون مستأنة شبه فيها حال من جعل الله صدره
ضيقا حرجا أنه بمنزلة من يكلف الصعود إلى السماء المظلمة أو إلى مكان مرتفع وعركا لعقمة وجوزوا
فيها وجهين آخرين أحدهما أن تكون مفعولا آخر تعدد كما تعدد ما قبلها والثاني أن تكون
حالا وفي صاحبها احتمالان أحدهما هو الضمير المستكن في ضيقا والثاني هو الضمير في حرجا
وفي السماء صفة مقابلة اه والمعنى أن الكافر اذا دعى إلى الاسلام شق عليه جدا كأنه قد
كاف أن يصعد إلى السماء ولا يقدر على ذلك وقيل يجوز أن يكون المعنى كان قلب الكافر يصعد
إلى السماء فتوابع الاسلام وتكبرا وقيل ضاق عليه المذهب فلم يجد إلا أن يصعد إلى السماء
وليس يقدر على ذلك وقيل هو من المشقة وصعوبة الأمر فيكون المعنى أن الكافر اذا دعى إلى
الاسلام فانه يتكلف مشقة وصعوبة في ذلك كمن يتكلف الصعود إلى السماء وليس يقدر على
ذلك اه خازن (قوله وفيهما) أي في هاتين القراءتين وقد علمت أنهما عند من يشدد الياء في
ضيق وقوله ادغام التاء في الاصل فالاصل يتصعد ويتصاعد فقلت التاء صاد اسم سكنت
وأدغمت في الصاد اه وقوله وفي أخرى بسكونها أي يوزن يعلم ومنه أنه يصعد الحكم الطيب اه
شيخنا فالقراءتان ثلاثتا فبين كثير يصعد باسكان الصاد وتخفيف العين مضارع صعد اذا ارتفع
وشعبة يصاعد بتشديد الصاد ألف بعد ها وتخفيف العين مضارع تصاعد فاصله يتصاعد
وأدغم تخفيفا كما تقدم والباقيون يصعد بتشديد الصاد والعين من غير ألف بينهما ما كذا ذكر
مشددا مضارع صعد مضاعفا فاصله يتصعد بفتحة وأدغم تخفيفا اه كرخي (قوله كذلك)
الجعل) أي جعل صدره ضيقا حرجا وفي السمين قوله كذلك يجعل فوكظا أثره وقدره الزجاج مثل
ما قصصنا عليك يجعل أي فيكون مبتدأ وخبراً أو نعت مصدر محذوف فلما أن ترفع مثل وان
تنصبها بالاعتبارين عنده والاحسن أن يقدر لها مصدر مناسب كما قدره الناس وهو مثل ذلك
الجعل أي جعل الصدر ضيقا حرجا يجعل الله الرحمن كذا قدره مكى وغيره ويجعل يجعل أن
يكون بمعنى يلقي وهو الظاهر فيتمدحى لواحد بنفسه ولا آخر يحرف الجر ولذلك تعدى هنا على
والمعنى كذلك يلقي الله الاله ذاب على الذين لا يؤمنون ويجوز أن يكون بمعنى صير أي يصيره
مستعلما عليهم محيطا بهم والتقدير الصنع أي مستقرا عليهم وقوله مستقيما حال من صراط
والعامل فيه أحد شئئين إما ما لم يفهم من معنى التنبيه وإما ما لم يفهم من معنى الإشارة وهي
حال مؤكدة لا مبينة لأن صراط الله لا يكون الا كذلك اه (قوله أي يسلطه) تفسير للجعل على
التفسير الثاني في الرحمن وأما تفسيره على الاول فعناه يلقي ويصب اه شيخنا (قوله وهذا الذي
أنت عليه) وهو الاسلام أو القرآن أو التوفيق اه شيخنا (قوله المؤكدة للجعله) فيه مسامحة
لأنه لو كان كذلك لكان عاملا واجب الاضمار كما قال ابن مالك

أقوم بذكرهم) فيه ادغام
البناء في الأصل في الدال أي
ينظرون وخصوا بالذكر
لأنهم المنتفعون لهم دار
السلام) أي السلامة وهي
الجنة) عند ربهم وهو وليهم
عما كانوا يعملون و) اذكر
(يوم نحشرهم) بالنون والياء
أي الله الخلق (جميعا)
ويقال لهم) يا معشر الجن
~~الجنة~~
(قال لأحب الآتين) ربا
ليس يدعي (فما رأى القوم
يا زغا) طالما (قال هذا ربي)
أترى هذا ربي هذا أكبر
من الأول (فلما أذل) غاب
وتغير (قال أم لم يبدى
ربي) لم يثبتني ربي على
الهدى (لا كون من القوم
الضالين) عن الهدى (فلما
رأى الشمس بازغة) طالعة
ودملا ثكل شئ (قال هذا
ربي) أترى هذا ربي (هذا
أكبر) من الأول والثاني
(فلما أفلت) غابت وتغيرت
قال ابراهيم اني لأحب
الآتين ربا ليس يدعي أم لم
يبدى ربي لم يثبتني ربي
لا كون من القوم الضالين
عن الهدى مة دم ومؤخر
يغال قال هذا ربي على
معنى الاستهزاء لقومه لأن
لأن قومه كانوا يبدون
الشمس والقمر والنجوم
فأنكر عليهم فاستهزأ بهم
وقال لهم أمثل هذا يكون

وان تؤكده جملة فضمير * عاملها ولفظها يؤخر

فلا يصح قوله والله امل فيه الخ فاما في أممؤكده لسا - بها وهو صراط ربك وقوله معنى الاشارة
فيه مسامحة فكان الاولى أن يقول والله امل فيه اسم الاشارة باعتبار ما فيه من معنى الفعل فانه
في معنى أشير فهو على حد قوله

وعامل ضمن معنى الفعل لا * حروفه مؤخران يعملان

اه شيخنا (قوله اقوم بذكرهم) هم أصحاب محمد ومن تبعهم باحسان اه شيخنا (قوله لهم دار
السلام) يحتمل أن تكون هذه الجملة مستأنفة فلا محل لها كان سائلا سأل عما أعد الله لهم فقبل
له ذلك ويحتمل أن تكون حالا من فاعل بذكرهم ويحتمل أن يكون وصفا للقوم وعلى هذين
الوجهين فيجوز أن يكون الحال أو الوصف الجار والمجرور رفقا ويرتفع دار السلام بانفسا عليه وهذا
عندهم أولى لأنه أقرب إلى المفرد من الجملة والأصل في الوصف والحال وان خبر الافراد فاقرب إليه
فهو أولى وعند ربهم حال من داروا عامل فيها الاستقرار في لهم دار السلام والسلامة بمعنى
كاللذات واللاذذ ويجوز أن ينتصب عند بنفس السلام لأنه مصدر رأى يسلم عليهم عند ربهم أي
في جنته ويجوز أن ينتصب بالاستقرار في لهم وقوله وهو وليهم يحتمل أيضا الاستئناف وأن يكون
حالا أي لهم دار السلامة والحال أن الله وليهم وناصرهم وعما كانوا الباء سمية وما معنى الذي
أونكرة أو مصدرية اه صبر (قوله أي السلامة) أي من جميع المكاره أي السلامة الدائمة التي
لا تنقطع سميت الجنة بذلك لأن جميع حالاتها مقرونة بالسلامة كما قال تعالى في وصفها ادخلوها
بسلام آمين وقبل المراد بالسلام القيمة كما قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب
سلام عليكم وقال تحيةهم فيها سلام وقال سلام قول من رب رحيم لا يسمعون فيها نقوا الا سلاما اه
خازن (قوله عند ربهم) في المراد بهذه العندية وجوه أحدها أنهم معدة عنده كما تكون الحقوق
معدة مهيا فحاضرة كقوله جزاؤهم عند ربهم وثانيها أن هذه العندية تشعر بأن هذا الامر آخر
موصوف بالقراب من الله بالشرف والرتبة لا بالمال كان الوجهة لتعزذه تعالى عنهم ثالثها هي
كقوله تعالى في صفة الملائكة ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته وقوله أن عند المنكسرة
قلوبهم وأنا عند ظن عديبي وقال في مقعد صدق عند مليك مقتدر اه كرخي (قوله وهو
وليهم) أي يتولى ائثارهم بسبب أعمالهم الصالحة اه شيخنا وعبارة البضاوى وهو
وليهم أي مواليتهم أو ناصرتهم عما كانوا يعملون أي بسبب أعمالهم أو تولىهم يحزائهم فقتولى
ايصاله اليهم اه يعني أن الولي ان كان بمعنى المحب أو الناصر كانت الباء للسببية أي يحبهم
وينصرهم بسبب أعمالهم وان كان بمعنى متولى الامور والمتصرف فيها قاله ثالثة أي متولى
امورهم ملتصقا بجزاء أعمالهم على حذف المضاف وهو الجزء اه زاده (قوله ويوم نحشرهم)
وقوله يا معشر الجن استفيد من ضيق الشارح ان الكلام جملتان حيث فقد لكل فعلا مستقلا
اه شيخنا (قوله الخلق) أي كلهم انهم وحنهم ومؤمنهم وكافرهم اه شيخنا وفي البضاوى
الضمير ان يحشر من التالين اه أي رغبتهم كما في الكشف اه زاده (قوله جميعا) حال من
الهاء أو تؤكدها اه شيخنا (قوله ويقال لهم) أي لبعضهم وهو عصاة الجن يا معشر الجن في محل
نصب بذلك القول المضمرة والمشرع الجماعة والجمع معا شرا قوله عليه الصلاة والسلام نحن معاشر
الانبياء لا نورث وقوله من الانس في محل نصب على الحال أي أولياؤهم حال كونهم من الانس
ويجوز أن تكون من لبيان الجنس لان أولياءهم كانوا انسا وحنا والتقدير أولياؤهم الذين هم

الانس وربنا حذف منه حرف النداء اه سمين (قوله قد استكثرتم) اى اكثرتم من الانس اى
 من اغوائكم يا اياهم فى الكلام مصنف محذوف ولو قدره الشارح فكذا من اغواء الانس لكان
 اولى اه شيخنا (قوله وقال اولياؤهم من الانس الخ) لعل الاختصار على حكاية كلام الضالين
 وهم الانس دون المضلين وهم الجن للايدان بان المضلين قد اغموا بالمرة فلم يقدر رواعى
 التكلم اصلا اه ابو السعود (قوله انتفع الانس بتزيين الجن لم الخ) عبارة انما اذن ربنا استمتع
 بعضنا ببعض يعنى استمتع الانس بالجن والجن بالانس فاما استمتاع الانس بالجن فقال الكلبي
 كان الرجل فى الجماعة اذا سافر فنزل بأرض قفر اخاف على نفسه من الجن فقال اعوذ بسيد
 هذا الوادى من شر سفهاء قومه فبييت فى حوارهم واما استمتاع الجن بالانس فهو انهم قالوا سيدنا
 الانس حتى عاذوا بنا فبرزادون بذلك شرفا فى قومهم وعظما فى انفسهم وقبل استمتاع الانس
 بالجن هو ما كانوا يلقون اليهم من الاراجيف والسحرة والكهانة وتزيينهم الامور التى كانوا
 يهوتونها وبسملون سمياها اعليهم واستمتاع الجن بالانس طاعة الانس للجن فيما يزينون لهم من
 الضلالة والاهصى وقبل استمتاع الانس بالجن فيما كانوا يدلونهم على انواع الشهوات واصناف
 الطيبات ويسمى لوجها عليهم واستمتاع الجن بالانس هى طاعة الانس للجن فيما يأمرهم به
 وينقادون لحكمهم فصار الجن كالرؤساء للانس والانس كالاتباع اه (قوله والجن بطاعة
 الانس لم) اى وفى ذلك حصول غرض الجن حيث قبلوا ما ألفوا اليهم اه ابو السعود (قوله
 وهذا) اى قولهم المذكور من انهم اى على حالهم اذ قالوا اعترافا فعملوا من طاعة الشياطين
 واتباع الهوى وتكذيب البعث اه كرخى (قوله خالدين فيها) حال من السكاف فى مثواتكم
 والعامل فيه فعل مقدر ان جعل مثوى اسم مكان لانه لا يعمل او هو نفسه اى جعل مصدرا يعنى
 الإقامة وعلى الثانى يكون فى الكلام حذف مصنف ليصح الاخبار اى ذات اقامتكم وتكون
 السكاف تاعلا بالمصدر اه شيخنا (قوله من الاوقات) تبسب السبوطى فى هذا التفسير شيخه
 المحلى فى سورة المصافات وهو يخالف فى ذلك لظاهر قوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار
 وما هم بخارجين منها والهيب من الشارح انه اختار هذا اللفظ ليردنا مع انه فى كتابه الدر المنثور
 قال ان السكاف على ان الكفار لا يخرجون من النار اصلا اه قارى وفى حواشى البضاوى لما
 كان الخطاب لا لكفرة وهم لا يخرجون منها وجهه بان المراد اقل من النار الى الزمهرى اى
 منقلوب من عذاب النار ويدخلون وادبا فيه من الزمهرى ما يقطع بعضهم من بعض فيطلبون
 الزوال الى الجحيم انتهى من الشهاب وزاده (قوله ايضا من الاوقات الخ) ايضا حذاه ان الاستثناء
 يصح ان يكون من الجنس باعتبار الزمان او المكان او العذاب لدلالة خالدين عليها اى خالدين
 فى كل زمان الا من مشيئة الله او خالدين فى مكان وعذاب مخصوصين الا ان يشاء الله نقلهم الى
 غيرهما او هو فى قوم مخصوصين فاجتمعنى من التى للفقهاء والمفسرين هو من كان من الكفرة
 يومئذ يؤمن فى علم الله وهم من آمن فى الدنيا اه كرخى (قوله اشرب الخمر) هو ما عذب الحرارة
 بالهوى الى شربه اذا استغاثوا من شدة حر النار اه شيخنا (قوله وعسى ان عباس انه) اى الاستثناء
 (قوله كما منعنا عصاة الانس والجن الخ) عبارة السمين وكذلك نرى اى كما خذ لنا عصاة الانس
 والجن حتى استمتع بعضهم ببعض كذلك تذكر بعضهم الى بعض فى العصرة والمعونة فهى ذات
 لمصدر محذوف اوفى محل رفع اى الامر مثل تولية بعض الظالمين وهو رأى الزحاج فى غير موضع
 اه (قوله من الولاية) اى الامارة اى تؤمر ونسلط بعضهم على بعض (قوله بما كانوا) الباء بسببية

قد استكثرتم من الانس)
 باغوائكم (وقال اولياؤهم)
 الذين اطاعوهم (من الانس
 ربنا استمتع بعضنا ببعض)
 انتفع الانس بتزيين الجن
 لهم السموات والجن
 بطاعة الانس لهم (وبلغنا
 اجلنا الذى اجلت لنا) وهو
 يوم القيامة وهذا تحسر منهم
 (قال) تعالى لهم على لسان
 الملائكة (البارئ واكم)
 ما واكم (خالدين فيها الا
 ما شاء الله) من الاوقات
 التى يخرجون فيها اشرب
 الخمر فانه خارجها كما قال
 ثم ان مرجعهم الى الجحيم
 وعن ابن عباس انه فى علم
 الله انهم يؤمنون فبما عصى
 من (ان ربك حكيم) فى
 صنعه (عليه) بخلافه (وكذلك)
 كما منعنا عصاة الانس والجن
 بعضهم ببعض (نولى) من
 الولاية (بعض الظالمين
 بعضنا) اى على بعض (بما
 كانوا يكسبون) من المعاصى
 الرب فلما خرج من السرب
 وجاء الى قومه وهو يومئذ
 ابن سبع عشرة سنة نظر
 الى السماء والارض فقال
 ربى الذى خلق ههنا ثم
 مضى حتى اتى قومه فرآهم
 عاكفين على اصنام لهم
 (قال يا قوم انى برىء مما
 تشركون) بالله من الاصنام
 قالوا يا ابراهيم فنى تعبدات

(يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم) أى من
مجموعكم أى بعضكم الصادق
بالانس أورسل الجن نذرهم
الذين يسمعون كلام الرسل
فيمنعون قلوبهم (يقصون
عليكم آياتي وينذرونكم لقاء
يومكم هذا قالوا ثم ندنا على
أنفسنا) أن قد بلغنا قال تعالى
(وغيرتهم الحياة الدنيا) فلم
يؤمنوا (وشهدوا على أنفسهم
أنهم كانوا كافرين
قال (أفأوجوهت وجهي)
أحلست ديني وعلى (الذي
فطرت) خالق (السموات
والارض حنيفا) مسلما (وما
أنا من المشركين) على دينهم
(وحاشه قومه) خاصه قومه
في آلهتهم وخوفوه بها لكي
يترك دين الله (قال) إبراهيم
(أنه أوفى في الله) اتخا صموني
في دين الله أقبل آلهتهم
وتخوفوني بها لكي أترك
دين ربي (وقد هذان) ربي
لديته (ولأخاف ما أشركون
به) من الأصنام (الآن
يشاء ربي شيئا) نزوع المعرفة
من قلبي فأخاف مما اتخافون
(وسمع ربي كل شيء علما) علم
ربي بأنكم على غير الحق
(أفلا تتذكرون) تتفكرون
قيما أقول لكم من النسي
(وكيف أخاف ما أشركتم)
والله من الأصنام (ولا
تخافون) أنتم من الله (اسمكم

وما موصولة والضمير عائد على البعض الثاني اه (قوله يا معشر الجن والانس الخ) شروع في
حكاية ما سيكون من توبيخ المشركين بما يتعلق بخاصة أنفسهم اثر حكاية توبيخ معشر الجن
باغواء الانس واضلالهم اياهم اه أبو السعود (قوله أى من مجموعكم أى بعضكم الصادق
بالانس الخ) فيه إشارة الى جواب كيف قال ذلك والرسل انما كانت من الانس خاصة على
الصحيح والجواب من وجهين أحدهما ان الخطاب للانس وان تناووا ما للفظ فالمراد أحدهما
كقوله تعالى يخرج منهمم الآثو والمرجان وانما يخرج من الملح دون الذهب كما سيأتي وقال تعالى
وجعل القمر فيهن نورا وانما هو في السماء واحدة والثاني أن المراد برسل الجن هم الذين سمعوا
القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم ثم ولوا الى قلوبهم منذرين كما قال واذا صرفنا البلى نفرا
من الجن الآية والماصل أن الرسل من الانس والجن تبع أول الرسل رسل من الجن اليهم
وقال الضحاك ومقاتل انه بعث اليهم رسل منهم لظواهر الآية اه كرخي وفي المصنفين منكم في محل
رفع صفة لرسول فيمعلق بمذرف وقوله يقصون عليكم يحتمل أن يكون صفة ثانية وجاءت مجعاً
حسنا حيث تقدم ما هو قريب من المفرد على الجملة ويحتمل أن يكون في محل نصب على الحال
وفي صاحب اوجهان أحدهما هو رسل وجاز ذلك وان كان نكرة تخصها بالوصف والثاني انه
الضمير المستتر في منكم وقوله رسل منكم زعم الفراء أن في الآية حذف مضاف أى ألم يأتكم
رسل من أحدكم يعني من جنس الانس قال كقول يخرج منهمم الآثو والمرجان وانما يخرج من
الملح وجعل القمر فيهن نورا وانما هو في بعضهما فالنقد يخرج من أحدهما وجعل القمر في
أحدهما من حذف العلم به وانما احتاج الفراء الى ذلك لأن الرسل عنده مختصة بالانس يعني انه لم
يعتقد أن الله أرسل للجن رسلا منهم بل انما أرسل اليهم الانس كما يروى في التفسير وعلمه مقام
الاجماع أن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل للانس والجن وهذا والحق أعني أن الجن لم يرسل
منهم الا بواسطة رسالة الانس كما جاء في الحديث عن الجن الذين لم يسموا والقرآن ولوا الى قلوبهم
منذرين ولكن لا يحتاج الى تقديره مضاف وأن قلنا ان رسل الجن من الانس للمعنى الذي ذكرته
وهو انه يطلق عليهم رسل مجازا لكونهم رسلا بواسطة رسالة الانس وقد زعم قوم أن الله أرسل
للجن رسلا منهم يسمى يوسف اه (قولا نذرهم) جمع نذر (قوله يقصون عليكم آياتي) أى يتلوونها
مع التوضيح والتبيين نحن نقص عليكم أحسن القصص أى نبين لك أحسن البیان والقاص من
أبني بالقصة اه وفي المصباح وقصصت الخ بقصص من باب ردح دنته على وجهه والاسم
القصص بفحوتين اه (قوله قالوا ثم ندنا) استئذان مبني على سؤال كأنه قيل فإذا قالوا عند
ذلك التوبيخ فقبل قالوا ثم ندنا الخ اه أبو السعود أى أقررننا واعترفنا (قوله أن قد بلغنا) في نسخة
أى قد بلغنا أى وصل الينا ما ذكر من إرسال الرسل وانذارهم ايانا فالمراد به هنا إرسال الرسل
وانذارهم والمشهود به في أساسياتي كفرهم فلا تكرار في الاخبار عن شهادتهم مرتين اه شيخنا
ويصح ضبطه بالبناء للمفعول كما تقتضيه عبارة الخازن ونصها اعترفوا بان الرسل قد أتتهم
وبافتهم رسالات ربهم وأنذروهم لقاء يومهم هذا وأنهم كذبوا الرسل ولم يؤمنوا بهم وذلك حين
تشهد عليهم جوارهم بالشرك (قوله وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) يعني في الدنيا
فان قلت كيف أقروا على أنفسهم بالكفر في هذه الآية وحده والشرك والكفر في قوله والله
رساما كما مشركين قلت يوم القيامة يوم طويل والاحوال مختلفة فاذنرا وما حصل للأومنين من
الخير والفضل والكرامة أنكروا والشرك لعل ذلك الانكار ينفعهم وقالوا والله ربنا ما كنا مشركين

ذلك) أي ارسال الرسل
(أن) اللام مقصورة وهي
مخففة أي لانه (لم يكن ربك
مهلك القرى بظلم) منها
(وأهلها غافلون) لم يرسل
إليهم رسول ربهم
(واكمل) من العاملين
(درجات) جزاء (مما عملوا)
من خير وشر (وماربك
بغافل عما يعملون) بالباء
والثناء (ورب الغنى) عن
خلقه وعبادتهم (ذوالرحمة
إن يشأ يذهبكم) بأهل مكة
بالاهلاك (ويستخلف من
بعدكم ما يشاء) من الخلق
(كما أنشأكم من ذرية قوم
آخرين) أذهبها وليكنه
ابقاكم رحمة لكم (انما
توعدون) من الساعة
والعذاب (لا ت) لا محالة
(وما أنتم بمحزيين) فائتين
عذابنا (قل) لهم (يا قوم
أشركتم بالله ما لم ينزل به
عليكم سلطانا) كما بأول حجة
وكانوا يخوفونه بالهتهم
فمقولون تخاف عابك أن
شتتهم أن يخلوك فلذلك
قال لا أخاف (فأى الفريقين)
أهل ديننا أنا وأنتم (أحق)
أولى (بالأمن) من معبوده
واجبوا (أن كنتم تعملون)
ذلك فلم يحسبوا فأجاب الله
مأسأل عنهم إبراهيم فقال
(الذين آمنوا ولم يلبسوا
إيمانهم بظلم) لم يخطوا

لغيره ثم يختم على أفواههم وتشهد عليهم جوارحهم بالشرك والكفر فذلك قوله تعالى وشهدوا
على أنفسهم أنهم كانوا كافرين فإن قلت لم كرر شهادتهم على أنفسهم قلت شهادتهم الأولى
اعتراف منهم بما كانوا عليه في الدنيا من الشرك والكفر والتكذيب وفي قوله وشهدوا على
أنفسهم ذم لهم وتخطئة لأبهم ووصف لقله نظرهم لأنفسهم وأنهم قوم غرتهم الحياة الدنيا
ولذا تهافوا فكان عاقبة أمرهم أنهم اضطروا بالشهادة على أنفسهم بالكفر والكفر المقصود من شرح
حاله ثم تحذير السامعين وزجرهم عن الكفر والمعاصي اه خازن (قوله ذلك) مبتدأ خبره أن لم
يكن ربك الخ يحذف اللام والمعنى ذلك ثابت لأن الشأن لم يكن ربك الخ اه أبو السعود وقوله
وهي مخففة أي من الثقلية وأسمها ضمير الشأن والتقدير ذلك لانه أي الشأن لم يكن ربك الخ
(قوله بظلم) يجوز فيه وجهان أظهرهما أنه متعلق بمحذوف على أنه حال من ربك أو من الضمير
في مهلك أي لم يكن مهلك القرى ملتبساً بظلم ويجوز أن يكون حالاً من القرى أي ملتبساً بذنوبها
والاثنين منقولان في التفسير والثاني أن يتعلق بهلاك على أنه مقول وهو بعيد وقد ذكره
أبو البقاء اه سمين (قوله وأهلها) الواو للتحال اه سمين وقوله لم يرسل إليهم الخ تفسير
للفظة اه شيخنا (قوله ولكل) أي من المكافين من الثقلين اه أبو السعود فالجن كالانس
في أنهم يشاؤون ويعاقبون اه شيخنا وفي السمين قوله ولكل حذف المضاف إليه للعلم به أي
ولكل فريق من الجن والانس وقوله مما عملوا في محل رفع نعت لدرجات وقيل ولكل من
المؤمنين خاصة وقيل ولكل من الكفار خاصة لأنها جاءت عقب خطاب الكفار لأنه بعده
قوله درجات وقد يقال إن المراد بها المراتب وان غالب استعما لما في الخبر اه (قوله درجات)
فسرها الشارح بقوله جزاء وكان المسوخ لتفسير الجمع بالمفرد كون الجزاء مصدراً وما مصدرية
أو موصولة ومن الداخلة عليها ابتداءً أو تعليلية أو بانية اه شيخنا وعبارة البصائر
درجات أي مراتب مما عملوا أي من أعمالهم أو من جزائها أو من أجلها اه (قوله بالباء والثناء)
أي قرأ ابن عامر خطاب اسناداً للمخاطبين مناسبة لاحقة ان يشأ يذهبكم وياق يفتي اسناداً
للفائتين مناسبة لسابقة ولكل درجات اه كرخي (قوله وربك الغنى) مبتدأ وخبر ويجوز أن
يكون الغنى ذوالرحمة وصفان وإن يشأ وما بعده والخبر اه كرخي (قوله ذوالرحمة) ومن جملة
رحمته ارسال الرسل للخلق وبقاؤهم بلا استئصال بالهلاك فهذا الوصف يناسب سابق الكلام
واحقة اه شيخنا (قوله بالاهلاك) أي اهلاك جميعكم أي استئصالكم بالموت في وقت واحد
والأفوتهم على التدرج ويوقع لامحالة اه شيخنا (قوله ويستخلف) أي ينشئ ويوجد دليل
قوله كما أنشأكم كانه قيل وينشئ من بعدكم أي بعد اذهابكم ما يشاء انشاء كائنات كما أنشأكم
من ذرية الخ اه أبو السعود (قوله من ذرية قوم آخرين) أي من نسل قوم لم يكونوا على مثل
صفيتكم بل كانوا طائعين وهم أهل سفينة نوح وذريتهم من بعدهم من القرون إلى زمنكم اه
أبو السعود وهذا الجار متعلق بإنشاءكم ويجوز في من أن تكون لا ابتداء الغاية أي ابتداء انشاءكم
من ذرية قوم ويجوز أن تكون تبعضية قال ابن عطية اه كرخي (قوله من الساعة) بيان لما
فهو اسم ان وخبرها لا ت وهو مقصود كقاضي اللام لا التوكيد وحلت للخبر اه شيخنا
(قوله فائتين عذابنا) أي هاربين منه بل هو مدر ككم لا محالة يقال أعجزني فلان أي فأتني فلم
أقدر عليه والمراد بيان دوام انتفاء الإعجاز لا بيان انتفاء دوام الإعجاز فان الجملة الاسمية كما تدل
على دوام الثبوت كذلك تدل بمعونة المقام اذا دخل عليها حرف النفي على دوام الانتفاء لا على

اعلموا على مكانتكم) حالتمكم
(انى عامـل) على حالتى
(فسوف تعلمون منـ)
موصولة مفعول العلم (تكون
له عاقبة الدار) اى العاقبة
المجودة فى الدار الآخرة
أنتم ام أنتم (انه لا يفلح)
يسعد (الظالمون) الكافرون
(وـ) (اعلموا) اى كفاركم (تـ) الله
مما ذرا) خلق (من الحرف)
الزرع (والانعام نصيبا)
بصرفـ فـونه الى الضيقان
والمساكين ولشركائهم
نصيبا يصرفونه الى سدنتها
(فقالوا هذا الله)

اعلموا على مكانتكم) حالتمكم
(انى عامـل) على حالتى
(فسوف تعلمون منـ)
موصولة مفعول العلم (تكون
له عاقبة الدار) اى العاقبة
المجودة فى الدار الآخرة
أنتم ام أنتم (انه لا يفلح)
يسعد (الظالمون) الكافرون
(وـ) (اعلموا) اى كفاركم (تـ) الله
مما ذرا) خلق (من الحرف)
الزرع (والانعام نصيبا)
بصرفـ فـونه الى الضيقان
والمساكين ولشركائهم
نصيبا يصرفونه الى سدنتها
(فقالوا هذا الله)

انتفاء الدوام كما حقق فى موضعه اه كرخى (قوله اعلموا على مكانتكم) المقصود من هذا الامر
الوعيد والتهديد والمبالغة فى الجزع عليهم عليه فهو كقوله اعلموا ما شئتم اه خازن واختلف
فى ميم مكان ومكانة فقبل هى أصابه وهما من ممكن يمكن وقيل زائدة وهـ مامن الكون فالمعنى
على الاول اعلموا على مكانتكم من أمركم وأقصى استطاعتكم فاما مكانة مصدر وعلى الثانى اعلموا
على جهتكم وحالتكم التى أنتم عليها اه ميم والشارح قد فسرها بالحالة فىكون جاريا على
زيادة الميم اه (قوله حالتمكم) أى التى أنتم عليها وهى الكفر والعداوة وقوله انى عامل على
حالتى من الاسلام والمصاهرة اه خازن (قوله فسوف تعلمون) سوف لتأ كيد مضمون الجملة
وهذه الجملة تعليل لما قبلها والعلم عرفانى ومن اما استفهامية معلقة لفعل العلم محلها الرفع على
الابتداء وخبرها جـ لـة تكون وهى مع خبرها فى محل نصب لسد هامس مفعول تعلمون أى
فسوف تعلمون أينما تكون له العاقبة الخسنى التى خلق الله هذه الدار لها واما موصولة فتحملها
النصب على انها مفعول تعلمون أى فسوف تعلمون الذى له عاقبة الدار اه أبوالسعود وفى السمين
قوله من تكون فى من هذه وجهان أحدهما ان تكون موصولة وهى الظاهر فهى فى محل نصب
مفعول به وعلم هنا متعدي لواحدها لانها بمعنى العرفان والثانى ان تكون استفهامية فتكون فى
محل رفع بالابتداء وتكون له عاقبة الدار تـكون واسمها وخبرها فى محل رفع خبرها وهى
وخبرها فى محل نصب اما السد هامس مفعول واحد ان كانت علم عرفانية واما السد هامس
اثنين ان كانت يقينية اه (قوله مفعول العلم) أى العرفانى فهو متعدي لواحده (قوله أى العاقبة
المجودة) وهى الاستراحة واطمئنان الخاطر وهذه حاصلة فى الدار الآخرة التى هى الجنة
فخصت المغايرة بين الظرف والمظروف اه شيخنا (قوله أنتم ام أنتم) الظاهر ان هذا انما
يناسب جعل من استفهامية كما قال به بعضهم ولا يظهر له وجه على كونها موصولة الذى مشى
عليه الشارح اذا معنى عليه تعلمون الغريق الذى له عاقبة الدار وهـ والمسلم وهذا المعنى لا يحال
للاستفهام فيه اه (قوله انه لا يفلح الظالمون) استئناف وكان فى جواب سؤال مقدر كأنه
قبل وما عاقبتهم اه شيخنا (قوله وحملوا الله الخ) لما بين الله تعالى قبح طريقتهم وما كانوا
عليه من انكار البعث وغير ذلك عقبه يذكر أنواع من أحكامهم الفاسدة تنبيهها على ضعف
عقولهم اه خازن وجعل هنا متعدي لمفعولين الاول نصيبا والثانى لله ومن الحرف حال من نصيبا
أو متعلق بجعلوا أو متعدي لواحده أى عينو أو ميزوا نصيبا وكل من الطرفين متعلق بجعلوا اه شيخنا
أو الثانى بدل من الاول (قوله من الحرف والانعام) وكذا من الثمار وسائر أموالهم اه خازن
(قوله ولشركائهم نصيبا) أشار بهذا الى أن فى الآية حذف أحد القسمين ولم يذكر اكتفاء
بقوله فقالوا هذا الله بزعمهم الخ اه أبوالسعود وفى زاده دل على هذا المحذوف تفصيله
القسمين فيما بعد وهو قوله هذا الله بزعمهم وهـ والشركائنا اه روى أنهم كانوا يعينون شيئا من
حرف وتناجى الله وبصرفونه الى الضيقان والمساكين وشيئا من مالهم ومنه فـونه على سدنتها
ويزجون عندهم ان رأوا ما عمنوه الله أزكى بدلوه بما لا لـتهمـهم وان رأوا ما لا لـتهمـهم أزكى
تركوه لها جعلها فى قوله مما ذرا تنبيه على فرط جهالتهم فانهم أشركوا الخالق فى خلقه جادا
لا يقدر على شئ ثم رجحوه عليه بأن جعلوا الزاكى له اه يعضاوى وفى الخازن وكانوا يحبون
ما جعلوه لها مما جعلوه لله ولا يبرون ما جعلوه له مما جعلوه لها وكان اذا أصابهم قعظ استعانوا
عما جعلوه لله وأكلوا منه ووفروا مما جعلوه لها ولم يأكلوا منه فاذا هلك ما جعلوه لها أخذوا به مما

بزعهم) بالفتح والضم
(وهذا شركائنا) فكانوا
اذا سقط في نسب الله شيء
من نسبها التقطوه اوفى
نصيبها شيء من نصيبه تركوه
وقالوا ان الله غني عن هذا
كما قال تعالى (فما كان
لشركائهم فلا يصل الى الله)
اي لجهته (وما كان الله فهو
يصل الى شركائهم ساء)
بئس (ما يحكمون) حكمهم
هذا (وكذلك) كما زين لهم
ما ذكر (زين

بالنبوة والاسلام) (ونوحا
هدينا) اكرمنا ايضا بالنبوة
والاسلام (من قبل) أي من
قبل ابراهيم (ومن ذريته)
ومن ذرية نوح ويقال من
ذرية ابراهيم (داود وسليمان
وأيوب ويوسف وموسى
وهرون) كلاهم مناهم
بالنبوة والاسلام (وذلك)
هكذا (نحزي المحسنين)
بالقول والفعل ويقال
الموحدين (وزكريا ويحيى
وعيسى والباس كل) كل
هؤلاء مناهم بالنبوة
والاسلام وكلهم من ذرية
ابراهيم (من الصالحين)
يعني كانوا من مرسلين
(واسماعيل واليسع ويونس
ولوطا وكل) كل هؤلاء
الانبياء (فضلنا) بالنبوة
والاسلام (على العالمين)
عالمى زمانهم من الكافرين

بعلوه الله ولا يفعلون كذلك فيما جاء به لوهها اه (قوله بزعمهم) الباء متعلقة بقالوا أو بما يتعلق
به الله من نحو مستقر اه زكريا ومن المعلوم ان الزعم هو الكذب وانما نسبوا للكذب في
هذه المقالة مع أن كل شيء لله لان هذا الجمل لم يأمرهم الله به فهو مجرد اختراع منهم اه من
المبضاوى وفي أبى السعد وانما قيد الأول بالزعم للتنبيه على أنه في الحقيقة جعل لله تعالى غير
مستمع لشيء من الثواب كالمطوعات التي يتبعها ووجه الله تعالى لا لما قيل من أنه للتنبيه على
أن ذلك مما اخترعوه لم يأمرهم الله تعالى به فان ذلك مستفاد من الجمل ولذلك لم يقيد به الثاني
ويجوز أن يكون ذلك تنبيها لما بعده على معنى أن قوله هم هذا الله مجرد زعم منهم لا يعلمون
بما قضاه الذي هو اختصاصه تعالى به اه وقوله للتنبيه على أنه في الحقيقة الخ ايضاح هذا انهم
جعلوه لله على وجه أنه يستحقه من جهتهم اه لا على وجه التقرب به اليه والجعل بالمعنى المذكور
كذب غيره وافق للشرع فان الله يملك كل شيء لذاته ولا يتوقف ملكه على شيء على أن يجعله
المخلوق له كما فعل هؤلاء فانهم جعلوه لله من قبل أنفسهم فيعطونه له من عندهم وهذا زعم
وكذب اه (قوله بالفتح والضم) أي في هذه الكلمة والكلمة الاستبابة وهاتان قراءتان
سبعيتان فقراءة الجهور بالفتح على لغة أهل الحجاز وهي الفصحى وقرأه بالضم الكسائي وحده
على لغة بني أسد اه شيخنا وفي المصباح زعم زعماء باب قتل وفي الزعم ثلاث لغات فتح الزاي
لأهل الحجاز وضمها لبني أسد وكسر هاء البعض قيس وبطلق الزعم بمعنى القول ومنه زعمت الحنفية
وزعم سيويه أي قال وعليه قوله تعالى أو تسقط السماء كما زعمت أي قلت أي كما أخبرت
وبطابق على أنظن يقال في زعمي كذا وعلى الاعتقاد ومنه قوله تعالى زعم الذين كفروا أن لن
ينفعنا قال الأزهرى وأكثر ما يكون الزعم فيما يشك فيه ولا يتحقق وقال بعضهم هو كناية عن
الكذب وقال المرزوق أكثر ما يستعمل فيما كان باطلا أو فيه ارتياب وقال ابن القوطية زعم زعماء
قال خبر الأيدى أحق هو أو باطل قال الخطابي ولم نأقبل زعم مطية الكذب وزعم غير زعم
قال غير مقول بالخ واذنى ما لا يمكن اه وفي السمين بزعمهم فيه وجهان أحدهما أن يتعلق
بقالوا أي قالوا ذلك انقول بزعم لا يبين واسبقه صار وقيل هو متعلق بما يتعلق به الاستقرار من
قوله لله وقرأ العامة بفتح الزاي في الموضعين وهذه لغة الحجاز وهي الفصحى وقرأ الكسائي بزعمهم
بالضم وهي لغة بني أسد وهل المفتوح والمضموم معنى واحد أو المفتوح مصدر والمضموم اسم
خلاف مشهور وفي لغة البعض قيس وبني تميم كسر الزاي ولم يقرأ هذه اللغة فيما علمت اه (قوله
المعطوه) أي وردوه الى نصيبها وقالوا هي فقيرة محتاجة اه شيخنا (قوله ساء ما يحكمون)
ما عباره عن الحكم فالله التي قدرها الشارح مفعول مطلق بدليل جعل المخصوص الذي قدره
الشارح المحكم والمخصوص والفاعل في ما صدق واحد وفي السمين وأعر بها الخوفى هـ فقال
ما معنى الذي والتقدير ساء الذي يحكمون حكمهم فيكون حكمهم مبتدأ وما قبله الخبر وحذف
لدلالة يحكمون عليه ويجوز أن تكون ما تميم يزاعلى مذهب من يجيز ذلك في بئس ما فتكون
في موضع نصب والتقدير ساء حكما حكمهم ولا يكون يحكمون صفة لما لان الغرض الإبهام
ولا يمكن في الكلام حذف يدل عليه ما والتقدير ساء ما يحكمون غنفت ما الثانية اه (قوله
هذا) اسم الإشارة يدل أو عطف بيان من حكمهم اه (قوله وكذلك زين) هذا في محل نصب
نعت لمصدر محذوف كظايره فقد زعمه الزمخشري بتقديرين فقال ومثل ذلك التزيين وهو تزيين
الشرك في زعمه الاموال بين الله والالهة أو مثل ذلك التزيين البليغ الذي علم من الشياطين

لكثير من المشركين قتل
 أولادهم) بالوآد (شركاؤهم)
 من الجن بالرفع فاعل زين
 وفي قراءة يبنائه للمفعول
 ورفع قتل ونصب الأولاد به
 وجوز شركائهم باضافته وفيه
 الفصل بين المضاف والمضاف
 اليه بالمفعول ولا يضر اضافة
 القتل الى الشركاء لامرهم به
 (ليردوهم) يهلكوهم (وليلبسوا)
 والمؤمنين (ومن آباؤهم)
 آدم وشيث وادريس ونوح
 وهود وصالح هديناهم
 بالنبوة والاسلام (وذرياتهم)
 يعني أولاد يعقوب
 (واخوانهم) يعني اخوة
 يوسف هديناهم بالنبوة
 والاسلام (واجتبتناهم)
 اصطفتناهم (وهديناهم
 الى صراط مستقيم) يعني
 ثبتناهم على طريق مستقيم
 (ذلك) الصراط المستقيم
 (هدى الله) دين الله (يهدي
 به من يشاء من عباده) من
 كان أهلا لذلك (ولو أشركوا)
 لو أشرك هؤلاء الانبياء
 (لحبط عنهم ما كانوا
 يعملون) من الطاعات
 (أو تلك الذين) قصصنا من
 النبيين (آتيناهم) أعطيناهم
 (الكتاب) الذي نزل به
 جبريل من السماء (والحكم)
 العلم والفهم (والنبوة) فان
 يكفروا بسببهم ودينهم

قال الشيخ قال ابن الانباري ويجوز أن يكون ذلك مستمرا متتابعا غير مشاوبه الى ما قبله فيكون المعنى
 وهكذا زين وفي هذه الآية قراءات كثيرة والمتواتر منها ثلثان الاولى قراءة العامة زين مبغيا
 للفاعل وقتل نصب على المفعولية وأولادهم خفض بالاضافة وشركاؤهم رفع على الفاعلية وهي
 قراءة واضحة المعنى والتركيب وقرأ ابن عامر زين مبغيا للمفعول وقتل رفعا على ما لم يسم فاعله
 أولادهم نصبا على المفعول بالمصدر شركائهم خفضا على اضافة المصدر اليه فاعلا وهذه القراءة
 متواترة صحيحة وقد تجرأ كثير من الناس على قارئها بما لا ينبغي وهو أعلى القراء السبعة سندا
 وأقدمهم هجرة أما علوسنده فانه قرأ على أبي الدرداء وواثلة بن الاسقع وفصالة بن عبيد ومعاوية
 ابن أبي سفيان والمغيرة المخزومي ونقل يحيى البرماوي أنه قرأ على عثمان نفسه وأما قدم هجرته
 فانه ولد في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وناهيك به ان هشام بن عمارا أحد شيوخ البخاري
 أخذ عن أصحاب أصحابه وترجمته منسقة وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي والحسن البصري وعبد
 الملك صاحب ابن عامر زين مبغيا للمفعول وقتل رفعا على ما تقدم أولادهم خفضا بالاضافة شركاؤهم
 رفعا على الفاعلية وقرأ أهل الشام كقراءة ابن عامر إلا أنهم خفضوا الأولاد أيضا وتخبر بجها سهل
 وهو أن يجعل شركائهم بدلا من أولادهم يعني أنهم يشركونهم في النسب والمال وغير ذلك
 وقرأت فرقة من أهل الشام ورويت عن ابن عامر أيضا زين بكسر الزاي بعدها ياء ساكنة على انه
 فعل ماض مبني للمفعول على حذف قيل ويصح وقتل مرفوع على ما لم يسم فاعله وأولادهم بالنصب
 وشركائهم بالخفض والتوجيه واضح مما تقدم فهي كالقراءة الاولى سواء غاب ما في الباب أنه
 أخذ من زان الثلاثي وبني للمفعول فاعل اه من السمين (قوله لكثير من المشركين) اللام
 متعلقة بزين وكذلك اللام في قوله ليروهم فان قيل كيف تعلق حرفا بلفظ واحد ومعنى واحد
 بعامل واحد من غير بدل ولا عطف فالجواب ان معناها مختلفة فان الاولى للتعدي والثانية
 للفعلية وقال الزمخشري ان كان التزيين من الشياطين فهي على حقيقة التلبيس وان كان من
 السدنة فهي للصيرورة يعني أن الشيطان يفعل التزيين وغرضه بذلك الارداء فالتعليل فيه واضح
 وأما السدنة فانهم لم يزيروهم ذلك وغرضهم اهلاهم ولو كن لما كان ما ل حالهم الى الارداء
 أتى باللام الدالة على العاقبة والمآل اه سمين (قوله بالوآد) وهودفن الاناث بالحياحة مخافة
 الفقر والعيلة والسبي وكما كانوا يقتلون الاناث بالوآد كانوا يضررون الذكور لا لقتلهم فكان
 الرجل يحلف اثنى ولده كذا من الذكور ليضرن أحدهم كما حلف عبد المطلب ليضرن عبد الله
 اه خازن وفي المصباح وأدافته وأدامن باب وعد دفن أحية فهي مؤودة والوآد الثقل يقال وأده
 اذا أثقله اه (قوله من الجن) أي أو من السدنة اه يضاوي (قوله فاعل زين) أي الذي هو لفظ
 القرآن ويصح أيضا من حيث المعنى أن يكون فاعل زين الذي هو لفظ الشارح في قوله كما زين
 لهم ما ذكر أي زين لهم شركاؤهم ما ذكر أي قسمة أموالهم بين الله وأصنامهم (قوله وفي قراءة)
 أي سبعة (قوله باضافته) أي اضافة قتل الى شركائهم اضافة للفاعل على سبيل الاسناد المجازي
 كما قالوا اضافة القتل الخ اه شيخنا وقوله اضافة القتل مبتدأ وقوله لا مرهم به خبر والفاعل
 الحقيقي لهذا المصدر هو الكثير القائلون لا أولادهم وحقيقة الاسناد وكذلك زين لكثير قتلهم
 أولادهم بسبب أمر شركائهم لهم به (قوله وليلبسوا) عطف على ليروهم فعمل التزيين بشيئين
 بالارداء وبالالتلبيط وادخال الشبهة عليهم في دينهم والجهور على وليلبسوا بكسر الباء من لبست
 عليه الامر ألبسه بفتح العين في الماضي وكسرها في المضارع اذا دخلت عليه فيه الشبهة وخلطته

فيه وقرأ النخعي ولبسوا بفتح الباء فقبل هي لغة في المعنى المذكور تقول ابست عليه الامر بفتح
 الباء وكسرهما البسة والبسة والصحيح أن لبس بالكسر بمعنى لبس الثياب وبالفتح بمعنى الخلط
 والصحيح أنه استعار لبس لشد الخالطة الحاصلة بينهم وبين القملط حتى كانوا لبسوها
 كالثياب وصارت محطتهم بهم اه سمين (قوله يخلطوا) أي دخلوا عليهم الشك في دينهم وكانوا
 على دين اسمعيل وابراهيم فرجعوا عنه لتلبيس الشياطين اه خازن (قوله ولو شاء الله) أي
 عدم فعلهم ذلك ما فعلوه أي ما زين لهم من القتل واللبس اه أبو السعود وعبارة البضاوي ولو
 شاء الله ما فعلوه أي ما فعل المشركون ما زين لهم أو ما فعل الشركاء الذين أوامر يقان جميع
 ذلك وفي السمين قوله ما فعلوه الضمير المرفوع لكثير والمنصوب للقتل للتصريح به ولأنه المسوق
 للحديث عنه وقيل المرفوع للشركاء والمنصوب للتزيين وقيل المنصوب لللبس المفهوم من الفعل
 قبله وهو بعيد (قوله فذرهم) الفاء فاء القضيحة أي إذا كان بمشينة الله فذرهم واقتراءهم أو
 ما يقترونه من الافك فان فيما شاء الله حكما بالغة انما في لهم ليزدادوا انما اه أبو السعود (قوله
 وقالوا) حكاية لنوع آخر من أنواع كفرهم وهذه اشارة إلى ما جعلوه لآلهتهم والتأنيث باعتبار
 الخبر وهو قوله أنعام فهو وحرث خبر عن اسم الاشارة وقوله بحر فعل بمعنى مفعول كنهج وطحن
 بمعنى مذبح ومطحون يستوى فيه الواحد والكثير والمذكر والمؤنث لان اصله المصدر ولذلك
 وقع صفة لانعام وحرث اه أبو السعود ودخلوا نصيب الآلهة أقساما ثلاثة الاول ما ذكره بقوله
 بحر والاني ما ذكره بقوله وأنعام حرمت ظهورها الخ والثالث قوله وأنعام لا يذكرون اسم الله
 عليها الخ وفي الخازن هذه أنعام أي الحائر والسوائب والوصائل والحوامى اه (قوله بحر) أي
 محجورة أي ممنوعة أي محرمة (قوله لا يطعمها) أي الانعام والحرث أي لا يأكلها وهذه الجملة صفة
 ثانية لانعام وحرث اه شيخنا (قوله وغيرهم) أي من الرجال دون النساء اه شيخنا (قوله
 بزعمهم) حال من فاعل قالوا أي قالوا ما ذكر ملتبس بزعمهم الباطل والمقول جل ثلاثة الاولى
 هذه أنعام وحرث الخ الثانية وأنعام حرمت ظهورها الخ باعتبار أنه خبر لمبتدأ محذوف والثالثة
 قوله وأنعام لا يذكرون الخ باعتبار المذكور اه شيخنا (قوله فيه) أي القول المذكور (قوله
 وأنعام حرمت ظهورها) خبر مبتدأ محذوف والجملة معطوفة على قوله هذه أنعام الخ أي قالوا
 مشيرين إلى طائفة أخرى من أنعامهم وهذه أنعام حرمت الخ اه أبو السعود (قوله كالسوائب
 الخ) عبارة أبي السعود يعنون بها البحائر والسوائب والحوامى اه (قوله وأنعام لا يذكرون) أي
 وهذه أنعام لا يذكرون الخ (قوله لا يذكرون) صفة لانعام لكنه غير واقع في كلامهم المحكي
 كنظاره بل مسوق من جهته تعالى تعيينا للوصف وتمييزا له عن غيره اه أبو السعود (قوله
 ونسبوا ذلك) أي التقسيم المذكور أي تقسيم الانعام التي هي نصيب الآلهة إلى أقسام ثلاثة
 أحدها ما ذكره بقوله بحر لا يطعمها الخ والثاني ما ذكره بقوله وأنعام حرمت ظهورها الخ والثالث
 ما ذكره بقوله وأنعام لا يذكرون الخ اه شيخنا (قوله اقتراء عليه) معمول لمحذوف كما قدره
 الشارح اه شيخنا وفي السمين فيه أربعة أوجه أحدها وهو مذهب سيبويه أنه مفعول من
 أجله أي قالوا ما تقدم لاجل الاقتراء على الباري تعالى الثاني أنه مصدر على غير المصدر لان قوله
 المحكي عنهم اقتراء فهو نظير قعد القرفضاء وهو قول الزجاج الثالث أنه مصدر عامله من لفظه
 مقدر أي افترأوا ذلك اقتراء الرابع أنه مصدر في موضع الحال أي قالوا ذلك حال اقتراءهم وهي

يخلطوا) عليهم دينهم ولو شاء
 الله ما فعلوه فذرهم وما
 يفترون وقالوا هذه أنعام
 وحرث بحر) حرام (لا يطعمها
 الا من نشاء) من خدمة
 الاوثان وغيرهم (بزعمهم)
 أي لاجلهم فيه (وأنعام
 حرمت ظهورها) فلا تركب
 كالسوائب والحوامى (وأنعام
 لا يذكرون اسم الله عليها)
 عند ذبحها بل يذكرون اسم
 أصنامهم ونسبوا ذلك إلى
 الله (اقتراء عليه) سيجزهم
 (هؤلاء) أهل مكة (فقد
 وكنابها) وفقنا بها دين
 الانبياء وسيلهم (قوما)
 بالمدينة (ليسوا بها) دين
 الانبياء وربيلهم (بكاقرين)
 بجاحدين (أولئك الذين)
 قصصناهم من النبيين
 (هدى الله) هداهم الله
 بالاخلاق الحسنى (فهداهم)
 قبا خلاصهم الحسنى من
 الصبر والاحتقال والرضا
 والقناعة وغير ذلك (اقتده
 قتل) يا محمد لاهل مكة
 (لا أسئلكم عليه) على
 التوحيد والقرآن (أجرا)
 جعل (أن هو) ما هو يعني
 القرآن (الأذكري) عظمة
 (للعالمين) الجن والانس
 (وما قدروا الله حق قدره)
 ما عظموا الله حق عظمته
 (اذ قالوا ما أنزل الله على
 بشر) من النبيين (من

عما كانوا يفعلون (تروى) عليه
(وقالوا ما في بطون هذه
الانعام) المحرمة وهي
السوايب والبخائر (خالصة)
حلال (لذكورنا وحرم على
أزواجنا) أي النساء (وان
يكن ممتة) بالرفع والنصب
مع تأنيث الفعل وقد كبره
(فهم فيه شركاء يحجزهم)
الله (وصفهم) ذلك بالتحليل
والفصم أي جزأه (أنه
حكيم) في صنعه (عليم)
بخلقهم (قد خسر الذين
قتلوا) بالتخفيف والتشديد
(أولادهم)

من كتاب نزات هذه
الآية في مآلث الصنف
اليهودي قال ما أنزل الله على
بشر من شيء (قل) يا محمد
لم لك (من أنزل الكتاب
الذي جاء به موسى نورا) بيانا
وضياء (وهدي للناس) من
الضلالة (تجعلونه) تكتبونه
(قراطيس) في قراطيس
أي في الصحف (تبدونها)
تظهرون كثيرا لميس فيه
صفة محمد صلى الله عليه وسلم
ونفعه (وتخفون كثيرا) مني
تكتفون كثيرا ما فيه صفة
محمد صلى الله عليه وسلم
ونفعه (وعلمتم) من الأحكام
والحدود والحلال والحرام
وصفة محمد صلى الله عليه
وسلم ونفعه في الكتاب (مالم
تعلموا أنتم ولا آباؤكم) من

تشبه الحال المأكدة لأن هذا القول المخصوص لا يكون قائله إلا مفسد تريا وقوله على الله يحوز
تعلقه باقتراء على القول الأول والرابع وعلى الثاني والثالث بقوله لا باقتراء لأن المصدر المأكدة
لا يعمل ويجوز أن يتعلق بمحذوف صفة لاقتراء وهذا جار على كل قول من الأقوال السابقة اه
(قوله عما كانوا يفعلون) أي بسببه أو بدله اه سمعنا (قوله وقالوا ما في بطون الخ) حكاية
لنوع آخر من أنواع كفرهم (قوله ما في بطون هذه الانعام) قال ابن عباس وقتادة والشعبي
أرادوا الجنة البخائر والسوايب فإولادهم فيها خالص للرجال دون النساء وما ولد منها ميتا
أكله الرجال والنساء جميعا وهو قوله وان يكن ممتة فهم فيه شركاء اه خازن (قوله ما في بطون
هذه الانعام) أي أجننتها التي في بطونها وقوله الانعام المحرمة وهي ما في قوله وانعام حرم
ظهورها وتقدم أنها أقسام ثلاثة بدليل الكاف السابقة في كلامه فيزاد على هذين النوعين
الحواشي التي سبق ذكرها في كلامه اه (قوله خالصة) خبر عن ما باعتبار معناها وقوله ومحرم
خير لما باعتبار لفظها فعلى هذا تكون التاء في خالصة لتأنيث وهذا من جملة ما قيل هذا لكنه
بعد من قول الشارح حلال فالظاهر أن المناسب له أن التاء لنقل إلى الاسم أو للبالغة كما في
علامة ونسابة وقد قيل هنا بهذين التوجيهين أيضا وعبارة انكرخي وشيوزان يكون على
المبالغة كعلامة ونسابة ورواية وانسابه والعامية أو على المصدر على وزن فاعلة كالعافية
والعاقبة وذكر محرم للعدل على اللفظ وهذا نادرا لا نظيره وانما هذا مرعا المعنى ثم اللفظ في
من وما اه (قوله أي النساء) عبارة أي السوء أي جنس أزواجنا وهن الاناث انتهت
(قوله مع تأنيث الفعل) أي باعتبار معنى ما وهو الأجنة وهذا عند النصب وأما عند الرفع
فباعتبار تأنيث الممتة وقوله وقد كبره أي باعتبار لفظ ما وهذا عند النصب وعند الرفع باعتبار
أن تأنيث الممتة مجازي فالقرآت أربعة وكلها سبعة وفي السمين قوله وان يكن ممتة قرا ابن
كثير يكن بناء الغيبة ممتة رفعا وابن عامر تكن بناء التأنيث ممتة رفعا وعاصم في رواية أبي بكر
تكن بناء التأنيث ممتة نصيبا والباقيون يكن كائن كثير ممتة كأبي بكر والتذكير والتأنيث
واضحان لأن تأنيث الممتة مجازي لاها تقع على الذكر والانثى من الحيوان فمن أنت فباعتبار
اللفظ ومن ذكر فباعتبار المعنى هذا عند من يرفع ممتة بكن اما من ينصبها فانه يسند الفعل
حينئذ إلى الضمير فيذكر باعتبار لفظ ما في قوله ما في بطون ويؤنث باعتبار معناها ومن نصب
ممتة فعلى خبر كان الناقصة ومن رفع فيحمل وجهين أحدهما أن تكون التامة وهذا هو
الظاهر أي وان وجد ممتة أو حدث وان تكون الناقصة وحينئذ يكون خبرها محذوفا أي
وان يكن هناك أو في البطون ممتة وهو رأي الاخفش اه (قوله فهم) أي ذكورهم واناثهم
فهم شركاء أي يأكلون منه جميعا اه أبو السعد (قوله وصفهم ذلك) أي المذكور من الحرف
والانعام واجنتها وقوله أي جزأه إشارة إلى ان قوله وصفهم على حذف مصنف أي سيجزئهم
جزأ وصفهم لما ذكر بالتحليل والتفصيل وقوله سيجزئهم الله جزأه
أي سموصل لهم جزأه ويوقعهم اه شيخنا (قوله انه كيم عليم) أي فلا حل حكمته وعلمه
لا يترك جزأه الذي هو من مقتضيات الحكمة اه أبو السعد (قوله قد خسر الذين قتلوا
أولادهم) أي في الدنيا باعتبار السعي في نقص عددهم وإزالة ما نعم الله به عليهم وفي الآخرة
باستحقاق العذاب الأليم اه خازن والجمله جواب قسم محذوف وقوله سفه الخ متعلق بقتلوا
على أنه علله أي تخلف عقولهم وجهلهم لأن الله والرزاق لم يولوا ولادهم اه أبو السعد روى

بالوَادِ (سَفَهَا) جَهْلًا (بِعَرْمٍ عِلْمٌ
وَحِرْمًا وَمَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ) ٤٢
ذَكَرَ (اِقْتَرَأَ عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا
وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ وَهُوَ
الَّذِي أَنْشَأَ خَلْقَ (جَنَاتٍ)
بَسَاتِينٍ (مَعْرُوشَاتٍ)
مَبْسُوطَاتٍ عَلَى الْأَرْضِ
كَالطَّيْحِ (وغير معروشات)
أَنْ أَرَبَتْ عَلَى سَائِغِ الْكُنْزِ
(و) أَنْشَأَ (النَّخْلَ وَالرَّعَى
مَخْتَلِفًا كُلَّهُ) ثَمَرُهُ وَجِبَاهُهُ فِي
(وَالزَيْتُونَ) وَالنَّخِيلُ وَالزَّمْعُ
وَالزَّيْتُونُ (وَالزَّيْتُونُ)
وَالزَّيْتُونُ (وَالزَّيْتُونُ)
حَالَ (وغير متشابه طعمهما
(كُلًّا وَمِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ) قُلْ
لِنُفُوحٍ (وَأَتَوَّاحٍ) زَكَاةً
(يَوْمَ حَصَادِهِ)

بالفتح والكسر من العشر أو
نصفه (ولا تسرفوا) باعطاء
كله فلا يبقى لبعالك شيء (انه
لا يجب المسرفين) المتجاوزين
ما حدهم (و) انشأ (من
الانعام جمولة) صالحة للعمل
عليها كالابل العكبار
(وفرشا)

الارض دحيت من تحتها
(ومن حوله) من سائر
البلدان (والذين يؤمنون
بالآخرة) بالعبث بعد
الموت ونعيم الجنة (يؤمنون
به) بمحمد والقرآن (وهم
على صلاتهم) على اوقات
صلواتهم المحس (يحافظون
ومن انظم) اعنى وأجرأ من
افتري) اخلق (على الله
كذباً وقال) ما أنزل الله
على بشر من شيء وهو مالك
ابن الصنف أو قال يعني
ومن قال (أوحى الى) كتاب
(ولم يوح اليه شيء) من
الكتاب وهو وسيلة الكذاب
(ومن قال سأنزل مثل
ما أنزل الله) سأقول مثل
ما يقول محمد صلى الله عليه
وسلم وهو عبد الله بن سعد
ابن أبي سرح (ولو ترى
يا محمد (اد الظالمون)
المشركون والمنافقون يوم
يدر (في غمرات الموت)
في نزعات الموت وغشيته
(وانما لا تصكة) باسطوا
أيديهم (ضاربوا أيديهم الى
أرواحهم) (أخرجوا) أي

مجاهد كانوا لقون العذق عند الصرام فيأكل منه من مر وقال يزيد بن الامم كان أهل المدينة
إذا صرموا النخل يحشون بالعذق فيه لقونه في جانب المذبح فيحشى المسكين فيضربه بعصاه فما
سقط منه أكله وعلى هذا القول فهل هذا الأمر واجب أو مندب فيه قولان أحدهما انه أمر
وجوب فيكون منسوخاً بآية الزكاة وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الأعرابي هل على
غيره قال لا الآن تطوع والقول الثاني أمر مندب واستحب فتكون الآية محكية فان قلت
وعلى القول الأول كيف تؤدي الزكاة يوم الحصاد والحب في السيل وانما يجب الإخراج بعد
التصفية والحفاف قلت معناه قدر والإخراج الواجب منه يوم حصاده فانه قريب من زمان التصفية
والحفاف ولأن النخل يجب إخراج الحق منه يوم حصاده وهو الصرام والزرع مجهول عليه إلا أنه
لا يمكن إخراج الحق منه إلا بعد التصفية وقيل معناه أو تواتر الذي وجب يوم حصاده بعد
التصفية وقيل إن فائدة ذكر الحصاد أن الحق لا يجب بنفس الزرع وبلوعه وانما يجب يوم
حصاده وحصوله في يده مالكه لا فيما يتلف من الزرع قبل حصوله في يده مالكه اه خازن
(قوله بالفتح والكسر) عبارة العسير قرأ أو عرو أو ابن عامر وعاصم بفتح الخاء والباء وبكسرهما
وهما لغتان في المصدر كقولهم حدأ وخذأ وقطاف وقطاف قال سيبويه حاروا بالمصدرين
أرادوا انتهاء الزمان على مثال فعال وربما قالوا فيه فعال يعني أن هذا مصدر خاص دال على
معنى زمانه على مطلق المصدر فان المصدر الأصلي انما هو الحصد والحصد ليس فيه دلالة على
انتهاء زمان ولا عدمها بخلاف الحصاد والحصاد اه (قوله ولا تسرفوا باعطاء كله) عبارة
الخازن ولا تسرفوا الخ الاسراف تجاوز الحد فيما فعله الانسان وإن كان في الاتفاق أشهر وقيل
السرف تجاوز ما حد لك وسرف المال انفاقه في غير منفعة ولهذا قال سفيان ما تنفقت في غير
طاعة الله فهو سرف وإن كان قليلاً قال ابن عباس في رواية عنه عمن ثابت بن قيس بن شماس
فصرم خمسمائة نخلة فقسها في يوم واحد ولم يترك لأهله شيئاً فأنزل الله هذه الآية ولا تسرفوا
قال السدي معناه لا تعطوا أموالكم وتعدوا فقراء وقال الزجاج وعلى هذا لو أعطى الإنسان كل
ماله ولم يوصل الى عياله شيئاً فقد أسرف لانه قد صرح في الحديث أنه ممنوع من فعله وقال سعيد بن
المسيب معناه لا تقنعوا الصدقة فتأويل الآية على هذا القول لا تجاوز الحد في النخل والامساك
حتى هو الواجب من الصدقة وهذا القول لا يشتركان في أن المراد من الاسراف تجاوز الحد
الحد إلا أن الأول في البذل والاعطاء والثاني في الامساك والنخل وقال مقاتل معناه لا تشركوا
الاصنام في الحرف والانعام وهذا القول أيضاً يرجع الى مجاوزة الحد لأن من أشرك الاصنام في
الحرف والانعام فقد جاوز ما حده وقال الزهري معناه لا تنفقوا في معصية الله عز وجل اه (قوله
ومن الانعام الخ) شروع في تفصيل حال الانعام وإبطال ما تقولوا على الله في شأنها بالتحريم
والتهليل اه أبو السعود (قوله جمولة وفرشا) منصوبان على أنهم ما تنسق على جنات أي وأنشأنا
من الانعام جمولة والجمولة ما أطاق الحمل عليه من الابل والفرش صغارها هذه الواو
اللفظة وقيل الجمولة كبار النعم أعني الابل والبقر والغنم والفرش صغارها قال ويدل له أنه
قوله بعد ذلك ثمانية أزواج من الضأن اثنين كما سبأني وقال الزجاج أجمع أهل اللغة على أن
الفرش صغار الابل قال أبو زيد يجهتمل أن يكون تسمية بالاصطلاح لان الفرش في الاصطلاح مصدر
والفرش لفظ مشتق بين معان كثيرة منها ما تقدم ومنها متاع البيت والفضاء الواسع واتساع
خف البعير قليلاً والارض المساء ونبات يلتصق بالارض وقيل الجمولة كل ما حمل عليه من ابل

والمقر وبغل وحمار والفرس ما اتخذ من صوفه ووبره وشعره ما يفرش اه سمين (قوله لا تصح
 الخ) كان تأنيث الضمائر العائدة على الفرش المذكور باعتبار كونه حيوانا فلما لم يفرش
 بعض النسخ لا يصح الخ بالتذكير وهو ظاهر وقوله سميت أى الابل الصغار وانعم (قوله لدنوها
 منها) أى ولانها تفرش على الارض عند الذبح اه بياضوى (قوله مما رزقكم الله) أى من
 الثمار والزروع والانعام اه خازن (قوله ثمانية أزواج) الزوج مامعه آخر من نفسه بزاوجه
 ويحصل منهما النسل فيطلق لفظ الزوج على المفرد اذا كان معه آخر من نفسه لا ينفك عنه
 ويحصل منهما النسل وكذا يطلق على الاثنين فهو مشترك والمراد هنا الاطلاق الاول اه من
 الخازن وأء السعد (قوله أصناف) أربعة ذكر من كل من الابل والمقر والغنم وأربعة أنثى
 كذلك اه شيخنا (قوله من الضأن اثنين) الكبش والنجعة ومن المعز اثنين التيس والعنز انثى
 للذكر والعنز للانثى اه شيخنا وهذه الأزواج الاربعة تفصيل للفرش وأهل تقديمها في التفصيل
 مع تأخر أصلها في الاجمال لكون هذين النوعين عرضة للاكل الذي هو معظم ما يتعلق به الحل
 والحرمه وهو السرف في الاقتصار على الامر بالاكل من غير تعرض للاقتناع بالحل والركوب وغير
 ذلك مما حرمه في السائمة واخواتها اه أبو السعود والضأن قيل جمع ضأن للذكر وضأنه للانثى
 وقيل اسم جمع وكذا يقال في المعز سواء سكنت عينه أو فتحت اه شيخنا وفي المصباح المعز اسم
 جنس لا واحد له من لفظه وهى ذوات الشعر من الغنم الواحدة شاة وهى مؤنثة وتفتح العين
 وتسكن وجمع السائمة المعز ومير مثل عبد وعبد وعبيد والمعزى الفها لا الحاق بالانثى
 ولما ذنبتون في الذكورة ونصبه فرع على معيزولو كانت الالف للتأنيث لم تحذف والذكر ما عر
 والانثى ما عر اه وفيه أيضا والعنز الانثى من المعز اذا أتى عليها حول (قوله اثنين) بدل من
 ثمانية أزواج ان يجوز بالبدل من البدل ومن متعلقة بالفعل المقدور والافن الضأن بدل من
 الانعام واثنين بدل من جملة وفرشا اه قارى وفي السمين في نصب اثنين وحدها أحدهما انه
 بدل من ثمانية أزواج وهو ظاهر قول المحنبرى فانه قال والدليل عليه ثمانية أزواج ثم فسرها
 بقوله من الضأن اثنين وبه صرح أبو البقاء فقال واثنين بدل من ثمانية وقد عطف عليه بقية
 الثمانية والثانى انه منصوب بأفأ مقدرا وهو قول الفارسي ومن تتعلق بمناصب اثنين اه
 (قوله بالفتح والسكون) سبعين اه (قوله لمن حرم ذكر الانعام) أى بعض ذكرها وقوله
 وانائها اخرى أى بعض انائها أى مع انه يلزمه ان يحرم كل الذكور فقط أو كل الاناث فقط
 أو جميع الذكور والاناث على ما سألنى ايضا اه شيخنا (قوله الذكرين) فيه قراءات
 لا غير مدامزة مدالما بقدر ثلاث ألفات وتسجيل المهمة الثانية على حد قوله في الخلاصة
 هم زائل كذا وبديل * مدافى الاستفهام أو يسهل

اه شيخنا (قوله أيضا الذكرين حرم) الذكرين منصوب بما بعده وسبب ايلائه المهمة ما تقدم
 في قوله أنت قلت للناس وأم عاطفة الانقيس على الذكرين وكذلك التام الثانية عاطفة
 ما الموصولة على ما قبلها فعملها نصب تقديره الذى استعملت عليه أرحام الاثنين فلما التفت
 بهم أم ساكنة مع ما بعده ما وجب الادغام وأم في قوله أم كنتم شهداء منقطعة ليست عاطفة لان
 بعدها جملة مستقلة بنفسها فتقدير بل والمهمة والتقدير بل كنتم شهداء واذا منصوب بشهداء
 أنكروا عليهم ومنهم كنتم في نسبتهم الى الحضور في وقت الايضاع بذلك وبهذا الإشارة الى جميع
 ما تقدم ذكره من المحرمات عندهم وقوله قل الذكرين وقوله نبؤنى وقوله أيضا الذكرين

(نبؤني بعلم) عن كيفية
تحريم ذلك (ان كنتم
صادقين) فيه المعنى من أين
جاء التحريم فان كان من
قبل الذكورة فجميع
الذكور حرام أو الأنوثة
فجميع الاناث أو اشتغال
الرحم فالزوجان فمن أين
التخصيص والاستفهام
للا نكار (ومن الابل اثنين
ومن البقر اثنين قل الذكرين
حرام الانثيين أما اشتملت عليه
ارحام الانثيين أم بل) كنتم
شهداء

خلف ظهوركم في الدنيا
(وما نرى معكم) لكم
(شفعاءكم) آلهتكم (الذين
زعمتم انهم فيكم) لكم (شركاء)
شفعاء (لقد نقطع بينكم)
وصلكم يعني ما كان بينكم
من الوصل والود (وصل
عنكم) اشغل عنكم بانفسها
(ما كنتم تزعمون) زعمدون
وتقولون انما شفعاؤكم
يعني الاصنام (ان الله فائق
الحب) يعني خالق الحبوب
كلها ويقال خالق ما كان في
الحب (والنوى) يعني ما كان
فيه النواة (يخرج الحى
من الميت) النعمة والدواب
من النطفة ويقال الطير من
المعنة ويقال السمكة
والثمار من الحب والنواة
(ويخرج الميت من الحى)

ثانياً وقوله أم كنتم شهداء جعل اعتراض بين الممدودات وقعت تفصيلاً لاثمانية أزواج قال
المنحصرى فان قلت كيف فصل بين الممدود وبين بعضه ولم يوال بينهما قلت قد وقع الفاصل
بينهم ما اعتراض غير اجنبى من الممدود وذلك ان الله من على عباد بانشاء الانعام لمنافعهم
واباحتها لهم فاعترض بالاحتجاج على من حرمها والاحتجاج على من حرمها تأكيدياً وتشديدياً
للتحليل والاعتراضات في الكلام لا تناسق الا للتوكيد اه سمعنا (قوله نبؤني بعلم) أى ناشئ
عن طريق الاخبار من الله بأنه حرم ما ذكره هذا أمر تهييئاً لهم لا به ترفون قبوة النبي فلا
طريق لهم الى معرفة أمثال ذلك الا بالمشاهدة والسماع وقد نفاه بقوله أم كنتم شهداء الخ اه
خازن (قوله عن كيفية) أى جهة أو سبب تحريم الخ ذل هى الذكورة أو الأنوثة أو اشتغال
الرحم وقوله تحريم ذلك أى ذكورا لانعام نارة واناثها أى بعض كل كما تقدم وقوله ان كنتم
صادقين فيه أى في تحريم ذلك اه شيخنا (قوله المعنى من أين جاء التحريم) يشير بهذا الى أن أم
متصلة له لانه تقدم عليها هـ مرة يطلب بها أو بال التعيين وسميت بذلك لان ما به دها وما قبلها
لا يستغنى بأحدهما عن الآخر ولان الاستفهام معها على حقيقة بخلاف الواقعة بعدها مرة
التسوية لان المعنى معها ليس على الاستفهام وان الكلام معها قابل للتصديق والتكذيب
لانه خبر اه كرخي (قوله بخ) مع الاناث (أى حرام وقوله فالزوجان أى كل من الذكور والاناث
حرام أى يلزمكم تحريم جميع الانعام الموجودة في الخارج ذكورها واناثها ان قلتم ان على تحريم
بعض الذكور وبعض الاناث هى اشتمال الرحم وذلك لان كل ذكر من النعم وكل أنثى كذلك
قد اشتمل عليه الرحم حين كان جنيناً فلم يخصتم التحريم بهما النتاج ببعض الذكور نارة وبعض
الاناث أخرى اه شيخنا (قوله فمن أين التخصيص) أى تخصيص تحريم البهيرة والوصيلة
والسائمة والحام بالابل دون بقية الاعم من البقر والغنم والمعز ذلك المعنى الفخر ونسبه لفسه
اه خازن لكنه بعد من السياق اه شيخنا (قوله والاستفهام) أى في المواضع الثلاثة
الذكرين أم الانثيين أما اشتملت للانكار أى انكار ان الله حرمها والمقصود انكار اصل فعل
التحريم لكنه أورد في صورة انكار المفعول ليطابق ما كانوا يدعون من التفسير في المفعول
والترديد فيه فيكون الانكار بطريق برهاني من جهة انه لا بد لافعل من متعلق فاذا نفى جميع
متعلقاته على التفصيل لزم في الفعل اه قارى وفي أى السعود والاستفهام للانكار أى انكار
أن الله سبحانه حرم عليهم شيئاً من الانواع الاربعة وأظهار كذبهم في ذلك وتفصيل ما ذكر من
الذكور والاناث وما في بطونها للمبالغة في الرد عليهم بإيراد الانكار على كل مادة من مواد
اقتراحهم فانهم كانوا يزعمون ذكورا لانعام نارة واناثها أخرى مسندين ذلك كله الى الله سبحانه
وانما عقب تفصيل كل واحد من نوعي الصغار ونوعي الكبار بما ذكر من الامر بالاستفهام والانكار
مع حصول التبكيت بإيراد الامر عقب تفصيل الانواع الاربعة بأن يقال الذكور حرام الاناث
أما اشتملت عليه أرحام الاناث مما في النقطة والتكرير من المبالغة في التبكيت والالزام اه
(قوله أم كنتم شهداء) أم منقطعة وهى التى بمعنى بل والهـ مرة وبـ لـ الانتقال من توبيخهم بنفى
العلم عنهم المستفاد من قوله نبؤني بعلم اه و أمر تهييئاً أى لا علم لكم بذلك الى توبيخهم بنفى
حضورهم وقت ايصائهم بالتحريم والهـ مرة المقدره معها للانكار ولذلك قال الشارح في جوابها
لا أى لم تكونوا شهداء اه شيخنا وفي الخازن أم كنتم شهداء أى هل شاهدتم الله حرم هذا عليكم
ووصاكم به فانكم لا تقرون بنبوة أحد من الانبياء فكيف تثبتون هذه الاحكام وتنبونها الى

حضورا (اذوصاكم الله بهذا)
التحريم فاعلمتم ذلك لا بل
أنتم كاذبون فيه (فن) أي
لا أحد (أظلم من افترى على
الله كذبا) بذلك (ليضل
الناس بغير علم ان الله لا يهدي
القوم الظالمين قل لا أحد
فيما أوحى إلى) شيئا (محرم)
على طاعم يطعمه الا ان
يكون (بالداء والتاء) ممتة
بالنصب وفي قراءة بالرفع
مع التختانية (أودما مسفوحا)
سائلا بخلاف غيره كالسكبد
والطحال (أولم خنزير

النفقة من النعمة والدواب
ويقال البيضة من الطير
ويقال الحبة والنواة من
السنبلة والثمار (ذلكم)
الذي يفعل هذا هو (الله)
لا اله الا الله (فأني
تؤفكون) من ابن
تكذبون (فألق الاصباح)
خالق صبح النهار (وجعل
الليل سكا) مسكنا للخلق
(والشمس والقمر) يعني
خلق الشمس والقمر (حسانا)
منازلهم ما بالحساب ويقال
معلقان بين السماء والأرض
يدوران بالدوران (ذلكم)
تقدير العزيز (يعني تدبير
العزيز بالنعمة لمن لا يؤمن
به) (العليم) بتدبيره وعن
آمن به وعن لا يؤمن به (وهو
الذي جعل لكم النجوم

الله تعالى اه (قوله حضورا) أي حاضر من مشاهدين تحريم بعض وتحليل بعض آخر اه قارى
(قوله اذوصاكم الله) أي وقت أن وصاكم أي في زعمكم اه شيخنا (قوله فاعلمتم ذلك) أي
الابصار وقوله فيه أي في التحريم (قوله كذا بذلك) أي بنفسه ذلك التحريم اليه اه قارى
(قوله بغير علم) متعلق بمحذوف حال من فاعل افترى أي افترى عليه تعالى جاهلا بصددور
التحريم وانما وصفوا بهدم العلم بذلك مع انهم عالمون بعدم صدوه عنه ايذانا بخروجهم في الظلم
عن حدود النهايات اه أبو السعود (قوله لا أحد الخ) لما بكتهم في سابق وألزمهم بأن
ما يقولونه في أمر التحريم كذب امر رسول الله بأن بين لهم حرمة عليهم اه أبو السعود (قوله
فيما أوحى إلى) أي القرآن وفيه ايذان بأن مناط الحل والحرم هو الوحي لا محض العقل اه
أبو السعود (قوله شيئا محرم) أشار إلى ان محرما موصوف محذوف اه كرخي (قوله على
طاعم) أي أيا كان من الذكور أو من الاناث فهدار له ولأولادهم وقوا لما في بطن هذه الانعام
خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا الخ اه أبو السعود ونزوله يطعمهم من باب فهم اه مختار
(قوله الا أن يكون) استثناء من محرم الذي هو ذات في موضع منقطع اذ لا يكون ممتة الخ ليس من
جنس الاشياء المحرمة اذ هي ذوات اه شيخنا وفي السمين في هذا الاستثناء وجهان أحدهما أنه
متصل قال أبو القاسم استثناء من الجنس ومردعه نصب أي لا أحد محرم الا الممتة والثاني أنه
مقطع قال مكي وأن يكون في موضع نصب على الاستثناء المقطع وقال السجستاني والآن يكون
استثناء منقطع لأنه كون وما قبله عين ونحو أن يكون موضع نصب ما لا على لغة تميم ونصبها على
الاستثناء على لغة الجاز وظاهر كلام الزمخشري أنه متصل فانه قال محرم أي طعاما محرم من
المطاعم التي حرمتها الأثر يكون ممتة أي الآن يكون الشيء المحرم ممتة وقرأ ابن عاصم في رواية
أوحى بفتح الهاء ممتة والهاء ممتة لفاء على اه (قوله بالداء والتاء) الأول ظاهر والثاني باعتبار
مراجعة خبر يكون وقوله مع التختانية صوابه مع الفوقانية وتكون حجة ثم نامة فالقراءة ثلاثة
لأنه اذا نصب ممتة جاز في الفعل الوجهان واذا رفع معين في الفعل التأنيث وعلى قراءة الرفع
يكون قوله أودما الخ معطوفا على المسمى وهو أن يكون مع ما بعده أي الوجود ممتة أودما الخ
وعلى قراءة النصب يكون معطوفا على ممتة والمراد بالممتة هنا ما مات بنفسه لاجل عطف قوله
أوفسقا فانه من أفراد الممتة شرعا اه شيخنا وفي السمين وقرأ ابن عاصم الآن تكون ممتة بالتأنيث
ورفع ممتة يعني الآن توجد ممتة فتكون نامة عنده ويجوز أن تكون الناقصة والخبر محذوف
تقديره الآن تكون هناك ممتة وقال أبو القاسم ويقرأ برفع ممتة على أن تكون نامة وهو ضعيف
لأن المعطوف منصوب قلت كيف يضعف قراءة متواترة وأما قوله لأن المعطوف منصوب
فذلك غير لازم لأن النصب على قراءة من رفع ممتة يكون نسقا على محل أن تكون الواقعة
مستثناة تقديره الآن تكون ممتة والأدما مسفوحا والألم خنزير وقرأ ابن كثير وحزرة تكون
بالتأنيث ممتة بالنصب على أن اسم تكون مضمرة عائد على مؤنث أي الآن تكون المأ كولة
ممتة ويجوز أن يعود الضمير من تكون على محرم ما وغايت الفعل لتأنيث الخبر وقرأ الباقون
يكون بالنسبة كبيرة ممتة نصبا واسم يكون يعود على قوله محرم ما أي الآن يكون ذلك المحرم وقدره
أبو القاسم ومكي وغيرهما الآن يكون المأ كولا بذلك ممتة اه (قوله بالنصب) أي فيه ما
(قوله أودما مسفوحا) هو على قراءة العامة معطوف على خبر يكون وهو ممتة وعلى قراءة ابن
عاصم وأبي جعفر يكون معطوفا على المسمى وهو أن يكون وقد تقدم تحرير ذلك ومسفوحا مضافة

قائه رجس) حرام (أو) أي
 إلا أن يكون (فسقاً أهـ ل
 لغير الله به) أي ذبح على
 اسم غيره (فن اضطر) إلى
 شيء مما ذكرناه (غبر باع
 ولا عا دفان ربك غفور) له
 ما اكل (رحيم) به ويلحق
 بما ذكر بالسنة كل ذي
 ناب من السباع ومخلب من
 الطير (وعلى الذين هادوا)
 أي اليهود (حرماً كل ذي
 ظفر) وهو ما لم يفرق أصابعه
 لتهتدوا (لتعلموا بها)
 الطريق (في ظلمات البر
 والبحر) وأهوالها ما إذا
 سافرت في أوجحمر (قد
 فصلنا الآيات) قد بينا
 القرآن وعلامات الوحدة
 (لقوم يعلمون) أنه من الله
 يعني المؤمنين المصدقين
 (وهو الذي أنشأكم)
 خلقكم (من نفس واحدة)
 من نفس آدم (فستقر في
 الارحام) (ومستودع في
 الاصلاب ويقال فستقر في
 الاصلاب ومستودع في
 الارحام (قد فصلنا بيننا
 والآيات لقوم يفقهون)
 أمر الله وتوحيده (وهو الذي
 انزل من السماء ماء) مطراً
 (فأخرجنا به) فانبثنا بالمطر
 (نبات كل شيء) من
 الحبوب وغيرها (فأخرجنا
 منه) أي بالمطر من الأرض

لدماء السفح الصب وقبل السيلان وهو قريب من الأول وسفح يستعمل قاصراً ومتعدداً يقال
 سفح زيد معه ودمه أي أهراقه وسفح هو لأن الفرق بينهما وقع باختلاف المصدر ففي المتعدي
 يقال سفح وفي اللازم يقال سفوح ومن المتعدي قوله تعالى أو دما مسفوحاً فإن اسم المفعول التام
 لا يبنى إلا من متعد ومن اللازم ما أنشد أبو عبيدة نكثير عزة

أقول ودمي وأكف عند رءمها * عليك سلام الله والدمع يسفح

أه سمين (قوله فانه) أي لحم الخنزير لأنه المحدث عنه وإن كان غيره من باقي أجزائه أولى
 بالتحريم فإذ ذلك خص اللحم بالذكر لكونه معظم المقصود من الحيوان فغيره أولى أه شيخنا
 (قوله أو فسقاً) أي ذافسق أي معصية فهذا من قبل المبالغة على حد زيد عدل إذ من المعلوم أن
 الفسق هو الخروج عن الطاعة والعين المحرمة ذات ووصفها بالفسق مجاز وفي زاده جعل العين
 المحرمة عين الفسق مبالغة في كون تناولها فسقاً أه (قوله أو فسقاً) فيه وجهان أحدهما أنه
 عطف على خبر يكون أيضاً أي إلا أن يكون فسقاً وأهل في محل نصب لأنه صفة له كأنه قيل
 أو فسقاً مهلاً به غير الله وجعل العين المحرمة نفس الفسق مبالغة أو على حذف مضاف وبفسره
 ما تقدم في قوله ولأننا كلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وأنه لفسق الثاني أنه منسوب عطفاً على محل
 المستثنى أي إلا أن يكون ميتة أو أفسقاً وقوله فانه رجس اعتراض بين المتعاضفين أه سمين
 (قوله فن اضطر) أي أصابته الضرورة الداعية إلى أكل شيء مما ذكر وقوله مما ذكر أي الأمور
 الأربع (قوله غير باع) أي على مضطر آخر مثله ولا عا دأي متجاوزة للضرورة وهذا حالان
 للتعبد والتقيد بالاولى ليس لبيان أنه لو لم يوجد القيد لتحقت الحرمة المحبوت عنها بل التحذير
 من حرام آخره وأخذ حق مضطر آخر فإن من أخذ لحم الميتة من يده مضطراً آخره أكله فإن حرمة
 ليست باعتباره كونه لحم الميتة بل باعتباره كونه حقاً للمضطر لا تحرق بالثانية لتحقق زوال الحرمة
 المحبوت عنها قطعاً فإن التجاوز عن القدر الذي يسد الرمق حرام من حيث أنه لحم الميتة أه أبو
 السعود وعبارة السارح نفسه في سورة البقرة فن اضطر أي الجأته الضرورة إلى أكل شيء مما
 ذكرناه كاه غير باع خارج على المسلمين ولا عا دمتعد علمهم بقطع الطريق أه (قوله فان ربك
 الخ) جواب الشرط مخدوف أي فلامؤاخذه عليه وهذا المذهب كقولنا لعل أه شيخنا (قوله
 ويلحق بما ذكر) أي من الأمور الأربع وكان الأولى تقديم هذا على قوله فن اضطر الخ وهذا
 جواب عن سؤال تقديره المحرمات غير محصورة فيما ذكره الآية تعالى في الحصر فيه وحاصل
 الجواب الذي أراده أن الحصر بالنسبة إلى المحرم في القرآن بدليل قوله فيما أوحى إلى فلا نافي
 أن هنالك محرمات أخر بالسنة أه شيخنا (قوله وعلى الذين هادوا) أي خاصة لا على من عذابهم
 من الأولين والآخرين فهذا رد عليهم في قولهم لسنا أول من حرمت عليهم وإنما كانت محرمة
 على نوح وإبراهيم ومن بعدهما حتى انتهت الأمر إلىنا أه أبو السعود (قوله حرماً كل ذي
 ظفر) قال ابن عباس هو النعامة والبعير ونحو ذلك من الدواب وكل ما لم يكن مشقوق
 الاصابع من أنبائها والطير مثل البعير والنعامة والأوز والبطة قال القتيبي هو كل ذي مخالب من
 الطير وكل ذي حافر من الدواب ومعنى الحافر ظفره على الاستعارة أه خازن وفي السمين وفي الظفر
 لغات خمس أعلاها ظفر بضم الظاء والقاء وهي قراءة العامة وظفر بسكون العين وهي تخفيف
 لمضمومها وبها قرأ الحسن في رواية أبي بن كعب والاعرج وظفر بكسر الظاء والقاء ونسبها
 الواحد إلى لابي السمال قراءة وظفر بكسر الظاء وسكون القاء وهي تخفيف لمكسورها ونسبها

الناس للحسن أيضا قراءة اللغة الخامسة أظفور ولم يقرأها فيما علمت وجمع اثلاث في أظفار وجمع
أظفورا أظافير وهو القياس وأظافر من غير مد و ليس بقياس اه (قوله كالابل والنعام) أى
والاوز والبط اه شيخنا (قوله الثروب) جمع ثرب يسكون الزاء بوزن فليس وهو شحم رقيق يغشى
الكرش والامعاء كما فى القاموس وقوله وشحم الكلى جمع كلية بضم الكاف أو كوة كذلك
اه شيخنا وتفسير الثروب عذ كر نظر المعناها للغوى والمراد بها هنا الشحم الذى على الكرش
فقط كما فسره به القرطبي ولا يراد به ما يشتمل السهم الذى على الامعاء اثلا مناقض الاستثناء فى
قوله أو الحوايا فان الحوايا هى الامعاء وشحمها حلال بقتضى الاستثناء فاد له فى الثروب
المحرمة يوجب التنافض فى الكلام فتلخص ان الذى حرم عليهم من السحوم هو شحم الكرش
والكلى وأن ما عدا ذلك حلال لهم اه (قوله الا ما حلت طهورهما) ما موصولة فى محل نصب
على الاستثناء المتصل من السحوم أو نكرة موصوفة والتدعى كل محذوف كما قدره بقوله منه
أى الا الشحم الذى حمله طهورهما اه (قوله أى ما علق بهامه) أى السهم (قوله أو حمله
الحوايا) عبارة السمين قرله أو الحوايا فى موضع رفع عطفا على طهورهما أى والا الذى حمله
الحوايا من الشحم فانه أيضا غير محرم وهذا هو الظاهر اه (قوله الامعاء) وسيت بما ذكرناها
محتوية أى ملتفة كالخلة وكالحوية التى توضع على طهر البعير ويركب عليها أولا محتوياتها
واشتمالها على الفضلات كالبعير ان الفضلات تستحيل فى الكرش ثم تستقر فى الامعاء حتى
تخرج منها اه شيخنا وفى السمين الحوايا قيل هى المباغر وقيل المصارين والامعاء وقيل كل
ما يحويه البطن فاجتمع واستندار وقيل هو الدوار التى فى بطن الشاة اه وفى المصباح المعنى
المصران وقصره دأر من مد و جمع امعاء مثل عنب وأعناب وجمع الممدود أمعية مثل حمار
وأحجرة اه (قوله جمع حوايا) كقاصعاء وفواصع وقوله أو حوية كزأوية وزوايا هذان قولان
فى مفرد الحوايا وبقي ثالث وهو حوية كهديه وهما ديا فى مفردة أنوال ثلاثة وقال الفارسي
يسمع ان يكون جمعا لكل من الثلاثة فان كان مفردا حوية أو حوايا فوزنها فواصل كضوارب
كزأوية وزوايا وقاصعاء وفواصع والاصل حواوى كضوارب فلبت الواو التى هى عين الكلمة
همزة ثم قلبت الهمزة ياء فاستقلت الكسرة على الياء فقلبت فتحة فتحر ك حرف العلة وهى الياء
التي هى لام الكلمة بعد فتحة فقلبت ألفا فصارت حوايا فقيه أربعة أعمال وان شئت قلت
قلبت الواو همزة مفتوحة فتحر ك الياء وانفتح ما قبلها فقلبت ألفا فصارت همزة مفتوحة بين
ألفين يشبهانها فقلبت الهمزة ياء فقيه ثلاثة أعمال واحتمل أهل التصريف فى ذلك وان قلنا ان
مفردا حوية فوزنها فاعمال كطرائق والاصل حواوى فقلبت الهمزة ياء مكسورة ثم فتحت تلك
الياء ثم قلبت الياء الثانية التى هى لام الكلمة ألفا فصارت حوايا فقيه ثلاثة أعمال فاللفظ متحد
والعمل مختلف اه سمين (قوله وهو شحم الالبنة) فهو متصل بالعضو وهو عظم وهذا يكون
فى الضأن اه شيخنا (قوله ذلك) مبتدأ وقوله خبرها هم خبر والعائد محذوف قدره بقوله به
(قوله بما سبق فى سورة النساء) أى من قوله فيما نقتضمم من مثاقهم وكفرهم بآيات الله الى أن
قال فبظلم من الدين هادوا حرمنا عليهم طيبات الخ فكانوا كلما رزقوا منها معصية من هذه
المعاصي عوقبوا بتحريم شئ مما أحل لهم وهم ينكرون ذلك ويدعون أنها لم تزل محرمة على الامم
قبلهم اه أبو السعود (قوله فى أخبارنا ومواعيدنا) أو هو تريض بكذبهم حيث قالوا حرمها
امرائيل على نفسه بلا ذنب منا فنحن مقتدون به اه كرخى (قوله فيما جئت به) أى الذى من

والغنم حرمنا عليهم شحومهما
الثروب وشحم الكلى (الا
ما حلت طهورهما) أى
ما علق بهامنه (أو) حمله
(الحوايا) الامعاء جمع
حوايا وحواوية (أو ما اختلط
بعقلم) منه وهو شحم الألية
فانه أحل لهم (ذلك) التحريم
(خبرناهم) به (ببعضهم)
بسبب ظلمهم بما سبق فى
سورة النساء (والمصادقون)
فى أخبارنا ومواعيدنا (فان
كذبوا) فيما جئت به
(فقل) لهم (ربكم ذورحمة
واسعة)

(حصرا) لفتاب الاحضر
(تخرج منه) من البسات
الاحضر (حيثما متراكما)
متراكما فى السبيل وغيره
(ومن العمل من طلعها)
كهزأها (فنون) عذوق
(دابة) قريبة ينالها القاعد
والقائم (وجنات) بساتين
(من أعناب) من كروم
(والزيتون) سحر الزيتون
(والرمان) شجر الرمان
(مشبهها) فى اللون يعنى
الرمان (وغيره متشابه) أى
مختلف فى الطعم (انظر الى
نعمه ادا عمر) انعمد (وبنعه)
نضجه (ان فى ذلك) فى
اختلاف ألوانه (لايات)
اشارات (لقوم يؤمنون)
يصدقون انه من الله (وجعلوا

حيث لم يعاجلكم بالعقوبة
وفيه تأنف بدعائهم إلى
الآيمان (ولا يرد بأسه)
عذابه إذا جاء (عن القوم
المجبرين سمع قول الذين
أشركوا لو شاء الله ما أشركنا)
نحن (ولا آباؤنا ولا حرمنا من
نبي) فاشركنا وتحررنا
عبدائهم فهو راض به قال
تعالى (كذلك) كما كذب
هؤلاء (كذب الذين من
قبلهم) رسالهم (حتى ذاقوا
بأسنا) عذابنا (قل هل
عندكم من علم) بأن الله
راض بذلك (فتخرجوه لنا)
أي لا علم عندكم (إن) ما
(تبعون) في ذلك (ال)
الظن (إن) ما (أنتم
لتخرون) تكذبون فيه
(قل) إن لم تكن لكم حجة

بشر كآلهة من قبلهم

بشر كآلهة من قبلهم
الله تعالى وإليس أخوان
شركا لله خالق الناس
والدواب والأنعام وإليس
خالق الحيات والعقارب
والسباع وهي مقالة المجوس
(وخلقهم) خلقهم الله
وأمرهم بالتوحيد (وخرقوا
ال) وصفوا له (بنين) من
الذين هم مقالة اليهود
وأنصارى (وبنات) من
البنات (والصنم) وهي
مقالة مشركي العرب (غير
علم) بلا علم وحجة وبيان
(وبهانه) تزعمه عن الولد

جملة الخليل والتحريم اه شيخنا (قوله حيث لم يعاجلكم الخ) أي فلا تغتروا بذلك فإنه أهمل
لأهمل اه أبو السدود (قوله وفيه تأنف بدعائهم إلى الآيمان) وحيث فلا يرد كيف قال في
الجواب ذلك مع أن المحل محل عقوبة فكأن الأسب أن يقال فقل ربكم ذوقوا عقوبة شديدة وانما
قال بعد ذلك ولا يرد بأسه الخ نقلا لاختار بأسه رحمة في الاجترار على معصيته ولئلا يغتروا
برجاء رحمة عن خوف نقمته وذلك أبلغ في التهديد اه كرخي (قوله ولا يرد بأسه) الجملة خبر
ثان عن المبتدأ الذي هو ربكم أو هو معطوف على الاسمية برمتها وعلى كس فهو من جملة المفعول
وقوله عن القوم المجبرين يحتمل أن يكون مر وضع الظاهر موضع المضمر تبيينها على التسمييل
عائهم بذلك والاصل ولا يرد بأسه عنكم اه كرخي (قوله سيقول الذين أشركوا الخ) لما لم يرد
الحجة وتيقنوا بطلان ما كانوا عليه من الشرك وتحريم ما لم يحرم أخبر الله عنهم بما سيقولونه
عنادا وهذا الخبر من الله فهو صادق وقد وقع مقتضاه كما حكى عنهم في سريرة الخلق بقوله تعالى
وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا الخ اه شيخنا وفي كرخي ما فنه سيقول الذين أشركوا أي
أظهرا أنهم على الحق لا اعتذارا عن ارتكاب هذا القبالة اه (قوله لو شاء الله) أي لو شاء
عدم تخبر عنا ولم أشركا وهذا المقدمه صادقة لكن مرادهم مقدمه أخرى لم يصرحوا بها
هي محل كذبهم ومحل المناقشة الآتية وهي ما قدره الشارح بقوله فهو راض به اه شيخنا (قوله ولا
آباؤنا) معطوف على ناولنا وجزا العطف لوجود الفصل بلافتقدرا الشارح لفظ نحن تفسيرا لنا لا لآلهة
العطف وقوله ولا حرمنا معطوف على ما أشركنا اه شيخنا وفي كرخي قوله نحن ولا آباؤنا أشار إلى
أن ضمير الفصل مقدر ليصع العطف على الضمير المرفوع في أشركنا وما في ذلك إلى ما قبل أنه
يجب أن يكون الضمير المؤكد قبل حرف العطف لا بعد حرف العطف ولكن الأكثر على الاكتفاء
عن المؤكد بزيادة لاوه ذاعلى مذهب البصريين وأما الكوفيون فيجوز عندهم من غيرنا كيد
والفصل قال ذاك هنا قال في الخلق وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه الآية بزيادة
من دونه مرتين وبزيادة نحن لان الاشارة يدل على اثبات شرك لا يجوز اثباته وعلى تحريم أشياء
من دون الله فلم يمتنع إلى من دونه فحذف وتبعه في الحذف نحن طردا للتحقيق بخلاف العبادة
فانها غير مستنكرة وانما المستنكرة عبادة نبي مع الله ولا يدل لفظها على تحريم شيء كما دل عليه
أشرك فلم يكن بد من تقييده بقوله من دونه وناسب استيفاء الكلام فيه بزيادة نحن وظاهر أن
ذكر التحريم في آية لو شاء الله ما أشركنا تصريح بما أفاده أشركنا اه (قوله من شيء) عن زائدة
في المفعول أي ما حرمنا شيئا ومن دونه متعلق بحرمنا أي ما حرمنا من غير الله لما في ذلك اه سمين
(قوله قال تعالى) أي تسليمة لصلى الله عليه وسلم (قوله كما كذب هؤلاء) عبارة اليبضاوى
كذلك كذب الذين من قبلهم أي مثل هذا التكذيب لك في أن الله منع من الشرك ولم يحرم
ما حرمه كذب الذين من قبلهم وسلم اه وأشار بذلك إلى أن الكاف صفة لمصدر محذوف أي
كذب الذين من قبلهم تكذبا مثل ذلك التكذيب والاشارة إلى التكذيب المدلول عليه
بقوله لو شاء الله الخ اه زاده (قوله حتى ذاقوا) أي استمرروا على التكذيب حتى ذاقوا الخ اه من
السمين (قوله من علم) يحتمل أن يكون مبتدأ وعندكم خبر مقدم وأن يكون فاعلا بالظرف
لاعتداده على الاستفهام ومن زائدة على كالا التقدير اه سمين (قوله أيضا من علم) أي من
أمرهم لم يصح الاحتجاج به على ما زعمتم فتخرجوه أي فظهوره لاوتبينه كما بينا لكم خطأ
قولكم وقولكم اه أبو السدود وقوله فتخرجوه منفرد بأن مضمره بعدفاء السببية الواقعة بعد

أن مفسرة لا تشر كوايه شيئا
 (و احسنوا) بالوالدين احسانا
 شي ولا يفوت (وهو اللطيف)
 في افعاله نافذ علمه مخلقه
 (الخير) بخلقه وباعمالهم
 (قد جاءكم بسائر) بيان (من
 ربكم) يعني القرآن (فمن
 أصر) أقربا القرآن (فإنه نفسه)
 الذواب (ومن عصى) كفر
 (فعلينا) عقوبة ذلك (وما
 أناعلهم بحفظ) أحفظكم
 (وكذلك) هكذا (نصرف
 الآيات) نبر القرآن في
 شأنهم (وليقولوا) لكي
 يقولوا (درست) قرأت
 وتخلقت ويقال لكي
 لا يقولوا تخلقت وان قرأت
 درست يقول لكي لا يقولوا
 تعلمت من أي فكهة مولى
 لقريش ويقال لكي لا يقولوا
 تعلمت من حبر ويسار مولى
 لقريش وان قرأت درست
 مسكون الناء فعناه قالوا هذه
 أخبار درست أي تقادمت
 (وانبئنه) لكي ينبئه (لقوم
 يعلمون) يصدقون انه من
 الله (اتبع ما أوحى اليك
 من ربك) عمل بما أنزل
 اليك من ربك يعني القرآن
 من - لاله وحرامه (لا اله
 الا هو) لا خالق ولا رازق
 الا هو (وأعرض عن
 المشركين) يعني المستهزئين
 منهم الوليد بن المغيرة

الذي والعائد محذوف أي الذي حرمه والموصول في محل نصب مفعول به والثاني أن تكون
 مصدرية أي أنل تحريم ربكم ونفس التحريم لا يتلى وانما هو مصدر واقع موقع المفعول به أي أنل
 محرم ربكم الذي حرمه هو والثالث انها استفهامية في محل نصب محرم بعد ما وهي معلقة لأنل
 والبقية يدبر أنل أي شيء حرم ربكم وهو - ذا ضعف لانه لا يعاقب الا أفعال القلوب وما حمل علمها وأما
 عليكم فقيه وجهان أحدهما انه متعلق بمحرم وهو اختيار البصريين والثاني أنه متعلق بأنل
 وهو اختيار الكوفيين يعني أن المسألة من باب الاعمال وقد عرفت أن اختار البصريين
 أعمال الثاني واختيار الكوفيين أعمال الأول اه سمين وحاصل ما ذكر في هاتين الآيتين
 الى يذكر من المحرمات عشرة أشياء يجعل وأقوال الكيل والميزان اثنين وتسعة بجعلها واحدا
 خمسة بصيغ النهي وأربعة بصيغ الأمر وتؤول الأوامر بالنهي لأجل التناسب اه شيخنا وفي
 أي السعدود - هذه الأحكام العشرة لا تختلف باختلاف الامم والاعصار وعن ابن عباس رضي
 الله عنهما هذه آيات محكمات لم ينسخن شيء في جميع الكتب وهن محرمات على نبي آدم كله -
 وهن أم الكتاب من عمل بهن تدخل الجنة ومن تركهن دخل النار وعن كعب الأحبار والذي
 نفس كعب بيده ان هذه الآيات لا أول شيء في التوراة بسم الله الرحمن الرحيم قل نه لو أنل
 الآيات اه وتقدم عن غيره ان أول التوراة أول هذه السورة الى قوله ويهلم ماتكسون اه
 شيخنا (قوله أن مفسرة) عبارة السمين في أن أوجه أحدها أن تفسيره لانه تقديمها ما هو
 يعني القول لاحرفه ولانها تشر كوا مجزوم بها وهذا وجه ظاهر وهو اختيار الفراء فان قلت
 اذا جعلت أن مفسرة لفعل التلاوة وهو متعلق بما حرم ربكم وجب أن يكون ما بعده منها عنه
 محرمات ككاه الشرك وما بعده مما دخل عليه حرف النهي فاستنعى الاوامر فالتلاوة وردت هذه
 الاوامر مع النواهي وتقدمهن جميعا لفعل التحريم واشتركن في الدخول تحت حكمه علم أن
 التحريم راجع الى اضدادها وهي الاساءة الى الوالدين ونكس الكيل والميزان وترك العدل في
 القول ونكس العهد قال الشيخ وأما عطف هذه الاوامر فيجمل وجهين أحدهما انها ليست
 معطوفة على المناهي قبليا لئلا يلزم نصحاب التحريم عليها حيث كانت في خبر أن النفس مبرية
 بل هي معطوفة على قوله أنل ما حرم أمهم أولا بما يرتب عليه ذكر مناهم ثم أمرهم باتباعها وأمر
 وهذا معنى واضح والثاني ان تكون الاوامر معطوفة على المناهي ودخل تحت أن التفسيرية
 ويصح ذلك على تقدير محذوف تكون ان مفسرة له ولما نطوق قبله الذي دل على حذفه والتقدير
 وما أمركم به - حذف وما أمركم به لدلالة ما حرم عليه لان معنى ما حرم ربكم عليكم ما نهاكم ربكم
 عنه فامعنى تعالوا أنل ما نهاكم ربكم عنه وما أمركم به واذا كان التقدير هكذا صح ان تذكر
 ان تفسيرية لفعل النهي الدال عليه التحريم وفعل الامر المحذوف وهذا لان العلم فيه خلافا لاني
 الجمل المتباعدة بالخير والاستفهام والانشاء فان في جواز العطف فيها - لافا اه الوجه الثاني
 ان تكون أن ناصبة للفعل بعد ما وهي وما في - يرها في محل نصب بدلا من ما حرم الوجه الثالث
 انها الماصبة أيضا وهي وما في حيزها بدل من العائد المحذوف اذا التقدير ما حرمه وهذا في المعنى
 كالذي قبله ولا على هذين الوجهين زائدة لئلا يفسد المعنى كزيادتها في قوله تعالى ان لا تسجد
 ولئلا يعلم فان قلت فما نص - منع بقوله وان هذا صراطي مستقيما فاتبه فحين قبرا بالفتح وانما
 يستقيم عطفه على ان لا تشر كوا اذا جعلت ان هي الناصبة حتى يكون المعنى أنل عليكم في
 الاشرار وأنل عليكم ان هذا صراطي مستقيما قلت - عمل قوله وان هذا صراطي مستقيما علة

ولا تقتلوا أولادكم) بالوآد
(من) أجل (املاق) فقر
تخافونه (نحن) نرزقكم
واباهم ولا تقر بالفواحش
الكبائر كالزنا

المنزهي والمعاصي والآثام

المنزهي والمعاصي والآثام

المنزهي والمعاصي والآثام

المنزهي والمعاصي والآثام

المنزهي والمعاصي والآثام

المنزهي والمعاصي والآثام

المنزهي والمعاصي والآثام

المنزهي والمعاصي والآثام

المنزهي والمعاصي والآثام

المنزهي والمعاصي والآثام

المنزهي والمعاصي والآثام

المنزهي والمعاصي والآثام

المنزهي والمعاصي والآثام

المنزهي والمعاصي والآثام

المنزهي والمعاصي والآثام

المنزهي والمعاصي والآثام

المنزهي والمعاصي والآثام

للا تبايع بتقدير الام كقوله وان المساجد لله فلا تدعو مع الله احدا بمعنى ولان هذا صراطى
مستقيم ما فاتبعوه والدليل عليه القراءة بالكسر كانه قيل واتبعوا صراطى لانه مستقيم
او واتبعوا صراطى انه مستقيم الوجه الرابع ان تكون ان الناصبة وما في حيزها منصوب
على الاعراء بعليكم ويكون الكلام قد تم عند قوله ربكم ثم ابتدأ فقال عليكم ان لا تشركو اى
الزمر اننى الاشرار وعدمه وهذا وان كان ذكره جماعة كما نقله ابن الانبارى ضعيف لتفكيك
التركيب عن ظاهره ولانه لا يقبل درانى الذهن الوجه الخامس ان وما في حيزها فى محل نصب
او حر على حذف لام العلة والتقدير اتل ما حرم ربكم عليكم لئلا تشركو او هذا مقتول عن ابي
اسحق الوجه السادس ان تكون هي وما بعدها فى محل نصب باضمار فعل تقديره اوصيكم ان
لا تشركو لان قوله وبالوالدين احسانا محمول على اوصيكم بالوالدين وهو مذهب ابي اسحق ايضا
الوجه السابع ان تكون ان وما في حيزها فى محل رفع على انها خبر مبتدأ محذوف اى المحرم
ان لا تشركو او هذا محجوج الى زياده لئلا يفسد المعنى الوجه الثامن انها فى محل رفع ايضا على
الابتداء والخبر الجار قبله والتقدير عليكم عدم الاشرار ويكون الوقف على قوله ربكم كما تقدم فى
وجه الاعراء وهو مذهب ابي بكر بن الانبارى فانه قال ويجوز ان تكون فى موضع رفع بعليكم
كما تقول عليكم الصيام والحج الوجه التاسع ان تكون فى موضع رفع بالفاعلية بالجاء قبلها وهو
ظاهر قول ابن الانبارى المتقدم والتقدير استقر عليكم عدم الاشرار اه (قوله من أجل
املاق) من سببية متعلقة بالفعل المنهى عنه اى لا تقتلوا اولادكم لاحل الاملاق والاملاق
الفقر فى قول ابن عباس وقيل الخوج بلغة تلم وقيل الاسراف يقال املق أى اسرف فى نفسه
قاله محمد بن نعيم البرزى وقيل الانفاق يقال املق ماله أى انفق ماله المنذر بن سعيد والاملاق
الافساد ايضا قاله شهر قال واملق يكون قاصرا ومتعدا يقال املق الرجل اذا افترق فذا قاصر
واملق ما عنده الدهر اى افسده اه سمع فى المصباح املق املاقا افتقر واحتاج وملقت
الثوب ملقا من باب قتل غسلته وملقته ملقا وملقت له ايضا وقدرت له من باب تعب وملقت له
كذلك اه (قوله نحن نرزقكم واباهم) هذا تعليل للنهى قبله وكار ظاهر السياق ان يقدم
وقال نحن نرزقهم واباهم كما فى آية الاسراء لان الكلام فى الاولاد وان كان قدّم هنا خطاب
الآباء ليكون كالدليل على ما بعده وقال هنامن املاق وفى الاسراء خشية املاق قال بعضهم
لان هذا فى الفقر الناجز فيكون خطابا للآباء الفقراء وما فى الاسراء فى المتوقع فيكون خطابا
للاآباء الاغنياء فلهام كان فقراءهم يقتلون اولادهم واغنياءهم كذلك اه شيخنا وفى السمين
وفى هذه الآية قدّم المخاطبين وفى الاسراء قدّم ضمير الاولاد عليهم فقال نحن نرزقهم واباهم
فقبل لانه فى البلاغة واحسن منه ان يقال الظاهر من قوله من املاق حصول الاملاق
لوالد لا توقعه وخشيته فبدئى اولاء بالعدة برزق الاناء بشاره ثم بزوال ما هم فيه من الاملاق
واما فى آية الاسراء فظاهرها انهم موسرون وانما يخشون حصول الفسق ولذلك قال خشية
املاق وانما تخشى الامور المتوقعة فبدئى فيها بضميرهم نرزقهم فلما معنى اقل لكم اباهم فهذه
الآية تفيد النهى للآباء عن قتل الاولاد وان كانوا متبايعين بالفقر والاخرى عن قتلهم وان
كانوا موسرين ولكن يخافون وقوع الفسق وفادعة عن حديد اولى من ادعاء كون الآيتين
بمعنى واحد لئلا يكيد اه (قوله ما ظهر منها وما بطن) يدل اشتمال من الفواحش وتعميق النهى

(ماظهر منها وما بطن) أى
علانيةها وسرها (ولا تقتلوا
النفس التى حرم الله الا
بالحق) كالقود وحد الردة
ورحم المحسن (ذلكم)
الذكور (وصاكم به
لعلمكم تعقلون) تتدبرون
(ولا تقربوا مال اليتيم الا
بالتى) أى بالخصلة التى
(هى احسن) وهى ما فيه
صلاحه (حتى يبلغ أشده)
بأن يحسن (وأوفوا الكيل
والميزان بالقسط) بالعدل
وترك الخس

الله (تجىء آيات من عند
الله وما يشعركم) يدرككم
أيها المؤمنون (انها اذا جاءت)
يعنى الآية (لا يؤمنون)
والله انهم لا يؤمنون بالآية
(وتقلب أفئدتهم) فلو هم
(وأنصارهم) عند نزول
الآية حتى لا يؤمنوا بها (كما
لم يؤمنوا به) بما أخبرهم
النبي صلى الله عليه وسلم عن
الآية (أول مرة) قيل هذا
(ونذرهم) نذرهم (في
طغيانهم) في كفرهم
وضلاتهم (يعمهمون) عمه
لا يبصرون (ولوا نزلنا
اليهم) الى المستهزئين
(الملائكة) كما علموا وشهدوا
على ما أنكروا (وكلمهم
الموتى) من القبور كما علموا
بأن محمد رسل الله والقرآن
كلام الله (وحسبنا عايمهم

النهى بقربانها الملباة في الزجر عنها القوة الداعية اليها واما لان قربانها دأع الى مباشرتها
وتوسيط النهى عنها بين النهى عن قتل الاولاد والنهى عن القتل مطلقا كما وقع في سورة بني
اسرائيل باعتبار أنها مع كونها في نفسها اجنبية عظيمة في حكم الاولاد فان أولاد الزنا في حكم
الاموات وقد قال صلى الله عليه وسلم في حق العزل هذا وأدخلى اه كرخي (قوله ماظهر منها)
بأن اطلع عليه الناس وقوله وما بطن بأن لم يطلع عليه الا الله اه (قوله ولا تقتلوا النفس) هذا
شبيهه يذكر الخاص بعد العام اعتناء بشأنه لان الفواحش يندرج فيها قتل النفس فخر دمها
هذا الاستعظام له وتوبلا ولانه قد استثنى منه في قوله الا بالحق ولو لم يذكر هذا الخاص لم يصح
الاستثناء من عموم الفواحش فلو قيل في غير القرآن لانه روى الفواحش الا بالحق لم يكن شيا
وقوله الا بالحق في محمل نصب على الحال من فاعل تقتلوا أى لا تقتلوه الا بالمتبسين بالحق
ويجوز أن يكون وصفا لمصدر محذوف أى الاقتلا ملتبسا بالحق وهو أن يكون القتل للقصاص
او للردة أو للزنا بشرطه كما جاء مبينا في السنة اه سمعنا (قوله الا بالحق) استثناء مفرغ أى
لا تقتلوه في حال من الاحوال الاحال ملازمة لكم بالحق اه أبو السعود فهذا الاستثناء راجع
لقوله لا تقتلوا لا قوله حرم والباء للملازمة هى ومدخولها حال من الواو في تقتلوا والاولى أن قوله
الا بالحق مفعول مطلق أى الا القتل الملتبس بالحق يدل على هذا قول الشارح كالقود الخ فان
القود قتل اه شيخنا (قوله ذلكم) مبتدأ وقوله المذكور أى من الامور الخمسة وقوله وصاكم
أى أمركم به خبر المبتدأ اه شيخنا وفي أى حبان ذلكم اشارة الى جميع ما تقدم وفي لفظ وصاكم
من اللطف والرافة وجعلهم أوصياء له تعالى ما لا يخفى من الاحسان ولما كان العقل هو مناط
التكليف قال لعلمكم تعقلون أى فوائده هذه التكليف ومنها فاعها في الدين والدنيا اه (قوله
لعلمكم تعقلون) أى تستعملون عقولهم التى تدل نفوسكم وتحبسها عن مباشرة القبائح
المذكورة اه أبو السعود (قوله أى بالخصلة التى هى احسن) اشارة الى أن الاستثناء مفرغ
وأنه نعم مصدر واتى بصيغة التفضيل تنبيهها على أنه يتحرى في ذلك ويفعل الاحسن ولا يكتفى
بالحسن وتخصيصه مع أن حال البالغ كذلك لان طمع الطامعين فيه أكثر لضعفهم ولعظم آثمه
أد كرخي (قوله التى هى احسن) أى للقيم اه (قوله حتى يبلغ أشده) ليس غاية للنهى
اذ ليس المعنى فاذا بلغ أشده ما قربوه لان هذا يقتضى اباحة كل الولي له بعد بلوغ الصبي بل
هو غاية لما يفهم من النهى كأنه قيل احفظوه حتى يصير بالغار شيدا لا يخشى سئلوه اليه اه أبو
السعود بالمعنى والاشد قبل هو اسم مفرد لفظا ومعنى وقيل هو اسم جمع لا واحد له من لفظه
وقيل هو جمع وعلى هذا فخره شدة كنعمة أو شد ككلب أو شد كضرب أو شد كضرب أو شد كضرب أو شد كضرب
من السمين (قوله بان يحتمل) هذا نفس يراد بالشد باعتبار أول زمانه وفي الاحقاف تفسيره بأن
يبلغ ثلاثا وثلاثين سنة وهذا تفسيره باعتبار آخر زمانه وذلك لان الشدة عبارة عن قوة الانسان
وشدة واشتعال حرارته وهذا مبدؤه من البلوغ وانتهى الى الثلاثة والثلاثين اه شيخنا وفي
الحازن والاشد استحقاق قوة الشباب والسن حتى يقاها في الشباب الى حد الرجال اه (قوله
وأوفوا الكيل والميزان) هما الآلة التى يكال بها ويوزن وأصل الكيل مصدره أطلق على
الآلة والميزان فى الأصل مفعول من الوزن ثم نقل لهذه الآلة كالمصباح والمقياس لما يستعمل
به ويقاس وأصل ميزان موزان ففعل به مفاعل عيقات وقد تقدم في البقرة والقسط حال من
فاعل أو فوا أى أوفوه ما عطفين أى ملتبسين بالقسط ويجوز أن يكون حالا من المفعول أى

(لأنكف نفسا الاوسعها)
طاقتها في ذلك فان اخطأ
في الكيل والوزن والله يعلم
صحة نيته فلا مؤاخذة عليه
كما ورد في حديث (واذا
قلتم في حكم او غيره
فاعدوا) بالصدق (ولو
كان) المقول له او عليه (ذا
قربى) قرابة (وبعد الله
او فواذا) لكم وصاكم به لعليكم
تذكرون) بالتشديد تعظون
والسكون (وان) بالفتح
على تقدير اللام والكسر
استثنا (هذا) الذي
وصيكم به (صراطى
مستقيما)

كل شئ) من الطيور والدواب
(قبلا) معاينة وان قرأت
قبلا بقول قبيلة قيسية وان
قربا قبلا يقول كنيلا على
ما تقول انه الحق ويشهدون
على ما أنكروا (ما كانوا
ليؤمنوا) بعمدهم والقصرآن
(الان يشاء الله) ان يؤمنوا
(ولكن أكثرهم يجهلون)
انه الحق من الله (وكذلك)
كما جعلنا أبا جهل والمستهرئين
عدوا لك هكذا (جعلنا لكل
نبي عدوا) فرعوننا شياطين
الانس والجن) يقول جعلنا
شياطين الجن والانس
(يوحى بعضهم الى بعض)
الى بعضهم على بعض
(زخرف القول) ترزين

أوفوا الكيل والميزان بالسقط أى تأمين اه صمين (قوله لأنكف نفسا الخ) اعتراض جى به
بين المتعاطفين للاذنان بأن مراعاة العدل في الكيل والميزان أمر عسر كما أنه قيل عليكم بما في
وسعكم وما عداه معقود عنكم اه أبو السعود (قوله طاقتها في ذلك) أى الانشاء (قوله فان
أخطأ في الكيل) الظاهر فان أخطأت أى النفس واصل التذكير باعتبار كونها شخصا اه
قارى (قوله فلا مؤاخذة عليه) أى لا ثم ومع ذلك يضمن ما أخطأ فيه كما في كتب الفروع اه
شيخنا (قوله واذا قلتم) أى أوفعلمت فعلا (قوله فاعدوا بالصدق) أى في القول بمعنى لا تترسوا
الصدق وأفهم أنه في الفعل أولى كما في قوله تعالى ولا تقل له ما أف فلا يردان يقال لم خص
العدل بالقول مع أن الفـ عمل أخرج الى العدل فان الضرر الناشئ من الجور الفـ على أقوى من
الضرر الناشئ من الجور القولى اه كرخى (قوله وبعد الله) مضاف لفاعله أى ما عهد اليكم
من الامور الموعودة او مفعوله أى ما عهدتم الله عليه من الايمان والتذكور وغيرهما اه أبو السعود
(قوله ذاكم) أى ما ذكر من الامور الاربعة وقوله وصاكم به أى امركم به (قوله لعاكم تذكرون)
لما كانت الحجة المذكورة قبل قوله لعاكم تعقلون من الامور الظاهرة الجلية ما يجب تعقلها
وتفهمها ختمت بقوله لعاكم تعقلون ولما كانت هذه الاربعة خفية غامضة لا يدقها من
الاجتهاد والذكر الكثير حتى يقف على موضع الاعتدال ختمت بقوله لعاكم تذكرون انتهى
أبو حيان (قوله والسكون) صوابه والتخفيف اذ لا سكون هنا بل الدال مفتوحة على كلا
القراءتين اه شيخنا وفي السمين وقد كرون حيث وقع بقرؤه الاخوان وعاصم في رواية حفص
بالتحفيف والباقيون بالتشديد والاصل تتذكرون فن حذف حذف التاء من وهل هي تاء
المضارعة أو تاء التعليل خلاف مشهور ومن ثقل أدغم التاء في الدال اه (قوله وان بالفتح) أى
مع التشديد أو التخفيف وقوله على تقدير اللام أى لام التعليل على كل من الوجهين وعلى
التشديد يكون هذا اسم أن وصراطى خبرها وعلى التخفيف يكون اسمها ضمير الشأن محذوفا
وهذا صراطى مبتدأ وخبرها والجملة خبرها وهذه اللام المقدرة على كل من التخفيف والتشديد
متعلقة باتبعوه أى اتبعوه لانه مستقيم وقوله استثنافا ومع ذلك فيه معنى العلة لما بعده فتحذف
ان القراءات السبعة ثلاثة الكسر واحد والفتح مع التشديد والتخفيف اه ملخصا من السمين
(قوله وان هذا صراطى) هذا اشارة الى ما ذكر في السورة فانها بأمرها في اثبات التوحيد والنبوة وبيان
مقاتل وقيل اشارة الى ما ذكر في السورة فانها بأمرها في اثبات التوحيد والنبوة وبيان
الشريعة اه أبو السعود (قوله صراطى) أى دينى مستقيما أى لا اعوجاج فيه وقد تشعبت منه
طرق فمن سلك الجادة نجا ومن خرج الى تلك الطرق أفضت به الى النار روى الدارقطني عن
ابن مسعود قال خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطا ثم قال هذا سبيل الله ثم خط
خطوطا عن يمينه وخطوطا عن شماله ثم قال هذه سبيل على كل سبيل منها شيطان يدعو
اليها ثم قرأ هذه الآية وأخرجه ابن ماجه في سننه عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه ما قال كما عند
الذي صلى الله عليه وسلم لم يخط خطا وخط خطين عن يمينه وخط خطين عن شماله ثم وضع يده
في الخط الاوسط فقال هذا سبيل الله ثم تلا هذه الآية وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا
تبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وهذه السبل تعم اليهودية والمجوسية والنصرانية وسائر أهل
الملل وأهل البدع وأهل الضلالات من أهل الاهواء والشذوذ في الفروع وغير ذلك من أهل
التمنى في الجدل والخوض في الكلمات وهذه كلها عرضة لزلل ومظنة لسوء الاعتقاد قاله ابن

عطية اه قرطبي (قوله حال) أي من صراطى مؤكدة والعامل فيها اسم الإشارة اه شـ نحننا
(قوله الطرق المخالفة) أي الاديان المخالفة له (قوله فتفرق) منصوب باخبار ان بهـ انفاء
في جواب النهي والجمهور على فتفرق ببناء خفيفة والبرى بشديدها فن خفف حذف احدي
النبيين ومن شـ دد ادغم وبكم يجوز ان يكون مفعولاً به في المعنى أي فتفرقكم ويجوز ان يكون
حالا أي وانتم معها اه سمين (قوله دينه) أي الذي هو الاسلام اه أبو السعود (قوله ذاككم)
إشارة الى ما من اتباع دينه وترك غيره من الاديان اه شـ نحننا (قوله وصاكم به لعلمكم
تتقون) كرر التوصية على سبيل التوكيد ولما كان الصراط المستقيم هو الجامع للكمال
وأمره الى اتباعه ونهى عن سيات الطرق ختم ذلك بالتقوى التي هي اتقاء النار اذ من اتبع
صراطه نجا النجاة الابدية وحصل على السعادة الدائمة اه أبو حيان (قوله ونم لترتيب
الاخبار) وذلك لان ابتداء موسى كان قبل نزول القرآن ولو كانت للترتيب الحقيقي لافاد الترتيب
عكس الواقع والمعنى قل نعموا انزل ما حرم ربكم عليكم وهو كذا وكذا الى قوله لعلمكم تتقون ثم
أمركم بأبائنا موسى الكتاب الخ اه خازن وفي التبيين وأصل ثم المهلة في الزمان وقد تأتي
للمهلة في الاخبار وقال الزجاج هو معطوف على أنزل تقديره أنزل ما حرم ثم أنزل ما آتينا وقبل
هو عطف على وصاكم به قال فان قلت كيف صح عطفه عليه بنم والابتداء قبل التوصية بدهر
طويل قلت هذه التوصية قد عرفت لم يزل يتوأسها كل أمة على لسان نبيها فكانه قيل ذلكم
وصيناكم به يا بني آدم قديماً وحديثاً ثم أعظم من ذلك اننا آتينا موسى الكتاب وقيل هو معطوف
على ما تقدم قبل شطر السورة من قوله ووهبنا له اسحق وقال ابن عطية مهلة في ترتيب القول
الذي أمر به محمد صلى الله عليه وسلم كأنه قال ثم مما وصيناك أنا آتينا موسى الكتاب ويدل على
ذلك أن موسى عليه السلام متقدم بالزمان على محمد عليه السلام وقال ابن القشيري في الكلام
محذوف تقديره ثم كنا قد آتينا موسى الكتاب قبل انزلنا القرآن على محمد عليه السلام وقال
الشيخ والذي ينبغي ان تستعمل للعطف كالواو ومن غير اعتبار مهلة وبذلك قال بعض النحويين
قلت وهذه استراحة وأيضاً لا يلزم من انتفاء المهلة انتفاء الترتيب وكان ينبغي ان يقول من
غير اعتبار ترتيب ولا مهلة على أن الغرض في هذه الآية عدم الترتيب في الزمان اه (قوله
تماماً) يجوز فيه خمسة أوجه أحدها انه مفعول من أجله أي لاجل تمام نه متناً الثاني انه حال من
الكتاب أي حال كونه تماماً الثالث انه نصب على المصدر لانه بمعنى آتينا ابتداء تمام لانقصان
الرابع انه حال من الفاعل أي متى من الخامس انه مصدر منصوب بفعل مقدر من لفظه
ويكون على حذف الزوائد والتقدير آتينا تماماً ما وعلى الذي متعلق بتماماً أو محذوف على
انه صفة هذا اذا لم يجعل مصدراً مؤكداً فان جعل مصدراً تعين جعله صفة اه سمين (قوله على
الذي أحسن) أي فعل الحسن بسبب القيام به فأحسن لازم هذا ما تقتضيه عبارته وعبارة أي
السعود أي على من أحسن القيام به كائناً كان اه وعليها فالبناء في كلام الشارح زائدة
في المفعول اه والقيام بالكتاب عبارة عن العمل بأحكامه اه (قوله أي بني اسرائيل) أي
المذكور عليهم بذكر موسى وابتداء الكتاب اه أبو السعود (قوله بلقاءهم) متعلق بـ يؤمنون
قدم عليه لافاصلة (قوله وهذا كتاب انزلناه مبارك) يجوز ان يكون كتاب وانزلناه ومبارك
أخبار عن اسم الإشارة عند من يحيز تعدد الخبر مطلقاً أو بالتأويل عند من لم يحيز ذلك ويجوز
ان يكون انزلناه ومبارك وصفين للكتاب عند من يحيز تقديم الوصف غير الصريح على الوصف

الطرق المخالفة (فتفرق)
فيه حذف احدي النابين
تقبل (بكم عن سبيله) دينه
(ذلكم وصاكم به لعلمكم
تتقون ثم آتينا موسى
الكتاب) التوراة ثم لترتيب
الاخبار (تماماً) للنعمة
(على الذي أحسن) بالقيام
به (وتفصيلاً) بياناً (لكل
شيء) يحتاج اليه في الدين
(وهدي ورحة لهم) أي
بني اسرائيل (بلقاءهم)
بالبعث (يؤمنون وهذا)
القرآن) كتاب انزلناه

القول (غروراً) لكي يغروا
به بني آدم (ولو شاء ربك
ما فعلوه) يعني التزيين
والغرور (فذرهم) اتركهم
يا محمد المستهزئين وأصحابهم
(وما يفترون) من تزيين
القول والغرور (وانصتني
إليه) لكي تميل الى هذا
الزخرف والغرور (افئدة)
قلوب (الذين لا يؤمنون
بالآخرة) بالبعث بعد
الموت (وليرضوه) وليقبلوا
من الشياطين الزينة
والغرور (وليعترفوا)
لكتبنا (ما هم مقترفون)
مكتسبون من الاثم قبل
يا محمد لهم (أفغير الله أبتغي
حكماً) أعبدوا (وهو الذي
انزل اليكم) الى نبيكم
(الكتاب) جبريل بالقرآن
(مفصلاً) مبيناً بالحل

الصريح اه سمين (قوله مبارك) أى كثيرا فعد بنا ودنيا اه أبو السعود (قوله فاتبعوه) الفاء
الترتيب ما بعدها على ما قبلها فان عظم شأن الكتاب في نفسه وكونه منزلا من جنبه تعالى
مستتبعا لما نفع الدينية والذنبية موجب لاتباعه أى ايجاب اه أبو السعود (قوله واتقوا
الكفر) الاولى واتقوا محاشيته أى الكتاب (قوله ان تقولوا) فيه وجهان أحدهما انه مفعول
من أجله قال الشيخ والعامل فيه أنزلناه مقدر امدلوا عليه بنفس أنزلناه الملقوظ به تقديره أنزلناه
أن تقولوا قال ولا جائز أن يعمل فيه أنزلناه الملقوظ به لئلا يلزم الفصل بين العامل ومفعوله
باجنبى وذلك ان مبارك اما صفة واما خبر وهو واجنبى على كل من التقديرين وهذا الذى منه هو
ظاهر قول الكسافى والفراء والثانى انه مفعول به والعامل فيه واتقوا أى واتقوا قولكم كبت
وكبت وقوله لعلمكم ترحمون معترض جار مجرى التعليل وعلى كونه مفعولا من أجله يكون تقديره
عند البصر بين على حذف معناه تقديره كراهية أن تقولوا وعند الكوفيين يكون تقديره لئلا
تقولوا كقوله تعالى رومى أن عبيدكم أى لئلا يمدد بكم وهذا مطرر عندهم فى هذا النحو اه
سمين (قوله ان تقولوا) أى يوم القيامة (قوله اعلم أنزل الكتاب) أى جنبه المخصص فى التوراة
والزبور والانجيل لقوله من قبلنا وأما البعض فليست من جنب الكتاب فى العرف اه ابن
الكمال وتخصيص الانزال بكتابه ما لانها اللذان اشتهرا من بين الكتب السماوية بالاشتمال
على الاحكام اه أبو السعود وقال ابن الكمال دل هذا على أن الجوس ليسوا من أهل الكتاب
اذ لو كانوا منهم لكانوا ثلاث طوائف اه (قوله أى انا كذا) هذا التقدير يقتضى أن ان المحففة
الداخلية على الفعل الناسخ عاملة مع ان المنصوص انها لاتعمل فى السمين وان كنانا محففة من
الثقلية عند البصر بين وهى هنا مهملية ولذلك وليتها الجلة الفعلية وقد تقدم تحقيق ذلك وقال
الزنجشبرى بعد أن قرر مذهب البصر بين كما قدمته والاصل انه كنان عن دراستهم فقد علمنا اسمها
مخدوفا هو ضمير الشأن كما يقدر النحويون ذلك فى أن بالفتح اذا خففت وهذا محال لنصوصهم
وذلك لانهم نسوا على أن ان بالكسر اذا خففت وليتها الجلة الفعلية الناسخة فلا عمل لها فى
ظاهر ولا فى مضمرا اه وفى الشهاب قوله انه كنا كذا قدره الزنجشبرى وايس مراده تقديره معمول
للمحففة كما صرح به السقايسى بل لما بين ان اصلها الثقيلة أى معها بالضمير لانها لاتكون الا
عاملة وكذا من قدرها باننا كنا فلا رد قول أبى حيان ان المحففة اذا الزمت اللام فى أحد جزأها
وليتها الناسخ فهى مهملية اه (قوله قراءتهم) أى لكتبتهم أى لم نفهم معنى ما قرؤوه لانه بالعبانية
أو السريانية أو غيرها وما ونحن عرب لانعرف الا العربية اه شيخنا وفى المصباح درست العلم درسا
من باب قتل ودراسة أيضا اه (قوله لغافلين) يعنى لاعلم لنا بما فى كتابهم لانه ليس بلغتنا والمراد
بهذه الآية اثبات الحق على أهل مكة وقطع عذرهم بانزال القرآن بلغتهم والمعنى وأنزلنا القرآن
بلغتهم لئلا يقولوا ان القيامة ان التوراة والانجيل أنزلوا على طائفتين من قبلنا بلسانهم واعتهمها
فلم نفهم ما فيها فقطع الله عذرهم بانزال القرآن عليهم بلغتهم اه خازن (قوله أو تقولوا) منى
أيضا أى انقطع اعتذاركم بهذا أيضا أى لا عذر لكم فى القيامة بقولكم لو أنزل علينا الخ وذلك
لانه قد أنزل عليكم الآن أى فى الدنيا فى حياتكم اه (قوله لكنا أهدي منكم) أى الى الحق
الذى هو المقصد الاقصى أو الى ما فيه من الاحكام (قوله فقد جاءكم بينة) متعلق بمحذوف تنبئ
عنه الفاء الفصيحة اماما عمل به أى لاتعذروا بذلك فقد جاء الخ وما شرط له أى ان صدقتم فيما
كنتم تعدون من أنفسكم من كونكم أهدي من الطائفتين على تقدير نزول الكتاب عليكم فقد

لكن اتبعه
والحرام ونقل متفرقا آية
وآيتين (والذين آتيناهم
الكتاب) أعطيناهم علم
التوراة يعنى عبد الله بن
سلام وأصحابه (يعلمون)
يستيقنون فى كتابهم (انه)
يعنى القرآن (منزل) أنزل
(من ربك بالحق) بالامر
والذى ويقال انه يعنى جبريل
منزل من ربك بالحق بالقرآن
(فلا تكونون من المعتزين)
من الشاكين انهم لا يعلمون
ذلك (وعت كلمة ربك) القرآن
بالامر والنهى (صدقا) فى
قوله (وعدا) منه (لامبدل)
لامغير (الكلمات) القرآن
ربقال وقت وحيث كلمة ربك
بالنصرة لا وليا له صدقافى
قوله وعدلا فيما يكون

(بن) أي لا أحد (أظلم من كذب بآيات الله وصف) أعرض (عنها سخرى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) أي أشده (عيا كانوا يصدفون هل ينظرون) ما ينتظرون المكذبون (الآن تأتهم) بالنساء وانباء (الملائكة) لقمض أرواحهم (أوبأني ربك) أي أمره يعني عذابه (أوبأني بعض آيات ربك) أي علاماته الدالة على الساعة (يوم يأتي بعض آيات ربك) وهي طلوع الشمس من مغربها كما في حديث الصحيحين

لا مبدل لا مغير لكلماته بالنصرة لا وليائه ويقال وتم كلمة ربك طهر دين ربك صدق من العباداته دين الله وعد لا من الله من أمره لا مبدل لا مغير لكلماته لدينه (رهو الجميع) لما قالهم (الاعليم) بهم وابعأ لهم (واقطع) يا محمد (أكثر من في الأرض) وهم رؤساء أهل مكة منهم أبو الأوص مالاب بن عوف الجشمي وبديل بن ورقاء الخزاعي وجابس بن ورقاء الخزاعي (يفعلونك عن طريق الله) في الحرام (ان يتبعون الاالظن) ما يقدولون الا بالظن (وان هم الا يخبرون)

حصل ما فرضتم وجاءكم بينة الخ اه أبو السعود (قوله فن أظلم الخ) القاء لترتيب ما بعدهما على ما قبلهما فان مجيء القرآن المشتمل على الهدى والرحمة هو جباله اظلمية من يكذب به أي وإذا كان الامر كذلك فن أظلم الخ اه أبو السعود (قوله أعرض عنها) بين بهذا أن صدف لازم وقد يستعمل متعد يا ولذا قال أبو السعود وصف أي صرف الناس عنها اه وفي القاموس وصف عنه يصدف أعرض وصف فلان صرفة كما صدفه اه وفي المختار صدف عنه أعرض وبابه ضرب وجلس وأصدفه عن = ذأ ما لده عنه اه (قوله سوء العذاب) من اضافة الصفة الى الموصوف أي العذاب السيئ اه أبو السعود (قوله عيا كانوا يصدفون) الباء صبيبة وما مصدرية أي بسبب اعراضهم أو صدقهم اه من الكرخي وعبارة الحازن بسبب اعراضهم أو تكذيبهم بآيات الله اه (قوله هل ينظرون) يعني أهل مكة ودم ما كانوا منتظرين لذلك ولكن لما كان يلحقهم لحوق المنتظرين شبهوا بالمنتظر اه يضاوي وقوله ما كانوا منتظرين الخ أي لانكارهم يوم القيامة وما فيه وقوله شبهوا الخ فالهني لا يقع بهم شيء لانه الامور والخصااضي أي لا الايمان فلا يحول لهم أصلا اه شيخنا فذا السمتان مسوق لبيان أنهم لا يتأق منهم الايمان اه أبو السعود (قوله بالنساء والانباء) أي لان تأنيب الملائكة غير حقيقي اه أبو السعود (قوله الدالة على الساعة) أي قمرها وهي عشرة أي العلامات الكبرى عشرة وهي الدجال والدابة وخسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بحزب الرد العرب والدخان وطلوع الشمس من مغربها وبأجوج ومأجوج ونزول عيسى ونار حرج من عدن تسوق الناس الى المحشر اه من أبي السعود والحازن (قوله يوم يأتي بعض آيات ربك) الجمهور على نصب اليوم وباصبه ما بعد لا وهذا على أحد الاقوال الثلاثة في ذوهي انها تقدم مع قول ما بعدهما عليها مطلقا ولا يتقدم مطلقا أو يفصل بين ان يكون جواب قسم فيمتنع أو لا يتخير اه سمين (قوله وهي طلوع الشمس الخ) تقسيم لا بعض في الموضوعين وكان التأنيث في المبتدأ بالنظر لرجوع الضمير وهي الآيات وفي نسخة وهو طلوع وهي ظاهرة اه شيخنا (قوله وهي طلوع الشمس من مغربها) كما روى الطبراني بسنده عن أبي ذر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يوم ماتدرون أين تذهب هذه الشمس اذا غربت قالوا الله ورسوله أعلم قال انها تذهب الى مستقرها تحت العرش فقهر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتفعي فارجعي من حيث أتت فتصبح طالعته من مطلعها وكذلك كل يوم فاذا أراد الله أن يطلعها من مغربها يبعثها فتقول يا رب ان مسيري بعيد فتقول لها اطلعي من حيث غربت فقال الناس يا رسول الله هل لذلك من آية فقال آية تلك الآية أن تطول قدر ثلاث ليال فيستيقظ الذين يخشون ربهم فيصلون ثم يقضون صلاتهم والليل مكانه لم ينقض ثم يأتون مضاجعهم فينامون حتى اذا استيقظوا والليل مكانه خافوا أن يكون ذلك بين يدي أمر عظيم فاذا أصبحوا صال عليهم طلوع الشمس فينبههم ينتظرون ان تطلعت عليهم من قبل المغرب اه خازن (قوله كما في حديث الصحيحين) في البخاري مع شرحه لقسطلا في ما فيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطاع الشمس من مغربها ويؤيده ما رواه البيهقي في كتاب البعث والنشور عن الحاكم أبي عبد الله أن أول آيات ظهور الدجال ثم نزول عيسى ثم خروج مأجوج ومأجوج ثم خروج الدابة ثم طلوع الشمس من مغربها وهو أول الآيات العظام المؤدنة بتغير أحوال العالم العلوي وذلك أن الكفار يسلمون في زمن عيسى ولو لم ينفع الكفار ايمانهم أيام عيسى لما صار الدين واحدا فاذا قضى عيسى ومن معه من المسلمين رجوع

(لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن
آمنت من قبل) (الجملة صفة
نفس (أو) نفسا لم تكن
(كسبت في إيمانها خيرا)
طاعة أي لا تنفعها توبتها كما
في الحديث

يكدون في قوله -م- للمؤمنين
أن ما ذبح الله خيرا مما تذبحون
أنتم بسكا كيتكم (ان ربك
هو أعلم من يفضل عن سبيله)
عن دينه وطاعته (وهو أعلم
بالمعتدين) لديه يعني محمدا
عليه الصلاة والسلام وأصحابه
(فكلوا مما ذكر اسم الله
عليه) من الذبائح (ان
كنتم) اذ كنتم (بآياته)
القرآن (مؤمنين ومالككم
ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله
عليه) من الذبائح (وقد
فضل لكم) بين لكم (ما حرم
عليكم) من الميتة والدم
ولحم الخنزير (الاما اضطررتم
اليه) أجهدتم الى أكل
الميتة (وان كثيرا) أبا
الاحوص وأصحابه (لفضلون
بأهوائهم) سيدعون الى أكل
الميتة (مغير علم) ولا حجة (ان
ربك هو أعلم بالمعتدين)
الحلال الى الحرام (وذروا
ظاهرا لا تتركوا الظاهر
(وباطنه) زنا السروهي

قوله مزار كما مع قوله منه
هذا في نسخة المؤلف اه
صحة

أكثرهم الى الكفر فعد ذلك تطلع الشمس من مغربها فاذا رآها الناس آمن من عليها أي
الارض وذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أي لا ينفع كافر لم يكن آمن
قبل طلوعها إيمانه بعد الطلوع ولا ينفع مؤمن لم يكن عمل صالح قبل ان يطلع عمل صالح بعد
الطلوع لان حكم الايمان والعمل الصالح -م- فثبتكم من آمن أو عمل عند الغررة وذلك
لا ينفع شيئا كما قال تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا اه وفي الخازن قال الضحاك من
أدركه بعض الآيات وهو على عمل صالح مع إيمانه قبل الله منه العمل به من نزول الآية كما قبل منه
قبل ذلك فأما من آمن من شرك أو تاب من عيسى عذبه فظهر هذه الآية فلا يقبل منه لانها
حالة اضطرار كما لو أرسل الله عذابا على أمة فآمنوا وصدقوا فانه لا ينفعهم ذلك لعنة الله عليهم الا هوال
والشدائد التي تنظرهم الى الايمان والتوبة اه (قوله لا ينفع نفسا) أي نفسا كافرا ومؤمنة
عاصية ويكون قوله لم تكن آمنت راجعا للآولي وقوله أو كسبت راجعا للثانية ويكون التقدير
لا ينفع نفسا إيمانها ولا توبتها من المعاصي ففي الكلام حذف دل عليه قوله أو كسبت ويكون
فاعل لا ينفع أمرين حذف منهما واحد وقد أشار الشارح للحذف بقوله أي لا تنفعها توبتها
اه شيخنا (قوله من قبل) أي قبل آيات الآيات اه خازن (قوله الجملة) أي جملة لم تكن
آمنت من قبل صفة نفس وحاز الفاعل بين الموصوف وصفته لانه ليس باحتمال لاشتراك
الموصوف وهو المفعول والفاعل في العامل وهذا هو المهور ويصح كونه محال من الماء ومستمائة
اه كرخي (قوله أو نفسا لم تكن كسبت الخ) أشار به الى انه معطوف على المنفي وظاهر الآية
يدل للمعتزلة ان آياتهم بان الايمان المجرد عن الطاعة لا يدفع صاحبه وذلك لان دولة لا ينفع نفسا
إيمانها لم تكن كسبت فيه خيرا مخرج في ذلك ورد ان في الآية -حذفها- كما تقدم تقريره فبني
الشبهة على أن الفاعل واحد هو المذكور فقط ومبني ردها على أنه متعدد المذكور وآخرة قد
اه شيخنا (قوله كما في الحديث) روى عن صفوان بن غسان المرادي قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم باب من قبل المغرب مسيرة عرضة أو قال يسيرا الى كعب في عروجه أربعين أرسعهين سنة
حلقه الله تعالى يوم خالق السموات والارض مفتوحا لتوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس منه أخرجه
الترمذي وقال -ديث حسن صحيح اه خازن وفي كتاب الاشاعة في اشراط الساعة ما نصه ومن
الاشراط العظام طلوع الشمس من مغربها وخروج دابة الارض وهذا ان أيها ما سبق الاخر
فالاخر على اثره فان طلعت الشمس قبل خروجه الدابة ذهبي يومها أو قريبها من ذلك وان خرجت
الدابة قبل طلعت الشمس من الغد وروى أبو الشيخ وابن مردويه عن أنس رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة تطلع الشمس من مغربها يصير في هذه الأمة قردة وحمازير
وتطوى الدواوين وتحرق الاقلام لا يزد في حسنة ولا ينقص من سيئة ولا ينفع نفسا إيمانها لم تكن
آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا وروى ابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
لانزال الشمس تجري من مطلعها الى مغربها حتى يأتي الوقت الذي -قوله الله عابدة له- فاستأذن الشمس من أين تطلع ويستأذن القمر من أين يطلع فلا يردن له -ما فيه- شأنه مقدار
ثلاث ليل للشمس وليلتين للقمر فلا يعرف مقدار حبسهما الا بالليل من الناس -وهو- أهل الاراد
وحالة القرآن فينادي بعضهم بعضا فيجيبونهم في مساجدهم بالتطهيع والكفا والبراح بقية
تلك الليلة ثم يرسل الله جبريل الى الشمس والشمس تقول ان الرب تعالى بأمر كما ان ترجعا الى
مغاربكما فطلعا منه لا ضوءا كما عندنا ولا نور فتبكي الشمس والشمس والشمس من خوف يوم القيامة

(قل انتظروا) أحد هذه
الاشياء (انتم منتظرون)
ذلك

المخالة (ان الذين يكسبون
الاثم) يعملون الزنا (ميجزون)
الجلب في الدنيا والعقوبة في
الآخرة (بما كانوا
يقترفون) يكسبون من
الزنا (ولانا كلوا مما لم يذكر
اسم الله عليه) من الذبايح
عدا (وانه لاسق) يعني أكله
لغير الضرورة معصية
واستعلا له على انكار التنزيل
كفر (وان الشياطين
ليوحسون الى أوليائهم)
يوسوسون أوليائهم أبا
الأحوص وأصحابه (ليجادلوكم)
يخاضعوكم في كل المينة
والشرك وان الملائكة
بنات الله (وان أطعتموهن)
في الشرك وأكل المينة
فاحلن موهاغبر مضطرين
اليها (انكم لمشركون)
مثلهم (أومن كان ميتا)
نزلت في عمار بن ياسر وأبي
جهل بن هشام هذه الآية
أومن كان ميتا كافرا
(فأحييناه) أكرمناه
بالإيمان وهو عمار بن ياسر
(وجعلناه نورا) معرفة (عشى
به) يهتدي به (في الناس)
بين الناس ويقال ويجعل له
نورا على الصراط في الناس
بين الناس (كن مثله) كن
هو (في الظلمات) في ضلالة
الكفر في الدنيا وظلمة

وخوف الموت فترجع الشمس والقمر فيطلعان من مغربهما فبينما الناس كذلك يتضرعون الى
الله عز وجل والتافلون في غفلاتهم اذ نادى مناد ألا ان باب التوبة قد أغلق والشمس والقمر
قد طلعاهن مغارهما فمظن الناس واذابها ما سودان كالكهين لا ضوء لهم ولا نور فذلك قوله
وجمع الشمس والقمر والعكم بالسكسر الغرارة أي كالأقارن العظيمة ومنه يقال لمن يشدد
الغرائر على الجمل العكام فيرفعان مثل البعيرين المقربين ينزع كل منة صاحبها استهقا
وتتصايح أهل الدنيا وتذهل الأمهات عن أولادها وتضع كل ذات حمل حملها وأما السالمون
والأبرار فانهم ينفعهم بكآؤهم ويؤمنون بكتبهم عبادوا ما ألقاهم قلوبهم بكآؤهم
يومنون بكتبهم حيرة فاذا بلغت الشمس والقمر وسط السماء جاءهم ما جهيل فأخذ
بقرونها فزعموا الى المغرب فيغيرتهم في باب التوبة ثم يرد المصراعين فيلثم ما بينهما ويصيران
كأهم لم يكن فيهما صدع قط ولا حل فاذا أغلق باب التوبة لم يقبل اعبد بعد ذلك توبة ولم
تفعه حسنة يعملها بعد ذلك الا ما كان قبل ذلك يجب أن يفعله قبل ذلك فانه يجري لهم وعليهم
بعد ذلك ما كان يجري لهم قبل ذلك فذلك قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها
الا بما عملت قال عمر بن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وما باب التوبة يا رسول الله فقال يا عمر خلق
الله بابا للتوبة جهة المغرب فهو من أبواب الجنة له مصرعا من ذهب مكالان بالدر والخواهر
ما بين المصراع الى المصراع مسيرة أربعين عاما للراكب المسرع فذلك الباب مفتوح منذ خلقه
الله تعالى الى مجيء تلك الليلة عند طلوع الشمس والقمر من مغربهما ولم ينسب عبيد من عباد
الله توبة نصوحا من لدن آدم الى ذلك اليوم الا ولدت تلك التوبة في ذلك الباب قال أبي بن كعب
يا رسول الله فكيف بالشمس والقمر بعد ذلك وكيف بالناس والدنيا فقال يا أبي ان الشمس
والقمر يكسبان بعد ذلك ضوء النار ثم يطلمان على الناس ويغريان كما كان قبل ذلك وأما
الناس بعد ذلك فيلهون على الدنيا ويهملون حروا ويهجرون فيها الانهار ويغرسون فيها الاشجار
ويبنون فيها البنيان ثم تمكث الدنيا عند طلوع الشمس من مغربها مائة وعشرين سنة السنته فيها
بقدري شهر والشهر بقدر جمعة والجمعة بقدر يوم واليوم بقدر ساعة وروى أبو نعيم عن ابن عمر قال
لا تقوم الساعة حتى تعبد العرب ما كان يعبد آباؤهم مائة وعشرين سنة ومائة عام بعد نزول عيسى بن مريم
وبعد الدجال اه ويتمتع المؤمنون بعد ذلك أربعين سنة لا يتمنون شيئا الا أعطوه حتى يتم أربعون
سنة بعد الدابة ثم يعود فيهم الموت ويسرع فلا يبقى مؤمن وبقي الكفار يتهارحون في الطرق
كأبهم اثم حتى يشكع الرجل المرأة في وسط الطريق يقوم واحد عنها وينزل واحد وأفضلهم من
يقول لو تخيمت عن الطريق لكان أحسن فيكونون على مثل ذلك حتى لا يولد لاحد من ذكاح
ثم يعقم الله النساء ثلاثين سنة ويكونون كلهم أولاد زنا شرار الناس عليهم تقوم الساعة وأخرج
الطبراني وابن مردويه عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال اذا طلعت الشمس من
مغربها خراب ليس ساجدا ينادي ويجهر الهى مرني أمجد ان شئت فتجئ مع اليه زبانية فيقولون
يا سيدنا ما هذا التضرع فيقول اغما لت ربي ان ينظر في الى الوقت المعلوم وهذا الوقت المعلوم
اد (قوله ذل انتظروا) أمر تهديد على حدا عملوا ما شئتم وذلك لانهم لا ينتظرون ما ذكر لا نكارهم
للعيش وما بعده وقوله انتم منتظرون ذلك أي وقوعه بكم لشهدا ما يحل بكم من سوء العاقبة اه أبو
السود أي فترى سوء العاقبة لكم وحسبها النافى الخازن قل انتظروا ما وعدتم به من محيى
الآيات وفيه وعيد وتهديد انتم منتظرون يعني ما وعدكم بكم من العقاب يوم القيامة أو قبلها في

(ان الذين فرقوا دينهم)
 باختلاف فهم فيه فأخذوا
 بعضه وتركوا بعضه (وكافوا
 شعباً) فرقا في ذلك وفي قراءة
 فارقوا أي تركوا دينهم
 الذي أمروا به وهم اليهود
 والنصارى (لست منهم في
 شيء) فلا تتعرض لهم (اغما
 أمرهم إلى الله) يتولاه (ثم
 يدينهم) في الآخرة (عما كانوا
 يفعلون) فيجازيهم به

جهم يوم القيامة وهو أبو
 جهل (ليس بخارج منها)
 من الكفر الضلالة في الدنيا
 والظلمات في جهنم (كذلك
 زين للكافرين ما كانوا
 يعملون) يقول كما زيننا لابي
 جهل الذي كان يعمل
 (وكذلك جعلنا في كل قرية)
 بلدة (أكابراً مرمياً) أي
 رؤساءها وجماهيرها وأغنياءها
 كما جعلنا في أهل مكة
 المستهزئين وأصحابهم أبا
 جهل وغيره (ليكروا فيها)
 ليعلموا فيها بالمعاصي والفساد
 ويقال ليكذبوا فيها الأنبياء
 (وما يكرون إلا بانفسهم)
 يقول ما يصنعون من
 المعاصي والفساد عقوبة ذلك
 ودمارهم على أنفسهم (وما
 يشعرون) ذلك (واذ جاءتهم
 آية) أي الوليد بن المغيرة
 وعبد البديل وأبا مسعود
 الثقفي آية من السماء
 تخبرهم بصنيعهم (قالوا لن

الدنيا قال بعض المفسرين وهذا الغمامة نظره من تأخر في الوجود من المشركين والمكذابين
 محمد صلى الله عليه وسلم إلى ذلك الوقت والمراد به هذا المشركين اغماهم لكون قدر مدة الدنيا
 فإذا ماتوا أوضحت الآيات لم ينفعهم الأيمان وحلت بهم العقوبة اللازمة أبداً وقيل ان قوله
 قل انتظروا انه منتظرون المراد منه الكف عن قتال الكفار فتكون الآية منسوخة بآية
 القتال وعلى القول الأول تكون الآية محكمة اهـ (قوله ان الذين فرقوا دينهم الخ) اختلف
 في المراد من هذه الآية فقال الحسن هم جميع المشركين لان بعضهم عبد الأصنام وقالوا هذه
 شعنا وناعند الله وبعضهم عبد الملائكة وقالوا انهم بنات الله وبعضهم عبد الكواكب فكان
 هذا وتفرق دينهم وقال مجاهد هم اليهود وقال ابن عباس وقتادة والسدي والضحاك هم
 اليهود والنصارى لانهم تفرقوا في كافيهم فافرقوا فخلعوا وقال أبو هريرة في هذه الآية هم أهل
 الضلالة من هذه الأمة وروى ذلك مرفوعاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين فرقوا
 دينهم وكانوا شعبة لست منهم في شيء وليسوا منكم هم أهل البدع وأهل الشبهات وأهل الضلالة
 من هذه الأمة أسنده الطبري فعلى هذا يكون المراد من الآية الحديث على أن تكون كلمة
 المسلمين واحدة وأن لا يتفرقوا في الدين ولا يتبدعوا البدع المضلة وروى أبو داود والترمذي
 عن معاوية قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا ان من قبلكم من أهل الكتاب
 افترعوا على اثنين وسبعين ملة وان هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين فئتان وسبعون في
 النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان بني اسرائيل تفرقت على اثنين وسبعين ملة وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين
 ملة كلها في النار الا ملة واحدة قالوا ومن هي يا رسول الله قال من كان على ما أنا عليه وأصحابي
 أخرجه الترمذي اهـ خازن (قوله فأخذوا بعضه) أي كما تقدم حكايته عنهم في سورة النساء
 بقوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض وتقدم نفسه هناك اهـ شيخنا (قوله شعباً
 فرقاً) أي تشيع كل فرقة إلى امام منهم أي تتبعه وتقتدي به اهـ شيخنا وقوله في ذلك أي في
 دينهم (قوله أي تركوا دينهم الخ) فيه انهم أخذوا بعضه فكيف يقال انهم تركوه ويحجب
 بأن ترك البعض تركاً للكل اهـ أبو السعد والمعنى تركوا جلته وترك الجملة يصدق بترك
 بعضها (قوله لست منهم في شيء) أي من القتال أي لست مأمور به وهذا ما جرى عليه الشارح
 بدليل قوله وهذا منسوخ الخ وفي السمين قوله لست منهم في شيء في محل رفع خبران ومنهم خبر
 ليس اذبه تسم الفائدة وعلى هذا فيكون في شيء متعلقاً بالاسم متقراً الذي يتعلق به منهم أي لست
 مستقراً منهم في شيء أي من تفرقهم ويجوز أن يكون في شيء هو الخبر ومنهم حال مقدمة عليه
 وذلك على حذف مضاف أي لست في شيء كأن من تفرقهم فلما قدمت الصفة نصبت حالاً اهـ
 والمعنى لست من البحث عن تفرقهم والتعرض لمن يعاصرك منهم بالمناقشة والمواخاة وقيل
 من قتالهم في شيء سوى تبليغ الرسالة واطهار شعائر الدين الحق الذي أمرت بالدعوة إليه
 فيكون منسوخاً بآية السيف اهـ أبو السعد ودود هـ ذاع على قول من يقول ان المراد من الآية
 اليهود والنصارى ومن قال المراد من الآية أهل الأهواء والبدع من هذه الأمة قال معناه
 لست منهم في شيء أي أنت منهم بريء وهم منك برآء تقول العرب ان فعلت كذا فقلت منك
 ولست مني أي كل واحد منا بريء من صاحبه اهـ خازن (قوله فلا تتعرض لهم) أي بالقتل
 (قوله ثم يدينهم الخ) عبر عن اظهاره بالنبي عما بينهم مما من الملائسة في انهم ماسيئون للعالم ايذانا

وهذا منسوخ بالآية السف
(من جاء بالحسنة) أي لآله
الاله (فله عشر أمثاله)
أي جزاء عشر حسنات (ومن
جاء بالسئبة فلا يحجزى الا
مثله) أي جزاءه (وهـم
لا يظلمون) يقصون من
جرائم شيئا (قل اني هـداني
ربي الى صراط مستقيم)
ويبدل من محله (ديننا
قيما) مستقيما (مله ابراهيم
حنيفا وما كان من المشركين)

ثم يرد على قوله (من جاء بالحسنة) أي لآله
الاله (فله عشر أمثاله) أي جزاءه (وهـم
لا يظلمون) يقصون من
جرائم شيئا (قل اني هـداني
ربي الى صراط مستقيم)
ويبدل من محله (ديننا
قيما) مستقيما (مله ابراهيم
حنيفا وما كان من المشركين)

ثم يرد على قوله (من جاء بالحسنة) أي لآله
الاله (فله عشر أمثاله) أي جزاءه (وهـم
لا يظلمون) يقصون من
جرائم شيئا (قل اني هـداني
ربي الى صراط مستقيم)
ويبدل من محله (ديننا
قيما) مستقيما (مله ابراهيم
حنيفا وما كان من المشركين)

بانهم كانوا جاهلين بحال ما ارتكبه غافلين عن سوء عاقبته أي يظهره لهم على رؤس الاشهاد اه
أبو السعود (قوله وهذا) أي قوله است منهم في شيء منسوخ (قوله من جاء بالحسنة) أي جاء
بها يوم القيامة كما ذكره في سورة التمل والباء للابسة أي جاء يوم القيامة ملتبساً بما وده صفاء انه
قد علم في الدنيا وهذا استئناف لبيان قدر جزاء العاملين والتقيد بالعشرة لانه أقل مراتب
التصنيف والافقد جاء الوعد به الى سبعين والى سبع مائة والى أنه بغير حساب اه شيخنا (قوله
فله عشر أمثاله) أي جزاء عشر الخ فهو على حذف مضاف كما أشار له الشارح والامثال جمع
مثل وهو مذكور فكان قياسه عشرة بالناء على القاعدة وأشار الشارح الى الجواب عن هذا
بان المعداد محذوف وهو موصوف أمثاله كما قدره بقوله عشر حسنات والحسنات مؤنث
فتناسب تذكر العدد اه شيخنا وفي السهم انما ذكر العدد والمعداد مذكور لوجه منها ان الاضافة
لهما تأنيدي كما تقدم غير مرة فاكتسب المذكر من المؤنث التأنيث فاعطى حكم المؤنث في سقوط
الناء من عدده ولذلك يؤنث فعله حالة اضافته لمؤنث نحو ياتقه بعض السيمارة ومنها ان هذا
المذكور عبارة عن مؤنث فروى المراد منه دون اللفظ ومنها انه روى الموصوف المحذوف
والنقد يرفله عشر حسنات أمثاله اسم حذف الموصوف وأقيمت صفته مقامه وترك العدد على
حاله ومثله مررت بثلاثة نسايات المقت الناء في عدد المؤنث مراعاة للموصوف المحذوف اذ
الاصل بثلاثة رجال نسايات وقال ابو علي اجمع هما امران كل منهما ما يوجب التأنيث فلما
اجتمعا قوى التأنيث أحدهما ان الامثال في المعنى حسنات لخازنة التأنيث والاخر ان المضاف
الى المؤنث قد يؤنث وان كان مذكرا اه (قوله ومن جاء بالسئبة) وهي الشرك فمن فسر
الحسنة بما ذكر ففسر السئبة بالشرك اذ غاية ما هنا قولان كما في الخازن هذا والاخر حمل الحسنة
والسئبة على العموم قال الخازن وهذا أولى لان حمل اللفظ على العموم أولى اه شيخنا (قوله فلا
يجزى الا مثله) أي ان يجوزى اه شيخنا والكلام على حذف المضاف كما ذكره بقوله أي جزاءه
ولفظه مثل مقعمة والمعنى فلا يجزى الا جزاءها لا يزيد منه وانما ذكر لفظ المثل مشاكلة لما قبله
اه (قوله وهم) أي العاملون لا يظلمون (قوله يقصون من جرائم) هذا ما انظر الى الثواب
أي ولا يزدون في العقاب شيئاً فالظلم يكون باحداً منين نقص الثواب وزيادة العقاب والشق
الثاني صرح به غير الشارح اه شيخنا (قوله قل اني هـداني الخ) شروع في بيان ما هو عليه
من الدين الحق الذي يدعون أنهم عليه مع أنهم فارقه بالكلية أي قل اني ارشدني ربي بالوحي
وبما نصب من الآيات التكوينية الى صراط الخ اه شيخنا (قوله ويبدل من محله) أي محل
الى صراط ومحله النصب لانه المفعول الثاني وهدي بتعدي تاربا الى كما هنا وتارة بنفسه كما في
قوله ويهديكم صراط مستقيماً اه شيخنا وفي السهم قوله ديناً قيماً نصبه من أوجه أحدها أنه
مصدر على المعنى أي هـداني هـداية دين قيم أو على اخرها عرفني ديناً قيماً أو الزمواد بنا وقال
أبو البقاء انه مفعول ثانٍ لهـداني وهو غلط لان المفعول الثاني هو المحرور بالي فاكتفي به وقال مكى
انه منصوب على البدل من محل الى صراط اه وقيل ما نعت (قوله مستقيماً) أي لا عوج فيه
رقوله مله يدل من ديناً وقوله حنيفاً حال من ابراهيم وكذا قوله وما كان الخ فهو عطف حال على
أخرى اه شيخنا وهذا روى الذين يدعون أنهم على ملته من أهل مكة واليهود اه أبو السعود
(قوله حنيفاً) الاصل في الحنيف المائل عن الضلالة الى الاستقامة والعرب تسمى كل من
اختسنت أوجح حنيفاً تنبيهاً على أنه على دين ابراهيم اه خازن وفي القاموس الحنيف كأمير

قبل ان صلاتي ونسكي
 عبادتي من حج وغيره
 (ومحياي) حيائي (ومماتي)
 موتي (لله رب العالمين
 لا شريك له) في ذلك (وبذلك)
 أي التوحيد أمرت وأنا أول
 المسلمين من هذه الامة (قل
 أغير الله أنبي ربا) الهأى
 لأطلب غيره (وهو رب)
 مالك (كل شيء ولا تكسب
 كل نفس) ذنبا (الاعلمها
 ولا تز) تحمل نفس (وازره)
 آثم (وزر) نفس (أخرى ثم
 إلى ربكم مرجعكم فينبئكم
 كما كنتم تعملون
 كما يكلف الصعود إلى
 السماء هكذا قلبه لا يهتدي
 إلى الاسلام (كذلك)
 هكذا (يجعل الله الرجس)
 سترك الله التكذيب (على
 الذين) في قلوب الذين
 (لا يؤمنون) بمحمد والقرآن
 عليه السلام ثم يعذبهم ان لم
 يؤمنوا (وهذا صراط ربك)
 صانع ربك (مستقيما)
 عدلا وقال وهذا يعني
 الاسلام صراط ربك دين
 ربك مستقيم ماقام برضاه
 وهو الاسلام (قد فصلنا
 الآيات) بينا القرآن بالامر
 والنهي والاهانة والكرامة
 (لقوم يدكرون) يتعظون
 فيؤمنون ويقال نزل فن برد
 أنه ان يهديه الآية في النبي
 صلى الله عليه وسلم وإلى
 جهل ويقال نزلت في عمار

الصحيح الميل إلى الاسلام الثابت عليه وكل من حج أو كان على دين ابراهيم صلى الله عليه وسلم
 وتحنف عمل عمل الحنيفية أو اختتم أو اعتزل عبادة الأصنام والبسمال اه وفي المختار الحنيف
 المسلم وتحنف الرجل أي عمل الحنيفية ونقل احتف وقال أحنف أي اعتزل الأصنام
 وتعبد اه (قوله فل ان صلاتي) أعيد الأمر لان ما موربه متعلق بفروع الشرائع وما سبق
 متعلق بأصولها اه أبو السعود وهذا غير ظاهر لان كون الصلاة وما بعدها لله من قبيل الاصول
 لا الفروع كما لا يخفى اه شيخنا (قوله عبادتي الخ) أي فهو عطف عام على خاص (قوله
 ومحياي ومماتي) يقع بآء الاول وسكون بآء الثاني وبالعكس قرأنا سبعة مرات اه شيخنا وفي
 الخطيب قرأنا فمع ومحياي بسكون بآء المتكلم وفيها الجمع بين ساكنين والباقيون بالفتح وقع
 الماء من مماتي نافع وسكتها الباقيون اه وفي الشهاب ونראה نافع وان ثاب فيها الجمع بين
 ساكنين الا انه نوى فيها الوقف فلهذا جاز التقاؤه ما اه (قوله لله رب العالمين) قدره بعضهم
 اخلاصا لله وبعضهم محبة لله والاولى التوزيع بأن يقدرا الأمر مع الاخلاص بالنظر
 للمادة والخلق بالنظر للحياة والممات فتأمل (قوله في ذلك) أي المذكور من الامور الاربعة
 (قوله أي التوحيد) أي أو الاخلاص (قوله وأنا أول المسلمين) هذا بيان لمسا رعة إلى امتثال
 الامروا ما أمر به ليس من خصائصه بل السكل ما موربه به بقدي به من اسلم منهم فيه اه
 أبو السعود (قوله أيضا وأنا أول المسلمين) أي المتقادي لله ولما ورد ان المسلمين بهذا المعنى
 تقدم عليه كثير منهم من الانبياء وأهمهم أحاب عنه الشارح بان المراد الاوالة النسبية اه شيخنا
 وفي القرطبي ما نصه فان قيل أوليس ابراهيم والنبين قبله فلما عنه جوابا يا أحد هما أنه أولهم
 من حيث انه تقدم عليهم في الخلق وفي الجواب يوم السبت بربكم ثابتهما الله أول المسلمين من
 أهل ملته اه (قوله قل أغير الله) أي قل يا محمد لولا الكفر من قومك أغير الله الخ ذلك ان
 الكفار قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ارجع إلى ديننا اه نماز وفي الخطيب وهذا جواب عن
 دعائهم له إلى عبادة آلهتهم اه (قوله أي لأطلب غيره) أشار به إلى أن الاستغناء للشي وغير
 مقبول به لا يعني وحينئذ فذهب ربا على التمييز كما صرح به المكرخي والقرطبي وهذا غير متعين
 بل يجوز جعله حالا وقوله ألم اعطف بيان على ربنا بنفسه رباله وهو هكذا ثابت في بعض النسخ
 وساقط من بعض آخر (قوله ودورب كل شيء) أي فكيف يكون المملوك شريكا لملكه اه
 (قوله ولا تكسب كل نفس الخ) وذلك أنهم كانوا يقولون للمسلمين اتبعوا سبيلنا ونحل خطاياكم
 اما يعني ليكتب عليكم ما علمتم من الخطايا بالاعلمكم واما معنى لنحل يوم القيامة ما كتب عليكم من
 الخطايا فقول ولا تكسب الخ رد لقولهم المذكور بالمعنى الاول وقوله ولا تز الخ رد لقولهم
 المذكور بالمعنى الثاني اه أبو السعود (قوله الاعلمها) الظاهر أنه أي هذا الجار والمجرور حال
 أي الاحالة كون ذنبها علمها من حيث عقابه أي مستعمل اعلمها بالمضرة أو ماله كونه مكتوبا
 عليها لا على غيرها أي لا تكسب ذنبا من الذنوب الاحالة كونه علمها بأحد المعنيين السابقين
 هذا غاية ما يفهم في اعراب هذا الظرف اه شيخنا (قوله ولا تز وازره الخ) أي ولا عز وازره
 أيضا فلا تحمل نفس طائفة أو عاصية ذنب غيرها وانما قيل في الآية بالوازره موافقة لسبب
 النزول وهو ان الولد من المغيرة كان يقول للمؤمنين اتبعوا سبيلي أحمـل عنكم أوزاركم وهو وازر
 وأتم اثما كبيرا اه (قوله وزر نفس أخرى) فاذا كان الوزر مضاعفا للهامبا مشرة أو تسبعا كالامر
 به والدلالة عليه فعليه اوزر مباشرته اله وتسبها فيه كما قال وليحملن أثقالهم الخ ليحملوا أوزارهم

كاملة يوم القيامة الآية وكذا ما ورد من حمل سيئات المظلوم على الظالم والمدين ونحو ذلك
كخبر من عمل سبعة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة فلا يرد ما قيل أن هذا مناف
لنحو قوله تعالى وليحملن أثقالهم الآية وناب من عمل سبعة الحدب آه كرخي (قوله بما كنتم
فيه تحت لقون) أي من الأديان والمال (قوله خلاص الأرض) الأضائة على معنى في كما أشار
له الشارح وقوله جمع خليفة كصحيفة وصحائف فهذا من قبيل قوله

والمذنب ذئب الناس في الواجد * هم زيرى في مثل كلقلائد

أه شيخنا وفي القراطي والخلائف جمع خليفة ككرائم جمع كريمة وكل من جاء بعد من مضى
فهو خليفة أه وفي المصباح والخليفة أصله خليف بغير هاء لأنه بمعنى الفاعل دخلته الهاء
للمبالغة كعلامته ونسابة ويكون وصف للرجل خاصة ويقال خليفة أخيرا للتذكير منهم من
يقول خليفة أخرى بالثبوت ويجمع باعتبار أصله على خلفاء مثل شريف وشرفاء وباعتبار
اللفظ على خلائف أه (قوله ورفع بعضكم الخ) يعني أنه تعالى خالف بين أحوال عبادته فعمل
منهم الحسن والقميخ والعتي والفقير والسريف والوضيع والعالم والجاهل والقوى والضعيف
وهذا التفاوت ليس لأجل العجز عن المساواة بينهم أو الجهل أو الجبل فانه مفتر عن ذلك وانما هو
لأجل الآية لا عوا ولا امتحان وهو قوله ليس لموكم الخ أي ليعاملهمكم معاملة الممتلي والمختبر ودواعي
بأحوال عبادته منهم أه خازن (قوله وغير ذلك) كالسرف والقوة (قوله أعطاكم) أي من
المال والجاه والفقير أيكم بشكروا أيكم بصبر أه كرخي (قوله سربيع العقاب لمن عصاه) أي
لان ما هو آت قريب أو سربيع التمام عند ارادته تعالى ليعالجه عن استعمال المادى والآلات
والمعنى سربيع العقاب إذا جاء فتبه فلا يرد كيف تال سربيع العقاب مع أنه حلیم والحليم
هو الذي لا يجهل بالعقوبة على من عصاه وقال هنا باللام في الجملة لأنه نسبة فقط وقاله في
الاعراف باللام المؤكدة في الجملة لان ما هنا وقع بعد قوله من جاء الخ وقوله وهو الذي يأتي
باللام المؤكدة في الجملة الثانية فقط ترجمنا الغفران على سرعة العقاب وما هناك وقع بعد
قوله وأخذنا الذين ظلموا بعباد بئس وقوله كوفوا قردة خاسئين تأتي باللام في الجملة الأولى
لمناسبة ما قبلها وفي الثانية تبع للام في الأولى أه كرخي (قوله وأنه لغفور رحيم) جعل خبران
في هذه الآية من الصفات الذاتية الواردة على بناء الجملة وأكده باللام وجعل خبران
السابقة صفة جارئة على غير من هي له النسبة على أنه تعالى عفور رحيم بالذات مع أنه فيهما
وعلى أنه معاقب بالعرض مسامح في العقوبة أه أبو السعد ووقوله بالذات يعني أن عفوفته
ورحمته لا تتوقف على شيء وقوله بالعرض يعني أن عقابه لا يكون إلا بعد صدور ذنب فهذا معنى
الذات والعرض أه شهاب

* (سورة الاعراف مكية) *

(قوله الثمان أو الخنس آيات) هذان قولان في المديني معا فاعلى القول الأول ينتهي المديني منها
بقوله أنا لا نضيق أحرار المصلحين وعلى الثاني ينتهي بقوله وأنه لغفور رحيم أه شيخنا
(بسم الله الرحمن الرحيم) (قوله الله أعلم بمراده بذلك) حكى الخازن هذا القول بعبارة أوضح
من هذه العبارة ونفسه وقيل هي حروف مقطعة استأثر الله بعلمها وهي سره في كتابه العزيز أه
(قوله هذا) أي القرآن أي القدر الذي كان قد نزل منه وقت نزول هذه الآية وجملة أنزل صفة
كتاب مشرفة له ولمن أنزل عليه أه أبو السعد (قوله فلا يكن في صدرك الخ) توجيهه انتهى إلى

عما كنتم فيه تختلفون وهو
الذي جعلكم خلائف
الأرض) جمع خليفة أي
يخلف بعضكم بعضا فيها
(ورفع بعضكم فوق بعض
درجات) بالمال والجاه
وغير ذلك (لعلكم) ليختبركم
(فما آتاكم) أعطاكم
لنظير المطيع منكم والعاصى
(أن ربك سريع العقاب)
لأن عصاه (وأنه لغفور)
للؤمنين (رحيم) ٣٢

(سورة الاعراف مكية)
الواسع لهم عن القرية
الثمان أو الخنس آيات
ما ثمان وخمس أو ست آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحص) الله أعلم بمراده بذلك
هذا (كتاب أنزل اليك)
خطاب للنبي صلى الله عليه
وسلم (فلا يكن في صدرك
خروج ضيق

وأني جهل (لهم) للؤمنين
(دار السلام عند ربهم)
السلام هو الله والجنة داره
(رهم وليهم) بأشواب
والكرامة (بما كانوا
يعملون) ويقولون في الدنيا
من الخيرات (ويوم نحشرهم
جميعا) الجن والانس فنقول
(يأمر الله الجن قداسة أكثرتم
من الانس) من ضلالات
الانس أي أضلأتم كثيرا
من الانس بالنعوذ (وقال

(منه) أن تبلغه مخافة أن
تَكْذِبَ (لنذر) متعلق
بأنزل أي للأنذار (به وذكري)
تذكرة (للمؤمنين) به قل لهم
(اتبعوا) وأما أنزل اليكم من
ربكم أي القرآن (ولا
تتبعوا) تتخذوا (من دونه)
أي الله أي غيره (أولياء)
تطبعونهم في معصيته تعالى
(فليلا تذكرون)

أولياءهم (أولياء الجن) من
الانس الذين كانوا
يتبعون برؤساء الجن إذا
نزلوا واديا وأصطادوا من
دوابهم صيدا كانوا يفتولون
فعود بسيد هذا الوادي من
سفهاء قومه فيؤمنون بذلك
(ربنا) ياربنا (استمتع)
انتفع (دعنا به من) وكان
مفعلا لانس الامن منهم
ومنفعة الجن الشرف
والعظمة على قومهم (وبلغنا)
أدركنا (أحلنا الذي أحلت
لنا) وقت لنا يعني الموت
(قال) الله لهم (النار مثواكم)
منزلكم بامعشر الجن والانس
(حاذين فيها) مقيمين في
النار (الاما شاء الله) وقد
شاء الله لهم الخلود (ان ربك
حكيم) حكم عليهم بالخلود
(عليهم) بهم وبعقوبتهم
(وكذلك) هكذا (أرى)
نترك (بعض الظالمين)
المشركين (بعضا) الى بعض
في الدنيا والاخرة ويقال

الحرج مع ان المراد منه عليه السلام عنه اما المسامر من المبالغة في تنزيهه عن وقوع مثل الحرج
منه فان المنهى لوجه له لا وهم امكان صدور المنهى عنه منه واما المبالغة في النهي فان وقوع
الحرج في صدره سبب لاتصافه به والنهي عن السبب نهى عن المسبب بالطريق البرهاني ونفي
له من أصله بالمرّة فالمراد منه عيايورث الحرج اه أبو السعود (قوله منه) متعلق بمحذوف على
انه صفة الحرج ومن سببه أي حرج كائن يصادر منه والضمير في منه يجوز أن يعود على الكتاب وهو
الظاهر ويجوز أن يعود على الانزال المدلول عليه بأنزل أو على الانذار أو على التبليغ المدلول
عليه بما سبق الكلام أو على التذكير الذي تضمنه المعنى اه سمين (قوله لتذريه) غماجر
باللام لاختلاف زمنه مع زمن المفعول اذا انزال قدم مضى زمنه بالنسبة لزمن الانذار والتذكير
ولا تلاف الفاعل أيضا فاعل الانزال هو الله تعالى وفاعل الانذار هو النبي صلى الله عليه وسلم
اه شيخنا (قوله متعلق بأنزل) أي وما بينهما اعتراض توسط لتقرير ما قبله وتمهيد لما بعده اه
أبو السعود (قوله أي للأنذار) أي انذار الكافرين بدليل ما بعده (قوله وذكري) للمؤمنين يجوز
أن يكون محل رفع أو نصب أو جواز الرفع من وجهين أحدهما انه عطف على كتاب أي كتاب
وذكري أي تذكرة فهي اسم مصدر وهذا قول الفراء والثاني من وجهي الرفع أنها خبر مبتدأ
مضمرة رأى هو ذكري وهذا قول أبي اسحق الزجاج والنصب من ثلاثه أحدها انه منصوب
على المصدر بفعل من لفظه تقديره وتذكر به ذكرى أي تذكرة والثاني أنها في محل نصب نسقا
على موضع لتذركم فان موضعه نصب فيكون اذا لمعطوفا على المعنى وهذا كما تعطف الحال
الصريحة على الحال المؤولة كقوله تعالى دعانا للجنة أو قاعدا أو قائما ويكون حينئذ مفعولا
من أجله كما تقول لنكرمني واحسانا إلى أئمانا قال أبو البقاء وبهذا حال من الضمير في أنزل
وما بينهما معترض وهذا مذهب فان الواو انفعه من ذلك وكف تدخل الواو على حال صريحة
والجزم من وجهين أحدهما العطف على المصدر والمنسبك من أن المقدرة به للام كي والله فعل
والتقدير لا أنذاروا لك كبير والباقي العطف على الضمير في ه وهذا قول الكوفيين والذي حسنه
كون ذكرى في تندير حرف مصدرى وهو أن وفعل ولو صرح بأن الحسن معها حذف حرف الجر
فهو أحسن من مررت بك وزيد اذا التقدير لان تنذريه وبأن تذكر وللمؤمنين يجوز أن تكون
اللام مزيدة في المفعول به تقوية له لان العامل فرع والتقدير وتذكر المؤمنين وأن يتعلق بمحذوف
لانه صفة لذكري اه سمين (قوله اتبعوا الخ) كلام مستأنف خولب به كثرة المسكتين أو خصوص
الكافرين كما هو المتبادر من قوله ولا تتبعوا الخ اه شيخنا (قوا من ربكم) يجوز فيه وجهان
أحدهما أن يتعلق بأنزل وتكون من لا ابتداء الغاية المجازية والثاني أن يتعلق بمحذوف على انه
حال امامان الموصول وامان عائد على القائم مقام الفاعل اه سمين (قوله من دونه) يجوز أن
يتعلق بالفعل قبله والمعنى لانه لو اعنه الى غيره من الشياطين والكهان والثاني أن يتعلق
بمحذوف لانه كان في الاصل صفة لأولياء فلما قدم عليه نصب حالا واليه عمل تفسير الزمخشري
فانه قال أي لا تتولوا من دونه أحد من شياطين الانس والجن ليحملوكم على الاهواء والبدع اه
سمين (قوله قليلا تذكرون) أي تذكر قليلا أو زمانا قليلا تذكرون فهو منصوب على المصدرية
أو الظرفية اه شيخنا وفي السمين قليلا نعت مصدر محذوف أي تذكر قليلا تذكرون أو نعت ظرف
زمان محذوف أيضا أي زمانا قليلا تذكرون فالصدر والظرف منصوب بالفعل بعده وما مزيدة

والقبول له اسـ تراحة نصف
النهار وان لم يكن معه نوم أى
مرة جاءه الليل مرة ثارا
(فما كان دعواهم) قولهم
(اذ جاءهم بأسنا الا ان قالوا
انا كنا ظالمين ففسا ان الذين
أرسل اليهم) أى الامم عن
اجابتهم الرسل وعلمهم فيما
بهمهم (ولفسا ان المرسلين)
عن الابلاغ

مكن (ربنا مهلك القرى)
أهل القرى (بظلم) بشرك
وذنوب ويقال بظلم منه
(وأهلها غافلون) عن
الامر والنهي وتبليغ الرسل
(واكل) لاكل واحد من
الجن والانس (درجات)
للمؤمنين في الجنة من الانس
والجن ودرجات للكافرين
في النار (مما عملوا) بما
عملوا من الخير والشر (وما
ربك بغافل) بساه (عما
يعملون) من الخير والشر
ويقال بتارك عقوبة ما يعملون
من المعاصي (وربك الغنى)
عن إيمانهم (ذوالرحمة)
بتأخير العذاب لمن آمن به
(ان يشأ يذهبكم) يهلككم
بأهل مكة (ويستخاف)
بخلاف (من بعدكم ما يشاء
كما أنشأكم من ذرية فقوم
آخرون) قرنا بعد قرن (انما
توعدهم) من العذاب
(لا ت) لكانن (وما أنتم
بمحضرين) بفائتين من

بأسنا تارة لئلا تقوم لوط وتارة وقت القبولة كقوم شعيب وهل يحتاج الى تقدير وواحد قبل
هذه الجملة أم لا خلاف بين النحويين قال الزمخشري فان قلت لا يقال جاء زيد هو فارس بنهـ وروا
فما بال قوله تعالى أوهم فائقون قلت قدر بعض النحويين الواو محذوفة ورجمه الزجاج وقال لو قلت
جاءنى زيد راحلا أو هو فارس أو جاءنى زيد هو فارس لم يحتاج الى واو لان الضمير قد عاد على الأول
والصحيح انما اذا عطف على حال قبلها حذف الواو استنقالا لاجتماع حرفي عطف لان واو الحال
هى واو العطف استعيرت للوصل فقوله جاء زيد راحلا أو هو فارس كلام فصيح وارد على حده
وقال أبو بكر أضمرت واو الحال لوضوح معناها كما تقول العرب لقيت عبدا للهـ مرعا أو هو
يركض فيخذفون الواو الاولى منهم الابس لان الضمير قد عاد على صاحب الحال من أجل أن أو حرف
عطف والواو كذلك فامة تملوا الجمع بين حرفين من حروف العطف حذفوا واو الثاني هـ هـ
وتخصيص هاتين الحالتين بالاذاب لما ان نزول المكره عند الغفلة أقطع وكما أنه للسامعين
أزجر وأردع عن الاعتزاز بأسباب الامن والراحة اهـ كرخي (قوله والقبولة استراحة الخ) هذا
قول ثان فى نفسه وبها والاول هو ذكره أولا بقوله ناعون الخ وعبارة لتسازن وهى نوم نصف
النهار واستراحة نصفه وان لم يكن معه نوم اهـ وهى اصرح فى حكاية القولين من عبارة
الشارح (قوله استراحة نصف النهار) أى وقت الزوال الفارق بين النصفين وليس المراد
استراحة النصف الذى هو من الطلوع الى الزوال أو منه الى الغروب اهـ شيخنا (قوله أى مرة
جاءه الخ) أى فأول تنويع وقوله جاء ما أى جاء بعضهم باليلة كقوم لوط وقوله ومرة ثارا كقوم
شعيب اهـ شيخنا (قوله فما كان دعواهم) أى دعائهم واستغاثتهم بربهم أو ادعائهم واعترافهم
بالجنابة فالدعوى تأتى بالمتعينين كما فى المازن وكلام الشارح محتمل لما لا كس فى بعض نسخه
هكذا قولهم وتضرعهم وهى تعين المعنى الاول اهـ شيخنا (قوله اذ جاءهم بأسنا) أى فى الدنيا واذ
منصوبة بدعواهم اهـ هـ (قوله الا ان قالوا الخ) يعنى انهم لم يقدروا على دفع العذاب عنهم
فكان حاصل أمرهم الاعتراف بالجنابة ثم سر او فداة وطعما فى الخلاص اهـ شيخنا (قوله
ولفسا ان الذين الخ) اللام لام قسم مقدروها بيان له انهم الاخرى اثر بيان عذابهم الدنياوى
غير انه قد تعرض لبيان مبادئ احوال المكافين جميعا لكونه داخلا فى التهويل والفاء لترتيب
الاحوال الاخرى على الدنياوى فى الذكر حسب ترتيبها اعلىها فى الوجود اهـ أبو السعود (قوله
أيتا فلنفسا الخ) أى سؤال توخي والنفي فى قوله ولا يسئل عن ذنوبهم المحرمون انما هو سؤال
الاستعلام أو الاول فى موقف الحساب والثانى فى موقف العقاب اهـ أبو السعود ان قيل قد أخبر
عنهم فى الآية الاولى بانهم اعترفوا بالظلم فى قوله الا ان قالوا انا كنا ظالمين فما فائدة هذا السؤال
قلت لما اعترفوا بما ذكرناه ثلوا بعد ذلك عن سبب هذا الظلم والمقصود من هذا السؤال التقريع
والتوبيخ للكفار فان قيل فما فائدة سؤال الرسل مع العلم بانهم قد علموا قلت فائدة الرد على
الكفار اذا أنكروا التبليغ بقولهم ما جاءنا من بشير ولا نذير فذكر هذا السؤال للتقريع والتوبيخ
أيضا اهـ خازن وفى الكرخى فان قيل فما الفائدة فى سؤال الرسل مع العلم بانهم لم يصد عنهم تقصير
المنة فالجواب انهم اذ ايقنوا انهم لم يصد عنهم تقصير المنة التحق بنفسهم كمالا بالام
فتمضاعف اكرام الله تعالى للرسل لظهور براءتهم عن جميع موححات التقصير وبتمضاعف
الحزى والهم وان فى حق الكفار ما ثبت أن ذلك التقصير انما كان منهم اهـ (قوله الذين أرسل
اليهم) القائم مقام الفاعل الجار والمجرور وقوله به لم فى موضع الحال من الفاعل والباء للاصحابة

(فإنه نقصن عليهم - لم) فخيرهم عن علم بما فعلوه (وما كنا غائبين) عن ابلاغ الرسل والامم الخالية فيما عملوا (والوزن) للاعمال أو الحسنة فيها - يوزن له انسان وكفتان كما ورد في - حدث كائن (يومئذ) أي يوم السؤال المذكور وهو يوم القمامة (الحق) العدل صفة الوزن (فن ثلث م - وازينه) بالحسنات (فأولئك هم الفائزون) (ومن خفت موازينه) بالسيئات فأولئك الذين خسروا أنفسهم) بتصويرها الى النار

العذاب يدرككم جميعا كنتم (قل) يا محمد ذلك كفار أهل مكة (يا قوم اعلموا على مكانتكم) على دينكم في منازلكم بهلاككم (إني عامل) بهلاككم (فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار) يعني الجنة (انه لا يفلح) الايمان ولا يفهم (الظالمون) المشركون من عذاب الله (وجعلوا الله وصفا لله) مما ذرا (خلق من الحرب والانعام) الابل والبقر والسائمة (نصيبا) ظنا (فقالوا هذا لله بزعيمهم وهذا الشركائنا) لا الهتنا (فما كان لشركائهم) لا الهتهم (فلا يرجع الى الذي

أي لنقصن على الرسل والمرسل اليهم حال كوننا ملتبسين بالعلم ثم كذا هذا المعنى بقوله وما لنا غائبين اه - هين (قوله فلنقصن عليهم) أي على المرسلين والامم لما سكتوا عن الجواب كما دل عليه قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل الآية وقوله و يوم يناديهم فيقول ماذا أحبتم المرسلين الخ أي المتخيرينهم بما فعلوا الخبارا ناشئا عن علم مما اه شيخنا (قوله وما كنا غائبين) أي حتى يخفى علينا اه كرخي (قوله والامم الخالية) أي وعن الامم الحالية أي التي خلت وهضت بالنسبة ليوم القيامة فيشمل جميع الامم وقوله فيمساءلوا في معنى عن والجار والمجرور بدل اشتغال اه (قوله والوزن يومئذ) الوزن مبتدأ وفي الخبر وجهان أحدهما هو الظرف أي الوزن كائن أو مساءلهم يومئذ أي يوم اذ يسأل الرسل والمرسل اليهم مخذفات الجملة المضاف اليها الذوق من التوبين هذا مذهب الجمهور لا فلا لا حش وفي الحق على هذا الوجه ثلاثة أوجه أحدها أنه نعت للوزن أي الوزن الحق كائن في ذلك اليوم والثاني أنه خبر مبتدأ محذوف كأنه جواب سؤال مقدر من قائل يقول ما ذلك الوزن فقيل هو الحق لا الباطل والثالث أنه بدل من الضمير المستكن في الظرف وهو غريب ذكره مكى والثاني من وجهي الخبر أن يكون الخبر الحق ويومئذ على هذا فمسه و - هاهنا أحدهما أنه منسوب على الظرف ناصبه الوزن أي يقع الوزن ذلك اليوم والثاني أنه مفعول به على السعة وهذا الثاني ضعيف جدا لاجل الحاجة اليه اه سببر (قوله للاعمال أو الحسنات) هذا قولان وبقي ثالث وهو أن الموزون هو نفس الأشخاص العاملين وبشارة الخازن ثم اختلف العلماء في كيفية الوزن فقال بعضهم توزن بحسب الأفعال المكتوبة فيها الحسنات والسيئات وقال ابن عباس بن ثوبى بالأعمال الحسنة على صور حسنة وبالأعمال السيئة على صور قبيحة فتوضع في الميزان فعلى قول ابن عباس ان الاعمال تسور صوراً وتوضع تلك الصور في الميزان ويخلى الله تعالى في تلك الصورة فلا وحفة ونقل البعوى عن بعضهم أنها توزن الاشخاص واستدل لذلك بما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انه لا أنى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله تعالى جناح بعوضة أخرجه في الصحيحين وهذا الحديث ليس فيه دليل على ما ذكر من وزن الاشخاص في الميزان لان المراد بقوله لا يزن عند الله جناح بعوضة مداره وحرمته لا وزن جسده ولجه والصحيح قول من قال ان الحسنة توزن أو نفس الاعمال تجب له وتوزن والله أعلم بحقيقة ذلك فان قلت أليس الله عز وجل يعلم مقادير أعمال العباد في الحكمة في وزنها فلماذا فيه حكم منها لها الرادل وأن الله عز وجل لا ينظم عبادهم ومنها ما يختار الخلق بالايمان بذلك في الدنيا واقامة الجنة عليهم في العتبي ومنها ما يعرف العباد ما لهم من خير وشروحه سنة وسنة ومنها ما طهار علامه السادة والسقاوة ونظيره أنه تعالى أثبت أعمال العباد في اللوح المحفوظ وفي صحائف الحفظ الموكلين بين آدم من غير حواجز الفسما ن عليه سبحانه وتعالى اه (قوله وكفتان) بكسر الكاف وفتحها في المنى والمفرد وأما الجمع فهو كفف بكسر الكاف لا غير اه شيخنا ومنه في المختار وفي المسبوح أن الضم لغة في المفرد فعليه يكون مثا الكاف اه (قوله صفة الوزن) والمعنى والوزن الحق نابت يوم السؤال المذكور اه أبو السعود (قوله فن ثقلت موازينه) أي فضلنا من الله قوله بالحسنات يقتضى أن الموازين جمع ميزان وهو وان كان واحداً لكل الخلق وكل الاعمال الخمسة لله العظيم اه أبو السعود (قوله ومن خفت موازينه) أي عدل الله (قوله بالسيئات) أي بسبب ثقل السيئات فالمنى أن السيئات أثقل من الحسنات فلوقال ومن خفت موازينه بالحسنات لكان أوضح كما يدل له

(عيا كانوا يا مانتا يظلمون)
 يجهلون (ولقد دمكتا كم)
 يا بني آدم (في الارض
 وجعلنا لكم فيها معاش)
 بالياء اسبابا تبشرون بها جمع
 معيشة

جعلوه لله (وما كان لله فهو
 يصل) يرجع (الى شركائهم)
 الى الذي جعلوا الالهة
 (ساء ما يحكمون) بنس
 ما يقضون لانفسهم (وكذلك)
 كما ينالونهم وعلمهم (زين
 لكثير من المشركين قتل
 اولادهم) بناتهم (شركاؤهم)
 من الشياطين (ليردوهم)
 ليهلكوهم (وليبلسوا)
 يخطوا (عليهم دينهم) دين
 ابراهيم واسماعيل (ولو شاء الله
 ما فعه لهم) يهيى التزيين
 ودفن بناتهم احياء (فردوهم)
 اتركهم (وما يفترون)
 يكذبون على الله فيقولون
 ان الله امرهم بذلك يعني
 بدين البنات (وقالوا هذه
 انعام) يعني البحيرة والسائبة
 والوصيلة والحام (وحزن
 حزن) حرام (لا يطعمها الا
 من نساء بنوهم) يعنون
 الرجال دون النساء (وانعام
 حرمت ظهورها) وهي الحام
 (وانعام لا يذكرون اسم
 الله عليها) اذا حملت ولا اذا
 ركبت وهي البحيرة (افتراء
 عليه) كذب على الله انه
 امرهم بذلك (سيحزنهم عيا

المقابل في الشق الاول حيث جعل فيه الثقل الحسنات فهي التي تخفف في الشق الثاني وعبرة
 المحلى في سورة الفرقان فاما من ثقلت موازينه بان رجحت حسناته على سيئاته فهو في عيشة
 راضية واما من خفت موازينه بان رجحت سيئاته على حسناته اه وقوله بان رجحت سيئاته
 أي بسبب زيادتها على الحسنات كما نقل عن المناوي هناك اه وفي تذكرة القرطبي ما نصه
 فصل قال علماء ونازحة الله عليهم الناس في الآخرة ثلاث طبقات متقون لا يكابروهم ويظلمون
 وهم الذين يوفون باقوالهم والكبائر والثالث الكفار فاما المتقون فان حسناتهم توضع
 في الكفة النيرة وصفها ثم ان كانت لهم في الكفة الاخرى فلا يحمل الله لتلك الصغائر وزنا
 وتثقل الكفة النيرة حتى لا تبرح وترتفع المظلمة ارتفاع الفارغ الخالي وتكفر صغائرهم
 باجتنابهم الكبائر ويؤمرهم الى الجنة ويناب كل واحد منهم بقدر حسناته وطاعته واما
 الكفار فانه يوضع كفره في الكفة المظلمة ولا يوجب له حسنة توضع في الكفة الاخرى فتبقى فارغة
 لفرغها وخلوها عن الخير فيا امر الله تعالى بهم الى النار ويعذب كل واحد منهم بقدر اوزاره
 وانامه وهذا الصنفان هما المذكوران في القرآن في آيات الوزن لان الله تعالى لم يذكر
 الا من ثقلت موازينه ومن خفت موازينه وقطع لمن ثقلت موازينه بالفلاح والعيشة الراضية
 ولمن خفت موازينه بالخلود في النار بعد ان وصفه بالكفر واما الذين خلطوا فيهم النبي صلى
 الله عليه وسلم فحسناتهم توضع في الكفة النيرة وسيئاتهم في الكفة المظلمة فيكون لكبائرهم
 ثقل فان كانت الحسنات أثقل ولو بصوابة دخل الجنة وان كانت السيئات أثقل ولو بصوابة
 دخل النار الا ان يعفو الله وان تساوى كان من اصحاب الاعراف هذا ان كانت الكبائر
 فيما بينه وبين الله واما ان كان عليه تبعات وكان له حسنات كثيرة جدا فانه يؤخذ من
 حسناته فيرد على المظلوم وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات المظلوم فيحمل على الظالم
 من اوزار من ظلمه ثم يعذب على الجميع هذا ما تقتضيه الاخبار وقال احمد بن حنبل يبعث
 الناس يوم القيامة على ثلاث فرق فرقة اغنياء بالاعمال الصالحة وفرقة فقراء وفرقة اغنياء ثم
 يصيرون فقراء مغلل من شأن التبعات وقال سفيان الثوري انك ان اتقى الله بسبعين ذنبا
 فيما بينك وبين الله اهوون عليك من ان تلقاه بذنب واحد فيما بينك وبين العباد قلت هذا
 صحيح لان الله غني كريم وابن آدم فقير مكسب يحتاج في ذلك اليوم الى حسنة يدفع بها سيئة ان
 كانت عليه حتى يرجع ميزانه فبكثر خيره وثوابه اه ملخصا (قوله عيا كانوا) متعلق بخسر او ما
 مصدريه وبانما متعلق بظلمون قدم عليه لافاصلة وتعدى بظلمون بالياء اما لتضمنه معنى
 التكذيب فهو كذبوا باننا واما التضمنه معنى الحمد فهو جحدوا بها اه سمين (قوله ولقد
 مكناكم آل) لما امر الله اهل مكة باتباع ما انزل اليهم ونهاهم عن اتباع غيره وبين لهم وخامة
 عاقبة بالاهلاك في الدنيا والعذاب الآخرة ذكرهم ما فاض عنهم من فنون النعم
 الموجبة للشكر ترغيبا في امتثال الامروا النهي اه ابو السود ومكناكم من التمكن بمعنى التملك
 وقبل معناه جعلنا لكم فيها مكانا وقرارا واقدرا كما على التصرف فيها اه خازن (قوله معاش
 بالياء) اي باتفاق السبعة وان قرئ شاذ بالهمزة ليس كصحائف لان المدفوعة زائدة في معيشة
 أصلي لان أصلها معيشة ككرمة أو معيشة كمنزلة أو معيشة كمنزلة فالياء أصلية على كل حال
 وقد قال في الخلاصة

والمدريد ثالثا في الواحد * هم زبري في مثل كالتلايد

قال فاهب طمنا) أى من الجنة وقبل من السموات (فما يكون) ينبغي (لك أن تنكبر فيها فخرج) منها (أنك من الصاغرين) الذليلين (قال أنظرني) أخوفى (الى يوم يبعثون) أى الناس (قال أنك من المنظرين) وفى آية أخرى الى يوم الوقت المعلوم أى وقت النفخة الاولى (قال فيما أغويتى) أى باغوائك لى والباء للقسمة وجوابه (لا قعدن لهم) أى لىنى آدم (صراطك المستقيم) أى على الطريق الموصل اليك (ثم لا تبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم) أى من كل جهة وأمنعهم عن سلوكه قال ابن عباس ولا يستطيع أن يأتي من فوقهم لئلا يحول بين العبد وبين رحمة الله تعالى (ولا تجدا أكثرهم شاكرين) مؤمنين

الله ويقال ولا تسرفوا لا تحرموا البعيرة والسائبة والوصيلة والحام (انه لا يحب المسرفين) المنفقين فى مصيبة الله أو المشركين ويقال نزلت هذه الآية فى نابت بن قيس صرم بيديه خمسة نفخات وقسمها ولم يترك لاهل شيئا (ومن الانعام) وخلق من الانعام (حولة) ما يحمل عليها مثل

والاضطراب وأما الطين فشأنه الزانة والانهاء والصبر والحلم والتثبت اه خازن وأيضا فالطين سبب للحياة من انبات البات والنار سبب لهلاك الاشياء والطين سبب جمع الاشياء والنار سبب تفرقها اه كرخى (قوله قال فاهب طمنا) الفاء لترتيب الامر على ما ظهر من المعين من المخالفة اه أبو السعود (قوله أن تنكبر فيها) لاه فهم له يعنى انه لا يتوهم انه يجوز أن تنكبر فى غيرها ولما اعتبر بعضهم هذا المفهوم احتاج الى تقدير حذف معطوف كقوله تنكبر الخ وقال والتقدير فاهب طمنا يكون لك أن تنكبر فيها ولا فى غيرها والضمير فى يبعثون يعود على بنى آدم دلالة السياق عليهم كما دل على ما عاده عليه الضمير ان فى منها وفيها كما تقدم اه سمين (قوله فخرج منها) تأكيده للامرابا لم يوط متفرع على علته وقوله أنك الخ تعميل للامرابا لم يوط متفرع (قوله أنك من الصاغرين) فى المختار الصغار بالفتح الذل والضم وكذا الصغرى وقد صغر الرجل من باب طرب فهو صاغرو والصاغرا أيضا الراضى بالضم اه (قوله قال أنظرني الخ) لما كره الله ان يذوق مرارة الموت طلب البقاء والخلود لان يوم البعث هو يوم النفخة الثانية ولا موت حينئذ لان الموت قد تم عند النفخة الاولى ولم يجب لسؤاله بل غاية ما أمهله الله الى النفخة الاولى اه من الخازن (قوله الى يوم يبعثون) أى يوم النفخة الثانية والموت مسبق قبل حينئذ ففرضه الفرار منه اه (قوله وفى آية أخرى الخ) يشير الى أن هذا محمول على ما جاء مقدما بوقت النفخة الاولى حيث تموت الخلق كاهم لا النفخة الثانية التى يقوم الناس فيها لرب العالمين التى طابها وانما أحجب الى الانظار مع انه اغماطه لفساد أحوال عباد الله لما فى ذلك من ابتلاء العباد ولما فى مخالفتهم من عظيم الثواب اه كرخى (قوله أى وقت النفخة الاولى) أى والموت ممكن حينئذ فيموت كغيره (قوله قال فيما أغويتى الخ) غرضه هذا أخذنا منكم لانه لما طرد ومقت بسببهم على ما تقدم أحب أن ينقم منهم أخذنا النار اه شيخنا وفى هذه الباء رجحان أحدهما أن تكون قسمته وهو ظاهر والثانى أن تكون سببية وبه بدأ الزخشرى قال فها أغويتى فبسبب اغوائك أى لا قعدن لهم ثم قال والمعنى فبسبب وقوعى فى النجى لاجتهدنى فى غوايتهم حتى يفسدوا بسببى كما فسدت بسببهم اه سمين (قوله والباء للقسمة) أى دالة على قسم مقدر ومعلقة بفعله المقدر وهى كما فى قوله فبذلك لا غويزهم واغواؤهم اياه أثر من آثار قدرة الله تعالى وعزته وحكم من أحكام سلطانه فى تقسيم الاقسام بهم ما واحد فلعل المعين أقسم بهم ما جمعا فكى تارة أقسامه باحدهما وأخرى بالآخر اه أبو السعود (قوله أى على الطريق الخ) أشار به الى أن صراطك مندوب على الظرف وهو كما قال الزجاج نحو ضرب زيد الظهر والبطن أى عليه ما والمعنى أحول بينهم وبينه اه كرخى والطريق الموصل هو دين الاسلام اه شيخنا (قوله من بين أيديهم ومن خلفهم الخ) أى من الجهات التى يعتاد هجوم العدو منها وهى الجهات الأربع ولذلك لم يذكر القوق والفخ وانما عدى الفعل الى الأولين عن الابتدائية لانه منهما متوجه اليهم وعقدى الى الآخرين بحرف المجاوزة لان الآتى منهما كما انفرد المار على عرضهم اه أبو السعود وإشارة الى نوع تباعد منه فى هاتين الجهتين ليعود ملك المين وملك السار فها وهو ينفر من الملائكة اه شيخنا (قوله ولا يستطيع أن يأتي من فوقهم) أى ولا يأتي أيضا من تحتهم اما لانه متكبر فيجب العلو واما لان الاتيان منها ينفر ويفرع الماتى وهو يجب تأليفه لا تنفيره فلا يأتي الا من الجهات الأربع اه شيخنا (قوله ولا تجدا أكثرهم) يحتمل أن يكون من الوجدان بمعنى اللقاء والمصادفة فباعتدلى واحد فشا كرين حال وأن يكون بمعنى العلم

(قال اخرج منها مذوماً) بالهمز
 معيلاً أو محقوناً (مدحوراً)
 معبداً عن الرحمة (ان
 تبعك منهم) من الناس واللام
 لا ابتداء أو موطئة للقسم
 وهو (لا ملأ) نجهنم منكم
 أجمعين (أى منك بذريتك
 ومن الناس وفيه تغليب
 الحاضر على الغائب
 الابل والبقر (وفرشاً) مالا
 يحمل عليها مثل الغنم
 وصغار الابل (كواهما
 رزقكم الله) من الحرث
 والانعام (ولا تتبعوا خطوات
 الشيطان) تزيين الشيطان
 بتحريم الحرث والانعام
 (انه لكم عدو مبين) ظاهر
 العداوة بأمركم بتحريم الحرث
 والانعام (ثمانية أزواج)
 خلق ثمانية أصناف (من
 الضأن) من الشاة (اثنين)
 ذكراً وأنثى (ومن المعز
 اثنين) ذكراً وأنثى (قل)
 يا محمد لما لك (الذكر بن
 حرم الانثيين) اجاء تخريم
 البهيرة والوصيلة من قبل
 ماء الذكرين أو من قبل ماء
 الانثيين (أما اشتملت عليه)
 أو من قبل الاجتماع على
 الولد (ارحام الانثيين ينشون)
 خبروني (يعلم) ببيان
 ما تقولون (ان كنتم صادقين)
 ان الله حرم ما تقولون (ومن
 الابل) وخلق من الابل
 (اثنين) ذكراً وأنثى (ومن
 البقر اثنين) ذكراً وأنثى

فتعدى لاثنيين وهذه الجملة اما استثنائية واما معطوفة على قوله لا تعدن الخ فتكون من جملة
 المقسم عليه ويكون للعين قد أقسم على جملتين مثبتتين واخرى منفية اه من السمين وقال
 هذا نظامه كما قال تعالى وقد صدق عليهم ابليس ظنه لما رأى منهم أن يبدا الشر متعدد ومبدأ
 الخير واحد وقيل سمعه من الملائكة وقبل رآه في اللوح المحفوظ اه من أى السعدود والحاازن
 (قوله قال اخرج منها) أى من الجنة مذوماً بالهمز من ذامه بذامه ذاماً كقطعه بقطعه قطعاً
 اذا عابه ومقته اه شيخنا وفي المختار الذام العيب بهمز ولا يهزم بقال ذامه من باب قطع اذا عابه
 وحقره فهو مذوم اه وفيه ايضا مقته بفضه من باب نصر فهو مقيت اه وفيه ايضا دحره
 طرده وأبعده وبابه قطع اه وفي السمين قوله مذوماً مدحوراً حالان من فاعل اخرج عنه من
 يحيز تعدد الحال لذى حال واحدة ومن لا يحيز ذلك فمدحوراً صفة للمذوم أو هى حال من الضمير
 فى الحال قبلها فتكون الحالان متداخلتين ومذوماً مدحوراً اسما مفعول من ذامه ودحره
 ذاماً ما ذامه فيقال بالهمز ذامه بذامه كراسه برأسه وذامه بذامه كعاهه ببعه من غير همزة صدر
 المهموز ذام كراس واما مصدر غير المهموز فسمع فيه ذام بآلف وحكى ابن الأنبارى فيه ذعا
 كبيع قال يقال ذامت الرجل ذامه وذمته أذعه وذعا والذام العيب وقيل الاحتقار ذامت
 الرجل أى احتقرته قاله الليث وقيل الذام الذم تاله ابن قتيبة وابن الأنبارى والجمهور على
 مذوماً بالهمز وزوراً أبو جعفر والاعشى والزهرى مذوماً بواو واحدة بدون همز والدحرا الطرد
 والابعد يقال دحره دحراً ودحوراً ومنه ويقذفون من كل جانب دحوراً اه (قوله
 واللام لا ابتداء) أى داخلة على المبتدأ وهو من الموصولة على هذا الوجه وجملة تبعك مثلها
 وقوله لا ملأ ن جواب قسم مقدّر به مذوله منهم وهذا القسم المقدر وجوابه المذكور مجموعهما
 خبر المبتدأ الذى هو من والرابط متضمن فى قوله منكم لانه بواسطة التغليب مشتمل على الناس
 المعبر عنهم بن الموصولة والشارح لم يعرب الآية على هذا الاحتمال وانما أعربها على الاحتمال
 الثانى فى كلامه وقوله أو موطئة للقسم أى دالة على قسم مقدّر بحجها واتقدير والله لمن تبعك الخ
 ومن شرطية مبتدأ أو جملة تبعك جملة الشرط وقوله لا ملأ ن الخ جواب القسم المقدر واللام
 فيه واقعة فى الجواب لمحض التأكيّد بخلاف اللام الاولى على ما عرفت فقول الشارح وهو
 لا ملأ ن فيه مساهلة اذ القسم ليس هو هذا بل هو مقدّر وهذا جواب الشرط محذوف
 دل عليه المذكور كما اشار له بقوله وفى الجملة الخ أى جملة جواب القسم هكذا أوضحه السمين
 ونصه قوله لمن تبعك منهم فى هذه اللام وفى من وجهان أظهرهما أن اللام لام التوطئة لقسم
 محذوف ومن شرطية فى محل رفع بالابتداء ولا ملأ ن جواب القسم المدلول عليه بلام التوطئة لقسم
 وجواب الشرط محذوف لسد جواب القسم مسدده والثانى أن اللام لام الابتداء ومن
 موصولة وتبعك مثلها وهى فى محل رفع بالابتداء ايضا ولا ملأ ن جواب قسم محذوف وذلك
 القسم المحذوف وجوابه فى محل رفع خبر له ذا المبتدأ والتقدير لذى تبعك منهم والله لا ملأ ن
 جهنم منكم فان قلت أين العائد من الجملة القسمية الواقعة خبراً عن المبتدأ قلت هو متضمن
 فى قوله منكم لانه لما اجتمع ضمير اغيبة وخطاب غالب الخطاب على ما عرفت غير مرة اه (قوله
 أو موطئة للقسم) وسميت موطئة لانه اوطأت الجواب للقسم المحذوف أى مهذبة له وتسمى
 ايضا المؤذنة لانه تؤذن بان الجواب بعدها مبنى على قسم قبلها الا على الشرط اه كرخى (قوله
 أى منك بذريتك) بيان للخطابين (قوله تغليباً للحاضر) وهو ليس على الغائب وهو

وفي الجنة لمة معنى جزاء من
الشرطية أي من تبعا أعذبه
(و) قال (يا آدم اسكن أنت
تأ كيد للظهير في اسكن
يعطف عليه) (وزوجك)
حزاء الممد (الجنة في كلام
حبيب شئت ما ولا تقر باهذه
الشدة) (بالا كل منها وهي
الحنطة) (فتمكونا من الظالمين
موسوس لهما الشيطان)
ابليس

باب في قوله تعالى
(قل) يا محمد بالله (الذكرين
حرم أم الاثنين) (أجاء تخريم
الميرة والوفاء) (قيل
ماء الذكرين زهر) (قيل
ماء الاثنين) (أما الشملت
عليه) (أو من قبل الاجتماع
على الولد) (أرحام الاثنين)
ولها وجه آخر يقرل أجاء
تخريم هذا من قبل الله ولد
ذكر أو من قبل أنها ولدت
أنثى (أم كنتم منهم) (أمر
حضراء) (أنوصاكم الله) (أمركم
الله) (يهدا) (بما تتولون) (فن
أظلم) (أعنى وأجرأ على الله
(من اقترى) (اختلق) (على
الله كذب الفضل الناس)
عن دين الله رطاعته (غير
علم) (بلا علم أنا الله) (اب الله
لا يمدى) (أبرشد إلى دينه
ويحتمه) (الانوم الظالمين)
المدركين يعني ملائكة بن
عوف فسكت ملائكة وعلم
ما يرام منه فقال تكلم أنت
خامع منك يا محمد فلم حرم

الناس (قوله وفي الجنة) وهي لامة معنى جزاء من أي فبي دالة عليه وهذا على حد قوله
واحذف لدى اجتماع شرط وقسم جواب آخر اه (قوله معنى جزاء من الشرطية) وذلك
لأن قوله لامة أن الخ قول في المعنى إلى المحذوف وهو أعذبه وقد عرفت أن هذا كله على
الاحتمال الثاني في كلامه وأما على الاحتمال الأول فهي موصولة تأمل اه شيخنا (قوله
ويا آدم) معطوف على الخرج كما أشار إليه الشارح بتقدير العامل وهو ذا أدق مما صنفه غيره
كما ابتضوا إلى السعور وغيرهما وعبارة له ضاوي ويا آدم أي وقلنا يا آدم اسكن الخ اه وقدر
فلما يعلم أن هذه القصة معطوفة على قوله ثم قلنا لامة استكة أسجد والخ اه زاده (قوله اسكن) أي
ادخل وتقدم في سورة البقرة عن شيخ الاسلام ما ينبغي الوقوف عليه فراحه وعبارة الخازن
اسكن أنت وزوجك أي وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك وذلك بعد أن أهدط منها ابليس وأخرجه
وطرده اه وتخصيص الخطاب في يا آدم به لإيذان بالصالة في تالي الوحي وتعاطى المأمورية
وتعمية في قوله فسكلا وقوله ولا تقر بالايذان بتساويهما في مباشرة المأمورية وتجنب المنهى عنه
خواء مساوية له فيما ذكر بخلاف السكني فانها تابعة له فيها اه أبو السعود وفي شرح المواهب
للزرقاني ما قد وافق في ان حزاء - امتقت في الجنة فقال ابن اسحق خنفت قيل دل دخول آدم
الجنة لقوله تعالى اسكن أنت وزوجك الجنة وقيل خلقت في الجنة بعد دخول آدم الجنة لانه لما
أسكن الجنة مشى فيها مستوحسا فلما نام خلقت من ضلعه القصيرى من شقه الايسر ليسكن اليها
ويا نسر بما قاله ابن عباس وينسب لا كثر المفسرين وعلى هذا قيل قال الله تعالى اسكن أنت
وزوجك الجنة بعد خلقها وهما في الجنة وقيل قبل خلقها وترجى ان طاب للمعوم لوجوده في علم
الله تعالى اه (قوله يعطف عليه الخ) أشار به إلى أن أنت تأ كيد للظهير المستكن في العمل
ليحسن عطف وزوجك عليه كما مر وتزلزعا كنفاء عما مضى في سورة البقرة وقال فيها وكلا
منها بالواو وقال ههنا بالفاء والسبب فيه أن الواو تفيد الجمع المختار والفاء تفيد الجمع على سبيل
التعقيب فالمفهوم من الفاعل هو دا حل تحت المفهوم من الواو لا منافاة بين النوع والجنس في
سورة البقرة ذكر الجنس وفي سورة الاعراف ذكر النوع وتقدم نظيره في سورة البقرة اه
كرخي (قوله في كلام من حيث شئنا) في الكلام حذف أي في كلام منها أي من عبارها حيث
شئنا اه أبو السعود خفت طرف مكان والمعنى في كلام من عبارها في أي مكان شئنا الاكل فيه
(قوله ولا تقر باهذه الشجرة) قرب يستعمل لازما فيكون بضم الراء في الماضي والمضارع
ويستعمل متعديا كما هنا فيكون بكسرهما في الماضي وقفتها في المضارع وبفتحةها في الماضي
وضمةها في المضارع وفي المصباح قرب الشيء من اقربا أي دنا إلى أن قال وقرب الأمر فريد من باب
تعرب وفي لغة من باب قتل قريبا بالاكسرفة أو دانيته اه (قوله فتمكونا من الظالمين) مجزوم
بالعطف على ما قبله أو منصوب بأن المضمة بعد الداء في جواب الهى اه أبو السعود وقوله من
الظالمين أي لانفسكم كما يدل على ما أنى (قوله فوسوس لهما الشيطان الخ) الوسوسة حدث بليقه
الشيطان في قلب الإنسان يقال وسوس ادا تكلم كلاما مخفيا مكررا أو أصله صوت الخلى فان
قلت كيف وسوس لهما وادم وحواء في الجنة وابليس قد أخرج منها قلت أعجب عنه بوجوه منها
انه كان يوسوس في الارض فتصل وسوسته إلى السماء ثم إلى الجنة بالقوة القوية التي جعلها الله
له وأما قيل من أنه دخل في حوف الجنة فقصة مشهورة ركيكة ومنها أنهم ما قربا من باب
الجنة وكان هو وافق من خارج الجنة على بابها فاقرب أحدهما مامه اه خازن وفي خط بعض

(ليبيدي) يظهر (لهما)
 ماورى) فوعل من المواراة
 (عنهما من سواهما وقال
 ماها كالمركب عن هذه
 النجوة الا) كراهية (أن
 تكونا ملكين) وقرئ بكسر
 اللام (أو تكونا من الخالدين)
 آباؤنا فقال الله (قل) يا محمد
 (لا أحد فيما أوحى الى) يعني
 القرآن (محرم على طاعم
 يطعمه) على أكل يأكله
 (الأن يكون ميتة أو دما
 مسفوحا) جارباً (أو لحم
 خنزير فإنه رجس) حرام يقدم
 ومؤخر (أو فسقاً) ديبحة
 (أهل تغربا لله) ذبح لغير
 اسم الله عمدا (فن اضطر)
 أجهد الى أكل الميتة (غير
 باغ) على المسلمين ولا مسهل
 لكل الميتة غير الضرورة
 (ولاعاد) قاطع الطريق
 ولا تمتد لكل الميتة غير
 ضرورة (فان ربك غفور)
 لا كله شهما (رحيم) فيما
 رخص عليه ولا ينبغي ان
 يأكل شهما أو أكل بعف
 الله عنه (وعلى الذين هادوا)
 يعني اليهود (حرمنا كل
 ذي ظفر) كل ذي مخالب
 من الطير وكل ذي ناب من
 السباع وما يكون له ظفر
 مثل الأبل والبقر والأوزان
 الماء والاربع كان حراما
 عليه م (ومن البقر والغنم
 حرمنا عليه م) شعير موهما

الفضلاء على المواهب ما نصه قال القاضي أحمد بن النوفلي رحمه الله في اختصاره لتاريخ الخبيسي
 وروى أن إبليس بعد ما صار ملعونا رأى آدم وحواء في طيب عيش ونعمه ورأى نفسه في مذلة
 ونقمة فغصدهما فهو أول حاسد ثم أراد أن يدخل الجنة ليوسوس لهما وذلك بعد ما أخرج منها
 فغصه الخنزيرة فجلس على باب الجنة ثلثمائة سنة من سنى الدنيا وذلك بعد ثلاث ساعات من
 ساعات الآخرة وإبليس وإن صار مطرودا من الجنة وممنوعا من دخولها أكن لم يمنع من السموات
 فكان يصعد الى السماء السابعة الى زمى ادريس فلما رفع ادريس الى السماء السابعة منع إبليس
 منها وكان لا يمنع من السموات الاخرى الى زمى عيسى فلما رفع عيسى الى السماء الرابعة منع إبليس
 منها ومما فوقها وكان يصعد الى الثالثة فلما أوحى الله الى نبينا صلى الله عليه وسلم منع من الثلاث
 الاخرى ايضا فمنع من السموات كلها اه وعبارة السبعين فوسوس له أى فعل الوسوسة
 لاجلهم والفرق بين وسوس له ووسوس اليه ان وسوس له بمعنى وسوس لاجله كما تقدم
 ووسوس اليه أى الى الوسوسة والوسوسة الكلام الخفى المتكرر ومثله الوسواس وهو صوت
 الخلق والوسوسة ايضا الخطيرة الدبئة ووسوس لا يتعدى الى فعل بل هو لازم ويقال رجل
 موسوس بكسر الواو ولا يقال بنفثها قاله ابن الاعرابي وقال غيره قد فعل وسوس له وموسوس
 اليه وقال الليث الوسوسة حديث النفس والصوت الخفى من ريح ينفثها ونحوه كالموسر
 قال تعالى ونعلم ما توسوس به نفسه وقال الازهرى وسوس ووزور قننى احداه وفى القاموس
 ورجل موزوز غرر (قوله ليبيدي لهما) اللام للعاقبة فارغصة من الوسوسة وقوعها وفى
 المعصية يخرج من الجنة كما خرج هو هذا وغرضه هذه الوسوسة ويصح أن تكون للعلة
 والغرض لجواز أن يكون مقصوده مطهروا سواهم ما زبادة على وقوعهما فى المعصية اه شيخنا
 (قوله ماورى عنهما) أى عطى وستركنا لا يراى انهما من أنفسهما ولا أحدهما من الآخرة كان
 لباسهما ما نوروا طينى اه أبو السعد وعبارة الخازن واختا فافى اللباس الذى نزع عنهم ما فقال
 ابن عباس كان لباسهما الظفر أى غطاء على الجسد من جنس الاظفار فترع عنه وما بقيت
 الاظفار فى اليدين والرجلين تذكره وزينة وانتفاعا وقال وهب كان لباسهما نور او قال مجاهد
 كان النقيى وقيل كان من ثياب الجنة وهذا أقرب لان اطلاق اللباس يتبادر فيه اه (قوله
 فوعل) أشار بهذا الى ان الواو الثانية زائدة غنية لا يجب قاب الاولى هـ زنة وانما يجب لو كانت
 الثانية أدلية كما أوضحه فى قول الخلاصة وهو زائل الواو بين رداخ اه شيخنا وفى السبعين قوله
 ماورى ما موصولة بمعنى الذى وهو مقول به ليبيدي أى ليظهر الذى ستروقه رأى الجمهور ووروى
 بواو بن صريحتين وهو ما مضى مبنى للفعول أصـ له زارى كضارب فلما بنى للفعول أيدت الألف
 واوا كضروب قالوا الاولى فاء الكلمة والثانية زائدة وقرأ عبد الله أورى بإبدال الاولى هـ زنة
 وهو بدل جائز لا واجب وهذه قاعدة كلمة وهى انه اذا اجتمع فى أول الكلمة واوا وتحركت
 الثانية أو كان لها نظير متحرك وجب ابدال الاولى هـ زنة تخفيفا فان لم تتحرك ولم تحمـ ل على
 متحرك جاز الا بـ ال كهذه الآية الكريمة اه (قوله وقال ماها كما الخ) معطوف على وسوس
 بطريق البيان له أى على انه عطف بيان له (قوله الا ان تكونا ملكين) أى والملائكة تعلم الخير
 والشر ولا يعوتون ولهم المنزلة والقرب من العرش فاستشف آدم لآن يكون منهم م لاجل ما ذكر
 وذلك بمنزلة عن الدلالة على أفضلية الملائكة عليه فليس فى الآية دليل عليها اه خازن
 بتصرف وقوله أو تكونا من الخالدين أى الذين لا يموتون أو الذين يخلدون فى الجنة اه أبو

أى وذلك لازم عن الاكل منها
كما في آية أخرى هل أدلك
على شجرة الخلد ومالك لا يبلى
(وقاسمهما) أى أقسم لهما
بأنه (اننى لكما لمن الباهمين)
في ذلك (فدلاهما) حطهما
عن منزلتهما (بغرور) منه
(فلما ذاقا الشجرة) أى اكلا
منها (بدت لهما مساواتهما)
أى ظهر لكل منهما قبله
وقبل الآخر

يعنى الثروب وشهم الكليتين
(الاما حلت ظهورهما
أو الخوايا) المباعر (أوما
اختلط بعظم) مثل الآلية
فهذا ما كان حلالا عليهم
(ذلك) الذى حرمنا عليهم
(جزيناهم) عاقبناهم
(ببغضهم) بذنبهم حرمنا
عليهم (وانا لصادقون)
فيما قلنا (فان كذبوك) يا محمد
بما وصفت لك من التوريم
(نقل ربكم ذور حجة واسعة)
على البر والفاجر بتأخير
العذاب (ولا يرد بأسه)
عذابه (عن القوم المجرمين)
المشركين (سيعقول الذين
أشركوا لو شاء الله ما أشركنا
ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ)
من الحرف والانعام ولكن
أمرهم علينا (كذلك) كما
كذلك فوملك (كذب الذين
من قبلهم) رسلهم (حتى
ذاقوا بأسنا) ذنا بنا (قل)
يا محمد (هل عندكم من علم)

السود والاسنة مفرغ وهو مفرد من أحله فيقدره البصريون الا كراهة أن تكونا
ويقدره الكوفيون الا أن لا تكونا وقد تقدم غير مرة أن قول البصريين أولى لان اضممار الاعم
احسن من اضممار الحرف والمجهور على ملكين بقبح اللام وقدر على وابن عباس والحسن
والضحاك ويحيى بن أبى كثير والزهرى وابن حكيم عن ابن كثير ملكين بكسر هاء قالوا ويؤيد هذه
القراءة قوله في موضع آخر هل أدلك على شجرة الخلد ومالك لا يبلى والملك مناسب الملك بالكسر
اه سمين وهذه القراءة شاذة كمال الكرخي (قوله أى وذلك) أى أحد الأمرين لازم أى ناشئ
عن الاكل منها وقضية هذه الآية عدم اجتماع الأمرين وقضية الآية الاخرى اجتماعهما
بالاكل منها فمن قيل ان الواو في الآية الاخرى بمعنى أو اه كرخي (قوله أى أقسم لهما) أشار به
الى ان المفاعلة ليست على باهما بل للمفاعلة اه أبو السعود وفي السمين المفاعلة هنا يحتمل أن
تكون على باهما فقال الزمخشري كأنه قال لهما أقسم لكما انى لمن الباهمين فقال لا له أقسم بالله
أنت الملك لمن الباهمين لما جعل ذلك مقامية بينهم وأقسم لهما بالنصيحة وأقسم لهما بقبولهما أو
أخرج قسم ابليس على وزن المفاعلة لانه احتجده فيها اجتهدا المقسم وقال ابن عطية وقاسمهما
أى حلف لهما وهى مفاعلة اذ قبول الحلو فله واقباله على معنى المين وتقريره كالقسم وان كان
بادى الرأى يعطى انهما من واحد ويحتمل أن يكون فاعل بمعنى أفعل كما عده وأبده ذلك ان
الحلف لما كان من ابليس دونهما كان فاعل معنى أصل الفعل اه (قوله انى لكما لمن الباهمين)
يحوز فى لكما أن يتعاقب بما بعده على أن ال معرفة لاموصولة وهذا مذهب ابن عثمان وأعلى أنها
الموصولة ولم تكن تسو مح في الظرف وعديله ما لا يتبع محى غيره ما اتساعا فيه حاله ورواها في
الكلام وهو رأى البصر بين ونصحه يتعدى لواحد تارة نفسه وتارة بحرف الجر ومثله شكر وكال
وزن وفى الأصل التمدى بحرف الجر والتعدى بنفسه أو كل منهما أصل الراح المشا لوزعم
بعضهم ان المفعول فى هذه الافعال محذوف وان المجرور باللام والثانى فاذا قلت نصحت لزيد
فالتقدير نصحت لزيد الرأى وكذلك شكرت له صنيعه وكلمت له طعامه ووزنت له متاعه فهذا
مذهب رابع وقال القراء العرب لا تكاد تقول نصحتك اغما يقولون نصحت لك وأنصح لك وقد
يجوز نصحتك اه سمين (قوله فدلاهما) التولية والادلاء رسال الشئ من الاعلى الى الاسفل اه
أبو السعود وفى الخازن فدلاهما بغرور يعنى غداهما بغرور يقال ما زال فلان يدلى فلا نابغور
يعنى ما زال يخذعه ويكلمه بزخرف من القول الباطل وقال الأزهرى وأصله أن الرجل العطشان
يتدلى فى البئر لياخذ الماء فلا يجيد فيها ماء فوضعت التولية موضع الطمع فيما لا فائدة فيه
والغرور اظهار النصح مع ابطان الغش وقبل حطه مامن منزلة الطاعة الى حاله المصيبة لان
التدلى لا يكون الا من علوا الى سفلى ومعنى الآية ان ابليس لعنه الله غرأ آدم بالبس السكاذبة وكان
آدم عليه الصلاة والسلام يظن ان أحد الباطل بالله كاذبا وابليس أول من حلف بالله كاذبا فلما
حلف ابليس ظن آدم انه صادق فاغتر به اه وقوله بغرور الباء للتحال أى مصاحبين للغرور منه أو
مصاحباهو للغرور فهى حال من الفاعل أو المفعول ويجوز أن تكون الباء مبنية أى دلاهما
بسبب ان غرهما والغرور مصدر حذف فاعله ومفعوله والتقدير بغرورهما اه سمين (قوله
حطهما عن منزلتهما) يعنى أن يكون المراد المنزلة الحسية وان كانت عبارة ظاهرة فى المنووية
وذلك لان آدم لم تنقص رتبته بما وقع له بل زادت غاية الامرانه دلى وأنزل من العلوه والجلالة
الى السفلى وهو الارض تأمل (قوله فلما ذاقا الشجرة) يعنى طعمها من ثمرها وفيه دليل على أنهما

وقوله ودبره وهي كل منهما سواء
لأنه كشافه يسوء صاحبه
(وطافقا بخصفان) أخذ
بلفظان (عليه) مامن ورق
الجنة) ليستتر به (وناداهما
رهبما ألم أنه) كما عن تلك
الشجرة - وأقل لكما أن
الشیطان لكما عدو مبين
بين العداوة والاستفهام
للتفريق (رب) فالأمر بطلنا
أنفسنا) بخصفنا (وان لم
تغفر لنا وترحمنا لنكونن من
الخاسرين قال الله تعالى) أي
آدم - وءاء بما استلمت عليه
من ذرئكم) بعض
الذرية (بعض عدو)

من بيان على ما تقولون من
التصريح (فقد رجموه)
فتظهروه (لأننا تبعون الألفظ)
ما تقولون في تحريم
الحرب والآنعام إلا بالظن
(وان أنتم) ما أنتم (الا
تخزون) تكذبون (قل)
يا محمدان لم تكن لكم حجة
على ما تقولون (فقل للجنة
البالغة) الوثيقة (فلو شاء
لهذاكم) لذنبه (أجمعين
قل) يا محمد لهم (هلم)
شهداءكم الذين يشهدون
أن الله حرم هذا) يعني
ما تقولون من الحرب والآنعام
(فان شهدوا) بالزور على
تحريمها (فلا تشهد معهم
ولا تتبع أهواء الذين كذبوا
بآياتنا) القرآن (والذين

قنوا لا يسبر من ذلك قصد إلى معرفة طعمه لأن الذوق يدل على الأكل اليسير وقوله بدت الخ فيه
- حذف أي سقط عنهم الماسم ما فقدت له أسوأ مما هازن روى في أخبار آدم عليه السلام أنه
لما أكل من الشجرة تحركت معدته لخروج النمل ولم يكن ذلك مجهولا في شيء من أطعمة الجنة إلا
في هذه الشجرة فلذلك نزعنا عن أكلها قال فعمل يدور في الجنة فأمر الله تعالى ملاكها بخاطبه فقال
قل له أي شيء تريد قال آدم أريد أن أضع ما في بطني من الأذى فقبل للملاك قل له في أي مكان تضعه
أنت تحت العرش أم على السرور أم على الانهار أم تحت ظلال الأشجار هل ترى ههنا مكانا يصلح لذلك
أهبط إلى الدنيا من الأحياء لافترالي (قوله ودبره) أي الأسخر (قوله يسوء صاحبه) أي يضره (قوله
وطافقا) أي شرعا وأخذ بخصفان عليهما أي على القبل والدبر أي حمل كل منهما يستر عورتيه
والورق قبل ورق التين وقبل ورق النوزاه شيخنا وفي المختار وطفق به - هل كذا أي جعل يفعل
كذا وبابه طرب وبعضهم يقول هو من باب جاس اه وفيه أيضا خصف النمل خصف آخرها
وقوله تعالى وطافقا بخصفان عليهما من ورق الجنة أي بلفظان بعضه بعضا يستتر به عورتيهما
اه ويفهم منه أن على ليست صلبة لخصفان بل هي في المعنى للتعايل والمعن جعل لخصفان الورق
بعضه بعضا أي لاجلهم أي لاجل استتارهما به فليست في المصباح خصف الرجل
ناه خصفان من باب ضرب فهو خصف وهو فيه كرفع الثوب اه وعبارة البضاوى أخذ بلفظان
وبرقان ورقة فوق ورقة اه وفي المصباح ولزق به الشيء كسمع يلزق لزوقا ويتعدى باله - مرة
والضعف فيقال الرقعة ولزقته تلزق فاعلمته من غير أحكام ولا اتفاق فهو ملزق أي غير وثيق
اه (قوله ألم أنه) أي كمال (تفسير للنداء فلا يحمل له من الاعراب أو معمول أقول محذوف أي وقال أو
قائلا ألم أنه) كما الخ اه أبو السوء وقال محمد بن قيس ناداه ربه يا آدم لم أكلت منها وفدنتنيك قال
أطعمتني حواء قال لحواء لم أطعمته قالت أمرتني الحية قال الحية لم أمرتها قالت أمرني إبليس
قال الله أما أنت يا حواء فلا دمنك كل شهر كما أدميت الشجرة وأما أنت يا إبليس فأفطع رجلك
فتمش على وجهك وليشدخن رأسك كل من أكلك وأما أنت يا إبليس فأفطع رجلك
وأقل لكما الخ) أي كما حكى هذا القول في سورة طه بقوله فقلنا يا آدم إن هذا عدوك ولزجك
الآية (قوله بين العداوة) أي حيث أجب اليهود وقال لا قدن لم صراطك المستقيم وهما تقرر
علم أنهما كانا عداوة إبليس لما وحذرهما منها - بيت قال له ما في سورة طه أن هذا عدوك
ولزجك الخ اه كرخي (قوله فالأمر بطلنا أنفسنا) هذا خبر من الله تعالى عن آدم عليه السلام
وحواء واعتراهما على أنفسهما بالذنب والندم على ذلك والمعنى قال لا ياربنا فافعلنا بأنفسنا من
الامساء البها عداوة أمرنا وطاعة عدونا وعدوك اه لم يكن لنا أن نطيعه فيه من أكل الشجرة
التي نبتت من الأكل منها اه خازن (قوله بخصفنا) هو ما مأخوذ من قوله وعصى آدم ربه أي
قبل النبوة وأما الاعتراف بكونه ظاهرا لكونه ترك الأولى ويدل عليه ما روى في الآثار حسنة
الابرار سيئات المقربين أولان القصد بذلك هضم النفس والنهج على الطاعة على الوجه الأبلغ
اه كرخي (قوله وان لم تغفر لنا) هذا شرط حذف جوابه لالة جواب القسم المقدر عليه أي وإن
لم تغفر لنا اه معين (قوله قال الله طوا) أي إلى الأرض وقوله أي آدم أي ندائنا لانه تسمية اه
قارى وقوله بما استلمت أي مع ما استلمت الخ فهو طوا بغير نيب جبل بالهند وحواء بمجدة
وقيل بعرفة وقيل بالمزدلفة وإبليس بالابلية بضم الهمزة والموحدة وتشديد اللام جبل بقرب
البصرة وقيل بمجدة والحية أهبط بسجستان وقيل بأصهان اه من شراح المواهب (قوله

من ظلم بعضهم بعضا (ولكم في الارض مستقر) مكان استقرار (ومتاع) تمتع (الى حين) تنقضي فيه آجالكم (قال فيها) أي الارض (تحمون وفيها تموتون ومنها تخرجون) بالبعث بالبناء للفاعل والمفعول (يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا) أي خلقناه لكم (يواري) يستتر (سوا تكم وريشا) هو ما يجعل به من الثياب (ولباس التقوى العمل الصالح والسمت الحسن بالنصب عطف على لباسا والرفع مبتدأ خبر جملة (ذلك خير ذلك من آيات الله) دلائل قدرته (لعلهم يذكرون) فيؤمنون فيه التفات عن الخطاب (يا بني آدم لا يفتنكم) يضللهم (الشيطان)

لا يؤمنون بالآخرة) بالبعث بعد الموت (وهم يبرهم يعدلون) بشر كون به الاصنام (قل) يا محمد لما لك بن عوف وأصحابه (تعالوا أتبل ما حرم ربكم عليكم) في الكتاب الذي أنزل على (الآن تشر كوا به شيئا) أوله ان لا تشر كوا به شيئا من الاوثان (وبالوالدين احسانا) ابراهيم (ولا تقتلوا اولادكم) بناتكم (من املاق) مخافة الدل والفقير (نحن نرزقكم واياهم) يعني

بعضكم لبعض الخ) جملة حاله اه (قوله من ظلم بعضهم) أي من أجل (قوله مكان استقرار) وهو المكان الذي يعيش فيه الانسان والقبر الذي يدفن فيه اه شيخنا (قوله قال فيها تحبون) أعيد الاستئناف املا لئلا يذان بعد اتصال ما بعده بما قبله كما في قوله تعالى قال فاحطكم أيها المرسلون اثر قوله تعالى قال ومن ينقط من رحمة ربه الا الضالون وقوله قال أربابك هذا الذي كرمت على بعد قوله قال أأسجد لمن خلقت طينا واما الاظهار الاعتناء بضمون ما بعده من قوله فيها تحبون الخ اه أبو السعود وحدي من باب رضى فحيون أصله تحييون بوزن ترضيون تحركت الباء الثانية وانقض ما قبلها فاقبت الفاعل حذف لالتقاء الساكنين فوزنه ترضون بحذف لام التكلم اه (قوله بالبناء للفاعل) أي في تخرجون واما الفعل لان قبله فمما صينيا للفاعل لا غير اه (قوله يا بني آدم الخ) هذا تذكير ببعض النعم لاجل امثال ما هو المقصود الا في بقوله لا يفتنكم الخ اه شيخنا (قوله أي خلقناه لكم) أي تدبيرات سماوية وأسباب نازلة منها كما نظر فهو سبب لنبات القطن والكتان وغيره ما ولد بهشة الحيوانات ذوات الصوف وغيره فهذا الاعتبار كان اللباس نفسه أنزل من السماء ونظير هذا وأنزل لكم من الانعام الخ وأنزلنا الحديد الخ اه من أبي السعود والخازن (قوله يوارى سوا تكم) أي التي قصدا لباس ابداءها من أوبىكم حتى اضطر الى لزق الاوراق فأنتم مستغنون عن ذلك باللباس اه أبو السعود (قوله وريشا) يحتمل أن يكون من باب عطف الصفات والمعنى أنه وصف اللباس بشئين مواراة السوءة والزينة وعبر عنها بالريش لان الريش زينة للطائر كما ان اللباس زينة للانسان ولذلك قال الزمخشري والريش لباس الزينة استعير من ريش الطائر لانه لباسه وزيفته ويحتمل أن يكون من باب عطف الشئ على غيره أي أنزلنا عليكم لباسا موصوفا بالمواراة ولباسا موصوفا بالزينة وهذا الاختيار الزمخشري فانه قال أي أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوا تكم ولباسا يزينكم لان الزينة غرض صحيح قال تعالى لتركبوها وزينة وانكم فيها جمال وعلى هذا فالكلام في قوة حذف موصوف واقامة صفته مقامه فالتقدير ولباسا يريشا أي ذار ريش والريش فيه قولان أحدهما انه اسم لهذا الشئ المعروف والثاني انه مصدر يقال راشه يريشه ريشا اذا جعل فيه الريش فينبغي أن يكون الريش مشتركا بين المصدر والعين وهذا هو التحقيق وقرأ عثمان وابن عباس والحسن وغيرهم وريشا وفيها تأويلان أحدهما وريشا قال الزمخشري أنه جمع ريش فيه يكون كشعب وشعاب والثاني انه مصدر أيضا فيكون ريش وريش مصدرين لراشه الله ريشا وريشا أي أنعم عليه وقال الزجاج هم اللباس فعلى هذا هما السمان للشئ الملبوس كما قالوا لبس ولباس قلت وجوز القراء أن يكون ريشا جمع ريش وأن يكون مصدرا فأخذ الزمخشري بأحد القولين وغيره بالآخر اه سمين (قوله ولباس التقوى) أي الناشئ عنها والناشئة عنه والاضافة قريبة من كونها بيانية اه شيخنا وقوله العمل الصالح أي الذي يقيكم العذاب اوهو الصوف والثياب الخشنة أي لبس المتواضع المتقشف اذكر اه كرخي (قوله ذلك خير) الاشارة للباس الثالث على كل من القراءتين أي خير من اللباسين الاولين وقوله ذلك من آيات الله اشارة الى انزال اللباس بأقسامه اه شيخنا وانما كان لباس التقوى خيرا لانه يستتر من فضائح الآخرة اه كرخي (قوله دلائل قدرته) أي الدالة على قدرته (قوله فيه التفات) أي في قوله لعلهم وكان مقتضى المقام لعلكم اه (قوله لا يفتنكم) هو نهى للشيطان في الصورة والمراد نهى المخاطبين عن متابعتها والاضغاء اليه وقد تقدم معنى ذلك في قوله تعالى فلا يكن في صدرك حرج وقرأ ابن وثاب

أى لا تتبعوه فتفتنوا (كما
أخرج أبوكم) فتفتنه (من
الجنة ينزع) حال (عمـ ما
لما هم بالبر بهم أسوأ منهم
أنه) أى الشيطان (براكم هو
وقبيله) جنوده (من حيث
لا ترونهم)

أولادكم (ولا تقربوا
الفواحش) الزنا (ما ظهر
منها) به فى زنا الظاهر (وما
باطن) يعنى زنا السروهى
المحالة (ولا تقتلوا النفس
التي حرم الله) قتلها (الا
بالحق) بالعدل يعنى بالقتل
والرحم والارتداد (ذلكم
وصاكم به) بما أمركم فى
الكتاب (لعلكم تعقلون)
أمره وتوجيهه (ولا تقربوا
مال اليتيم الا بالتي هي
أحسن) بالحفظ والارباح
(حتى يباع أشده) الحلم
والرشد والصلاح (وأوفوا
الكيل والميزان) أتموا الكيل
والوزن (بالتقسط) بالعدل
(لا تكلف نفسا) عند الكيل
والوزن (الاوسعها) الا
جهدها بالعدل (واذا قلتم
فاعدوا) فاصدقوا (ولو
كان ذاقرنى) لو كان على
ذى قرابة منكم فى الرحم
فقلوا عليه الحق والصدق
(وبعد الله أوفوا) يعنى
أتموا العهد بالله (ذلكم
وصاكم به) أمركم به فى
الكتاب (لعلكم تذكرون)

وأبراهيم لا يفتنكم بضم حرف المضارعة من أفتنه يعنى حمله على الفتنة وقرأ يدين على لا يفتنكم
بغير نون تؤكد اهـ مبین (قوله أى لا تتبعوه) أشار بهذا ان المنهى فى الحقيقة بنو آدم وان كان
المنهى فى الظاهر للشيطان اهـ شيخنا (قوله كما أخرج) نعت لمصدر محذوف أى لا يفتنكم فتنة
مثل إخراج أبوكم اهـ أبو السعود وفى السهيم قوله كما أخرج نعت لمصدر محذوف أى لا يفتنكم
فتنة مثل فتنة إخراج أبوكم ويجوز أن يكون التقدير لا يخرجكم بفتنته إخراجا مثل إخراج
أبوكم وقوله ينزع جملة فى محل نصب على الحال فى صاحبها احتمالا لأن أحدهما أنه الضمير فى
أخرج العائد على الشيطان والثانى أنه لا يؤين وجازا الوجهان لأن المعنى يصح على كل من
التقديرين والصناعة مساعدة لذلك فان الجملة مشتملة على ضمير الا بؤين وعلى ضمير الشيطان اهـ
واسناد النزاع اليه لتسببه فيه وصيغة المضارع لاستحضار الصورة التي وقعت فيها مضى اهـ أبو
السعود وفى السهيم قوله ينزع عنه ما جىء بلفظ المضارع على أنه حكاية حال لا نهقاد وقعت
وانقضت والنزاع الخذب للشيء بقوة عن مقره ومنه تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر ومنه
نزع القوس ويسعمل فى الاعراض ومنه نزع العداوة والمحبة من القلب ونزع فلان كذا عليه
ومنه المنازعات غرقا لانها تعلق أرواح الكفرة بشدة ومنه المنازعة وهى المحاصمة والنزع عن
الشيء الكف عنه والنزوع الاشتياق الشديد ومنه نزع اى وطنه اهـ (قوله انه يراكم) تعليل للمنى
أى التحذير اللازم له فكأنه قيل فاحذروه لانه يراكم الخ وقوله انا حملنا الشياطين الخ تأكيده لكذا
التعامل اهـ أبو السعود بالمعنى وهو تأكيده للضمير المتصل ليسوع العطف عليه كذا فى عبارة
بعضهم قال الواحدى أعاد السكتة ليجس العطف كقوله اسكن أنت وزوجك قلت ولا حاجة
الى التأكيده فى مثل هذه الصورة अच्छه العطف اذا التماس هنام وجود وهو كافى فى صحة العطف
فليس نظير اسكن أنت وزوجك اهـ (قوله وقبيله) المشهور قراءة بالرفع نسقا على الضمير المستتر
ويجوز أن يكون نسقا على اسم ان على الموضع عند من يحيز ذلك ولا سيما عند من يقول يجوز
ذلك بعد الخبر بجماع ويجوز أن يكون مبتدأ محذوف الخبر فتحصل فى رفعه ثلاثة أوجه وقرا
اليزيدى وقبيله نصباً وفيها تحريكان أحدهما أنه منصوب نسقا على اسم ان لفظا ان قلنا ان
الضمير عائد على الشيطان وهو الظاهر والثانى أنه مفعول معه أى يراكم مصاحبا لقبيله والضمير فى
انه فيه وجهان الظاهر منه كما تقدم انه للشيطان الثانى ان يكون ضمير الشأن وبه قال الزمخشري
ولا حاجة تدعى ذلك والقبيل الجماعة يكونون من ثلاثة فصاعدا من جماعة شتى هذا قول أبى
عبيد والقبيلة الجماعة من أب واحد فليست القبيلة تأنيث القبيل لهذه المغامرة اهـ مبین وفى
المصباح والقبيل الجماعة ثلاثة فصاعدا من قوم شتى والجمع قول بعضهم والقبيلة لغة فيه وقبائل
الرأس القطع المتصل بعضها ببعض وبها سميت قبائل العرب الواحدة قبيلة وهم بنو أب واحد
اهـ فتفسير الشارح له بالجمع بالنظر لعنايه وان كان لفظه مفردا (قوله من حيث لا ترونهم) أى
إذا كانوا على صورهم الاصلية أما اذا تصوروا فى غير هاتين ابراهيم كما وقع كثيرا ومن ابتدائية أى رؤية
مبتدأة من مكان لا ترونهم فيه اهـ شيخنا وعبرة الكرخى قوله من حيث لا ترونهم من لا يبداء
غاية الرؤية وحيث طرف لمكان الرؤية ولا ترونهم فى محل خفض باضافة الظرف اليه هذا هو
الظاهر فى اعراب هذه الآية والمعنى فاحذروا من عدو يراكم ولا ترونه ورؤيتهم ايانا من حيث
لا نراهم فى الجملة لا تقتضى امتناع رؤيتهم وقت لهم لسائل تقييده بقوله من حيث لا ترونهم أى من
الجهة التي يكونون فيها على أصل خلقته من الاجسام الطيفية يقتضى جواز رؤيتهم فى غير

تلك الجهة والحق جواز رؤيتهم من تلك الجهة كما هو ظاهر الاحاديث العجيبة وتكون الآية مخصوصة بها فيكونون رؤيتهم في بعض الاحيان لبعض الناس دون بعض اه (قوله للطافه اجسادهم) فاجسادهم مثل الهواء نعيمه ونحققه ولا نراه وهذا وجه عدم رؤيتنا لهم ووجه رؤيتهم لنا كثافة اجسادنا ووجه رؤية بعضهم بعضا ان الله تعالى قوى شعاع ابصارهم جدا حتى يرى بعضهم بعضا ولو جعل فينا تلك القوة لرايناهم ولكن لم يجعلها لنا وعبارة الخازن قال العلماء رحمه الله تعالى ان الله تعالى خلق في عيون الجن ادراكا يرون بذلك الادراك الانس ولم يخلق في عيون الانس هذا الادراك فلم يروا الجن وقالت المعتزلة الوجه في ان الانس لا يرون الجن رقة اجسام الجن ولطافتها والوجه في رؤية الجن للانس كثافة اجسام الانس والوجه في رؤية الجن بعضهم بعضا ان الله تعالى قوى شعاع ابصار الجن وزاد فيها حتى يروا بعضهم بعضا ولو جعل في ابصارنا هذه القوة لرايناهم ولكن لم يجعلها لنا وحكي الواحدى وابن الجوزى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وجعلت صدور بني آدم مساكين لهم الامن عصمه الله كما قال تعالى الذي يوسوس في صدور الناس فهم يرون بني آدم ونوا آدم لا يرونهم وقال مجاهد قال ابايس حمل لنا اربع نرى ولا نرى ونخرج من تحت الثرى ويعود شيخنا شابا وقال مالك بن دينار رحمه الله تعالى ان عدوا براك ولا نراه لشديد المؤنة الامن عصمه الله تعالى اه (قوله انا جعلنا الشياطين) اى صبرنا فهو متعد لانين وذلك الجعل بان اوجد دينهم مناسبة او بان ارسل الشياطين على الذين لا يؤمنون ومكنهم من اغوائهم اه ابو السعود (قوله واذا فعلوا) اى العرب فاحشة بجملة مسنة انفة او معطوفة على الصلة قبلها والفاحة الفعل المتناهية في القبح اه ابو السعود والمراد الفاحشة شرعا والافهم يرون فعلهم طاعة اه شيخنا (قوله كالشرك) اشار به الى ان المراد بالفاحشة عمومها وان كان السبب في نزول الآية هو طوافهم بالبيت عرا اه شيخنا وقوله وطوافهم اى العرب فكانوا يطوفون عرا رجالهم بالنهار ونساءهم بالليل فكان احدهم اذ قدم حاجا او معتبرا يقول لا ينبغي ان اطوف في ثوب قد عصيت ربى فيه فيقول من يعيرنى ازارا فان وجد والاطاف عربا ناوا اذا فرض وطاف في ثياب نفسه القاها اذا قضى طوافه وحرمها على نفسه اه خازن (قوله قالوا وجدنا الخ) اى محتجين بامر من تقليد الاباء والافتراء على الله اه ابو السعود (قوله ايضا) اى كما قالوا المقالة الاولى اى قالوا وجدنا الخ وقالوا الله امرنا بها فقد اعتذروا بامر من اه شيخنا (قوله قل لهم) اى رد عليهم في المقالة الثانية ولم يتعرض لرد الاولى لوضوح فسادها لما هو معلوم ان تقليد مثل الاباء ليس حجة اه شيخنا (قوله اتقولون على الله الخ) هذا من جملة المأمورية اى وقل لهم اتقولون الخ اه شيخنا يعنى انكم مأمورون بكلام الله شافهة ولا اخذتموه عن الانبياء الذين هم وسائط بين الله وعباده في تبليغ اوامره ونواهيه لانكم تنكرون نبوة الانبياء فكيف تقولون على الله ما لا تعلمون اه خازن (قوله استفهم انكار) اى وتوبخ فيه معنى النهى اه شيخنا (قوله قل امر ربى بالقسط) بيان لما امر الله به حقيقة بعد ان كذبهم في ما قالوه عن الله اه شيخنا (قوله معطوف على معنى الخ) غرضه به ان يدفع ايراد صريحه غيره وحاصله ان امر اخبار واقموا انشاء وهو لا يعطف على الخبر وحاصل الجواب انه عطف انشاء على انشاء لكن الانشاء المعطوف عليه اما ان يؤخذ من معنى الكلام واما ان يقدر اه شيخنا (قوله على معنى بالقسط) اى مع ضميمته معنى امر فان قوله

للطافه اجسادهم او عدم اولائهم (انا جعلنا الشياطين اولياء) اعوانا وقرناء للذين لا يؤمنون واذا فعلوا فاحشة كالشرك وطوافهم بالبيت عرا فائدين لانطوف في ثياب عصمتنا الله فيها ففعلوا عنها (قالوا وجدنا عليها آباءنا) فاقصد بنابهم (والله امرنا بها) ايضا (قل) لهم (ان الله لا يأمر بالفحشاء اتقولون على الله ما لا تعلمون) انه قاله استفهام انكار (قل امر ربى بالقسط) العادل (واقموا) معطوف على معنى بالقسط اى قال اقسطوا واقموا اوقبله فاقبلوا مقدر (وجوهكم) لله (عند كل مسجد)

لكي تتعظوا (وان هذا) يعنى الاسلام (صراطى مستقيما) قائما ارضاه (فاتبعوه ولا تتبعوا السبل) يعنى اليهودية والنصرانية والمجوسية (فتفرق بكم عن سبيله) عن دينه (ذالك وصاكم به) امركم به في الكتاب (الاعلم) اتقون لكي تتقوا السبل (ثم آتينا) اعطينا (موسى الكتاب) يعنى التوراة (نما) بالامر والنهي والوعود والوعيد والثواب والعقاب (على الذى احسن) يعنى على احسان موسى ويقال على احسان موسى

أى اخلصوا له عبودكم
(وادعوه) اعبده (مخلصين
له الدين) من الشرك (كما
بدأكم) خلقكم ولم تكونوا
شيئاً (تعودون) أى يعبدكم
احياء يوم القيامة (فريقاً
منكم) هدى وفريقاً

وتبليغ رسالة ربه (وتفصيلاً
لكل شئ) يقول وبياناً
لكل شئ من الحلال
والحرام (وهدى) من
الضلالة (ورحمة) من
الاعذاب لمن آمن به (لعلهم
يلقاهم) بالبعث بعد
الموت (يؤمنون) يصدقون
(وهذا كتاب) يعنى القرآن
(أنزلناه) أنزلناه جبريل
(مبارك) فيه الرحمة والمغفرة
لمن آمن به (فاتبعوه) فاتبعوا
حلاله وحرامه وأمره ونهيه
(واتقوا) غيبه (لعلكم
ترجون) لئكى ترجوا فضلاً
نعمذوا (أن تقولوا) لئكى
لاتنقضوا بأهل مكة يوم
القيامة (انما أنزل الكتاب
على طائفتين) على أهل
دينين (من قبلنا) يعنى
اليهود والنصارى (وان كنا)
وقد كنا (عن دارتهم) عن
قراءتهم التوراة والانجيل
(لغافلين) لجاهلين (أو تقولوا)
لئكى لاتقولوا يوم القيامة
(لو أننا أنزل علينا الكتاب)
كما أنزل على اليهود والنصارى
(لكننا هدى منهم) امرع

أى قال بيان معنى أمر وقوله أقسطوا بيان معنى بالقسط وقوله أوقبله الخ التقديراً ومعطوف
على فاتبعوا حالة كونه مقدر أقبله أى قبل وأقيموا وفى قوله أوقبله داخله على فأقبلوا وقوله
مقدراً حال منه وقوله قبله معمول لمقدراً تأمل اه شيخنا وفى السمين قوله وأقيموا فيه وجهان
أظهرهما أنه معطوف على الامر المقدر رأى الذى يفضل اليه المصدر وهو بالقسط وذلك ان القسط
مصدر فهو يفضل الحرف مصدرى وفعل فالنقد بقل أمر ربي بأن أقسطوا وأقيموا وكان المصدر
يفعل لأن والـ فعل الماضى نحو وجبت من قيام زيد وخرج أى من أن قام وخرج ولأن والفعل
المضارع كقوله * لبس عباءة وتقرعنى * أى لأن ألبس عباءة وتقرع كذا يفضل لأن
وفعل الامر لأنها توصل بالصبغ الثلاث الماضى والمضارع والامر بشرط التصرف وقد تقدم
لنا تحقيق هذه المسئلة واشكالها وجوابها وهذا بخلاف ما قلنا فى الاتوصل بالامر وبخلاف كى
فانما الاتوصل الا بالمضارع فلذلك لا يفضل المصدر الى ما وفعل أمر ولا الى كى وفعل ماضٍ أو أمر
ويجوز أن يكون قولاً وأقيموا معطوفاً على أمر محذوف تقديره قل أقبلوا وأقيموا اه (قوله
عبودكم) أى صلاتكم وحينئذ فطف قوله وادعوه الخ عطف عام على خاص هـ ذاماً يناسب
صنيعه اه شيخنا (قول كما بدأكم) امامستانف لبيان بطلان اعتقادهم فى انكار البعث
فبين بطلان به بان شبه البعث بما هو معروف عندهم وهو المبدأ أى ان الذى قدر على ابتدائكم
ولم تكونوا شيئاً بقدر على اعادتك كذا فى القول الشارح ولم تكونوا شيئاً لبيان لوجه الشبه بين
الاعادة والبدء أى ان كلام من عدم لكن يقطع النظر عن المادة وهى النطفة فى البدء واما لتعليل
لقوله وأقيموا الخ أى امتثلوا ما ذكر لانه يعيدكم فيجازىكم بعملكم تأمل اه شيخنا وفى الذكر كى
قوله أى يعيدكم احياء باعادته فقبحون فالتشبيه فى مجرء الخلق بلا كيفية فلا يرد كى قال ذلك
مع أنه تعالى بدأنا ولا نطفة ثم علقه الخ والعود ليس كذلك وايضاح الجواب انه تعالى كما أوجدكم
بعد العدم كذلك يعيدكم بعده فاتشبهه فى نفس الاحياء والخلق لافى الكيفية والغريب اه وفى
السمين قوله كما بدأكم الكاف فى محل نصب ذمت لمصدر محذوف تقديره تعودون عوداً مثل
ما بدأكم وقيل تقديره تخرجون تخرجون خروجا مثل ما بدأكم ذكرهما كى والاول الباقى بلفظ الآتية
الكرمة اه (قوله فريقاً هدى) مستأنف أو حال من فاعل بدأوه والله وفريقاً الاول
معمول لهدى بعده وفريقاً الثانى معمول لمقدر من قبيل الاشتغال موافق فى المعنى على حد
زيد امررت به أى وأضل فريقاً حق عليهم الخ اه شيخنا وفى السمين قوله فريقاً هدى وفريقاً حق
عليهم الضلالة فى نصب فريقاً وجهان أـ هـ ما انه منصوب بهدى بعده وفريقاً الثانى
منصوب باضمار فعل يفسره قوله حق عليهم الضلالة من حيث المعنى والتقدير وأضل فريقاً
حق عليهم وقدره الزمخشري وخـ ذل فريقاً لغرض له فى ذلك والجلتان الفعليتان فى محل نصب
على الحال من فاعل بدأكم أى بدأكم حال كونه هادياً بفريقاً ومضللاً بفريقاً وقد مضى عنده
بعضهم ويجوز على هـ ذالوجه أيضاً ان تكون الجلتان الفعليتان مستأنفتين فالوذف على
تعودون على هذا الاعراب تأمناً بخلاف ما إذا جاعلهم حالين فالوقف على قوله الضلالة الوجه
الثانى ان ينصب فريقاً على الحال من فاعل تعودون أى تعودون فريقاً هادياً وفريقاً هادياً
عليه الضلالة وتكون الجلتان الفعليتان على هذا فى محل نصب على التبع لفريقاً وفريقاً لا بد
حينئذ من حذف عائده على الموصوف من هدى أى فريقاً هادياً ولوقدرته هـ بلنظ الافراد
لجاء اعتبار بلفظ فريقاً الا ان الاحسن هـ ادم بلفظ الجمع لمناسبة قوله وفريقاً حق عليهم

حق عليهم الضلالة انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله (أى غيره) ويحبون انهم مهتدون (يا بنى آدم خذوا زينتكم) ما يستعرونكم (عند كل مسجد) عند الصلاة والطواف (وكلوا واشربوا) ما شئتم (ولا تسرفوا) انه لا يحب المسرفين قل (انكارا عليهم) من حرم زينة الله التي اخرج لعباده من اللباس (والطيبات) المستلذات (من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا) بالاسحقاق وان شاركهم فيها غيرهم (خالصة) خاصة بهم بالرفع والنصب حال (يوم القيامة) كذلك تفصل الآيات

فيها

منهم اجابة للرسول واصوب دينا (فقد جاءكم بينة) بيان (من ربكم) يعنى الكتاب والرسول (وهدى) من الضلالة (ورجى) لمن آمن به (فن اظلم) اعتى وأجرأ على الله (من كذب بآيات الله) محمد عليه السلام والقرآن (وصدق عنها) أعرض عنها (سجزي) الذين يصدفون عن آياتنا يعرضون عن محمد عليه السلام والقرآن (سوء العذاب) شدة العذاب

والوقف حينئذ على قوله الضلالة ويؤيد اعراجه حال اقراءه أبنى بن كعب تعودون فريقين فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة وفريقين نصب على الحال وفريقا وفريقا بديل او منصوب باضمار أعنى على القطع ويجوز ان ينصب فريقا الاول على الحال من فاعل تعودون وفريقا الثانى نصب باضمار فعل بفسره حق عليهم الضلالة كما تقدم تحقيقه فى كل منهما اه (قوله حق عليهم الضلالة) أى ثبت فى الازل وقوله انهم اتخذوا تعليل لقوله حق عليهم الخ والفريق مهتدون المعنى اه شيخنا وفى القاموس والفرقة بالكسر الطائفة من الناس والجمع فرق والفريق كأمير أثره والجمع أفرقاء وأفرقة وفروق اه (قوله ويحبون انهم مهتدون) معطوف على اتخذوا والحوال منه ودلت هذه الآية على ان مجرد الظن والحسبان لا يكتفى فى صحة الدين بل لابد من الجزم والقطع لانه تعالى ذم المكفاريانهم يحبون كونهم مهتدين ولو لان هذا الحساب مذموم لما ذمهم بذلك ودلت أيضا على ان كل من شرع فى باطل فهو مستحق للذم سواء حسب كونه هدى أو لم يحسب ذلك اه كرخى (قوله يا بنى آدم الخ) قال ابن عباس كان العرب يطوفون بالبيت عراة جال بالانهار والنساء بالليل يقولون لا تطوف فى ثياب عصينا الله فيها فنزل يا بنى آدم الخ وقولوا وكلوا الخ قال الكلبى كانت بنو عامر لا ياكلون فى أيام حجهم الا فتونا ولا ياكلون لحوا ولا دسما يظلمون بذلك فهم المسلمون ان يقولوا كفعلهم فنزل وكلوا واشربوا بغير اللحم والدسم اه خازن (قوله عند الصلاة والطواف) غرضه تفسير المسجد بالصلاة والطواف كما صرح به غيره فلو أسقط لفظ عند لكان أوضح اه (قوله ولا تسرفوا) أى بغير الحلال أو بالتعدى الى الحرام أو بالاغراط فى الطعام اه أبو السعود (قوله قل من حرم الخ) أى قل لهؤلاء الجاهلة من العرب الذين يطوفون بالبيت عراة والذين يحرمون على أنفسهم فى أيام الحج اللحم والدسم اه خازن (قوله انكارا عليهم) أى وتوبيخا وإذا كان لا انكار فلا جواب له اذ لا يراد به استعلام ولد لك نسب مكى الى الوهم فى زعمه أن قوله قل هي للذين آمنوا الخ جوابه اه كرخى (قوله زينة الله التي اخرج) أى من الثياب كالقطن والسكتان ومن الحيوان كالحرير والصوف ومن المعادن كالدرع اه أبو السعود (قوله لعباده من اللباس) هو ما عليه ابن عباس وأكثر المفسرين والمراد ما يستعراة امورة وقيل من جميع أنواع الزينة فيدخل فيه جميع أنواع الملابس ويدخل تحته تنظيف البدن من جميع الوجوه وهذا ناظر الى عموم اللفظ لالى خصوص السبب اه كرخى (قوله قل هي للذين آمنوا) الضمير عائذ على الزينة من الثياب والطيبات من الرزق لكن على وجه أعم بأن يراد بها الأعم من الدينونة والآخرة لاجل ان يصح الاخبار عنها بقوله للذين آمنوا فى الحياة الدنيا وبقوله خالصة يوم القيامة اه (قوله للذين آمنوا) أى غير خالصة لهم لانه يشركهم فيها المشركون وقوله خالصة أى لا يشركهم فيها أحد لانه لاحظ للمشركين يوم القيامة فى الطيبات من الرزق ولا من الثياب اه خازن (قوله بالاستحقاق) أى الاصلى وهذا جواب كبره أخبر عن الزينة والطيبات بانهم الذين آمنوا فى الحياة الدنيا مع ان المشاهد أنهم ما غير الذين آمنوا أكثر وأدوم وحاصل الجواب أن فى الآية اضممارا تقديره قل هي للذين آمنوا غير خالصة فى الحياة الدنيا خالصة للذين آمنوا فى يوم القيامة ففى لهم اصاله ولا كفار بما لقوله ومن كفر فأتهمه قلبه لانه اضطره الى عذاب النار اه كرخى (قوله بالرفع) أى على انه خبر ثان وقوله حال أى من الضمير المستكن فى الخبر المحذوف أى هي كائنه لهم فى الدنيا حال كونها خالصة يوم القيامة

مثل ذلك التفصيل (لقوم يعلمون) أى يعلمون ان الله واحد لا شريك له فاحلوا حلاله وحرموا حرامه اه خازن (قوله قل انما حرم الخ) أى قل للشركين الذين يتعدون من ثبوتهم في الطواف والذين يحرمون اكل الطيبات ان الله لم يحرم ما تحرمونه بل أحله وانما حرم الفواحش الخ اه خازن (قوله المعصية) أى فهو عطف عام على خاص والثلاثة بعده معطوفة عليه عطف خاص على عام لمزيد الاعتناء بها اه شيخنا (قوله وان تشركوا بالله) أى تسووا به في العبادة وقوله ما لم أى لها أو معبودا لم ينزل به الخ (قوله وغيره) كتحليل ما لم يحل والاحاد في صفاته وقوله لم الله أمرنا بها اه (قوله مدة) أى مدة العمر من أولها الى آخرها وقوله فاذا جاء اجاهم أى آخر هذه المدة فذلك اطهر لاختلاف الاجل في الموضوعين والاجل يطلق على كل من مدة العمر بتمامها وعلى الجزء الاخير منها وفي المصباح أحل الشيء مدته ووقته الذي يحل فيه وهو مصدر أجل الشيء أحل من باب تعب وأجل أجولا من باب قد لغة وأجلته تأجيله لا جعلت له أجلا والآجال جمع أجل مثل سبب وأسباب اه (قوله فاذا جاء اجلهم) أى أحل كل واحد اندرج تحت الامه وقوله ساعة أى شيئا قليلا من الزمان فهى مثل يضرب لغاية القلة من الزمان اه أبو السعود (قوله لا يستأخرون عنه) جواب اذا والمضارع المنفى بلا اذا وقع جوابا لاذا في الظاهر جازان يتلقى بالفاء وان لا يتلقى بها قال الشيخ وينبغي ان يعرف ان بين الفاء والفعل بعدها اسماء مضافه لتفسير الجملة اسمية ومضى كانت كذلك وجب ان تتلقى بالفاء واذا الفجائية وساعة نصب على الظرف وهى مثل في قوله الزمان اه سمين (قوله ولا يستقدمون) هذا مستأنف معناه الاخبار بانهم لا يستقدمون اجلهم المضروب لهم بل لا بد من استيفائهم اياه كما أنهم لا يتأخرون عنه أقل زمان وقال الحوفي وغيره انه معطوف على لا يستأخرون وهذ لا يجوز لان اذا انما يترب عليها وعلى ما بعده الامور المستقبلة لا الماضية والاستقدام بالنسبة الى محيى الاجل متقدم عليه فكيف يترب عليه ويصير هذا من باب الاخبار بالضرورات التى لا يحهل أحد معناها فيصير نظير قولك اذا قت فيما يأتى لم يتقدم قيامك فيما مضى ومعلوم أن قيامك في المستقبل لم يتقدم قيامك هذا وقال الواحدى ان قيل ما معنى هذا مع استحالة التقدم على الاجل وقت حدوثه وكيف يحسن التقديم مع هذا الاصل قيل هذا على المقاربة نقول جاء الشتاء اذا قرب وقته ومع مقاربة الاجل يتصور التقدم وان كان لا يتصور مع الانقضاء والمعنى لا يستأخرون عن آجالهم اذا انقضت ولا يستقدمون عليها اذا قابرت الانقضاء قلت هذا بناء منه على أنه معطوف على لا يستأخرون وهو ظاهر اقوال المفسرين اه سمين وعبارة الذكر حى قوله ولا يستقدمون معطوف على الجملة الشرطية لا على جواب الشرط اذ لا يصح ترتيبه على الشرط أو استئناف لان اذا الشرطية لا يترب عليها الا المستقبل أى فلا يترب على محيى الاجل الواحد الامس متقبل والاستقدام سابق فالوجه انقطاع لا يستقدمون عن الجواب استئنافا كما حققه التفاتنى وقال هنا وفى سائر المواضع بالفاء الا فى بونس فبحذفها لان مدخوله فى غير بونس جملة معطوفة على أخرى مصدرية بالواو وبينهما اتصال وتعليق بخس الاتيان بالفاء الدالة على التعليق بخلاف ما فى بونس اه وقال أبو السعود معطوف على الجواب لكن لا لبيان انتفاء التقدم مع امكانه فى نفسه كالتأخير لتمامه فى انتفاء التأخير نظمه فى سلك المستحيل عقلا اه وقال القارى وحاصل كلام القاضى أن هذا بمنزلة المثل أى لا يقصد من مجموع الكلام الا ان الوقت يقرر لا يتغير ولا يتبدل اه وهو نظير

مثل ذلك التفصيل (لقوم يعلمون) أى يعلمون ان الله واحد لا شريك له فاحلوا حلاله وحرموا حرامه اه خازن (قوله قل انما حرم الخ) أى قل للشركين الذين يتعدون من ثبوتهم في الطواف والذين يحرمون اكل الطيبات ان الله لم يحرم ما تحرمونه بل أحله وانما حرم الفواحش الخ اه خازن (قوله المعصية) أى فهو عطف عام على خاص والثلاثة بعده معطوفة عليه عطف خاص على عام لمزيد الاعتناء بها اه شيخنا (قوله وان تشركوا بالله) أى تسووا به في العبادة وقوله ما لم أى لها أو معبودا لم ينزل به الخ (قوله وغيره) كتحليل ما لم يحل والاحاد في صفاته وقوله لم الله أمرنا بها اه (قوله مدة) أى مدة العمر من أولها الى آخرها وقوله فاذا جاء اجاهم أى آخر هذه المدة فذلك اطهر لاختلاف الاجل في الموضوعين والاجل يطلق على كل من مدة العمر بتمامها وعلى الجزء الاخير منها وفي المصباح أحل الشيء مدته ووقته الذي يحل فيه وهو مصدر أجل الشيء أحل من باب تعب وأجل أجولا من باب قد لغة وأجلته تأجيله لا جعلت له أجلا والآجال جمع أجل مثل سبب وأسباب اه (قوله فاذا جاء اجلهم) أى أحل كل واحد اندرج تحت الامه وقوله ساعة أى شيئا قليلا من الزمان فهى مثل يضرب لغاية القلة من الزمان اه أبو السعود (قوله لا يستأخرون عنه) جواب اذا والمضارع المنفى بلا اذا وقع جوابا لاذا في الظاهر جازان يتلقى بالفاء وان لا يتلقى بها قال الشيخ وينبغي ان يعرف ان بين الفاء والفعل بعدها اسماء مضافه لتفسير الجملة اسمية ومضى كانت كذلك وجب ان تتلقى بالفاء واذا الفجائية وساعة نصب على الظرف وهى مثل في قوله الزمان اه سمين (قوله ولا يستقدمون) هذا مستأنف معناه الاخبار بانهم لا يستقدمون اجلهم المضروب لهم بل لا بد من استيفائهم اياه كما أنهم لا يتأخرون عنه أقل زمان وقال الحوفي وغيره انه معطوف على لا يستأخرون وهذ لا يجوز لان اذا انما يترب عليها وعلى ما بعده الامور المستقبلة لا الماضية والاستقدام بالنسبة الى محيى الاجل متقدم عليه فكيف يترب عليه ويصير هذا من باب الاخبار بالضرورات التى لا يحهل أحد معناها فيصير نظير قولك اذا قت فيما يأتى لم يتقدم قيامك فيما مضى ومعلوم أن قيامك في المستقبل لم يتقدم قيامك هذا وقال الواحدى ان قيل ما معنى هذا مع استحالة التقدم على الاجل وقت حدوثه وكيف يحسن التقديم مع هذا الاصل قيل هذا على المقاربة نقول جاء الشتاء اذا قرب وقته ومع مقاربة الاجل يتصور التقدم وان كان لا يتصور مع الانقضاء والمعنى لا يستأخرون عن آجالهم اذا انقضت ولا يستقدمون عليها اذا قابرت الانقضاء قلت هذا بناء منه على أنه معطوف على لا يستأخرون وهو ظاهر اقوال المفسرين اه سمين وعبارة الذكر حى قوله ولا يستقدمون معطوف على الجملة الشرطية لا على جواب الشرط اذ لا يصح ترتيبه على الشرط أو استئناف لان اذا الشرطية لا يترب عليها الا المستقبل أى فلا يترب على محيى الاجل الواحد الامس متقبل والاستقدام سابق فالوجه انقطاع لا يستقدمون عن الجواب استئنافا كما حققه التفاتنى وقال هنا وفى سائر المواضع بالفاء الا فى بونس فبحذفها لان مدخوله فى غير بونس جملة معطوفة على أخرى مصدرية بالواو وبينهما اتصال وتعليق بخس الاتيان بالفاء الدالة على التعليق بخلاف ما فى بونس اه وقال أبو السعود معطوف على الجواب لكن لا لبيان انتفاء التقدم مع امكانه فى نفسه كالتأخير لتمامه فى انتفاء التأخير نظمه فى سلك المستحيل عقلا اه وقال القارى وحاصل كلام القاضى أن هذا بمنزلة المثل أى لا يقصد من مجموع الكلام الا ان الوقت يقرر لا يتغير ولا يتبدل اه وهو نظير

(باني آدم اما) فيه ادغام
 ون ان الشرطية في ما
 المزيدة (يا تينكم رسل
 منكم يقصون عليكم آياتي
 فن اتق) الشرك (واصلح)
 هم له (فلا خوف عليهم
 ولا هم يحزنون) في الاشوة
 (والذين كذبوا باياتنا
 واستكبروا) نكبروا (عنها)
 فلم يؤمنوا بها (اولئك اصحاب
 النار هم فيها خالدون فن)
 اى لاحد (اعلم من افترى
 على الله كذبا) بنسبة
 الشريك والولد اليه (او كذب
 باياته) الله - رآن (اولئك
 ينالهم) نصيبهم (نصيبهم)
 حظهم (من الكتاب) مما
 كتب لهم في اللوح المحفوظ
 من الرزق والاجل وغير
 ذلك

وهم

لانه لا يقبل من كان كافرا
 ايمان ولا عمل ولا توبة اذا
 اسلم في حين رايها الا من
 كان صغيرا يومئذ او مولودا
 بعد ذلك فانه ان ارتد بعد
 ما طلع الشمس من مغربها
 ثم اسلم قبل منه ومن كان
 يومئذ مؤمنا من انفا فتب من
 الذنوب قبل منه يقول من
 كان يومئذ مؤمنا من انفا
 فتب او صغيرا او مولودا بعد
 ذلك فانه ينفع ايمانهم
 وتوبتهم وعملهم (قل يا محمد
 لاهل مكة (انتظروا) يوم
 القيامة (انما تنتظرون)

قولهم الزمان - لو حامض يعني فالجزء مجموع الامرين لا كل واحد على حدة تأمل اه شينا
 (قوله اما يا تينكم رسل منكم) انما قال رسل بلفظ الجمع وان كان المراد به واحد وهو النبي
 صلى الله عليه وسلم لانه خاتم الانبياء وهو رسل الى كافة الخلق فذكره بلفظ الجمع على سبيل
 التعظيم فعلى هذا يكون الخطاب في قوله باني آدم لاهل مكة ومن يلحق بهم وقيل اراد جميع
 الرسل وعلى هذا فخطاب في قوله باني آدم عام في كل بني آدم وانما قال منكم يعني من جنسكم
 ومثلكم من بني آدم لان الرسول اذا كان من جنسهم كان اقرب لغيرهم وثابت للجمعة عليهم
 لانهم يعرفونه ويعرفون احواله فاذا اتاهم بما لا يلقى بقدرة او بقدرة امثاله علم ان ذلك الذي
 اتى به معجزته وحجة على من خالفه اه خازن (قوله فن اتق الخ) هذه الجملة الشرطية اى
 مجموع الشرط والجزاء جواب للشرط السابق اه وبعبارة الصريح قوله فن اتق واصح لم
 ان تكون من شرطية وان تكون موصولة فان كان الاول كانت هي وجوابها جوابا للشرط
 الاول وهي مستقلة بالجواب دون الجملة التي بعدها وهي والذين كذبوا وان كان الثاني كانت
 هي وخبرها والجملة المشار اليها كلاهما - ما جوابا للشرط كانه قسم جواب قوله اما يا تينكم الى
 متق ومكذب ولكن لا بد من تقدير رابط بين هذه الجملة وبين الجملة الشرطية والنقد يرفق
 اتق منكم والذين كذبوا منكم انتهت وما سلكه من التوزيع غير لازم بل يصح جعل مجموع
 الجملة جوابا سواء جعلت من شرطية او موصولة وقد جرى احواله - عود على اها شرطية وان
 الجواب مجموع الشرطية والجملة ومثله البيضاوي وايراد الانقضاء في الاول للايمان بان مدار
 الفلاح ليس مجرد عدم التكذيب بل هو الانتقاء والاحتساب وادخال الغناء في الجزء الاول دون
 الثاني للبالغة في الوعد والمساحة في الوعيد اه كرخي (قوله فلا خوف عليهم) فيه مراعاة
 معنى من بعد مراعاة لفظها اه (قوله فلم يؤمنوا بها) اشارة الى ان قوله عنها على حذف مضاف
 اه (قوله ينالهم) اى في الدنيا (قوله مما كتب لهم في اللوح المحفوظ الخ) عبارة الخازن
 واختلفوا في ذلك النصيب على قولين احدهما ان المراد به العذاب المعين لهم في الكتاب ثم
 اختلافه وفيه فقال الحسن والسدي ما كتب لهم من العذاب وقضى عليهم من سواد الوجوه
 وزرقة العيون وقال ابن عباس في رواية عنه كيف عن افترى على الله كذا ان وجهه اسود وقال
 الزجاج هو المذكور في قوله فاندركم نار اتلظى وقوله اذا اغلغلت في اعناقهم فهذه الاشياء هي
 نصيبهم من الكتاب على قدر ذنوبهم في كفرهم والقول الثاني ان المراد ما نصيب المذكور في
 الكتاب هو شئ سوى العذاب ثم اختلفوا فيه فقال ابن عباس رضى الله عنه ما في رواية اخرى
 عنه من عمل خير او حوز به ومن عمل شر او حوز به وقال قتادة جزاء اعمالهم التي عملوها وقيل
 معنى ذلك ينالهم نصيبهم مما وعدوا في الكتاب من خير او شر قال مجاهد والضحاك وهو رواية
 عن ابن عباس ايضا وقال الربيع بن انس ينالهم ما كتب لهم في الكتاب من الرزق وقال
 محمد بن كعب القرظي عمله وزرقة وعمره وقال ابن زيد ينالهم نصيبهم من الكتاب من الاعمال
 والارزاق والاعمال فاذا فرغ هذا جاءتهم رسلنا بتوفيقهم وسمع الطبري هذا القول الاخير وقال
 ان الله تعالى اتبع ذلك بقوله حتى اذا جاءتهم رسلنا بتوفيقهم فبان ان الذي ينالهم هو ما قدر
 لهم في الدنيا فاذا فرغ توفيقهم رسل ربهم قال الامام نحر الدين رحمه الله تعالى وانما حصل
 الاختلاف لان لفظ النصيب محتمل لكل الوجوه وقال بعض المحققين حملة على الله - مر والرزق
 اولى لانه تعالى بين انهم وان باغوا ذلك المانع العظيم فانه ليس بما نفع ان ينالهم ما كتب لهم

(حتى اذا جاءتهم رسلنا)

الملائكة (يتوفونهم قالوا)

لهم تبكيتم) ايضا كنتم

تدعون (تبدون) من دون

الله قالوا اضلوا) غابوا (عنا)

فلم نرهم (وشهدوا على

انفسهم) عند الموت (انهم

كانوا كافرين قال) تعالى

لهم يوم القيامة (ادخلوا

في) جملة (أم قد خلت من

قبلكم من الجن والانس

في النار) متعلق بادخلوا

(كلما دخلت منه) النار

بكم العذاب يوم القيامة وقبل

يوم القيامة ويقال قل يا محمد

انظروا هلاكني انا منتظرون

لهلاككم (ان الذين فرقوا

دينهم) تركوا دينهم دين

آبائهم ويقال اقرارهم يوم

الميثاق وان قرأت فرقوا

بتشديد الراء يعني شتوا

دينهم أي اختلفوا في دينهم

(وكافوا شيعا) صاروا فرقا

اليهودية والنصرانية

والمجوسية (است منهم) من

قتلهم (في شيء) ثم أمر بعد

ذلك بقتلهم ويقال ليس

بذلك توبتهم ولا عذابهم

(انما أمرهم) بذلك (الى

الله ثم ينبتهم) يخبرهم (بما

كانوا يفعلون) من الخير

والشر (من جاء بالحسنة)

مع التوحيد (فله عشر

أمثلهما ومن جاء بالسبيئة)

بالشرك بالله (فلا يجزي

من رزق وعمر نقصا من الله تعالى لكي يصلحوا ويتوبوا اه (قوله حتى اذا جاءتهم رسلنا) حتى
هذه غاية وتقدم لك الكلام عليها غير مرة هل هي جارة أو حرف ابتداء وتقدم عبارة الرحمن شري
فيها واختلغا وفيها اذا كانت حرف ابتداء ايضا هل هي جارة جارة وتعلق بما قبلها تعلق
حرف الجر من حيث المعنى لامن حيث اللفظ والجملة به دها في محل جر أوليست بجارة بل هي
حرف ابتداء فقط غير جارة وان كان معناها الغاية خلاف الاول قول ابن درستويه والثاني
قول الجمهور وقوله يتوفونهم في محل نصب على الحال وكتبت ايضا متصلة وحققها الانفصال لان
ما هو صولة اذا التقدر ابن الذين تدعونهم ولذلك كتب ان ما توعدون لا ت من نفس لا وانما
الله متصلا اه سمين (قوله أي الملائكة) أي الموكلون بقبض الارواح أو الملائكة الموكلون
بادخالهم النار في انقام قولان ذكرهما الخازن ونفسه حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم يعني حتى
اذا جاءت هؤلاء الذين يفترون على الله الكذب رسلنا يعني ملك الموت وأعوانه لقبض ارواحهم
عند استكمال اعمارهم وأرزاقهم لان لفظ الوفاة يفيد هذا المعنى قالوا يعني قال الرسل وهم الملائكة
ابن ما كنتم تدعون من دون الله وهذا سؤال توبيخ وتقرير وتبكيك لا سؤال استعلام والمعنى
ابن الذين كنتم تبدونهم من دون الله ادعواهم ليدفعوا عنكم ما تزل بكم وقيل ان هذا يكون في
الآخرة والمعنى حتى اذا جاءتهم رسلنا يعني ملائكة العذاب يتوفونهم يعني يستوفون عددهم عند
حشرهم الى النار قالوا ابن ما كنتم تدعون يعني شركاء وأولياء تبدونهم من دون الله فادعواهم
ليدفعوا عنكم ما جاءكم من أمر الله اه (قوله ايضا كنتم تدعون) أي ابن الآلهة التي كنتم
تدعون أي تبدونهم من دون الله فيمنعونكم منها اه كرخي (قوله قالوا اضلوا عنا) جواب من
حيث المعنى لامن حيث اللفظ وذلك أن السؤال انما وقع عن مكان الذين كانوا يدعونهم من
دون الله ولو جاء الجواب على نسق السؤال لقبل هم في المكان الفلاني وانما المعنى ما فعل معبودكم
ومن كنتم تدعونهم فاجابوا بانهم ضلوا عنهم وغابوا اه كرخي (قوله فلم نرهم) أي مع شدة
احتياجنا اليهم في هذا الوقت فلم ينفعونا وقت الاحتياج اليهم اه شيخنا (قوله وشهدوا على
انفسهم) يحتمل أن يكون معطوفا على قالوا فيكون من جملة جواب السؤال ويحتمل أن يكون
استئنافا اخبارا من الله تعالى باقرارهم على انفسهم بالكفر كذا في البحر وأورد عليه أنه اذا
عطف على قالوا يكون جوابا وهو لا يصح أن يكون جوابا اذ لو كان جوابا لكان من مقوله لم
ولا تعارض بين هذا وبين قوله والله ربنا ما كنا مشركين لانه من طوائف مختلفة أو في مواقف
وأوقات مختلفة اه شهاب (قوله عند الموت) يشير به الى أن المراد بالرسول ملائكة الموت وقد
عرفت من عبارة الخازن أنه أحد قولين اه (قوله قال تعالى لهم) أي هؤلاء الذين افتروا
على الله الكذب وجعلوا له شركاء اه خازن (قوله في جملة أم) ظرفية مجازية أي ادخلوا
حال كونكم في أم أي في غمارهم وعدادهم والظاهر أن هذه الحال منتظرة اذ مصيرهم في غمار
الأم انما هو بعد تمام الدخول وذلك لان الأم المذكورة قد سبقتهم في الدخول فلا يصح يرون
في غمارها الا بعد الدخول اه شيخنا (قوله في أم) المراد بهم الجماعات والاحزاب وأهل المال
وقوله قد خلت من قبلكم وقوله من الجن والانس نفوت ثلاثة لانه لا م كما صرح به السمين
(قوله متعلق بادخلوا) عبارة السمين قوله في أم يجوز أن يتعلق بقوله في أم وقوله في النار كلاهما
بادخلوا فيجب الاعتراض المشهور وهو كيف يتعلق حرفا جرة بهذا اللفظ والمعنى يعمل واحد
فيجاب باحد وجهين اما أن في الاولى ليست للظرفية بل للامعية كأنه قيل ادخلوا في أم أي

(لغت أختها) للشي قبلها
اضلالها بها (حتى اذا
اداركوا) تلاحقوا فيها
جميعا قالت اخراهم) وهم
الاتباع (لاولاهم) اى
لاجلهم وهم المتبعون
(ربنا هؤلاء أضلونا فاتهم
عذابا

الاضلالها) يعنى النار (وهم
لا يظلمون) لا ينقص من
حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم
(قل) محمد لاهل مكة
واليهود والنصارى (اننى
هدانى ربى) اكرمى ربى
بدينه وامرني أن ادعو الخلق
ويقال بينى ربى كيف
ادعو الخلق (الى صراط
مستقيم ديناقبما) صدقا
(ملة ابراهيم) دين ابراهيم
(حنيفا) مسلما (وما كان
من المشركين) مع المشركين
على دينهم (قل) يا محمد ان
صلوني الصلوات الخمس
(ونسكى) ديني وسجتي
وذيبحتي وعبادتي (ومحمي
ومعاني لله) في الدنيا في طاعة
الله ورضاه (رب العالمين)
سيد الجن والانس (لا شريك
له وبذلك امرت وأنا اول
المسلمين) المحاصيين بالعبادة
والتوحيد (قل) يا محمد
(اغبر الله ابني ربا) اعمر ربا
(دهور ب كل شئ) باثنت منه
(ولا تكسب كل نفس) من
الذنوب (الاعليها) عقوبة

مصابين لهم في الدخول وقد تأتى في معنى مع كقوله تعالى ويقاورون عن سيئاتهم في أصحاب
الجنة وأما بيان في النار يدل من قوله في أم وهو يدل اشتمال كقوله أصحاب الاخدود النار
فان النار يدل من الاخدود كذلك في النار يدل من أم باعادة العامل يدل اشتمال وتكون
الظرفية الاولى مجازا لان الام ليس واطروفا لهم حقيقة وانما المعنى ادخلوا في جملة أم اه (قوله
لغت أختها) اى في الدين (قوله انى قبلها) اى في الدخول اوفى التلبس بذلك الدين فيلعب
المشركون المشركين واليهود واليهود والنصارى والصابئون الصابئين والمجوس
المجوس اه خازن وقول الشارح لاضلالها سيئاتهم بالاحتمال الثاني (قوله - تنى اذا ادركوا)
اى تداركوا اى تلاحقوا في النار اه يصفى وقوله اى تداركوا تفسيره لبيان أصله اى أصله
تداركوا فاذا غمت الناء في الدال بعد قلبها دالا وتسكينها تم اجتمعت همزة الوصل وقوله تلاحقوا
بيان لمعناه اى لحق بعضهم بعضا وادركه اه شهاب وفي السمين قال مكى ولا يستطاع اللفظ بوزنها
مع ألف الوصل لانك ترد الزائد أصليا فتقول افاعلوا فتصير ناء تفاعل فاء لا دغماها في فاء
الفعل وذلك لا يجوز فان وزنها على الأصل فقلت تفاعلوا جاز قلت هـ الذي ذكره من كونه
لا يمكن وزنه الا بالاصل وهو تفاعلوا ممنوع وقوله لانك ترد الزائد أصليا قلنا لا يلزم ذلك لان زنه
بلفظه مع همزة الوصل ونأى بناء التفاعل بلفظها فتقول وزن اذاركوا التفاعل فاء لا دغماها في فاء
اعتبارا بأصلها لا بما صارت اليه حال الادغام وهـ هذه المسئلة تصوعلى فظيرتها وهى أن ناء
الافتعال اذا أبدلت الى حرف مجانس لما بعدها كما تبدل طاء أودالا في نحو اطرير واضطرير
وازدجر اذا وزن ما هي فيه قالوا تلفظ في الوزن باصل ناء الافتعال ولا تلفظ بما صارت اليه من
طاء أودال فنقول وزن اضطرير افتعل لا اقطع ووزن ازدجر افتعل لا افدعل فكذلك نقول
هنا وزن اذاركوا تفاعلوا فلا فرق بين ناء الافتعال والنفعال في ذلك اه (قوله قالت
اخراهم لا ولاهم) قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى قال آخر كل أمة لا أولها وقال السدي قالت
آخرهم الذين كانوا في آخر الزمان لا ولاهم الذين شرعوا لهم ذلك الدين وقال مقاتل يعنى قال
آخرهم دخولا النار وهم الاتباع لا ولاهم دخولا وهم القادة لان القادة يدخلون النار أولا اه
خازن وأخراهم وأولاهم يحتمل أن يكون فعلى أنشأ فاعل الذى للفاضلة والمعنى على هـ هذا كما قال
الزمخشري أخراهم منزلة وهم الاتباع والسفلة لا ولاهم منزلة وهم القادة والسادة والرؤساء
ويحتمل أن تكون أخرى بمعنى آخره تأنيث آخر مقابل أول لا تأنيث آخر الذى للفاضلة كقوله
ولا تز وازرة وزر أخرى والفرق بين أخرى بمعنى أخرى وبين أخرى تأنيث آخر بمنزلة أفعلى للفضيل
ان التاني للفضيل لا تدل على الانتهاء كما لا يدل عليه مذكر هـ لذلك يعطف أمثاله عليه في نوع
واحد تقول مررت بامرأة وأخرى وأخرى كما تقول برجل وآخر وآخر وهذه تدل على الانتهاء كما
يدل عليه مذكر هـ ولذلك لا يعطف أمثاله عليه ولان الاولى تفيد افادة غير وهذه لا تفيد افادة
غير والظاهر في هذه الآية الكريمة انهم ما يستعملون للفضيل بل لما ذكرت لك اه سمين (قوله
اى لاجلهم) عبارة السمين قوله لا ولاهم اللام للتعليل اى لاجلهم ولا يجوز أن تكون انى
للتبليغ كفى في قولك قلت لزيد افعلى قال الزمخشري لان خطابه مع الله لا معهم وقد بسط
القول قبله في ذلك الزجاج فقال والمعنى قالت أخراهم ياربنا هؤلاء أضلونا لا ولاهم فذكر نحوه
قلت وعلى هذا فاللام الثانية في قوله أولاهم لا أخراهم يجوز أن تكون للتبليغ لان خطابه مع
معهم بدليل قوله فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون اه (قوله

ضعفاهما ضعفا) أشار به إلى أن المراد بالضعف هنا ضعف الشيء وزادته إلى ما لا ينتهي
 لا الضعف بمعنى مثل الشيء مرة واحدة اه كرخي وفي السمين قوله ضعفاهما قال أبو عبيدة الضعف
 مثل الشيء مرة واحدة وقال الأزهرى ما قاله أبو عبيدة هو ما يستعمله الناس في مجازي كلامهم
 والضعف في كلام العرب المثل إلى ما زاد ولا يقتصر به على مثين بل تقول هذا ضعفه أى مثله
 وثلاثة أمثاله لأن الضعف في الأصل زيادة غير محصورة لا ترى إلى قول الله تعالى فأولئك لهم
 جزاء الضعف لم يرد به مثالا ولا مثلين وأول الأشياء ما به أن يجعل عشرة أمثاله كقوله تعالى من جاء
 بالحسنة فله عشر أمثالها فقل الضعف محصور وهو المثل وأكثره غير محصور اه (قوله عذاب
 منضعف) أى إلى غير نهاية أما القادة فكفرهم وتضليلهم وأما الاتباع فكفرهم وتقليد هم اه
 كرخي (قوله بالباء والتاء) أى ولكن لا يعلمون أى الفريقان وقوله والتاء أى خطابا لآخرهم
 اه شيخنا وفى السمين قراءة العامة بقاء الخطاب أما خطا بالسائلين وأما خطا بالاهل الدنيا أى
 وإسكن لا تعلمون ما أعد من العذاب لكل فريق وقرا أبو بكر عن عاصم بالقيمة فيجتمعل أن
 يكون الضمير عائدا على الطائفة السائلة تضعيف العذاب أو على الطائفتين أى لا يعلمون قدر
 ما أعد لهم من العذاب اه (قوله وثالث أولاهم لآخرهم) أى مشافهة ومخاطبة لها اه (قوله
 فما كان لكم) أى فى الدنيا علم ما من فضل أى فقد ثبت أن لفضل لكم علينا وأنا وإياكم سياتر
 فى الضلال واستحقاق العذاب اه أبو السعود فهذا رد لقول الطائفة الأخرى هؤلاء أضلونا وفى
 السمين المعنى انتفى أن عليهم للسفلة فضلا فى الدنيا بسبب اتباعهم إياهم وموافقهم لهم فى
 الكفر أى اتباعكم أنا وأعدم اتباعكم سواء لأنكم كنتم فى الدنيا عندنا أقل من أن يكون لكم
 علينا فضل باتباعكم بل كفرتم اختيارا لا أنا حملناكم على الكفر أحبارا اه (قوله لم تكفروا
 بسببنا) أى بل كنتم باختياركم فلا دخل لنا فى كفركم اه شيخنا (قوله قال تعالى لم الخ) هذا
 أحد دواين والآخر أنه من قول القادة للاتباع كما فى الخازن ونفسه فذوقوا العذاب هذا يجتمعل
 أن يكرن من قول القادة للاتباع والامة الأولى للآخرى التى بعدهما ويجتمعل أن يكون من قول
 الله تعالى يعنى بقول الله للجميع فذوقوا العذاب الخ اه (قوله لا تنفخ لهم) قرأ أبو عمرو ولا تنفخ
 بضم التاء من فوق والتخفيف والاخوان بالياء من تحت والتخفيف أيضا والباقون بالتأنيث
 والتسديد فالتأنيث والتذكير باعتبار الجمع والجماعة والتخفيف والتضعيف باعتبار التذكير
 وعدمه والتضعيف هنا أوضح لكثرة الممتنع وهو فى هذه القراءة آت مبنى للقول اه سمين
 (قوله اذا عرج بارواحهم) أى أبواب أعينهم وأعمالهم كما هو شأن أرواح المؤمنين وأدعيتهم
 وأعمالهم اه كرخي (قوله فيه بطها إلى سجين) عبارة المحلى فى سورة المطففين لى سجين قبيل
 هو كتاب جامع لأعمال الشياطين والكفرة وقبيل هو مكان أسفل الأرض السابعة وهو محل
 ابليس وجنوده وقوله لى علمين قبل هو كتاب جامع لأعمال الخير من الملائكة ومؤمنى الثقلين
 وقبيل هو مكان فى السماء السابعة تحت العرش اه (قوله كما ورد فى حديث) عبارة القرطبي
 جاءت بذلك أخبار صحاح ذكرناها فى كتاب التذكرة منها حديث البراء بن عازب وفيه فى قبض
 روح الكافر قال ويخرج مع هاريج كأنه جيفة وجدت على وجه الأرض فيصعدون بها
 فلا يعرفون على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الحبيشة فيقولون فلان بن فلان باقى
 أممائه التى يسمى بها فى الدنيا حتى يفتنوا بها إلى السماء الدنيا فيسبغون فلا يفتح لهم ثم قرأ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنفخ لهم أبواب السماء اذا دعوا قاله مجاهد والنحنى انتهت

ضعفاهما ضعفا) أشار به إلى أن المراد بالضعف هنا ضعف الشيء وزادته إلى ما لا ينتهي
 لا الضعف بمعنى مثل الشيء مرة واحدة اه كرخي وفي السمين قوله ضعفاهما قال أبو عبيدة الضعف
 مثل الشيء مرة واحدة وقال الأزهرى ما قاله أبو عبيدة هو ما يستعمله الناس في مجازي كلامهم
 والضعف في كلام العرب المثل إلى ما زاد ولا يقتصر به على مثين بل تقول هذا ضعفه أى مثله
 وثلاثة أمثاله لأن الضعف في الأصل زيادة غير محصورة لا ترى إلى قول الله تعالى فأولئك لهم
 جزاء الضعف لم يرد به مثالا ولا مثلين وأول الأشياء ما به أن يجعل عشرة أمثاله كقوله تعالى من جاء
 بالحسنة فله عشر أمثالها فقل الضعف محصور وهو المثل وأكثره غير محصور اه (قوله عذاب
 منضعف) أى إلى غير نهاية أما القادة فكفرهم وتضليلهم وأما الاتباع فكفرهم وتقليد هم اه
 كرخي (قوله بالباء والتاء) أى ولكن لا يعلمون أى الفريقان وقوله والتاء أى خطابا لآخرهم
 اه شيخنا وفى السمين قراءة العامة بقاء الخطاب أما خطا بالسائلين وأما خطا بالاهل الدنيا أى
 وإسكن لا تعلمون ما أعد من العذاب لكل فريق وقرا أبو بكر عن عاصم بالقيمة فيجتمعل أن
 يكون الضمير عائدا على الطائفة السائلة تضعيف العذاب أو على الطائفتين أى لا يعلمون قدر
 ما أعد لهم من العذاب اه (قوله وثالث أولاهم لآخرهم) أى مشافهة ومخاطبة لها اه (قوله
 فما كان لكم) أى فى الدنيا علم ما من فضل أى فقد ثبت أن لفضل لكم علينا وأنا وإياكم سياتر
 فى الضلال واستحقاق العذاب اه أبو السعود فهذا رد لقول الطائفة الأخرى هؤلاء أضلونا وفى
 السمين المعنى انتفى أن عليهم للسفلة فضلا فى الدنيا بسبب اتباعهم إياهم وموافقهم لهم فى
 الكفر أى اتباعكم أنا وأعدم اتباعكم سواء لأنكم كنتم فى الدنيا عندنا أقل من أن يكون لكم
 علينا فضل باتباعكم بل كفرتم اختيارا لا أنا حملناكم على الكفر أحبارا اه (قوله لم تكفروا
 بسببنا) أى بل كنتم باختياركم فلا دخل لنا فى كفركم اه شيخنا (قوله قال تعالى لم الخ) هذا
 أحد دواين والآخر أنه من قول القادة للاتباع كما فى الخازن ونفسه فذوقوا العذاب هذا يجتمعل
 أن يكرن من قول القادة للاتباع والامة الأولى للآخرى التى بعدهما ويجتمعل أن يكون من قول
 الله تعالى يعنى بقول الله للجميع فذوقوا العذاب الخ اه (قوله لا تنفخ لهم) قرأ أبو عمرو ولا تنفخ
 بضم التاء من فوق والتخفيف والاخوان بالياء من تحت والتخفيف أيضا والباقون بالتأنيث
 والتسديد فالتأنيث والتذكير باعتبار الجمع والجماعة والتخفيف والتضعيف باعتبار التذكير
 وعدمه والتضعيف هنا أوضح لكثرة الممتنع وهو فى هذه القراءة آت مبنى للقول اه سمين
 (قوله اذا عرج بارواحهم) أى أبواب أعينهم وأعمالهم كما هو شأن أرواح المؤمنين وأدعيتهم
 وأعمالهم اه كرخي (قوله فيه بطها إلى سجين) عبارة المحلى فى سورة المطففين لى سجين قبيل
 هو كتاب جامع لأعمال الشياطين والكفرة وقبيل هو مكان أسفل الأرض السابعة وهو محل
 ابليس وجنوده وقوله لى علمين قبل هو كتاب جامع لأعمال الخير من الملائكة ومؤمنى الثقلين
 وقبيل هو مكان فى السماء السابعة تحت العرش اه (قوله كما ورد فى حديث) عبارة القرطبي
 جاءت بذلك أخبار صحاح ذكرناها فى كتاب التذكرة منها حديث البراء بن عازب وفيه فى قبض
 روح الكافر قال ويخرج مع هاريج كأنه جيفة وجدت على وجه الأرض فيصعدون بها
 فلا يعرفون على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الحبيشة فيقولون فلان بن فلان باقى
 أممائه التى يسمى بها فى الدنيا حتى يفتنوا بها إلى السماء الدنيا فيسبغون فلا يفتح لهم ثم قرأ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنفخ لهم أبواب السماء اذا دعوا قاله مجاهد والنحنى انتهت

حديث
 ذلك (ولا تزر وازرة وزر
 اخرى) لا تحمل حاملة حمل
 اخرى من الذنوب ويقال
 لا تؤخذ نفس بذنب نفس
 اخرى ويقال لا تعذب
 نفس بغير ذنب ويقال
 لا تحمل حاملة ذنب اخرى
 بطبيعة النفس ولكن يحمل
 عليها بالكره (ثم إلى ربكم
 مرجعكم) بعد الموت
 (فينبشكم) يبحركم (بما كنتم
 فيه) فى الدين تختلفون
 تختلفون (وهو الذى جعلكم
 خلائف الارض) خلف الامم
 الماضية فى الارض (وهو)

(ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) أي يدخل ما هو مثل في عظم الجرم وهو البعير فيها هو مثل في ضيق المسلك وهو ثقب الابرّة وذلك مما لا يكون فكذا ما توقف عليه اه
ببضاوى وفي الخازن ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط والولوج الدخول والجمل معروف وهو الذي كرم من الاسل وسم الخياط ثقب الابرّة قال الفراء الخياط والمخيط ما يخاط به والمراد به الابرّة في هذه الآية وانما خص الجمل بالذكر من بين سائر الحيوانات لانه أكبر من سائر الحيوانات جسمه عند العرب بحسب الجمل من أعظم الاجسام وثقب الابرّة من أضيق المنافذ فكان ولوج الجمل مع عظم جسمه في ثقب الابرّة المضيق محالاً فثبت أن الموقوف على المحال محال فوجب بهذا الاعتبار أن دخول الكفار الجنة ما يؤس منه قطعاً وقال بعض أهل المال المعاني لما علق الله تعالى دخوله الجنة بولوج الجمل في سم الخياط وهو خرق الابرّة كان ذلك

وقيل لدخولهم الجنة على التأييد وذلك أن العرب اذا علق ما يجوز كونه بما لا يجوز كونه استحال كون ذلك الحائز وهذا كقولك لا آت بك حتى يشيب الغراب ويبيض القاراه وفي السمين والولوج الدخول بشدة ولذلك يقال هو الدخول في ضيق فهو أخص من مطلق الدخول والوليحة كل ما يعتمد الانسان والوليحة الداخل في قوم ليس هو منهم ولا يقال للبعير جمل الا اذا برز وقيل لا يقال له ذلك الا اذا بلغ أربع سنين وأول ما يخرج ولد الناقة ولم تعرف ذكوره أو أنوته يقال له سليل فإن كان ذكر فهو سقب والآنثى حائل ثم هو حوار الى القطام وبعد فصيل الى سنة وفي الثانية ابن مخاض وبنث مخاض وفي الثالثة ابن لبون وبنث لبون وفي الرابعة حتى وحقة وفي الخامسة جذع وجذعة وفي السادسة نثي وثنية وفي السابعة رباع ورباعية مخففة وفي الثامنة سديس لها وقيل سديسة ثلاثي وفي التاسعة بازل وبازلة وفي العاشرة مخخاف ومخففة وليس بعد البزل والاختلاف سن بل يقال بازل عام أو عامين ومخخاف عام أو عامين حتى يهرم فيقال له عوداه وفي المصباح ولج الشيء في غيره يلج من باب وعد ولوجا دخل وأولجته املاجا دخلته اه (قوله في سم الخياط) السم مثل السمين لغة لكن السبعة على الفتح وقرئ شاذاً بالكسر والضم اه شيخنا وفي المصباح السم ما يقتل بالفتح في الأكثر وجمعه سموم مثل فلس وفلوس وسمام أيضاً مثل سمهم وسهام والضم لغة لاهل العالية والكسر لغة لبنى قيس والسم ثقب الابرّة وفيه اللغات الثلاث وجمعه سممام اه وفي السمين وسم الخياط ثقب الابرّة وهو الخرق وسينه مثله وكل ثقب ضيق فهو سم وقيل كل ثقب في البدن وقيل كل ثقب في أنف أو أذن فهو سم وجمعه سموم والسم القاتل سمى بذلك للطفه وتأنيه في مسام البدن حتى يصل الى القلب وهو في الاصل مصدر ثم أريد به معنى الفاعل لدخوله باطن البدن وقدمه اذا دخله فيه ومنه السامة للمغاسة الذين يدخلون في مواطن الامور ومسامها ولذلك يقال لهم الدخول والسموم الريح الحارة لانهما تأثرتا تأثيراً سم القاتل والخياط والمخيط آلة التي يخاط بها افعال ومفعول كازاروه مزرولخاف ومخفف وقناع ومقنع اه (قوله وكذلك الجزاء)

أي المذكور وهو امران عدم فتح ابواب السماء لارواحهم وعدم دخولهم الجنة أي ونجزي المجرمين كما جزينا المالكين المستكبرين اه شيخنا (قوله لهم) أي للذين كذبوا واستكبروا فهذا بيان الجزاء آخر لهم غير الجزاء السابق اه شيخنا وهذه الجملة محتملة للعالية والاستثنائية ويجوز حملها في مهادات ان يكون فاعلاً بالجار والمجرور فترك كون الحال من قبيل المفردات وان يكون مبتدأ فترك كون الحال من قبيل الجمل اه كرخي (قوله جمع غاشية) وهو الغطاء

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وباسماده عن ابن عباس في قوله تعالى (المص) يقول أنا الله أعلم وأفضل ويقال قسم أقسم به (كتاب) ان هذا الكتاب يعني القرآن (انزل اليك) جبريل به (ولا يكن في صدرك حرج) فلا يقع في قلبك شك (منه) من القرآن انه ليس من الله ويقال ضيق (لتنذره)

عوض من الباء المحذوفة
(وكذلك نجزي الظالمين
والذين آمنوا وعملوا
الصالحات) مبتدأ وقوله
(لأنكلف نفسا الأوسعها)
طائفتها من العمل اعراض
بينه وبين خبره وهو (الثالث
أصحاب الجنة هم فيها
خالدون وزرعنا

بالقرآن أهل مكة لكي
يؤمنوا) (وذكرى) عطية
(للمؤمنين تبعوا ما أنزل اليكم
من ربكم) - في القرآن
أحلوا حلاله وحرموا حرامه
(ولا تتبعوا من دونه) لا تعبدوا
من دون الله (أولياء) أربابا
من الاصنام (قليل ما تذكرون)
ماتة مغفلون بقليل ولا بكثير
(وكم من قرية) من أهل قرية
(أهلكناها) عذبناها
(بخلافنا) عذبنا
(بيانا) لئلا ينهارا (أوهـم
فانقلبون) فأنقلبوا عند
القبول (فما كان دعواهم)
دعوتهم (اذ جاءهم بأسنا)
عذابناهم (لا اله الا أن
قالوا أنا كنا ظالمين) مشركين
(فلا تأسئ الذين أرسل
اليهم) الرسل يعني القوم
عن اجابة الرسل (ولنسلن
المرسلين) عن تبليغهم
(فلنقصن عليهم) فلنخبرهم
(بعلم) ببيان (وما كنا
غائبين) عن تبليغ الرسل
(واجابة القوم) (والوزن)

كاللحماف ونحوه ومعنى الآية أن البار محيطة بهم من تحتهم ومن فوقهم اه خازن وفي القاموس
والغاشية الغطاء والغاشية القيامة والنار اه (قوله عوض من الباء المحذوفة) هذا بناء على الصحيح
من ان الاعلال أى التغيير والتصرف بالحذف مقدم على منع الصرف أى حذف التنوين فاصله
غواشي يقتون الصرف فاسـ تنقلت الضمة على الباء فحذفت فاجتمع ساكن الباء والتنوين
فحذفت الباء ثم لوحظ كونه على صيغة مفاعل فى الأصل فحذف تنوين الصرف فخفف من
رجوع الباء فيحصل المثل فأتى بالتنوين عوضا عنها فغواش المنون ممنوع من الصرف لان
تنوينه تنوين عوض كما علمت وتنوين الصرف قد حذف وانما كان الراجع تقديم الاعلال
لان سببه ظاهر وهو الثقل وسبب منع الصرف فى وهو مشابهة الفعل اه شيخنا وفي السمين
والله فى الجمع الذى على مفاعل اذا كان منقوصا بعباس خلاف ذلك هو منصرف أو غير
منصرف فبعضهم قال هو منصرف لانه قد زالت منه صيغة منتهى الجموع فصار وزنه وزن جناح
وقد زال فانصرف وقال الجهم - وهو من نوع من الصرف والتنوين تنوين عوض واختلف فى
المعوض عنه ما اذا فالجهمور على انه عوض من الباء المحذوفة وذهب المبرد الى انه عوض من
حركاتها والكسر ليس كسر اعراب وهكذا جوار وموال وهـ ذال الحـ كم ليس خاصا بصيغة مفاعل
بل كل غير منصرف اذا كان منقوصا حكمه ما تقدم نحو يعيل تصغير يعيل وبعض العرب يعرب
غواش ونحوه بالحركات على الحرف الذى قبل الباء المحذوفة فيقرل هؤلاء جوار وقرى ومن
فوقهم غواش برفع الشين وهى كقراءة عبد الله وله الجوار المنشآت برفع الراء وقد حررت هذه
المسئلة وما فيها من المذاهب واللغات فى موضوع غير هذا اه (قوله وكذلك نجزي الظالمين) أى
ونجزي الظالمين كذلك أى كالجزاء المذكور لكذب المستكبرين وهوان لهم من جهنم مهباد
ومن فوقهم غواش وعبر عن الكفار بالمجرمين تارة وبالظالمين اخرى اشارة لا تصافهم بالامرين
اه شيخنا وفى السكرخى وذكر الجرم فى حرمان الجنة والظلم فى دخول النار تنبيهها على أن الظلم
أعظم الاجرام اه (قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ) لما ذكر الله تعالى وعيد الكافرين
وما أعد لهم فى الآخرة أتبعه بذكر وعد المؤمنين وما أعد لهم فى الآخرة فقال والذين آمنوا وعملوا
الصالحات يعنى والذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به من وحى الله اليه وتنزيله عليه
من شرائع دينه وعملوا بما أمرهم به وأصاعوه فى ذلك وتجنبوا ما نهاهم عنه لأنكلف نفسا الا
وسعها يعنى لأنكلف نفسا الا ما يسعها من الاعمال وما يسهل عليها ودخل فى طوقها وقد رتبها
وما لا حرج فيه عليها ولا ضيق قال الزجاج الوسع ما يقدر عليه وقال مجاهد معناه الا ما اقترض
عليها يعنى الذى اقترض عليها من وسعها الذى تقدر عليه ولا تجزعه وقد غلط من قال ان الوسع
بذل الجهود قال أكثر أصحاب المعانى ان قوله تعالى لأنكلف نفسا الاوسعها اعراض وقع بين
المتبادر والخبر والتقدير والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون
لأنكلف نفسا الاوسعها وانما حسن وقوع هذا الكلام بين المتبادر والخبر لانه من جنس
هذا الكلام لانه تعالى لما ذكرهم على الصالح ذكر أن ذلك العمل من وسعهم وطاعتهم
وغير خارج عن قدرتهم وفيه تنبيه للكفار على أن الجنة مع عظم قدرها ومحملها يتوصل اليها
بالعمل السهل من غير حمل كلفة ولا مشقة صعبة وقال قوم من أصحاب المعانى هو من تمام
الخبر والمائدة محذوف كأنه قال لأنكلف نفسا منهم الاوسعها فحذف النائد للعلم به اه خازن
(قوله وزرعنا فى صدورهم) أى خلقناهم فى الجنة على هذه الحالة وليس المراد انهم دخلوا

بما في صدورهم من غل)
 - غل كان ينهم في الدنيا
 (تجري من تحتهم) تحت
 صدورهم (الانهار وقالوا)
 عند الاستقرار في منازلهم
 (الحمد لله الذي هدانا لهذا)
 العمل الذي هدا جرائه
 (وما كنا لنهتدي لولا ان
 هدانا الله) حذف جواب
 لولا لدلالة ما قبله عليه (لقد
 جاءت رسل ربنا بالحق
 ونودوا ان) محذوفة أي أنه أو
 مفسرة في المواضع الخمسة
 (تلكموا الجنة أو رثوها)
 بما كنتم تعملون ونادى
 أصحاب الجنة أصحاب النار

الجنة
 وزن الاعمال (يومئذ) يوم
 القيامة (الحق) العدل
 (فمن ثقلت موازينه)
 حسنته في الميزان (فأرائك
 هم المفلحون) الناجون من
 السخط والعذاب (ومن
 خفت موازينه) حسنته في
 الميزان (فأولئك الذين
 خسروا انفسهم) بالعقوبة
 (بما كانوا ياتنا) بما
 عليه السلام والقرآن
 (يظلمون) يكفرون (ولقد
 مكناكم) ملكناكم (في الارض
 وجعلنا لكم فيها) (وما
 تشربون وما تلعبون) قليلا
 ما تشكرون (ما تشكرون)
 بقليل ولا بكثر وبقول
 شكركم فيما صنع اليكم قليل

الجنة بما ذكر ثم تزع منهم فيها بل المراد انهم دخلوها مع غيرهم من الجنة
 (قوله ما في صدورهم) أي الذين آمنوا وعملوا الصالحات اه (بولا تجري من تحتهم الانهار)
 حال من الضمير (بولا هدا لنا لهذا) أي أرشدنا للعمل الذي هدانا اه (خازن وهو يؤيد نسخة
 شارحنا هذه وفي نسخة لهذا العمل هدا جرائه وباسقاط الذي وفي أكثر النسخ له - مل هذا جرائه
 اه شيخنا (قوله لهذا العمل) وهو قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات وقوله الذي هدا أي جرى
 الانهار من تحتهم ودخول الجنة اه شيخنا (بولا وما كنا لنهتدي) بواو كما هو ثابتة في مصنف
 الامصار غير الشام وفيها - هان أظهرهما أنها أو الاستثناف والجملة بعدها ماسة آتفة والثاني
 أنها حالية وقرأ ابن عامر ما كابدور واو والجملة على ما تقدم من احتمال الاستثناف والحال
 وهي في مصنف الشاميين كذلك فقد قرأ كرى بما في مصنفه اه صين (قوله لدلالة ما قبله) وهو
 وما كنا لنهتدي عليه والتقدير يروى لا هداية الله لنا موجود ما هتدينا واشقينا وقيل ان جوابها
 ما كنا لنهتدي قدم عليه كما قدم في قوله ان كادت لتبدي لولا ان ربنا على قلبها والاو هو
 الاكثر في لسان العرب ومفعول نهتدي وهذا الثاني محذوف الظهور المراد لولا بادة التعميم كما
 أشير اليه والجملة مستأنفة أو حالية اه كرى (قوله لقد جاءت) هذا الاقسام من أهل الجنة أي
 والله لقد جاءت رسل ربنا في الدنيا بالحق أي ما أخذ به ربنا في الدنيا من الثواب حق وصديق
 وقد حصل لنا عيانا اه شيخنا (قوله ونودوا) اختلف في المنادى فقيل هو الله وقيل الملائكة
 اه خازن (قوله أي انه) أي الشان (قوله في المواضع الخمسة) أي جواز الوجه في المواضع
 الخمسة أولها هذا الموضع وآخرها ان أفضر اعلى من الماء اه شيخنا (قوله ان تلكموا الجنة)
 أي التي كانت الرسل تعدكم بها في الدنيا اه خازن (قوله أورثوها) الجملة حال من الجنة والعمل
 معنى اسم الإشارة على ان تلكموا الجنة مبتدأ - برأ والجنة صفة والميراث أورثوها اه أبو السعود
 (قوله أورثوها) أي من أهل الدنيا كنتم تعملون أي أرحمت لكم بلاء تعب كما ميراث فلا يرد
 كيف قال ذلك مع ان الميراث هو ما ينتقل من ميت إلى حي وهو موقوف هنا وحاصل الميراث انه
 على تشبيه أهل الجنة وأهل النار بالوارث والموروث عنه لان الله - حق في الجنة منزل للكفار
 بتقدير ايمانهم فن لم يؤمن منهم جعل منزله لأهل الجنة ولان دخول الجنة لا يكون الا برحمة الله
 تعالى لا بعمل فأشبه الميراث وان كانت الدرجات فيها بحسب الاعمال وفي فتح الباري المنقح في
 الحديث دخولها بالعمل المجرد عن القبول والمثبت في الآية دخولها بالعمل المتقبل والقبول
 انما يحصل من الله تعالى فضلا اه كرى وفي الخازن روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال ما من أحد الا وله منزل في الجنة ومنزل في النار فأما الكافر فانه يورث المؤمن
 منزله من الجنة والمؤمن يورث الكافر منزله من النار روى في رواية فذلك قوله تعالى أورثوها بما
 كنتم تعملون قال بعضهم لما سمى الله الكافر ميتا بقوله أموات غير أحياء وصمى المؤمن
 حيا بقوله لينفذ من كان حيا وفي الشرع ان الأحياء يورثون الأموات فقال أورثوها يعني ان
 المؤمن حي وهو يورث من الكافر منزله في الجنة لانه في حكم الميت ولا يعارض هذا ما ورد عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان يدخل الجنة أحدكم به - له وانما يدخلها برحمة الله تعالى
 وانقسام المنازل والدرجات بالاعمال والله أعلم اه وفي القرطبي وبالجملة فالجنة ومنزلها لا تتنازل
 الا برحمة فاذا دخلوها بالاعمال فقد ورثوها برحمة ودخلوها برحمة اذا عملوا برحمة منه لهم
 وتفضل منه عليهم اه (قوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار) سيأتي مقابله بقوله ونادى

تقرر براوتيكيتا (أن قد
وحدنا ما وعدنا ربنا) من
الثواب (حقا فهل وحدتم
ما وعدكم) كم (ربكم) من
العذاب (حقا قالوا نعم فأذن
مؤذن) نادى مقاد (بينهم)
بين الفريقين اسمهم (م) (ان
لعنة الله على الظالمين الذين
يصدون) الناس (عن سبيل
الله) دينه (ويغونها) أى
يطلبون السبيل (عوجا)
معوجة (وهـم بالآخره
كافرون وبينهم) أى أصحاب
الجنة والنار (حجاب) حاجر
قيل هو سور الاعراف (وعلى
الاعراف) وهو سور الجنة

~~~~~  
(ولقد خلقناكم) من آدم  
وآدم من تراب (ثم صورناكم)  
في الارحام وصورنا آدم بين  
مكة والطائف (ثم قلنا  
لللائكة) الذين كانوا في  
الارض (اسجدوا لآدم)  
مجددة العبة (فمجددوا لآدم)  
ابليس) رئيسهم (لم يكن  
من الساجدين) مع  
الساجدين بالسجود لآدم  
(قال ما منعك) قال الله  
بالبليس ما منعك (الانسجد)  
لآدم (إذا أمرتكم) بالسجود  
(قال أنا خير منه خلقتني من  
نار وخلقته من طين) أنا  
نارى وآدم طينى والنار تاكل  
الطين (قال) الله له (فاهبط  
منها) فانزل من السماء  
ويرة لفاخرج منها من صرة

أصحاب النار أصحاب الجنة الخ اه شيخنا وهذا النداء انما يكون بعد استقرار أهل الجنة في الجنة  
وأهل النار في النار يقول أهل الجنة يا أهل النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا يعني ما وعدنا في  
الدنيا على السنة رسله من الثواب على الاعتناء به وبرسله وطاعته حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا  
يعنى من العذاب على الكفر قالوا نعم يعنى قال أهل النار مجيبين لأهل الجنة نعم وحدنا ذلك حقا  
فان قلت هل هذا النداء من كل أهل الجنة لكل أهل النار أو من البعض للبعض قلت ظاهر قوله  
ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار فيصير العموم والجمع اذا قابل الجمع بوزع الفرد على الفرد في كل  
فريق من أهل الجنة ينادى من كان يعرفه من الكفار في دار الدنيا فان ذلك اذا كانت الجنة في  
السماء والنار في الارض فكيف يمكن أن يبلغ هذا النداء وكيف يصح أن يقع قلت ان الله تعالى  
قادر على أن يقوى الاصوات والاسماع فيصير البعيد كالقريب اه خازن ويحتمل أنه تعالى  
يقرب احدي الدارين من الاخرى اما بانزال العلما واما برفع السفلى فان ذلك كيف يرى أهل  
الجنة أهل النار وبالعكس مع أن بينهم ما يحجاب وهو سور الجنة واجب باحتمال ان سور الجنة لا يمنع  
الرؤية لما وراءه لكونه شفافا كالزجاج واحتمل أن فيه طاقات تحصل الرؤية منها اه (قوله  
تقرر برا) أى وتشهدنا منهم وقروا وقوله وتيكيتا في القاموس بكته ضربه باليد والعصا واستقبله  
بما يكره كبكته والتكيت التقرع والغلبة بالحق اه (قوله والواقع) هي حرف جواب كاحل  
وحيرواى وبلى ونقيضه لا ونعم تكون لتعديق الاخبار واعلام استخبار أو وعد طالب وقد يحجب  
بها النفي المقرون باستفهام وهو قليل جدا وتبدل عينها جاء وهي لغة فاشية كما تبدل جاء حتى عينها  
اه سمين (تولد فأذن مؤذن بينهم) قيل هو اسرافيل صاحب الصورة وقيل غيره من الملائكة  
اه خازن وقوله اسمعهم تفسير للبينه يعنى أذن بينهم اسمعهم ان لعنة الخ (قوله عوجا) العوج  
بالكسر في الممانى وفي الاعيان ما لم يكن منتصبا وبالفتح فيما كان منتصبا كالرجح والحائط اه  
أبو السعود (قوله معوجة) عبارة في آل عمران مصدر بمعنى معوجة أى مائلة عن الحق انتهت  
فعوجا حال بدليل قوله بمعنى معوجة وان كان يحتمل المقولة أو المعنى على التعليل أى تبغون  
لأجله عوجا اه شيخنا وعبارة أبى السعود هناك تبغونها عوجا بان تلبسوا على الناس وتوهموهم  
ان فيه ميلا عن الحق بنفى النسخة تغيير صفة الرسول عن وجهها ونحو ذلك اه وفي الخازن هذا  
ويبغونها عوجا يعنى ويجاولون أن يغيروا دين الله وطريقته التى شرع لباده ويبدلونها وقيل  
معناه انهم يصلون لغير الله ويعظمون ما لم يعظمه الله وذلك أنهم طلبوا سبيل الله بالصلاة لغير  
الله وتعظيم ما لم يعظمه الله فاحطوا الطريق وضلوا عن السبيل اه (قوله والنار) أى وأصحاب  
النار وفي عبارة غيره التصريح بهذا المضاف اه (قوله حاجر) أى يحجز ويمنع وصول أثر كل من  
الدارين الى الاخرى اه أبو السعود (قوله قيل هو سور الاعراف) الاضافة بيانية أى سور هو  
الاعراف ثم فسر الاعراف بقوله وهو سور الجنة فاستفيد من مجموع العبارتين ان الحجاب هو  
الاعراف ومقابل قوله قيل هو سور الاعراف قد ذكره الخازن بقوله وبينهم ما يحجاب وهو المذكور  
في قوله تعالى فضرِبَ بينهم سور لرباب الآية ثم قال وقال مجاهد الاعراف حجاب بين الجنة  
والنار اه وفي السمين وجعل بعضهم نفس الاعراف هو نفس الحجاب المتقدم ذكره عبر عنه  
نارة بالحجاب ونارة بالاعراف قاله الواحدى ولم يذكر غيره ولذلك عرف الاعراف لانه عني به  
الحجاب اه وقوله وهو سور الجنة هذا أحد أقوال في تفسير الاعراف ذكره الخازن ونصه قال  
مجاهد الاعراف حجاب بين الجنة والنار وقال السدى انما سمي الاعراف لان أصحابها يعرفون

(رجال) استوت حسنتهم  
وسياتهم كما في الحديث  
(يعرفون كذا) من أهل الجنة  
والنار

الملائكة (فما يكون لك)  
ما ينبغي لك (أن تكبر  
فيها) أن تعظم في صورة  
الملائكة على نبي آدم  
(فاخرج) من صورة الملائكة  
ويقال فاخرج منها من  
الأرض (انك من الصاغرين)  
من الذين يابن بالعقوبة قال  
أنظرني (أجلني) إلى يوم  
يبعثون من القبر ورأى  
الملعون أن لا يموت (قال)  
الله له (انك من المنظرين)  
من المؤمنين إلى نفخة  
الصور (قال) ابليس (فما  
أغويتني) فكما أضلاني  
عز الهدي (لا قدن لهم)  
ابن آدم (صراطك المستقيم)  
دين الإسلام (ثم لا تبغهم من  
بين أيديهم) من قبل الآخرة  
أن لا جنة ولا نار ولا بعث ولا  
حساب (ومن خلفهم) أن  
الدنيا لا تقى وأمرهم بالجمع  
والمنع والجل والفساد (وعن  
أيمانهم) من قبل الدين فن  
كان على الهدي أشبه عليه  
حتى يخرج منه ومن كان  
على الضلالة أزيرو له حتى  
يثبت عليها (وعن ضمانهم)  
من قبل الآذات والشهوات  
(ولا تحبوا كثرهم) كلهم  
(شاكرين) مؤمنين (قال)

النام وقال ابن عباس رضي الله عنهما الأعراف التي المشرف وعنه قال الأعراف سور كعرف  
الذي وعنه أن الأعراف جبل بين الجنة والنار يحبس عليه ناس من أهل الذنوب بين الجنة  
والنار وفي القرطبي وقيل الأعراف جبل أحد يوضع هناك وذكر الزهراوى حديثاً أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال إن أحد ما يحب أن يحبه وأنه يوم القيامة يمثل بين الجنة والنار يحبس  
عليه أقوام يعرفون كلاً بسميائهم هم أن شاء الله من أهل الجنة وذكر حديثاً آخر عن صفوان بن  
سليم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن أحد على ركن من أركان الجنة أه (قوله رجال استوت  
حسنتهم وسياتهم) هذا قول من ثلاثة عشر قولاً في أهل الأعراف ذكرنا لآثار منها ثمانية  
وزاد عليه القرطبي خمسة ونص الأول واختلاف العلماء في أهل الأعراف فروى عن حديثه  
أنه سئل عن أصحاب الأعراف فقال هم قوم استوت حسنتهم وسياتهم فقهرت بهم  
سياتهم عن الجنة وخلفتهم حسنتهم عن النار فوفوا هذا لك على السور حتى يقضى الله تعالى  
فيهم قال بعضهم إنما جعلوا على الأعراف لآحاد درجة متوسطة بين الجنة والنار فهم ليسوا من  
أهل الجنة ولا من أهل النار لكن الله تعالى يدخلهم الجنة بفضلهم ورحمته لأنه ليس في الآخرة دار  
الجنة أو النار وقال ابن مسعود رضي الله عنه يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسنته  
أكثر من سيئاته أدخل الجنة ومن كانت سيئاته أكثر من بواحدة دخل النار وإن الميزان يخف  
ويثقل بثقال حبة من خردل من إيمان ومن استوت حسنته وسيئاته كان من أصحاب الأعراف  
فوقفوا على الأعراف فإذا نظروا إلى أهل الجنة مادوهم سلام عليكم وإذا نظروا إلى أهل النار قالوا  
ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين فهناك يقول الله تعالى لم يدخلوها وهم يطمعون فكان الطمع  
دخولاً وقال ابن عباس رضي الله عنهما الأعراف سور بين الجنة والنار وأصحاب الأعراف هم  
قوم استوت حسنتهم وسياتهم فهم بذلك المكان حتى إذا أراد الله تعالى أن يهبطهم انطلق  
بهم إلى نهر يقال له نهر الحياة فقامه قصب الذهب مكال بالؤلؤ وثراب المسك والقوافل حتى  
تصلح ألوانهم وتبدو في نحرهم شامة بيضاء يعرفون بها يسهرون مساكن أهل الجنة ذكره ابن  
جرير في تفسيره وقال شرحبيل بن سعد أصحاب الأعراف قوم خرجوا في الغزو من غير إذن آبائهم  
ورواه الطبراني بسنده إلى يحيى بن شبل مولى لبي هاشم عن محمد بن عبد الرحمن عن أبيه قال  
سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الأعراف فقال هم قوم قتلوا عصابة لا يأنهم فنعهم  
قتلهم في سبيل الله عن النار ومنعتهم معصية آبائهم أن يدخلوا الجنة زاد في رواية هم آخر من  
يدخل الجنة وذكر ابن الجوزي أنهم قوم رضي عنهم آبائهم دون أمهاتهم وأمهاتهم دون آبائهم  
ورواه عن إبراهيم وذكر عن أبي صالح مولى التوأمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنهم  
أولاد المشركين الذين ماتوا أطفالاً فهذه الأقوال الخمسة تدل على أن أصحاب الأعراف دون أهل  
الجنة في الدرجات وإن كانوا يدخلون الجنة بمرحمة الله تعالى وقال مجاهد أصحاب الأعراف قوم  
صالحون فقهاء علماء فعلى هذا القول إنما يكون لبثهم على الأعراف على سبيل التزمية أولي  
غيرهم شرفهم وفضلهم وقيل أنهم أنبياء حكماء بن الأنباري وإنما أجلسهم الله على ذلك المكان  
العالى تمييزاً لهم على سائر أهل القيامة وإظهاراً لفضلهم وعلو مرتبتهم وإيكونوا مشرفين على أهل  
الجنة وأهل النار ومطلعين على أحوالهم ومقاديروا أهل الجنة وعقاب أهل النار وقال أبو مجلز  
أصحاب الأعراف ملائكة يعرفون الفريقين بسميائهم يعني يعرفون أهل الجنة وأهل النار  
فتقبل لابي محرز أن الله تعالى قال وعلى الأعراف رجال وأنت تقول أنهم ملائكة فقال إن



(بسميهم) بعلامتهم وهي  
بياض الوجوه للمؤمنين  
وسوادها للكافرين (رويتهم  
لهم اذ موضعهم عال) ونادوا  
أصحاب الجنة أن سلام  
عليكم (قال تعالى) لم  
يدخلوها (أي أصحاب الاعراف  
الجنة) وهم يطعمون في  
دخولها قال الحسن لم  
يطعمهم الاكرامة يريدونها  
بهم وروى الحاكم عن حذيفة  
قال بينما هم كذلك اذ طلع  
عليهم ربك فقال قوموا  
ادخلوا الجنة فمدغفرت  
لهم (واذا صرفت ابصارهم)  
أي أصحاب الاعراف (تلقاء)  
جهة (أصحاب النار قالوا  
ربنا لا تجعلنا في النار) مع  
القوم الظالمين ونادى أصحاب  
الاعراف رجالا من  
أصحاب النار (يعرفونهم  
بسميهم قالوا ما أغنى عنكم)  
من النار (جمعكم) المال  
أو كثرتكم (وما كنتم  
تستكبرون)

من صور  
أخرج منها من صورة  
الملائكة (مذوما) ملوما  
(مدحورا) مقصى بعدا من  
كل خير (لمن تبعك) أطاعك  
(منهم) من الجن والانس  
(لاملا ن حنهم منك) من  
كفار الجن والانس (أجمعين  
ويا أم اسكن) انزل (أنت  
وزوجك) حواء الجنة  
فكلا) من الجنة (من حبيب

الملائكة ذكور ليسوا باناث وضعف الطبري تقول أبي مجلز قال لان لفظ الرجال في لسان العرب  
لا يطلق الا على الذكور من بني آدم دون اناثهم ودون سائر الخلق وحاصل هذه الاقوال الثلاثة  
ان أصحاب الاعراف أفضل من أهل الجنة لانهم أعلى منهم منزلة وأفضل وقيل انما أجاسهم  
الله في ذلك المكان العالي ليميزوا بين أهل الجنة وبين أهل النار والله أعلم بمراده وأسرار كتابه  
اه ونفس الثاني وقيل هم الشهداء ذكره المهدى والقشيري وقيل هم فضلاء المؤمنين والشهداء  
فرغوا من شغل أنفسهم وتفرغوا لمطاعة حال الناس فاذا رأوا أصحاب النار عوذوا بالله أن يردوا  
الى النار واذا رأوا أهل الجنة سلموا عليهم وذكر الشعبي باسناده عن ابن عباس في قوله عز وجل  
وعلى الاعراف رجال قال الاعراف موضع عال على الصراط عليه ابن عباس وحصة وعلى من  
أبى طالب وجعفر وذو الجناحين يعرفون محبيهم ببياض الوجوه ومبغضهم بسواد الوجوه  
وحكى الزهراوى انهم عدول القيامة الذين يشهدون على الناس بأعمالهم وهم في كل أمة  
واختار هذا القول الخامس وقال وهو من أحسن ما قيل فيهم فهم على السور بين الجنة والنار  
وقيل هم قوم كانت لهم صعائر لم تكفر عنهم بالآلام والمصائب في الدنيا وليست لهم بكأثر  
فيحيدون عن الجنة لينالهم بذلك غم فمقع في مقابلة صعائدهم وقيل هم أولاد الزنادكر  
القشيري عن ابن عباس اه (قوله بسميهم) أي زياد على معرفتهم بكونهم في الجنة وكونهم  
في النار لان أهل الاعراف يشرفون على أهل الجنة في الجنة فيحاط بهم وهم على أهل النار في النار  
كذلك فيعرفون كلاب رؤيته في الجنة أو في النار وبسميهم اه شيخنا (قوله اذ موضعهم) أي  
موضع أهل الاعراف وقوله عال أي يشرف على الجنة وعلى النار اه (قوله ونادوا أصحاب  
الجنة) سبأني مقابلة في قوله ونادى أصحاب الاعراف الخ فاهل الاعراف نارة ينادون أهل  
الجنة وتارة ينادون أهل النار اه شيخنا (قوله ايضا ونادوا) أي رجال الاعراف وقوله قال  
تعالى أشار به الى أن الوقف على سلام عليكم وان قوله لم يدخلوها مستأنف لانه جواب سؤال  
سائل عن أصحاب الاعراف فقال ما صنعهم فقيل لم يدخلوها وهم أي وليكنهم يطعمون في  
دخولها أي بفضل الله ورحمته وقيل طمع معنى علم أي وهم يعلمونهم سيدخلونها اه كرخي  
(قوله أن سلام عليكم) أي سلمتم من الآفات وحصل لكم الامن والسلامة اه خازن وفي أبي  
السعود ان سلام عليكم أي قالوا ذلك على سبيل التحية والدعاء وعلى سبيل الاشارة بنجاتهم من  
المسكاره اه (قوله وهم يطعمون) أي باطماع الله تعالى لهم بدليل كلام الحسن الذي نقله  
(قوله وروى الحاكم الخ) مراده بهذا بيان الكرامة التي في كلام الحسن اه (قوله اذ طلع عليهم  
ربك) أي ظهر لهم بان أزال عنهم المحب المانعة لهم من رؤيته فراه هذا والمراد اه (قوله  
واذا صرفت ابصارهم) أي لاعتن قصد لان المكروه لا ينظر اليه الانسان قصد في العادة وفي  
المازني وفي عدم التعرض لمتعلق انظارهم بأصحاب الجنة والتعبير عن تعلق ابصارهم بأصحاب  
النار بالصرف اشعار بان التعلق الاول بطريق الرغبة والميل والثاني بخلافه اه (قوله تلقاء  
أصحاب النار) يستعمل تلقاء ظرف مكان كما هنا ويستعمل مصدرا كالتباعد ولم يخبئ من  
المصادر على التفعال بالتمسك غير التلقاء والتباعد والزال وعلى كل حال هو محدد ودقة قرئ  
هنا بعده وقصره قراءة تان سبعيتان اه شيخنا (قوله رجالا من أصحاب النار) كانوا عظماء في الدنيا  
فنادونهم على السور بما هموا به ويقولون لهم وهم في النار يا وليدين المعيرة يا باجهل بن هشام  
يا فلان يا فلان اه خازن (قوله ما أغنى عنكم) ما استقها مية استفهام توبيخ أي اى شئ أغنى

أى دفع عنكم جمعكم فى الدنيا أى ليس لكم الآرشى نافع من النار كما كان لكم فى الدنيا ويصع  
أن تكون نافذة اه شيخنا (قوله أى واستكباركم عن الإيمان) قدره الله بين وكونكم  
مستكبرين وهـ ذاهو المناسب لأن ما بعد ما فعلان فيؤخذ من كل مصدر وان كان بعد مكان  
الثانى باسم الفاعل لاجل صحة الجمل وكان الشارح جرى على رأى من يقول ان كان لا تذل على  
الحدث وانما مجرد الربط والدلالة على النسبة فيؤخذ المصدر مما بعد هـ لا متناهى أمل اه شيخنا  
(قوله شيرين الى ضعفاء المسلمين) وذلك لان أهل النار يرون أهل الجنة وأهل الاعراف ينظرون  
الى الفريقين فيشير أهل الاعراف لضعفاء المؤمنين الذين كانوا يذبون فى الدنيا وكان المشركون  
يستهزؤن بهم ويعذبونهم كصهيبي وبلال وسلمان وحباب وأشباهمهم ويقولون لاهل النار  
أهؤلاء الخ اه شيخنا (قوله أهؤلاء) استفهام بقرروا ويخبرونهم اه (قوله قد قيل لهم)  
أى الذين انقسمت على عدم دخولهم الجنة ادخلوها بفضل الله فهذا من بقية كلام أصحاب  
الاعراف فهو خبر ثان عن اسم الإشارة أى أهؤلاء قد قيل لهم ادخلوا الجنة نظهر كذبكم فى  
أقسامكم اه شيخنا (قوله وقرئ ادخلوا الخ) وهـ ثانياً القراءة ثان شاذان على عادته حيث  
يعرف الشاذ بقرئ وفى السبع بقوله وفى قراءة وعلمها ذالاجته الى تقدير القول لان الجنة  
خبر به فتقع خبر من غير تأويل وقوله فخله النقي أى حسمها بالافه ما حسمت وتوله حال أى  
من فاعل ادخلوا وقوله أى مقولاً لهم ذلك لاجته الى الاعلى القراءتين الشاذتين كما صرح به  
فى التبيين وذلك لاجل ان ترتبط الحال بصاحبها وحينئذ يكون الحل فى الحقيقة هـ هذا المقدر  
والجملتان معاً وثلاثان له فكلام الشارح فيه مساهمة اه شيخنا فقوله فخله النقي تقرير على  
قوله وقرئ الخ (قوله ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة الخ) قال ابن عباس رضى الله عنهم  
لما صار أصحاب الاعراف الى الجنة طمع أهل النار فى الفرج عنهم فقالوا يا رب ان لنا قربات  
من أهل الجنة فأذن لنا حتى نراهم ونكلمهم فيأذن لهم فينظرون الى قرباتهم فى الجنة وما هم  
فيه من النعيم فيعرفونهم وينظر أهل الجنة الى قرباتهم من أهل النار لم يعرفوهم اسود  
وحوهمهم فتنادى أصحاب النار أصحاب الجنة باسمهم فنادى الرجل أباه وأخاه فيقول قد  
احترقت أفض على من الماء فيقال لهم اجيبوهم فيقولون ان الله حرمهم على الكافرين اه  
خازن (قوله من الطعام) أى الشامل للشرب والمأكل بتضمين أفضوا معنى القراوا وبعنى  
الواو لقوله حرمهم أهوى على بابها من اقتنائها لحد الشئين الساخمين أو اباحة او غير ذلك مما  
يليق بها وعلى هذا يقال كيف قبل حرمهم فأعبد الضمير منى وكان من حق من يقول انها لحد  
الشئين ان يعود مرة على ما تقرره ويرمى وأجابوا بأن المعنى حرم كلامهم أو كليهما اه كرخى  
وقوله بتضمين أفضوا الخ واحتج بهذا التضمين ليعصم تعالى المعطوف بهذا الفعل وبعضهم  
جعله متعلماً بخذوف تقديره أو أظعمونا مما رزقكم الله فهذا التركيب من قبيل قولهم علمتها  
تبنوا ماء باردا اه (قوله منهم ما على الكافرين) أى ما الحريم مستعمل فى لازمه لا قطع  
التكليف حينئذ اه شيخنا (قوا الذين اتخذوا) يجوز أن يكون فى محل جر وهو الظاهر نعمنا  
أو بـ لا من الكافرين ويجوز أن يكون رفعاً والنصب ما على القطع اه بين وهذه الاوصاف من  
كلام الله تعالى وعبارة الخازن ولما وصفهم الله تعالى بهذه الصفات الذميمة قال فالיום ننسأهم  
الخ اه (قوله لهم أو أظعمونا) أى صرف الله عما لا يحسن ان يصرف به واللعاب طلب الفرج عما  
لا يحسن ان يطلب به اه بيناوى وقوله وغرتهم الحياة الدنيا أى شغلتهمم بالطمع فى طول

فاليوم  
شئتما ومتى شئتما ولا  
تقربا هذه الشجرة) لا تأكلوا  
من هذه الشجرة شجرة العلم  
(فتكونا من الظالمين)  
فتسير من المضارين لانفسكم  
(فوسوس لهم الشيطان)  
ابليس يأكل الشجرة  
(ليمدى لهم) ليظهر لهم  
(ما ورى عنهم) ما غطى  
عنهم ما بلباس البود (من  
سواهم) من عوراتهم  
(وقال لهم ابليس) ما نهاك  
ربك يا آدم وبأحواء (عن  
هذه الشجرة) عن أكل هذه  
الشجرة (الآن تكونا)  
نصيها (ملكين) تلبسان  
الحب والشرف فى الجنة (أو

العمر وحسن العيش والحياة وتوسل الشهوات اه خازن (فولد تنسأهـم) أى فقل بهم فعل  
 التامى بالمضى من عدم الاعتناء بهم وتركمهم فى النار تر ك كما أو الفاعلى قولاً فاليوم فصحة  
 اه بوالسعود (قوله تركهم فى النار) أى فالنسيان فى حق الله مسـعمل فى لازمه بمعنى ان  
 الله لا يجيب دعاءهم ولا يرحم ضعفهم وذلك بل تركهم فى النار كما تركوا العدل اه خازن وفى  
 زاده فشيبه مامالته تعالى مع الكفار بما له من نسي عبده من الخير ولم يلتفت اليه وشبه عدم  
 اخطارهم لقاء الله بهالم وعدم مبالاهم به بحال من عرف شـ أو نسيه وـ ثم مثل هذه  
 الاستعارات فى القرآن لان تعاليم المعانى التى فى عالم الغيب لا يمكن ريعرهم الا بآياتها من  
 عالم الشهادة اه (قوله كما نسوا) الكاف تعليل ومما صدرة وقوله لقاء يومهم هذا أى  
 العمل للقاء يومهم فالكلام على حذف المضاف كما اشار له الشارح اه (قوله أى وكما جحدوا)  
 أشار به الى ان كلمة ما فى قوله وما كانوا مصدرة مجرورة المحل عطف على أختها المجرورة  
 بالكاف التى هى فى محل نصب على انها صفة مصدر محذوف أى يساهم نسبانا كفسادهم لقاء  
 يومهم هذا وكومهم منكرين ان الآيات من عند الله ويزان تكون الكاف للتعليل أى  
 فلا هم تركهم لاحـل نسيانهم وجودهم والتعليل واضح فى المعطوف دون التسمية اه زاده  
 (قوله بيناهما بالاحـ) عبارة السمين والمراد بتفصيله ايضاح الحـ من الباطل أو تزيينه  
 ففصول مختلفة كقوله وقرأنا فرقناه وبرا الجندز وابن محيىـ بالنسب المحممة أى فسلما على  
 غيره من الكتب السماوية وقوله على علم حال امامنا على أى فصله عالمين بتفصيله واما  
 من المفعول أى فصلناه مشـملا على علم ونكر علم تعظيما وقوله هدى ورحمة الجمة وورعلى النصب  
 وفيه وهران أحدهما الله مفعول من أجـ أى فصلناه لاحـل الهداية ورحمة والى الله حال  
 اما من كتاب وـ اذ لك التحصن بالوحدان واما من مفعول فصلناه اه (قوله بالاحـ) بارو الوعد  
 الخ) أى وكذا بقية الانواع التسعة التى نسيها بعضهم فى قوله

حلال حرام حكم تنسأهـم \* بشير نذير قصة عظيمة مثل

تسـونا) تسيرا (من  
 الخلدس) فى الجنة فلذلك  
 مـعـكم عن اكل الشجرة  
 (وقاسهما) حلف لهما (انى  
 لكما ان السابين) فى حلفي  
 لكما انها شجرة الخلد  
 (مد لهما) ان اكل الشجرة  
 (بغور) باخل وكذب حتى  
 اكلا (فلما ذاقا الشجرة)  
 فبأ كلام الشجرة (بدت  
 لهما) ظهرت لهما (سواءهما)  
 عورتاهما (وطفقا) عدا من  
 الاسـقياء (بخصفان  
 عليهما) يلزقان على  
 عورتاهما (من ورق الجنة)  
 من ورق التين (وناداهما

فامراد بالاحـ ارقص الماضين اه (قوله حال) أى من فاعل فصلناه (قوله هل ينظرون)  
 أى أهل مكة (قوله عافيه ما فيه) الذى فيه الاحـ بالاحـ لعل العدا بهم يوم القيامة فهذه و  
 تأويله فتأويل الشئ ما يؤل اليه فشيبه لـ وـ لم وعدم فرارهم منه بانتظار السـ وترقبه وغير  
 عنه بالانتظار والمعنى ليس لهم مفر مما وعدوا به فى القرآن اه شيخنا وفى زاده هل ينظرون الا  
 تأويله أى الا عافيه ما وعد الله فيه من البعث والندور والحساب والعقاب ومجازاة كل نفس  
 بما كسبت فان هذه الامور تأويل المواعيد المذكورة فى الكتاب من حيث ان تلك المواعيد  
 تؤل اليها فان تأويل الشئ مرجعه ومبـ أى الذى يؤل ذلك السـ اليه والمعنى هل ينتظرون  
 ويتوقعون الا ما يؤل هو اليه فان قيل كيف يتوقعون وينتظرون ذلك مع مجرودهم له احيى  
 بأنهم مع وجودهم ايا دجـوا بمنزلة المنتظرين له من حيث انه باينهم لاحـل ويحتمل ان يكون  
 فيهم أقوام يسـ وـ ويتوقعون اه (قوله الذين نسوه) أى التارىـل وقوله من قبل أى قبل  
 اتياناه (قوله قد جاءت رسلنا) أى قد تبهر بـمـ فى الدنيا بالحق أى قد تبين صدقهم فيما  
 اخبرونا به فى الدنيا فيعرفون بذلك نسا هـم ومعاً يتهم للعدا الذى احبروا به اه شيخنا  
 (قوله من شعفاء) من مزينة فى المـتداولنا حـ بر مقدم يجوز ان يكون من شعفاء عـ لا ومن  
 مزينة ايضاً وهذا جائر عند كل أحد لا اعتماد الجائر على الاستتفاء وقوله فيشفعوا منصوب

(أو هل (نزد) الى الدنيا  
(فنعمل غير الذي كان يعمل)  
فوجد الله ونترك الشريك  
فيقال لهم لا قال تعالى (قد  
خسر وانفسهم) أي صاروا  
الى الهدى (وضل) ذهب  
(عنهم ما كانوا يترون) من  
دعوى الشريك (ان ربكم الله  
الذي خلق السموات  
والارض في ستة أيام) من  
ايام الدنيا أي في قدرها لانه  
لم يكن ثم شمس ولو شاء  
خلقهن في لحظة والعدل عنه  
لعلهم خافه التثبت (ثم  
استوى على العرش) هو  
اللفظ سرير الملك استواء يليق  
به (يقضى الليل النهار)  
مخفقا ومشدا أي يغطي كلا  
منه بالآخر (يطلبه)  
يطلب كل منه الآخر طلبا  
مستويا  
رهبما) يا آدم ويا حواء (الم  
أحكم عن تلك الشجرة)  
عن أكل هذه الشجرة  
(واذل الحكماء ان السلطان  
ابليس (الحكماء عدو مبين)  
ظاهرا لعداوة (قالا ربنا طامنا  
أنفسنا) ضررنا أنفسنا بمصيبة  
(راى لم تغفرا لما) تجاوزنا  
(وترحمنا) فلا تعذبنا  
(لنأمر من السمايين)  
لنصير من المفسوسين  
بالعقوبة (قالا مطهروا)  
انزلوا من الجنة (بعثكم لبعض  
عند) يعني آدم وحواء

يا ضمارا في جواب الاستفهام فيكون عطف اسماء مؤنولة على اسم صريح أي فهل لما شفاعة  
فشفاعة منهم لنا اه سمين (قوله أو هل نزد) يشير به الى ان نزد جملة معطوفة على الجملة التي  
قبلها اذا خلته معها في حكم الاستفهام وقوله فنعمل مندوب يا ضمرا وأن في جواب الاستفهام  
الثاني اه كرخي (قوله فيقال لهم) أي في جواب الاستفهامين (قوله من دعوى الشريك)  
أي من دعوى نفع الشريك اذ كانوا يدعون أن الاضنام التي ادعى اشركتها الله تشفع لهم  
عنده اه شيخنا (قوله الذي خلق السموات والارض الخ) سيأتي في هـ هذا الشارح في سورة  
فصلت انه ابتد الخلق في يوم الاحد وأنه خلق الارض في يومين الاحد والاثنين والسموات  
في يومين الخميس والجمعة وأنه خلق الجبال والوحوش والاشجار والاربعاء والحيوانات في  
الثلاثاء والاربعاء لكن يشك على هذا التوزيع انه لم يكن ثم أيام لعدم الشمس والقمر حينئذ  
ولا يتعين الاحد ولا غيره من الايام الوجودها بالفعل تأمل اه شيخنا والجواب الذي ذكره  
بقوله أي في قدرها لا يدفع هذا الاشكال كما لا يخفى وعبارة كثر الاعمال لا يكمل الهندى حديث  
خلق الله عز وجل الارض يوم الاحد والاثنين وخلق الجبال وما فيها من منافع يوم الثلاثاء  
وخلق يوم الاربعاء الصحراء والماء والطين والعمران والحداب وخلق يوم الخميس السماء وخلق  
يوم الجمعة النجوم والشمس والقمر والملائكة الى ثلاث ساعات بقى منه لخلق الله في أول ساعة  
من هذه الثلاث ساعات الآجال حتى حين يموت من مات وفي الثانية ألقى الله الالهة على كل  
شيء مما ينفع به الناس وخلق في الثالثة آدم وأسكنه الجنة وأمر ابليس بالسجود له وأخرجه منها  
في آخر ساعة رواه مسلم والحاكم عن ابن عباس اه (قوله لا لم يكن ثم الخ) أي واليوم انما  
هو الزمان الذي بين طلوع الشمس وغروبها فوقت خلق السموات والارض لم يكن ليل ولا نهار  
لعدم الشمس والنجوم اذ ذاك اه شيخنا (قوله والعدل عنه) أي عن الخلق في لحظة  
وقوله التثبت أي التمهل في الامور اه (قوله هو في اللغة سرير الملك) ويسمى فيها ايضا مجلس  
السلطان عرشا اعتبارا بعلوه ويكنى في العرف عن السلطان والمملكة بالعرش هذا أو المراد  
به هنا فهو الجسم النوراني المرتفع على كل الاجسام المحيطة بكها اه شيخنا (قوله استواء  
يليق به) هذه طريقة السلف الذين يعززون علم المتشابه الى الله بعد صرفه عن طاهره وطريقة  
الخلق التأويل بتعيين محمل اللفظ فيقولون الاستواء بالاستعلاء أي التمكن والتصرف بطريق  
الاختيار أي ثم استولى على العرش تصرف فيه بما يريد منه اه شيخنا (قوله مخفقا ومشدا)  
وعلى هاتين القراءتين فالليل فاعل معنى والنهار فمفعول لفظا ومعنى وذلك أن المفعولين في هذا  
الاب متى صلح أن يكون كل منهما مافاعلا ومفعولا وجب تقديم الفاعل معنى لئلا يلتبس نحو  
أعطيت زيدا عمرا فان لم يلتبس نحو أعطيت زيدا دهره ما وكسوت عمرا حبة حازوه ذاكما في  
الفاعل والمفعول الصريح نحو ضرب موسى عيسى وضرب زيد عمرا والآية الكريمة من باب  
أعطيت زيدا عمرا لان كلام الليل والنهار يصلح أن يكون غاشيا ومغشيا فوجب جعل الليل  
في قراءة الجماعة هو الفاعل المعنوي والنهار هو المفعول من غير عكس اه سمين (قوله أي  
يغطي كلامه ما بالآخر) يشير به الى ان معناه يأتي بالليل على النهار فيغطيه وفيه محذوف  
تقديره ويعنى النهار الليل ولم يذكر له دلالة الحال عليه أولان اللفظ يحتملها ما يجعل الليل  
مفعولا أو لا والنهار مفعولا ثانيا أو بالعكس وذكر في آية أخرى فقال **وَاللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ**  
**وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ** اه كرخي (قوله يطلبه) أي يعقبه مريعا كالطالب له لا يفصل بينهما

(حيثما) سريعا (والشمس  
والقمر والنجوم) بالنصب  
عطف على اسم الوات والرفع  
مبتدأ خبره (مخبرات)  
مذلات (بأمره) بقدرته  
(الاله الخالق) جميعا (والامر)  
كله (تبارك) تعظم (الله  
رب) مالك (العالمين ادعوا  
ربكم نصرعا) حال تذلل  
(وحفيه) مرا (انه لا يجب  
المعتدين) في الدعاء بالتشدد  
ورفع الصوت (ولا تفسدوا  
في الارض) بالشرك

والحمة والطاوس (ولكم في  
الارض مستقر) مأوى  
ونزل (ومتاع) معاش  
(الى حين) حين الموت (قال  
فيها) في الارض (تحيون)  
تعيشون (وفيها) في الارض  
(تموتون ومنها) من الارض  
(تخرجون) يوم القيامة  
(يا بني آدم قد اترسنا عليكم)  
خلقنا لكم واعطيناكم  
(لباسا) يعني ثياب القطن  
وغيره من الصوف والشعر  
(بوارى) يغطي (سواتكم)  
عوراتكم من العري (وريشا)  
مالا ومتاعا يعني آله البيت  
(ولباس القسوى) لباس  
التوحيد والعفة (ذلك)  
يعني لباس العفة (خير) من  
لباس القطن (ذلك) يعني  
لباس القطن (من آيات  
الله) من عجائب الله (لعلهم

شيء اه أبو السعد والجملة حال من الليل لانه هو المحدث عنه أي يغشى النهار طيبا له ويجوز  
ان تكون حالا من النهار أي مطلوبا وفي الجملة ذكر كل منهما اه سمين ويجوز ان تكون حالا  
من كل منهما وعليه الجلال حيث قال أي يطلب كل منهما الآخر (قوله حيثما) يحتمل ان يكون  
نعت مصدر محذوف أي طلبا حيثما كما أشار له الشارح ويحتمل ان يكون حالا من فاعل يطلبه  
أي حائثا أو من مفعوله أي محشونا والحث الاعمال والسرعة والجل على فعل الشيء كالحض عليه  
فالحث والحض اخوان يقال حثت فلانا فاحثت فهو حثيث ومحشوت اه من اسمين وفعله من  
باب رد كما في المختار (قوله بالنصب) أي نصب الالفاظ الثلاثة وحيثما نصب مسخرات أيضا  
على الحال من هذه الثلاثة في مكان الانصب للشارح التفسير على هذا أيضا اه شيخنا (قوله  
مذلات) أي لما يراد منها من طلوع وغروب وسير ورجوع اه خازن (قوله بأمره) متعلق  
بمسخرات ويجوز ان تكون الباء للتحال أي مصاحبة لأمرة غير خارجة عنه في تسخيرها اه كرخي  
(قوله أله الخالق والامر) الأداة استفتاح وله خبر مقدم والخلق مبتدأ مؤخر والخلق يعني  
المخلوقات والأمر معناه التصرف في الكائنات وفي هذه الآية رد على من يقول ان الشمس  
والقمر والكواكب تأثيرات في هذا العالم اه خازن (قوله تبارك الله) فعل ماض لا يتصرف  
أي لم ينج منه مصارع ولا أمرو ولا اسم فاعل وقوله تعظم أي وتجد وارفع وقال الزجاج تبارك من  
البركة وهي الكثرة في كل خير اه من الخازن (قوله ادعوا ربكم) قيل معناه اعبدوا ربكم لان  
معنى الدعاء طلب الخير من الله تعالى وهذه صفة العبادة ولأنه تعالى عطف عليه قوله وادعوه  
خوفا وطمعا والمعطوف يجب أن يكون مغايرا للمعطوف عليه وقيل المراد به حقيقة الدعاء وهو  
الصحح لا الدعاء هو السؤال وهو نوع من أنواع العبادة لأن الداعي لا يقدم على الدعاء الا اذا  
عرف من نفسه الحاجة الى ذلك المطلوب والله عاجز عن تحصيله وعرف ان ربه تبارك وتعالى  
يسمع الدعاء ويعلم حاجته وهو قادر على ايصالها اليه فعند ذلك يعرف العبد نفسه بالعجز والافتقار  
ويعرف ربه بالقدر والكمال وهو المراد من قوله تضرعا يعني ادعوا ربكم تذلا واستكانة وهو  
اطهار الذل الذي في النفس والخشوع يقال ضرع فلان اذ ذل له وخشع وقال الزجاج تضرعا  
يعني تخلة وحقيقته أن تدعوه خاشعين خاشعين متعبدين بالدعاء له تعالى اه خازن ثم قال ورفع  
بعض أرباب الطريقة على قرأه تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية فقال هل الافضل اظهار العبادات  
أم لا فذهب بعضهم الى أن اخفاء الطاعات والعبادات افضل من اظهارها لهذه الآية ولا يكونه  
أبعد عن الرياء وذهب بعضهم الى أن اظهارها افضل ليعتدي به غيره فيعمل مثل عمله وتوسط  
الشيخ محمد بن علي الحكمي الترمذي فقال ان كان خائفا على نفسه من الرياء فالاولى اخفاء  
العبادات صونا لعمله عن البطلان وان كان قد بلغ في الصفا وقوة اليقين الى التمكن بحيث صار  
مما به الشائبة الرياء كان الاولى في حقه الاظهار لتحصيل فائدة الاقتداء به وذهب بعضهم الى أن  
اطهار العبادات المفروضات افضل من اخفائها فصلاته المكتوبة في المسجد افضل من صلاته  
له في بيته وصلاة المنفل في البيت افضل من صلاته في المسجد وكذا اظهار الزكاة افضل من  
اخفائها ويقاس على هذا سائر العبادات اه (قوله حال) أي من الواو في ادعوا أي منه ذل  
مسرير أو ذوى تذلل وسرا اه شيخنا (قوله وخفية) أي فالادب في الدعاء أن يكون سرا لهذه  
الآية قال الحسن بن دعوة السر ودعوة العلانية سمعون ضعفا ولقد كان المسلمون يحتشدون في  
الدعاء ولا يسمع لهم صوت فما كان الاهمسا بينهم وبين ربهم اه خازن (قوله بالتشدد) هو



والمعاصي (بعد اصلاحها)

سعت الرسل (وادعوه

سوقا) من عقابه (وطمه)

في رحمته (ان رحمت الله

قريب من المحسنين)

المطيعين ونذ كبر قرب

المحترمة عن رجة لاصافها

الى الله (وهو الذي يرسل

الراح نشر ابي يدي رحمه)

نحوه (الله)

كر (الذي يتعلموا

(ياي آسم لا يهزم)

منه ليهزمكم (الذي يظن

ابليس عن طاعتي (كم

اخرج) استنزل (ابوابكم)

ادم وحواء (من الجنة برع

منهما) شلع عه (الاهما)

اب من النور (ابراهيم) ليظهر

لهما (سواهما) عورا هما

(انه) يعني ابليس (براكم هو

وهو له) حدوده (من حيث

لا تزرهم) لا يصدوركم

مستكمم (ناحلهما الدنيا بين

اولياء) أعوايا (للدين

لا يؤمنون) عه مد عليه

اسلام وانتران (وادافعلوا

فاحشة) حرما والبحيره

والسائبة والوثب له والحام

(قالوا وحدها عليه) على

نحوهم (آباءنا) واحدا دما

(والله أم ياهما) بتحريم

الحيرة والسائبة والوصيلة

والحام (فل) يا محمد (ان الله

لا يأمر بالفحشاء) ما معاصي

وبحريم الحريم والانعام

التوسع في الكلام من غير احتياط واحتراز كذا في النهاية اه قارى خلاصه ان التصدق ادارة  
الكلام في الشدق من غير وصوله الى القلب وفي القاموس وتصدق لوى شدقه لتفصح اه وفي  
المباح الشدق حانث القم بالفتح والكسر قاله الازهرى وجميع المعاجم شذوق مثل فلس  
وبلوس وجميع المكسور اشدق مثل حمل وأجال ورجل اشدق واسع الشدين وشدق الوادي  
بالكسر عرصه وناحيته اه وهذا راجع لقوله نصر عار قوله ورفعه الصوت راجع لقوله وخفية  
اه (قوله والمعاصي) عطف عام (قوله وادعوه حوا وطمه) أسل الخوف انزعاج في الباطن  
محصل من توقع امر مكره يقع في المستقبل والطمع توقع محبوب يحصل في المستقبل والمعنى  
وادعوه خوفا من عقابه وطمه ما فيا عنده من جيل ثراه وقال اس جرح معاه خوف العدل  
وطمع الفصل وقيل معناه ادعوه خوفا من الربا في لدعاء والد كرو طمه معاني الاحاديث فان قلت  
قال في أول الآية ادعوا ربكم نصر عار وحصة وقال هما وادعوه - وفوا وطمه وهذا هو عطف الشيء  
على نفسه فافادته ذلك فالتاء المائدة فيه أن المراد قوله تعالى ادعوا ربكم نصر عار وحصة بيان  
شروط من شروط الدعاء بقوله وادعوه حوا وطمه بيان شروط أخرى فالمعنى كونها مع  
في أنفسكم بين الحرف والرحا في أد - لكم لا تطعوا - بكم وبكم - ثم حتى الله في الة ادة والدعاء  
وان احتجتموهما اه حازن بنوع نصر في القرطبي وادعوه حوا وطمه أمرنا الله تعالى  
أن يكون العبد وقت الدعاء في حال ترفه وشوق وأمل في الله حتى يكون الخوف والرجاء  
للإنسان كالمحبة الحسنة لطريق استقامته وادعوه أهداهم تلك الانفس في دعوه  
الانسان خوفا من عقابه وطمه معاني ثراه والخوف انزعاج لما لا يؤمن من المصارير والطمع  
توقع المحبوب قاله القسيري وقال بعض أهل العلم به في لاه - تدعوا الخوف طول حية تدعوا  
حالة الموت باب الرجاء قال صلى الله عليه وسلم لا يموت أحدكم الا وهو ربه من الض بالله تعالى  
أخرجه مسلم اه (قوله ان رحمت الله قريب) أدل الرحمة ربه بقضى الاحسان الى المرحوم  
وتستعمل نارة في الرقة المحردة وتارة في الاحسان الخ ردة عن الرقة وادعوه صفاها - ارى حل وعز  
فليس يراد بها الا الاحسان المحرردون الرقة - رحمة الله عزه حل - رده عن الافساد وانعام على  
عباده وايصال الخير اليهم وتبيل هي ارادة اتصال الخير والنعمة الى عباده فعلى القول الاول  
تكون الرحمة من صفات الافعال وعلى القول الثاني تكون من صفات الذات اه خازن (قوله  
قريب من المحسنين) قال سعيد بن جبير الرحمة ههنا الثواب فرجع اليعنى الى المعنى دون اللفظ  
وقيل ان تأييد الرحمة ليس بمحقق وما كان كذلك جار فيه التدكير والتأيد عند أهل اللغة  
وكون الرحمة قريبة من المحسنين لان الانسان في كل ساعة من الساعات في ادبار عن الدنيا  
واقبال على الآخرة واذا كان كذلك كان الموت أقرب اليه من الحياة وليس بينه وبين رحمة الله  
التي هي الثواب في الآخرة الا الموت وهو قريب من الانسان اه حازن (قوله ونذ كبر قريب)  
حرب عما يقبل ان النعم لم يطابق المنعوت وقوله لاصافته الى الله أى وهو مدكر لفظا وفي  
هذا شئ لان الذنب مع الله ان لا يربط كورة ولا يغيرها فالاحسان ما علمته من أرت التدكير  
اما باعتماد أرت الرحمة شأنيها التأنيث أو باعتماد أرت الثواب وهو مذكر فكأن التدكير  
باعتبار معناها تأمل اه (قوله وهو الذي يرسل) عطف على قوله ان ربكم الله الخ وقوله يرسل  
الرياح وهي أربعة الصبغات السحاب والشمس والحر والبرد وقدره والديور وقدره اه أبو  
السعود وفي انوار الخ هو الهواء المتحرك بجمه ويسره وهي أربعة الصبغات الشريفة والديور

وهي الغربية والشمال التي تهب من تحت القطب الشمالي والجنوب وهي القبلة وعن ابن عمر  
 اثنان منها أربعة عذاب وهي القناب والعاصف والصرصر والعقيم ومنها أربعة رحمة وهي  
 الناشئات والمبشرات والمرسلات والمزاعات اه (قوله أي متفرقة) أي متعددة مفصلة متنوعة  
 هذا ما تقتضيه عبارة ولا يوافق عليه غيره من المفسرين أصلا فنعظمهم فمفسر قوله بشران كونها  
 ناشرة للسحاب وبعضهم فسرهاب كونها مشورة أي غير مطوية كناية عن اتساعها اه شيخنا  
 (قوله تخفيفا) أي بخذف ضمة السين اه (قوله وفي أخرى يسكونها) وقع النون الخ) وصاحب  
 هذه القراءة يقرأ الخ بالافراد وأصحاب القراءة الثلاث الآخرون يقرأون بالجمع  
 وبعضهم بالافراد والقراءة الرابعة سببه كما في السين (قوله مصدرا) أي مؤكدا للعامله  
 لأن أرسل وانشر متقاربان اه سين (قوله أي مبشرا) الأولى مبشرات لأنه تقدم بالجمع اه  
 شيخنا (قوله وفرد الأولى) أي نشر أسواء ضمت الشين أو سكنت فبدأ جمع لقراءتين الأولى  
 وقوله والاحيرة بشر أي فيجمع على شر الخمتين وشربضم فسكون والمراد هنا الثاني اه شيخنا  
 (قوله حتى إذا أفلتت) حقيقة أقله جعله قابلا أو ووده قليلا ثم استعمل به في حمل لأن الحامل  
 يستعمل ما عمله ومعه لمقل بمعنى الحامل وحده غايبة لولا يرسل اه شهاب وفي الحاشية يقال  
 أقل فلان الشيء إذا عمله واشتق في الأدل من النقل بان من يرسل شيئا يرسله اه (قوله سحبا)  
 اسم جنس جعي فيصير مرادافظهم وراعاة معناه أي في دولة ثقالة ولا دولة سقناه اه  
 شيخنا (قوله عن الغيبة) أي في قراءه وهو الذي يرسل (قوله المدميت) الدام لتبليغ كقولك  
 قلت لك وقال المخمسي لا حمل بلد خملها الأم العدة ولا يظهر ويرقى فقلت سقت لك مالا  
 وسقت لك ما فأتا الأول معناه أو صلاته لك وباعته كما والى لا لم منه وصير له اليك اه أبو  
 حيان (قوله لانسات به) أي لم يدم الماء اه كرخي (قوله أي لأحباؤها) هكذا في بعض النسخ وفي  
 بعض آخر لأحباؤه والبالد كرو يذرت وفي المصباح المديد كرو يؤث والجمع الملبد والبالدة  
 البلد وجمعها الملبدة كلاب اه (قوله فتراها) الضمير يعود لرب مد كور وهو المدميت  
 وعلى هذا فلا بد من أن تكون الماء طرية بمعنى أنزلنا في ذلك الماء الميت الماء به عمل الس هذا  
 هو الظاهر وقيل الضمير يعود على السحاب في الباء وحدها أي لهما معنى من أي فأنزلنا  
 من السحاب الماء والى أنها سببه أي أنزلنا الماء بسبب السحاب وقبل يعود على الدوق  
 المفهوم من السحاب والماء سببه أيضا أي أنزلنا سبب سوق السحاب وهو موضع بعد بعد  
 الضمير على غيره كور مع أمكار عوده على مد كور ودرله وأخرجه بالحق في هذه الماه  
 كالذي في التي قلها وزيد عليه وجه آخر أحسن منها وهو العود على الماء ولا معنى أن يعدل عنه  
 اه سين (قوله من كل الثمرات) من به خضبة أو ابتدائية اه سين (قوله كذلك الأجرع)  
 التشبيه في مطلق الأجرع من العدة وهذا رد على منكري البعث ومحمد له أن من يدر على أجرع  
 الثمر الرطب من الحشيش المابس قادر على إحياء الموتى من فودهم اه خازن (قوله بالأحباء)  
 وذلك الأحباء مظهر كما في اه كرخي (قوله والدال الطيب الخ) المألة وأخرجنا من كل الثمرات  
 ثم هذا المعنى بكيفية ما يخرج من الثياب من الأرض الذرية والأرض السحرة وفي الكلام  
 حال محذوفة أي يخرج نباته وأما ما سنا وحذفت لهم المعنى ولدا لالة البلد الطيب عابها  
 ولما بالته بقوله الا كذا واذر به في موضع الحال اه مر الراب إلى حيان وفي السين وقوله  
 باذن ربه يجوز أن تكون الماء سببه أو حاله اه وحسن خروج نبات الطيب بقوله باذن ربه

أي متفرقة قدام المطر وفي  
 قراءة يسكون الشين تخفيفا  
 وفي أخرى يسكونها وفتح  
 النون مصدرا وفي أخرى  
 يسكون أوضم الموحدة بدل  
 النون أي مبشرا ومفرد  
 الأولى شور كر سول والاحيرة  
 بشير (حتى إذا أفلتت) حملت  
 الرياح (مها باثقالا) بالمطر  
 (سقناه) أي السحاب وفيه  
 التفات عن الغيبة (للد  
 ميت) لانسات به أي لأحباؤها  
 (أنزلنا) بالمد (الماء  
 وأرحنا) بالمد (من كل  
 الثمرات كذلك) الأجرع  
 (خرج الموتى) من فودهم  
 بالاحياء (لأنكم تذكرون)  
 فتؤمنون

صحيح

(انقولون) بل تقولون (على  
 الله ما لا تعلمون) ذلك (قل)  
 يا محمد (أمررت بالقسط)  
 بالتوحيد لا اله الا الله  
 (وأني وأوجوهكم) واستقموا  
 بوجوهكم (عند كل مسجد)  
 عند كل صلاة (وادعوا)  
 واعبدوه (مخلصين له  
 الدين) مخلصين له بالعبادة  
 والتوحيد (كابدكم) يوم  
 الميثاق سعيدا وشقيعا عارفا  
 ومنكرامصدا ومكسدا  
 (تعودون) إلى ذلك (فريقا  
 هدى) أكرمهم الله بالمعرفة  
 والسعادة وهم أهل اليمين  
 (وفريقا حقى) وحسب  
 عليهم الضلالة) أهانهم

(والبلد الطيب) العذب  
التراب (يخرج نباته) حسناً  
(بأذن ربه) هذا مثل للمؤمن  
يسمع الموعدة فينتفع بها  
(والذي خسر) تراه (لا يخرج)  
نباته (الأنكداء) عسرا عسقة  
وهذا مثل للكافر (كذلك)  
كل ما ينما ذكر (نصرف)  
نبيين (الآيات اقوم يشكرون)  
الله فيؤمنون (لقد) جواب  
قسم محذوف (أرسلنا نوحا  
إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا  
الله ما لكم من الغيرة)  
بالجرصة لاله والرفع بدل  
من محله

الله بالذكورة والشقاوة وهم  
أهل الشمال (انهم اتخذوا)  
يقول قد علم الله انهم يتخذون  
(الشياطين أولياء) أربابا  
(من دون الله ويحسبون)  
يظن أهل الضلالة (انهم  
معتدون) يدين الله (بأبني  
آدم خذوا زينتكم) البسوا  
ثيابكم (عندكم مسجد)  
عندكم وقت صلاة وطواف  
(وكلوا) من اللحم والدسم  
(واشربوا) من اللبن (ولا  
تسرفوا) لا تجرموا الطيبات  
من الرزق واللحم والدسم  
(انه لا يحب المسرفين)  
المعتدين من الحلال إلى  
الحرام (قل) يا محمد لاهل  
مكة (من حرم زينته الله)  
لبس الثياب في أيام الموسم  
والحرم والطواف (التي  
أخرج) يعني الزينة خلق


على سبيل المدح والتشريف وان كان كل من النباتين يخرج بأذنه تعالى اه من النهر لاني حيوان  
وفي أبي السعد بأذن ربه أي عشيته وعبره عن كثرة النبات وحسنه وغزارة نفعه لانه أوقعه  
في مقابلة قوله والذي خسر اه (قوله والبلد الطيب) في القاموس البلد والبلدة مكة وكل  
قطعة من الأرض مخبزة عامرة أو غير عامرة والقراب والبلد القبر والمقبرة والدار والأتراح اه  
(قوله هذا مثل للمؤمن) أي ولعلمه فشبه المؤمن بالأرض الطيبة وشبه نزول القرآن على قلب  
المؤمن بنزول المطر على الأرض الطيبة فاذنزل القرآن انتفع به وظهرت منه الطاعات  
والعبادات وأنواع الاخلاق الحميدة وشبه الكافر بالأرض الردية السبخة التي لا ينتفع بها  
وان أصابها المطر فكذلك الكافر اذا سمع القرآن لا ينتفع به ولا يزيد الاعتقادات وكفرا وان عمل  
حسنة في الدنيا كانت عسقة وكسفة ولا ينتفع بها في الآخرة اه خازن (قوله والذي خسر) أي  
والبلد الذي خسر وقوله الانكداء أي قايلا عديم النفع ونصبه على الحال والتقدير والبلد الذي  
خسر لا يخرج نباته الانكداء الخذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فصار مرفوعا مستترا وفي  
السمين قوله الانكداء فيه وجهان أحدهما أن ينتصب حالا أي عسرا مطما يقال منه نكد ينكد  
نكدًا ما انفتح فهو نكد بالكسر والثاني أن ينتصب على نعت مصدر محذوف أي الاخوة حانكدا  
وصف الخروج بالنكد كما يوصف به غيره اه وفي المصباح نكد نكدًا من باب تعب فهو نكد  
نكسر ونكد العرش نكدًا اشتد وعسر اه وفي القاموس نكد عيسم كفرح اشتد وعسر  
والبرق قل دؤها ونكدز يد حاجة عرو كنسر منعه اياها وفلان منه مأساة أولم يعطه إلا أوله  
وكفى كثر سؤاله وقل نائله ورجل نكد ونكد ونكد شؤم عسر وقوم انكداء من كمد وانكد  
بالضم قلة العطاء ويقع والفزرات اللب من الابل والتي لابس لها ضد وعن ابن فارس والتي  
لا يبقى لها ولد فكثر لبها لانها لا ترضع الواحدة نكداء وعطاء من كود نزر قايلا اه (قوله عسرا  
عسقه) أي في استنماته (قوله وهذا مثل للكافر) أي ولعمله (قوله لقد أرسلنا نوحا الخ) المقصود  
من سياق هذه القصص تسليمة النبي صلى الله عليه وسلم وقال هنا لقد أرسلنا من غير عاتق وفي  
هردوا المؤمنون واقعد بعاطف وأجاب الكرماني بأنه في هرد قد تنبأ دم ذكر الرسول مرات وفي  
المؤمنون ذكر نوح ضمنا في قوله وعلى الفلك لانه أول من دعهما فحسن أن يؤتى بالعاطف على  
ما تقدم بخلافه في هذه السورة اه سمين (قوله نوحا) اسمه عبد الغفار وهو ابن ملك بفتح الميم  
وسكونها ابن متوشلح بن احنوخ وهو ادريس قال ابن عباس بعث نوح وهو ابن أربعين سنة  
وقيل وهو ابن خمسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة وقيل وهو ابن مائة سنة اه خازن  
ولم يدع قومه تسهائة سنة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان  
عمره ائلا ومائتين وأربعين سنة اه أبو السعد وهو أول نبي بعثه الله بعد ادريس وكان نوح نجارا  
وهو الذي صنع السفينة بنفسه في عامين وسعى نوحا لكثرة ما نوح على نفسه واختلافه في سبب  
نوحه فقيل لدعوتيه على قومه بالهلاك وقيل لما رجعت ربه في شأن ولده كنعان وقيل لانه مريب كذب  
مجدوم فتال له اخسا يا قبيح فأوحى الله اليه أعبتني أم عبت السكب اه خازن (قوله الى قومه) في  
المصباح قوم الرجل أقرباؤه الذين يهتمون معه في حد واحد وقد قدم الرجل بين الجانبين  
فيسميهم قومه مجازا المجاورة وفي التبريل قال يا قوم اتبعوا المرسلين قيل كان مقيما بينهم ولم يكن  
منهم وقيل كانوا قومه اه (قوله اعبدوا الله) أي وحدوه اه (قوله ما لكم من الإله) استئناف  
مسوق لتعليل العبادة أو الامر بها اه أبو السعد (قوله بدل من محله) أي فان محله رفع على

(انى أخاف عليكم) ان عبدتم  
غيره (عذاب يوم عظيم)  
هو يوم القيامة (قال الملائكة)  
الاشراف (من قومه) انا  
لنراك في ضلال مبين (بين)  
(قال يا قوم ليس في ضلالة)  
هى أعم من الضلال فنفىها  
أبلغ من نفيه (ولكنى رسول  
من رب العالمين أبلغكم)  
بالتحذير والتشديد (رسالات  
ربى

صحيح

(لعباد والطيبات من  
الرزق) من اللهم والدم  
وقد ككافوا يحرمون فى  
الجاهلية على أنفسهم فى  
أيام الموسم اللهم والدم  
و يدخلون الحرم الرجال  
بالتهار والنساء بالليل عراة  
فيطوفون عراة فنهأهم الله  
عن ذلك (قل) يا محمد (هى)  
يعنى الطيبات (للذين آمنوا  
فى الحيوة الدنيا) بمحمد  
عليه السلام والقرآن  
(خالصة) خاصة (يوم  
القيامة) واشترك فيها فى  
الحياة الدنيا البر والفاجر  
مقدم ومؤخر (كذلك)  
هكذا (نفصل الآيات)  
نمين القرآن بالحلل  
والحرام (اقوم يعلمون)  
ويصدقون انه من الله (قل)  
يا محمد لهم (اغما حرم ربى  
الفواحش) الزنا (ما ظهر  
منها) يعنى زنا الظاهر (دما  
بطن) منها يعنى زنا السر

زيادة من واله مبتدأ أولكم الخبر كعاد كره الشئ فى سورة المؤمنون اه كرخى (قوله انى أخاف  
عليكم الخ) الجملة تعليل للعبادة ببيان الصارف عن تركها اثر تعليلها ببيان الداعي اليها اه أبو  
السعود (قوله ان عبدتم غيره) أى فالمراد بالخوف الجزم واليقين لأنه كان جازماً أن العذاب  
ينزل بهم اما فى الدنيا واما فى الآخرة ان لم يقبلوا الدعوة وقيل بل المراد منه الشئ لأنه جوز  
أن يؤمنوا وأن يسلمتم واعلى الكفر ومع هذا التجوز لم يكن قاطعاً بنزول العذاب فهذا قال انى  
أخاف عليكم الخ اه كرخى (قوله قال الملائكة من قومه) فى المصباح الملائكة مهموزا شراف القوم  
سواء ذلك لملائكتهم بمآلاتهم عندهم من المعروف ووجوده الرأى أولانهم عاؤون العميون أمة  
والصدور هيمة والجمع أملاء مثل سبب وأسباب اه وفى أبى السعود الملائكة الذين عاؤون صدور  
المخافل بأجسادهم والقلوب بجلالتهم وهببتهم والعميون بحماهم وأبنتهم اه (قوله من قومه)  
لم يقل هنا الذين كفروا من قومه كما قال فى قوم هود فيما سأتى لان الملائكة من قوم هود كان فيهم  
من آمن ومن كفر بخلاف الملائكة من قوم نوح فكاهم أجمعوا على هذا الجواب فلم يكن أحدهم  
مؤمناً فان قيل سأتى فى سورة هود تقييد قوم نوح بالذين كفروا فالجواب أن ما سأتى فى  
دعائهم إلى الأيمان فى أثناء زمن رسالته فكان فيهم من آمن ومن كفر وأما هنا فهو فى أول  
دعائهم له اه شيخنا (قوله انالترك فى ضلال مبين) الرؤية قلبية ومفعولها الضمير والظرف اه  
أبو السعود وجعلوا الضلال ظرفاً له مبالغة فى وصفهم له بذلك وزادوا فى المبالغة بأن أكدوا ذلك  
بأن صدروا الجملة بأن وفى خبرها للام وقوله ليس فى ضلالة من أحسن الرد وأبلغه لأنه نفى أن  
تلبس به ضلالة واحدة فنعلا عن أن يحيط به الضلال ولو قال لست ضالاً لم يؤد هذا المؤدى اه  
مبين وفى المصباح ضل الرجل الطريق وضل عنه يضل من باب ضرب ضلالاً وضلالة زل عنه فلم  
يهتد إليه فهو ضال اه هذه لغة نجد وهى الفصحى وهما جاء القرآن فى قوله قل ان ضللت فاعناضل  
على نفسي وفى لغة لاهل العالمة من باب تعب والأصل فى الضلال الغيبة ومنه قيل للحيوان  
الضائع ضالة بالهاء لئلا يكثر المؤنث والجمع الضوال مثل دابة ودواب اه (قوله بين) أى  
واضح بتركك ملة آبائك اه كرخى (قوله هى أعم من الضلال الخ) وذلك لان ضلالة دالة  
على واحدة غير معينة ونفى فرد غير معين نفي عام بخلاف ضلال فانه مصدر يعنى الواحد والثنية  
والجمع ونفيه لا يقتضى على سبيل القطع انى العام فكان قوله ليس فى ضلالة أبلغ فى نفي  
الضلال عن نفسه من قولنا ليس فى ضلال وانما ناداهم باضافتهم اليه استمالة لقلوبهم نحو  
الحق اه كرخى (قوله ولكنى رسول الخ) جاءت لكن هنا أحسن محبة لانها بين تقييد بين لان  
الانسان لا يخلو من أحد شئين ضلال وهدى والرسالة لا تتجامع الضلال ومن رب صفة لرسول  
ومن لا ابتداء الغاية المجازية اه سمين (قوله أبلغكم الخ) استثناف مسوق لتقرير رسالته  
وتفصيل أحكامها وقيل صفة أخرى لرسول وجمع الرسالة لاختلاف أوقاتها وتنوع معانيها  
أولان المراد بالمرسل به وهو متعدد اه أبو السعود وفى السمين قوله أبلغكم كم يجوز أن يكون  
جملة مستأنفة اتى بها البيان كونه رسولاً ويجوز أن تكون صفة لرسول ولكنه راعى الغمير  
السابق الذى للمتكلم فقال أبلغكم ولو راعى الاسم الظاهر بعده لقال يبلغكم والاستعمالان  
حائزان فى كل اسم ظاهر سبقه ضمير حاضر من متكلم أو مخاطب فيجوز لك فيه وجهان مراعاة  
الضمير السابق وهو الاكثروا مراعاة الاسم الظاهر فتقول أنا رجل أفعل كذا مراعاة لا أنا وإن  
شئت أنا رجل يفعل كذا مراعاة لرجل ومثله أنت رجل تفعل ويفعل بالخطاب والغيبة اه

وانصح) أريد الخبير (لكم  
واعلم من الله ما لا تعلمون)  
كذبتم (وعجبتم ان جاءكم  
ذكر) موعظة (من ربكم  
على) اسان (رجل منكم  
ليمنذركم) العذاب ان لم  
تؤمنوا (ولتنتقوا) الله (ولعلكم  
ترجون) بها (فكذبوه  
فأنجيناه والذين معه) من  
الفرق (في الفلك) السفينة  
(وأغرقتا الذين كذبوا  
بآياتنا) بالطوفان (انهم  
كانوا قوما عمن) عن الحق  
  
وهي الحالة (والاثم) الحشر  
كما قال الشاعر  
شربت الائم حتى ضل عقلي  
كذلك الائم يذهب بالهقول  
(وقال ايضا)  
شربت الائم بالصواع جهارا  
وترى الائمك يبتسم استفادا  
(والبي) الاستطالة (غير  
الحق) بالحق (وان تشرخوا  
بالله ما لم ينزل به سلطانا)  
كما وبالاخرة (وان تقولوا على  
الله ما لا تعاون) لك من محرم  
الحشر والانعام والطيقات  
واللباس (واكل امة)  
ااكل اهل دير (اجل) وقت  
لهلاكها (فاداء اهلهم)  
وقت هلاكهم (لا يستأخرون  
ساعة) لا يتركون بهد  
الاجل طرفه عين (ولا  
يستقدمون) لا يهاكون  
قبل الاجل طرفه عين (يا بني  
آدم اما يايتنكم) حين

(قوله وانصح لكم) يقال نصحت ونصحت له كما يقال شكرته وشكرت له والنصح ارادة الخير لغيره  
كما يريد لنفسه وقيل النصح تحري قول او فعل فيه صلاح لغيره وقيل حقيقة النصح تعريف  
وجه المصلحة مع خلوص النية من شوائب المكروه والمعنى أنه قال ابلاغكم جميع تكاليف الله  
وشرائعه وأرشدكم الى الوجه الاصلح والاصوب لكم وادعوك الى ما دعاني اليه وأحب لكم  
ما أحب لنفسى قال بعضهم والفرق بين ابلاغ الرسالة وبين النصيحة هو ان تبليغ الرسالة ان  
يعرفهم جميعا أو امر الله ونواهيهم وجميع أنواع التكاليف التي أوجبها عليهم وأما النصيحة  
فهي ان يرغبهم في قبول تلك الاوامر والنواهي والعبادات ويحذرهم عذابه ان عصوه اه  
خازن (قوله وأعلم من الله) أي من جهته بالوحي ما لا تعاون من الامور الا نية أو أعلم من  
شؤنه وبطشه الشديد ما لا تعلمون قيل كانوا لم يسموا بقوم حل بهم العذاب قبلهم فمكافوا  
غافلين لا يعلمون ما علمه نوح بالوحي اه أبو السعود (قوله أو عجبتم) استفهام انكار اه (قوله  
على رجل منكم) أي من جملتكم أو من جنسكم فانهم كانوا يهتجون من ارسال البشر ويقولون  
لو شاء الله لا نزل ملائكة مامعين بهذا آياتنا الاولى اه يضاوي (قوله ليمنذركم) علة للجيء  
أي ليحذركم عاقبة الكفر والمأصي وقوله ولتنتقوا علة ثانية مرتبة على العلة قبلها وقوله ولعلكم  
ترجون علة ثالثة مرتبة على التي قبلها اه أبو السعود وهذا الترتيب في غاية الحسن لان المقصود  
من الارسال الانذار ومن الانذار التقوى ومن التقوى الفوز بالرحمة اه خازن وقوله ولعلكم  
ترجون بها أي بالتقوى المفهومة من الفعل أو بالموعظة الاولى للكرخي والثاني للقاري وعارة  
الكرخي واطلتم ترجون بها أي بسبب التقوى وفائدة خوف الترتي التنبية على عزة المطلب  
وأن التقوى غير موجبة للرحمة بل هي منوطة بفضل الله تعالى وان المتقي ينبغي أن لا يعتمد على  
تقواه ولا يأمن عذاب الله اه (قوله فكذبوه) أي فاستمروا على تكذيبه في دعوى النبوة  
وما نزل عليه من الوحي الذي بلغه اليهم وأنذرهم بما في تضاعيفه واستمروا على ذلك هذه المدة  
المطاوله بعدما كرر عليه السلام عليهم الدعوة مرارا فلم يزداهم دعاءه الا فرارا حسما انطلق  
به قوله تعالى قال رب اني دعوت قومي ليلادها واللات والذين يسمونه الانجاء والاغراق  
لأبجد التكذيب اه أبو السعود (قوله والذين معه) قيل كانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة  
وقيل كانوا تسعة ابناء والثلثة وستة من غيرهم اه أبو السعود والثلثة سام وهو أبو العرب  
وحام وهو أبو السودان ويافت وهو أبو الترك اه شيخنا (قوله في الفلك) متعلق بالاستقرار في  
الظرف قبله او بفعل الانجاء على ان في سببية اه شيخنا وفي المختار الفلك السفينة واحد وجمع  
تذكر وتوث قال الله تعالى في الفلك المشهون فافرد ذكر وقال والفلك التي تجرى في البحر  
بما ينفع الناس فأنث ويحتمل الافراد والجمع وقال حتى اذا كنتم في الفلك وجرى بهم جمع  
وكأنه يذهب بها اذا كانت واحدة الى المركب فنذكر الى السفينة فتوث اه (قوله السفينة)  
روى انه اتخذها في سنتين وكان طولها ثلاثمائة ذراع وعرضها خمسين وسماها ثلاثين وجعل لها  
ثلاثة بطون خمل في أسفله الدواب والوحوش وفي وسطها الانس وفي أعلاها الطيور وركبها  
عاشر رجب ونزل منها في عاشر المحرم اه يضاوي في سورة هود (قوله كذبوا بآياتنا) أي استمروا  
عليه (قوله عين عن الحق) أي عن فهمه وعين جمع عم صفة مشبهة لكن تصريف فيه  
يحذف لامه كقاضي اذا جمع فأصله عيين بياض الاولى مكسورة والثانية ما كنة حذف الاولى  
تخفيفا على حذف قوله واحذف من المقصود في جمع على \* حذف المثني ما به تكملا



(و) أرسلنا (إلى عاد) الأولى  
 (أخاهم هود) قال يا قوم  
 اعبدوا الله وحده (مالككم  
 من اله غيره أفلا تتقون)  
 تخافونه فتؤمنون (قال  
 الملأ الذين كفروا من قومه  
 إنا لنراك في سفاهة) جهالة  
 (وانا ننظنك من الكاذبين)  
 في رسالتك (قال يا قوم أليس  
 بي سفاهة ولكني رسول من  
 رب العالمين أتابعكم رسالات  
 ربي وأنا لكم ناصح أمين)  
 مأمون على الرسالة (ويعجبهم  
 ما يأتينكم (رسل منكم) آدمي  
 مثلكم (يقصصون عليكم)  
 يقرؤون عليكم (آياتي) بالامر  
 والنهي (فمن اتقى) آمن  
 بالكتاب والرسول (واصلح)  
 في دينه وبدين ربه (فلا  
 خوف عليهم) من العذاب  
 (ولاهم يحزنون) من فساد  
 الدنيا (والذين كذبوا  
 بآياتنا) يكذبوا برسولنا  
 (واسمكبر وأعنها) عن  
 الإيمان بها (أولئك هم  
 النار) أهل النار (هم فيها  
 خالدون) دائمون لا يموتون  
 ولا يخرجون (فمن أطع)  
 أعني وأجرأ على الله (ومن  
 افتري) اختلق (على الله  
 كذبا) وكذب بآياته (يعجبه  
 عليه السلام والقرآن  
 (أولئك يتلوه من نصيبهم من  
 الكتاب) ما وعدهم في  
 الكتاب من سواد الوجوه

أه شيخنا وفي السمين و يقال عم إذا كان أعشى البصر مرة غير عارف بأموره وأعشى أى في البصر  
 وهذا قول الميث وقيل عم وأعشى بمعنى كغضرو وأخضرو وقال بعضهم عم فيه دلالة على ثبوت  
 السفة واستقرارها كقصر وضيق ولو أريد الحدوث لقليل عام كما يقال فارح وضائق وقد قرئ  
 قوما عامين حكاهما الزمخشري أه (قوله والى عاد الخ) صرح هنا وفيما سياتى في صالح وشعيب  
 بتعيين المرسل إليهم دون ما سبق في نوح وما سياتى في لوط وذلك لأن المرسل إليهم إذا كان لهم  
 أمم قد أشتهروا به ذكر ربه والأفلا وقد امتازت عاد وحمود مدين بأسماء مشهورة أه أبو السعود  
 (قوله الأولى) سياتى في سورة النجم أن عاد الأولى هي قوم هود وعاد الثانية قوم صالح وهم حمود  
 وبينهم مائة سنة أه شيخنا (قوله أخاهم هودا) أخاهم نصب بأرسلنا الأولى كأنه قيل لقد أرسلنا  
 نوحا وأرسلنا إلى عاد أخاهم هودا وكذا ما أتى من قوله والى حمود أخاهم صالح والى مدين أخاهم  
 شعيبا ولوطا و يكون ما بعد أخاهم بدلا أو عطفا بيان وأجاز مكي أن يكون النصب باختياره إذ كرر  
 وليس بشئ لأن المعنى على ما ذكرت مع عدم الاحتياج إليه وعاد اسم للحي ولذلك صرف  
 ومنهم من جعله اسم للقبيلة ولذلك منه وعاد في الأصل اسم الأب الكبير وهو عاد بن عوص  
 ابن ارم بن سام بن نوح فسميت به القبيلة أو الحى وكذلك ما أشبهه من نحو حمود بن جهات اسمها  
 لمذكر صرفته وإن جعلته اسمًا مؤنثا منهته وقد يوجب له سميويه بابا وأما هود فقد أشتهر في  
 السنة النخلة أندعري وفيه ظر لان الظاهر من كلام سميويه لما عده مع نوح ولوط أنه أعجمي  
 وهود اسمه غابر بن صالح بن ارنخش بن سام بن نوح فليس من أبنائه بنى اسرائيل فعنى أخاهم أنه  
 منهم ومن قال أنه من عاد في النسب فالأخوة ظاهرة أه معين وفي التمهيد للسيوطى هود بن عبد  
 الله بن رباح بن الحارث بن عاص بن عوص بن ارم بن سام وقيل ابن صالح بن ارنخش بن سام كان  
 بينه وبين نوح ثمانمائة سنة وعاش أربعمائة وأربعمائة سنة أه (قوله قال يا قوم اعبدوا  
 الله) قال هنا قال بدون الفاء وفي قصة نوح فقال له أو السر أن نوحا كان مواظبا على دعوة قومه  
 غير متوان فيها على ما حكى عنه في سورة نوح قال رب انى دعوت قومى لدلاوى أرافنا سبه  
 التعقيب بالفاء وأما هود فلم يكن كذلك بل كان دون نوح في المبالغة في الدعاء إذ خازن (قوله  
 أفلا تتقون) إنكار واستبعاد لمدم اتقائهم العذاب بعد ما علموا ما حمل يقوم نوح والفاء للعطف  
 على مقدر رأى ألا تنفكروا أو أنفكروا فلا تتقون وقال هنا أفلا تتقون وفي سورة هود أفلا  
 تعلمون ولعله خاطبهم بكل منهم وقد أكتفى بحكاية كل منهم في موطن عن حكاية في موطن  
 آخر كما لم يذكر ههنا ما ذكر هناك من قوله إن أنتم الامف ترون وقس على ذلك حال بقية ما ذكر  
 وما لم يذكر من القصص أه أبو السعود (قوله إنا لنراك في سفاهة) أخبر الله عن قوم نوح  
 أنهم قالوا له في ضلال مبين وعن قوم هود أنهم قالوا له في سفاهة والسرف في ذلك أن نوحا لما خوف  
 قومه بالطوفان وشرع في عمل السفينة فعند ذلك قالوا له إنا لنراك في ضلال مبين حتى تتعب  
 نفسك في إصلاح سفينة في أرض ليس فيها من الماء شئ وأما هود فأنه لما نهاهم عن عبادة  
 الأصنام ونسب من عبدها إلى السفه وهو قلة العقل قالوه بمنزل ما نسبهم إليه وقالوا له إنا لنراك  
 في سفاهة أه خازن (قوله ولكني رسول) استدراك على ما قبله باعتبار ما يستلزمه من كونه  
 في الغاية القصوى من الرشد فان الرسالة من جهة رب العالمين موجبة لذلك فكانه قيل ليس  
 بي شئ مما تنسبونى إليه ولكني في غاية من الرشد والصدق ولم يصح بنى الكذب اكتفاء  
 بما في الاستدراك ومن لا بداء الغاية أه أبو السعود (قوله وأنا لكم ناصح أمين) اتى هود

ان جاءكم ذكر من ربكم على  
لسان رجل منكم لينذركم  
واذكروا اذ جعلكم خلفاء  
في الارض (من بعد قوم  
نوح وزادكم في الخلق بسطة)  
قوة وطولا وكان طويلا هم  
مائة ذراع وقصيرهم ستين  
(فاذكروا آلاء الله) نعمه  
(لعلكم تفلحون) تفوزون  
(قالوا اجئتنا لعبد الله  
وحده ونذر) نترك (ما كان  
يعبد آباؤنا فأتنا بما نعدنا)  
به من العذاب (ان كنت من  
الصادقين) في قولك (قال  
قد وقع) وجب (عليكم من  
ربكم رحس) عذاب  
(و غضب أنجاد لوني في  
اسماء مميتهوها) أي مميته  
بها (أنتم وآباؤكم) أصنامنا  
تعبدونها (ما نزل الله بها) أي  
بعبادتها (من سلطان)  
حجة وبرهان (فانتظروا)  
العذاب (اني معكم من  
المنتظرين) ذلك بتكذيبكم  
لي فأرسلت عليهم الريح  
المقيم

وورقة الاعين انظرهم

يا محمد (حتى اذا جاءتهم  
رسلنا) يعني ملك الموت  
واعوانه (يتوفونهم) يقبضون  
أرواحهم (قالوا) عند قبض  
أرواحهم (أيضا كنتم  
تدعون) تعبدون (من دون  
الله) فيعزركم عنا (قالوا

بالجملة الاسمية ونوح بالفعلية حيث قال وأنصح لكم وذلك لان صيغة الفعل تدل على تجديد ساعة  
بعد ساعة وكان نوح يكرر في دعائهم ليلا ونهارا من غير تراخ فتناسب التعبير باللفظ وأما هو فلم  
يكن كذلك بل كان يدعوهم وقتادون وقت فلهاذا عبر بالاسمية اه خازن (قوله أن جاءكم)  
أي من أن جاءكم اه (قوله واذكروا الخ) شروع في بيان ترتيب أحكام النصيح والامانة والانذار  
وتفصيلها واذ منصوب على المفعولية لا الظرفية أي اذكروا وقت الجعل المذكور وتوجبه الامر  
بالذكر الى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات للبالغة في ايجاب  
ذكرها بايجاب ذكر الوقت لان الوقت مشتمل عليها فاذا استحضرت كانت هي حاضرة بتفاصيلها  
كانها مشاهدة عما ناوه وهو مطوف على مقدركا نه قيل لا نهجوا وانذروا في امركم واذكروا الخ  
اه أبو السعد (قوله بسطة) قرئ في السبع بالسبع والصاد وقوله قوة وطولا أي وما لا اه  
كرخي (قوله وكان طويلا هم الخ) سيأتي للمعنى في سورة الفجر أن طويلا هم كان أربعة مائة ذراع  
اه والمراد بالاذرع في جميع الاقوال أذرعهم وكان رأس الواحد منهم قد راقبة العظمة  
وكانت عينه بعد موته تفرخ فيها الضباع اه من الخطيب وعبارة الكارروني في سورة الفجر  
وكان طول الطويل منهم خمسمائة ذراع وطول القصير ثلثمائة ذراع بذراع نفسه اه (قوله  
فاذكروا آلاء الله) جمع مفردة الى بكسر الهمزة وسكون اللام كحمل وأجمال أو الى بضم الهمزة  
وسكون اللام كقفل وأقوال أو الى بكسر الهمزة وفتح اللام كضلع وأضلاع وعنب وأعصاب أو الى  
بفتحها ما كقفا واقعاء اه مهيئ (قوله قالوا اجئنا الخ) أي قالوا ذلك في جواب نصحه لهم  
والاستفهام لان انكار فأنكر واعليه مجيئه بتخصيص الله بالعبادة ومرادهم مجيئه من متعبده  
أي ايا كان الذي اعتزل فيه للعبادة أو من السماء على سبيل التهمك أو مرادهم به التقصد والتصدى  
اه أبو السعد (قوله من العذاب) أي المدلول عليه بقوله أفلا تتقون اه أبو السعد (قوله ان  
كنت من الصادقين) جواب ان محذوف لدلالة المذكور عليه أي فأت به اه كرخي وقوله في  
قولك أي في اخبارك بنزول العذاب اه أبو السعد (قوله وجب) أي حق وثبت وقوله من ربكم  
أي من جهة وقوله رحس الرحس العذاب من الارحاس الذي هو الاضطراب والغضب ارادة  
الانتقام اه أبو السعد (قوله أنجاد لوني) انكار واستقبح لانكارهم مجيئه دعائهم الى عبادة  
الله وترك عبادة الاصنام وقوله في اسماء أي عارية عن المسميات اذ ليس فيهما من معنى الالهية  
شيء اه أبو السعد (قوله مميتهوها) أي اخترعتهوها والجملة صفة أولى وقوله ما نزل الله الخ  
صفة ثانية والهاء مفعول ثان والاول محذوف قدره الشارح بقوله أصناما وكانت ثلثه سموا  
احدها صمودا والاخر صمدوا والاخرها اه شيخنا (قوله فانتظروا) مرتب على قوله قال  
قد وقع عليكم اه أبو السعد وقوله العذاب أي الذي نطلمونه بقولكم فأتنا بما نعدنا الخ (قوله  
فأرسلت عليهم الريح المقيم) وكانت باردة ذات صوت شديد لا مطر فيها وكان وقت مجيئها في  
محز الشتاء وابتدأتهم صبيحة الاربعاء لثمان بقين من شوال وسخرت عليهم سبع امال وغمانية  
أيام أهلكت رجالهم ونساءهم وأولادهم وأموالهم بأن رفعت ذلك في الجوف فزقه اه وسيأتي  
بسط ذلك في سورة الاحقاف والهاق وعبارته في الذاريات اذ أرسلنا عليهم الريح العقيم وهي  
التي لا خير فيها لانها لا تحمل المطر ولا تلقح الشجر وهي الدبور اه وفي الخازن قال السدي بعث  
الله عز وجل الريح العقيم فلما دنت منهم نظروا الى الابل والرجال تطير بهم الريح بين السماء  
والارض فلما رأوها تبادروا الى البيوت فدخلوها وأغلقوا الابواب فجاءت الريح فقلعت

(فأنجيئناه) أي هودا (والذين معه) من المؤمنين (برحمة مناوقة طعننا دابر الذين كذبوا بآياتنا) أي أسماؤنا صلفناهم (وما كانوا مؤمنين) عطف على كذبوا (و) أرسلنا (إلى نوح) بنكر الصرف مراداً به القبيلة (أخاهم صالحاً) قال يا قوم عبدوا الله ما لكم من العزيرة قد جاءكم من ربكم (من ربكم) على صدق (هذه ناقة الله لكم آية) حال عاملها معنى الإشارة وكانوا سألوه أن يخرجهم من مخبره عنيوها

**صالح وأخوه هود**  
 (صالحوا عني) اشتغلوا عني بأنفسهم (وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) بالله وبالرسل في الدنيا (قال) الله لهم (ادخلوا النار) (في أمم) مع أمم (قد دخلت) قدمضت (من قبلكم من الجن والانس) من لغار الجن والانس (في النار كلها) دخلت أمة) أهل دين (لغت أختها) دعت على التي دخلت قبلها (حتى إذا) أداركوا فيها) اجتمعوا في النار (جميعاً) الأول فالأول (قالت أخواتهم) أخرى الام (لا ولاهم) لأولى الام (ربنا هؤلاء) يعنى الرؤساء (أضلونا) عن دينك وطاعتك (فأتاهم عذاباً) ضعفاً من النار عذبهم مثل

أبوابهم ودخلت عليهم فأهلكتهم فيها ثم أخرجتهم من البيوت فلما أهلكتهم أرسل الله عليهم طيراً أسود فنفق عليهم إلى البحر فأنقذهم فيه وقيل إن الله تعالى أمر الرمح فأما مات عليهم الرمال فكانوا تحت الرمال سبع ليل وثمانية أيام يسمع لهم أنين تحت الرمال ثم أمر الرمح فكشفت عنهم الرمال ثم احتملتهم فرمت بهم في البحر اه (قوله فأنجيئناه) الفاء فصيحة كما في قوله فأنجيئنا أي فوقع ما وقع فأنجيئناه اه أبو السعود وقد أشار الشارح إلى هذا بقوله فأرسلت الخ اه (قوله والذين معه) أي في الدين فالعصية مجاز عن المتابعة اه من الشهاب وقد أشار الشارح لهذا بقوله من المؤمنين والذين تبعوه كانوا شذمة قبيلة يكتمون إيمانهم اه خازن ونجاشتم بأن جعلوا في حظيرة ما يصل إليهم من الرمح إلا ما يلين عليهم جلودهم وتلذذ به أنفسهم اه كرخي وبعد ذلك أتوا مكة مع هود ففسدوا الله فيها حتى ماتوا اه يضاوى (قوله أي استصفاً) أي الاستيعاب بالقطع اه شيخنا (قوله عطف على كذبوا) أي فهو من جملة العطف وهو عطف على معلول أو عطف تأكيد اه شيخنا فان قيل لما أخبر عنهم أنهم كانوا كاذبين لزم القطع بأنهم كانوا غير مؤمنين فافانده قوله بعد ذلك بما كانوا مؤمنين فالجواب أن معناه أنهم مكذبون وعلم الله عنهم أنهم لم يقولوا بمؤمنوا أيضاً فلو علم أنهم سيؤمنون لا يقاتلهم والله أشار الشيخ في التفسير اه كرخي (قوله وإلى نوح) اسم قبيلة من العرب وهو أبائهم الأكبر وهو نوح بن عابر بن سام بن نوح أخاهم صالح أي في النسب لانه صالح بن عيسى بن آف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن نوح المذكور فهو من فروعه اه أبو السعود فليس من أنبياء بني إسرائيل وكان بين صالح وهود مائة سنة وعاش صالح مائتين وثمانين سنة كما في التفسير اه (قوله بترك الصرف) أي التنوين وقوله مراد به القبيلة مال مقيدة لعمالها وهو ترك فالمانع له من الصرف العلمية والتأنيب المعنوي فان لم يرد به القبيلة بل أراده الحى صرف لكنه لم يقر بالصرف هنا إلا شذوا اه شيخنا (قوله قد جاءكم الخ) أي وقال قد جاءكم الخ وهذا القول وقع منه بعد خروج الناقة بالفعل بدليل السياق اه شيخنا وقوله بين المراد بها الناقة اه وبعبارة أبي السعود قد جاءكم بينة من ربكم الخ ليس هذا أول خطاب لهم بل بعد ما نصهم كما قص في سورة هود من قوله هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها الآيات اه (قوله هذه ناقة الله الخ) استئناف مسوق لبيان البينة وإضافتها إلى الله للتعظيم ولجبرها من جهة من غير واسطة معنادة ولذلك كانت آية عظيمة اه أبو السعود (قوله لكم آية) يحتمل أن قوله لكم خبرتان أو حال أخرى أو معمول محذوف أي أعني لكم اه شيخنا (قوله عاملها معنى اسم الإشارة) عبارة السمين والعالم فيها إمام معنى التنبية وإمام معنى الإشارة كأنه قال أنتم لكم عليها وأشير إليها في هذه الحال ويجوز أن يكون العامل مضمراً تقديره انظر واليه في هذه الحال والجملة لا محل لها لأنها كالجواب لسؤال مقدر كأنهم قالوا أين آيةك فقال هذه ناقة الله وأضافها إلى الله تشريراً كبيت الله وروح الله وذلك لأنها لهم تتوالى في دينهم وفاقه بل خرجت من حجر صلد كما هو المذهب وروى قوله لكم أي أعني لكم وخصوا بذلك لأنهم هم السائلون لها أو المنتفعون بها من بين سائر الناس لو أطاعوا ويحتمل أن يكون قوله هذه ناقة الله مفسر القول بينة لأن البينة تستدعى شيئاً يبين به المدعى فتكون الجملة في محل رفع على البدل وجازاً بدال جملة من مفرد لأنها في قوتها اه (قوله من مضرة عنيوها) وكان يقال لها السكابة وكانت منفردة في ناحية الجبل فقالوا أخرج لنا من هذه المضرة ناقة

(فذرروها تاء كل في أرض الله ولا تمسوها بسوء) بعضه أو غيره (فياخذكم عذاب أليم واذكروا اذ جعلكم خافاء في الارض) (من بعد عاد وبواكم) أسكنكم في الارض تتخذون من سهولها قصورا تسكنونها في الصيف (وتتخذون الجبال بيوتا) تسكنونها في الشتاء ونصيبه على الحال المقدره (فاذكروا الا الله ولا تمسوها في الارض مفسدين

عذابا مرتين (قال) الله لهم (لكل) لذكر واحد منهم (ضد) واحد لا يعلمون ذلك من شدة عذابكم (وقالت اولاهم لانهم) لآخرى الامم (فما كان لكم علمنا من ضل) أن يكون عذابنا ضدهم كما كفرتم كما كفرنا وعبدتم من دون الله كما عبدنا فقول الله لهم (فذرروا العذاب عما كنتم تكسبون) تقولون وتعملون من الشرك في الدنيا (ان الذين كذبوا بآياتنا) بمحمد عليه السلام والقرآن (واستكبروا عنها) عن الايمان بها (لا تنفع لهم أبواب السماء) لرفع أعمالهم ولا لرفع أرواحهم (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) كما لا يدخل الجن في سم الخياط في ثقب الابرة ويقال حتى يدخل الجمل في ثقب الابرة ويقال

تكون على شكل الخف وتكون عشرة جوفاء أي ذات جوف واسع وبراء أي ذات وبر ووصف الله فتعصفت الصخرة فتعوض التوج بولدها فانصعدت عن ناقة عشرة جوفاء وبراء كما وصفوا لا يعلم ما بين منيها الا الله تعالى أي كانت عظيمة جدا ثم وقت خروجها ولدت ولدا مثلها في العظم فكشفت الناقة مع ولدها ترضى وتشرب كما يأتي بسطه اه أبو السعود (قوله فذرروها) مريع على كونها آية من آيات الله فاذ ذلك يرحب عدم التعرض لما اه شيخنا وقوله تأكل جواب الامر وعدم التعرض للشرب اما لاكتفاء عنه بذكر الاكل أو لتعصيه لدا بصا كما في قوله علفتها تناموا ماء باردا وقد ذكر ذلك في قوله تعالى لما شرب ولكم شرب يوم معلوم اه كرخي (قوله في أرض الله) الظاهر تعاقبه بتأكل وقيل يجوز تعاقبه بقوله فذرروها وعلى هذا فتكسر المسئلة من التنازع واعمال الثاني ولو أعمر الأول لاضمر في الثاني فقال تأكل فيها في أرض الله وانجزم تأكل جوابا للامر وقد تقدم الخلاف في جازه هل هو نفس الجملة الطلبية أو إرادة مقدرة وقرأ أبو جعفر تأكل برفع الفعل على انه حال وهو نظير فوبلى من لذلك وليا يرتقى رفعا وخزما اه سمين (قوله بسوء) الظاهر ان الباء لاتعدية أي لا تؤذوا عابها بسوءا ولا تلصقوه بها ويجوز أن تكون للمصاحبة أي لا تمسوها حال مصاحبتكم للسوء وقوله فياخذكم نصب على جواب النهي أي لا تتجهعوا بين المس بالسوء وبين أخذ العذاب اماكم وهم وان لم يكن أخذ العذاب لهم من صنعهم الا انهم تعاطوا أسبابه اه سمين وعبارة الكرخي قوله فياخذكم جواب النهي فالنصب فيه ما أن مضمره بعد العاء ونهى عن المس الذي هو مدممة الاصابة بالسوء الشامل لانواع الاذى ونكر السوء بمبالغة للنهي أي لا تعرضوا لما يشئ مما يسيء لها أصلا اه (قوله بعقروا غيره) كالمنع من الرعى (قوله وبواكم في الارض) أي أرض الحجر بكمرا الحاء مكان بين الحجاز والشام اه أبو السعود كما سأتى في سورة الحجر في قوله تعالى ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين (قوله تتخذون) أي تعملون وتصنعون واتخذ يجوز أن يكون المتعدى لواحد فيكون من سهول امته طقا لا يتخذ أو مجعذوف على انه حال من قصورا اذ هو في الاصل صفة له ولو تأخرت في ان مادة القصور من سهل الارض كالطين والاب والاحركة قوله واتخذ قدوم موسى من بعدهم أي مادته من الحلى وقيل من معنى في وفي التفسير انهم كانوا يسكنون في انقصور صيفا وفي الجبال شتاء ويجوز أن يكون للمتعدى لاثني ثانيه ما من سهولها اه سمين (قوله من سهولها) أي السهل منها الاين وهو غير الجبل وقوله قصورا انما سميت بذلك لقصور القراء عن تحصيلها وحبسهم عن نيلها اه شيخنا (قوله وتتخذون) التفت نحو السئي الصلاب اه أبو السعود وفي القاموس نخته يخته كيمضربه وينصره ويعلمه براه والسفر اليه يرانضاه وقلنا نصره والنهاية البراية والمفت ما يفت به اه وفي السمين وتتخذون الجبال بيوتا يجوز أن تكون الجبال على اسقاط الخافض أي من الجبال كقوله واختار موسى قومه فيكون بيوتا مفعوله ويجوز أن يضم تتخذون معنى ما يتعدى لاثني أي وتتخذون الجبال بيوتا بالتفت أو تصيرونها بيوتا بالتفت ويجوز أن تكون الجبال هو المفعول به وبيوتا حال مقدرة كقوله خط هذا الثوب حبة أي مقداره كذلك وبيوتا وان لم يكن مشتقا فانه في معنى المشتق أي مسكونة اه وانما كانوا يتخذون بيوتا في الجبال لطول أعمارهم فان السقوف والابنية كانت تبلى قبل فناء أعمارهم اه كرخي قال الضحاك فكان الواحد منهم يعيش ثلثمائة سنة الى ألف سنة وكذا كان قوم هود اه خطيب في سورة هود (قوله ونصيبه على الحال المقدره) أي لان الجبال لا تصير بيوتا لا بعد فتنها

(قال الملا الذين استكبروا

من قومه) تكبروا عن  
الايمان به (لذين استضعفوا  
لن آمن منهم) أى من قومه  
بدل مما قبله باعادة الجار  
(أنا علمون أن صالحا مرسل  
من ربه) اليكم (قالوا) نعم  
(انما أرسلناك به المؤمنين  
قال الذين استكبروا) انا الذى  
آمنتم به (كافرون) وكانت  
الناقة لها يوم في الماء ولهم  
يوم فلما ذلك (فهم قروا الناقة)  
عقروا قدامهم بان  
قتلها بالسيف (وعتوا

حتى يدخل القلس الحمل  
الذى تشد به السقينة في  
خرق الابرة) وكذلك) هكذا  
(نجزى المجرمين) المشركين  
(لهم من جهنم مهاد) فراش  
من نار (ومن فوقهم غواش)  
غاشية من نار) وكذلك) هكذا  
(نجزى الظالمين) المشركين  
(والذين آمنوا) بمحمد عليه  
السلام والقرآن (وعملوا  
الصالحات) فيما بينهم وبين  
ربهم (لأنكاف نفسا) من  
الجهنم (الوسعها) الاطاقتها  
(أولئك) يعنى المؤمنين  
(أصحاب الجنة) أهل الجنة  
(هم فيها خالدون) دائمون  
لا يموتون ولا ينجحون منها  
(وزرعنا) أرحنا (ما في  
صدورهم قلوبهم) (من  
غل) بغض وحسد وعداوة

قوله تتبج كذا في النسخ  
ولعل الصواب تتفجج أى  
تخرج بين رجلها لاجل  
حلمها كما في تفسير الخطيب اهـ

اه (قوله قال الملا الذين الخ) قرأ ابن عامر وحده وقال بواو عطف نسقاً لهذه الجملة على من قبلها  
وموافقة لمصاحف الشام فانها مرسومة فيها والباقيون يحدفها اما اكفاء بالباط المعنوي واما لانه  
حوايل لسؤال مقدر كما تقدم نظيره وموافقة لمصاحفهم وهذا كما تقدم في قوله ما كان له منى الا  
انه هـ الذى حذف الواو وهناك اه صين (قوله تكبرا) أى فاسين زائدة وقوله أى بصالح  
وقوله للذين استضعفوا اللام للتبليغ اه (قوله لمن آمن منهم) بدل من الذين استضعفوا باعادة  
العامل وفيه وجهان أحدهما أنه بدل كل من كل ان عاد الضمير في منهم على قومه ويكون  
المستضعفون كلهم مؤمنين فقط كأنه قيل قال المستكبرون للمؤمنين من قوم صالح والثاني انه  
بدل بعض من كل ان عاد الضمير على المستضعفين ويصون المستضعفون ضربين مؤمنين  
وكافرين كأنه قيل قال المستكبرون للمؤمنين من الضعفاء دون الكافرين من الضعفاء وقوله  
أن تعلمون في محل نصب بالقول ومن ربه متعلق بمرسل ومن لا ابتداء مجاز ويجوز أن يكون صفة  
فيتعلق بحذوف اه صين (قوله أن تعلمون أن صالحا الخ) قالوا ذلك استهزاء (قوله قالوا انما  
أرسل به الخ) حتى الجواب أن يقولوا نعم أو أنه لم يرسل من ربه لكن عدلوا عنه مسارعة الى  
تحقيق الحق وإظهار إيمانهم وتنبهها على أن أمر الله ظاهر لا ينبغي أن يسئل عنه وانما يسئل  
عن الايمان به اه أبو السعود (قوله انا الذى الخ) لم يقولوا انما أرسلناك به كافرين اظهروا  
لخالفاتهم اياهم ورد المقاتلهم اه أبو السعود (قوله لها يوم في الماء) فإذا كان يومها وضعت رأها  
في البحر فارتفعه حتى تشرب كل ما فيها ثم تتبجج فيجاءون ماشوا حتى علوا وأوانهم فيشربون  
ويذخرون اه أبو السعود (قوله ففعلوا الناقة) أى في يوم الاربعاء فقال لهم صالح تصحون غدا  
وجوهكم مصفرة ثم تصحون في يوم الجمعة وجوهكم حمرة ثم تصحون يوم السبت وجوهكم مسودة  
فأصبحوا يوم الخميس قد اصفرت وجوههم فأيقنوا بالماذب ثم اجمرت في يوم الجمعة فازداد  
خوفهم ثم ادودت في يوم السبت فتجهزوا للهلاك فأصبحوا يوم الاحد وقت الضحى فكففوا  
أنفسهم ومخبطوا كما يفعل بالبيت والقوا بأنفسهم الى الأرض فلما اشتد الضحى أتتهم صحبة  
عظيمة من السماء فيهما صوت كل صاعقة وصوت في ذلك الوقت كل شئ له صوت مما في الأرض  
ثم ترزلت بهم الأرض حتى هلكوا جميعا اه خازن وأما ولد الناقة فقهره ربا فانفجرت له الصخرة  
التي خرجت منها فدخلها وانطبت عليه اه أبو السعود وقيل أنهم أدركوه وذبحوه اه شيخنا  
(قوله عقروا قدار) أى ابن سالف وكان رجلاً أحمراً زرق قصيراً يزعمون انه ابن زانية ولم يكن  
لسالف ولد لكنه ولد على فراشه وكان قدار عزيراً من عاقبه قومه انتهت خازن (قوله بان قتلها  
بالسيف) أى فامراد من قوله ففعلوا قداراً ولما كان القربى انقضت أطاق الله قهره على القدر  
اطلاقاً لاسم السيف على المسبب المكرخى وفي السمين والعقرا صله كشف العراقيب في الابل وهو  
أن يضرب قوائم البعير أو الناقة فيقع وكانت هذه سنتهم في الذبح ثم أطلق على كل نحر عقروا  
لم يكن فيه كشف عراقيب تسمية لاشئ مما يلزمه غالباً اطلاقاً للسبب على مسببه هـ اذ قول  
الازهرى وقال ابن قتيبة العقر القتل كيف كان يقال عقرته افهى معقورة وقيل العقر الحراح اه  
وفي المصباح عقره عقر من باب ضرب جرحه وعقر البعير بالسيف عقر اضرب قوائمه به ولا  
يطلق العقر في غير اقوائم وربما قالوا عقره اذا عقره فهو عقير وجمال عقرى اه (قوله وعتوا  
عن أمر ربهم) العتوا العنى التناوى الارتفاع عن الطاعة يقال منه عتوا عتوا وعتوا وعتوا بقلب  
الواو بين ياءين والاحسن فيه اذا كان مصدر تصحج الواو بين كتوله وعتوا عتوا كبروا واذا كان



عن امرهم وقالوا يا صالح  
 اثنتا عا تعدنا) به من  
 العذاب على قتلها (ان  
 كنت من المرسلين فأخذتهم  
 الرجفة) الزلزلة الشديدة  
 من الارض والصيحة من  
 السماء (فأصبحوا في دارهم  
 جاثين) باركين على الركب  
 ميتين (فتولى) أعرض  
 صالح عنهم وقال يا قوم  
 لقد أبلغتكم رسالة ربي  
 ونهتكم عن أن تعبدوا  
 الأصنام (وإذا كركر لوطا)  
 ويدل منه (اذ قال لقومه  
 في الدنيا فمهرى من تحتهم)  
 في الآخرة من تحت مساكنهم  
 وصرهم (الانهار) أنهار  
 الجمر والماء العسل واللبن  
 (وقالوا) إذا بلغوا الى  
 منازلهم ويقال الى عين  
 الحمواز (الحمد لله) الشكر  
 والمنة لله (الذي هدانا لهذا)  
 المفضل والعين (وما كنا  
 لننتدي لولا أن هدانا الله)  
 اليه ويقال لما راوا كرامة  
 الله بالآيمان قالوا الحمد لله  
 الشكر والمنة لله الذي هدانا  
 لهذا الدين دين الاسلام وما  
 كنا لننتدي لولا أن هدانا الله  
 لولا أن هدانا الله لدينه  
 (لقد جاءت رسل ربنا  
 بالحق) بالصدق والبشرى  
 بالثواب والكرامة (ونودوا  
 أن تلذم الجنة أورثتموها)  
 أعطيتوها (عما كنتم تعملون)  
 وتقولون في الدنيا من  
 الخيرات (ونادى أصحاب

جمع الاعلال نحو قوم عني لان الجمع أثقل فباسه الاعلال تخففوا قوله أشد على الرحمن عني  
 محتمل للوجهين اه سمع (قوله عن امرهم) وهو ما بلغه لهم صالح من الامر والنهي اه أو  
 السعد فإمراد امره حكمه اه شيخنا (قوله وقالوا يا صالح الخ) أي قالوا ذلك استهزاء به وتجهيزا  
 له وأوله بما تعدنا أي بقولك ولا تمسوها بسوء الخ اه كرخي والعائد من تعدنا محذوف أي تعدنا  
 ولا يجوز أن بقدر تعدنا تعد يا اليه بالباء وان كان الاصل تعديته اليه بها لا يلزم حذف العائد  
 المجزوء بحرف من غير اتحاد متعلقهما لان بما متعلقه بآتيار وبه متعلق بالوعد اه سمع (قوله  
 على قتلها) أي بسبب قتلها وقوله ان كنت من الصادقين أي فان كونك منهم يستدعي صدقك  
 فيما تقول من الوعد والوعيد اه شيخنا (قوله فأخذتهم الرجفة) في الآية كنفاء أي والصيحة  
 كذا ذكره الشارح وقد وقع النص فيهما في آية أخرى فكان عذابهم بالرجفة والصيحة فذكر في  
 كل موضع واحدة منهما اه قارى (قوله فأصبحوا في دارهم) أي أرضهم والمراد بها الجنس فان  
 قيل انفاء للتعقيب وقوله فأخذتهم الرجفة يقتضي ان الرجفة أخذتهم عقيب قولهم اثنتا عا  
 تعدنا وليس الامر كذلك لقوله تعالى في آية أخرى فتمتعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب  
 فالجواب أن أسباب الهلاك وجدت عقيب قولهم اثنتا عا تعدنا وهو أنهم في اليوم الاول أصفرت  
 وجوههم وفي اليوم الثاني اجرت وفي اليوم الثالث اموتت فكان ابتداء العذاب متعقبا  
 قولهم اه كرخي (قوله جاثين) في القاموس جثم لمكانه ولم يبرح أو وقع على صدره اه وأما  
 قوله باركين على الركب فما أعرف أنه أحدهم من اللغة أو من القصة اه قارى وحواب هذا  
 التوقف أنه أحدهم من اللغة في غير القاموس ففي السمين وقال أبو عبيد الجاثوم للناس والطير  
 كالبروك للابل اه وفي المصباح جثم الطير والاربع يجثم من باهى دخل وجلس جثوما وهو  
 كالبروك من البعير وما أطلق على الظباء والابل والفاعل جاثم وحته مع بالغة ثم استعير الثاني  
 مؤكدا بالهاء للرجل الذي يلزم الحضر ولا يسافر فقبل فيه جثامة وزان علامة ونسابة ثم معنى  
 به ومنه الصعب بن جثامة النبي اه (قوله فتولى عنهم) يعني فأعرض عنهم صالح وفي وقت هذا  
 التولى قولان أحدهما أنه تولى عنهم بعد أن ماتوا وهكذا وابدل عليه قوله فأصبحوا في دارهم  
 جاثين فتولى عنهم والفاء للتعقيب فدل على أنه جعل هذا التولى بعد جثومهم وهو موتهم  
 والقول الثاني أنه تولى عنهم وهم أحياء قبل موتهم وهلاكهم ويدل عليه أنه خاطبهم بقوله وقال  
 يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونهتكم عن أن تعبدوا الأصنام وهذا الخطاب لا يليق  
 إلا بالأحياء فعلى هذا القول يحتمل أن يكون في الآية تقديم وتأخير تقديره فتولى عنهم وقال  
 يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونهتكم عن أن تعبدوا الأصنام فأخذتهم الرجفة فأصبحوا  
 في دارهم جاثين وأجاب أصحاب القول الأول عن هذا بأنه خاطبهم بعده لا كههم وموتهم  
 توبيخا وتقريرا كما خاطب النبي صلى الله عليه وسلم الكفار من قتلى بدر حين ألغوا في القلب  
 فجعل يناديهم باسمهم ثم الحديث في الصحيح وفيه فقال عجر يا رسول الله كيف تكلم أقوام قد جفوا  
 فقال صلى الله عليه وسلم ما أنتم بأجمع ما أقول منهم ولكن لا يجيبون وقيل انما خاطبهم صالح  
 بذلك ليكون عبرة لمن يأتي من بعدهم فيزجر عن مثل تلك الطريقة التي كانوا عليها اه خازن  
 (قوله وإذا كركر) خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم أي اذكره هذا الوقت لاجل أن تتسلى بما وقع  
 فيه ولم يقدروا أن يسلوا كما في السابق واللاحق مع أنه المناسب للتصريح به قياسا بقى في قصته  
 فوج وذلك لان الارسل لم يكن وقت قوله المذكور فالظرف هنا مانع من تقدير الارسل اه

(و) اذكر (لوطا) ويسدل  
منه (اذقال لقومه ان اتون  
الفاحشة) أى اذ بار الرجال  
(ما سبقكم به من أحد من  
العالمين) الانس والجن  
(انتمكم) بتحقيق الممزيين  
وتسجيل الثانية وادخال  
الالف بينهم على الوجهين  
(لتأتون الرجال شهوة من  
دون النساء بل انتم قوم  
مفسدون) متجاوزون  
الحلال الى الحرام

الجنة أصحاب النار اذ قد  
وجدنا ما وعد بارنا من  
الثواب والكرامة (حقا)  
صدقا كائنا (فهل وجدتم)  
بالد النار (ما وعد ربكم)  
من العذاب واللعن (حقا)  
صدقا كائنا (فالوا نعم وأذن  
مؤذن بينهم) فنادى مناد  
بين أهل الجنة والنار (أن  
لعنة الله) عذاب الله (على  
الظالمين) الكافرين (الذين  
يصدون عن سبيل الله)  
يصرفون الناس عن دين  
الله وطاعته (ويصدونها  
عرجا) يطلبونها مغيرة  
(وهم بالآخرة) بالبعث بعد  
الموت (كافرين) جاحدون  
(ويعينها) بين الجنة والمار  
(سجيات) سور (وعلى  
الأعراف رجال) وعلى السور  
رجال وهم قوم استوت  
حسناتهم بسبب ثباتهم ويقال  
هم قوم كانوا علماء فقهاء

شيئا وعبارة الكرخي قوله واذكر لوطا الخ يشير به الى أن لوطا منصوب بالاضمار المذکور  
وان العامل في الظرف بدل من لوطا بدل اشتمال بمعنى واذكر وقت اذقال لقومه وهذا تبع  
فيه الزمخشري وهو مبنى على تصرف اذوقال أبو البقاء العامل فيه مقدر تقديره واذكر رسالة  
لوطا اذقال فاذ منصوب برسالة اه ولو نصب لوطا بأرسلنا كما صنع فيما قبله لكان صحيا اه  
(قوله ولوطا) هو ابن هاران بن نارخ وهو آزر في لوطا بن أخي ابراهيم وارايم عمه فليس لوط  
من انبياء بني اسرائيل وكانا بسابل بالعراق فهاجر الى الشام فمزل ابراهيم أرض فلسطين ونزل  
لوطا بالأردن وهي قرية بالشام فأرسله الله الى أهل سدوم بالذال المحممة وهي بلد محص اه  
من الخازن وأبي السعود (قوله ان اتون الفا حشة) استفهام انكم ترون بيخي تقريرى وقوله  
ما سبقكم الخ جملة مستأنفة مسوقة لنا كيد الذكيرة وتشديد التنويع والتقرير مع فان مباشرة  
القبیح قبيحة واختراعه أقبح فأنكر الله عليهم أولا فعلها ثم ونجهم بأنهم أول من فعلها اه أبو  
السعود وفى السمين فى هذه الجملة وجهان أحدهما انها مستأنفة لا محمل لها من الاعراب  
والثانى انها حال وفى صاحب الحال وجهان أحدهما هو الفاعل أى ان اتون مبتدئين بها  
والثانى أنه المفعول أى ان اتونها مبتدأها غير مسبوقه من غيركم وفى الباء فى مها وجهان أحدهما  
انها حال لـ أى ما سبقكم أحدهما صاحبها أى ملتبسها والثانى أنها للتعدي قال الزمخشري  
الباء للتعدي من قولنا سبقت بالكرة اذا ضربتها فله ومنه قوله عليه السلام سبقت بها عكاشة  
اه (قوله من أحد) من زائدة فى الفاعل لوكيد النفي وقوله من العالمين للتعريض اه خازن  
(قوله انتمكم لادنون الخ) تزيح آخره وهذا أشنع مما سبق لنا كيد بهان وباللأم وائمة الجملة  
اه أبو السعود (قوله وادخال الالف بينهم) كان الاولى أن يقول وادخال الالف وتركه أى  
الادخال وقوله على الوجهين أى التحقيق والتسجيل وصنيعه يقتضى أن القراءات السبعية  
أربعة وليس كذلك اذ لم يذهب أحد من السبعة الى ادخال الالف الممزيين المحققين  
فالقراءات الثلاثة تحققة ما بدون ألف بينهم وتسجيل الثانية بدون ألف بينهم وبادخالها بينهم  
اه شيئا وبقيت قراءة رابعة سبعة ذكرها السمين بقوله وقرأ نافع وحفص عن عاصم انكم  
همزة واحدة على الخبر المستأنف وهو بيان لتلك الفا حشة اه وفى الخطيب وقرأ نافع وحفص  
تكسر الهمزة ولا ياء بينهما بين النون على الخبر وقرأ ابن كثير بهمزة تين الاولى مفتوحة والثانية  
مكسورة مسجلة ولا ياء بينهما وأبو عمرو وكذلك إلا أنه عدي بين الممزيين وهشام بتحقيق الممزيين  
بينهم ما مدة والباقيون بتحقيقهم ما من غير مدة بينهم اه (قوله شهوة) فيه وجهان أحدهما  
أنه مفعول من أحله أى لا حيل الاشتهاء أى لا حامل لكم عليه الا مجرد الشهوة لا غير والثانى  
أنها مصدر واقع موقع الحال أى مشتهى أوباق على مصدرية ناصبه ان اتون لانه بمعنى أنشتهون  
ويقال شتهى شتهى شهوة وشها شهوة شهوة اه سمين من يأتى تعب وعلا اه مصباح (قوله  
من دون النساء) حال من الرجال أو من الواو فى تأتون أى متجاوزين النساء اه أبو السعود  
وانما ذمهم وغيرهم وروى عنهم بهذا الفعل الحديث لأن الله تبارك وتعالى خلق الانسان وركب  
فيه شهوة الذكاح لبقاء النسل وعمران الدنيا وحمل النساء محلا للشهوة وموضعا للفعل فاذا  
تركهن الانسان وعدل عنهن انى غيرهن من الرجال فكأنما أسرف وجاوز واعتدى لانه  
وضع الشيء فى غير محله وموضعه الذى خلق له لان ادبار الرجال ليست محلا للولادة التى هى  
مقصودة بتلك الشهوة فى الانسان اه خازن (قوله بل انتم قوم مفسدون) بل للاضرار

والاشهور انه اضرب انتقالى من قصة الى قصة فقل عن مذكوره وهو الاخبار بتجاوزهم عن الحد في هذه الفاحشة أو عن توبيخهم وتقريرهم والانسكار عليهم وقيل بل للاضرب عن شئ محذوف واختلف فيه فقال أبو القاء تقديره ما عدلتم بل أنتم وقال الكرماني بل أنتم ردت جواب زعموا أن يكون لهم عذر رأى لا عذر لكم بل أنتم الخ اه سمعنا (قوله وما كان جواب قومه) امامة على نصب جواب خبر الكمان والامم أن وما في حيزها وهو الافصح اذ فيه جعل الاعرف اسما وقرأ الحسن جواب بالرفع على انه اسمها والخبر الا أن قالوا وقد تقدم ذلك وأنى هنا بقوله وما في النمل والعنكبوت بقوله فما والقاء الى الاصل في هذا الباب لان المراد أنهم لم يتأخر جوابهم عن فصيحته وأما الواو فالتعقيب أحد محاملها فتمين هنا أنها للتعقيب لامر خارجي وهو القرينة في السورتين المذكورتين لأنها اقتضت ذلك بوضعها اه سمعنا (قوله جواب قومه) أي المستكبرين منهم المتصددين للحل والعقد وقوله الا أن قالوا السوءاء مفرغ أي ما كان جوابهم شبا الا قريه لم المذكور فيقول بعضهم لبعض وليس المراد أنه لم يصدر منهم جواب عن نصيح وموعظة لوط لهم الا هذه المقالة كما هو المتبادر الى الافهام بل المراد أنهم لم يصدر منهم في المرة الاخيرة من مرات المحاورة بينهم وبينهم الا هذه المقالة والافتقار صدر منهم قبل ذلك كثير من القبايح اه أبو السعود (قوله من قريتكم) وهي سذوم يوزن رسول الدال المحجمة من قري حمص بالشام (قوله انهم يتطهرون) قالوا ذلك من زينة واستهزاء ببلودا وقومه اه اه أبو السعود (قوله وأهله) وهم ابنتاه فلم ينسج من العذاب الا هو وبنتاه لانهما للثان آمنتا به اه خازن يخرج لوط من أرضهم وطوى الله له الأرض في وقته حتى نجا ووصل الى ابراهيم اه قرطبي من سورة هود (قوله الامراته) أي الكافرة واسمها واهله وقوله كانت من الغابرين استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من اسمائهم كأنه قيل فماذا كان حالها فقيل كانت من الغابرين اه أبو السعود (قوله الباقيين في العذاب) في المصباح غير غبوران باب قعد بقي وقد يستعمل فيما مضى أيضا فيكون من الاضداد قال الزبيدي غير غبور أمكت اه (قوله وأمطرنا عليهم) قال أبو عبيد بن قيس مطرفي الرحمة وأمطر في العذاب وقال الراغب ويقال مطرف في الخير وأمطر في العذاب قال تعالى وأمطرنا عليهم حجارة وهذا مردود بقوله تعالى عارض بمطرنا فانهم انما عذبوا بذلك الرحمة وهو من أمطر باعيا ومطر بمرعى فني واحد بتعديان لمفعول واحد يقال مطرهم السماء وأمطرهم وقوله وأمطرنا نحن معنى أرسلنا ولذلك عدى بعلى وعلى هذا فطر مفعول به لانه يراد به الحجارة ولا يراد به المصدا وأصلا اذ لو كان كذلك لقلل امطارا اه سمعنا وفي أبي السعود مطر أي نوعا من المطر عجيبا وقد بينه الله بقوله وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل اه والسجيل الاحمر الحروق وكان من معجونه بالاكبريت والبارك في الخازن وعبارة الجلال في سورة هود فلما جاء أمرنا بالهلاكهم جعلنا عاليها اى قراهم سافها أن رفعها جبريل الى السماء وكانت خمسة وأسقطها مقلوبة الى الأرض وأمطرنا عليها حجارة من سجيل طين طين بالنار منضوذة متتابع في النزول مسومة معلمة عليهم اسم من يرمي بها اه وقوله وأمطرنا عليهم أي على أهله النار جين عنها في الاسفار وتغيرها وقيل بعد ما قبلها أمطر عليها اه خازن هناك (قوله فانظر كيف كان الخ) يحتمل أن يكون المأمور هو الرسول صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون كل أحد من المكلفين ليعتبروا بذلك فينزعوا قاله الاصفهاني في تفسيره اه كرخي وعبارة أبي السعود فانظر خطاب لكل من يتأق منه التأمل والنظر تهييما

(وما كان جواب قومه الا أن قالوا انخرجوهم) أي لوطا واتباعه (من قريتكم انهم أناس يتطهرون) من أديار الجبال (فانجناهم وأهله الامراته) كانت من الغابرين (الباقيين في العذاب (وأمطرنا عليهم مطرا) هو حجارة السجيل فأهلكهم (فانظر كيف كان عاقبة المجرمين

شاكين في الرزق) يعرفون كلا كلا الفريقة من دخل النار ومن دخل الجنة (بسميهم) يعرفون من دخل النار بسواد وجهه وزرقة عينيه ومن دخل الجنة بياض وجهه أغر محجل (ونادوا) يعني أهل السور (أصحاب الجنة أن سلام عليكم) يا أهل الجنة (لم يدخلوها) بعد (وهم يطعمون) في الدخول يعني أصحاب الاعراف (واذا صرفت ابصارهم) اذا نظروا (نلقاء أصحاب النار) نحو أهل النار (قالوا ربنا بارنا) (لا تجعل لنا مع القوم الظالمين) الكافرين في النار (ونادى أصحاب الاعراف رجالا)

نوا الحروق هكذا في نسخة الخواف وكثيرا ما يستعمله المؤلفون والمناسب المحرق اه صححه

(و أرسلنا إلى مدين آحاهم  
شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله  
ما لكم من اله غيره قد  
جاءتكم بينة (من  
ربكم) على صدق (فأوفوا)  
أتموا (الكيل والميزان ولا  
تبخسوا) تنقصوا (الناس  
أشياءهم ولا تنفسدوا في  
الأرض) بالكفر والمعاصي  
(بعد إصلاحها) بعث الرسل  
(ذلكم) المذكور (خبركم  
(ان كنتم مؤمنين) يريد  
الإيمان فبادروا إليه (ولا  
تقدموا بكل صراط) طريق  
(توعدون) تخوفون الناس  
بأخذ ثيابهم أو المكس منهم  
(وتصدون) تصرفون (عن  
سبيل الله) دينه (من آمن  
به) بتوحيده (كم) أي يا به القتل  
(وتبغونها) تطلبون الطريق  
(عوجا) موهجة (واذكروا  
اذ كنتم قبلا لا فكثركم  
وانظروا كيف كان عاقبة  
المنسدين) قبلكم

~~من الكفار~~  
من الكفار (يعرفونهم)  
قبل دخولهم النار  
(بسيماهم) بسواد وجوههم  
وزرقة أعينهم (قالوا) ياوليد  
ابن المغيرة وبأباجهـل بن  
هشام وبأمية بن خلف  
وبأبي بن خلف الجمعي

٣ قوله لا ضمـرت هـكذا في  
نسخة المـؤايف والمناصب  
حذف الـلام اهـ مصححه

من حالهم وتحذير من أعمالهم اهـ (قوله إلى مدين) هو اسم العجمي وهو اسم قبيلة سموها  
باسم أبيهم مدين بن إبراهيم الخليل وشعيب بن ميكائيل بن يشجب بن مدين بن إبراهيم الخليل  
فهو أخوهم في النسب وليس من أنبياء بني إسرائيل اهـ أبو السـود وسأني ان مدين اسم لقريـة  
شعيب أيضا فهو مشترك بينهما وبين أبيهما (قوله قد جاءتكم بينة) لم تبين هذه  
المهجرة في القرآن العظيم كما كثر معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم وقيل ان المراد بها نفسه وقيل  
ان المراد بها قوله فأوفوا الكيل الخ وقيل غير ذلك اهـ من الخازن (قوله فأوفوا الكيل  
والميزان) المراد بهما الآلة التي يـكال ويوزن بها وكان عادتهم تنقص الكيل والميزان وبخس  
الحقوق فلذلك أمرهم بما ذكر اهـ شيخنا (قوله بعد إصلاحها) بعث الرسل (قال ابن عباس  
كانت الأرض قبل ان يبعث الله شعيبا رسولاً تعمل فيها المعاصي وتستحل فيها المحارم وتسفل  
فيها الدماء قال فذلك فسأدها فلما بعث الله شعيبا ودعاهم إلى الله صـلحت الأرض وكل نبي  
بعث إلى قومه فهو صلاحهم اهـ قرطبي (قوله ذلكم المذكور) أي من إيفاء الكيل والميزان  
وعدم الخس وعدم الفساد اهـ شيخنا (قوله فبادروا إليه) تقدير لجراب الشرط (قوله بكل  
صراط) أي محسوس يدلـل ماذكره فكانوا يجلسون على الطريق ويقولون لمن يريد شعيبا انه  
كذاب ارجع لا يقتلك عن دينك فان آمنتم به قتلناك اهـ شيخنا وألباه يجوز فيها أن تكون  
على حالها من الاتصاف أو المصاحبة أو تكون بمعنى في وتوعدون وتصدون وتبغونها هذه الجمل  
أحوال أي لا تقدموا موعدين وصادقين وباعين ولم يذكر الموعدين لان مفعول تصدون لا مفعول توعدون اذ لو كان  
كذلك لكانت المسئلة من التنازع وإذا كانت من التنازع وأعمال الأول ٣ لا ضمرت في  
الثاني فكنت تقول تصدونهم لكنهم ليس في القرآن كذلك فدل على ان توعدون ليس عاملا  
فيه وكلامه يحتمل ان تكون المسئلة من التنازع ويكون ذلك على أعمال الثاني وهو مختار  
البصر بين وحذف من الأول وان لا تكون وهو الظاهر والضمير في به اما لكل صراط واما الله  
للعلم به واما السبيل الله وجاز ذلك لانه يذكر ويؤث وعلى هذا فقد جمع بين الاستعمالين هنا  
حيث قال به فذكر وقال وتبغونها عوجا وانت ومثله قل هذه سبيلي اهـ سمين (قوله تخوفون  
الناس) في القاموس الوعد بالتهديد والتوعيد كالتهدد كالايعاد اهـ ثم قال وهدده خوفه اهـ  
(قوله بأخذ ثيابهم الخ) فكانوا قاطع طريق وكانوا مكاسين اهـ شيخنا (قوله تطلبون الطريق  
عوجا) بأن تصرفوا للناس أنهم موهجة اهـ أبو السـود وكان الأولى للشارح أن يقول تطلبون  
السبيل لان الضمير راجع للسبيل الذي هو الطريق المعنوي وقوله الطريق يوهـم انه راجع  
للطريق المسد كور بقوله بكل صراط وليس كذلك فان ذلك حسي وما هنا معنوي اهـ شيخنا  
(قوله واذكروا) اما ان تكون مفعوله محذوفاً فيكون هذا الطرف معه ولا لذلك المفعول أي  
اذكروا نعمته عليكم في ذلك الوقت واما ان يحتمل نفس الطرف مفعولا به قاله الزمخشري اهـ سمين  
(قوله اذ كنتم قبلا) يحتمل قلة العدد ويحتمل قلة المال ويحتمل قلة القوة التي هي الضعف  
فقوله فكثر كم أي كثر عددكم وكثرتم بالغنى بعد الفقر وكثرتم بان قدرته بعد الضعف اهـ خازن  
(قوله كيف كان) كيف وما في حيزها ملقه للنظر عن العمل فهي وما بعد هـا في محل نصب على  
اسقاط الخافض والظـر هنا التفـكير وكـيف خبر كان واجب التقديم اهـ سمين (قوله المفسدين  
قبلكم) وأقرهم اليكم قوم لوط فانظروا كيف أنزل الله عليهم جحامة من السماء اهـ خازن (قوله

بتكذيبهم رسالهم - م أي آخر  
أمرهم من الهلاك (وان كان  
طائفة منكم آمنوا بالذي  
أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا)  
به (فاصبروا) انظروا (حتى  
يحكم الله بيننا) وبينكم بالحق  
الحق واهلاك المبطل (وهو  
خير الحاكمين) أعد لهم  
الذلة الذين استكبروا من  
قومه (عن الايمان) لنخرجنك  
يا شعيب والذين آمنوا معك  
من قريتنا أولئك ومن  
ترجمنا (في ملتنا) ديننا  
وغلوا في الخطاب الجمع  
على الواحد لان شعيبا لم  
يكن في ملتهم قط وعلى نحوه  
أجاب

و يا أسود بن عبد المطالب  
وسائر الرؤساء ( ما أغنى  
عنكم جمعكم ) من المال  
والخدم ( وما كنتم  
تستكبرون ) تهظمون عن  
الايمان بعمد عليه السلام  
والقراء ثم نظروا الى  
أصنام الجنة فرأوا في الجنة  
سلمان الفارسي وصعيبا  
وعمارا وسائر الصنفاء  
والفقراء قالوا ( أهؤلاء  
الضنفاء ) الذين أقسمتم  
حلفت في الدنيا يا معشر

قوله الاعمسوغ تقدم التنبيه  
الحق فكذا في نصرة المؤلف  
ولعله الاعمسوغ كما تقدم  
اه منحه

بتكذيبهم رسالهم) متعلق بالمفسدين وقوله أي آخر بالرفع بيان للعاقبة وقوله من الهلاك بيان  
للامراه (قوله بالذي أرسلت به) أي من الشرائع والاحكام اه أبو السعود (قوله وطائفة لم  
يؤمنوا) طائفة عطف على طائفة الاولى فهي اسم كان ولم يؤمنوا معطوف على آمنوا الذي هو  
خير كان عطف اسماه على اسم وخبر اعلى خبر ومثله ما لو قلت كان عبد الله ذاهبا او بكر خارجا  
فقد عطف المرفوع على مثله وكذلك المنصوب وقد حذف وصف طائفة الثانية لدلالة وصف  
الاولى عليه اذ التقدير وطائفة منكم لم يؤمنوا وحذف أيضا متعلق الايمان في الثانية لدلالة  
الاول عليه اذ التقدير لم يؤمنوا بالذي أرسلت به والوصف بقوله منكم الظاهر والمقدر هو الذي  
سوغ وقوع طائفة اسماء كان من حيث ان الاسم في هذا الباب كالمبتدأ والمبتدأ لا يكون نكرة  
الاعمسوغ تقدم التنبيه عليه اه سمين (قوله فاصبروا) يجوز ان يكون الضمير للمؤمنين من قومه  
وان يكون للكافرين منهم وان يكون للقرينين وهذا هو الظاهر امر المؤمنون بالصبر ليحصل  
لهم الظهور والغلبة والكافرون أمر بالصبر ليضعف الله عليهم المزمع كقوله تعالى قل تربصوا  
أو على سبيل النزل معهم أي اصبروا فاستعملون من ينصرون يغلب مع علمه بأن الغلبة له وحتى  
يعنى الى اه سمين (قوله بيننا) صفيح الشارح يقتضى أن هذا الضمير واقع على شعيب فقط وذلك  
لانه قدر المقابل وهو قوله وبينكم والاولى أن يكون هذا الضمير اجمع للقرينين فلا حذف ولا  
تقدير اه شيخنا وكان الاول أن يفسره بأن يقول أي بيني وبينكم وفي السمين قوله بيننا غلب ضمير  
المتكلم على ضمير المخاطب اذ المراد بيننا جميعا من مؤمن وكافر ولا حاجة الى ادعاء حذف معطوف  
تقديره بيننا وبينكم اه (قوله وهو خير الحاكمين) يعني انه حاكم عادل منزوع عن الجور والميل  
والخيف في حكمه وانما قال خير الحاكمين لانه قد يسمى بعض الأشخاص حاكما على سبيل المجاز  
والله تعالى هو الحاكم في الحقيقة فلذلك قال وهو خير الحاكمين اه خازن (قوله قال الملائكة)  
استئناف بياني كأنه قيل فماذا قالوا بعد سماعتهم هذه الموعظة من شعيب اه أبو السعود (قوله  
معك) متعلق بالخراج لا بالايان وتوسط النداء باسمه العلمي بين المعطوفين لزيادة التقرير  
والتهديد الناشئة عن غلبة الوفاة واطمئنان أي والله لنخرجنك واتباعا لاه أبو السعود (قوله  
من قريتنا) بياني انها مدين وان دينها وبين مصر ثم ثانية مرسل واه اسميت بأسم الذي بناها  
وهو مدين بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وسباني أيضا ان شعيبا أرسل الى أهل تلك القرية  
والى أهل الذبكة وهي غيبة شجر كانت بقرب القرية المذكورة تأمل (قوله أولئك ومن  
عطف على جواب القسم الاول أي والله لنخرجنك والمؤمنين أولئك ومن فاعلهم الله تعالى في ضمير  
شعيب ومن آمن معه اه سمين وفي أبي السعود أولئك ومن عطف على جواب القسم أي والله  
ليكون احدا من البتة ومقصودهم الاصلي هو العود كما يفصح عنه عدم تعرضه لجواب  
الخراج وانما لم يقولوا اننا نعيدكم على طريقة ما قبله لان مرادهم العود بطريق الاختيار اه  
(قوله الجمع) وهم قوم شعيب على الواحد وهو شعيب وقوله لان شعيبا لم يكن في ملتهم  
أي لم يكن تلبس بها في ماضي قط حتى تصبح نسبة العود اليه وقوله وعلى نحوه أي نحو التقلب  
المذكور الواقع منهم ونحوه هو التقلب الواقع منه وقوله أجب أي شعيب فغلب في قوله  
المقدر وهو الذي قدره الشارح بقوله انعود فيها وفي الذي صرح به بقوله قد ادفعتمنا وقوله  
ان عدنا اه شيخنا وفي السمين وعادنا في لسانهم استعمالا لا أحدهما وهو الاصل أنه  
الرجوع الى ما كان عليه من الحال الاول والثاني استعمالا بمعنى صار وحينئذ ترفع الاسم



(قال) نعوذ فيها (ولو كنا  
 كارهين) فما استغفاهم انكار  
 (قد افترينا على الله كذبا ان  
 عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا  
 الله منها وما يكون) يعني  
 (انما ان نعوذ فيها الان يشاء  
 الله ر) ذلك فيخذه اننا  
 (وسع ربنا كل شيء علما)  
 أي وسع علمه كل شيء ومنه  
 حالي وحالكم (على الله  
 توكلنا ربنا افصح) احكم (بيننا  
 وبين قومنا بالحق وأنت  
 خير العالقين) الحاكمين  
 (وقال الملا الذين كرموا هن  
 قومه) أي قال بعضهم لبعض  
 (ان) لام قسم (اتبعتم شعيا  
 الكفار) لا ينالهم الله برحمته  
 لا يدخلهم الله الجنة وقد  
 دخلوا الجنة على رغم  
 انوفكم ثم يقول الله لأصحاب  
 الاعراف (ادخلوا الجنة  
 لا خوف عليكم) من العذاب  
 (ولا أنتم تحزنون ونادي  
 أصحاب الدار أصحاب الجنة  
 أن أفيدوا) صدموا (عليها  
 من الماء أرمها زرقكم الله)  
 من النار الجنة (قالوا) يعني  
 أهل الجنة (ان الله حرمها)  
 يعني النار الجنة والماء على  
 الكافرين الذين اتخذوا  
 دينهم لها) باطلا (ولعبا)  
 فولد ان يراد بعوده الخ كتب  
 عليه بهامش نسخة المؤلف  
 كيف هذا مع ذكر المتعلق  
 بقوله في ملتنا اه

وتنصب الخبر فلا تكتفي بمرفوع وتفتقر الى منصوب واستشكوا على كونها بمناسها الاصل  
 ان شعيبا صلى الله عليه وسلم لم يكن قط على دينهم ولا في ملتهم فكيف يحسن أن يقال اولتعودون  
 أي ترجعون الى حالتكم الاولى وانطذاب لولا تباعه وقد اُحبب عن ذلك ثلاثة أوجه أحدها  
 ان هذا القول من رؤسائهم قصدوا به التلبس على العوام والايهام لهم انه كان على دينهم وعلى  
 ملتهم الثاني ان يراد بعوده رجوعه الى حاله قبل بعثته من السكون لا بد قبل ان يبعث اليهم  
 كان يخفي ايمانه وهو ساكت عنهم يرى من معبوداتهم غير الله الثالث تغليب الجماعة على  
 الواحد لانهم لما أصبحوا مع قومه في الاخراج صحبوا اياه وعليهم حكم العود الى الملة تغلبا لهم  
 عليه وما اذا جعلها معنى صار فلا اشكال في ذلك اذا المعنى لتصير في ملتنا بعد ان لم تكونوا وفي  
 ملتنا حال على الاول خبر على الثاني وعدى عاد في الظرفية تنبيهها على أن الملة صارت لهم  
 بمنزلة الوعاء المحيط بهم اه (قوله) اولو كنا كارهين) الهمة لا ككار الوقوع وكله لوفى مثل  
 هذا المقام ليست ليما انتفاء الشيء في الزمن الماضي لا تنفاه عنه فيه بل هي مجرد الربط مثل  
 ان وبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق من الحكم بالايجاب أو النفي على كل حال مفروض  
 من الاحوال المنة رتبة على الاجمال فيمكن اني (الواو) العاطفة للمجمل على نظيرتها المقابلة لها  
 السالبة لجميع الاحوال المقابلة لها والجملة في محل نصب على الحال من ضمير الفعل المقدر اه  
 أبو السعود (قوله) كارهين لها) أي لا نعوذ فيها (قوله) ان عدنا في ملتكم) شرط حذف جوابه عند  
 الجمهور أي فقد افترينا وحذف له لانه ما تقدم عليه وعند أي زيدوا بعدد الكافرين هو قوله قد  
 افترينا وهو مردود بانه لو كان جوابا بنفسه لو حث فيه الفاء وقال أبو البقاء قد افترينا بمعنى  
 المستقبل لانه لم يقع وانما سدد جواب ان وساغ دخول قد هنا لانهم نزلوا الاقتراء عند اعداء  
 منزلة الواقع فقرنوه بقدر وكان المعنى قد افترينا الان انهم منابا لعودتي هذه الجملة وجهان  
 أحدهما أنها استئناف اخبارية معنى التعجب قاله المحضري كأنه قيل ما كذبنا على الله ان  
 عدنا في الكفر والثاني أنه حوار قسم محذوف حذف اللام منه والتقدير والله قد افترينا ذكره  
 الزمخشري أيضا وجعله ان عطية احتمالا اه سمير (قوله) وما يكون ينبغي) أي لا يصح ولا  
 يتصور في حال من الاحوال ووقت من الاوقات الا في حال ووقت مشيئة الله عودنا الخ اه أبو  
 السعود (قوله) الان يشاء الله ربنا) في هذا الاستثناء وجهان أحدهما أنه متصل والثاني أنه  
 منقطع ثم القائلون بالاتصال مختلفون فمنهم من قال هو مستثنى من الاوقات العامة والتقدير  
 وما يكون لنا ان نعوذ فيها في وقت من الاوقات الا في وقت مشيئة الله ذلك وهذا متصور في حق  
 من عدا شعيبا فان الانبياء لا يشاء الله ذلك لهم لانه عصمهم ومنهم من قال هو مستثنى من الاحوال  
 العامة والتقدير بما يكون لنا ان نعوذ فيها في حال الا في حال مشيئة الله تعالى اه سمير (قوله) علما)  
 تمييز محمول عن الفاعل كما أشار له السارح (قوله) ربنا افصح بيننا الخ) اعراض عن مكالمتهم لما  
 طهرله من شدة عنادهم بحيث لا يتصور منهم الاعيان واقبال على الله بالدعاء اه أبو السعود  
 (قوله) بيننا وبين قومنا) كمر قوله بيننا وبين قومه بناجخلاف قوله حتى يحكم الله بيننا زيادة في  
 تأكيده تميزه ومن معه من قومه وقد تقدم ان الفصح الحكم ببلغة حمير وقيل بلغة مراد اه سمير (قوله)  
 احكم) أي اقض لانهم يسمون القاضي الفاتح والفاصل لانه يفتح مواضع الحق اه كرخي (قوله)  
 وبين قومنا) أي الكفار (قوله) وقال الملا الذين كرموا هن) اهل هؤلاء غير أولئك المستكبرين  
 ودونهم في الرتبة شأنهم الوساطة بينهم وبين العامة ويجوز ان يكونوا عين الأولين اه أبو السعود

انكم اذا خلصتم من فخذتم  
الرجفة) الزلزلة الشديدة  
(فأصباحهم دارهم جاثمين)  
باركين على الركب مبيتين  
(الذين كذبوا شعيبا) مبتدأ  
خبره (كان) محقة واسمها  
محذوف أي كانوا (لم يغنوا)  
يشبهوا (فيها) في ديارهم  
(الذين كذبوا شعيبا) كانوا  
الخاصين) التأكيد  
بإعادة المودول وغيره لارد  
عليه م في قوله م السابق  
(فتولى) أعرض (عنهم)  
وقال يا قوم لقد أبلغتكم  
رسالاتي ونهجت لكم  
فلم تؤمنوا

فجاءوا وقال صدقة ومخبرة  
(وغرتهم الحياة الدنيا)  
ما في الدنيا من الزهرة والنعيم  
(فاليوم) يوم القيامة (نفساهم)  
تتركون في النار (كانوا)  
كأنهم كانوا (لأنهم هم هذا)  
القرار يومهم هذا (وما  
كانوا بآياتنا) بكتابتنا ورسولنا  
(يصدقون) يكفرون (ولقد  
جئناهم بكتاب) بقوله  
أرسلنا إليهم محمد صلى الله  
عليه وسلم بالقرآن (فصلناه)  
بيناه (على علم) به لم منا  
ويقل علمنا (هدى) من  
الصلالة) ورحمة) من  
العباد (لقوم يؤمنون)  
بمحمد عليه السلام والقرآن  
(هل ينظرون) ما ينتظرون  
أهل مكة ألا يؤمنون (ألا

(قوله انكم اذا خلصتم) أي في الدين أو في الدنيا بقوات ما يحصل لكم بالخص والتطقف  
واذا حرف - وب وجزاء معترض بين اسم ان وخذ بها والجملة سادة مسددة جوابي الشرط والقسم  
الذي وطأت به اللام اه أبو السعود وفي السمين قوله انكم اذا خلصتم من فخذتم الموطأ  
له باللام قال المحشري فان قلت ما جواب القسم الذي وطئ له باللام في قوله انكم اذا خلصتم من فخذتم  
جواب الشرط قلت قوله انكم اذا خلصتم من فخذتم مسددة الجوابين قال الشيخ والذي قاله القويون  
ان جواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه ولذلك وجب معنى فعل الشرط فان عني  
رأته ساد مسددة ما أتت به كره عن ذكر جواب الشرط فهو قريب وان عني من حيث  
الصناعة الصوية فليس كما زعم لان الجملة يمنع ان لا يكون لها محل من الاعراب وان يكون لها محل  
من الاعراب واذا حرف جواب وجزاء قد تقدم الكلام عليها مشعرا وخلاف الناس فيها وهي  
هنا معترض بين الاسم والجملة يروى ذكره عنهم أو ادا هذه هي الظرفية في الاستقبال نحو قولك  
أكرمك اذا جئتني أي وقت مجيئي لك قول ثم حذف الجملة المعقوفة هي البها والاصل انكم اذا  
اتبعتموه فخلصتم فاذا ظفروا بالعمال فيه فخلصتم ثم حذف الجملة المضاف إليها هي اتبعتموه  
وعوض منه التنوين فلما جىء بالتنوين وهو ساكن التثنية ساكنان هو والالف قبله  
حذفت الالف لالتقاء الساكنين فبقي اللفظ اذا كما ترى وزعم هذا القائل ان ذلك جائز بالحمل  
على اذا التي للثني في قولهم حينئذ يروى فكم كان التنوين هناك عرض عن جملة عند الجمهور  
وكذلك هذا اه (قوله فخذتم الرحمة) وهكذا في سورة العنكبوت وفي سورة هود وأخذ  
الذين ظلموا الصيحة أي صيحة جبريل وصرت عليهم من السماء ولعلها أي الصيحة كانت في  
مبادئ الرجفة فأسند هلاكهم إلى السبب القريب بارة وإلى البعيد أخرى اه أبو السعود وفي  
الغازن قال ابن عباس وغيره فتح الله عليهم بآيات من جهنم فأرسل عليهم حراشديد فأخذ  
أنفاسهم فلم ينفعهم طل ولا ماء قد حملوا في الاسراب ليبردوا فيها فوجدوها أشد حرا من الظاهر  
فخرجوا هاربين إلى البرية فبعث الله عليهم سخابة فيها ريح طيبة باردة فأطمتهم وهي الظلة  
فوجدوا الماء باردا ونسيما فنادى بعضهم لبعض هم بمضائق اذا جئتموا تحت السخابة رجالهم ونسائهم  
وصبيانهم ألبها الله عليهم ناراً ورجفت بهم الأرض من تحتهم فأتروا كما أتوا الجراد في  
المقلى وصاروا رمداً وروى ان الله تعالى - بس عنهم - الریح سبعه ايام ثم سلط عليهم - المجرى  
هنا كوا وقال قتادة بعث الله شعيبا إلى اصحاب الايكة وإلى اهل مدين فأما اصحاب الايكة فأهلكوا  
بالظلة وأما اهل مدين فآخذتهم الرجفة صاح بهم جبريل عليه السلام صيحة فهاكوا جميعا وقال  
أبو عبد الله الحلي كان أبو جاد وهو زو - ملوك وسعفس وقرشت ملوك مدين وكان ملكهم في  
يوم الظلة اسمه كلن فلما هلك رثته ابنه بشعرا اه (قوله كان لم يغنوا فيها) أي فقد وقعوا فيها  
تقوهم وابيه بقولهم لنخرجنك الخ فغفروا وعقبا به أي استؤصلوا بالمرة وصاروا كانوا لم يقيموا  
بقريتهم أصلا أي عوفوا به قولهم المذكور وصاروا هم المخرجين من القرية اخراجا لا دخول بعده  
أندا اه أبو السعود وفي المصباح عني بالمسال يغني عني مثل رضي رضي فهو غني والجمع  
اغنياء وعني بالمكان أقامه فهو غان اه (قوله محقة) أي من الثقبلة (قوله الذين كذبوا شعيبا)  
كانوا الخ) استئناف لبيان ابتلائهم بقوة قولهم وإعادة المودول والصله كما هي لزيادة التقرير  
والإيثار بان ما ذكر في حيز الصلة هو الذي استوجب العقوبتين اه أبو السعود (قوله وغيره)  
وهو العمل ولطف شعيب وصغير الصل في قوله كانوا هم الخ اه (قوله وقال يا قوم الخ) اخلفوا

(فكيف آسى) (أخزن) على

قوم كافرين) استفهام بمعنى  
النفي (وما أرسلنا في قريته  
من نبي) فكذبوه (الا  
أخذنا) عاقبنا (أهلها  
بالأساء) شدة الفقر  
(والضراء) المرض (أهلهم  
يضرعون) يتذللون فيؤمنون  
(ثم بدلنا) أعطيناهم (مكان  
السيئة) العذاب (الحسنة)  
الغنى والعحة (حتى عفا)  
كثروا (وقالوا) كفر بالنعمة  
(قد مس آباءنا الضراء  
والسراء) كما سنا وهذه  
عادة الدهر وليست بعقوبة  
من الله فكروا على ما أنتم  
عليه قال تعالى (أخذناهم  
بالمعصية) بغية) خافوا (وهم  
لا يشعرون) بوقت مجيئه  
فدله (ولو أن أهل القرى)  
المكذابين (آمنوا) بالله

صحيح

تأويله) عاقبة ما وعد لهم  
في القرآن (يوم) وهو يوم  
القاصمة (تأتي تأويله)  
عاقبة ما وعد لهم في القرآن  
(يقول الذين أسوه) تركوا  
الآقراره (من قبل) من  
قبل ذلك في الدنيا (قد  
جاءت رسل ربنا بالحق)  
بيان البعث والجنة والنار  
ولكن كذبناهم (فهل لنا  
من شعراء فيشفعوا لنا) من

تأويله عادة الله كذا في نسخة  
المؤلف والمفسر عادة الدهر  
وهو المناسب اه

هل كان هذا القول قبل نزول العذاب بهم أو بعده على قولين سقا في قصة صالح اه خازن وفي  
أبي السعود وكان هذا القول بعدما هلكوا فقال ما ذكرنا سقا في قصة صالح اه خازن وفي  
نفسه ذلك قل فكيف الخ أي هم ليسوا أهل خزن تسبيهم فيما نزل عليهم اه (قوله فكيف  
آسى) أصله آسى بهم من قبل الثانية ألهاه وفي المصباح وآسى أسامن باب تعجب خزن فهو  
آسى مثل خزن اه (قوله وما أرسلنا في قريته الخ) إشارة إجمالية إلى بيان أحوال سائر الأمم  
أثريان أحوال الأمم المذكورة تفصيلا ومن مزيدة لتوكيد النفي اه أبو السعود والمقصود من  
هذا السياق تحذير وتخويف كفار قريش وغيرهم من الكفار بمنزجر وأعمالهم عليهم من الكفر  
والتكذيب اه خازن (قوله فكذبوه) أشار إلى أن في الكلام حذفان قوله ألا أخذنا الخ  
لا يترتب على الأرسال وإنما يترتب على الذي قدره اه شيخنا (قوله ألا أخذنا أهلها) استثناء  
مفرغ من أعم الأحوال وأخذنا في محل النصب على الحال لكن الماضي لا يقع حاله إلا بالآ  
بأحد شرطين تقدير فكذا ما ذكرنا كما في قولك ما زيد الا قد قام والتقدير وما أرسلنا في قريته من  
القرى المهلكة نبي من الأنبياء في حال من الأحوال الأحال كونه أخذنا الخ لكن لا على معنى  
أر ابتداء الأرسال مقارن للأخذ المذكور بل على معنى أنه مستتبع له غير منفك عنه اه أبو  
السعود (قوله لهم يضرعون) لم يدغم في الأنعام لمنااسبة الماضي المذكور هناك بقوله تضرعوا  
في أن كل منهم جاء على الفك وهنا لما لم يذكر الماضي أتى بالمضارع مدغم على الأصل اه شيخنا  
(قوله ثم بدلنا) عطف على أخذنا داخل في حكمه اه أبو السعود وعبارة الخازن ثم بدلنا مكان  
السيئة أي ابتلاء واحتبار لهم بهذا كالمعصية السابقة وذلك لأن ورود النعمة على المدن والمال بعد  
الشدة والضيقة يستدعي الانقياد للطاعة والاشتغال بالشكر قال أهل اللغة السيئة كل ما يسوء  
صاحبه والحسنة كل ما يستحسنه الطبع والعقل فأخبر الله تعالى في هذه الآية بأنه يؤخذ أهل  
المعاصي والكفر تارة بالشدة وتارة بالرخاء على سبيل الاستدراج اه وفي مكان وجهان أظهرهما  
أنه مفعول به لا طرف والمعنى بدلنا مكان الحال السيئة في الحال الحسنة فالحسنة هي المأخوذة  
الحاصلة ومكان السيئة هو المتروك الداهي وهو الذي تفسده الماء في مثل هذا التركيب لو قيل في  
نظيره بدلت زيدا معروفاً فزيد هو المأخوذ وعبروه هو المتروك وقد تقدم تحقيق هذا في البقرة في  
موضعين أولهما في قول الذين ظلموا والآخر في قول الذين ظلموا ومن بدل نعمت الله فكأن الحسنة مفعولان إلا  
أن أحدهما وصل إليه الفعل بنفسه وهو الحسنة والآخر محذوف حرف الجر وهو مكان والثاني  
أنه منصوب على الظرفية والتقدير ثم بدلنا في مكان السيئة الحسنة إلا أن هذا ينبغي أن يرذل أن  
بدل لا بدله من مفعولين أحدهما على استقام الماء اه هين (قوله العذاب) أي الحاصل بشدة  
الفقر والمرض اه شيخنا وقوله المعنى والهممة اف وشر مرتب (قوله أكثروا) أي عددوا وعددا من  
عفا النبات إذا أكثر وتكاثر اه أبو السعود وفي المصباح وعفا الشيء أكثر في التزليل حتى عفا  
أي أكثر وأعفوه أكثرية متعدي ولا متعدي ويتعدى أيضا بالمهزلة فيقال أعفيتها اه (قوله كما مسنا)  
أي ما ذكر من الأمرين وقوله وهذه عادة الله الخ هذا من جملة ما نزلهم وقوله فكروا الخ هذا  
من قول بعضهم لبعض اه شيخنا (قوله فأخذناهم بغية الخ) وذلك أعظم حسرة والمراد من ذكر  
هذه القصة أن يعبروا من معصياتهم فخرج اه خازن وعبارة الكرخي فأخذناهم بغية قال أبو البقاء  
هو عطف على عفا ويريد ما عطف عليه أيضا أعنى أن لا حد ليس متبعا عن العفا فيقطر بل  
عليه وعلى قولهم تلك المقالة الجاهلية لأن المعنى ليس أنه مجرد أكثرتهم وغرأموهم أخذهم بغية

ورسلهم (واقتوا) الكفر  
والعاصي (لنفتحنها) بالتخفيف  
والتشديد (عليهم بركات  
من السماء) بالمعز (والارض)  
بالنبات (وليكن كذبوا)  
الرسول (فأخذناهم) عاقبناهم  
(بما كانوا يكذبون) أو آمن  
أهل القرى (المكذبون  
ان يأتهم بأسنا) عذابنا  
(بياتنا) ليلا (وهم نائمون)  
غافلون عنه (أو آمن أهل  
القرى أن يأتهم بأسنا  
ضحي) نهارا (وهم يلعبون  
أفانهم أكر الله) استدراج  
إياهم بالنعمة وأخذهم بعتة  
(فلا آمن مكر الله الا القوم  
الخاسرون أو لم يهد) يقين  
**فصل في بيان**  
العذاب (أو نزل) الى الدنيا  
(فنعمل) فنؤمن ونعمل  
(غير الذي كنا نعمل) في  
السرك (قد خسروا) غشوا  
(أنفسهم) بذهاب الجنة  
وزوم النار (وضل عنهم)  
اشتغل عنهم (ما كانوا  
يفترون) يعبدون بالكذب  
(أن ربكم الله الذي خلق  
السموات والارض في ستة  
أيام) من أيام أول الدنيا  
طول كل يوم ألف سنة (ثم  
استوى على العرش) عود  
الى خلق العرش وقال  
استقر (يعشى الليل النهار)  
يعطى الليل بالنهار والنهار  
بالليل (يطلبه) يعنى الليل  
النهار والنهار الليل (حينئذ)

بل مجموع الامرين بل الظاهر أنه بقولهم ذلك فقط اه (قوله ورسلمهم) في نسخة ورسله (قوله  
والعاصي) أى ومن جعلها قولهم قد مس آباءنا الضراء الى آخر ما سبق عنهم اه شيخنا (قوله لنفتحنها  
عليهم بركات من السماء والارض) فبركات السماء المطر وبركات الارض النبات والثمار وجميع  
ما فيها من الخيرات والانعام والارزاق والامن والسلامة من الآفات وكل ذلك من فضل الله  
واسانه على عباده وأصل البركة ثبوت الخير الالهى فى الشئ ويسمى المطر بركة السماء لثبوت  
البركة فيه وكذا ثبوت البركة فى نبات الارض لانه بآمن بركات السماء وهى المطر وقال البغوى  
أصل البركة المواظبة على الشئ أى نابعنا عليهم بالمطر من السماء والنبات من الارض ورفعنا  
عنهم القحط والجذب اه خازن (قوله بالتخفيف والتشديد) قراءتان سبعين اه (قوله  
وليكن كذبوا الرسول) أى فلم يؤمنوا بهم ولم يتقوا وقد اكتفى بذكر الاول لاستلزامه للثانى اه  
كرخى (قوله بما كانوا يكذبون) أى من الكفر والمعاصي التى من جعلها قولهم قد مس آباءنا  
الح وهذا الاخذ عبارة عما فى قوله فأخذاهم بعتة فهو الاخذ حال السعة والخاء لاجل الجذب  
كما قيل فانه قد بدل بالسعة اه أبو السعود (قوله أو آمن أهل القرى) المحزنة لانكار والتوبيخ كما  
يأتى فى الشارح والقاء للعطف على أخذناهم بعتة وما بينهما هو قوله ولوا أهل القرى الى  
هنا اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه بحىءه للسرعة الى بيان ان الاخذ المذكور بما  
كسبت أيديهم والمعنى أبعد ذلك الاخذ آمن أهل القرى الخ اه أبو السعود وفى السهمين قوله  
أو آمن الخ قال الزمخشري فان قلت ما المعطوف عليه ولم عطف الاولى بالقاء والثانية بالواو قلت  
المعطوف عليه قوله فأخذناهم بعتة وقوله ولوا أهل القرى الى قوله بما كانوا يكذبون وقع  
اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه وانما عطف بالقاء لان المعنى فعلوا وصنعوا فأخذناهم  
بعتة أبعد ذلك آمن أهل القرى ان يأتهم بأسنا بيانا وأمن أهل القرى ان يأتهم بأسنا ضحي  
قال الشيخ وهذا الذى ذكره رجوع عن مذهبه فى مثل ذلك الى مذهب الجماعة وذلك ان  
مذهبه فى المحزنة الدالة على حرف العطف تقدم معطوف عليه بين المحزنة وحرف العطف  
ومذهب الجماعة ان حرف العطف فى شبه التقديم وانما تأخر وتقدمت عليه المحزنة لقوة تصديرها  
فى أول الكلام وقد تقدم تحرير هذا خبر مره والزمخشري هذا لم يقدريه ما عطفوا عليه بل جعل  
ما بعد القاء معطوفا على ما قبلها من الجمل وهو قوله فأخذناهم بعتة اه (قوله المكذبون) فيه  
إشارة الى ان أو آمن معطوف على أخذناهم بعتة وما بينهما اعتراض اه كرخى (قوله بيانا)  
حال من بأسنا وقوله وهم نائمون حال من ضميرهم المارزا والمسنتر فى بيانا اه كرخى (قوله  
أو آمن الخ) انكار بعد انكار للباغية فى التوبيخ اه أبو السعود (قوله ضحي) أى ضحوة النهار  
وهى فى الاصل ضوء الشمس اذا ارتفعت اه أبو السعود وفى السهمين الضحى اشتداد الشمس  
وامتداد النهار يقال ضحى وضياء اذا ضمته قصرته واذا فتحته مددته وقال بعضهم الضحى  
بالضم والقصر ولارتفاع الشمس وانحصار الفتح والمد لقوة ارتقاها قبل الزوال والضحى  
مؤنث اه (قوله وهم يلعبون) أى يلعبون واشتغلون بما لا ينفعهم كأنهم يلعبون اه أبو السعود  
(قوله فأنهم أكر الله) تكرر بالأكبر لزيادة التوبيخ والماراد بذكر الله آتيا به أسفه فى الوقتين  
المذكورين ولذلك عطف الاول والثالث بالفاء فان الانكار فيه مامتوحه الى ترتب الامن على  
الاخذ المذكور وما لانه فى فن تمة الاول اه أبو السعود فلذلك عطف بالواو (قوله استدراجهم  
إياهم الخ) والمكر بهذا المعنى مجاز بالاستعارة لان المعنى الحقيقي له لا يلىق هنا فى المختار المكر

(الذين يرثون الارض)  
 بالسكنى (من بعد) هلاك  
 (أهلها بأن) فاعل محذوف  
 واسمها محذوف أى أنه (لو  
 نشاء اصبناهم) بالعذاب  
 (بذوبهم) كما اصبناهم  
 قبلهم والمهمز في المواضع  
 الاربعة للتوبيخ والفاء والواو  
 الداخلة عليهم للعطف وفي  
 قراءة يسكون الواو في الموضع  
 الاول عطفابا (و) نحن  
 (نطمع) نختم على قلوبهم  
 فهم لا يسمعون (الموعظة  
 سمع تدير (تلك القرى)  
 مريعا يحيى ويذهب (والشمس)  
 وخلق الشمس (والقمر  
 والنجوم مصغرات) مذلات  
 (بامر) بانه (الاله الخلق)  
 خلق السموات والارض  
 (والامر) يعنى القضاء بين  
 العباد يوم القيامة (تبارك  
 الله) ذو بركة ويقال تعالى  
 الله ويقال تبارك (رب  
 العالمين) سيد العالمين  
 ومديرهم (ادعوا ربكم  
 تضرعا) علانية (وخفية)  
 سرا ويقال تضرعا أى  
 مستكينا وخفية أى خوفا  
 (انه لا يحب المعتدين)  
 بالدعاء لا يحق لهم على  
 الصالحين (ولانفسدوا في  
 الارض) بانه اصى والدعوة  
 الى غير الله (بعد اصلاحها)  
 بالطاعة والدعوة الى الله تعالى  
 (وادعوه) اعبدوه (خوفا)

الاحتمال والخدمة وقد مكر من باب نصر فلهو ما كر ومكاراه وفي المعين والمراد بمكر الله هنا  
 فعل يعاقب به الكفرة على كفرهم وأضيف الى الله لما كان عقوبة على ذنبهم فان العرب تسمى  
 العقوبة على أى وجه كانت باسم الذنب الذى وقعت عليه العقوبة وهذا نص في قوله ومكروا  
 ومكر الله قاله ابن عطية قلت وهو تأويل حسن وقد تقدم لك في قوله ومكروا ومكر الله أنه من باب  
 المقابلة أيضا والفاء في قوله فلا يأمن لنفسه على أن العذاب يعقب أمن مكر الله اه (قوله  
 للذين يرثون الارض) المراد بهم أهل مكة وما حولها اه أبو السعود (قوله فاعل) أى المصدر  
 المأخوذ منها ومن جواب لو هو الفاعل والتقدير أولم يتبين اصابتنا لهم بالعذاب لو شئنا الاصابة  
 ففعل المشبهة محذوف دل عليه جواب لو واتى بجواب لو هنا خاليا من اللام وهو جازع على قلة اه  
 شيخنا وفي السمين قوله أولم يهـ دقرا الجمهور بهد بالياء من تحت وفي فاعله حينئذ ثلاثة أوجه  
 أظهرها انه المصدر المؤثر من أن وما في حيزها والمفعول محذوف والتقدير أولم يهداى بين  
 ووضع للوارثين ما لهم وعاقبة أمرهم اصابة نأيا دم بذنوبهم لو شئنا ذلك فقد سبقنا المصدر من  
 أن ومن جواب لو الثاني أن الفاعل هو ضمير الله تعالى أى أولم يبين الله ويؤيده قراءة من قرأ  
 نهديا نون الثالث انه ضمير عائذ على ما يفهم من سياق الكلام أى أولم يهداى جرحى للام السابغة  
 كقولهم اذا كان غدا فأتى أى اذا كان ما بينى وبينك مما دل عليه السياق وعلى هذين  
 الوجهين فان وما في حيزها في تأويل مصدر كما تقدم في محل المفعول والتقدير أولم يبين ويوضح  
 الله أو ما جرى للام اصابة نأيا دم بذنوبهم لو شئنا ذلك وقرأ مجاهد نهديا نون العظمة وأن مفعول  
 فقط وأن هي المحففة من الثقيلة ولو فاصلة بينها وبين الفعل وقد تقدم أن الفصل بها قليل ونشاء  
 وان كان مضارعا لفظا فهو ماض معنى لأن لو الامتناعية تخلص المضارع للمضى اه (قوله لو نشاء)  
 أى الاصابة وقوله بذنوبهم أى بسبب ذنوبهم (قوله في المواضع الاربعة) أولها أقام أهل القرى  
 وآخوها أولم يهد وهذه الاربعة اثنتان منها بالفاء واثنتان بالواو فتسوله والفاء والواو الداخلة فيه  
 ضمير يعود على الهمزة فكان عليه الابرار أى الداخلة هي أى الهمزة عليهم ما وقوله للعطف أى  
 على مذكور وهـ وقوله فأخذناهم بغيته وأما قوله ولو أن أهل القرى الى قوله بما كانوا يكسبون  
 فهو اعتراض بين المتعاطفين وعلى هذا فالهمزة مقدمة من تأخير واصل الكلام فأمن وأمن  
 وهكذا وهذا مذهب الجمهور ومذهب الزمخشري انها في مكانها وأن كلاما من الفاء والواو عاصفة  
 على مقدر بعد الهمزة والتقدير افعلوا ما فعلوا فأمن أهل القرى الخ وكلام الشارح محتمل  
 لاذهين اه شيخنا (قوله في الموضع الاول) أى من موضع الواو وهو قوله أو أمن أهل القرى  
 وقوله عطفابا وعلى هذا فتكون الهمزة جزءا من العاطف لاستفهامية وتكون استفهامية  
 في مواضع ثلاثة فقط اه شيخنا وفي الكرخي قوله عطفابا واى يجعلها أو العاطفة التي معناها  
 التسميم والمعنى أفأمنوا التبان العذاب ضحى أو أمنوا ان يأتيهم ليل سلا اه (قوله ونطمع على  
 قلوبهم) مستأنف كما أشار له الشارح ولا يجوز عطفه على جواب لو لانه يؤدي الى كون الطبع  
 منفيًا بمقتضى لومع انه ثابت لم اه شيخنا وفي الكرخي قوله ونحن نطمع أشار بتقدير المبتدأ  
 الى أن ونطمع منقطع عما قبله وهو خبر مبتدأ محذوف ولا يجوز عطفه على اصبناهم على انه  
 بمعنى وطبعنا لانه في سياق جواب لو لافضائه الى نفي الطبع عنهم والمراد اثباته وهذا اختيار  
 الزجاج والزمخشري وجماة اه (قوله فهم لا يسمعون) أى اخبار الامم المهلكة فضلا عن التدبر  
 والتفكير فيها والا اعتبارها اه أبو السعود (قوله تلك القرى نقص الخ) قال الزمخشري هذا



التي مرزوها (نقص  
عليك) يا محمد (من أنبائها)  
أخبار أهلها (ولقد جاءتهم  
رسالهم بالبينات) المجهزات  
الظاهرات (فما كانوا  
ليؤمنوا) عند مجيئهم (بما  
كذبوا) كفروا به (من قبل)  
قبل مجيئهم بل استمروا على  
الكفر (كذلك) الطبع  
(بطبع الله على قلوب  
الكافرين وما وجدنا  
لاكثرهم)

منه ومن غذاه (وطعما) إليه  
أن تصيروا إلى جنته (إن  
رحمت الله) جنة الله (قريب  
من المحسنين) من المؤمنين  
المحسنين بالقول والفعل  
(وهو الذي يرسل الرياح بشرا  
طيبا) بين يدي رحمة (تدام  
المطر) - حتى إذا أقلت  
رفعت (محميا ثقالا) فغلا  
بالماء (سقيناه لبلد) إلى  
مكان (ميت) لأنبات فيه  
(فأنزلنا به) بالمكان الميت  
(الماء فأنزلنا به) بالمطر  
(من كل الثمرات) من ألوان  
الثمار (كذلك) كما يحيي  
الأرض بالنبات (نخرج  
الموتى) يحيي ونخرج الموتى  
من القبور (اعلمكم  
تذكرون) لكي تتعظوا  
(والبلد الطيب) المكان  
الزكي الذي ليس بسجدة  
(نخرج نسائه بآذن ربه)  
باراد ربه - لا كد ولا عناء

كقوله تعالى هذا بعلي ش- يخفى كونه مبتدأ وخبر أو حالا يعني أن تلك مبتدأ من أفعالها إلى  
ما بعدها وأقرب خبرها ونقص حال أي قاصين كقوله فتلك بيوتهم خاوية قال الزمخشري فإن  
قامت ما معني تلك القرى حتى يكون كلاما مفيدا قلت هو منبذ وليكن بالصفة كما في قولك هو  
الرجل الكريم ألا ترى أنك لو اقتصر على هو الرجل لم يكن مفيدا ويجوز أن تكون القرى  
صفة لتلك ونقص الخبر ويجوز أن يكون نقص خبرا بعد خبره محميا وتصديرا للكلام بذكر القرى  
وأضافة الأنساء إليها مع أن المقصود أنساء أهلها وبيان أحوالهم - محميا بعرب عنه قوله ولقد  
جاءتهم رسالهم الخ لأن حكاية أهلها بهم بالمرأة على وجه الاستئصال بحيث يشمل أما كنهم بالخلف  
مها أظن وأشنع أهـ أبو السعود (قوله التي مرزوها) وهي قرى قوم نوح وصادون وثور وقوم لوط  
وقوم شعيب أهـ خازن (قوله نقص عليك) أي لتسلي وليحذر كقار قر يش أن يصيهم مثل  
ما أصاب هذه القرى أهـ خازن والمضارع يحتمل أن يكون على معناه والمراد نقص عليك فيما  
سأتى مفرقا في السور كما هو الواقع فإن القرى المذكورة فيما سبق ستأتي قصصها في السور  
الأنبية بإسقاط عما ذكر هنا ويحتمل أن يكون بمعنى الماضي ويحتمل أن يكون بالمعنيين أهـ  
شيخنا (قوله من أنبائها) أي من بعض أنبائها لأنه انما نقص عليه عليه الصلاة والسلام ما فيه  
عظمة وانحرادون غيرهم أهـ أوله أنباء غيرهم لم يقصها عليه وانما نقص عليه أنباء أهل هذه القرى  
لأنهم اغتروا بطول الأهمال مع كثرة أنهم فتوهموا أنهم عن الحق فذكرها الله تعالى لقوم محمد  
صلى الله عليه وسلم ليحترزوا عن مثل تلك الأعمال أهـ كرخي (قوله ولقد جاءتهم) لام قسم (قوله  
ليؤمنوا) اللام زائدة لتوكيد النفي أهـ (قوله عند مجيئهم) أي الرسل أي مجيئهم بالبينات  
والمجهزات وقوله بما كذبوا أي بالسرائع التي كذبوها وقول الشارح قبل مجيئهم فيه شيء لأن  
التكذيب والكفر قبل مجيئهم لا يعتبر ولا يترتب عليه شيء لعدم التكليف اذ ذلك فلمل  
معنى قوله قبل مجيئهم قبل مجيئهم بالمجهزات يعني بعد آرائهم ودعائهم الخلق يعني أنهم كذبوا  
في ذلك الوقت واستمروا على التكذيب إلى ما بعد مجيئهم الرسل بالمجهزات (قوله كفروا به)  
الأولى تقدير العائد منصوبا بالقد شرط حذف المجرور وذلك لأن المتعلق مختلف ولعل الحامل  
له على تقديره مجرور التصريح به كذلك في سورة يونس أهـ شيخنا وعبارة الكرخي قوله  
كفروا به يشير إلى أنه هنا لم يذكر متعلق التكذيب وفي يونس ذكره فقال بما كذبوا به  
والفرق أنه لما حذف في قوله وأمكن كذبوا استمر حذفه بعد ذلك وأما في يونس فقد أبرزه في قوله  
فكذبوا فحسيناه كذبوا بما ياتنا فناسب ذكره موافقة قال معناه الكرمانى أهـ (قوله كذلك  
الطبع) أي المذكور بقوله ونطبع على قلوبهم وعبارة السمين قوله كذلك بطبع الله أي  
مثل ذلك الطبع على قلوب أهل القرى المنتفي عنهم الإيمان بطبع الله على قلوب الكفرة  
الجائين بعدهم أهـ وفي أبي السعود على قلوب الكافرين أي المذكورين وغيرهم أهـ (قوله  
لا أكثرهم) الظاهر أنه متعلق بالوجدان كقولك ما وجدت له ما لا أي ما صادفت له ما لا ولا لقيته  
الثاني أن يكون حالا من عهد لانه في الأصل صفة نكرة فلما قدم عليها نصب على الحال والأصل  
وما وجدنا عهدا لا أكثرهم وهذا لم يذكر أبو البقاء غيره وعلى هذين الوجهين فوجد متعديا لو أحد  
وهو من عهد ومن مزيدة فيه لوجود الشرطين الثالث أنه في محل نصب مفعولا ثانيا لو جذا ذهي  
بمعنى علم والمفعول الأول هو من عهد وقد ترجع هذا بأن رحد الثانية علمية لا وجدانية بمعنى  
الاصابة فاذا تقرر هذا فينبغي أن تكون الأولى كذلك مطابقة للكلام ومناسبة له ومن يرجع

أى الناس (من عهد) أى  
وفاء بعهدهم يوم أخذ الميثاق  
(وان) مخففة (وجدنا) أثرهم  
افاسه بن ثم بعثنا من بعدهم  
أى الرسل المذكورين  
(موسى بآياتنا) التسع (الى)  
فرعون وملئه) قومه  
(فظلموا) كفروا (بها) انظر  
كيف كان عاقبة المفسدين  
بالكفر من اهلاكم (وقال)  
موسى يا فرعون انى رسول  
من رب العالمين) اليك  
فكذبه فقال

كذلك المؤمن المخلص  
يؤدى ما أمر الله طوعا  
بطيبة النفس (والذى خبت)  
الذكان الخبيث السخنة  
(لا يخرج) نياته (الا  
تلكا) لا يتبع وعناء  
(كذلك) المناق لا يؤدى  
ما أمر الله الا كهنا بطيبة  
النفس (نصرف الآيات)  
نمين القرآن فى مثل المؤمن  
والكافر (انوم بشكرون)  
يؤمنون (انقد أرسنا نوحا لى)  
قومه فقال يا قوم اعبدوا الله  
وحدوا الله (مالكم من اله  
غيره) غير الذى أدعوكم اليه  
(انى أحاف عليكم) اعلم ان  
يكون عليكم (عذاب يوم  
عظيم) ان لم تؤمنوا (قال)  
الملا' الرؤساء (من قومه) انا  
انراك (يا نوح) فى ضلال  
مبين (فى خطاين فيما تقول  
قال يا قوم ليس بى ضلالة)

الاول بقول ان الاولى لمعنى والثانية لمعنى آخر اه سمين (قوله أى الناس) أى فهذه الجملة  
اعتراض وقعت فى آخر الكلام فان الاعتراض فى الآخر حائر فليست مرتبطة بما قبلها ومن  
جعلها مرتبطة به فسر الضمير بالام السابق ذكرها اه شيخنا (قوله يوم أخذ الميثاق) ظرف  
لعهدهم بواسطة تقدير الوصف أى الأخذ وعليهم يوم أخذ الميثاق اه شيخنا (قوله مخففة) أى  
وغير عاملة لمباشرة الفعل فقد زال اختصاصها بالمقتضى لا عمالها وقال الزمخشري وان الشأن  
والحدث وجدنا فظاهر هذه العبارة انها عاملة وان اسمها ضمير الامر والشأن وقد صرح أبو  
القباء بانها عاملة هنا وان اسمها محذوف الا أنه لم يقدر ضمير الحديث بل غيره فقال واسمها  
محذوف أى انا وجدنا وهذا مذهب النحويين اعنى اعتقاد أعمال المخففة من هذه الحروف اه  
سمين (قوله وان وجدنا أكثرهم) أى علمنا فهو متعد لاثنتين واللام الداخلة على المفعول الثانى  
هى الفارقة بين النافية والمخففة على حد قوله

وخفت ان فقل العمل \* وتلزم اللام اذا مات عمل

اه شيخنا (قوله أى الرسل المذكورين) وهم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب اه خازن  
(قوله موسى) وعاش من العمر مائة وعشرين سنة وبنوه بين يوسف اربعة مائة سنة وبينه أى  
موسى وابراهيم سبع مائة سنة كما ذكره فى التعبير (قوله بآياتنا التسع) أى كما سيأتى التعبير  
عنها بـ هذا الله فى سورة الامر اوسى ما تى للشارح نفسه هناك انها العصا واليد البيضاء  
والسنون المحمدية والدم والطوفان والجراد والقمل والضفادع والطمس وكلها مذكورة فى  
هذه السورة أى الاعراف الا الطمس فى سورة يونس قد ذكر بقوله بن الطمس على أموالهم  
وسى ما تى للشارح ان معناه مسح أموالهم محارة فقد ذكر ثلثان من التسع هنا بقوله فألقى عصاه  
ونزع يده وواحد فى قوله ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين وخمسة فى قوله فارسلنا عليهم  
الطوفان الخ اه شيخنا (قوله بآياتنا التسع) هذا يدل على ان الذى لا بد له من آية ومجزة يتميز  
بها عن غيره والا لم يكن قبول قوله أولى من قبول قول غيره اه كرخى (قوله الى فرعون) كان  
اسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن الريان فهو علم شخص ثم صار لقما لكل من ملك مصر  
اه شهاب قال فى كتاب التكميل فرعون اسمه الوليد بن مصعب بن الريان وكنيته أبو مرة وقيل  
أبو العباس وهو فرعون الثانى الذى أرسل الله موسى وكان قبله فرعون أخوه وأخوه واسمه  
قابوس بن مصعب ملك العمالقة ولم يذكر فى القرآن وفرعون ابراهيم النذر وذو فرعون هذه  
الامة أبو جهل اه (فائدة) كان ملك فرعون اربعة مائة سنة وعاش ستمائة وعشرين  
سنة ولم يرمكها قط ولو كان حصل له فى تلك المدة جوع يوم أو حى ليلة أو وجع لما ادعى  
الربوبية اه خازن (قوله ومائه) تقدم فى أبى السعد ودان الملا' أشراف الناس الذين يملأون  
المجالس باجرامهم والعيون بجمالهم والقلوب بعهايتهم والشارح فسرهم بالقوم فظاهره  
الاطلاق فيشمل الرفيع والوضيع اه شيخنا (قوله فظلموا) يعجزون بضن ظلموا معنى  
كفروا فباعتدى بالبكاء كعدته هنا ويؤيده ان الشرك لظلم عظيم ويعجزون ان تكون الباء مبيية  
والمفعول محذوف تقديره فظلموا أنفسهم اوظلموا الناس بمعنى ذلهم عن الايمان بسبب  
الآيات اه سمين (قوله كيف كان عاقبة المفسدين) كيف خبر كان مقدم عليها واجب  
التقديم لان له صدرا الكلام وعاقبة اسمها وهذه الجملة الاستفهامية فى محل نصب على اسقاط  
حرف الجر اذا التقدير فانظر الى كذا اه سمين (قوله وقال موسى الخ) كلام مستأنف لتفصيل

انا (حقيق) جدبر (على  
 ان) اى بان (لا أقول على  
 الله الا الحق) وفي قراءة  
 بتشديد الباء فحقيق مبتدا  
 خبره ان وما بعده قد  
 جئتكم بمينة من ربكم فأرسل  
 منى (الى الشام) (بنى اسرائيل)  
 وكان استعبد هم (قال)  
 فرعون له (ان كنت جئت  
 بالآية) على دعواك (فأت  
 بها ان كنت من الصادقين)  
 فيها (فأتى عصاه فاذا هي  
 ثعبان

سفاهة) (ولكنى رسول من  
 رب العالمين) اليكم (أبلغكم  
 رسالات ربى) بالار والنهى  
 (وانصح لكم) أحذركم من  
 العذاب وادعوك الى التوبة  
 والايمان (وأعلم من الله  
 ما لا تعلمون) من العذاب  
 ان لم تؤمنوا (أو عجبتم) بل  
 عجبتم (ان جاءكم) بان جاءكم  
 (ذكر) نبوة (من ربكم على  
 رجل منكم) آدمى مثلكم  
 (لئلا تذكركم) ليخوفكم  
 (ولتتقوا) لئلا تطيعوا الله  
 فتتقوا عبادة غير الله (وألعلكم  
 ترحمون) لئلا ترحموا فلا  
 تعذبوا (فكذبوه) يعنى نوحا  
 فانجيئنا والذين معه فى  
 الفلك) فى السفينة من  
 الغرق والعذاب (وأغرقنا  
 الذين كذبوا بآياتنا) بكتابتنا  
 ورسولنا نوح (انهم كانوا  
 قوما عسرين) عن الهدى

ما أجل قبله من كيفية اظهار الآيات وكيفية عاقبة المفسدين ولم يكن هذا القول وما بعده من  
 جواب فرعون اثر ما ذكره ههنا بل بعد ما جرى بينهم من المحاورات المحكية بقوله تعالى قال فن  
 ربك بما موسى الآيات وقوله وما رب العالمين الآيات فطوى ذكره ههنا للايجاز اه أبو السعود  
 (قوله أنا حقيق) أى حقيق خبر مبتدأ محذوف على هذه القراءة كما قدره الشارح وقوله  
 اى بان أى فعلى عه فى الباء (قوله وفى قراءة) أى لنافع بتشديد الباء وذلك لقلب ألف  
 على ياء وادغامها فى ياء المتكلم المجزورة بها أى يعلى وقوله مبتدأ وسوغ الابتداء بالنكرة  
 العمل فى الجار والمجرور فان على متعلق بحقيق اه شيخنا وفى السمين وهل حقيق بمعنى فاعل  
 أو بمعنى مفعول الظاهر أنه يحتمل الأمرين مطلقا عنى على قراءة نافع وعلى قراءة غيره وقال  
 الواحدى ناقلا عن غيره أنه مع قراءة نافع محتمل للأمرين ومع قراءة العامة بمعنى مفعول فانه  
 قال وحقيق على هذه القراءة بمعنى قراءة نافع يجوز أن يكون بمعنى فاعل قال شمر تقول العرب  
 حق على أن أفعل كذا أو قال اللبث حتى الشئ معناه وجب ويحق عليه ك أن تفعله وحقيق أن  
 افعله فهذا بمعنى فاعل ثم قال وقال اللبث وحقيق بمعنى مفعول وعلى هذا تقول فلان محقوق  
 عليه أن يفعل ثم قال وحقيق على هذه القراءة بمعنى قراءة العامة بمعنى محقوق اه وقرأ اى بان  
 لا أقول وهذه تقوى أن على عه فى الباء وقرأ عبد الله والاعمش أن لا أقول دون حرف جوا احتمل  
 ان يكون ذلك الجار على كما هو قراءة العامة وان يكون الجار الباء كما هو قراءة ابنى والحق يجوز أن  
 يكون مفعولا به لانه يتضمن معنى جملة وأن يكون منصوبا على المصدر أى القول الحق والاستثناء  
 مفرغ اه (قوله فأرسل منى بنى اسرائيل) أى خل أمرهم وأترك سبيلهم حتى يذهبوا معى الى  
 الارض المقدسة التى هى وطن آبائهم اه أبو السعود وكان سبب سكناهم بمصر مع أن آباهم كان  
 بالارض المقدسة أن الاسباط أولاد يعقوب جاؤا ومصر الى أخيه يوسف فبكثوا وتناسلوا فى  
 مصر فلما ظهر فرعون استعبد هم واستعملهم فى الاعمال الشاقة فأحب موسى أن يخلصهم  
 من هذا الامر ويذهب بهم الى الارض المقدسة ارض الشام التى هى وطن آبائهم اه شيخنا  
 (قوله وكان) أى فرعون استعبد هم أى عاملهم معاملة العبيد الارقاء فى الاستخدام وفى اللغة  
 استعبده اتخذ عبدا اه (قوله على دعواك) أى للرسالة (قوله فاذا هى ثعبان) اذ لخنائمه وقد  
 تقدم ان فيها ثلاثة مذاهب طرف مكان أو زمان أو حرف وقال ابن عطية واذا طرف مكان فى  
 هذا الموضع عند المبرد من حيث كانت خبرا عن جثة والصحح الذى عليه الناس أنها طرف زمان فى  
 كل موضع قلت المشهور عند الناس قول المبرد وهو مذهب سيبويه وأما كونها زمانا فهو مذهب  
 الرؤامى وعزى لسيبويه أيضا وقوله من حيث كانت خبرا عن جثة ليست هى هنا خبرا عن جثة  
 بل الخبر عن هى لفظ ثعبان لا لفظ اذا اه سمين والثعبان هو الذكر من الحيات وصفت ههنا بانها  
 ثعبان والثعبان من الحيات العظيم الضخم وفى آية أخرى بقوله كانها جان والجان الحية الصغيرة  
 ووجه الجمع انها كانت فى العظم كالثعبان العظيم وفى خفة الحركة كالحيمة الصغيرة وهى الجان  
 قال ابن عباس لما أتى موسى العصا صارت حية عظيمة صفراء شقراء فاتحة فها بين لحييها  
 ثمانون ذارعا وارتفعت من الارض بقدر ميل وقامت على ذنبها واضعة لحييها الاسفل فى الارض  
 والاعلى على سور القصر وتوجهت نحو فرعون لتأخذه فوثب هاربا وأحدث أى تغوط فى ثيابه  
 محضرة قومه فى ذلك اليوم أربع مائة مرة واستمر معه هذا المرض وهو الاسهال حتى غرق وقيل أن  
 الحية أخذت قبة القصر بين أنيابها وحملت على الناس فأنهزموا وصاحوا وقتل بعضهم بعضا

فبات في ذلك اليوم خمسة وعشرون ألفا ودخل فرعون البيت وصاح يا موسى انشدك بالدي  
 ارسلك ان تأخذها وأنا مؤمن بك وارسل ملك بني اسرائيل فامسكها بيده فمادت عصا كما كانت  
 اه خازن مع بعض زبادة من زاده (قوله ميين) أي ظاهر ولا يشك في كونه ثعبانا اه أبو السعود (قوله  
 ونزع يده) أي النبي وقوله أخرجهام من جيبه أي طوق قبضه وقوله ذات شعاع أي نور يغلب على  
 ضوء الشمس وقوله من الادمه أي السمرة (قوله للناظرين) متعلق بمحذوف لانه صفة لبيضاء وقال  
 الزمخشري فان قلت لم يتعلق للناظرين قلت يتعلق ببيضاء والمعنى فاذا هي بيضاء لا تظار ولا تكون  
 بيضاء للنظار الا اذا كان بيضاها بيضا عجيبة خارجا عن العادة فيجتمع مع الناس للنظار اليه كما تجتمع  
 النظائر للجبابرة اه ميين (قوله وفي الشعراء انه) أي اقول المذكور (قوله فكأنهم قالوه معه  
 الخ) عبارة السمين قال في هذه السورة قال الملا فأسند القول اليهم وفي الشعراء قال للملا حوله  
 فأسند القول الى فرعون واجاب الزمخشري عن ذلك بثلاثة اوجه أحدها أن يكون هذا الكلام  
 صادرا منه ومنهم من حكى عنه في الشعراء عنه والثاني أنه قاله ابتداء وتلقنه عنه خاصة  
 فقالوه لا عقابهم والثالث أنهم قالوه عنه للناس على طريق التبليغ كما يفعل الملوك يرى  
 الواحد منهم الرأي فيبلغه للخاصة ثم يبلغونه للعامة وهذا الوجه قريب من الثاني في المعنى انتهى  
 (قوله يريد أن يخرجكم) هذا من بقية القول الذي قبله اه (قوله فاذا تأمرون) قد تقدم الكلام  
 على ما إذا مشى معاني أول هذا التفسير والجوهر على تأمرون بفتح النون ويرى عن نافع كسرهما  
 وعلى كذا القراءتين يجوز أن يكون ما ذاك كله اسماء واحدا في محل نصب على أنه مفعول ثان  
 لتأمرون به حذف الباء ويكون المفعول الأول لتأمرون محذوف وهو باء المتكلم والتقدير بأي شيء  
 تأمرونني وعلى قراءة نافع لا نقول ان المفعول محذوف بل هو في قوة المنطوق به لان التكرار دالة  
 عليه فهذا الحذف غير الحذف في قراءة الجماعة ويجوز أن تكون ما استنفها ما في محل رفع بالابتداء  
 وذا موصولة وصلته تأمرون والعائد محذوف والمفعول الأول أيضا محذوف على قراءة الجماعة  
 ويقدر العائد منصوب المحل غير مسمى الله بالباء فتقديره في الذي تأمرونني وقدره ابن عطية  
 تأمرونني به ورد عليه الشيخ بأنه يلزم من ذلك حذف العائد المجزور بحرف لم يجز الموصول قبله  
 ثم اعتذر عنه بأنه أراد التقدير الأصلي ثم اتسع فيه بأن حذف الحرف فاقصل الضمير بالفعل  
 وهذه الجملة هل هي من كلام الملا ويكون قد خاطبوا فرعون بذلك وحده تعظيما له كما يخاطب  
 الملوك بصيغة الجمع أو يكونون قالوه له ولا مرأته أو يكون من كلام فرعون على اضممار قول أي  
 فقال لهم فرعون فاذا تأمرون ويؤيد كونها من كلام فرعون قوله قالوا أرجئه وهل تأمرون  
 من الامر له هو أو من الامر الذي بمعنى المشاورة الثاني منقول عن ابن عباس وقال الزمخشري  
 هو من أمرته فأمرني بكذا أي شاورته فأشار على برأى اه ميين وفي أبي السعود فاذا تأمرون  
 هذا من كلام فرعون كما في قوله تعالى ذلك لعلهم أنى لم اخنه بالغيب أي فاذا كان كذلك فاذا  
 تشيرون على في أمره وقيل قاله الملا من قبله بطريق التبليغ الى العامة فقوله قالوا أرجئه  
 وأخاه على الأول وهو الاظهر حكاية كلام الملا الذين شاورهم فرعون وعلى الثاني حكاية  
 لكلام العامة الذين خاطبهم الملا وبأباه أن الخطاب لفرعون وأن المشاورة ليست من وظائفهم  
 اه (قوله قالوا أرجئه) فيه ست قراآت ثلاثة باثبات الهمزة التي بعد الجيم وهي كسر الهاء من غير  
 اشباع وضمها كذلك وباشباع حتى يتولد منها او او الثلاثة التي يحذفها أي الهمزة المذكورة  
 سكن الهاء وكسرهما من غير اشباع وبه حتى يتولد منها ياء اه شيخنا وفي السمين قوله أرجئه في

ميين) حبة عظيمة (ونزع  
 يده) أخرجهما من جيبه  
 (فاذا هي بيضاء) ذات شعاع  
 (لناظرين) خلاف ما كانت  
 عليه من الادمه (قال الملا)  
 من قوم فرعون ان هذا  
 ساحر عليم) فائق في علم  
 السحر وفي الشعراء انه من  
 قول فرعون نفسه فكأنهم  
 قالوه معه على سبيل التشاور  
 (يريد أن يخرجكم من أرضكم  
 فاذا تأمرون قال أرجئه  
 وأخاه) أنوارهما  
 كافرين بالله (والى عاد)  
 وأرسلنا الى عاد (أخاهم)  
 نبهم (هو دا قال يا قوم  
 اعبدوا الله) وحده والله  
 (مالك من اله غيره) غير  
 الذي أدعواكم اليه (أفلا  
 تتقون) عبادة غير الله (قال  
 الملا) الرؤساء (الذين  
 كفروا من قومه اننا fark)  
 باهود (في سفاهة) في جهالة  
 (وانا لنظنك من الكاذبين)  
 فيما تقول (قال يا قوم ليس  
 بي سفاهة) جهالة (ولكني  
 رسول من رب العالمين)  
 اليكم (أبلغكم رسالات ربي)  
 بالأمرو والنهي (وانا نكسرهم  
 ناصح) أحذركم من عذاب  
 الله وأدعواكم الى التسوية  
 والايمان (امين) على رسالة  
 ربي ويقال قد كنت أمينا  
 فكيف قبل هذا فكيف  
 تهموني اليوم (أو عجبتم)

(أرسل في المداين حاشرين)  
 جامعين (أترك بكل ساحر)  
 وفي قراءة مبخار (عالم)  
 بفضل موسى في علم السحر  
 تغمعوا (وجاء السحرة ففرقون  
 قالوا أئني) بتحقيق الله زئين  
 وتسمييل الثانية وادخال  
 ألف بينهما على الوجهين  
 (لنا لأجرار كننا نحن  
 الغالبين قال نعم

بل عجبهم (أر جاءكم) بأن  
 جاءكم (ذكر) نود (من ربكم  
 على رجل منكم) آدمي مثلكم  
 (لنذكركم) ليعرفكم من  
 عذاب الله (ودكروا اد  
 جعلكم خفافا من بهد قوم  
 فوج) من بعدهم لئلا قوم  
 فوج (وزادكم في الخلق) في  
 الطول والجسم (سطة)  
 فضيلة (فادكروا آلاء  
 الله) نعماء الله وآمنه وابه  
 (لعلكم تتقون) لكي تتقوا  
 من العذاب والعذاب (قالوا)  
 أحيئنا لنعبد الله وحده  
 ونذر) نترك (ما كان يعبد  
 آباؤنا) من آلهة شتى (فأتينا  
 عبادتنا) من العذاب (ان  
 كنت من الصادقين قال فد  
 وقع) وجب (عليكم من ربكم  
 رجس) عذاب (وغضب)  
 سخط من ربكم (أنجاد لوني)  
 أبيض عوني (في أسماء)  
 في أصنام (ميموها) أتم  
 وبأؤكم (آلهة) منازل الله  
 بها) عبادتها (من ساطان)

هذا الكلام هنا والتي في الشهور استقرأت في المنة ورا المتواتر ولا التقات إن أنكر بعضها  
 ولا إن أنكر على راويها وضبط ذلك أن يقال ثلاث مع الممزو ثلاث مع عدمه فأما الثلاث التي  
 مع الممزو فاولا سا قراءة ابن كثير وشام عن ابن عامر أرجب وهم مزه سا كنه وهاء متصل  
 بر أو الثانية قراءة في عمروار. ثم كذا تقدم الا أنه لم يعلها بواو الثالثة قراءة ابن دكون عن ابن  
 عامر أرجب هم مزه سا كنه وهاء مكسورة غير لاء وأما الثلاث التي بدون الهمزة أولها قراءة  
 الاحوين أرجب بكسر الجيم وسكون الهمزة لا ووقفا الثانية قراءة الكسائي وورش عن نافع  
 أرجب بهاء متصلة بياء الثالثة قراءة قالون بهاء مكسورة دون ياء فأما ضم الهمزة وكسرها فقد  
 عرف مما تقدم وأما الممزو وعدمه فلهذا من مشهور أن يقال أر. آته وأرجبه أي أخرته وقد قرئ  
 قوله تعالى نرجي من تشاء بالهمزة وعدمه وهذا كقولهم تؤضات وتوضيت وهـ ما مادان  
 أصليتان أم المبدل فرع الممزو. لا أر. (قوله وأرسل في المداين) قيل هي مداين صعيد  
 مصر وكان رؤساء السحرة باقضي مداين الصعيد اه ابراهيم ودود بن جهم مدينة ومدينة على  
 وزن فعيلة فالبا عرائد في المفرد فلذلك تقلب هـ ز في الجمع على حذف الهمزة في الخلاصة

والمدز يد ثالث في الواحد هـ مزابري في مثل كالفلا ند

والمدينة من مدن عدن بالمد كان إذا أقام به فالله عمل من باب نصر اه شيخنا وفي السمين قوله في  
 المداين متعلق بأرسل وحاشرين مفعول به ومفعول حاشرين محذوف أي حاشرين السحرة  
 بدليل ما بعد والمداين جمع مدينة ووزها فاعيلة فيهما أصلية وبأؤها لازمة مشتقة من مدن عدن  
 ندونا أي أقام اه (قوله حاشرين) نعت لمحذوف أي رجالا حاشرين وقوله جامعين مفعول  
 محذوف أي جامعين السحرة وقوله بأؤكم مجزوم في جواب الامر (قوله وفي قراءة مبخار) أي  
 بالامالة وزكها فالقراآت ثلاثة اه (قوله عمو) أي السحرة وهذا المنذر مصرح به في الشعراء  
 بقوله بجمع السحرة لمقات يومه. لموم الخ وكذا نواي السحرة اثنين وسبعين ساحرا وقال كعب  
 الاحبار اثني عشر ألفا وقال ابن اسحق خمسة عشر ألفا وقال عكرمة مائة ألفا وقال مجاهد  
 اثني عشر ألفا وقال السدي بضوا وشاير ألفا اه خازن (قوله بتحقيق الهمزة بين الخ) لم  
 يستند من عبارته الا للنبية على قراءتين فكان الاولى ان يقول وزكها ليكون عبارته منبهة على  
 أربع قراآت وبقي خامسة وهي اسقط الهمزة الاولى وكذا سبعة وفي السمين وقرأ الحرميان  
 وحفص عن عاصم انهم مزه واحدة والبا ثون بهم حرتين على الاستفهام وهم على أصولهم من  
 التحقيق والتسمييل وادخال ألف بينهما وعدمه فقراءة الحرميين على الاحبار وجوز الفارسي ان  
 يكون على نية الاستفهام يدل عليه قراءة الباقيين وجهه لئلا ذلك مثل قوله تعالى ونلك نعمة تمها  
 على وقد تقدم تحقيق هذا وأنه مذهب أبي الحسن وذكر أجزال للتعظيم قال الرخشي كقولهم ان  
 له لا بلا وان له انما اه (قوله ان كذا نحن الغالبين) شرط جوابه محذوف للدلالة عليه. عند  
 الجمهور وأما تقدم عند من يجيز تقديم جواب الشرط عليه ونحن يجوز فيه أن يكون ناكدا  
 للضمير المرفوع وأن يكون فصلا فلا محل له عند البصريين ومجمله الرفع عند الكسائي والنصب  
 عند الفراء اه سمين (قوله قال نعم) أي لكم الاجر وانكم ان المقربين أي ولكم المنزلة الرفيعة  
 عندي زيادة على الاجر أي اني لا أقتصر لكم على الاجر بل أزيدكم عليه بقريركم مني اه شيخنا  
 وفي الخطيب وانكم ان المقربين عطف على محذوف سدمسد الجواب كأنه قيل جوابا لقوله  
 أن انما الاجر ان لكم الاجر وانكم ان المقربين أراد اني لا أقتصر لكم على الثواب بل أزيدكم عليه



وانكم لمن المقربين قالوا  
 يا موسى اما ان اتى عصاك  
 (واما ان تكون نحن الملقين)  
 مامعنا (قال القوا) امر  
 للاذن بتقديم القائلين توسلا  
 به الى اظهار الحق (فلما  
 القوا) جبالهم وعصيتهم  
 (سحروا عين الناس)  
 صرفوها عن حقيقة ادراكها  
 (واستعربوهم) خوفهم  
 حيث خيلوا حيلة تسبي  
 (وجاؤا بسحر عظيم)  
 من كتاب ولاجة (فانظروا)  
 هلاك (اني معكم من  
 المنتظرين) لهداككم  
 (فانجيها) يعني هودا والذين  
 معه برحمة منا) عليهم  
 (وقطعت ابراهيم الذين كذبوا  
 باياتنا) اي استاصلنا الذين  
 كذبوا بكتابه ورسوله هود  
 (وما كانوا مؤمنين) وكلامهم  
 كانوا كافرين الذين اهلكوا  
 (والى نوح) وارسلنا الى نوح  
 (انهاهم) نبيهم ويقال كان  
 احاهم في النسب ولم يكن  
 احاهم في الدين (صالحا قال  
 يا قوم اعبدوا الله) وحدوا  
 الله (مالكم من اله غيره)  
 غير الذي امركم ان تؤمنوا به  
 (فد جاءكم بينة من ربكم)  
 بان من ربكم (هذه ناقة الله  
 لكم آية) علامة على رسالته  
 الله (فذروها) اتركوها  
 (تا كل في ارض الله) الحجر  
 من عشبها (ولا تمسوها  
 بسوء) بغير (فياخذكم

وتلك الزيادة في اجهادكم من المقربين عندى قال السكبي تكونون اول من يدخل وآخرون  
 يخرج من عندى والاية تدل على ان كل الخلق كانوا عامين بان فرعون كان عبدا ذليلا لمهينا  
 عاجزا والاما احتاج الى الاستعانة بالسحرة وتدل ايضا على ان السحرة ما كانوا قادرين على قلب  
 الايمان والاما احتاجوا الى طلب الاجر والمال من فرعون لانهم لو قدروا على قلب الايمان  
 لقلبوا التراب ذهبا ولتلقوا ملك فرعون لانفسهم ولجعلوا انفسهم ملوك العالم ورؤساءهم  
 والمقصود من هذه الايات تنبيه الانسا لهذه الدقائق وان لا يقترب بكلمات اهل الاباطيل  
 والا كاذب اه (قوله وانكم لمن المقربين) هذه الجملة نسق على الجملة المحذوفة التي نابت نعم  
 عنها في الجواب اذ التقدير قال نعم ان لكم لاجرا وانكم لمن المقربين اه سمين (قوله قالوا يا موسى  
 الخ) تأدب السحرة مع موسى حيث قدموه الى انفسهم وان كانوا راغبين باطماني الالتقاء بدليل  
 التاكيد بنو لهم واما ان تكون نحن الملقين وقد جازاهم الله على هذا الادب حيث من عليهم  
 بالايمان اه خازن وفي السحر خي قالوا يا موسى اى قالوا ذلك اعتمادا على غلبتهم او اذبا معه  
 كاهل الصنائع ولكن كانت رغبتهم في التقدم كما ينبغي عنه تغييرهم للظلم بتعريف الخبير  
 وتوسط ضمير الفصل وتاكيد الضمير المتصل بالمتصل لان مثل هذا الكلام لا يصدر الا من له  
 قوة ومملكة في الامر الذي يدعيه فيخير من يقابله في الابداء بالعدل او انا آخر فكأنه يقول  
 لا ابالي بفعلك سواء تقدم او تأخر قال الواحدى ولم يقل فقالوا لان المعنى لما جاؤا قالوا فلم يصح  
 دخول انفاء على هذا الوجه اه (قوله اما ان اتى) اما هنا للتخيير ويطلق عليها حرف عطف  
 مجازا وفي محل ان اتى واما ان تكون ثلاثة اوجه احدها نصب بفعل مقدر اى افعول اما  
 القاء واما القاءنا كذا قدره الشيخ وفيه نظر لانه لا يفعل القاءهم فينبغي ان بقدر فعل لائق  
 بذلك وهو اختر اى اختراما القاء واما القاءنا وقدره مكى وأواله فقال اما ان تفعل الالقاء  
 الثانى الرفع على خبر ابتداء ضمير تقديره امرك اما القاءنا والثالث ان يكون مبتدأ  
 خبره محذوف تقديره امر القاءنا مبدوعه واما القاءنا مبدوعه وانما اتى ههنا بان المصدرية قبل  
 الفعل بخلاف قوله تعالى وآخرون مرجون لامر الله اما ذهبهم واما يتوب عليهم لان ان وما  
 بعدها هنا مفعول به واما مبتدأ والمفعول به والمبتدأ لا يكونان فعلا مترجعا بل لا بد ان ينضم اليه  
 حرف مصدرى يجعله في تأويل اسم واما آية النبوة فالفعل بعدها ما خبرنا ان لا تخرون واما صفة  
 له والخبر والصفة تقعان جملة فعلية من غير حرف مصدرى وحذف مفعول الاقاء لانه به والتقدير  
 اما ان اتى جبالا وعصيتك لانهم كانوا في قدور انه يفعل كقولهم انا اتى جبالا وعصيتنا اه  
 سمين (قوله امر للاذن الخ) غرضه بهذا الجواب عن اراد حاصله كيف امرهم بالسحر واقرهم  
 علمه ومحصل الجواب انه انما امرهم لتظهر معجزته لانهم اذا لم يلقوا قبله لم تظهر معجزته اه  
 خازن (قوله توسلا به) اى بتقديم القائلين اه (قوله سحروا عين الناس) وهذا هو السحر الذى  
 هو محض تخيل في عين الراى والشئ المسحور حقيقة على ما هي عليه لم تنقلب واما المجهزة ففيها  
 قلب حقيقة الشئ كالمصاحف صارت حبة هذا والفارق بين السحروا والمجهزة اه خازن (قوله  
 عن حقيقة ادراكها) في العبارة قلب اى عن ادراك حقيقةها اه شيخنا (قوله واستعربوهم)  
 يجوز ان يكون استعمل فيه بمعنى افعول اى ارهبوهم وهو قريب من قوله تم قروا - تمقروا وعظم  
 واستعظم وهذا رأى المبرد ويجوز ان تكون السين على بابها اى استدعوا ربة الناس منهم وهو  
 رأى الزجاج اه سمين (قوله بسحر عظيم) اى في باب السحر وعند السحرة وان كان حقيقيا في

وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك فاذا هي تلقف) يحذف إحدى التاءين من الأصل (ما يافكون) يقابلون بتموههم (فوق) الحق) ثبت وظهر (وبطل ما كانوا يعملون) من السحر

**مصدر** عذاب أليم) بعد عقربها (واذكروا الذمكم خلفاء) مستخلفين في الأرض (من به دعداد) من به دهللك عاد (وتواكم) أنزلكم (في الأرض) تخفدون من صمولما) تبون من طينها (قصورا) للصف (وتختون الجبال) في الجبال (بيوتا) للشقاء (فاذكروا آلاء الله) نعماء الله وأمنوا به (ولا تغثوا في الأرض مفسدين) لاتعملوا في الأرض بالماله أصى والدعاء إلى غير الله (قال الملا) الرؤساء (الذين استكبروا) عن الإيمان (من قومه) للذين استضعفوا) قهروا (لأن آمن منهم) من الضعفاء (أنعلمون أن صالحا) مرسل من ربه) إليكم (قالوا أنا بما أرسل به) صالح (مؤمنون) مصدقون (قال الذين استكبروا) عن الإيمان (أنا بالذي آمنتم به كفرون) جاحدون (فعلقوا الناقة) قتلوها (وعتوا عن أمر ربهم) أبوا عن قبول أمر

نفسه وذلك أنهم لم ألقوا حبالا غلاظا وأحشايا بطولا فاذا هي حبات كما مثال الجبال قد ملأت الوادي ركب بعضهم بعضا وذلك أنهم طلوا تلك الجبال بالزئبق وجعلوا داخل تلك العصي زئبقا أيضا فلما أشر فيها حراشهم تحركت وأتوى بعضهم على بعض حتى تخيل للناس أنها حبات وكانت سعة الأرض ميلا في ميل فصارت كلها حبات اه خازن وصكانت تلك الواقعة في الاسكندرية اه خطيب وفي الخازن قال ابن زيد كان اجتماعهم بالاسكندرية وباع ذنب الحية وراء البحر ثم قففت فاهما ثمانين ذراعا فكانت يتباع حبالهم وعصيتهم واحدا واحدا حتى انتلعت الكل وقصدت القرم الذين حضر واذك المجمع ففزعوا ووقع الزحام فمات منهم خمسة وعشرون ألفا ثم أخذها موسى فصارت في يده عصا كما كانت فلما رأى السحرة ذلك عرفوا أنه من أمر السماء وليس بسحر فمعد ذلك خروا ساجدين وقالوا لو كان ما صنع موسى سحرا بقيت حبالنا وعصينا اه روى الله لما تلقفت ملء الوادي من الحشب والحبال ورزقها موسى فرددت عصا وأعدم الله بقدرته تلك الاحرام العظام قالت السحرة لو كان هذا سحرا لبقيت حبالنا وعصينا اه أبو السعد وقيل كانت الحبال والعصى حمل ثمانمائة نهر اه خازن (قوله وأوحينا إلى موسى) أى على لسان جبريل وقوله أن ألقى عصاك يجوز أن تكون المفسرة بمعنى الإيحاء ويجوز أن تكون مصدرية فتكون هي وما بعدها مفعول الإيحاء اه مبنى وصريح السباق يقتضى أن الفاء العاصا وانقلابها حية وقع مرتين بحضرة فرعون الاولى كانت سببا في جمع السحرة والثانية بحضرة هم فالاولى ذكرت سابقا بقوته التي عصاه الخ والثانية هي المذكورة هنا اه ووقع انقلابها حية أيضا مره أخرى قبل هاتين المرتين ولم يكن حاضر اهناك أحد غير موسى وقد ذكرت هذه المرة في سورة طه في قوله وهل أتاك حديث موسى اذ رأى نارا إلى قوله قال ألقها يا موسى فألقها فاذا هي حية تسمى (قوله فاذا هي) يجوز أن تكون الفاء عاطفة ولا بد من حذف جملتها لغير ترتيب ما بعدها عليها والتقدير فاقها فاذا هي ومن جوز أن تكون الفاء زائدة في نحو خرجت فاذا الأسد حاضر جوز زبادتها وانواعا على هذا فتكون هذه الجملة قد أوحيت إلى موسى كالتي قبلها وأما على الأول أعني كون الفاء عاطفة فالجملة غير موحى بها إليه اه مبنى (قوله تلقف) قرأ العامة تلقف بتشديد القاف من تلقف والأصل تلقف بتاءين فحذفت أحدهما أما الاولى وأما الثانية وزاد تشديد ذلك في نحو تذكرون والبرزى على أصله في ادغامها فيما بعدها فقرأ فاذا هي اتقف بتشديد التاء أيضا وقد تقدم تحقيقه عند قوله ولا تيمموا الخبيث وقرأ حفص تلقف بخفيف القاف من لقف كعلم يعلم وركب يركب يقال لقف ولقم بمعنى واحد قاله أبو عبيد اه مبنى (قوله من الأصل) أى الفعل الماضي الذي هو أصل المضارع والتاء في الماضي هي الثانية في المضارع فقهه تنبيه على أن المحذوفة هي الثانية وهذا أحد قولين كما تقدم في عبارة السمين (قوله يتلوع) الاولى أن يقول تأخذ وتبتلع وفي المختار لقف من باب فهم وتلقفه أى تناولته بسرعة اه (قوله ما يافكون) أصل الالف قلب الشيء عن وجهه ومنه قيل للكذاب أفاك لانه يقاب الكلام عن وجهه الصبح إلى الباطل اه خازن وفي المصباح أفاك يافك من باب ضرب أفاك بالاكسرفهو أفوك وأفاك وأفكته صرفته وكل أمر صرف عن وجهه ففقد أفاك اه وما يجوز أن تكون بمعنى الذي والعائد محذوف أى الذي يافكونه ويجوز أن تكون مصدرية اه مبنى (قوله وبطل ما كانوا يعملون) أى ظهر بطلان ما كانوا مستمرين على عمله والله أشار الشيخ المصنف وهذا لا ينافي مع جودهم طوعا فان المراد ان مجزة النبي المبانيهم إلى اليهود طوعا ويجوز أن تكون

(فعلبوا) أى فرعون وقومه  
(هناك وانقلبوا صاغرين)  
صاروا ذليلاً (والقى السحرة  
ساجدين قالوا آمنا برب  
العالمين رب موسى وهرون)  
لعلهم بان ما شاهدوه من  
العصا الاتقى بالسحر (قال  
فرعون أآمنتم) بتحقيق  
الله مزتين وابدال الثانية  
ألفا (به) بجوسى

ربهم الذى امرهم صالح  
(وقالوا يا صالح اثنتا عا  
تعدنا) من العذاب (ان  
كنت من المرسلين) استهزاء  
به (فأخذتهم الرجفة) الزلزلة  
والصيحة بالعذاب (فأصبحوا  
في دارهم) فصاروا في  
مدنهم (جاثين) ميتين  
لا يتحركون (فتولى عنهم)  
خرج من بينهم صالح قبل أن  
يهلكوا (وقال يا قوم لقد  
أتاكم رسالة ربى) بالامر  
والهى (ونفخت لكم) حذرتم  
من عذاب الله ودعوتكم  
الى التوبة والامان (ولكن  
لا تسمعون الناصحين) لم تطيعوا  
الناصحين (ولو طأ) وأرسلنا  
لوطا الى قومه (اذ قال لقومه  
أتأتون الفاحشة) يعنى  
اللاواطه (ماسبقكم بها) بهذا  
العمل (من أحد) أحد (من  
العالمين) قلبكم (انكم لتأتون  
الرجال) أدبار الرجال (شهوة)  
أشهى لكم (من دون النساء)  
من فروج النساء (بل أنتم

موصولة وان تكون مصدرية أى وبطل الذى كانوا يعملونه أو عملهم وهذا المصدر يجوز أن  
يكون على بابه وأن يكون واقعا موقع المفعول به بخلاف ما أفـكون فانه يتعين ان يكون واقعا  
موقع المفعول به ليصح المعنى اذ التلقف يستدعى عينا يصح تسلطه عليها اهـ كرخى (قوله فعذبوا  
هناك) هناك يجوز أن يكون مكانا أى غلبوا فى المكان الذى وقع فيه سحرهم وهذا هو  
الظاهر وقبل يجوز أن يكون زمانا وهذا ليس أصله وقد أثبت له بعضهم هذا المعنى فى قوله تعالى  
هناك انتبى المؤمنون وفى قول الشاعر \* فهناك يعترفون أن المفزع \* ولا حجة فيه ما لان  
المكان فيه ما واضح اهـ سمين (قوله واللقى السحرة الخ) أى خروا سجدا كأنما القاهم ملق  
لشدة خروهم كم كيف لا وقد بهرهم الحق واضطرهم الى ذلك قال ابن عباس لما آمنت السحرة  
اتسع منى من بنى امرائل ستمائة ألف اهـ أبو السعد وقوله ساجدين حال من السحرة  
وكذلك قالوا أى القوا حال كونهم ساجدين فائين ذلك ويجوز أن يكون قالوا حال من الضمير  
المستتر فى ساجدين وعلى كلا القولين هم متلبسون بالسجود لله تعالى ويجوز أن يكون مستأنفا  
لا محل له وجهه أبو البقاء حال من فاعل انقلبوا فانه قال يجوز أن يكون حالاً أى فانقلبوا  
صاغرين قد قالوا وهذا ليس بجيد للفصل بقوله واللقى السحرة اهـ سمين (قوله رب موسى  
وهرون) يجوز أن يكون نه تالرب العالمين وأن يكون بدلا وأن يكون عطف بيان وفائدة ذلك  
نفي توهم من يتوهم أن رب العالمين قد يطلق على غير الله تعالى كقول فرعون انا ربكم الاعلى  
وقدموا موسى فى الذكر على هرون وان كان هرون أسن منه لكبره فى الرتبة أولانه وقع فاصلة  
هنا ولذلك قال فى سورة طه رب هرون وموسى لوتوع موسى فاصلة أوله يكون كل طائفة منهم  
قالت إحدى المقاتلين فنسب فعل البعض الى المجموع فى سورة وفعل بعض آخر الى المجموع فى أخرى  
اهـ سمين (قوله لعلهم الخ) تعليل لقوله قالوا آمنا (قوله قال فرعون أآمنتم الخ) أى قال ما ذكر  
من كرا على السحرة هو بخلافهم على ما فعلوه اهـ أبو السعد فالاستفهام للاستفهام للاستفهام لا كرا والتوبى بـ واصل  
هذا الفعل آمن برز آدم وأصله آمن بهم مزتين فقلت الثانية القاف وحويا على القاعدة والثانية  
هى فاء الكلمة والاولى زائدة فهو بوزن أفعل ككرم ثم أنه دخلت عليه همزة الاستفهام فاجتمع  
همزتان صريحتان وبعدهما ألف منقلبة عن همزة فى الاصل فقوله وابدال الثانية صوابه  
الثالثة التى هى فاء الفعل فحصل ما ذكره قراءة واحدة وهى تحقيق الهمزتين همزة الاستفهام  
والهمزة التى بعدها التى هى زائدة فى الفعل وبعدهما ألف منقلبة عن همزة التى هى فاء  
الكلمة وبقي قرأت ثلاث غير هذه وهى تسهيل الهمزة الثانية وحذف الاولى التى هى همزة  
الاستفهام وقلبها واو فى الوصل مع تسهيل الثانية فالقرآت أربع كلها سبعة اهـ شيخنا  
وفى السمين اختلاف القراءة فى هذا الحرف هنا وفى طه وفى الشـ هراء فبعضهم جرى على منوال  
واحد وبعضهم قرأ فى موضع شئ لم يقرأ به فى غيره فأقول ان القراءة فى ذلك على أربع مراتب  
الاولى قراءة الاخوين وأبى بكر عن عامم وهى تحققت الهمزتين فى السور الثلاث من غير  
ادخال ألف بينهما وهوا استفهام انكار وأما الالف الثالثة فالتكلى يقرؤها كذلك لانها هى فاء  
الكلمة أبدلت لسكونها بعد همزة مفتوحة وذلك ان أصل هذه الكلمة أآمنتم ثلاث همزات  
الاولى للاستفهام والثانية همزة أفعل والثالثة فاء الكلمة فالثالثة يجب قلبها ألفا لما عرفت أول  
هذا الموضوع وأما الاولى فحققة ليس الا وأما الثانية فهى التى فيها الخلاف بالنسبة الى التحقيق  
والتسهيل الثانية قراءة حفص وهى آمنتم همزة واحدة بعدها الالف المشار اليها فى جميع

(قبل أن آذن) أنا (لكم ان هذا) الذي صنعوه (لمكر مكرهم في المدينة لخروجها منها أهلها فسوف تعلمون) ما نالكم مني (لا قطع من أيدكم وأرجلكم من خلاف) أي يد كل واحد إلى يدي ورجله اليسرى (ثم لاصلبنكم أجمعين) قالوا أنا إلى ربنا بعد موتنا بأي وجهه كان (منقلبون) راجعون في الآخرة (وما تنقم) تذكر (منا)

قوم مسرفون) في الشرك معتدون الحلال إلى الحرام (وما كان جواب قومهم) لم يكن جواب قومهم (الأن قالوا) قال بعضهم لبعض (أخرجوهم) يعني لوطا وابنتيه زعورا وربنا (من قريبتكم) من مدينتكم (أنهم أناس يتطهرون) يتزهدون عن أديار الرجال والنساء (فانجبناه) يعني لوطا (وأهلها) ابنتيه زعورا وربنا (الامرأة كانت من الغابرين) صارت من المخلفين بالهلاك (وأما طرنا عليهم) أنزلنا على مسافرهم (وشذاهم) مطرا) حجارة من السماء (فانظر) يا محمد (كيف كان عاقبة الجرمين) صار آخر أمر المشركين بالهلاك (والى مدين) وأرسلنا إلى مدين (أحاهم) نبههم (شعيبا قال يا قوم

القرآت وهذه القراءة تشمل الخبير المحض المتضمن للتوبيخ وتحتل الاستفهام المشار إليه وليكنه حذف لفهم المعنى والقراءة الباقيين الثلاثة قراءات فاع وأبي عمرو وابن عامر واليزي عن ابن كثير وهي تحقيق الأولى وتسجيل الثانية بين بين والام المذكورة وهو استفهام انكار كما تقدم الرابعة قراءة قنبل عن ابن كثير وهي المتفرقة بين السور الثلاث وذلك أنه قد رآ في هذه السورة حال الابتداء بأمنتم مرتين أولاها محققة والثانية مسهلة بين بين وألف بعدها كقراءة ربيعة البزي وحال الوصل بقرا قال فرعون وأمنتم بأبدال الأولى واو وتسجيل الثانية بين بين وألف بعدها وذلك أن الله - عزه إذا كانت مفتوحة بعد ضمة جازا بدها واو وقد فعل مثل ذلك أيضا في سورة الملك في قوله واليه النشور وأمنتم فأبدل الله - عزه الأولى واو فضم ما قبلها حال الوصل وأما في الابتداء فيحذفها الزوال الموجب لقلب الألف ليس في سورة الملك ثلاث هزات وسبأ في ذلك في موضعه وقرأ في سورة طه كقراءة حفص أعني بمزة واحدة بعدها ألف وهي في سورة الشعراء كقراءة ربيعة البزي فإنه ليس قبلها ضمة فيبدلها واو في حال الوصل ولم يدخل أحد من القراء مد بين الله - عزه مرتين هـ سواء في ذلك من حقق أرسل الله لا يجتمع أربع متشابهات والضمير في به عائد على الله تعالى لقوله قالوا آمننا برب العالمين ويجوز أن يعود على موسى وأما الذي في سورة طه والشعراء في قوله آمنتم فالضمير موسى لقوله أنه لكبيركم اه (قوله قبل أن آذن لكم) أصله أذن وهو فعل مضارع منصوب بأن والمزة الأولى هـ مزة المتكلم التي تدخل على المضارع والثانية قلبت ألفا لوقوعها ساكنة بعد مزة أخرى وأصله أذن على وزن أعلم اه شيخنا (قوله ان هذا المكر الخ) يعني ان ما صنعتموه ليس مما اقتضى الحال صدوره عنكم لقوة الدليل وظهور المجزئ بل هو حيلة احتملتموها مع مواطاة موسى في المدينة قبل أن تخرجوا إلى المياد وقوله ان هذا المكر وفعله الخ هـ انان شهبانان ألفاهما إلى أمهم عوام القبط فأراههم ان إيمان السحرة مبني على المواطاة بينهم وبين موسى وان غرضهم بذلك اخراج القوم من المدينة وإبطال ملكهم ومعلوم ان مفارقة الاوطان مما لا يطاق فجمع اللعين بين الشبهتين تيمنا للقبط على ما هم عليه وتجيها لمدادتهم موسى ثم عقبهم ما بالو عبد ليربهم ان له قوة فقال فسوف تعلمون اه أبو السعود (قوله لمكر) أي حيلة وخدعة وقوله في المدينة أي مصر وقوله أهلها أي القبط (قوله فسوف تعلمون) حذف مفعول العلم العلم به أي تعلمون ما يحل بكم ثم فسر هذا الإيهام بقوله لا قطع من جاء به في جملة قسيمة تأ كيد لما يفعله وقرأ مجاهد وابن جبير وحيد المكي وابن محيص لا قطع من خففاه من قطع الشلا في وكذا ولا صلبنكم من صلب الشلا في وروى ضم اللام وكسرها وهما لغتان في المضارع يقال صلبه ويصلبه ويصلبه اه (قوله من خلاف) يحتمل ان يكون المعنى انه يقطع من كل شق طرفا فيقطع البدن إلى النصف والرجل اليسرى وكذا هو في التفسير فيكون الجار والمجرور في محل نصب على الحال كأنه قال مختلفه ويحتمل ان يكون المعنى لا قطع من أجل مخالفتكم إياي فتمكون من تعليلية وتعلق على هذا ينقسم الفعل وهو بعيد وأجمعين تأ كيد أي به دون كل وان كان الاكثر سبعة بكل وجه هـ هنا ضم وفي السورتين ولا صلبنكم بالواو لان الواو صلة للهلة فلا تنافي بين الآيات اه (قوله بأي وجهه كان) أي سواء كان يقتلك أو لا فلا ينال بوعيدك لانا صائر إلى رحمة ربنا اه أبو السعود (قوله وما تنقم تذكر) عبارة الخازن يعني وما تذكره منا وما قطع من علينا وقال عطاء معناه وما لنا عندك ذنب تعد بنا عليه انتهت وفي المصباح نقت عليه أمره ونقت منه

الا ان آمنابا بات ربنا لما  
جاءتنا ربنا افرغ علينا  
صبرا) عند فعل ما وعده بنا  
لثلاث ترجع كفارا (ووقنا  
مسلمين وقال الملا من قوم  
فرعون له (انذر) تترك  
(موسى وقومه لفسدوا في  
الارض) بالدعاء الى مخالفتك  
(وبذر) وآلهتك) وكان  
صنيع لهم اصناما صغارا  
يعبدونها وقال انار، مكرورها  
ولدا قال انار بكم الاعلى  
(نال سنقتل)



اعبدوا الله) وحدوا الله  
(مالكم من اله غيره) غير  
الذي امركم ان تؤمنوا به (قد  
جاءتكم بينة) بيان (من  
ربكم) على رساله الله (فأوفوا  
الكيل والميزان) اتموا  
الكيل والميزان (ولا تبخسوا  
الناس اشيائهم) ولا تنقصوا  
حقوق الناس في الكيل  
والوزن (ولا تفسدوا في الارض)  
بالمعاصي والدعاء الى غير الله  
والنقص في الكيل والوزن  
(بعد اصلاحها) بالطاعة  
والدعاء الى الله والوفاء بالكيل  
والوزن (ذلكم) التوحيد  
والوفاء بالكيل والوزن (خير  
لكم) مما أنتم فيه (ان كنتم  
مؤمنين) مقرين بما أقول  
لكم (ولا تقعدوا) ولا  
نجلسوا (بكل صراط) طريق  
على كل طريق فيه يمر الناس

فقام من باب ضرب وتقوموا ونقمته افقره من باب تعب لانه اذا عبته وكرهته اشد الكراهة  
لسوء فعله وفي التثنية وما تنقم منا على اللغة الاولى اى وما تطعن فينا وتقدح وقيل ليس لنا  
عندك ذنب ولا ركبتنا مكرها اه (قوله الا ان آمنابا الخ) اى والاعيان خيرا لا اعمال وأصل  
المفارقة لا نعدل عنه أصلا طلبا للمرضات بل ثم أعرضوا عن خطابه اظهرا لما في قلوبهم من العزيمة  
على ما قالوا وتقرر بالذوق فقرعوا الى الله عز وجل وقالوا ربنا افرغ علينا صبرا الخ اه أبو السعود  
(قوله الا ان آمنابا) يجوز ان يكون في محمل نصب معه ولا به اى ما تعيب عليه الا اعياننا ويجوز  
ان يكون مفعولا من آله اى ما تمال منا وتعد بنا الشئ من الاشياء الا اعياننا وعلى كل من  
القولين فهو استثناء مفرغ اه سمين (قوله لما جاءتنا) يجوز ان تكون ظرفية كما هو رأى  
الفارسي واحد قولى سيويه والامل فيها على هذا آمنابا أى آمنا حين مجى الآيات وأن تكون  
حرف وجود ولو جود وعلى هذا فلا بد لآمن جواب وهو محذوف تقديره لما جاءتنا آمنا بها من  
غير توقف اه سمين (قوله عند فعل ما وعده بنا) فى العبارة قلب كما يدل له تعبير غيره وحقها  
عند فعل ما وعده بنا اه وقوله لثلاث ترجع كفارا تامل لقرله افرغ (قوله وتوفنا مسلمين) اى  
تأتمن على الاسلام غير مفتونين بالوعد قليل فعل بهم فرعون ما وعدهم به وقيل لم يقدر عليه  
لقوله تعالى انتم اومن انتم كما قالون اه أبو السعود (قوله وبذر) قرأ العامة وبذر  
بياء العمية ونصب الراء فى الهمز وجهان أظهرهما انه على العطف على لفسدوا والثنائى انه  
منصوب على جواب الاستفهام كما نصب فى جوابه به سدقاء والمعنى كيف يكون الجمع بين  
ترك موسى وقومه مفسدين وبين تركهم ارك وعمادة آلهمك اى لا يمكن وقوع ذلك وقسرا  
الحسن فى رواية عنه ونعيم بن ميسرة وبذر برفع الراء وفيها ثلاثة أوجه أظهرها انه نسق على  
انذارى أنطلقت له ذلك والثانى انه استئناف احبار بذلك لانه حال ولا بد من ضمها مبتدأ  
أى وهو بذر بقرأ الجماعه وآلهتك بالجمع وفى التقدير ان كان بعد آلهة متعددة كالبحر  
والخجارة والى كواكب وآلهته التى شرع عبادتها لهم وجعل نفسه الاله الاعلى فى قوله انار بكم  
الاعلى وفرأ على بن أبى طالب وابن مسعود وابن عباس وانس وجاعة كثيرة وآلهتك وفيها  
وجهان أحدهما ان الالهة اسم للعمود ويكون المراد بها معبود فرعون وهى الشمس وفى  
التمس براه كان بعد الشمس والشمس تسمى الالهة علمائها ولذلك منعت الضرف للعلمية  
والثانى ان الالهة مصدر بمعنى العبادة اى وبذر عبادتك لان قومه كانوا يعبدونه  
ونقل ابن الانبارى عن ابن عباس انه كان ينكر ذرارة العامة ويقرأ وآلهتك ويقول ان فرعون  
كان يعبد ولا يعبد اه سمين (قوله وآلهتك) الاضافة لادنى ملايسة باعتبار انه صنعه او أمرهم  
بعبادتها لتقر بهم اليه وبعبارة الخازن قال ابن عباس كان لفرعون بقرة يعبدونها وكان اذا رأى  
بقرة حسنة أمرهم بعبادتها ولذلك أخرج لهم السامرى عجلا وقال السدى كان فرعون قد اتخذ  
لقومه اصناما وكان يأمرهم بعبادتها وقال لهم انار بكم ورب هذه الاصنام وذلك قوله تعالى انار بكم  
الاعلى والا قرب أن يقال ان فرعون كان دهر يامرهم بعبادة الصانع فكان يقول مدبره هذا  
العالم السفلى هو الذى كواكب فاتخذ اصناما على صورة الكواكب وكان يعبدونها بأمر بعبادتها  
وكان يقول فى نفسه انه هو المطاع والمخدوم فى الارض فانه قال انار بكم الاعلى اه (قوله  
اصناما صغارا) اى على صورة الكواكب (قوله قال سنقتل أبناءهم الخ) لما لم يقدر فرعون  
على موسى ان يفعل معه مكرها لخوفه منه لما رأى منه من المجزأة عدل الى قومه فقال سنقتل



بالتشديد والتخفيف  
(ابناءهم) المولودين  
(ونسحقى) نستبقى (نساءهم)  
كفعلناهم من قبل (وانا)  
فوقهم قاهرون) قادرون  
ففعلوهم ذلك فشكابو  
اسرائيل (قال موسى لقومه)  
استمعوا بالله واصبروا) على  
أذاهم (ان الارض لله  
يورثها) يعطيها (من يشاء من  
عباده والعاقبة) المحودة  
(للتقين) الله (قالوا) اودينا  
من قبل أن تأتينا ومن بعد  
ما جئنا قال عسى ربكم أن  
يهلك عدوكم ويستخلفكم في  
الارض فينظر كيف  
تعملون) فيها (ولقد أخذنا  
آل فرعون بالسنتين)  
بالتحط (وقصص من  
الشرار اعلمهم يدكرون)  
يتعطلون فيؤمنون (فاذا  
جاءتهم السنة) الحسنة (انصبت  
والقبي) قالوا (لانهذه) أى  
نسحقها ولم يشكروا عليها  
(وان نصبهم سنة) جذب  
وبلاء (بطيروا) يشاءوا  
(موسى ومن معه) من  
المؤمنين

توعدون) تضربون وتحرقون  
وتأخذون ثياب من ربكم  
من الغرباء (وتضعدون)  
تضربون (عن سبيل الله)  
عن دين الله وطاعته (من  
آمن به) يشعيب (وتبعونها)  
عوجا) تطلبونها غيرا

الخ وقال ابن عباس كان ترك القتل في بني اسرائيل بعد ما ولد موسى فلما جاءه موسى بالرسالة  
وكان من أمره ما كان عاد فيهم القتل اه خازن (قوله بالتشديد) أى مع ضم التون وقوله  
والتخفيف أى مع فتح النون وسكون القاق اه شيخنا (قوله المولودين) أى الصغار وقوله  
ونسحقى نساءهم أى للخدمة وقوله كفعلناهم من قبل أى قبل مجئ موسى (قوله وانا فوقهم  
قاهرون) أى كما كنا اه أبو السعود (قوله ففعلوهم ذلك) أى القتل للأولاد والاستقاء للنساء  
(قوله فشكابو اسرائيل) أى الى موسى (قوله يورثها) فى محل نصب على الحال وفى صاحبها  
وجهاً أحدهما انه الجلالة أى هى له حال كونه مورثاً لها من يسأوه الثانى أنه الضمير المستتر  
الجارى ان الارض مستقرة لله حال كونها مورثة من الله لمن يشاء من عباده ويجوز أن يكون  
يورثها خبراً ثانياً وان يكون خبراً واحداً لله والحال ومن يشاء مفعول ثانٍ ويجوز أن يكون  
جملة مستأنفة وقرأ الحسن ورويت عن حفص يورثها بالتشديد على المبالغة وقرئ يورثها بفتح  
الراء مبنيًا للمفعول والقائم مقام الفاعل هو من يشاء والالف واللام فى الارض يجوز أن تكون  
لله وهى أرض مصر والجنس وقرأ ابن مسعود بنصب العاقبة نسقاً على الارض وللتقنين  
خبرها فيكون قد عطف الاسم على الاسم وان خبر على الخبر فهو من عطف الجمل اه سمى (قوله)  
قالوا اودينا) أى بالقتل وذلك أن بني اسرائيل كانوا مستضعفين في يد فرعون وقومه وكان  
يستعملهم فى الاعمال الشاقة نصف النهار فلما جاء موسى وجرى بينه وبين فرعون ما جرى شدد  
فرعون فى استعمالهم فكان يستعملهم جميع النهار وأعاد القتل فيهم اه خازن (قوله من  
قبل أن تأتينا) أى بالرسالة (قوله كيف تعملون فيها) أى من الإصلاح والافساد فان قيل اذا  
جاءهم هذا النظر على الرؤية لزم اشكال لان الغاء فى قوله فينظر للتعقيب فيلزم أن تكون رؤية  
الله لتلك الاعمال متأخرة عن حصول تلك الاعمال وذلك يوجب حدوث صفة الله تعالى فالجواب  
أن المعنى متعلق برؤية الله تعالى بذلك النبىء والتعلق نسبة حادثة والنسب والاضافات لا وجود  
لها فى العيان فلم يلزم حدوث الصفة الحقيقية فى ذات الله تعالى اه كرخى (قوله ولقد) لام قسم  
أخذنا أى ابتلينا وهذا شروع فى تفصيل مبادئ هلاكهم وتسدیر الجملة بالقسم لاطهار الاعتناء  
بضمونها والسنون جمع سنة والمراد بها عام القحط اه أبو السعود وقال الخازن معنى الجذب  
والقحط تقول العرب مستهم السنة بمعنى أخذهم الجذب فى السنة ويقال استنوا كما يقال أجدوا  
ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم احملها عليهم سنينا كسنى يوسف اه وفى السمين قوله بالسنتين  
جمع سنة وفيه لغتان أشهرهما الجراؤه مجرى جمع المذكر السالم فيرفع بالواو وينصب ويجر بالياء  
وتحذف نونه للاضافة واللغة الثانية أن يجعل الاعراب على النون وإن كان مع الياء خاصة نقل  
هذه اللغة أبو زيد والفراء اه (قوله بالقحط) هو احتباس المطر (قوله ونقص من الثمرات) يعنى  
واتلاف الغلات بالافات اه خازن وعن كعب الاحبار يأتى على الناس زمان لا تحمل الفعلة  
فيه الا تمرة وقال ابن عباس ان القحط كان لاهل المدينة ونقص الثمار كان فى أمصارهم اه أبو  
السعود (قوله فاذا جاءتهم السنة) بيان لعدم تذكرهم وتعاذيرهم فى التى اه أبو السعود وانما  
عرف السنة وذكرها مع أداة التحقيق لكثرة وقوعها وتعلق الارادة باحداً منها ونكر السئة  
وأتى بها مع حرف الشك لندورها وعدم قصد لها الا بالتبع وهذا من محاسن علم المعانى اه  
كرخى (قوله بطيروا) الاصل يتطيروا فاذا غمت التاعف الطاء لمقاربتها والتطير التشاؤم وأصله  
أن يفرق المال ويطير بين القوم فيطير لكل واحد حظهم وما يخصه ثم أطلق على الحظ والنصيب

(الانما طائرهم) شؤمهم -  
(عند الله) بآتيهم به (وايكن  
أكثرهم لا يعلمون) أن  
ما يصيبهم من عنده (وقالوا)  
لما موسى (مه) ماتا تنابه من  
آية لتسهر نابهافا نحن لك  
عؤمنين) فدعا عليهم -  
(فأرسلنا عليهم

فأرسلنا عليهم  
(وإذا كنتم قبلا)  
بالعدد (فكثرتكم) بالعدد  
(وانظروا كيف كان عاقبة  
المفسدين) كيف صار آخر  
أمر المشركين قبلكم بالهلاك  
(وان كان) وقد كان (طائفة  
منكم آمنوا بالذي أرسلت  
به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا  
حتى يحكم الله بيننا) وبينكم  
بالهدايا (وهو خير الحاكمين)  
القاضين (قال الملائة) الرؤساء  
(الذين استكبروا) عن  
الايان (من قومه لخبر جنك  
يا شعيب والذين آمنوا  
معك) بك (من قريتنا) من  
مد يفتنا (أولئك عودن)  
تدخان (في ملتنا) في ديننا  
(قال) شعيب (أولئك  
كارهين) أن يجبروا علينا  
ذلك وان كنا كارهين (قد  
افترينا) اختلقنا (على الله  
كذبا) باطلا (ان عدنا ان  
دخلنا) في ملتكم (في دينكم  
بعد أن نجانا الله منها) من  
دينكم (وما يكون لنا)  
ما يجوز لنا (أن نعصو فيها)  
أن ندخل في دينكم الشرك

السبي بالقبلة اه عيسى (قوله الانما طائرهم الخ) استثناف مسوق من قبله تعالى لردع قائلتهم  
الباطلة وتحقيق الحق وتصديره بكلمة التنبيه لبراز كمال العناية بمضمونه أي ليس سبب شؤمهم  
وهو أعمالهم السيئة الا عند الله تعالى مكتوبة لديه فانما التي ساقط اليهم ما يسوءهم اه أبو السعود  
وانما أداة حصر اه (قوله ايضا الانما طائرهم عند الله) أي سبب خيرهم وشؤمهم عنده وهو  
حكمته ومشيئته أو سبب شؤمهم عند الله وهو أعمالهم المكتوبة عنده فانما التي ساقط اليهم  
ما يسوءهم اه يضاهي وقوله أي سبب خيرهم الخ ذكر فيه وجهين بناهما على معنيين للطائر  
فانه يقال للفظ والنصب خيرا كان أو شرا وللقشائم فاستعمل المعنى الاول في الوجه الاول  
والثاني في الثاني اه زكريا في الخازن قال ابن عباس طائرهم ماضى لهم وقد رعلهم من  
عند الله وفي رواية عنه شؤمهم عند الله ومعناه أن ما جاءهم بكفرهم بالله وقبل الشؤم العظيم  
هو الذي لهم عند الله من عذاب النار اه وفي المصباح وطائر الانسان عمله الذي يقلده وتطير  
من الشئ وطير منه والاسم الطيرة وزان عنبة وهي التشائم اه وفيه أيضا الشؤم الشرور رجل  
مشؤم غير مبارك وتشاءم القوم به مثل تطيروا به اه (قوله ولايكن أكثرهم لا يعلمون) فيه اشعار  
بأن بعضهم يعلمون ان ما أصابهم من الخير من جهة الله تعالى وما أصابهم من المصائب انما هو مما  
كسبت أيديهم ولا كنهم لا يعلمون بقتضي علمهم عندا واستهـ باراه أبو السعود (قوله  
لا يعلمون ان ما يصيبهم من عنده) أي لان أكثر الخلق يفتنون الحوادث الى الاسباب المحسوسة  
ويقطعونها عن قضاء الله تعالى وقدره والحق ان الكل من الله لان كل موجودا ما واجب لداته  
أو يمكن لذاته والواجب لذاته واحد وما سواه ممكن لذاته لا يوجد الا باليجاد الواجب لذاته فكان  
الكل من الله فاستداهالى غير الله تعالى يكون جهلا بكلام الله تعالى اه كرخي (قوله وقالوا)  
أي آل فرعون مهمما نأتنا الخ مهم اسم شرط جازم ومن آية بيان له والضمير في به وبها راجعان  
لهمما الاول مراعاة لفظها والثاني مراعاة معناها اه شيخنا وهـ ذامر وع في بيان معنى آخرهما  
أو حذوا به من فنون العذاب التي هي في أنفسها آيات بينات وعدم رجوعهم مع ذلك عما  
كانوا عليه من العناد أي قالوا بعد ما رأوا ما رأوا من شأن العصا والسنين ونقص الثمار اه أبو  
السعود (قوله فدعا عليهم) أي وقال يارب ان عبدك فرعون علا في الارض وبني وعنا وان  
قومه قد نقصوا الهدى غذهب غذهبهم بعقوبة تجعلها عليهم نعمة ولقوى عظة ولان بعدهم آية اه  
خازن وفي الخطيب قال سعيد بن جبيرة لما آمنت السحرة ورجع فرعون مغلوبا إلى هو وقومه  
الا لا قامته على الكفر والتماذى على الشر فتابع الله عليهم الآيات فأخذهم الله أولا بالسنين  
وهو القحط ونقص الثمرات وأراهم قبل ذلك من المجزات البدو والعصا فلم يؤمنوا فدعا عليهم  
موسى وقال يارب ان عبدك فرعون علا في الارض وبني وعنا وان قومه قد نقصوا الهدى غذهبهم  
بعقوبة تجعلها عليهم نعمة ولقوى عظة ولان بعدهم آية وعبرة فبعث الله تعالى عليهم الطوفان  
وهو الماء فأرسل الله عليهم المطر من السماء وبيوت بني اسرائيل وبيوت القبط مشبعة بمياه  
فامتلا بيوت القبط حتى قاموا في الماء الى تراقيهم ومن جلس منهم غرق ولم يدخل من  
ذلك الماء في بيوت بني اسرائيل شئ وركب ذلك الماء على أرضهم فلم يقدر أن يجرثوا ولا  
يعملوا شيئا ودام ذلك عليهم سبعة أيام من السبت الى السبت حتى كان الرجل منهم لا يرى شمسا  
ولا قمر ولا يستطيع الخروج من داره فصبروا الى فرعون فاستغاثوا به فأرسل الى موسى عليه  
السلام فقال اكشف عنا العذاب فقد صار بحرا واحدا فان كشفت هذا العذاب عنا آمننا بك

بأنه (الأن يشاء الله ربنا) نزع المعرفة من فاعلنا (وسع ربنا كل شيء علما) علم ربنا بكل شيء (على الله توكلنا ربنا) ياربنا (افتح) افق (يبتنا وبين قومنا بالحق) بالعدل (وأنت خير العالمين) القاضين (وقال المسلا) الرؤساء (الذين كفروا من قومه) للأسفلة (لئن اتبعتهم شعبا) في دينه (أنكم إذا تخاسروا) الجاهلون مغبونون (وأخذتهم الرجفة) الزلزلة والضيعة بالعذاب (وصعدوا في دارهم) فصاروا في مدينةهم وعساكرهم (حاشين) مبتلين (الذين كذبوا شعبا) هاسكوا (كان لم يغتروا فيها) كانوا لم يكونوا في الأرض (الذين كذبوا شعبا) كانوا هاسكوا (صاروا هم المغبونين في العقوبة) فتولى عنهم (خرج من بينهم قبل الهلاك) وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي (بالأمر والنهي) ونهتكم (أنكم) حذرتمكم من عذاب الله ودعوتكم إلى التوبة والإيمان (فكيف آسى) أزن (على قوم كافرين) بالله أهلكوا (وما أرسلنا في قرية) التي أهلكنا أهلها (من نبي) مرسل (الا أخذنا أهلها) قبل الهلاك (بالأساء) بالخوف والبلاء

وأزال الله تعالى عنهم المطر وأرسل الريح تخفف الأرض وخرج من الثبات ما لم ير مثله قط فقالوا هذا الذي جزعنا منه خير لما لكالم إذ مررنا والله لا تؤمن بك ولا ترسل معك بنى إسرائيل وفيل المراد بالطوفان الجدري وهو بضم الجيم يفتح الدال ويقفحه حافروا في البدن تنفخ وتنقع ويدبل هو الموتار وهو بضم الميم موت في الماء شبهة وقيل هو الصاعور مسكوا والعهد ولم يؤمنوا أقاموا شهراني عافية فأرسل الله عليهم الجراد فأكثر الثمر واللباب وأوراق الشجر حتى كان يأكل الأبواب وأبلى الجراد بالجوع فكانت لا تشبع ولم يصب بنى إسرائيل شيء من ذلك وعظم الأمر عليهم حتى صارت عند مطيرهم انقطى الشمس ووقع بعضها على بعض في الأرض ذراعا فصحبوا من ذلك وقالوا يا موسى ادع لنا ربك لئن كشفت عنا لرجزناؤمنن لك فأعطوه عهدا لله وميثاقه فعدا موسى عليه السلام فكشف الله تعالى عنهم الجراد بعدما أقام عليهم سبعة أيام من السبت إلى السبت وفي الخبر ما توب على صدر كل جرادة جند الله الأعظم ويقال أن موسى عليه السلام برز إلى القضاء وأشار به صاعده نحو المشرق والمغرب فرجعت الجراد من حيث جاءت وقيل أرسل الله تعالى ريحا فاحتمل الجراد فألقاه في البحر وكان قد بقي من زرعهم وغلاتهم بقية فقالوا قد بقي لنا ما يكفينا فأنحن بنات رب دينه ولم يؤمنوا وأقاموا شهراني عافية وعادوا إلى أعمالهم الحبيثة فأرسل الله تعالى عليهم القمل واحتفروا في القمل فمن ابن عباس أنه السوس الذي يخرب من الخنطة وعن قتادة أنه أولاد الجراد قبل نياح أختها وعن عكرمة أنه الجنان وهو ضرب من القراد وعن عطاء الله القمل المعروف فأكثر ما ألقاه الجراد وحس الأرض وكان يدخل بين ثوب أحدهم وبين حلد فيصه وكان أحدهم يأكل الطعام فيثأق فلا وكان أحدهم يخرج عشرة أجرة إلى الرخا فلا يرد منها الا شبه أسير أو عن سعيد بن جبير كان إلى جنبهم كتيب أحمر فضر به موسى عليه السلام بعصاه فصارت فلا فاحذت أبقارهم وأشعارهم وأشعار عيونهم وحواجرهم ولزم حلودهم كأنه الجدري ومنهم النوم والقرار فصاروا وصرخواهم وفرعوا إلى موسى عليه السلام وقالوا اننا نتوب فادع لنا ربك يكشف عنا هذا البلاء فعدا موسى فرفع الله عنهم القمل بعدما أقام عليهم سبعة أيام من السبت إلى السبت فمكثوا وعادوا إلى أعمالهم وقالوا اليوم قد تبقتنا عنه ساحر حيث جعل الرمل دواب ولم يؤمنوا فعدا موسى عليه السلام عليهم بعدما أقاموا شهراني عافية فأرسل الله تعالى عليهم الضفادع فامتلا من بابيتهم وأطعمتهم وأنبتهم فلا يكشف أحدهم عن ثوب ولا طعام ولا شراب الا وجد فيه الضفادع وكان الرجل يجلس في الضفادع إلى رقبته ويهم أن يتكلم فيبث الضفدع في فيه وكان يثب في قدورهم فيفسد عليهم طعامهم ويطفئ نيرانهم وكان أحدهم يضطجع فيركبه الضفدع فيكون عليه ركابا حتى لا يستطيع أن ينصرف إلى شقه الا خرويقه فاه إلى كلمة فيسبق الضفدع أكله إلى فيه ولا يجهن عجزنا ولا ينق قدر الامتلاء فضعف وعن ابن عباس أن الضفادع كانت برية فلما أرسلها الله تعالى إلى آل فرعون سمعت وأطاعت فغلت تأتي نفسها في القدور وهي تقي وفي التناهي وهي تقور فأناب الله تعالى بحسن طاعتها برد الماء فلقوا منها أذى شديدا فشدوا إلى موسى عليه السلام وقالوا الرحمة هذه المرة فما بقي الا أن نتوب التوبة الصوح ولا نعود فأخذ عهدهم وميثاقهم ثم دعا به فكشف عنهم الضفادع بأن أماتها وأرسل عليهم المطر والريح فأحتملوا إلى البحر بعدما أقامت عليهم سبعة أيام من السبت إلى السبت ثم نكثوا العهد ولم يؤمنوا وعادوا الكفرهم وأعمالهم الخبيثة فعدا عليهم موسى بعدما أقاموا شهراني عافية فأرسل الله

الطوفان) وهو ماء دحل

بيوتهم ووصل الى ملون  
 الجالسين سبعة أيام (والحرار)  
 فاكل زرعهم وشجرهم  
 كذلك (والقمل) السوس  
 أو هو نوع من الفراء فتسحق  
 ما تركه الجراد (واصفه)  
 فلات بيوتهم وطعامهم  
 (والدم) في مياههم (آيات  
 مفصلة) صينات  
 (تاستكبروا) عن الآيات  
 بها (وكافوا قومًا محرمين  
 والشياطين) (والشياطين)  
 الامراء (والامراء)  
 (العلماء) (العلماء)  
 يؤمنونهم يومئذ (ثم نادى  
 مكان المسئلة الحسة) كان  
 القحط والجذوبة والشدة  
 الخصب والرياء والنعيم  
 (حتى عفا) حواولثرت  
 أموالهم (وقالوا الحمد)  
 قد أساء (آباء الضراء  
 والسرء) الشدة والرخاء  
 كما أصابنا فصبروا على دينهم  
 فحين مثلمهم نقه لى بهم  
 (واخذناهم بغتة) غفلة  
 بالهذاب (وهم لا يشعرون)  
 وهم لا يعلمون بمنزل العذاب

قوله ثم يسألوا قوله ويعده  
 وقوله ثم يسألوا هكذا  
 بحذف النون في الافعال  
 الثلاثة في نسخة المؤلف  
 ومعلوم أن النون قد تحذف  
 تخفيفًا والمؤلف يستعمل  
 ذلك كثيرا اه معجمه

عليهم الدم فصارت مياههم كلها دما فما يستقون من بئر ولا نهر الا وجدوه دما عبيطًا أحمر  
 فسكوا الى فرعون وقالوا ان ليس لنا شراب فقل فرعون سحركم موسى فقالوا لمن أين سحرنا  
 ونحن لا نجد في أودعنا شيئاً ر الماء الادما عبيطاً وكان فرعون اعنه الله تعالى يجمع بين القبطي  
 والامرائيل على الاناء الواحد فيكون ما يلب القبطي دما وما يلب الامرائيل الى ماء حتى كانت المرأة  
 من آل فرعون تأتي المرأة من بني اسرائيل حين يهدم الماء فقل للامرائيل ما اسقيني من ماء لك  
 فتصب لها من قربتها فبعود في الاناء دما حتى كانت القطة تقول للامرائيل ما اسقيني من ماء لك  
 ثم يجيبه في في فتأخذه في فيها ماء واذا اجتبه في فيها صار دما واعتري فرعون العطش حتى أنه  
 لبس طرا الى مصنع الاشجار الى طبة فاذا مضغها صار دما وهاذا ما ذكره على ذلك سبعة أيام لا يشربون  
 الا الدم فأتوا موسى وسكوا اليه ما يلقونه وقالوا ادع انار بك يكشف عنا هذا الدم فتؤم من بك  
 وترسل معك بني اسرائيل فدعا موسى عليه السلام ربه فكشفه عنهم وقيل الدم الذي ساططه الله  
 عليهم هو الرعاف فذلك قوله تعالى فأرسلنا عليهم الطوفان الخ اه (قوله الطوفان) فيه قولان  
 أحدهما انه جمع طوفان أي هوامم حفس كقبح وقحة وشبهه وشبهه وقيل هو ماء  
 كانه صان والرحمن وهو دافول المبر في آخرين والاول قول الاحدث قال هو ماء لان من  
 الطوفان لانه يطوف حتى يعم وواحدة في القياس طوفان الماء الكثير قاله الليث  
 اه سمين (قوله دخل بيوتهم) أي بيوت القبط ولم يدخل بيوت بني اسرائيل مع انما كانت في  
 خلال بيوت القاطنين شيخنا (قوله سمعهم أيام) أي واستمر عليهم سبعة أيام (قول والجراد) جمع  
 جرادة الذكر والاني فيه سواء لجرادة ذكر وجرادة أنثى كقوله وحمامة قال أهل اللغة وهو  
 مشتق من الجرد قالوا والاشد اتفاق في أسماء الاحساس فليل جدا قال أرض جرء أي ملساء  
 وثوب أجرد اذا ذهب وبره اه سمين (قوله كذلك) أي واستمر عليهم سبعة أيام (قوله والقمل)  
 قيل هو القردار وقيل دواب تشبهها أصغر منها وقيل هو السوس الذي يخرج من الخنطة وقيل  
 نوع من الحراد أصغر منه وقيل المنان الواحد جماعته نوع من القردار وقيل هو القمل  
 المعروف الذي يكون في بدن الانسان وثيابه ويؤذي هذا قراءة الحسن والقمل بفتح القاف وسكون  
 الميم فيكون فيه اثنان القمل كقراءة التامة والقمل كقراءة الحسن وقيل القمل البراغيث  
 وقيل الجمع لان اه سمين (قوله أو هو نوع من القردار) يجمع على قردار كقردار وغريان اه شيخنا  
 (قوله والصفادع) جمع صفدع بوزن درهم ويجوز كسر الدال فيصير بز نزع برج والصفدع مؤنث  
 وليس بذكر فعلى هذا يفرق بين مذكرة ومؤنثة بالوصف فيقال صفدع ذكر وصفدع أنثى كما فطنا  
 ذلك في الملتبس بناء التانيث فتجوز جماعته وجرادة وقلة اه سمين وفي القاموس الصفدع كزبرج  
 وحفر وجندب ودرهم وهذا أقل أو مردود الواحد جمع صفادع وضم فادى اه (قوله  
 آيات) حال من الخمسة المذكورة مفصلات أي صينات فكات كل واحدة منها عكث عليهم  
 سبعة أيام من السبت الى السبت وبين كل اثنين منها شهر اه من الخازن وعامة الكرخي قوله  
 مفصلات حال من المذكورات وتفصيلها انه كان كل عذاب مداسبوعا ثم يسألوا موسى الدعاء  
 برفعه ويعده بالايمن وارسال بني اسرائيل ثم يسألوا وكان بين كل عذابين شهر فيكون الزاما  
 للجمعة عليهم كما أشار الشيخ المصنف لبعض ذلك في تقريره البالغ غاية الاحتصار انتهت وفي  
 الخطيب آيات نصب على الحال مفصلات أي صينات لا تشكل على عاقل انها آيات الله تعالى  
 ونقطة عليهم أو مفصلات لا تمحان حالهم اذ كان بين كل آيتين شهر وكان امتداد كل واحدة

ولما وقع عليهم الرجز) العذاب (قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك) من كشف العذاب عنا ان آمننا (لستين) لام قسم (كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك وانترسلن معك بنى اسرائيل فلما كشفنا) بدعاء موسى (عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه اذ هم ينقضون عهدهم ويصرون على كفرهم (فانتقمنا منهم فأغرقناهم في اليم) البحر الملح (بأنهم) بسبب أنهم (كذبوا) باننا وكانوا عنها غافلين) لا يتدبرونها (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) بالاستعباد وهم بنو اسرائيل (مشارك الارض ومغاربها التي باركنا فيها) بالماء والشجر صفة للارض وهي الشام) وتمت

ولأن أهل القرى) التي أهلها (آمنوا) بالكتاب والرسول (وانقوا) الكفر والشرك والفواحش وتابوا (لقد كنا عليهم بركات من السماء) بالاطر (والارض) بالنبات والثمار (ولكن كذبوا) رسلى وكفى (فأخذناهم) بالمعصية والحدوبة والعذاب (عما كانوا يكسبون) يكذبون الانبياء والكتب (أفأمن أهل القرى) أهل مكة (أن يأتيهم) أن لا يأتيهم

اسبوعا كما مررت الاشارة الى ذلك وقيل ان موسى عليه السلام لم يثبت فيهم بعد ما غلب السحرة وأمنوا به عشرين سنة يريهم هذه الايات على مهل اه (قوله ولما وقع عليهم الرجز الخ) هذا موزع على خمسة المذكورة وهي الطوفان وما بعده اذ كانوا في كل واحدة من الجنس يلتصقون الى موسى ويطلبون منه ويسألونه أن يطلب لهم كشف ما نزل بهم وبواعده بالاعان به وارسل بنى اسرائيل معه ويدعوا الله فيكشف عنهم فيستمر على الاعيان شهر اثم ينكثوا وينقضوا لقوله قالوا يا موسى الخ معناه أنهم قالوا ذلك في كل من خمسة المذكورة وقوله فلما كشفنا عنهم الرجز أى كل واحد من أقسامه الخمسة وقوله الى أجل متعلق بكشفنا والمعنى استمر كشفنا عنهم الى أجل وهو مدة الشهر التي كانوا يؤمنون فيها وقوله هم بالغوه أى بالغوا بها بالتعدي والتعدي والتعدي ينكثون جواب لما والمعنى فاجزأ النكث عقب انقضاء الاجل المذكور وقوله فانتقمنا منهم أى بعد الانواع الخمسة وكان كل واحد منهم يكذب عليهم سبعة أيام من السبت الى السبت وبينه وبين الذي يلمه شهر كما عرفت تامل (قوله من كشف العذاب عنا) بيان لما وعلى هذا فعنى عهد عندك أعم لك أى ادع انار بك عما علمك به وهو كشف العذاب عنا ان آمننا وعده أى بما وعدك به وهو كشف العذاب عنا ان آمننا وفي البضايى بما عهد عندك أى بعد هذه عندك وهو النبوة فاصمد رية أو بالذي عهد لك أن تدعوه به فيجيبك كما أحاطك فى آياتك وهو صلة لادع أحوال من الضمير فيه بمعنى ادع الله متوسلا اليه بما عهد عندك أو متعلق بفعل محذوف دل عليه التماسهم مثل أسعفنا الى ما نطلب منك بحق ما عهد عندك أو هو قسم مجاب بقوله لئن كشفت عنا الخ اه (قوله لا قسم) أى ايدنا بان الجواب بعد ما مبنى على قسم مقدرا قبلها لا على الشرط تقديره والله اثن الخ قال أبو حنيفة والجلية فى موضع الحال من قالوا أى قالوا ذلك مقسمين لئن كشفت الخ اه كرخي (قوله فلما كشفنا دعاء موسى) أى فى كل واحدة من الجنس (قوله الى أجل) يعنى الوقت الذى أجل لهم وهو وقت اهلا لهم بالعرق فى اليم اه خازن وعبرة فى السعدوانى حد من الزمان هم بالغوه فعذبون بعده أى مهلكون اه (قوله اذ هم ينكثون) جواب لما أى فلما كشفنا عنهم فاجزأ نكث العهد من غير تأمل وتوقف اه أبو السعود وأصل النكث من نكث الصوف ليعزله نائبا فاستعمله ليعزله العهد مداح كما به وارباه اه زاده (قوله ينقضون عهدهم) أى الذى ذكره بقولهم لنؤمنن لك وانترسلن معك بنى اسرائيل اه شيخنا (قوله فانتقمنا منهم) أى فأردنا أن انتقم منهم لما أسلفوا من المعاصى والجرائم فان قوله تعالى فأغرقناهم عين الانتقام منهم فلا يصح دخول الفاء بينهم او يجوز أن يكون المراد مطلق الانتقام والفاء تفسيرية كما فى قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب الخ اه أبو السعود (قوله لا يتدبرونها) أى فالمراد بالغفلة عدم التدبر وهذا مأخوذاً من قوله فسقط ما يقال الغفلة لا مأخوذاً منها اه شيخنا وفى القاموس غفل عنه غفولاً تركه ومها عنه اه وفى المصباح وقد تستعمل الغفلة فى ترك الشئ اه لا واعراضا اه (قوله مشارق الارض ومغاربها) أى جانبها الشرقى والغربى فلكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة والعماليقة وتصرفوا فيها شرقا وغربا كيف شاؤوا اه أبو السعود وفى الخازن وأراد مشارقها ومغاربها جميع جهاتها وتوابعها اه (قوله صفة للارض) فيه ضعف من جهة الصناعة حيث فصل بين الصفة والموصوف بالمعطوف فالاولى أنه صفة للمشارك والمغارب اه أبو السعود (قوله وهى الشام) وعلى هذا فان التعبير بالارض من حيث أنهم أخذوها من غير تعب فأشرفت الارض الشريف والحامل له على هذا التفسير وصفها بقوله التي باركنا فيها وهذا الوصف



كلمت ربك الحسنى) وهى

قوله ونريد أن غن على الذين

اسـتضعفوا فى الأرض الخ

(على بنى اسرائيل بما

صبروا) على أذى عدوهم

(ودمرنا) اهلكنا (ما كان

يصنع فرعون وقومه) من

العمارة (وما كانوا يعرشون)

بكسر الرأى وضعا يرفعون

من البنين (وحاوزنا)

عبرنا (بنى اسرائيل البحر

فأتوا) فمروا (على قوم يعقون)

بضم الكاف وكسرها) على

أصنامهم) يقيمون على

عبادتها (قالوا ياموسى

اجعل لنا الهة) صمنا نعبده

(بأسنا) عذابنا (بيانا) لئلا

(وهم نأمنون) غافلون عن

ذلك (أو أمن أهل القرى)

أهل مكة (أن يأتهم) أن

يأتهم (بأسنا) عذابنا

(ضعى) همارا (وهـم

يلعبون) يخوضون فى الباطل

(أقاموا مكر الله) عذاب

الله (فلا يأمن مكر الله) عذاب

الله (الاقوم الحامرون)

المغبرون الكافرون (اولم

قوله وما عداها الخ فى شيخ

الاسلام والكلمة تكتب

بالهاء الا فى ثلاثة مواضع

فبالفاء وهى وتـ كلمت ربك

فى الاعراف وحقت كلمت

ربك فى بؤنس وحقت كلمت

ربك فى المؤمن اه

لا يعين هذا المعنى بل يمكن تفسير الارض بارض مصر وهى ارضادات بركة بالنبيل وغيره ويؤيد  
الجل على هذا ما فى آيات أخر كقوله فى الشعراء كذلك وأورثناها بنى اسرائيل وقوله فى الدخان  
كذلك وأورثناها قوما آخرين تأمل وحملها بعضهم على مطاق الأرض كما فى الخازن ونصه  
وقيل أراد جميع جهات الأرض وهو اختيار الزاج قال لان داود وسليمان صلوات الله  
وسلامه عليهم ما كانا من بنى اسرائيل وقدم لك الأرض اه (قوله كلمت ربك) ترسم هذه  
بالتاء المجرورة وما عداها فى القرآن بالهاء على الاصل اه شيخنا (قوله وهى قوله الخ) نفسه  
الكلمة ربك يعنى المراد بالهاء وعده تعالى لهم بقوله ونريد أن غن الخ ونعاهم بما عدا  
اه شهاب وقال زاده ولما كان الانحياز عما للوعدان الوعد بالشيء يصير كالمعلق والمعلق اذا  
حصل الموعد به فقد تم ذلك الوعد وكل كانه اذا حصل المعلق عليه يتم المعلق ويتقضى اه  
(قوله الخ) وهى قوله منهم ما كانوا يحذرون (قوله بما صبروا) الباء سببية (قوله ودمرنا اهلكنا) أى  
وخربنا ما كان يصنع الخ أى الذى كان فرعون يصنعه على أن فرعون اسم كان ويصنع خبرها  
مقدم والجملة صلة والعائد محذوف أى يصنعه اه أبو السعود وفى السمين قوله ودمرنا ما كان  
يصنع فرعون يجوز فى هذه الآية أربعة أحدها أن يكون فرعون اسم كان ويصنع خبر  
مقدم والجملة الكونية صلة ما والعائد محذوف والتقدير ودمرنا الذى كان فرعون يصنعه الثانى  
أن اسم كان ضمير عائد على ما الموصولة ويصنع مسند لفرعون والجملة خبر عن كان والعائد  
محذوف والتقدير ودمرنا الذى كان هو يصنعه فرعون الثالث أن تكون كان زائدة وما  
مصدرية والتقدير ودمرنا ما يصنع فرعون أى صنعه ذكره أبو البقاء قلت ويقضى أن يحى هذا  
الوجه أيضا وان كانت ما موهولة اسمية على أن العائد محذوف تقديره ودمرنا الذى يصنعه  
فرعون الرابع أن ما مصدرية أيضا وكان ليست زائدة بل ناقصة واسمها ضمير الامر والشأن  
والجملة من قوله يصنع فرعون خبر كان فهى مفسرة للضمير اه (قوله وما كانوا يعرشون)  
هذا آخر قصة فرعون وقومه (قوله بكسر الرأى وضعا) سبعيتان وقوله من البنين كصرح  
هامان اه (قوله وحاوزنا بنى اسرائيل الخ) شروع فى قصة بنى اسرائيل وشرح ما أحدثوه  
من الامور الشنيعة بعد أن أنقذهم الله من مهلكة فرعون والمقصود من سياقاته تسليط رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وتبيين المؤمنين حتى لا يغفلوا عن محاسبة أنفسهم وجاوز معنى أصل  
الفعل أى جاز أى قطعنا بهم البحر اه أبو السعود وفى الخازن يقال جاز الوادى وجاوزه اذا قطعه  
وخافه ورأى ظهره اه وفى السمين قوله وحاوزنا بنى اسرائيل هو كقوله واذا فرقنا بكم البحر من  
كون الباء مجوزان تكون للتعبية وأن تكون للعبارة وجاوز بمعنى جاز ففاعل بمعنى فعل اه  
(قوله عبرنا) يقال عبر به البحر اذا بلغ به عبره بضم العين وكسرها أى جانبه وشطه وهو من باب  
دخل ونسرق صدره العبور كالدخول أو العبور كالنصر اه شيخنا عن المصباح (قوله بضم الكاف  
وكسرها) سبعيتان من بابى فقد ضرب اه شيخنا (قوله على أصنام) يعنى تماثيل على صور  
البقر قيل كانت من الحجارة وقيل كانت بقرا حقيقة وهذا مبدأ شأن الجمل الذى اتخذوه بعد ذلك  
وقعتوا به وكان القوم المالكون من الكنعانيين الذين أمر موسى بقتلهم اه خازن (قوله  
قالوا ياموسى الخ) قال النبوى لم يكن ذلك شكناهم فى وحدانية الله وانما كان غرضهم الحما  
يعظمونه ويقررون بتعظيمه الى الله ونظروا أن ذلك لا يمدح فى الدين وكان ذلك لشدة جهلهم  
وقيل ان غرضهم عبادة الهتهم حقيقة فيكون ذلك ردة عنهم اه خازن وعلى كل فالقائل للقول

(كألهم آلهة قال انكم قوم  
تجهلون) حيث قابلتم نعمة  
الله عليكم بما قاتموه (ان  
هؤلاء متبر) هالك (ما هم  
فيه وما بل ما كانوا يعملون  
قال أغبر الله أبغىكم الهاء)  
معبودا وأصله أبغى لكم  
(وهو فضلكم على العالمين)  
في زمانكم بما ذكره في قوله  
(و) اذكروا (اذ أنجبناكم)  
وفي قراءة أنجبكم (من آل  
فرعون يسومونكم)  
بكافونكم وبذيقونكم (سوء  
العذاب) أشده وهو  
(يقتلون أبناءكم ويستحيون  
بناتكم) (نساءكم وفي ذلكم)  
الإنجاء والعذاب (بلاء)  
انعام أو ابتلاء (من ربكم  
عظيم) أفلا تتعظون فتنهرون  
عما قلتم (ووعدنا) بالف  
ودونها (موسى ثلاثين ليلة)  
نكلمه عند انتهائها بان  
يصوموها وهي ذوالقعدة  
قصامها

يهود) أولم يتبين (لذين يرون  
الأرض) أرض مكة (من  
بعد أهلها) من بعدهم لآل  
أهلها (أن لو نشاء أصبناهم)  
عذبناهم (بذنوبهم) كما  
عذبنا الذين من قبلهم  
ونطبع) لكي نختم (على  
قلوبهم فهم لا يسمعون)  
أهدى ولا يصدقون بمد  
عليه السلام وقرآن (ثلاث  
القرى) التي أهلها أهلها

المذكور بعضهم لا كاهن اذ كان من جملة من معه السبعون الذين اختارهم موسى للبعثات  
وبعد منهم مثل هذا القول اه كرخي (قوله كألهم آلهة) الكاف متعلقة بمحذوف وقع صفة  
لأهلها وموصولة ولهم صلتها أي كالذي ثبت لهم وآلهة بدل من الضمير المستكن في لهم والتقدير  
اجعل لنا الهاء كأننا كالذي استقر لهم الذي هو آلهة اه أبو السعود وفي السبعين الثالث من  
الوجوه ان تكون ما بمعنى الذي ولهم صلتها وفيه حينئذ ضمير مرفوع مستتر وآلهة بدل من  
ذلك الضمير والتقدير كالذي استقره ولهم آلهة اه (قوله ان هؤلاء متبر ما هم فيه) هؤلاء اشاره  
لمن عكفوا على الأصنام ومعتبر فيه وجهان أحدهما ان يكون خبر الان وما موصولة بمعنى الذي  
ثائب فاعله وهم فيه جملة اسمية صلتها وعائده والثاني أن يكون الموصول مبتدأ ومعتبر خبره  
قدم عليه والجملة خبر لان والتعبير بالهلاك ومنه التبر لانه كساره الذهب اه سمين (قوله ما هم فيه)  
وقيل التبر التكبير والتعظيم ومنه التبر لانه كساره الذهب اه سمين (قوله ما هم فيه)  
أي من الذين الباطل وقوله ما كانوا يعملون أي من عبادتها اه (قوله قال أغبر الله الخ) شروع  
في بيان شؤون الله الموجبة لتخصيص العبادة به بعد بيان أن ما يطلبوا عبادته هالما يصح ان بعد  
أصل لا يكون هالكا ولذلك وسط بينه ما لفظ قال مع كون كل منهما كلام موسى والاستفهام  
للاستعارة والتعجب والتوبيخ وانتصاب غير على المفعولية والهاء اما غير أو حال اه أبو السعود  
وفي السمين الهمزة للاستعارة والتوبيخ وفي نصب غير وجهان أحدهما أنه مفعول به لا يبغيكم على  
حذف اللام تقديره ابغى لكم غير الله أي اطلب لكم فلما حذف الحرف وصل الفعل بنفسه وهو  
غير منقاس وفي الهاء على هذا وجهان أحدهما هو الظاهر انه تميزا لغيره والثاني أنه حال ذكره  
الشيخ وفيه نظر والثاني من وجوه غير انه منصوب على الحال من الهاء والهاء هو المفعول به  
على ما تقرر والاحل أبغى لكم الهاء غير الله فغير الله صفة لأهلها فلما قدمت صفة النكرة عليها تبادت  
حالا اه (قوله وأصله أبغى لكم) أي لحذف اللام فاتصل الفعل بالكاف اه (قوله وهو  
فضلكم) يجوز أن يكون في محل نصب على الحال اما من الله واما من المخاطبين لان الجملة مشتملة  
على كل من ضميرهما ويجوز أن تكون مستأنفة فلا محل لها اه سمين (قوله على العالمين في  
زمانكم) وهم القبط فتغنيل بني اسرائيل عليهم بانجائهم واغراقهم اه شيخنا (قوله)  
واذكروا (اذ أنجبناكم) هذا موقوف من جهة موسى أي وادكروا يا بني اسرائيل اذ أنجبناكم  
واسناد الانجاء الهاء على هذه القراءة مجاز وعلى قراءة أنجباكم طاهرا لا تجوز فيه اه شيخنا وفي أبي  
السعود واذ أنجبناكم تكبير لهم من جهة تعالى بنعمة الانجاء من استعباد فرعون لهم وقوله من  
آل فرعون أي من أهلاكم لكم لا بمجرد تخليصهم من أيديهم وهم على حالهم في المكنة والقدرة  
بل باهلاكمهم بالكيفية اه (قوله يسومونكم) حال من آل فرعون (قوله وهو يقتلون) أي  
فيقتلون بدل من يسومونكم (قوله الانجاء) راجع لقوله واذ أنجبناكم وقوله أو العذاب  
راجع لقوله يسومونكم الخ والبلاء يستعمل في كل من الانعام والامتحان فاذ ذلك قال انعام  
أو ابتلاء فالاول للاول والثاني للثاني وفي الكرخي البلاء مشترك بين النعمة والمحنة فالتعريف  
شكر عباده بالنعمة وصبرهم بالمحنة قال تعالى وبلوناهم بالحسنات والسيئات وقال ونبلوكم  
بالشر والخير فتنة اه (قوله عاقبناكم) وهو اجعل لاهلنا الخ (قوله ووعدنا موسى الخ) أي  
واعدناهم بان نكلمه عند انتهاء ثلاثين ليلة يصومها وانما عبر بالليالي مع أن الصوم في الايام  
لما نقله زاده على البيضاوي عن ابن عباس انه صام تلك المدة لليل والنهار فكان يواصل الصوم

وحمة الوصال اغماهى على غير الانبياء اهـ شـ يخافون الخازن قال المفسرون ان موسى عليه  
 الصلاة والسلام وعد بني اسرائيل اذا اهلك الله تعالى عدوهم فرعون ان ياتيهم بكاتب من عند  
 الله عز وجل فيه بيان ما ياتون وما يذرون فلما اهلك الله تعالى فرعون سأل موسى عليه السلام  
 ربه ان ينزل عليه الكتاب الذى وعده به بنى اسرائيل فأمره ان يصوم ثلاثين يوما فصامها فلما  
 تمت أنكر خلوف فيه فتسوك بعد خنوب وقيل بل أكل من ورق الشجر فقالت الملائكة كما  
 نشم من فيسك رائحة المسك فأفسدته بالسواك فأمره الله أن يصوم عشرين ليلة وقال له اما  
 علمت ان خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك فكانت فتنة بنى اسرائيل في تلك  
 انفسرا التي زادها الله عز وجل لموسى عليه الصلاة والسلام وقبل ان الله أمر موسى عليه الصلاة  
 والسلام أن يصوم ثلاثين يوما وبعد عمل فيها ما يقرب به ثم كلفه وأعطاه الألواح في العشر التي  
 زادها فلهاذا قال وأتم منها باعشر وهذا التفصيل الذى ذكره هنا وتفصيل ما أجمله في سورة  
 البقرة وهو قوله تعالى واذا وعدنا موسى أربعين ليلة فذكر هناك على الاجال وذكر هنا على  
 التفصيل اهـ وفي زاده ما الحكمة في تفصيل الاربعين هنا الى الثلاثين والعشرون الاقتصار  
 على الاربعين في سورة البقرة حيث قيل فيها واذا وعدنا موسى أربعين ليلة وتقرر الجواب ان  
 الحكمة في التفصيل ههنا الاشارة الى أن أصل المواعدة كان على صوم الثلاثين وزيادة العشر  
 كانت لازالة الخلوف وما ذكره في سورة البقرة فهو بيان للعاصل وجمع بين العددين أو يقال  
 فصل الاربعين الى مدينتين ليكون ما وقع في إحدى المدينتين مغايرا لما وقع في الاخرى فالثلاثون  
 للتقرب والعشر لانزال النور اهـ (قوله أنكر) أى كره خلوف فيه وريح الفم من أثر الصوم  
 وفي المصباح خلف فم الصائم خلوة من باب قدم تغيرت ريحها وأخاف بالالف لغة وزاد بعضهم  
 من صوم أو مرض وخلف الطعام تغيرت ريحها أو طعمه اهـ (قوله فاستاك) أى فرأى الخلوف  
 بالسواك (قوله بخلوف فيه) أى مع بقاء خلوف فيه (قوله وأتم منها باعشر) فى هذا الضمير  
 قولان أحدهما أنه يعود على المواعدة المفهومة من وأعدنا أى وأتمناه وعده به عشر والثاني  
 أنه يعود على ثلاثين قاله الخوفي قال الشيخ ولا يظهر لان الثلاثين لم تكن ناقصة فتتم بعشر  
 وحذف تمييز عشر لانه لا زال الكلام عليه أى وأتم منها باعشر ليال وفي مصحف أبى تممناها  
 بالتضعيف أهـ ميم (قوله أربعين حال) عبارة السهمين في نصب أربعين ثلاثة أوجه أحدها  
 أنه حال قال الزمخشري وأربعين نصب على الحال أى تم بالغاية هذا العدد قال الشيخ وعلى هذا  
 لا يكون الحال أربعين بل الحال هو هذا المحدث الثاني أن ينتصب أربعين على المفهول به  
 الثالث أنه منصوب على الظرف قال ابن عطية ويصح أن يكون أربعين ظرفا من حيث هو  
 عدد أزمنة وفى هذا نظر كيف يكون ظرفا للتمام والتمام اغماهى بما يخرج من تلك الأزمنة  
 لا يجوز بعد وهو أن كل جزء من أجزاء الوقت سواء كان أولا أو آخر اذا نقص ذهب التمام اهـ  
 ميم (قوله وأصلح أمرهم) عبارة الخازن وأصلح أمور بني اسرائيل وأجلهم على عبادة الله  
 تعالى اهـ (قوله ولا تتبع) أى دم على عدم اتباع سبيل المفسدين (قوله ولما جاء موسى  
 لميقاتنا) قال أهل التفسير والاخبار لما جاء موسى لميقات ربه تظهروا طهر ثيابه وصام ثم أتى طور  
 سيناء فأنزل الله تعالى ظلة غشيت الجبل على أربع قرايع من كل ناحية وطرد عنه الشيطان  
 وهوام الارض ونفى عنه المالكين وكسحط له السماء فرأى الملائكة قياما فى الهواء ورأى  
 العرش باوروا وادنا ربه حتى سمع صريف الاقلام على الألواح وكلمه وكان جبريل معه فلم يسمع

فلمأت أنكر خلوف فيه فاستاك فأمره الله بعشرة  
 أخرى ليكلمه بخلوف فيه كما  
 قال تعالى (وأتم منها باعشر)  
 من ذى الحجة (فتم ميقات  
 ربه) وقت وعده بكلامه  
 آياه (أربعين) حال (ليلة)  
 تميز (وقال موسى لأخيه  
 هرون) عند ذهابه الى الجبل  
 للمناجاة (اخلفنى) كن  
 خليفة (فى قومي وأصلح)  
 أمرهم (ولا تتبع سبيل  
 المفسدين) بما افقتهم على  
 المعاصي (ولما جاء موسى  
 لميقاتنا)

منهم  
 (نقص عليك) نزل عليك  
 جبريل (من أنبأها) يخبر  
 هلا كها (ولتدعاهم  
 رسلهم بالبينات) بالامر  
 والنهي والعلامات (فما  
 كانوا يؤمنوا) بالسكتب  
 والرسول (بما كذبوا من  
 قبل) من قبل يوم الميثاق  
 ويقال لم يؤمن آخر الامم  
 بما كذبت أول الامم  
 (كذلك) هكذا (يطبع  
 الله) يختم الله (على قلوب  
 الكافرين) بالله فى علم الله  
 (وما وجدنا لأكثرهم)  
 أكثرهم (من عهد) على  
 عهد الاول (وان وجدنا)  
 وقد وجدنا (أكثرهم)  
 كلهم (لغاسقين) لناقصين  
 العهد (ثم بعثنا) أرسلنا  
 (من بعدهم) من بعده هؤلاء

أى للوقت الذى وعدناه  
بالكلام فيه (وكلمه ربه) بلا  
واسطة كلاما يسهمه من كل  
جهة (قال رب أرني) نفسك  
(انظر اليك قال ان تراني)  
أى لا تقدر على رؤيتي  
والتمس به دون ان أرى  
بفسد امكان رؤيته تعالى  
(ولكن انظر الى الجبل)  
الذى هو أقوى منك (فان  
استقر) ثبت (مكابه فسوف  
تراني) أى تثبت لرؤيتي والا  
فلا طاقة لك (فلما تجلّى ربه)  
أى ظهر من نوره قدر نفسه  
أغلة الخضر كما فى حديث  
صحيح الحاكم (للجبل جعله  
دكا)

الرسول (موسى) بآياتنا  
التسع (الى فرعون وملئه)  
قومه (فقلوا بها) فخذوا  
بالآيات (فانظر كيف كان  
عافية المفسدين) كيف  
صار آحرام المشركين  
بالحل (وقال موسى  
يا فرعون انى رسول من رب  
العالين) اليك قال فرعون  
كذبت قال موسى (حقيق  
على) جدر على (أن لا أقول  
على الله الا الحق) الصدق  
(قد جئتكم ببينة) ببيان  
(من ربكم) فأرسل موسى بنى  
امرائيل مع أموالهم قليلهم  
وكثيرهم (قال ان كنت  
جئت بآية) بعلامة (فأت  
بها ان كنت من الصادقين)

ذلك الكلام فاستلقى موسى كلام ربه فاشتاق الى رؤيته فقال رب أرني الخ وانما سألها مع علمه  
بأنها لا تجوز فى الدنيا لما حاج به من الشوق وفاض عليه من أنواع الجلال واسطة تفرق في بحر  
الحبة فعند ذلك سأل الرؤية وقال السدى لما كلم الله موسى عليه السلام غاص عدو الله اليك  
الجبل في الارض حتى خرج من بين قدمي موسى فوسوس اليه ان مكامل شيطان فعند ذلك  
سأل موسى ربه الرؤية اه خازن (قوله أى للوقت الخ) وكان يوم الخميس وصكان يوم عرفة  
فكلمه الله فيه واعطاه التوراة صبيحة يوم الجمعة يوم الثلاثاء شيخنا (قوله وكلمه ربه) أى ازال  
الحجاب بين موسى وبين كلامه فسمعه وائس المراد انه انشأ له كلاما يسهمه لان كلام الله قديم ولم  
ترق التفسير هنا ببيان ما فهمه موسى من ذلك الكلام اه شيخنا (قوله أرني) فعل أمر مبني  
على حذف الباء وباء المتكلم فعول أول والثاني محذوف قدره الشارح بقوله نفسك والمعنى  
مكنى من رؤيتك رهيتنى انا فان فعلت في ذلك انظر اليك فتعبر الشارح والجزاء اه شيخنا  
(قوله بفسد امكان رؤيته تعالى) أى كما وقعت لتبعية صلى الله عليه وسلم وعبر بلن تراني دون ان  
تنظر الى مع انه المطابق لقوله انظر اليك لان الرؤية هى المقصودة والنظر مقدمتها وقد  
يحصل دونها وما المطابقة فى الاستدراك بقوله واكن انظر الى الجبل فواضح أى لان المقصود  
منه تعظيم أمر الرؤية اه كرخى وفى الشهاب ولما كانت الرؤية مسببة عن النظر متأخرة عنه لان  
النظر تغليب الحدقة نحو السئ التماسا لرؤيته والرؤية الادراك بالماصرة بعد النظر خطر  
بالبل ان يقال كيف جعل النظر حوا بالمرار الرؤية مهيبة عنه فيكون متأخرا عنها فاشار الى  
توجيهه بان المراد بالاراء ليس ايجاد الرؤية بل التمكن منها وهو مقدم على النظر وسبب له اه  
فيكون من قبيل اطلاق اسم السبب وارادة السبب اه وفى الخازن والمقصود من الاستدراك  
تعظيم أمر الرؤية وانه لا يقوى عليها الا من قواه الله بمعونته اه لا ترى انه لما ظهر اثر التجلى على  
الجبل انك اه (قوله ايضا) بفسد امكان رؤيته تعالى (في زاده) وليكون الرؤية حاضرة لحاج  
الله موسى حيث سأل الرؤية بتنى كونه ناعلا للرؤية لا بتنى اصل الرؤية ولولم تكن حاضرة لا حابه  
بتنى اصلها بان يقول ان ارى اه (قوله أى ظهر من نوره) أى نور عرشه وعبارة الخازن فأمر الله  
ملائكة السماء السابعة بحمل عرشه فلما بدأ نور عرشه انصدع الجبل من عظمة الرب سبحانه  
وتعالى وامم الجبل زهير وقال الضحاك انظر الله عز وجل من نور الحجب مثل منخرات النور وقال  
عبد الله بن سلام وكعب الاحبار ما تجلّى للجبل من عظمة الله الامم لسم الخياط حتى صار دكا  
وبروى عن سهل بن سعد الساعدي أن الله تعالى اظهر من سبعين ألف حجاب نور اقدار الدرهم  
فجعل الجبل دكا اه (قوله ايضا) أى ظهر من نوره الخ (أشار الى ان التجلى هو الظهور والمراد  
ظهور بعض نوره سبحانه وتعالى الى كمال الحديث وهو انه صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه الآية وضع  
ايهامه على المغسل الاعلى من المنصر وقال هكذا فساخت الجبل وقال ابن عباس وغيره لما وقع  
النور عليه تدكدك أما الظهور الجسماني فستقبل عليه تعالى اه كرخى (قوله جعله دكا) قرأ  
الاخوان دكاء بالمد على وزن حمراء والباقون دكاء بالقصر والتنوين فقراءة الاخوين تحتل  
وجهين أحدهما انها مأخوذة من قولهم ناقة دكاء أى منبسطة السنام غير مرتفعة وامام من قولهم  
أرض دكاء للناشرة وفى التفسير انه لم يذهب كله بل ذهب أعلاه فهذا يناسبه وأما قراءة الجماعة  
فدكاه مصدر واقع موقع المفعول به أى دكوكا ومن دكا وكا على حذف مضاف أى ذاك وفى  
التصا به على انقراء تبين وجهان المشهوران مفعول ثان للجعل بمعنى صير والشانى وهو رأى

بالقصر والمد أى مدكوكا  
مستويا بالارض (وخر  
موسى صهقا) مغشبا عليه  
لهول مارأى (فلما افاق قال  
سبحانك) تنزيها لك (ثبت  
الك) من سؤال مالم أو مر به  
(وأنا أول المؤمنين) في  
زمانى (قال) تعالى له (يا موسى  
انى اصطفيتك) اخترتك  
(على الناس) أهـ ل زمانك  
(برسالاتي) بالجمع والافراد  
(وبكلامى) أى تكليمى  
اياك (لتخذ ما آتيتك) من  
الفضل (وكن من الشاكرين)  
لأنهم (وكتبنا له في  
الالواح) أى الألواح التوراة  
وكانت من سدر الجنة أو  
زبرجد أو زمر دسبعة أو عشرة  
(من كل شئ)  
بأنك رسول (فأتى عصاه)  
أول آية (فأذاهى نمسا  
مبين) حية صفراء ذكر  
أعظم الحيات (ونزع يده)  
من أبطه (فأذاهى بيضاء)  
نضى (للتاخرين) إليها (قال)  
الملائكة (الرؤساء) (من قوم  
فرعون ان هذا ساحر عليم)  
حاذق بالسحر (يريد أن  
يخرجكم من أرضكم) أرض  
مصر (فأذا تأمرون) فقال  
فرعون لهم بمآذنا تشبهون  
في أمره (قالوا أرجه) قصه  
(وأخاه) هرون ولا تقتلها  
(وأرسل في المداخن حاشرين)  
الشرط (بأنك بكل ساجر

الافخس انه مصدر على المعنى اذا التقدر دكا واما على القراءة الاولى فهو مفعول فقط أى  
صيره مثل ناقة دكا وأرض دكا والدق بمعنى وهو تعنت الشئ وصعقه وقيل تسويته  
بالارض وقرأ ابن وثاب دكا بنضم الدال والقصر وهو جمع دكا بالماء كجرى جراء أى جعله  
قطعا أهـ مبن وقال الكلبي جعله دكا بمعنى كسر اجبالا صغارا وقيل انه صار ستة اجبال فوق  
ثلاثة منها بالمدينة وهى أحد وورقان وورضى ووقع ثلاثة بمكة وهى ثور وبير وجرأ أهـ خازن  
(قوله بالقصر والمد) فعلى القصر حذف الالف لالتقاء الساكنين وعلى الثانى وزنه جمرأ وهما  
قراءتان سمعتان وقوله أى مدكوكا يحتمل أنه تفسير لكل من القراءتين ويحتمل أنه على  
التوزيع وأن الأول من التفسيرين للتصور الثانى لأنه مدود والثانى صريح به المبين أهـ وفى الكرخى  
قوله بالقصر أى مع التنوين فى قراءة حمزة والمد أى مع ترك التنوين كجرأ فى قراءة حمزة  
والكسائى أهـ (قوله صهقا) مالم مقارنة والحرور السقوط كذا اطلقه الشيخ وقيل ده الاغب  
بسقوط يسمع له خريروا الخربير يقال لصوت الماء والريح وغير ذلك مما يسقط من علو والافاق  
رجوع الفهم والعقل الى الانسان بعد جنون أو سكر أو نحوهما ومنه افاقا المريض وهى رجوع  
قوته وافاقا الحلب وهى رجوع الدرالى الضرع يقال استفق ناقك أى اتركها حتى يعود لها  
والفواق ما بين جانبى الخالد وسأنى بيانه ان شاء الله تعالى أهـ مبن (قوله لهول مارأى) أى  
من النور (قوله تنزيها لك) أى من التفاضل كلها أهـ خازن أو عن أن ترى فى الدنيا (قوله قال  
يا موسى الخ) هذا تسلية لموسى عليه السلام على ما فاته من الرؤية فمحصلة أنك وان فاتك الرؤية  
فقد أعطيتك نعماء كثيرة فاشتغل بذكرها أهـ شيخنا (قوله أهلك زمانك) جواب سؤال تقديره  
كيف قال على الناس مع أن كثير من الانبياء أعطى الرسالة وأجيب عن ذلك بوجوه منها ان  
موسى اختص بالمجموع أى الرسالة والكلام من غير واسطة وفيه ان الكلام من غير واسطة وقع  
لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فالاحسن الجواب بما قاله الشارح أهـ من الخازن وفى الكرخى  
قوله من اهل زمانك وهرون لم يكن كلاما ولا ذامرعا فلا يرد كيف قال اصطفيتك على الناس  
وكان هرون مصطفى مثله ونبيأ أهـ (قوله برسالاتي) أى وحي وقوله بالجمع أى فى قراءة الجمهور  
لان الذى أرسل به ضروب وأنواع وقوله والافراد أى فى قراءة قافع وابن كثير والمراد به المصدر  
أى برسالى اياك أو على انه على حذف مضاف أى يتلخص رسالتى أهـ كرخى (قوله وبكلامى)  
هو محتمل لان براديه المصدر أى بتكليمى اياك فيكون كقوله وكلم الله موسى تكليما ويحتمل  
ان براديه التوراة وما أوحاه اليه من قولهم القرآن كلام الله تسمية للشئ باسم المصدر وقدم الرسالة  
على الكلام لانها سبق اولية ترقى الى الاشرف وكر حرف الجر تنبيهها على مغايرة الاصطفاة  
للكلام أهـ مبن (قوله من الفضل) أى ومن الرسالة ومن اعطاء التوراة يوم النصارأ كرخى  
(قوله من الشاكرين لانهمى) جمع نعمة وفى المصباح وجمع النعمة ثم كسدره وسدرأثم أيضا  
مثل أفلس وجمع النعماء أنهم مثل البأساء يجمع على أبوس أهـ وفى القصة ان موسى عليه  
السلام كان بعدما كلمه ربه لا يستطيع أحد ان ينظر اليه لما غشى وجهه من النور ولم يزل على  
وجهه برق حتى مات وقالت له زوجته أنا لم أرك منذ تلك ريك فكشف لها عن وجهه فأخذها  
مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها وخرت ساجدة وقالت ادع الله ان يجعلنى زوجتك  
فى الجنة قال ذلك لك ان لم تنزوى بعدى فان المرأة لا تخرأ زواجها أهـ خازن (قوله وكتبنا له في  
الالواح) قال ابن عباس يريد الألواح التوراة والمعنى وكتبنا لموسى فى الألواح التوراة قال البغوى



يحتاج اليه في الدين (موءنة  
وتفصيلا) تبين ان (لكن شئ)  
بدل من الجار والمجرور قبله  
(نخذها) قبله فلهامقدرا  
(بقوة) بجهد واجتهاد (وامر  
فومك ياخذوا) احسنها  
سأريكم دار القاسقين)  
فرعون وأتباعه وهي مصر  
لنعتبرهم  
عالم حادق بالسحر (وجاء  
السحرة فرعون) سبعون  
ساحرا (قالوا) لفرعون (أئن  
لنا لاجرا) هدية تعطينا  
(ان كنتن نحن الله) (بين  
لموسى) (قال هم) لكم عدى  
ذلك (وانكم ان المقربين)  
الى بالمنزلة (قالوا يا موسى  
اما ان تاتي) أولا (واما ان  
تكون نحن الملقين) أولا  
(قال موسى) (القول) ما أنتم  
ملقون أولا (فلم يلقوا)  
سبعين عصا وسبعين حملا  
(سحروا عين الناس) أخذوا  
أعين الناس بالسحر  
(واستدعواهم) استدعواهم  
(وجاءوا بسحر عظيم) كتب  
بين ويقال برقية عظيمة  
(واوحينا الى موسى ان ألق  
عصاك) فألقى (فأداهي  
تلقي) (نلقم) (ما إذا يكون)  
مخرجهم من العصى  
وال (نوقع الحق)  
قاسمنا ان الحق مع موسى  
(وبطل) اضحل (ما كانوا  
يهملون) من السحر (فأدوا

وفي الحديث كانت من سدر الحنة طول اللوح اثنا عشر ذراعا وجاء في الحديث - ان الله تعالى آدم  
بيده وكتب التوراة بيده وقال الحسن كانت الألواح من خشب وقال الكلبي من زبرجده  
خضراء وقال سعيد بن جبيرة من بقرته حمراء وقال ابن جرير من زمرد امر الله تعالى - جبريل عليه  
السلام حتى جاءهم من جنة عدن ركنهم بالاقلام الذي كتب به الذكر واستمد من النور وقال الربيع  
ابن أنس كانت الألواح من زبرجدهم وقال وهب أمر الله فندح الألواح من صخرة صماء لمينها  
فقطعهما بيده ثم شقها بأبع - بهم - وموسى - عليه الصلاة والسلام صريف الاقلام بالكلية  
العشرة وكان ذلك في أول يوم من ذي الحجة ركان قال الألواح عشرة أذرع على طول وموسى  
ان موسى خرس - مع يوم عرفه فأعطاه الله التوراة يوم السرور هذا القرب الى الصحيح واحتفوا في  
عدد الألواح فروى عن ابن عباس انها كانت سبعة ألواح وروى عنه أنها اثنا عشر واحتماره الفراء  
قال وانما جئت على عادة الذين في ادلاق الجمع على ما زاد على الواحد وقال وهب كانت عشرة  
الواح وقال مقاتل كانت تسعة ولة الربيع بن أنس ثلث الألواح وهي وراى حمل سبعين  
بغير اقرار الجزء منها في سنة ولم يقرأها الا أربعة وهم موسى وبرشيس نون وعزير وعيسى عليهم  
الصلاة والسلام والمراد بقولهم لم يقرأها موسى لم يشطهوا وبقراها عن طهر قلبه الا هؤلاء الاربعة  
وقال الحسن هذه الآفة في التوراة ألف آية اه خازن (قوله يحتاج اليه في الدين) أي دينهم  
(قوله بدل) أي ار قوله موءنة وتفصيلا بدل من قوله من كل شئ باعتبار محله وهو الصب وأما  
قوله لك شئ فهو معمول لقوله وتفصيلا أو فعله اه شيخنا (قوله نخذها) أي الألواح والقاء  
عاطفة المحذوف على كتبنا والمحذوف هو لفظ قلنا أي فقلنا - هذا محذوف القول وأبني معمول  
هذا ما ذكره بنو له أي قبل لفظ - هذا لفظ فلما قدر المعطوف على كنهنا وقوله بقره حال من  
فاعل خذها اه شيخنا (قوله ياخذوا) سنها) أي التوراة ومعنى أحسنها بحسنها اذ كل ما فيها  
حسن أو امر أو فيه بالخير ونوع الشر وهو الخير أحسن من ترك الشر وذلك لار الكلمة  
المحتمة لمعنيين أو لعمان تحمل على شبهة لا تنها بالحق وأقرها الى الصواب أو ان فيها حسنا  
وأحسن كالقود والعفو والانتصار والصدور والمأمورية والامباح فأمروا بما هو الاكثر ثوابا وقولهم  
الصيف أحسن الشتاء أي هو في حردا باع من الشتاء في برده هو بالنظر الى غالب أيام الشتاء والا  
ففي بعض ساحر بالنظر اليه أفضل التفصيل باق على بابه ونظيره - هذه الآية ما في الاحقاف من  
قوله أولئك الذين يتقبل عنهم أحسن ما عملوا وقد قال الشيخ فيها ان أحسن بمعنى حسن وقد  
فات السموطى النبوية على ذلك هنا وحيد فلا يرد السؤال كيف قال أحسن مع انهم مأمورون  
بجميع ما فيها اه كرخي وقوله أي هو في حردا باع من الشتاء في برده تخفيق هذا ان تفصيل حرارة  
الصيف على حرارة الشتاء غير مراد بل المراد تفصيل كثرة الحرارة وقوتها على كثرة البرودة وقوتها  
فلما أريد أحسن المأدور لكونه أبلغ في الحسن من المنفى عنه في القبح كان اللازم ان لا يجوز  
الاخذ بالمنفى عنه اه زاده (قوله سأريكم دار القاسقين) أي أريكموها على الحالة التي حدثت لها  
بعد خروج أهلها منها وهي خراب أو دمارها كما تقدم في قوله ودبرنا ما كان يصنع فرعون وقومه  
اه شيخنا وفي الشهاب قوله سأريكم دار القاسقين تأكيذا لا مبرا بالاخذ بالاحسن وحث عليه فهو  
في معنى العلة فوضع الاراء موضوع الاعتبار اقامة السبب مقام مسببه مباغة وفيه التفات لان  
المراد سأريهم فلا يفردوا فيها أمروا به وجوز فيه الغلب لان المراد سأريكم وقومك اه (قوله  
وهي مصر) عبارة البصاوى هي دار فرعون وقومه بصرا أو منازل عاد وثمود وأسراهم أو دارهم

(سأصرف عن آياتي) دلائل

قد روي من المصنفات  
وغيرها (الذين يتكبرون في  
الأرض بغير الحق) بأن  
أخذ لم فلا يتفكرون فيها  
(وأن يروا كل آية لا يزدحموا  
بها وأن يروا سبيل (طريق  
(الرشد) الهدى الذي جاء  
من عند الله (لا يتفكروا  
سبيلاً) يسلكوه (وأن يروا  
سبيل إلى الضلال) يتخذوه  
سبيلاً (الذين) (الذين) (الذين)  
كذبوا بآياتنا وكانوا عنها  
غافلين (تقدم مثله  
والذين كذبوا بآياتنا  
ولقاء الآخرة) (بعث غيره  
(حبطت) بطلت (أعمالهم)  
ما عجلوه في الدنيا من خير  
كصلة رحم وصدقة فلأنواب  
لم

هناك (فلعنهم موسى عند  
ذلك (وانقلبوا) رجوعوا  
(صاغرين) ذليلين (والتي  
السحرة) خسر السحرة  
(ساجدين) لله ويقال  
مخدوا ومن سرعة محبودهم  
كانهم ألقوا (قالوا آمنا  
رب العالمين) قال فرعون  
أما تدعون قالوا (رب  
موسى وهرون قال فرعون  
آمنتم به) صدقتم رب موسى  
وهرون (قل أن أدن) أن آثر

قوله عن ذلك المرف هكذا  
في نسخة المؤلف والمناسب  
حدث عن اه مضممة

في الآخرة وهي جهنم انتهت ومعنى في الآراء الأدخال بطريق الأرض ويؤيده قراءة من قرأ  
سأورثكم بالنساء المثلثة كما في قوله وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها  
اه أبو السعود وهذه القراءة ترد القول الثالث وأن المراد بدارهم جهنم والعجب من السبوطي  
بعد هذا الخلاف المتكرر كيف يرد دعوى التخصيف والتخريف فانه قد ذكر في حسن المحاضرة  
مافيه فائدة أشهر على السنة كثير من الناس في قوله تعالى سأريكم دار الفاسقين انها مصر  
وقد أخرج ابن الصلاح وغيره من الحفاظ أن ذلك خاطئ نشأ عن تضييق وانما الوارد عن مجاهد  
وغيره من مفسري السلف في قوله تعالى سأريكم دار الفاسقين قال مديهم فصحت اه وجهور  
المفسرين على أن بني إسرائيل بعد ذهابهم إلى الشام رجعوا إلى مصر وما كانوا أرض القبط  
وأما قوله كما سيأتي بسطه في سورة الشعراء وعبارة القرطبي هناك وأورثنا بني إسرائيل  
يريد أن جميع ما ذكره الله من الجنات والعبود والكوز والمقام الكريم أورثه الله بني إسرائيل  
قال الحسن وغيره رجع بنو إسرائيل إلى مصر بعد ذلك فرعون وقومه اه وفي السرخي في  
سورة الدخان فقد رجعوا إلى مصر بعد ذلك فرعون وهذا قول الحسن وقل انهم لم يعودوا إلى  
مصر والقوم الآخرون غير بني إسرائيل وهو قول ضعيف جدا اه (قوله سأصرف الخ) استيفاف  
مسوق لتعذيبهم عن التكبر الموجب لهدم التفكير في الآيات التي هي ما كتب في ألواح التوراة  
أوما يبعها وغيرها وقوله عن آياتي أي عن فهمها بدليل قوله فلا يتفكرون فيها فعني صرفهم  
عنها الطبع على قلوبهم بحيث لا يفهمونها اه من أبي السعود (قوله غير الحق) حال من الذين  
يتكبرون أي حال كونهم ملتسبين بالدين الغير الحق وقولاً وأن يروا معطوف على يتكبرون فهو  
من جملة الصلة وقوله كل آية أي آية كانت اه شيخنا (قوله سبيل الرشد) قرأ الأخوان هنا  
وفي السكف في قوله مما علمت رشداً خاصة دون الأولين فيها بفتح السين والباء قون بضم  
واختلف الناس فيها هل هما معنى واحد فقل الجهور نزعهما لغتان في المصدر كالضل والخل  
والدقم والسقم والحزن والحزن وقال أبو عمرو بن العلاء الرشد بضم وسكون الصلاح في النظر  
وبفتح السين الدين قالوا ولذلك أجمع على قوله فان أنتم منهم رشداً بالضم والسكون وعلى قوله  
فأولئك تحروا رشداً بفتح السين وروي عن ابن عامر الرشد بفتح السين وكان من باب الاتباع اه سمين  
(قوله يسلكوه) نفسير ليتخذوه المحزوم حوا بالشرط اه (قوله ذلك بانهم) فيه وجهان أظهرهما  
أنه مبتدأ خبره الجار بعده أي ذلك الصرف بسبب تكذيبهم والثاني أنه في محل نصب ثم  
اختلف في ذلك فقال الزمخشري صرفهم الله عن ذلك الصرف بعينه فغله مصدر أو قال ابن  
عطية فعلة ذلك فغله مفعول به وعلى الوجهين فالبناء في بانهم كذبوا وبانهم متعلقة بذلك  
المحذوف اه سمين (قوله وكانوا) في هذه الجملة احتمالان أحدهما أنها نسق على جبراً أي ذلك  
بانهم كذبوا وبانهم كانوا غافلين عن آياتنا والثاني أنها مستأنفة أخبر تعالى عنهم بأن من شأنهم  
الغفلة عن الآيات وقد برها اه سمين (قوله تقدم مثله) أي في قوله فأعرضناهم في آياتهم  
كذبوا بآياتنا وكانوا غافلين قال الشارح هناك في تفسير الغفلة لا يتدبروها اه (قوله)  
والذين كذبوا) في خبره وجهان أحدهما أنه الجملة من قوله حبطت أعمالهم وهل يجوز خبر  
ثان أو مستأنف والثاني أن الخبر هل يجوزون والجملة من قوله حبطت في محل نصب على الحال  
وقد مضى عندهم من يشترط ذلك وصاحب الحال فاعل كذبوا اه سمين (قوله ولقاء الآخرة) فيه  
وجهان أحدهما أنه من باب إضافة المصدر لفعوله والفاعل محذوف والتقدير ولقاءهم الآخرة

لعدم شرطه (هل) ما يجوزون  
 (الا) جزاء (ما كانوا يعملون)  
 من التكذيب والمعاصي  
 (واخذ) ذقون موسى من  
 بعده (أي بعد ذهابه إلى  
 المناجاة) (من حلهم) الذي  
 استعاروه من قوم فرعون  
 دة عرس فبقي عندهم  
 (عجلا) صاغه لهم منه  
 السامري (جسدا) بدل لما  
 ودما (له خوار) أي صوت  
 يسمع انقلب كذلك بوضع  
 التراب الذي أخذ من  
 حافر فرس جبريل في فمه  
 فان أثر الحياة في ما وضع  
 فيه ومنعول اتخذ الثاني  
 محذوف أي الها (الم يروا  
 أنه لا يكلمهم ولا يهديهم  
 سبلا) فكيف يتخذها  
 (اتخذوه) الها (وكانوا  
 ظالمين) باتخاذهم (ولما سقط  
 في أيديهم) أي ندموا على  
 عبادته (ورأوا) علموا (نهم  
 ادخلوا بها  
 (لكن ان هذا المكر كرموه  
 في المدينة) فيما بينكم وبين  
 موسى (اتخرجوا منها أهلها)  
 بالمكر (فسوف تلعبون  
 لا قطع من أيديكم وأرجاكم  
 من خلاف) البعد اليمني  
 والرجل اليسرى (ثم لا صلبكم  
 أجمعين) على شاطئ النهر  
 (قالوا) أي السحرة (انا  
 إلى ربنا منقلبون) راجعون  
 (وما ننقم منا) ما نطمعون

والثاني انه من باب اضافة المصدر للظرف بمعنى واقاء ما وعد الله في الآخرة ذكرهما الزمخشري  
 اه سمين (قوله لعدم شرطه) أي الثواب وشرطه الايمان لانه مقدار من الجزاء يعطى للأمتين  
 في مقابلة أعمالهم الحسنة فأعمالهم التي لا توقف على نية وان نفعتهم في تخفيف العذاب  
 لكن التخفيف لا يقال له ثواب اه شيخنا (قوله هز يجوزون) هذا الاستفهام معناه النفي ولذلك  
 دخلت الاو لو كان معناه التقرير لكان محذوف عن قول الاو يمنع وقال الواحدى هنا لا بد من  
 تقدير محذوف أي الايمان كانوا أو على ما كانوا أو جزاء ما كانوا قلت لان نفس ما كانوا به ملونه  
 لا يجوزونه انما يجوزون عقابه وهو واضح اه سمين (قوله واتخذ قوم موسى) عطف قصة على قصة  
 (قوله أي بعد ذهابه إلى المناجاة) وقيل بعد ما عهد اليهم أن لا يبدوا غير الله اه كرخي (قوله من  
 حلهم) جمع حلى كحلى وثدى وأصله ملوى اختتم الواو والياء وسقط الواو الساكن فقلت  
 ياء وأدغم في الباء وكسرت اللام لاجل الباء في نداء كان عليه أن يقول التي استعاروها وقول  
 صاغه لهم منها لأن يقال نعم يرايح مراعاة الجنس فكأنه قال من جنس حلهم الذي  
 استعاروه الخ اه شيخنا (قوله الذي استعاروه) أي قبل الفرق فبقي عندهم بعده ما كان  
 امراييل يحكم الغنية أي فاستمر عندهم حتى خرجوا من مصر وغرق فرعون واستقر في الشام اه  
 من الخازن وعبارته المكرخى قوله فبقي عندهم وقدهم لم يكرهه داهاه كين كما لم يكرهه من  
 أملاكهم لقوله تعالى كم تركوا من جنات إلى قوله وأورثناها بني امراييل فلا بد لم قال من  
 حلهم ولم يكر الخ لم وانما كان عارية في أيديهم اه (قول عجلا) وهذا الجهل قد ذمحه  
 موسى وحره وذرا في الهواء كما ساقى في سورة طه في قوله اخذوا الخ اه شيخنا (قوله صاغه لهم  
 منه السامري) أي لانه كان صائغا والسامري هذا كان من بني امراييل وكان منافقا اه شيخنا  
 (قوله جسدا) أي به هذا البدل لدفع توههم انه صور نجح مفعوشة على حائطه لا وقوله له حوار  
 الخوار صوت البقر قيل كان يهرك ويغشى وقيل لم يكن فيه شيء من أثر الحياة الا الصوت اه  
 من الخازن وفي السمين قوله له حوار في محل النصب نعم الجلا وهذا أقوى كون جسدا نعتا لانه  
 اذا اجتمع نعت وبدل قدم النعت على البدل والجهور على حوار بخاء مجهمة وواو مصرحة وهو  
 صوت البقر خاصة وقد يستعمل البعير والاور الضعف ومنه أرض خوار وريح خوار والخوران  
 مجرى الروث وصوت البهايم أيضا وقرأ على رضى الله عنه وأبو العمال له حوار بالجيم والهمزة  
 وهو الصوت الشديد اه (قوله انقلب) أي الحلى كذلك أي بجلا جسدا له حوار والمراد انقلب  
 انه جهل كذلك أي له حوار اه شيخنا (قوله فان أثره الخ) وذلك ان السامري لما رأى فرس  
 جبريل كلما وضعت حافرهما على مكان من الارض اخضر ونبت العشب في هذا المكان لو قتله  
 ففطن لذلك وعلم أن لهذا التراب أثر الحياة فأخذ شيئا من هذا التراب الذي وضعت حافرهما  
 عليه فكان عنده إلى الآن وفيه فم الجهل الذي صاغه من الحلى وواقعة فرس جبريل كانت  
 عند هبور البهرا ما من خيل فرعون لم يبعوها لكونها كانت أنثى وكانت خيلهم ذكورا كما ساقى  
 بسط ذلك في سورة طه اه شيخنا (قوله الم يروا الخ) تقرير لهم (قوله اتخذوه الها) هذا قد سبق  
 وأعيدنا كبدا اه (قوله ولما سقط في أيديهم) الخ هذا كناية عن التدم ومعلوم ان التدم  
 متأخر عن علمهم بالخطا فتقدم على الرؤية لتسارعه إلى بساتنه والأشجار بغاية مرعته حتى كأنه  
 سابق على الرؤية اه أبو السعود وسقط فعل ماض مبني للمجهول وأصله سقطت أفواههم على  
 أيديهم ففي معنى على وذلك من شدة التدم فان العادة أن الانسان اذا تدم بقلبه على شيء غرض

وذلك به - در جوع موسى  
(قالوا ان ابن لم يرجعنا ربنا  
وبغفرانا) بالباء والتاء  
فهم (الذين) كون من  
الخاصين والمسارح موسى  
الى قومه

علمنا ونعافنا (الان آتينا)  
ان آتينا (بآيات ربنا لما  
حاجتنا) حين حاجتنا (ربنا  
أفرغ علينا صبرا) اكرمنا  
بالصبر عند الصلب والقطع  
لكن لا نرجع كفارا (وتوفنا  
مسلمين) مخلصين على دين  
موسى (وقال الملائكة  
الرؤساء (من قوم فرعون  
أندرموسى) تترك موسى  
(وقومه) لا تقتلهم) ليفسدا  
في الارض) بتفسير الدين  
والعبادة (ويذكر) بتركك  
(والملك) وعبادة الملك  
ان قرأت بكسر اللام ونصب  
التاء ويقال عبادتك  
باللام ان قرأت بنصب  
اللام والتاء (قال) فرعون  
(سئقت أبناءهم) صغارا كما  
قتلناهم أول مرة (وتسحي)  
نستخدم (نساءهم) كبارا  
(وانا فوقهم) عليهم - م  
(قاهرون) مساطون (قال  
موسى لقومه استعينوا بالله  
واصبروا) على البلاء (ان  
الارض) أرض مصر (لله  
يورثها) ينزلها (من يشاء من  
عباده والعاقبة) الخفة  
(للمتقين) الكفر والشرك

بفهمه على أصابعه فسقط الافواه على الايدي لازم للندم فأطلق اسم اللازم وأريد الملزوم على  
سبيل الكتابة وهذا التركيب لم تعرفه العرب الا بعد نزول القرآن اه شيخنا وفي الخازن  
والسقوط عبارة عن النزول من أعلى الى أسفل اه وفي السهمين قوله ولما سقط في أيديهم الجار  
والجروزة ثم مقام الفاعل وفي بمعنى على فغنى في أيديهم - م على أيديهم ونقل القراء والزجاج انه  
يقال سقط في يده وأسقط أيضا الا ان القراء قال سقط أي الثلاثي أكثر وأجودوه هذه اللفظة  
تستعمل في الندم والتخبر وقد اضطربت أقوال أهل اللغة في أصلها فقال أبو مروان اللغوي قول  
العرب سقط في يده مما أعاني معناه وقال الواحدى قدام من أقوال المفسرين وأهل اللغة ان  
سقط في يده ندم وأنه يستعمل في صفة الندم فاما القول في أصله وما أخذه فلم أر لأحد من أئمة اللغة  
شيأ يرتضيه فيه الا ما ذكر الزجاج فانه قال قوله تعالى سقط في أيديهم يعني ندموا وهذه اللفظة لم  
تسمع قبل القرآن ولم تعرفها العرب ولم يوجد ذلك في أشعارهم وقال أبو عبيدة يقال لمن ندم  
على أمر أو عجز عنه سقط في يده وقال الواحدى وذكر انه ذهبن الوحيين أحدهما انه يقال للذي  
يخسر وان كان ذلك مما لا يكون في اليد قد حصل في يده مكروه فبسه ما يحصل في أنفس وفي  
القلب بما يرى بالعين ونعت اليد بالذكر لان مباشرة الذنوب بها فالامة ترجع عليها  
لانها هو الجارحة العظمى فيسند اليها ما لم تبشره كقوله ذلك بما قدمت يدك وكثير من  
الذنوب لم تقدمه اليد الوحة الثاني أن الندم حصل في القلب وأثره يظهر في البدن لان الندم  
يعرض يده ويضرب إحدى يديه على الأخرى كقوله فأصبح يقلب كفيه فيقلب الكف عبارة  
عن الندم وكقوله ويوم بعض الظالم على يديه فلما كان أثر الندم يحصل في البدن الوحة الذي  
ذكرناه أشبه سقط الندم الى اليد لان الذي يظهر للعيون من فعل الندم هو تقلب الكف  
وعرض الانامل واليد كما أن السرور معنى في القلب يستشعره الانسان والذي يظهر من حاله  
الاختراز والحركة والاضطراب وما يحرى جوارحه وقال المحشى ولما سقط في أيديهم ولما اشتد  
ندمهم لان من شأن من اشتد ندمه وخزن أن بعض يده غم أو نصير يده مسقوطة فيها لان فاه قد وقع  
فيها وقيل من عادة لنادم أن يطأ ي رأسه ويضع ذقنه على يده مع تداعيلها ويصير على هيئة  
لوترعت يده اسقط على وجهه فكانت اليد مسقوطة فيها وفي بمعنى على فغنى في أيديهم - م على  
أيديهم كقوله ولا صابنكم في جذوع النخل واعلم أن سقط في يده عوده بعضهم في الأفعال التي  
لا تنصرف كنعم ونس وقرأ ابن السميقي سقط في أيديهم مبتدأ للفاعل وقاعله مضمر أي سقط  
الندم هذا قول الزجاج وقال المحشى سقط الغض وقال ابن عطية سقط الخسران والخيمة  
وكل هذه أمثلة وقرأ ابن أبي عمير اسقط ربا عيا مبنيا للمفعول وقد تقدم انها لغة نقلها القراء  
والزجاج اه باختصار (قوله وذلك) أي قوله ولما سقط في أيديهم - م بعد رجوع موسى الخ  
وانما قدمه على قوله والمسارح موسى الخ لتصل ما قالوه بما فعلوه كما أفاده أبو السعود ونصبه  
وما حكى عنهم من الندامة والرؤية والقول وان كان بعد رجوع موسى كما ينطق به ما سيأتي  
في طه لكن أريد تنديده بحكاية ما صدر عنهم من القول والفعل في موضع واحد اه (قوله  
ان لم يرجعنا) لام قسم (قوله بالباء والتاء فهما) وعلى قراءة التاء يقرأ ربنا بالنصب على النداء  
اه شيخنا وفي الكرخي بالباء والتاء فهما أي قرأ حمزة والكسائي بناء ان خطاب فهما بحكاية  
لدا عاظم والماعل مستتر ونصب ربنا على النداء أي ان لم تغفر لنا أنت يا ربنا والباقون بالباء  
على الغيبة بحكاية لاخبارهم فيما بينهم أي قال بعضهم لبعض ان لم يرجعنا ربنا ويعفونا وربنا

غضبنا) من جهتهم  
(أسفا) شديد الحزن (قال)  
لهم (بئسما) أى بئس  
خلافته (خلفتموني) ما  
(من بعدى) خلافتكم هذه  
حديث أشركتم (أعجلم أمر  
ربكم وألقى الألواح) الواح  
التوراة غضبا لم يفكسرت  
(وأخذ برأس أخيه) أى  
بشعره يمينه وخيمته تسماله  
(يجره إليه) غضبا (قال  
ابن أم) بكسر الميم وقهها  
أراد أى

والفواحش (قالوا) ياموسى  
(أؤذنا) عذ بنا بقتل الأناء  
واستخدام الفساق والعمل  
(من قبل أن نأتينا ومن بعد  
ما جئنا) بالرسالة (قال)  
موسى (عسى ربكم) وعسى  
من الله واجب (أن يهلك  
عدوك) فرعون وقومه  
بالسنين بالقمط والجوع  
(ويستخلفكم فى الأرض)  
يجعلكم سكان الأرض أرض  
مصر (فينظركم تعملون)  
فى طاعته (ولقد أخذنا آل  
فرعون) قومه (بالسنين)  
بالقمط والجوع عاما بعد  
عام (ونقص من الثمرات)  
من ذهاب الثمرات (لعلهم  
يذكرون) أى يتنهظوا  
(فإذا جاءتهم أسفة)  
الناصب والرءاء والنعيم  
(قالوا لنا) ينبغى لنا (هذه  
وان تصيبرهم سنة) القمط

رفع بالاعلية اه (قوله غضبان) أى لما فعلوه من عبادة غير الله وكان قد أخبره الله بذلك قبل  
رحوعه كما سيأتى فى سورة طه قال فانا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم السامرى اه شيخنا  
وغضبنا أسفا مصوبا على الحال من موسى عند من يحيز تعدد الحال وعند من لا يحيزه يجعل  
أسفا حالاً من الضمير المستكن فى غضبان فكأن حاله متداخلة أو يجعها بدلا من الأولى وفيه  
نظرا لسرادخاله فى أقسام البدل وأقرب ما يقال أنه بدل بعض من كل أن فسرنا الأسف بالشديد  
الغضب أو بدل اشتغال أن فسرناه بالحزن يقال أسف بأسفا أى اشتد غضبا ويقال بل  
معناه حزن فلما كانا متقاربين فى المعنى صحت البدلية على ما ذكرته لك اه سمعنا (قوله قال  
بئسما خلفتموني) بئس فعل ماض لانشاء الذم وفاعله مستتر تقديره هو وهو تمييز بمعنى خلافة  
وجعلته خلفتمنى صفة لما والرابط محذوف والمخصوص بالذم محذوف أى خلافتكم كل هذا  
أشاره الشارح اه شيخنا (قوله أعجلم أمر ربكم) أى معادته أى تركتموه غير تام على تعميم  
عجل معنى سبق يقال عجل عن الأمر إذا تركه غير تام أو أعجلم وعدركم الذى وعدتكم من  
الأربعين وقد رتب موسى وغيره بعدى كما غيرت الأعم بعد أنبيائهم اه أبو السعد ودونى ما أزن  
العجلة التقدم على الشئ قبل وقته والمعنى أعجلمت معياد ربكم فلم تصبروا له أى أعجلمت وعدركم  
من الأربعين وذلك أنه لم يقدروا أنه لما لم يأت على رأس الثلاثين فقد مات اه وفى زاده والأمر  
واحد الأمر وهو معنى المأمور به وهو أن ينظر واموسى أربعين يوما فظن لعهده وما وصاهم  
به من التوحيد واخلاص العبادة لله حتى يأتى بهم كتاب الله وأن العبد أن عن الشئ عبارة عن  
تركه غير تام أنكرا عليهم فى عدم تمامهم ما أمرهم الله به من انتظاره إلى أن يحى عن غير أن  
يغيروا شبهة مما تركهم عليه وأصل الكلام أعجلمت عن أمر ربكم وقال الامام العجالة المتقدم بالشئ  
قبل وقته ولذلك كانت مذمومة والسرعة غير مذمومة لان معناها عجل الشئ فى أول أوقاته  
اه (قوله وألقى الألواح) وكان حاملا لها فالتقاها من شدة الغضب اه خازن (قوله فمكسرت)  
وكانت سبعة رفع منها ستة توبى واحد أى رفع ما فى الستة من الأخبار بالغيب وبقي ما فى  
السابع من المواعظ والأحكام وأما اجرام الألواح فلم ترفع وسبب أى أن الذى رفع قد رجع  
فى لوحين كما سيأتى فى قوله وفى نسختها هدى ورحمة الخ اه شيخنا وفى الخازن قال الامام غير  
الدين وطاهر قوله الا فى أخذ الألواح يدل على أن الألواح لم تنكسر ولم يرفع من التوراة شئ  
اه وفى زاده المراد بالقائها أنه وضعها فى موضع لتفرغ لما قصد من مكالمته قومه لارغبة عنها  
فلما فرغ عاد إليها فأخذها بعينها اه (قوله برأس أخيه) على حذف مضاف كما قدره الشارح  
وقوله يجره إليه حال من ضمير موسى المستتر فى أخذ أى أخذ جارا إليه اه (قوله قال) أى  
هرون (قوله بكسر الميم وقهها) أى قرأ الاخوان وأبو بكر وابن عامر هنا وفى طه بكسر الميم  
والمقون بفقهها فاما قراءة الفتح ففيها مذهبان مذهب البصريين أنهم ما بنوا على الفتح  
أتركهم ما ترك خمسة عشر فعلى هذا فليس ابن مضافا لام بل هو مركب معها فحركة حركتها ساء  
والثانى مذهب الكوفيين وهو أن ابن مضاف لأم وأم مضاف لاء المتكلم وقد قبلت أنما كما  
تقاب فى المنادى المضاف إلى ياء المتكلم نحو يا عذرا مائى حذف الألف واجتزأ عنها بالقه كما  
يجتزأ عن الياء بالكسرة وحينئذ فحركة ابن حركة اعراب وهو مضاف لام فهى فى محل خفض  
بالإضافة واما قراءة الكسر فعلى رأى البصريين هو كسر ساء لا جـ ل ياء المتكلم بمعنا أنا أضفنا  
هـ هذا الاسم المركب كله لياء المتكلم فكسر آخره ثم اجتزأ عن الياء بالكسرة وعلى رأى



والكوفيين يكون الكسر كسر اعراب وحذف الباء مجتزاعا عنها بالأسرة كما اجتزئ عنها  
 بالقصة آه ميم (قوله وذكرها) أي الام أعطى لقلبه هذا جواب عما يقال ان درون شقيق  
 موسى فلم اقتصر في خطابه على الام وكان هرون أكبر من موسى وكان كثير الحلم ولهذا كان  
 محبا في بني اسرائيل اه من الخازن وفي الكرخي كان هرون أكبر من موسى بثلاث سنين اه  
 (قوله استضعفوني) أي وجدوني ضعيفا اه كرخي (قوله وكادوا يقتلونني) أي لاني نهيتهم  
 عن عبادة العجل وعبارة اليمين أي ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني هذا ازااحة لتوهم  
 التقصير في حقهم والمعنى بذلت وسعي في كفهم حتى قهروني واستضعفوني وقاربوا قتلني انتهت  
 (قوله فلا تشمت بي الاعداء) أصل الشمتة الفرح ببلية من تعاديه ويعاديل يقال شمت فلان  
 بفلان اذا مر بمرور زل به والمعنى لا تشتم الاعداء بما تفعل في من المأكروه اه خازن وفي  
 المصباح شمت به يشمت من باب سلم اذا فرح بصبيبة تزنت والامم الشمتة واشمت الله به  
 المدوا اه (قوله قال) أي موسى رب اغفر لي الخ وذلك لما تبين له من عذرا أخيه هرون اه خازن  
 وقوله ما صنعت بأخي أي وما فعلت من القاء الألواح وقوله ولاخني أي اغفر لذة تفريطه في عدم  
 منعهم اه من اليمين (قوله سينالهم غضب الخ) نيل ما ذكره فوقع قبل نزول هذه الآية  
 فإخاذه الاستقبال وجهه أن هذا الكلام خبر عما أخبر الله به موسى حين أخبره بافتتان قومه  
 واتخاذهم العجل فالاستقبال بالنظر إلى أخبار الله لموسى اه من الخازن (قوله في الحياة  
 الدنيا) متعلق بكل من الغضب والدلة وقوله فعذبوا الخ ألف ونشر مرتب اه شيخنا (قوله  
 والذين علموا السبثات) أي التي من جملتها عبادة العجل اه (قوله ولما سكنت عن موسى  
 الغضب) في هذا الكلام مبالغة وبلاغة من حيث أنه جعل الغضب الحامل له على ما قيل  
 كالآمر به والمغري عليه حتى عر عن سكونه بالسكوت اه يعضاوي وقوله مبالغة وبلاغة الخ  
 هذا اشاره إلى ان في قوله ولما سكنت عن موسى الغضب استعارتين استعارة بالكناية بتسمية  
 الغضب انسانا ناطقا يغري موسى ويقول له قل نقولك كذا وكذا وأتى الألواح وخدع رأس  
 أحبك ثم يقطع الأغراء ويترك الكلام واستعارة تصريحية بتسمية السكون بالسكون بالسكوت  
 اه زاده رزكيا (قوله وفي نسختها) فعلة بمعنى مفعول أي منسوخها أي مكتوبها فالنسخ يطلق  
 على الكتابة كما يطلق على النقل والتغيير والاصافة على معنى في أي المنسوخ والمكتوب فيها  
 استقده هذا كله من صديق الشارح والمكتوب اما النقوش وهو ظاهر واما الالف الاو المعاني  
 بواسطة كسبة النقوش الدالة عليهما اه شيخنا وفي الخازن وفي نسختها السمع عبارة عن النقل  
 والتحويل فادانسخت كتابا من كتاب حزقيا بنحرف وقد نسخ هذا الكتاب فهو نقل ما في الاصل  
 إلى الفرع فعلى هذا قيل أرادها بالالواح لانها نسخت من اللوح المحفوظ وقيل أرادها بالنسخة  
 المكتوبة من الألواح التي أخذها موسى بعدما تكسرت وقال ابن عباس وعمر بن دينار لما  
 ألقى موسى الألواح فتكسرت صام أربعين يوما فردت عليه في لوحين وفيهما ما في الاولى بعينه  
 فيكون نسخها نقلها قال القشيري فعلى هذا وفي نسختها أي وفيما نسخ من الألواح المتكسرة  
 ونقل إلى الألواح الجديدة وعلى قول من قال ان الألواح لم تتكسر وأخذها موسى بعينها بعد  
 ما ألقاها يكون معنى وفي نسختها المكتوب فيها اه (قوله أي ما نسخ فيها أي كتب) أشار إلى  
 جواب كيف قال وفي نسختها ولم يقل فيها وأما يقال نسخها الشيء كتبه مرة ثم نقله ثانيا فاما  
 أول مكتوب فلا يسمى نسخة وايضا ما قيل ان الله تعالى لقن موسى التوراة ثم أمره بكتابتها

وذكرها أعطف لقلبه (ان  
 القوم استضعفوني وكادوا)  
 قاربوا (يقتلونني فلا تشمت  
 بـرح (بي الاعداء)  
 يا هاتك اياي (ولا تجعلني  
 مع القوم الظالمين) بعبادة  
 العجل في المواخضة (قال  
 رب اغفر لي) ما صنعت بأخي  
 (ولاخني) أشركه في الذم  
 ارضاه ودفعنا للشمتة به  
 (وأدخلنا في رحمتك وأنت  
 أرحم الراحمين) قال تعالى  
 (الذين اتخذوا العجل  
 لها) سينالهم غضب (عذاب  
 من ربه) وذلك في الحياة  
 الدنيا (فدعوا بالامير يقتل  
 أنفسهم وضربت عليهم  
 الدلة إلى يوم القيامة) وكذلك  
 كما جزيهاهم (نجزي  
 المفترين) على الله بالاشراك  
 وغيره (والذين علموا السبثات  
 ثم تابوا) رجعوا عنها (من  
 بعد ما آمنوا) بالله (ان  
 ربك من بعدها) أي التوبة  
 (لغفور) لهم (رحيم) هم  
 (ولما سكنت) سكن (عن  
 موسى الغضب أخذ الألواح)  
 التي ألقاها (وفي نسختها)  
 أي ما نسخ فيها أي كتب  
 (هــدي) من الضلالة  
 (ورحمة للذين  
 والجدوبة والشددة) (يطيروا)  
 يتساءموا (عوسى ومن معه)  
 قال الله (الأنطا طرهم)  
 شدتهم وخرأهم (عند الله)



لم يزايلوا قومهم حين عبدوا  
 الجبل قال وهم غير الذين  
 سألو الرؤية وأخذتهم  
 الصاعقة (قال موسى  
 رب لو شئت أهلكتهم من  
 قبل) أي قبل خروجي بهم  
 ليعاين بنو إسرائيل ذلك ولا  
 يتهموني (وأيأى أتأهلكنا  
 بما فعل السفهاء منا)  
 استغفاهم استغفاهم أي  
 لا تعد بنا ذنب غيرنا (إن  
 ما هي) أي الفتنة التي  
 وقعت فيها السفهاء (الا  
 فتنتك) ابتلاؤك (تضل بها  
 من تشاء) أضلاله (وتهدى  
 من تشاء) هدايته (أنت  
 ولينا) متولى أمورنا (فاغفر  
 لنا) ورحمنا وأنت خير الغافرين  
 واكتب (أوجب) لنا في  
 هذه الدنيا حسنة وفي  
 الآخرة حسنة (أاهدنا)  
 ثبنا (الملك قال) تعالى  
 (عذابي أصيب به من أشاء)  
 تعذبه (ورحمتي وسعت)  
 عمت (كل شيء) في الدنيا  
 فليهم وأنهارهم دما (آيات  
 معصيات) مبینات بين كل  
 اثنين شهرا (فاستكبروا)  
 عن الإيمان ولم يؤمنوا  
 (وكانوا قوما مجرمين)  
 مشركين (ولما وقع عليهم  
 الرجز) كما نزل عليهم العذاب  
 مثل الطوفان والجراد  
 والقمل والضفادع والدم  
 (قالوا يا موسى ادع لنا

أم لا ومعظم الروايات على أنهم ما تواجها وقال وهب لم يموتوا ولكنهم لما راوا الهيبة أخذتهم  
 الرعدة فلما رأى موسى منهم ذلك خاف عليهم الموت فدعا ربه وبكى فكشف الله عنهم تلك  
 الرجفة اه من الخازن وفي القرطبي وقد تقدم في البقرة عن وهب بن منبه أنهم ما تواجها واولية  
 اه (قوله لم يزايلوا) أي لم يفارقوا قومهم لم يزايلوا قومهم بالرجفة من حيث اقرارهم على المنكر  
 وعدم نجهم من فعله وفي الكرخي لانهم لم يزايلوا قومهم حين عبدوا الجبل أي ولم يأمروهم  
 بالمعروف ولم ينهوهم عن المنكر وفي هذا الإشارة إلى الجواب عما يقال كيف أخذتهم الرجفة وهم  
 لم يعبدوا الجبل اه (قوله وهم غير الذين سألو الرؤية) أي غير السبعين الذين سألو الله الرؤية  
 أي لانهم كانوا في معاد أخذ التوراة لا في معاد الاعتذار عن عبادة الجبل وفي الكرخي وهم غير  
 الذين سألو الرؤية أي جهر بل كانوا سبعين قبل هؤلاء الذين أخذتهم الرجفة وهم أخذتهم  
 الصاعقة فأتوا اه (قوله لو شئت أهلكتهم) مفعول المنسب له مخدوف أي لو شئت أهلكنا هؤلاء  
 أهلكتهم حراب لو والاكرا لانيان باللام في هذا النحو ولذلك لم يأت بحرف راء منها الا هما وفي  
 قوله لو تشاء أضربناهم بذنوبهم وفي قوله لو تشاء جعلناه اجاحا كرخي (قوله ليعاين بنو إسرائيل  
 ذلك) أي هلا لهم ولا يتهموني أي بقتلهم اه شيخنا (قوله وايأى) معطوف على الهاء في  
 أهلكهم وقال موسى هذا تسلية القضاة لله وان كان لم يسبق منه ما يوجب هلاكه اه شيخنا  
 وفي الخطيب لو شئت أهلكتهم من قبل أي من قبل عبادة الجبل وايأى يقتل القبطي اه (قوله  
 أي لا تعد بنا ذنب غيرنا) أشار به إلى ان الاستغفاهم الذي للاستغفاهم معناه انفي وبحوزان  
 تكون الحمد ولا تكون كارتقوع الا هلاك ثقة راطف الله تعالى قاله ابن الانباري اه كرخي (قوله  
 أي الفتنة) وهي عبادة الجبل (قوله ابتلاؤك) أي حبيب أو حدث حوار الجبل أو أجمعتهم  
 كلامك فطمعوا في الرؤية اه كرخي وفي الخطيب ان هي الافتتنك المعنى ان تلك الفتنة التي  
 وقع فيها السفهاء لم تكن الافتتنك أي استمبارك وابتهلاك وهدانا كيدنا قوله أتأهلكنا بما فعل  
 السفهاء منا لا معنى له كيدنا بما فعلهم فان تلك الفتنة كانت احتما رامك وابتهلاك أصلمت بها  
 قوما فافتتوا بأن أو حدث في الجبل حوارا فزاعوا به وأجمعتهم كدملك حتى طمعو في الرؤية  
 وهديت قوما فجمعتهم منها حتى شتوا على دينك وذلك معنى قوله اتصل بها من تشاء وتهدى  
 من تشاء اه (قوله واكتب لنا) أي حقق وأثبت اه أبو السعد عود وهذا من جملة دعاء موسى  
 فأوله أنت ولينا وأخرونا هدا لنا الملك اه من الخازن وحينئذ فلا ينبغي جعل قوله واكتب لنا أول  
 الربع اه شيخنا (قوله في هذه الدنيا حسنة) أي ما يحسن من نعمة وطاعة وعافية وقوله وفي  
 الآخرة حسنة وهي الجنة اه (قوله انا هدا لنا الملك) الجملة استثناف مسوق لتعليل الدعاء ان  
 التوبة مما يوجب قبوله اه أبو السعد عود وفي الخازن وهدينا من هاديهم ردا ذار حرج وأصل اليهود  
 الرجوع برفق وبه سميت اليهود وكان اسم مدح قبل نسخ شريعتهم وبعد صدقهم صارا مذكروا وهو  
 لازم لهم اه (قوله ثبنا) أي رجعنا عن المعصية التي حثناك للاعتذار منها اه أبو السعد عود (قوله  
 قال عذابي الخ) استثناف وقع جوابا عن سؤال ينساق إليه الكلام كما تدل فينا قال الله عند  
 دعاء موسى فقبل قال عذابي الخ أي وهم ممن تناولته مسيئتي فحملت توبتهم مشوبة بالعذاب  
 الدنيوي كقتل أنفسهم فيها اه من أبي السعد عود (قوله ورحمتي وسعت كل شيء) أي وهدانا  
 قوما نصيب منها في ضمن العذاب الدنيوي اه أبو السعد عود ولما نزلت هذه الآية فخرج ابايس  
 وقال أنا من ذلك الشيء فصرها الله عنه فأُنزل فسأ كتب الخ فقالت اليهود نحن نتقي وفؤنى

(فسأ كتبها) في الآخرة  
 (الذين يتقون ويؤتون  
 الزكوة والذين هم بآياتنا  
 يؤمنون الذين يتبعون  
 الرسول النبي

ربك) سل لربك (بما عهد  
 عندك) بما أمرك ربك (الذين  
 كتبتم عما الرجز) رقت  
 عما العذاب (للمؤمنين)  
 لصدق (لك) ولترسلن  
 معك بنى اسرائيل) مع  
 أموالهم فليعلمهم وكثيرهم  
 (فلما كشفنا عنهم الرجز)  
 فلما رفعنا عنهم العذاب  
 (الى أجل هم بالغوه) يعنى  
 الغرق (اداهم ينكثون)  
 يتقنون عهدهم مع موسى  
 (فانقمنا منهم) بجرعة واحدة  
 (وأغرناهم في اليم) في البحر  
 (بأنهم كذبوا بآياتنا) التسع  
 (وكأنواعها غافلين)  
 حادين بها (وأورثنا القوم  
 الذين كانوا يستخفون)  
 يستذلون (مشارق الارض)  
 أرض بيت المقدس وفلسطين  
 واردن ومصر (ومغارها  
 التي باركنافها) في بعضها  
 بالماء والسجر (ومت) وجبت  
 (كلت ربك الحسنى)  
 بالجنة ويقال بالنصرة (على  
 بنى اسرائيل بما صبروا)  
 على البلاء ويقال على دينهم  
 (ودمرنا) أهلكنا (ما كان  
 يصنع فرعون وقومه) من  
 القصور والمدائن (وما كانوا

الزكاة ونؤمن بآيات ربنا فأخرجهم الله منها وأثبتها لهذه الامة فأنزل الذين يتبعون الرسول  
 الخ اه خازن وفي الخطيب ورحمى وسعت أى عمت وشملت كل شئ من خافى في الدنيا ما من مسلم  
 ولا كافر ولا مضيع ولا عاص الا وهو متقلب في نعمته وهذ المعنى حديث أنى هـ بريرة في  
 الصحاح ان رحمى سبقت غضبي وفي رواية ثابت غضبي وأما في الآخرة فقال تعالى فسأ كتبها  
 الخ آه (قوله فسأ كتبها) أى ثبتها في الآخرة أى حال كونها في الآخرة فالتى في الآخرة  
 خاصة من ذكرها التي في الدنيا عامة للبر والفاجر اه شيخنا وعبارة الخازن فسأ كتبها للذين  
 يتقون الخ قال بعضهم قال الله لموسى اجعل لك الارض مسجدا ووطورا تصلون حيث أدرتكم  
 الصلاة واجعلكم تقرؤن التوراة عن ظهر قلب بحفظها الرحل والمرأة والحروا له بدوا الصغبر  
 والكبير فقال موسى ذلك لقومه فقالوا لا تريد أن نصلى الى الكنائس ولا نستطيع أن نقرأ  
 التوراة عن ظهر قلب ولا نقرؤها لانظر اقال تعالى فسأ كتبها الى قوله وأمثلهم المفلحون فعمل  
 هذه الامور هذه الامة اه (قوله للذين يتقون) فيه تعريض بقومه كأنه قيل لا تقومون لانهم  
 غير متقين فيكتبهم ما قدر لهم من الرحمة وان كانت مقارنة للعذاب الديوى اه أبو السعود  
 (قوله ويؤتون الزكوة) جمعها لاها كانت أشق عليهم وامل الصلاة غافلما تذكروا كرمع انافتها  
 على سائر العبادات كتنافسها بالانقاء الذى هو عبارة عن فعل الواجبات بأسرها وترك  
 المنكرات عن آخرها اه كرخى (قوله الذين يتبعون) في محله أو حـ أحدها الخبر بقوله  
 للذين يتقون التالى أنه يدل منه ان الله منصوص على القطع الرابع أنه مرفوع على خبر ابتداء  
 مضمرة وهو معنى القطع اه سمعنا وقوله الرسول أى الذى نوحى اليه كتابا مختصا اه أبو السعود  
 وفي الخازن ذكر الامام غفر الدين الرازى في معنى هـ هذه التبعة وجهين أحدهما أن المراد بذلك  
 أن يتبعوه باعقاد نبوته من حيث وجدوا صفة في التوراة اذ لا يجوز أن يتبعوه في شرائعه قبل  
 أن يبعث الى الخلق قال وفي قول الانجيل ان المراد سيخرونه مكتوبا في الانجيل لان من المحال  
 أن يجحدوه فيه قبل ما أنزل الله الانجيل الوجه التالى في أن المراد بالذين يتبعون الرسول من أدرك  
 من بنى اسرائيل زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن تعالى ان هؤلاء المدركين له لا تكتب  
 لهم رحمة الآخرة الا اذا اتبعوه قال وهذا القول أقرب لان اتباعه قبل ان يبعث لا يمكن فيمن هذه  
 الآية أن هذه الرحمة لا يفوز بها من بنى اسرائيل الا من اتقى وآتى الزكاة وآمن بالآيات في  
 زمن موسى عليه السلام ومن كانت هذه صفة في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان مع ذلك  
 متبع الرسول الله صلى الله عليه وسلم في شرائعه فعلى هذين الوجهين يكون المراد بقوله الذين  
 يتبعون الرسول من بنى اسرائيل خاصة ويكون المراد بالقصر الذى يفهم من هذا التركيب القصر  
 النفسى الاضافى والمعنى فسأ جعلنا خاصة من يتبع محمد من أهل الكتاب دون من بقى على  
 دينه منهم فليس له نصيب في رحمة الآخرة وهذا الاضافى أن رحمة الآخرة تعم المؤمنين من سائر  
 الامم وجهه المفسرين على خلاف ذلك فانهم قالوا المراد بهم جميع آمنه الذين آمنوا به واتبعوه  
 سواء كانوا من بنى اسرائيل أو من غيرهم واجمع المفسرون على أن المراد من قوله الذين يتبعون  
 الرسول محمد صلى الله عليه وسلم اه من الخازن مع زيادة لكن يرد على هذا الاحتمال أن رحمة  
 الآخرة تكون مقصورة على الامة المحمدية وأنها لا تتناول سائر الامم وهذا غير صحيح تأمل ثم رأيت  
 في الشهاب على البضاوى ما صدق فأن قبل الرحمة الاخرية لو اختصت ببنى اسرائيل  
 الموحدين في زمن محمد صلى الله عليه وسلم الذين آمنوا به لالزم أن لا تثبت لغيرهم من المؤمنين

(الامى) محمد صلى الله عليه  
 وسلم (الذى يحدونه مكتوبا  
 عندهم في التوراة والانجيل)  
 باسمه وصفه (بأمرهم  
 بالمعروف وينهاهم عن  
 المنكر) يحل لهم الطيمات  
 مما حرم في شرعهم (ويحرم  
 عليهم الخبائث) من الميتة  
 ونحوها (ويضع عنهم  
 اصرهم) ثقلهم (والاغلال)  
 الشدائد (التي كانت  
 عليهم) كقتل النفس في  
 الثوب وقطع أثر العجاسة  
 (يعرشون) من السجور  
 والكروم ويقال يبنون  
 (وحاوزا بني اسرائيل البحر  
 فأتوا على قوم) يقال لهم  
 الرقيم بقية من قوم ابراهيم  
 (يعكفون على أسنام لهم)  
 يعقون على عبادة أصنام  
 لهم (قالوا يا موسى اجعل لنا  
 الهة) يريد الهة معدة  
 لهم آلهة) يعبدونها (قال)  
 موسى (انكم قوم تجهلون)  
 أمر الله (ان هؤلاء منبر)  
 مهلك (ما هم فيه) من  
 الشرك (وباطل) ضلال  
 (ما كانوا يعملون) في الشرك  
 (قال) موسى (اغبر الله  
 أعينكم الهة) آثمكم أن تعبدوا  
 ربا (وهو) وقد فضلكم  
 على العالمين) عالمي زمانكم  
 بالاسلام (واذا أنجيناكم من  
 آل فرعون) من فرعون  
 وقومه (يسومونكم سوء

وليس كذلك فالجواب أن الاختصاص اضافي أى لا يتجاوزهم الى طائفة أخرى وهى من لم يؤمن  
 به من بني اسرائيل الموحدين في زمانه صلى الله عليه وسلم اه (قوله الامى) نسبة الى الام  
 كأنه باق على حالته التي ولد عليها اه أبو السعود والمراد به الذي لا يقرأ الخط ولا يكتب وهذا  
 الوصف من خصوصياته صلى الله عليه وسلم اذ كثير من الانبياء كان يكتب ويقرأ اه كرخي  
 والعامية على ضم الهزة امانسة الى الامة وهى أمة العرب وذلك لأن العرب لا تحسب ولا تكتب  
 ومنه الحديث انا أمة لا نكتب ولا نحسب واما نسبة الى الام وهو مصدر أم يؤم أى قصد  
 يقصد والمعنى على هذا أن هذا النبي الكريم مقصود كل أحد وفيه نظر لأنه كان ينبغي أن  
 يقال الامى بفتح الهزة وخرجها بعضهم على أنه من تغيير النسب وسألتني ان هذه قراءة بعضهم  
 واما نسبة الى أم القرى وهى مكة واما نسبة الى الام كأن الذى لا يقرأ ولا يكتب على حالة ولادته  
 من أمه وقرأ يعقوب الامى بفتح الهزة وخرجها بعضهم على أنه من تغيير النسب كما قالوا في  
 النسب الى أمة أموى وخرجها بعضهم على أنها نسبة الى الام وهو القصد أى الذى هو القصد  
 والسداد فقد تحصل أن كلامنا من القراءة تير يمتثل أو تكون مغيرة من الأخرى اه سمين (قوله  
 الذى يحدونه) الظاهر أن وحد هذه متعددة لواحد لانها تعنى الآتى والنقد يدبر لكونه أى يلقون  
 اسمه ونعته مكتوبا لانه يعنى وحدان الفة فليكون مكتوبا باللام المعنى فى يحدونه وقال أبو  
 على انها متعددة لاثنتين أولهما الهاء والثاني مكتوبا قال ولا يد من حذف مضاف أعنى ذكره أو  
 اسم قال سيبويه تقول اذا نظرت في هذا الكتاب هذا عمرو دائما المعنى هذا اسم عمرو وهذا ذكر  
 عمر وقال وهذا يجوز على سعة الكلام اه سمين (قوله عندهم) ذكر هذا الظرف إشارة الى أن  
 شأنه حاضر عندهم لا يغيب عنهم أصلا اه أبو السعود وهذا الظرف وعدله كلامه ما يتعلق  
 بحدوثهم ويحوزوه والظاهر أن يتعلق بكتب أى كتب اسمه وبعته عندهم في توراتهم واشتبهاهم  
 اه سمين وذكر الانجيل قبل نزوله من قبيل ما نحن فيه من ذكر محمد صلى الله عليه وسلم والشرآن  
 قبل مجيئهما اه أبو السعود (قوله باسمه وصفته) ذكر الجنس في تاريخه أن لفظ محمد كور في  
 التوراة باللغة السريانية بلفظ المفهمنا بنهم الميم وسكون النون ونجح الحاء الميم ملة وكسر الميم  
 الثانية أو فتحها والكسر أفصح وبعدها نون مشددة بعدها ألف ومعنى هذا اللفظ في تلك اللغة هو  
 معنى لفظ محمد وهو الذى يحمد الناس كثير اذكر أن لفظ أحمد كور في الانجيل بهذا  
 اللفظ العربي الذى هو لفظ أحمد وفيه أيضا ما نصه وذكر الحسن بن محمد الدامني في كتاب شوق  
 العروس وأنس النفوس نقلا عن كعب الاحبار أنه قال اسم النبي صلى الله عليه وسلم عند أهل  
 الجنة عبد الكريم وعند أهل النار عبد الجبار وعند أهل المرش عبد المجيد وعند سائر الملائكة  
 عبد الحميد وعند الانبياء عبد الوهاب وعند الشياطين عبد القاهر وعند الجن عبد الرحيم وفي  
 الجبال عبد الخالق وفي البر عبد القادر وفي البحر عبد المكين وعند الهوام عبد الغيات وعند  
 الوحوش عبد الرزاق وفي التوراة موزمود وفي الانجيل طاب طاب وفي العهد عاقب وفي  
 الزبور فاروق وعند الله طه ومحمد صلى الله عليه وسلم اه بحروفه (قوله بأمرهم بالمعروف) حال  
 من الرسول وهذا الى قوله أولئك هم المفلحون من جملة أوصافه المكتوبة في الكتابين كما يستهاد  
 من عبارة أبي السعود الآتية (قوله مما حرم في شرعهم) وهو لحوم الابل وسخم الفخم والمعز  
 والبقر اه خازن (قوله ونحوها) كالدوم ولحم الخنزير اه خازن (قوله ويضع عنهم اصرهم)  
 يعنى ثقلهم والاصر الثقل الذى يأصر صاحبه أى يجسسه عن الحركة لثقله والمراد بالاصر هنا





(بالحق وبه يعدلون) في  
الحكم (وقطعناهم) فرقنا  
بنى اسرائيل (اثنتي عشرة)  
حال (اسباطا) بدل منه أى  
قبائل (أهنا) بدل مما قبله  
(وأوحينا الى موسى اذ  
استسقاء قومهم) في التيه (أن  
اضرب بعصاك الحجر)  
فضر به (فانجست) انفتحت  
(منه اثنتا عشرة عينا) بعدد  
الاسباط (قد علم كل أناس)  
سبط منهم (مشر بهم وظلمنا  
هذهم الغمام) في التيه من  
حر الشمس (وأزلنا عليهم  
المن والسلوى) هما  
الترنجبين والطير السماوى  
بتخفيف الميم والقصر وقلنا  
لهم (كلوا من طيبات  
ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن  
كانوا أنفوسهم يظلمون) اذكر  
(اذ قيل لهم اسكوا هذه  
القرية)

للمعادنا عدين (وكلوا به قال  
رب ارنى انظر اليك) طمع  
في الرؤية (قال) الله (إن  
ترانى) إن تقدرا نترانى في  
الدنيا يا موسى (ولكن انظر  
الى الجبل) اعظم جبل عدين  
(فان استقر مكانه) فان  
استقر الجبل لرؤيتي  
(فسوف ترانى) فاعلمك ترانى  
(فلما تجلى ربه للجبل) ظهر  
لجبل زبير (جعله دكا)  
كسرا (وخرو موسى صعقا)  
مغشيا عليه (فلما أفاق)

يتوهم من تخصص كتابة الرحمة بن يتبع محمد وذلك المتوهم هو حرمان قوم موسى من كل خير  
وبينه أنهم ليسوا كلهم يحرمون منها بل منهم أمة الخوصيفة المضار ع في القصة ابن الحكة كتابه الحال  
المناضية أه أبو السعد واختلف في هؤلاء القوم فقيل هم الذين أسلموا من بنى اسرائيل كعبد  
الله بن سلام وأصحابه وقيل قوم بقوا على الدين الحق الذي جاء به موسى عليه الصلاة والسلام  
قبل التحريف والتبديل ودعوا الناس اليه أه خازن فان قيل إن هؤلاء القوم كانوا قدامين في  
العدد ولفظ الأمة بنى عن الكثرة فالجواب أنهم لما أخلدوا في الدين جازا لطلاق الأمة عليهم  
كقوله تعالى إن إبراهيم كان أمة أه كرخي (قوله بالحق) الباء للالاسه وهى مع مدخولها  
في محل الحال من الواو في يهدون أى يهدون الناس حال كونهم ما تبسبى بالحق (قوله  
وقطعناهم م اثنتي عشرة) الظاهر أن قطعناهم متعدد لواحد لانه لم يضمن معنى ما يتعدى لاثنتين  
فعلى هذا يكون اثنتي عشرة حالا من مفعول قطعناهم م أى فرقناهم معدودين بهذا العدد وحوز  
أبو البقاء أن يكون قطعناهم م بمعنى صيرناهم وان اثنتي عشرة مفعول ثان وجزم الحوفي بذلك  
وتغير اثنتي عشرة مخذوف لفهم المعنى تقديره اثنتي عشرة فرقة وأسماط ابدل من ذلك التميز أه  
سبعين وعشرة يسكون الشين بانفاق السبعة وسبب تفرقهم اثنتي عشرة أن أولاد يعقوب كانوا  
كذلك فكل سبط ينتمى لواحد منهم والاسباط جمع سبط وهو ولد الولد فهو كالخلفه كذا فى  
كتب اللغة وتخصيص السط لدايبت والخلفه بولد الابن امر عفى أه شيخنا (قوله أى  
قبائل) فيه مسامحة وذلك لان القبائل يقال لفرق العرب وهم خواصم عيل وأما بنو اسرائيل  
فيقال فيهم أسباط ومراده أنهم كالقبائل في التفرق والتعدد أه شيخنا (قوله بدل مما قبله)  
أى فهو بدل من البديل وهو الاسباط أه (قوله اذا استسقاء قومهم) أى طلبوا منه السقما وقد  
عطشوا في التيه وقوله المجزوه والذى فرث به خفيف مربع كراس الرجل رخام أو كذا إن  
أه منه في سورة البقرة (قوله أن اضرب بعصاك) يجوز فى أن تكون المفسرة للإيجاء وأن  
تكون المصدرية أه م م وقد تقدمت قصة العصا والمجرى سورة البقرة (قوله فانجست)  
في المصدر باحجست الماء بحسب من باب قتل فانجس بمعنى بخرته فانفتحر أه (قوله قد علم كل  
أناس) أى بالعلم الضروري الذى خلقه الله فى كل وأناس اسم جمع واحد انسان وقيل جمع  
تكسير له وفى المسامح والانسان اسم جنس يقع على الذكر والانثى والواحد والجمع والاناس  
بالضم مشتق من الانس وقد تحذف همزته تخفيفا على غير قياس فيه صيرناهم أه (قوله  
مشر بهم) أى عنهم الخاصة بهم أه أبو السعد (قوله وظلمنا عليهم الغمام) أى السحاب أى  
جعلنا بحيث يلقى ظله عليهم ويسير بسيرهم ويسكن باقامتهم وكان ينزل لهم بالليل من  
السماء عود من نور يسرون بضوئه أه أبو السعد (قوله ما الترنجبين) وهو شئ حلوى كان  
ينزل عليهم مثل الثلج من الفجر الى طلوع الشمس فباخذ كل انسان صاعا وكات الريح الجنوب  
تسوق الطير السماوى عليهم فباخذ كل رجل منهم ما يكفه أه أبو السعد والسماوى بوزن  
حبارى (قوله ما رزقناكم) وهو المن والسلوى أه أبو السعد (قوله وما ظلمونا) رجوع  
الى سنى الكلام الاول بعد حكاية خطيئهم وهو معطوف على جملة مخذوفة أى فظلموا بأن كفروا  
بتلك النعم وما ظلمونا بذلك الخ أه أبو السعد ويوضح هذا المقدر ما حكى عنهم فى سورة البقرة  
بقوله واذا قلتم يا موسى لن نصبر عن طعام واحد أه شيخنا (قوله واذا قيل لم الخ) أى  
اذا ذكر يا محمد وقوله تعالى لاسلافهم اسكنوا الخ أى بعد دخولهم من التيه أه شيخنا (قوله)

بيت المقدس (وكلوا منها حيث شئتم وقولوا) أمرنا (حطة وادخلوا الباب) أى باب القرية (سجدا) سجود انحناء (تغفر) بالنون والتاء مبنيا للفعل (لكم خطاياكم) سترى المحسنين) بالطاعة ثوابا (فبدل الذين ظلموا منهم) قولوا غير الذى قيل لهم (فقالوا حبة في شجرة ودخلوا بزحفون على أستاههم) فأرسلنا عليهم رجلا (من السماء) بما كانوا يظنون

من غشيتة (قال سبحانه) نزوره (ثبت اليك) من مسئلتى الرؤبة (وأنا أول المؤمنين) المقربين بانك ان ترى فى الدنيا (قال ياموسى) انى اصطفيتك على الناس على نبي اسرائيل (رسلانى وبكلامى) وشكلى معك (خذما آتيتك) فاعل بما أعطيتك (وكن من المشاكرين) شكلى معك من بين الناس (وكتبنا له فى الألواح من كل شئ هو عظة فيها) (وتفصيلا) تبانا (لكل شئ) من الحلال والحرام والامر والنهى (خذها قوة) فاعل بما يجد ومواظبة النفس (وأمر قومك) بأخذوا باحسنها (يعملوا بحكمها) يؤمنوا بحسبها (سأرىكم) دار

بيت المقدس) وقيل أربحاء كما تقدم له فى سورة البقرة قال قول المذكور على لسان موسى على الأول قاله لهم قبل أن يموت فى التيه أى قال لهم اذ خرجتم من التيه اسكنوا بيت المقدس الخ وعلى لسان يوشع على الثانى وعلى هذا الثانى يكون يوشع قاله لهم بعد أن خرجوا من التيه (قوله) وكلوا منها) أى من مطاعها رعاها حيث شئتم أى من نواحيها من غير أن يراكم فيها أحد اه أبو السعد (قوله أمرنا حطة) أى مسئلة ناهكذا عبره الشارح فى سورة البقرة حطة أى ان تحط عنا خطايانا (قوله سجودا انحناء) أى لاسجودا شرعيا بوضع الجبهة على الارض بل المراد اللغوى وهو الانحناء بأن يكونوا على هيئة الرأكعين (قوله تغفروا لكم) مرتب على قوله وقولوا حطوا وادخلوا الباب سجدا قاله أبو حيان اه (قوله بالنون) وحينئذ يقرأ خطاياكم بجمع التكرير بوزن هدايا وجميع السلامة أى خطيائكم (قوله بالنون) وحينئذ يقرأ خطاياكم بجمع السلامة أى خطيائكم أو بالأفراد أى خطيئكم فعلى التاء لا يقرأ خطايا بوزن هدايا وعلى الياء لا يقرأ بصفة الأفراد فالقراءات أربعة وكلها ساجدة اه شيخنا (قوله) فيبدل الذين ظلموا منهم قولوا الخ) فى الكلام حذف لان بدل يتعدى الى اثنين الى أحد هما بالياء وهو المتروك والى الآخر غير الباء وهو المأخوذ والتقدير يبدل الذين ظلموا بالذى قيل لهم قولوا غير الذى الخ اه زاده (قوله قولوا غير الذين قيل لهم) أى وبدلوا الفعل أيضا بدليل ما بعده (قوله فقالوا حبة الخ) هذا مجرود هذان منهم فصددهم به اغاظة موسى وليس له معنى يقابلون به معنى القول الذى قيل لهم اه شيخنا (قوله على أستاههم) أى أدبارهم جمع سته بوزن سبب وهو الدبر وفى المصباح الاست بوزن حمل العجيزة ويراد به حلقة الدبر والاصل سته بالتحرير كلفظنا يجمع على أستاه كسبب وأسباب اه (قوله عذابا) وهو الطاعون ومات به منهم فى رقت واحد سبعة وعشرون ألفا كما تقدم للشارح فى سورة البقرة اه شيخنا (قوله بما كانوا يظلمون) أى بسبب ظلمهم اه وفى الخطيب وهذه القصة أيضا تقدمت فى سورة البقرة لكن الفاظ هذه الآية تخالف الآية المذكورة فى سورة البقرة من وجوه الأبل انه قال هناك واذقلنا ادخلوها هذه القرية وهذه قال واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية والثانى انه قال هناك فكلوا بالفاء وقال هنا وكلوا بالواو والثالث انه قال هناك رعدا واو قطعه هنا والرابع انه قال هناك وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة وقال هنا على التقديم والتأخير والخامس انه قال هناك تغفروا لكم خطاياكم وقال هنا تغفروا لكم خطيائكم والسادس انه قال هناك وستزيد المحسنين وهنا حذف الواو والسابع انه قال هناك فأنزلنا على الذين ظلموا وقال هنا فأرسلنا عليهم والثامن انه قال هناك بما كانوا يفسقون وقال هنا بما كانوا يظلمون ولا منافاة بين هذه الفاظ المختلفة أما الأول وهو انه قال هناك ادخلوها هذه القرية وقال هناك اسكنوا فلا منافاة بينهما لأن كل ساكن فى موضع فلا بد له من الدخول فيه وأما الثانى وهو قوله هناك فكلوا بالفاء وقال هناك فكلوا بالواو فالفرق بينهما أن للدخول حالة مقتضية للكل عقب الدخول فحسن دخول الفاء التى هى للتعقيب ولما كان السكن حالة استمرار حسن دخول الواو عقب السكنى فليكون الاكل حاصل متى شاءوا فظهر الفرق وأما الثالث وهو انه ذكر هناك رعدا وأسقطه هنا فلا لاكل عقب الدخول الذى لا لاكل مع السكنى والاستمرار ليس كذلك فحسن دخول لفظ رعدا هناك دون هنا وأما الرابع وهو قوله هناك ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة وقال هنا على التقديم والتأخير فلا منافاة فى ذلك لان المقصود من ذلك تعظيم أمر الله تعالى وإظهار الخضوع والخشوع له فلم يتفاوت الحال

وأسألهم) يا معبدو بيخا (عن  
القرية التي كانت حاضرة  
البحر) مجاورة لبحر القلزم  
وهي آيلة ما وقع بأهلها (اذ  
يعدون) يعدون (في السبت)  
بفسيد السمك المأمورين  
بتركه فيه (اذ) ظرف  
ليعدون (فأنه هم حيتانهم  
يوم سبتهم

الفاسقين) يعني دار الفاسين  
وهي جهة من ويقال العراق  
ويقال مصر (سأصرف  
عن آياتي) عن الأقرار  
بآياتي (الذين يتكبرون  
في الأرض بغير الحق) ولا  
حق ويقال سأريكم يا معبد  
دار الفاسين دار بدرويقال  
مكة (وان يروا) يعني فرعون  
وقومه ويقال أبو جهل  
وأصحابه (كل آية لا يؤمنوا  
بها وان يروا سبيل الرشيد)  
طريق الاسلام والخير  
(لا يتخذوه سبيلا) لا يحسبوه  
طريقا (وان يروا سبيل  
التي) طريق الكفر والشرك  
(يتخذوه سبيلا) لا يحسبوه  
طريقا (ذلك) الذي ذكرت  
(بانهم كذبوا بآياتنا) بكتابنا  
ورسولنا (وكافوا عن الحق) لا  
حادين بها (والذين كذبوا  
بآياتنا) بكتابنا ورسولنا  
(واقاء الآخرة) البعث بعد  
الموت (حبطت أعمالهم)  
بطلت حسناتهم في الشرك  
(هل يجزون) ما يجزون في

بحسب التقديم والتأخير وأما الخامس وهو أنه قال هناك خطاياكم وقال هنا خطيئاتكم فهو  
إشارة إلى أن هذه الذنوب سواء كانت قبله أو كثيرة فهي مغفورة عند الاتيان بهذا الدعاء  
والنضرع وأما السادس وهو قوله تعالى هناك وسنزيد الوالو وقال هنا بحذفها فالقائدة في  
حذف الوالو أنه تعالى وعد بشيئين بالغفران وبإزالة الحسنين من الثواب واسقاط الوالو  
لا يحصل بذلك المعنى لأنه استثناف مرتب على تقدير قول القائل ماذا حصل بعد الغفران فقيل  
أنه سيزيد الحسنين وأما السابع وهو الفرق بين أنزلنا وبين أرسلنا فلا لأن الأنزال لا يشعر  
بالكثرة والأرسال يشعر بها فكانه تعالى بدأ بأنزال العذاب القليل ثم جعله كثيرا وهو نظير  
ما تقدم من الفرق بين أنجيست وأنفجرت وأما الثامن وهو الفرق بين قوله تعالى نفسه قرن  
وبين قوله تعالى يظلمون فلا أنهم لما ظلموا أنفسهم فيما غيروا وبدلوا فسقوا بذلك وخرجوا عن  
طاعة الله فوقعوا بكونهم ظالمين لأجل أنهم ظلموا أنفسهم وبكونهم فاسقين لأنهم خرجوا عن  
طاعة الله تعالى فأنقذه في ذكر هذين الوصفين التنبيه على حصول هذين الأمرين هذا المخلص  
كلام الرازي رحمه الله تعالى ثم قال وتعام العلم بذلك عند الله تعالى اه بحر وفه (قوله وأسألهم)  
معطوف على اذكر المقدر في قوله واذ قيل لهم اسكنوا الخ وسبب نزولها أن اليهود ادعوا وقالوا  
لم يصدر من بني إسرائيل كفر ولا خنافة للرب وكانوا يعرفون ما وقع لأهل هذه القرية ويخفونه  
ويعتقدون أنه لا يعلم أحد غيرهم فأمر الله أن يسألهم عن حال أهل هذه القرية وما وقع لهم  
توبيخا وتقريرا وتقريراً لهم بما يعلمون من حال أهلها فذكر لهم قصة أهلها فبهم تواتر كذبهم في  
دعواهم المذكورة وكانت واقعة أهل القرية المذكورة في زمن داود عليه السلام اه شيخنا وفي  
أبي السعود وأسألهم أي أسأل اليهود المعاصرين لك سؤال توبيخ وتقرير كقصة قديمهم وتجاوزهم  
لحدود الله وأعلامهم بأن ذلك مع كونه من علمهم الخفية التي لا تفت عليها إلا من مارس  
كتبتهم فقد أحاط به النبي اه وكون المسؤل اليهود المعاصرين انكسارهم في المدينة وما حولها  
لا ينافيه كون السورة مكية لما تقدم في الشارح من أنها مكية لأن آيات أولها وأسألهم عن  
القرية إلى آخر الثمانية اه شيخنا (قوله عن القرية) لا بد من مضاف محذوف أي عن خير  
القرية وهذا المضاف هو الناصب لهذا الظرف وهو قوله اذ يعدون وقيل هو منصوب بحاضرة  
قال أبو البقاء وسوغ ذلك أنها كانت موجودة في ذلك الوقت ثم حربت وقد رازل مشرى المضاف  
أهل أي عن أهل القرية وحصل الظرف بدلا من أهل المحذوف فإنه قال اذ يعدون بدل من  
القرية والمراد بالقرية أهلها كأنه قيل وأسألهم عن أهل القرية وقت عدوانهم في السبت  
وهو بدل الاشتمال اه سمين (قوله ما وقع بأهلها) بدل من القرية (قوله اذ يعدون) ظرف  
للمضاف المحذوف الذي تقديره عن حالها وخبرها وما جرى لأهلها أو بدل منه أي من المحذوف  
اه من أبي السعود (قوله المأمورين بتركه) أي السيد فيه أي السبت وذلك أن اليهود أمرهم  
الله بأن يخذلوا يوم الجمعة عيدا يعظمونه كما يعظمه آبوا واختاروا يوم السبت فشد الله عليهم ونهاهم  
عن السيد فيه وفيما اختاروه إشارة إلى انقطاعهم عن الخير إذ السبت في اللغة انقطع فاختاروا  
ما فيه قطعتهم اه شيخنا (قوله حيثانهم) جمع حوت قلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها كقول  
ونيمان لفظا ومعنى وقوله يوم سبتهم مصدر سبت اليهود إذا عظموا السبت بالتجرد فيه للعبادة  
وقيل أنه اسم لليوم بالإضافة لاختصاصهم بأحكام فيه اه أبو السعود وفي المصباح وسبت اليهود  
انقطاعهم عن المعيشة والاكساب وهو مصدريقال سبتوا سبتان باب ضرب إذا قاموا بذلك

شرعا) ظاهرة على الماء  
(ويوم لا يثبتون) لا يعظمون  
السبت أى سائر الايام  
(لأناتهم) ابتلاء من الله  
(كذلك نبلوهم بما كانوا  
يفسقون) ولما صادوا السمك  
افترقت القرية اثنا ثلاث  
صادوا معهم وثلاث نفوسهم  
وثلاث أمسكوا عن الصيد  
والنهي (واذ) عطف على  
اذ قبله (قالت امهتهم) لم  
تصدق ولم تنه لمن نهى (لم  
تعفون قوما الله مهلكهم  
أو معذبهم عذابا شديدا قالوا)  
موعظتنا (معدرة) نعذر  
هم (الى ربكم) لئلا ينسب الى  
تنصبرى ترك النهى (ولعلمهم  
يتقون) الصيد (فلما نسوا)  
تركوا (ماذكروا) وعظوا  
(به) فلم يرجعوا (انجينا  
الذين يهون عن سوء  
وأخذنا الذين ظلموا)  
بالاعتداء

الآخرة (الاما كانوا  
يعلمون) في الدنيا ويقولون  
من الشر (واخذ) صاغ  
(قوم موسى من بعده) من  
بعد انطلق موسى الى الجبل  
(من حلهم) من ذهابهم  
(عجلا حسدا) بحسد اصغرا  
(له حوار) صوت صاغ لهم  
السامري (ألم يروا) ألم يعلم  
قوم موسى (أنه لا يكلمهم)  
يعنى الجمل بشئ (ولا  
يهديهم سبيلا) طريقا

واسبتوا بالالف لغة اه (قوله شرعا) حال من فاعل تأنيهم جمع شارع من شرع عليه اذا دنا  
وأشرف أى تأنيهم ظاهرة على وجه الماء قريبة من الساحل اه أبو السعد (قوله ويوم  
لا يثبتون) أى لا يراعون أمر السبت لكن لا يجرد عدم المراجعة مع تحقق يوم السبت كما هو  
المتبادر من النظم بل مع انتفاء ما مع أى لا سبت ولا مراعاة اه أبو السعد وذلك سائر الايام  
غير السبت ولهذا قال الجلال أى سائر الايام اه (قوله ابتلاء من الله) علة لكل من قوله  
تأنيهم وقوله لأناتهم (قوله كذلك) أى مثل ذلك البلاء المذكور وهو ابتائهم شرعا في  
يوم السبت وعدم ابتائهم في غيره نبلوهم بلاء آخر بسبب فسقهم المستتر فيهم اه أبو السعد وفي  
السمين ذكر ابن الانباري والزجاج في هذه الكاف ومجروها وجهين أحدهما قال الزجاج  
أى مثل هذا الاختبار الشديد يختبرهم فوضع الكاف نصب بنبلوهم وقال ابن الانباري ذلك  
إشارة الى ما بعده يريد نبلوهم بما كانوا يفسقون كذلك البلاء الذى وقع بهم فى المرتين وينقطع  
الكلام عند قوله لأناتهم الوجه الثاني قال الزجاج ويحتمل على بعدان يكون ويوم لا يثبتون  
لأناتهم كذلك أى لأناتهم شرعا ويكون قوله نبلوهم مسبة أنفا قال أبو بكر وعلى هذا الوجه  
كذلك راجع الى الشروع فى قوله يوم سبتهم شرعا والنقد يوم لا يثبتون لأناتهم كذلك  
أى شرعا وموضع الكاف على هذا نصب بالابتاء على الحال أى لا تأتى مثل ذلك الا بتأنيهم وقوله  
بما كانوا الباء اسمية وما مصدرية أى نبلوهم بسبب فسقهم اه سمين (قوله افترقت القرية)  
أى أهلها وكانوا نحو سبعين ألفا اه أبو السعد (قوله صادوا معهم) عبارة عن السعد وثلاث  
صادوا بدون لفظ معهم وهى أوضح لأن عبارة الشارح موجبة لصعوبة المهم (قوله عطف على  
اذ قبله) أى على اذ يعدون لاعلى لأناتهم لانه اما طرف أو يدل فيلزم ان يدخل هؤلاء فى حكم  
أهل العدوان وليس كذلك اه كرخى وقوله لمن نهى متعلق بقالت (قوله لم تعفون قوما الخ)  
غرضهم بهذا السؤال لوم الناهين في نهىهم حيث وعظوا مع عدم الانتفاع بعظهم اه خازن  
أو ان غرضهم بهذا السؤال بيان الحكمة فى الوعظ المذكور كما يستفاد من أبى السعد (قوله  
أو معذبهم عذابا شديدا) أى فى الآخرة لأنهم لا يتعظون والترديد لمنع الخلود مع الجمع  
فانهم مهلكون فى الدنيا معذبون فى الآخرة وابتداء جملة امم الفاعل مع أن كلامنا الاهلاك  
والتعذيب مترقب للدلالة على تحقيقه ما وتقررهما البتة كأنهما واقعان اه كرخى (قوله قالوا)  
معدرة) قرأ العامة معدرة رفعا على خبر ابتداء مضمر أى موعظتنا معدرة وقرأ حفص عن عاصم  
وزيد بن على وعيسى بن عمرو طهة بن مصرف معدرة نصبها وفيها ثلاثة أحجأ طهرها أنها منصوبة  
على المفعول من أجله أى وعظناهم لاجل المعذرة قال سيبويه ولو قال رجل لرجل معذرة الى  
الله واليك من كذا انتصب الثانى أنها منصوبة على المصدر قبل مقدّم من لفظها تقديره نعذر  
معدرة الثالث ان ينتصب انتصاب المفعول به لأن المعذرة تتضمن كلاما والمفرد المتضمن  
لكلام اذا وقع بعد القول نصب نصب المفعول به كقلت خطبة وسيبويه بختار الرفع قال لانهم لم  
يريدوا أن يعتذروا اعتذارا مستأنفا ولكنهم قيل لهم لم تعظون فقالوا موعظتنا معدرة والمعذرة  
اسم مصدر وهو العذر وقال الازهرى انها بمعنى الاعتذار والعذر التفضل من الذنب اه سمين  
(قوله لئلا ينسب الخ) فقد كان الامر بالمعروف والنهى عن المنكر مشروعين فى كل الشرائع  
اه (قوله ولعلمهم يتقون) عطف على المعنى اذا التقدير موعظتنا لاعتذار اوله لهم الخ (قوله  
تركوا) أى فالمراد بالنيان لازم وهو الترك (قوله انجينا الذين يهون الخ) وقوع هذا فى حيز



(بعذاب بيئس) شديد (عباس)  
 كانوا يفسقون فلما عتوا  
 تكبروا (عن) ترك (ما نهوا)  
 عنه قلنا لهم كونوا قردة  
 خاسئين (صاغرين) فكانوا  
 وهـ هذا تفصيل لما قبله قال  
 ابن عباس ما أدري ما فعل  
 بالفرقة الساكنة وقال  
 عكرمة لم تهلك لأنها كرهت  
 ما فعلوه وقالت لم تعظون  
 الخ وروى الحسن أن ابن  
 عباس أنه رجع إليه وأعجبه  
 (واذ تأذن) أعلم (ربك)  
 (اتخذوه) عبدوه بالجهل  
 (وكانوا ظالمين) صاروا  
 ضارين لأنفسهم بعبادتهم  
 إياه (ولما سقط في أيديهم)  
 ندموا على عبادتهم الجبل  
 (ورأوا) علموا وأيقنوا (أنهم)  
 قد ضلوا) عن الحق والهدى  
 (قالوا) الذين لم يرحمنا ربنا ويغفر  
 لنا) في عذابنا (لأنهم) من  
 الخاسرين) بالعقوبة (ولما)  
 رجع موسى إلى قوميه  
 غضبان أسفا) خريما حين  
 سمع صوت الفتنة (قال)  
 بشما خلفكموني من بعدى)  
 بئس ما صنعت بعبادة الجبل  
 من بعد انطلاقي إلى الجبل  
 (اعلمتم أمر ربكم) أسبقتم  
 بعبادة الجبل وعذر ربكم  
 (والتي الألواح) من يده  
 فأتاهم بالوحي (وأخذ)  
 برأس أخيه) أي بشعره ورون  
 (بجرحه إليه) إلى نفسه (قال)

الجواب مع أنه لا يترتب على الشرط الذي هو نسيان المعتدين وإنما يترتب عليه هلاكهم لما أن  
 ما في حيز الشرط شيان النسيان والتذكير كما أنه قبل فلما ذكر المذكرون ولم يترك المعتدون  
 أنجيئنا الأولين وأخذنا الآخرين اه أبو السعود (قوله بعذاب) الباء للتعدية وقوله بيئس  
 فعيل من بيئس بيئس بأساذا اشتد وقرأ أبو بكر بيئس على وزن فاعل كضبيغ وأبن عامر بيئس  
 بكسر الباء وسكون الهمزة على أن أصله بيئس كخذر فخفت عنه بنقل حركتها إلى الفاء كلبدي  
 لبدونافع فيس على قلت الهمزة بياء كما قبلت في ذيب أو على أنه فعل الذم وصف به فجعل اسمها  
 وقرئ يس كريس على قلب الهمزة بياء ثم ادغامها وبيس على التقفيف كهي وبأس على وزن  
 فاعل اه بيضاوي (قوله عن ترك ما نهوا عنه) قدرا لمضاف أعني ترك لأن التكبر والاباء عن  
 نفس المنهي عنه لا يذم كما في قوله وعتوا عن أمر ربهم أي عن أمثاله وهو مثال لتقدير المضاف  
 مطلقا لاقتضاء المعنى مع المناسبة بين الأمر والنهي اه شهاب (قوله كونوا) أمر تكوين لا قول  
 فهو بمعنى الفعل لا السلام وقوله فكانوا أي سورة ومعنى وقال الزاجج أمر وأبان بكونوا كذلك  
 بقول سمع فيكون أبلغ قال ابن الخطيب وحمل هذا الكلام على الأمر بعد لأن الأمر بالفعل  
 يجب أن يكون قادرا عليه والقوم ما كانوا قادرين على أن يعلوا أنفسهم قردة اه كرخي (قوله)  
 وهذا) أي قوله فلما عتوا الخ تفصيل لما قبله أي قوله وأخذنا الذين الخ روى أن الناهين لما  
 يسوا من أعط المعتدين كرهوا مساكنةهم فقسموا القرية بين دار فيه باب مطروق فأصحوأيوما  
 ولم يخرج إليهم أحد من المعتدين فقالوا ان لهم شأنا قد حلوا عليهم فإذاهم فردة فلم يعرفوا  
 أقاربهم ولكن القروى كانت تعرفهم فجعلت تأتي أقاربهم وتشم ثيابهم وتدور باكية حولهم ثم  
 ما توافعت ثلاث وعن مجاهد مسخت فلوهم لأبدانهم اه بيضاوي ومعنى القلوب أن لا يوفقوا  
 لفهم الحق اه شهاب (قوله قال ابن عباس الخ) عرضه بيان حكم الفرقة الساكنة وما حصل لها  
 وذلك لأن الآية فيها بيان حال فرقتين فقط حيث قيل فيها أنجيئنا الذين ينهون عن سوء  
 وأخذنا الخ تأمل وعبارة الكرخي قال ابن عباس الخ المأثور عنه رضي الله عنه أنه قال ان  
 الطائفة الساكنة هلكت مع العاصية عقوبة على ترك النهي أي فكانوا رضية بذلك وقال  
 أيضا ما أدري ما فعل بها وهو الظاهر من الآية والأصح أن الفرقة الساكنة نجوا كذا عن ابن  
 عباس بعد توقفه فيه وهذا ما أشار إليه الشيخ المصنف آخر كلامه وعبارة الحاسن روى عكرمة عن  
 ابن عباس قال اسمع الله يقول أنجيئنا الذين ينهون عن سوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس  
 ولا أدري ما فعل بالفرقة الساكنة وجعل يبكي قال عكرمة فقلت له جعلني الله فداك أن تراهم  
 قد أنكروا وكروا ما هم عليه وقالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم ولم يقل الله أنجيئهم ولم يقل  
 أهلكهم قال فأعجبه قولي ورضي به وأمرني ببردني فكسانيهما وقال نجت الساكنة وقال عمار  
 ابن ريان نجت الطائفتان الذين قالوا لم تعظون والذين قالوا معذرة وأهلك الله الذين أخذوا  
 الحيمان وهذا قول الحسن وقال ابن زيد نجت الناهية وهلكت الفرقتان وهذه الآية أشد آية  
 في ترك النهي عن المنكر اه (قوله واذا تأذن ربك) منصوب على المفعولية بمقتدر معظوف على  
 وأسألهم والتقدير وادكر يا محمد لله ووقت أن تأذن ربك أي أعلم أسألهم وتأذن فيه أوجه  
 أحدها أنه معنى آذن أي أعلم قال الواحدى وأكثر أهل اللغة على أن التأذن بمعنى الإيدان وهو  
 الإعلام وقيل ان معناه حتم وأوجب وقال الزمخشري تأذن عزم ربك وهو متفعل من الإيدان  
 وهو الإعلام لأن العازم على الأمر يحدث به نفسه ويؤذنها بفعله وأجرى مجرى فعل القسم كعلم

ليبعث عليهم) أي اليهود  
(إلى يوم القيمة من يسومهم  
سوء العذاب) بالدل وأخذ  
الجزية فبعث عليهم سليمان  
وبعده جنتهم فبعثهم  
وسباهم وضرب عليهم  
الجزية فكانوا يؤذونها إلى  
المجوس إلى أن بعث نبينا صلى  
الله عليه وسلم فضر بها عليهم  
(إن ربك السميع العقاب)  
من عصاه (وأنه لغفور)  
لاهل طاعته (رحيم) ٢-م  
(ودفعناهم) فربناهم (في  
الأرض أعما) فربنا (نم-م  
الصالحون ومنهم) نس  
(دون ذلك) الذي صار  
والناس عرون (وبلوناهم  
بالحسنات) بالنعيم (والسيئات)  
المنهم (لعلهم يرجعون) عن  
فسقهم (خلف من بعدهم  
خلف ورث الكتاب) التوراة  
هرون (ابن أم) وقد كان  
أخاه من أبيه وأمه وأخا  
ذكر الامم التي يرفق به (إن  
القوم استضعفوني) استذلوني  
(وكادوا يقتلونني) يخلفهم  
أي (فلا تشمت بي الأعداء)  
فلا فرح بي الأعداء  
صحاب الجمل (ولا تجعلني  
مع القوم الظالمين) لا تعذبني  
في أصحاب الجمل (قال)  
هومي (رب اغفر لي) لما  
صنعت بأخي هرون  
(ولاخي) هرون بما لم  
يُنَاجِزْهم بالقتال (وأدخلنا

الله وشهد الله ولدك أحب عما يحب به القسم وهو له شئنا سمين والمعنى وادكر يا محمد إذا علم  
الله أسلافهم على السنة أنبيائهم أن غيروا وبدلوا ولم يؤمنوا بأنبيائهم أن يسلط عليهم من يقاتلهم  
إلى أن يسلموا وأوردوا الجزية كذا في التفسير زاد (قوله ليعثن عليهم) أي ليسلطن عليهم  
وقوله إلى يوم القيامة فيه وحاشا أحد هذا أنه متعلق بليبعثن وهذا والصحيح والثاني أنه متعلق  
بتأذن نفسه أي أبقاها ولا جائران متعلق بيسومهم لأن من أبا موصولة أو موصوفة والصلة  
والصفة لا يعملان فيما قبل الموصول والموصوف اه سمين (قول من يسومهم) أي يذيقهم (قوله  
وبعده بجنتهم) علم مركب تركيبي مزجيا كبعثك فهو ممنوع من الصرف للعلمية والتركيب  
المزجي وأعرابه على الجزاء الثاني وأقول ملازم للفتح وبنت في الأصل بمعنى ابن ونصرا سم-م  
فالمعنى ابن هذا الاسم ومعنى هذا اللعين م-م هذا الاسم لأنه وجد وهو صغير مطروحاً عند هذا الصنيع  
اه شيخنا (قوله فقتلهم) أي قتل المعتاتين منهم وقوله وسباهم أي سبي نساءهم وصغارهم وقوله  
وضرب عليهم م-م أي على من لم يقتل منهم اه شيخنا (قوله فضر بها عليهم) ولا تزال مضروبة  
عليهم إلى آخر الدهر حتى ينزل عيسى بن مريم فإنه لا يقبل الجزية ولا يقبل إلا الإسلام اه خطيب  
(قوله إن ربك السميع العقاب) أي إذا جاء وقت العقاب والافهوش شديد الحلم لكن قبل مجيء  
وقت العذاب اه شيخنا (قوله دفعناهم) أي بني إسرائيل وحملنا كل فردة منهم في فطر بحيث  
لا يتولوا ناحية من الأرض منهم - تي لا تكون لهم شوك اه أبو السعد وقد لا ترحل بلدة كلها يهود  
ولا لهم ذل ولا سلطان بل هم متفرقون في كل الأماكن اه شيخنا (قوله دفعناهم) أي اليهود  
الذين كانوا قبل زمن النبي صلى الله عليه وسلم وأما الكاثولون في زمنه فسيأتي ذكرهم في قوله  
خلف من بعدهم الخ اه شيخنا (قوله أمما) أم حال من مفعول ندفعناهم وأما مفعول ثان على  
ما تقدم من أن قطع مضمين معنى صبر اه سمين (قوله منهم) أي من بني إسرائيل الذين كانوا  
قبل رمس النبي صلى الله عليه وسلم الصالحون أي الكاهنون في الإصلاح بهم قسمان مؤمن  
وكافر اه شيخنا (قوله أنصاهم الصالحون) حلة من مبتدأ وخبر صفة لأخاه وكذا قوله ومنهم  
دون ذلك وما كان ليعطى لأن لا يصلح للابندانية - م-م قوله موصوفاً هو المبتدأ وقوله الكفار  
والفاسدون بيان لهذا المقدور ومعهم فيه والاشارة في قوله دون ذلك راجعة لوصف وهو الإصلاح  
أولاً لوصف وهو الصالحون على لغة قبله تستعمل ذلك اشارة للجمع اه شيخنا (قوله ومنهم دون  
ذلك) منهم - م-م مقدم ودون ذلك نعمت لمنعوت محذوف هو المبتدأ والتقدير ومنهم ناس أو قوم  
دون ذلك قال الرخصي معناه م-م ناس يخطئون عن الإصلاح ونحوه وما هنا إلا مقام معلوم  
يعني ما هنا أحد الاله مقام معلوم يعني في كونه حذف الموصوف وأقيمت الجملة الوصفية مقامه كما  
بأنه م-م الصرف لوصفي والتفصيل عن يجوز فيه حذف الموصوف وأقامة الصفة مقامه كقوله  
مناطعن ومنا أقام اه سمين (قوله الكفار) أي هم الكفار والعاسقون (قوله وبلوناهم بالحسنات  
الخ) أي عاملناهم معاملة المبتلى المحتبر بنحو الدغم والحصب والعافية وبخو الجذب والشدائد  
لعلهم يتوبوا ويرجعوا إلى طاعة ربهم فإكل واحد من الحسنات والسيئات يدعو إلى الطاعة  
أما الحسنات فلما ترغيب وأما السيئات فلما ترهيب اه زاد وفي المختار وبلاء جريه واختبره وبلاء  
عدا وبلاء الله اختبره ببلوه وبلاء بالمد وهو يكون بالخير والشروا وبلاء بلاء حسنة وبلاء بلاء  
كذلك اه (قوله خلف من بعدهم) أي جاء من بعده هؤلاء الذين وصفتناهم وقسمناهم إلى  
القسمين حلف وهو القرن الذي يجيء بعده قرن آخر والخلف بسكون اللام يستعمل في الشر

وبفقهها في الخير يقال خلف سوء بسكون اللام وخلف صدق بفقهها اه من الخازن وفي  
 البضاوي تخلف من بعدهم خلف بدل سوء مصدر زعت به ولد لك يقع على الواحد والجمع وقيل  
 جمع وهو شائع في الشر والخلف بالفخ في الخير اه وفي السمين والخلف بفتح اللام واسكنها هل  
 هما عنى واحد أى يطلق كل منهما على القرن الذى يخلف غيره صالحا كان أو طالحا أو ان  
 الساكن اللام في الطالح والمفتوحها في الصالح خلاف مشهور بين اللغويين قال الفراء يقال  
 للقرن خلف يعنى ساكن أو لم يستقلته خلف يعنى مقعر ك اللام اه (قوله عن آباءهم) أى  
 أسلافهم وان كانوا الجانب منهم والمراد بآبائهم انتقال اليهم ووقوعه في أيديهم اه شيخنا (قوله  
 يأخذون) استئناف مسوق لبيان ما صنعوا في الكتاب بعد ان ورثوه فكأنه قيل أخذوا الرشا  
 في الحكومات وأخذوها على تحريفه وقيل ان الجملة حال من الواو في ورثوها اه شيخنا (قوله  
 عرض هذا الادنى) أى عرض الدنيا وهو المال سمي عرضا لأنه متعرض للزوال سر بها الخازن  
 (قوله أى حطام هذا الشيء الدنى) الحطام بالغيم المتهكسر من شدة اليبس والمراد حقايقه  
 وعرضته للزوال فان العرض بفتح الراء ما لا يثبت له ومنه استعار المتكلمون العرض لمقابل  
 الجوهر وقال أبو عبيدة العرض بالفتح جميع متاع الدنيا غير المقتدين بالسكون المال والقيم  
 ومنه الدنيا عرض حاضر وظل زائل اه شهاب (قوله ويقولون) اما عطف أو حال (قوله أى  
 برحون المغفرة الخ) أخذ الرجاء من قوله ويقولون لان القول فيه معنى الاعتقاد ارا الظن وفيه  
 إشارة الى ان الواو في قوله وان يأتيهم للآل أى المال اسم ان يأتيهم وهو را أخذ من كلام  
 صاحب الكشف وقال السفاقي انه مستأنف اه كرخي (قوله استنفذهم متقرب) أى بما بعد  
 التقي فالعنى أخذ عليهم الميثاق ولابد فتوله ودرسوا ما فيه عطف على انه عني كما رأيت فكأنه  
 قال أخذ عليهم الميثاق ودرسوا ما في الكتاب (قوله أن لا يقولوا) فيه أربعة أوجه أحدها ان  
 محله رفع على البدل من ميثاق لان قول الحق هو ميثاق الكتاب والثاني انه عطف بيان له وهو  
 قريب من الاول والثالث انه منصوب على انه مفعول من أجله قال الزمخشري وان فسر ميثاق  
 الكتاب بما تقدم ذكره كان أن لا يقولوا مفعولا من أجله ومعناه لا يقولوا وكان قد فسر ميثاق  
 الكتاب بقوله في التوراة من ارتكب ذنبا عظيميا فانه لا يغفر له الا بالتوبة وان على هذه الأقوال  
 الثلاثة مصدرية الابع أن ان مفسر ميثاق الكتاب لانه معنى القول ولا ناهية وما بعدهما  
 مجزوم به او على الأقوال الاول لانه نافية والفعل منصوب بأن المصدرية والحق يجوز أن يكون  
 مفعولا به وان يكون مصدرا وأضيف الميثاق للكتاب لانه ذكر فيه اه سمين (قوله يعنى في)  
 أى الميثاق المكتسب في الكتاب اه كرخي (قوله عطف على يؤخذ) أى الداحل عليه لم النافية  
 الداحل عليه هاهمة الاستفهام التقريرى فالعنى أنهم أخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه  
 لان الاستفهام التقريرى القصد منه اثبات ما بعد النفي اه شيخنا (قوله فلم كذبوا عليه) أى  
 على الله (قوله والدار الآخرة) مبتدأ وقوله خير الخ خبر اه (قوله بالباء) أى في قراءة آتى عمرو  
 مراعاة للغيبة في الضمائر السابقة وقوله والتأى بالخطاب في قراءة المائقين النفا لهم أو  
 يكون خطأ بالهذه الأمة أى أفلا تعلقون حالهم اه كرخي (قوله بالتشديد) أى في قراءة الجمهور  
 مضارع مسك بمعنى تسك والتخفيف أى في قراءة شعبة مضارع أمسك اه كرخي وفي المختار  
 أمسك بالشئ وتسك واستمسك به كاه بمعنى اعتصم به وكذا مسك به تسك اه وفي المصباح  
 مسكت بالشئ مسك من باب ضرب وتسكت وامسكت واستسكت بمعنى أخذت به وتعلقت

عن آباءهم) (بأخذ ذنون  
 عرض هذا الادنى) أى  
 حطام هذا الشئ الدنى أى  
 الدنيا من حلال وحرام  
 (ويقولون سبغفرنا)  
 ما فعلناه (وان يأتيهم عرض  
 مثله يأخذوه) الجملة حال أى  
 برحون المغفرة وهم عائدون  
 الى ما فعلوه مصررون عليه  
 وليس في التوراة وعدا المغفرة  
 مع الاصرار (الم يؤخذ)  
 استفهام تقريرى (عليه  
 ميثاق الكتاب) الاضافة  
 بمعنى (أن لا يقولوا على  
 الله الا الحق ودرسوا) عطف  
 على يؤخذ نورا (ما فيه) فلم  
 كذبوا عليه نسبة المغفرة  
 اليه مع الاصرار (والدار  
 الآخرة خير للذين يتقون)  
 الحرام (فلا تعلقون) بالباء  
 والباء أى اخبر في ورثوها  
 على الدنيا (والذين يسكنون)  
 بالتشديد والتخفيف  
 (في رحمتك) في جنتك  
 (وأنت أرحم الراحمين) بنا  
 (ان الذين اتخذوا) عبدوا  
 (العمل) ومن اقتدى بهم  
 (سبأهم) سبغهم  
 (غضب) سخط (من رهم)  
 وداه) مذلة بالجزية (في)  
 الحياة الدنيا وكذلك) هكذا  
 (نحزى المقربين) الكاذبين  
 على الله (والذين عملوا)  
 السبأ) في الشرك بالله  
 (ثم تابوا من بعدهم) بعد  
 الشرك ويقال بعد السيئات  
 (وآمنوا) وحدوا وأقروا بالله

(بالكتاب) منهم (وأقاموا)  
 الصلوة) كعبدا لله بن سلام  
 وأصحابه (أنا لا نضيع أجر  
 المصلحين) الجملة خبر الذين  
 وفيه وضع الظاهر موضع  
 المضمر أي أجورهم (و) اذكر  
 (اذ نتقنا الجبل) رفعناه  
 من أصله (فوقهم) كأنه  
 ظلة وظفوا) أي بقوا (أنه  
 واقع بهم) ساقط عليهم بوعده  
 الله إياهم بوقوعه أن لم يقبلوا  
 أحكام التوراة وكانوا أبوا  
 لتلقاها فقبلوا  
 (أترى) يا موسى ويقال  
 يا محمد (من بعدها) من بعد  
 التوبة والایمان (لنفور)  
 مقبور (رحيم) ولما سكنت  
 سكن (عن موسى الغضب  
 أخذ الألواح وفيها) نسخناها  
 فيما بقي منها ويقال فيما  
 أعيد له في اللوحين (هدى)  
 من الضلالة (ورجعه) من  
 العذاب (لأنهم لم يهتدوا  
 يهربون) يخافون (واختار  
 موسى قومه) من قومه  
 (سبعين رجلا لمقاتلة) لمعادنا  
 (فلما أخذتهم الرجفة)  
 الرزلة بالهلاک یعنی الموت  
 (قال رب لو شئت أهلكتهم  
 من قبل) هذا اليوم (وإياي)  
 بقتل القبطي (أهل الكتاب)  
 فعل السخاء (الجهال) (منا)  
 بعبادة العجل ظن موسى  
 أنما أهلكتهم بعبادة قومهم  
 الجبل (أنه) ما هي (الا)  
 فتنتك) بلنتك (تفضل بها  
 من تشاء وتهدي من تنها)

واعصمت وأمسكت بيدي أمسا كقبضته باليد وأمسكت عن الأمر ككففت عنه اه (قوله  
 بالكتاب) أي الكتاب الأول وهو التوراة فلم يحرفوه ولم يغيروه فأذا هم هذا التمسك إلى الإيمان  
 بالكتاب الثاني وهو القرآن اه خازن وفي أبي السعود والذين يمسكون بالكتاب قال مجاهد  
 هم الذين آمنوا من أهل الكتاب كعبدا لله بن سلام وأصحابه تمسكوا بالكتاب الذي جاء به موسى  
 عليه السلام فلم يحرفوه ولم يكتفوه ولم يتخذوه ما كلة وقال عطاءهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم  
 اه (قوله وأقاموا الصلوة) خصها بالذكور مع دخولها فيها قبلها اظهرا ما بينهما كونهما عماد  
 الدين وناهية عن التعشاء والمذكور فلا يردان السك بالكتاب مشتمل على كل عبادة اه كرخي  
 (قوله الجملة) أي قوله أنا لا نضيع اه كرخي (قوله وفيه وضع الظاهر الخ) مراده هذا بيان الرابط  
 وحاصله أن الرابط حاصل بلفظ المصلحين لأنه قائم مقام المضمر أي أجورهم اه شيخنا (قوله واذ  
 نتقنا) معطوف على وإسألهم باعتبار عامله المقدور والغرض من هذا الزام اليهود والرد عليهم في  
 قولهم أن بني إسرائيل لم يصدر منهم مخالفة في الحق اه شيخنا وقوله الجبل هو الظهور الذي سمع  
 موسى عليه السلام ربه وأعطى الألواح وقيل هو جبل من جبل فلسطين وقيل هو الجبل عند بيت  
 المقدس قيل إن موسى لما أتى بني إسرائيل بالتوراة وقرأها عليهم فلما سمعوا ما فيها من  
 التعليل كبر ذلك عليهم وأبوا أن يقبلوا ذلك فأمر الله الجبل فانهط من أصله حتى قام على  
 رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرخا في فرسخ اه زاده فلما نظروا إلى الجبل فوق رؤسهم خروا  
 ساجدين فسجد كل واحد على خده وحاجبه لا يسر وحمل ينظر بعينه النبي إلى الجبل خوفا أن  
 يسقط عليهم ولذلك لا تسجد اليهود إلا على شق وجوههم اليسرى اه خازن وكان ارتفاعه  
 على قدر قامة فم كان محاذ بالرؤسهم كالسقيفة اه شيخنا (قوله فوقهم) فيه وجهان أحدهما  
 أنه متعلق بمعدوف على أنه حال من الجبل وهي حال مقدرة لأنه حالة التثني لم يكن فوقهم بالفعل  
 بل بالتثني صار فوقهم والثاني أنه ظرف لتثني قوله الخوفي وأبوا الخاء قال الشيخ ولا يمكن ذلك إلا  
 أن يضمن معنى فعل يمكن أن يعمل في فوقهم أي رفعنا بالتثني الجبل فوقهم فيكون كقوله ورنعنا  
 فوقهم الظور والتثني اختاقت فيه عبارات أهل اللغة فقال أبو عبيدة هو قطع الشيء من موضعه  
 والرمي به ومنه تنق ما في الجراب إذا نقضه فرمى بفيه وأمرأة تنق ومثاق إذا كانت كثيرة  
 الولادة وفي الحديث عليكم بزواج الأبقار فانهم انتق أرحاما وأطيب أفواها وأرضى بالنسيب  
 وقيل التثني الجذب بشدة ومنه تنقت السقاء إذا جذبه بشدة لبقاع الزبد من فيه وقال الفراء هو  
 الرفع وقال ابن قتيبة هو الزعزعة وبه فسر مجاهد وكل هذه معان متقاربة وقد عرفت أن فونهم  
 يجوز أن يكون منصوبا بابتق لأنه بمعنى رفع وقاع اه سمين وتثني من باب نصر كما في المختار  
 (قوله كأنه ظلة) في محل نصب على الحال من الجبل أيضا فتعدد الحال وقال مكى هي خبر مبتدأ  
 محذوف أي هو كأنه ظلة وفيه بعد اه سمين وفي البضاوي كأنه ظلة أي سقفة وهي كل  
 ما أظلك اه وفسر الظلة بالسقفة مع أن الظلة كل ما أظلك لأجل حرف التشبيه إذ نولاه لم يكن  
 لدخولها وجه اه شهاب (قوله وظنوا) فيه أوجه أحدها أنه في محل جر سقاء على تنقنا المنخفض  
 بالظرف تقدير أو الثاني أنه حال وقدم مقدرة عندهم وصاحب الحال أما الجبل أي كأنه ظلة  
 في حال كونه مظلونا وقوعه بهم ويضاهي أن يكون صاحب الحال هم من فوقهم والثالث أنه  
 مستأنف فلا محل له والظن هنا على باب ويجوز أن يكون بمعنى اليقين والباء على بابها أيضا قيل  
 ويجوز أن تكون بمعنى على اه سمين (قوله لتلقها) أي بسبب مشاق التكليف التي فيها اه

وقلنا لهم (خذوا ما آتيناكم بقوة) بحمد واجتهاد (واذكروا ما فيه) بالعلم به (لعلكم تتقون) اذ كرم (اذ) حين (اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم) بدل اشتمال مما قبله باعادة الجار (ذرياتهم) بان اخرج بعضهم من صلب بعض من صلب آدم نسلا بعد نسل كنهو ما بين الدون كالذر بنهمان يوم عرفة ونصب لهم دلائل على ربوبية ربهم وركب فيهم عقلا

من القنينة (انت ولينا) اولى بناء (فاغفر لنا وارحمنا) ولا نعلمنا (وانت خير الغافرين) المتجاوزين (واكتب لنا) اوجب لنا (في هذه الدنيا حسنة) العلم والعبادة والعصمة من الذنوب (وفي الآخرة) حسنة الجنة وفيها (انا هدانا اليك) تنبأ اليك (وقال اقبلنا اليك) قال الله (عذابي اصيب به) اخس به (من اشاء ورحمني وسعت كل شيء) من السبر والفاجر فتناول لها باليس فقال انا من الاشياء فاخرجه الله منها فقال (قسأ كتبها) ساوجبها (للذين يتقون) الكفر والشرك والفواحش (ويؤتون الزكاة) يعطون زكاة أموالهم (والذين هم

شيخنا (قوله وقلنا لهم خذوا الخ) عطف على متقنا وهذا التقدير لا بد منه ليرتبط النظم اه شهاب (قوله من بني آدم) أي وكذا من آدم فالأخذ منه لازم للأخذ منهم لان الأخذ منهم بعد الأخذ منه في الآية لا كنفاء باللازم عن الملزوم اه شيخنا (قوله بدل اشتمال بما قبله) أي من قوله من بني آدم وتسمع في ذلك الكواشي والذي في الكشف أنه بدل بعض من كل قال الخبي وهو الظاهر كقولك ضربت زيداً ظهره وقطعت يده لا يعرب هذا أحد بدل اشتمال وإشاراً للأخذ على الإخراج للاعتناء بشأن المأخوذ لما فيه من الانباء عن اختبار الاصطفاء وهو السبب في اسناده الى الرب بطريق الالتفات مع ما فيه من التمهيد للاستفهام الاتي وضافته الى ضميره عليه الصلاة والسلام للتشريف اه كرخي (قوله بان اخرج بعضهم من صلب بعض الخ) هذه طريقة الساف في تقرير الآية وللخالف طريقة أخرى محصلها انه لا إخراج ولا قول ولا شهادة بالفعل وإنما هذا كله على سبيل المجاز التمثيلي فشبّه حال النوع الانساني بحدوده بالفعل بصفات التكليف من حيث نصب الأدلة الدالة على ربوبية الله المقتضية لان ينطق ويقرّقة مضاهياً بأخذ الميثاق عليه بالفعل بالاقرار بما ذكر فنصب الأدلة بالفعل إنما هو على طريقة الخالف فلذلك قال القاري في قول الشارح ونصب لهم دلائل على ربوبية ربهم تلغيق لان نصب الأدلة إنما هو طريقة الخالف كما علمت وقوله وان اخرج الخ طريقة الساف كما علمت اه شيخنا وقد ذكر المصاوي القولين ونصبه وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم معناه ونصب لهم دلائل على ربوبية ربهم وركب في عقولهم ما يدعوهم الى الاقرار بها حتى صاروا بمنزلة من قبل لهم ألست بربكم قالوا بلى فنزلت عليهم من العلم بها ونمكتهم منه بمنزلة الاشهاد والاعتراف على طريقة التمثيل وبديل عليه قوله قالوا بلى شهدنا الخ وقيل لما خلق الله آدم اخرج من ظهره ذرية كالذر وأحياهم وجعل لهم العقل والنطق وألهمهم ذلك الحديث رواه عمر رضي الله عنه وقد حقت الكلام فيه في شرحي لكتاب المصابيح والمقصود من ايراد الكلام ههنا الزام اليهود بمتقاضى الميثاق العام بعدما ألزمهم بالميثاق الخاص بهم والاحتجاج عليهم بالخروج السجدة والعقوبة ومعهم عن التقليد ومحملهم على النظر والاستدلال كما قال وكذلك تفصل الآيات الخ اه (قوله أيضاً بان اخرج بعضهم من صلب بعض الخ) فخرج أولاد ذرية آدم من ظهره فآخذوا من ظهره كما آخذ بالمشط من الرأس ثم اخرج من هذا الذر الذي أخرجه من آدم ذريته ذرائع اخرج من الذر الا تخوذته ذرا وهكذا الى آخر النوع الانساني وانحصر الجميع قدام آدم وانظر لهم بعينه وخاف فيهم العقل والفهم والحركة والكلام وبينهم كافرهم من كافرهم بان جعل الذر اسماً لم أبيض والكافر اسود وخاطب الجميع بقوله ألست بربكم فقال الجميع بلى أي أنت ربنا ثم أعاد الجميع الى ظهر آدم هكذا في الخازن ولعله أعاد الجميع على التدرج كما أخرجهم كذلك فيكون أعاد الذرية الأخيرة الى أصولها وأعاد أصولها الى من قبلهم وهكذا حتى انحصر الامر في ذرية آدم نصبه فأعادها الى ظهره والافاعادة الذر جميعه الى ظهره آدم من غير قد اخل لا يعقل لان ذر النوع الانساني اذ اجمع رعاها لا يمكن واسعة فكيف يسعه ظهر آدم وانظر هل هذا الذر اسماً حال منبأ أو تخرج ذرة كل انسان في منبئه الذي يتقلى منه والله أعلم بحقيقة الحال اه شيخنا ثم رأيت لأقطب الشعراني في رسالته سماها القواعد الكشفية في الصفات الالهية ما نصه وقد ذكر العلماء في قوله تعالى واذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم الآية اثني عشر سؤالا ونحن نورد ما علمك مع الجواب عنها بما فتح الله



بأبائنا) بكتابتنا ورسولنا  
(يؤمنون) فتطاول لها  
أهل الكتاب فقالوا نحن  
أهل التقوى والكتاب  
فاخرجهم الله منها وبين لمن  
الرحمة فقال (الذين يتبعون  
الرسول) دين الرسول (النبي  
الأمي) يعني محمدا صلى الله  
عليه وسلم (الذي يحدونه)  
بنيته وصفته (هكتوبا)  
عندهم في التوراة والانجيل  
بأمرهم بالمعروف (بالتوحيد  
والاحسان) وبناههم عن  
المكر عن الكبر والاساءة  
(ويحل لهم الطيبات) بين  
لهم تحليل ما في الكتاب  
من لحوم الابل والبانها  
وشحوم البقر والغنم وغيرها  
(ويحرم عليهم انغماث)  
بين لهم ثم ريم ما في الكتاب  
من الميتة والدم ولحم الخنزير  
وغير ذلك (ويضع عنهم)  
اصروهم) عهودهم التي كان  
يحرم عليهم بنقضها  
الطيبات (والاغلال)  
الشدائد (التي كانت  
عليهم) من قطع الشيا  
وغيرها (فالذين آمنوا به)  
بمحمد صلى الله عليه وسلم  
يعني عبد الله بن سلام  
وأصحابه (وعزروه) اعانوه  
(ونصروه) بالسيف (واتبعوا  
النور) القرآن (الذي أنزل  
معه) أنزل جبرائيل به عليه  
أحلوأحلاله وحرموا حرامه

به \* الاول أين موضع أخذ الله تعالى هذا العهد والجواب ان الله تعالى أخذ ذلك عليهم بطن  
نعمان وهو راديجنب عرفة قاله ابن عباس وغيره وقال بعضهم أخذه بسرنديب من أرض الهند  
وهو الموضع الذي هبط آدم فيه من الجنة وقال السكبي كان أخذ العهد بين مكة والطائف وقال  
الامام علي بن أبي طالب رضي الله عنه كان أخذ العهد في الجنة وكل هذه الامور محتملة ولا  
يضرنا الجهل بالمكان بعد صحة الاعتقاد بأخذنا العهد \* الثاني كيف استخرجهم من ظهره  
والجواب ورد في الصحيح انه تعالى مسح ظهر آدم وأخرج ذريته منه كلهم بأمانة الدرثم اختلف  
الناس هل شق ظهره واستخرجهم منه أو استخرجهم من بعض ثقب رأسه وكلا الوجهين  
بعدوا لا قرب كما قيل أنه استخرجهم من مسام شعر ظهره ادخلت كل شعرة نبتة دقيقة يقال  
لها سم مثل سم الخياط في النفوذ لا في السعة فتخرج الدرة الضعيفة منها كما يخرج الصبيان من  
العرق السائل وهذا غير بعيد في العقل فيجب اعتقاد اخراجهم من ظهر آدم كما شاء الله ولا يجوز  
اعتقاده تعالى مسح ظهر آدم على وجه المماسه اذ لا اتصال بين الحادث والقديم \* الثالث  
كيف أجابوه تعالى بي هل كانوا أحياء علة لآلام أجابوه بالمال والجواب انهم أجابوه  
بالنطق وهم أحياء علة اذ لا يستحيل في العقل أن الله تعالى يعطيهم الحياة والعقل والاطق  
مع صغرهم فان بحار قدرته تعالى واسعة وغاية وسعته في كل مسأله ان ثبت الحوازي وبكل علم  
كيفيةها الى الله تعالى \* الرابع فاذا قال الجمع بي فلم يقل تعالى فوما وردا آخرين والجواب  
كما قاله الحكيم الترمذي ان الله تعالى تجلى للكفار بالهيبة فقالوا الى مخافة منه فلم يك  
يعانهم فكان ايمانهم كاعيان المنما قبيروني ليؤمنين بالرحة فتنا لوالى مطمعين مختارين  
فتنفعهم ايمانهم وقال الشيخ أبو طاهر القزويني الصحيح عندي أن نول اصحابي بي كان على وفق  
السؤال وذلك ان الله سبحانه وتعالى سألهم عن تربيتهم ولم يسألهم عن المههم ولم يكونوا يؤمنون  
في زمان تكليف وانما كانوا في حال التخليق والتربية وهي الفطرة فقال لهم ألت تربيتكم قالوا  
بي لان تربيتهم اذ انك كانت مشهودة لهم فصدقوا كلهم في ذلك ثم لما اتوا الى زمان  
التكليف وظهر ما مضى الله تعالى في سابق علمه لكل أحد من السعادة والسقوة كان منهم من  
وافق اعتقاده في قبول الالهة اقراره الاول ومنهم من خالف ولو أنه تعالى كان قال لهم ألت  
بواحد بل قالوا كلهم نعم ولم يشرك به أحد فتأمل ولا ينبغي ما فيه من فوات صورة الاحتجاج  
بالآية كما سيأتي فربما الخماس اذ اسبق لنا عهد وميثاق مثل هذا لا ي شئ لاندكره اليوم  
والجواب اننا لم نذكر هذا العهد لان تلك البنية قد انقضت وتغيرت أحوالها بمرور الزمان  
عابها في اصلا بالاتياء وأراح الامهات ثم استحال تصور برها في الاطوار الواردة عليها من  
العلاقة والمضغة واللحم والعظم وهذا كله مما وجب النسيان وكان الامام علي بن أبي طالب رضي  
الله عنه يقول اني لا ذكر العهد الذي عهد الى ربي وكذلك كان سهل بن عبد الله التستري يقول  
وزاد بانه يعرف تلامذته من ذلك اليوم وأنه لم يزل يريهم في الاصلا بحتى وصلوا اليه وانما أخبر  
تعالى بانه أخذ الميثاق منا الزمان للبيعة علمنا وتذكرا لنا فها هو قائدة ذكر العهد \* السادس  
هل كانت تلك الذوات مصورة بصورة الانسان أم لا والجواب لم يبلغنا في ذلك دليل الا أن  
الاقرب للعقول عدم الاحتياج الى كونها بصورة الانسان اذا السمع والنطق لا يقتضيان الى الصورة  
بل يقتضيان محلا حيا لا غير فاذا اعطاه الله الحياة والسمع جاز أن يتعلق به السمع والنطق وان  
كانت القدرة على ذلك لا تنقيد بصورة الانسان اذ البنية عندنا ليست بشرط وانما اشتراطها

(وأشهدهم على أنفسهم)  
قال (أستبرئكم قالوا بلى)  
أنت ربنا (شهدنا)

صلى الله عليه وسلم  
(أوأنتك هم المفلحون)  
الناجون من الضيق  
والعذاب (قل) يا محمد  
(يا أيها الناس إني رسول الله  
لديكم جميعا) كآية (الذي له  
ملك) خزائن (السموات  
والأرض لاله) لا رازق (الا  
هو يحيي) للبعث (وعيت) في  
الدنيا (فأمنوا بالله ورسوله  
الذي لا اله الا الذي يؤمن  
بالله) الذي هو يؤمن بالله  
(وكلماته) بكتابه القرآن  
وان قرأت وكتبته يقول  
وبعسى انه صار بكلمة من  
الله مخلوقا يعني كن فكان  
(واتبعوه) اتبعوا دين محمد  
صلى الله عليه وسلم (لهلكم  
تهددون) لكي تهتدوا ومن  
الضلالة بالآيمان (ومن قوم  
موسى امة) جماعة (يهودون)  
يامروا (بالحق وبه يعدلون)  
وبالحق يعلمون وهم الذين  
وراءهم الرمل (وقطعناهم)  
فرقناهم (اثنتي عشرة اسباطا  
أما) سبطا سبطا تسعة  
اسباط ونصف سبط من قبل  
المشرق عند مطلع الشمس  
خلف الصين على نهر رمل  
يسمى اردن وسبطين ونصفا  
في جميع العالم (وأوحينا إلى  
موسى) أمرنا موسى (اذ  
استسقاها قومه) في التمه (أن

المعزلة ويحتمل أن يكونوا مصورين به ورة الانسان لقوله تعالى من ظهورهم ذرياتهم ولم  
يقبل ذراتهم ولفظ الذرية يقع على المصورين \* السابع متى تعاقبت الارواح بالذرات التي هي  
الذرية هل قبل خروجها من ظهورهم بعد خروجها منه والجواب قال بعضهم ان الظاهر انه  
تعالى اسد يخرجهم ألباء لانه سمعهم ذرية والذرية هم الاحياء لقوله تعالى وآتاهم ان حملنا  
ذرياتهم في الملك المصنوع فيحتمل أن الله تعالى أدخل فيهم الارواح وهم في ظلمات ظهورهم  
ثم أدخلها مرة أخرى وهم في ظلمات بطون أمهاتهم ثم أدخلها مرة ثالثة وهم في ظلمات بطون  
الأرض هكذا جرت سنة الله فسمى ذلك خلقا الثامن ما الحكمة في أخذ الميثاق منهم والجواب  
ان الحكمة في ذلك اقامة الله الحجة على من لم يوف بذلك العهد كما تقدمت الإشارة له وكما وقع  
تطير ذلك أيام التكليف على السنة الرسولية وسائر الدعاة إلى الله تعالى \* التاسع هل أعادهم  
إلى ظهور آدم أحياء أم استردأروا وحدهم ثم أعادهم إلى أمواتا والجواب أن الظاهر أنه لما ردهم إلى  
ظهور قبض أرواحهم قد ما على ما فعل بهم اذ أوردتهم إلى الأرض بعد الموت فانه يقبض أرواحهم  
ويعيدهم فيها \* العاشر أين رجعت الارواح بعد ردة لذرات إلى ظهوره والجواب أن هذه مسألة  
غامضة لا تطرق إليها النظر العقلي عندى أكثر من أن يقال رجعت لما كانت عليه قبل  
حلولها في الذرات كما سيأتى في الجواب بعده فمن رأى في ذلك شيئا فليحلق به هذا الموضوع \* الحادى  
عشر قوله واذ أخذ ربك من بنى آدم ظهورهم ذرياتهم والداس قولون ان الذرية أخذت من  
ظهر آدم والجواب انه تعالى أخرج من ظهر آدم نبيه لصلبه ثم أخرج نبيه من ظهره بنبيه  
فاستغنى عن ذكر اخراج نبي آدم من ظهره في صدفة ثم أودع الصدفة في خرقته ثم أودع الخرقه في  
الجوهرة في حقة ثم أودع الحقة في درج ثم أودع الدرج في صدوف فأخرج منه تلك الاشياء  
بعضها من بعض ثم أخرج الجميع من الصدوف فهذا لا تقتضيه \* لسانى عشر في أى مكان  
أودع كتاب العهد والميثاق والجواب قد جاء في الحديث أنه مودع في باطن الحجر الاسود وان  
الحجر الاسود عيني وذو لسانا فار قال قائل هـ ذاع يروى من صور في العقل فالجواب ان كل  
ما عسر على العقل تصوره يكفى ما به الايمان به ورد معناه إلى الله تعالى ثم ذلك بعون الله وتوفيقه  
اه بحر وفه (قوله وأشهدهم على أنفسهم) أى قرروهم برؤية ما تقدم أن شهادة المرء على  
نفسه هي الاقرار وقوله أستبرئكم بيان للاشهاد الذي هو التقرير أى طلب الاقرار وادع  
الشارح قال أستبرئكم تأمل (قوله قالوا بلى أنت ربنا) أشار إلى ان بلى حرف جواب  
وتختص بالنفي وتفيد ابطاله سواء كان مجردا أم مقروبا لا يستفهم التقريرى كما هنا ولذلك قال  
ابن عباس وغيره لو قالوا نعم كفرنا من جهة اد نعم تصديق للخبر بنفى او ايجاب فكأنهم أقروا  
بأنه ليس ربهم هكذا يقولون عن ابن عباس اه كرخى وفي الخازن روى ان الله تعالى قال لهم  
جميعا علموا ان لا اله غيرى وأنا ربكم لا رب لكم غيرى فلا تشركوا بى شيئا فاني سأنتقم من أشرك  
بى ولم يؤمن بى واني مرسل اليكم رسلا يدركونكم عهدى وميثاقى ومة لعلكم تكتبوا فتكذبوا  
جميعا فلو أشهدنا أنك ربنا لا رب لنا غيرك فأخذ بذلك موافقة لهم ثم كتب الله آجالهم وأرزاقهم  
ومصائبهم فنظر اليهم آدم عليه الصلاة والسلام فرأى منهم الغنى والفقر وحسن الصورة ودون  
ذلك فقال رب هلا سويت بينهم فقال انى احب ان أشكر فلما قرروهم بتوحيده وأشهدهم بعضهم على  
بعض ثم أعادهم إلى صلبه فلا تقوم الساعة حتى يولد كل من أخذ منه الميثاق اه (قوله شهدنا

بذلك والاشهاد له (ان) لا  
 (يقولوا) بالباطل والتساع في  
 الموضوعين أي الكفار  
 (يوم القيامة انا كنا عن  
 هذا) التوحيد (غافلين)  
 لا نعرفه (أو يقولوا غما  
 أشرك آباؤنا من قبل) أي  
 قبلنا (وكنا ذرية من  
 بعدهم) فاقصد بتأنيدهم  
 (أفتهلكنا) تعذبتنا (بما  
 فعل المبطلون) من آياتنا  
 بتأسيس الشرك المعنى  
 لا يمكنهم الاحتجاج بذلك مع  
 ائمتهم على أنفسهم  
 بالتوحيد والتذكير به على  
 لسان صاحب المجزة قائم  
 مقام ذكره في النفوس  
 (وكذلك تفصل الآيات)  
 بينها مثل ما بينا الميثاق  
 ليعتدروها (ولعلمهم يرجعون)  
 عن كفرهم (وانل) بالمحمد  
 (عليهم) أي اليهود (نبأ)  
 خبر (الذي آتينا آياتنا  
 فانسلخ منها) خرج بكفره كما  
 نخرج الحية من جلدها  
 وهو باهم بن باعوراء من  
 علماء بني اسرائيل مثل أن  
 يدعو على موسى

اضرب بعصاك الحجر الذي  
 معك فانجسبت (فانخرجت  
 منه) من الحجر (اثنتا  
 عشرة عينا) نهرا (قد علم كل  
 أناس) سبط (مشرقيهم)  
 من النهر (وظلنا عليهم  
 انعام) في التيه كان

بذلك) فيه قولان أحدهما أنهم لما اقرروا قال تعالى للملائكة اشهدوا فقالوا شهدنا أي على  
 اقرارهم فعلى هذا القول يحسن الوقف على قوله بل لان كلام الذرية قد تم وانقطع وقوله شهدنا  
 مستأنف من كلام الملائكة والقول الثاني انه من كلام الذرية والمعنى شهدنا على أنفسنا بهذا  
 الاقرار وعلى هذا القول لا يحسن الوقف على بل لان مقولهم لم يتم ولم ينقطع اه خازن وكلام  
 الشارح جار على القول الثاني كما يسد تغادم القاري (قوله والاشهاد له) (الخ) اشار به هذا  
 الى ان قوله ان يقولوا تعلم لاقوله واشهدهم لاقوله شهدنا (قوله في الموضوعين) أي هذا  
 والاتي بعده وكان الاولى تأخير هذا عن الذي يأتي اه (قوله أو يقولوا) أي واثلا يقولوا  
 (قوله فاقصد بتأنيدهم) أي فاماؤا احذوا غماهي عليهم (قوله بتأسيس الشرك) متعلق  
 بيطلون (قوله والتذكير به الخ) جواب عن سؤال ونص عبارة الخازن فان قلت ذلك  
 الميثاق لا يذكره أحد اليوم فكيف يكون حجة عليهم وكيف يذكر ويوم القيامة حتى يحتاج  
 عليهم به قلت لما اخرج الذرية من ظهر آدم ركب فيه هم العقول واحذ عليهم الميثاق فلما  
 أعبدوا الى صلبه بطل ما ركب فيه هم فتولدوا ناسين لذلك الميثاق لاقتضاء الحكمة الالهية  
 نسيانهم له ثم ابتدأهم بالخطاب على السنة الرسل وأصحاب الشرائع فقام ذلك مقام الذكر  
 اذ هذه الدار دار تكليف وامتحان ولولم ينسوه لانتفت الحجة والتكليف فقامت الحجة عليهم  
 لا تذارهم بالرسول واعلامهم بحريان أخذ الميثاق عليهم بذلك فقامت الحجة عليهم بذلك أيضا  
 يوم القيامة لاخبار الرسل ايأهم بذلك الميثاق في الدنيا فمن أنكره كان معاندا نافضا للعهد  
 ولا تسقط الحجة عليهم بنسيانهم بعد اخبار الصادق وتذكيرهم اه (قوله مثل ما بينا الميثاق)  
 أي فصلناه (قوله ولعلمهم يرجعون) معطوف على ما قدره الشارح (قوله وانل عليهم الخ)  
 عطف على المقدور العامل في أخذ اه أبو السعود (قوله نبأ الذي آتينا آياتنا) وهي علوم  
 الكتب القديمة والتصرف بالاسم الاعظم فكان يدعو به حيث شاء فيجيب بعين ما طلب في  
 الحال وفي القرطبي وكان باهم من بني اسرائيل في زمن موسى عليه السلام وكان بحيث اذا نظر  
 رأى العرش وهو المعنى بقوله تعالى وانل عليهم نبأ الذي آتينا آياتنا ولم يقل آية وكان في مجلسه  
 اثنا عشر ألف محبرة للعلمين الذين يكتبون عنه ثم صار بحيث كان أول من نسب كتاب أن  
 ليس للعالم صانع قال مالك بن دينار بعث باهم بن باعوراء الى ملك مدني ليدعوه الى الايمان  
 فأعطاه وأقطعه فأتبع دينه وترك دين موسى فنزلت هذه الآيات وكان باهم قد أوى الى النبوة  
 وكان محاب الدعوة اه وفي الخطيب وقصة علي ما ذكره ابن عباس وغيره أن موسى عليه  
 السلام لما قصد قتال الجبارين ونزل أرض بني كنعان من أرض الشام أتى قوم يلعبون الله وكان  
 عنده اسم الله الاعظم فقالوا ان موسى رجل حديد ومعه جند كثير والله قد جاء بخبر جنان من بلادنا  
 ويقتله ويخلى بها بني اسرائيل وأنت رجل محاب الدعوة فاخرج فادع الله تعالى أن يردهم عنا  
 فقال ولبكم نبي الله ومعه الملائكة والمؤمنون فكيف أدعوا عليهم وأنا أعلم من الله ما لا تعلمون  
 واني ان فعلت هذا ذهبت دنياي وآخري فراجعوه وألحوا عليه فقال حتى أوامر ربي وكان  
 لا بدعوى حتى ينظر ما يؤمر به في المنام فآمر به في الدعاء عليهم فقبل له في المنام لا تدع عليهم  
 فقال اقومه اني قد أمرت ربي واني نهيت أن أدعوا عليهم فآهدوا الله هدية فقبلها وراجعوه  
 فقال حتى أوامر ربي فآمر فلم يؤمر بشئ فقال قد أمرت ربي فلم يأمرني بشئ فقالوا له لو كرره  
 ربك أن تدعوا عليهم انما كانها في المرة الاولى فلم يزالوا يضرعون اليه حتى فتتوه فافتتن

فركب انما له متوجها الى جبل يطلعه على عسكر بني اسرائيل يقال له حسيبان فلما سار على اثنائه  
غير بعيد من بيت فززل عنوا وضربها ففقدت فركبها فلم تسر به كثيرا حتى رقت فضر بها وهاهنا  
مرارا فاذن الله تعالى لمها في الكلام فانطقها له فكلمته حجة عليه فقالت ويحك يا باهم اين تذهب  
اما ترى الملائكة امامي تردني عن وجهي ويحك تذهب الى نبي الله والمؤمنين فتدعو عليهم فلم  
ينزج نخلي الله تعالى سبيل الا ان فانطلقت به حتى اشرف على جبل حسيبان فدخل يدعو عليهم  
فلا يدعوا بشر الا صرف الله تعالى به لسانه الى قومه ولا يدعو بخير لقومه الا صرف الله تعالى به  
لسانه الى بني اسرائيل فقال له قومه يا باهم اتدري ما نضع اغنامك ولهم وتدعو علينا فقال هذا  
مالا املكه هذا شئ قد غلب الله عليه فاندلع لسانه فوقع على صدره فقال لهم الان قد ذهب مني  
الدين والآخر ولم يبق الا المكر والحيلة فسا مكر اكرم را حتملا احموا النساء وزينوهن واعطوهن  
السلع ثم ارسلوهم الى عسكر بني اسرائيل يبعنهن فيه ومروهن ان لا تمنع امرأة نفسها من رجل  
ارادها فانه انزى رجل بواحدة كفتيهم ففعلوا فلما دخل النساء العسكر مريت امرأة من  
الكنعانيين على رجل من عظماء بني اسرائيل وكان رأس سبط شمعون بن يعقوب فقام الى المرأة  
واخذ بيدها حين اعجبها جمالها ثم اقبل بها حتى رقت على موسى وقال اني اظنك ان تقول هذه  
حرام عليك قال اجل هي حرام عليك لا تقر بها قال فوالله لا طبع لي ثم دخل بها فبقته فوقع عليها  
فاورسل الله تعالى عليهم الطاعون في الوقت فهلك منهم سبعون الفا في ساعة من النهار اه وفي  
المصباح وربضت الذابة ربضامن باب ضرب وروبضامثل بربك الابل اه (قوله واهدى اليه  
شئ) اي اهداه له جماعة السائلون له في الدعاء اه شيخنا (قوله فانقلب عليه) اي انقلب  
عليه دعاءه وقوله واندلع لسانه على صدره في القاموس دلح لسانه كعب اخرجه كاذله فدلح كعب  
ونصر دلع او دلوعا واندلع بطه عظم واسترخى والسيف من غمده انسل واللسان خرج كاذل على  
اقتبل اه (قوله فأتبعه الشيطان) اي فصار هو قدوة ومتمبرا للشيطان على سبيل المماثلة اه  
شيخنا وفي السمين فأتبعه الشيطان الجمهور على اتبعه ربا عيا وفيه وجهان احدهما انه متعبد  
لواحد بمعنى أدركه ولحقه وهما معا في حقه حيث جعل اماما للشيطان ويحتمل أن يكون  
متعبد بالاثنتين لانه مقول بالهمزة من تبع والمفعول الثاني محذوف تقديره فأتبعه الشيطان  
خطرا به اي جعله تابعا له وامن تعبد به لاثنتين قوله تعالى اتبعناهم ذرياتهم بايمان وقرأ الحسن  
وطهية بخلاف عنه فأتبعه بشديد التاء وهل تبعه وأتبعه بمعنى أو سبقه ما فرق قيل بكل منهما وأبدى  
بعضهم الفرق بأن تبعه معناه مشى في أثره وأتبعه اذا وازاه في المشى وقيل أتبعه بمعنى استتبعه  
والانسلاخ التعري من الشئ ومنه انسلاخ جلد الحية وليس في الآية قلب اذ لا ضرورة تدعو اليه  
وان زعمه بعضهم وأن أصله فانسلاخت منه اه (قوله ولوشئنا لرفعناه بها) اي لا يحض مشيئتنا من  
غير أن يكون له دخل في ذلك أصلا فانه منافي للحكمة الشريعة المؤسسة على تعليق الجزاء  
بالأفعال الاحتيارية للعباد بل مع مباشرة للعمل اه أبو السعود (قوله الى منازل العلماء) اي  
رتبهم وقوله بها أي الآيات أي بسببها وقوله بأن توفقه للعمل أي بالآيات (قوله ولاكنه اخلد  
الى الارض) الاخلاص الى الشئ الميل اليه مع الاطمئنان به اه أبو السعود وفي المصباح خلد  
بالـمـكان خلودا من باب قد أقام وأخلد بالالف مثله وخلد الى كذا وأخلد اليه ركن اه (قوله  
أي الدنيا) عبارة الخازن والارض هنا عبارة عن الدنيا لان الارض عبارة عن المغاور ووقفيها  
المدن والضياع والمعادن والنبات ومنها يستخرج ما يتعش به في الدنيا فالدنيا كلها هي الارض

واهدى اليه شئ فدعا  
فانقلب عليه واندلع لسانه  
على صدره (فأتبعه الشيطان)  
فأدركه فصار قريبا منه (فكان  
من التاوين ولوشئنا لرفعناه)  
الى منازل العلماء (بها) بان  
توفقه للعمل (ولاكنه اخلد)  
سكن (الى الارض) أي  
الدنيا ومال اليها (واتبع  
هواه)

يظلمهم بالنهار من الشمس  
ويضيء لهم بالليل مثل  
السراج (واتزان عليهم  
المن والسلوى) في التبعه  
(كلوا من طيبات  
ما رزقناكم) اعطيناكم من  
المن والسلوى (وما ظلمونا)  
ما نقص رنا وما ضرنا بما رفقوا  
(ولاكن كانوا اتبعهم يظلمون)  
ينقصون ويضرون (واذ  
قيل لهم اسكنوا) انزلوا  
(هذه القرية) قرية اريحا  
(وكلوا منها حيث شئتم)  
ومنى شئتم (وقولوا حطوا)  
لا اله الا الله ويقال حط عنا  
الخطايا (وادخلوا الباب)  
باب اريحا (سجدوا) ركعوا  
(نغفرا لكم خطيائكم سنزيد  
المحسنين) في احسانهم  
(قيل) فغير الذين ظلموا  
منهم (وهم اصحاب الخطيئة)  
وقالوا (قولا غير الذي قيل  
لهم) أمر لهم أمروا بالخطية  
فقالوا حطوا عما كنا (فارسلنا  
عليهم رجلا من السماء)





بصراعتهم (وله من آذان  
لا يسمعون بها) الآيات  
والمواعظ سماع تدبر وانعاط  
(أولئك كالانعام) في عدم  
الفقه والبصر والاستماع  
(بل هم أضل) من الانعام  
لانها تطالب منها دعاء وتهرب  
من مضارها وهؤلاء يقدمون  
على النار منقذ (أولئك هم  
الغافلون والله الامم الحسنى)  
القسعة والتسعون الوارد بها  
الحديث والحسنى مؤث  
الاحسن (مادعوه) هموه  
(هراذر) اتركوا (الدين  
يلحدون) من الاله والحد  
يعملون عن الحق (في اسمائهم)  
حيث اشبهتواهم اسماء  
لا تسميتهم كالالات من الله  
والعزى من العزيز ومنات من  
المان (سيحزون) في الآخرة  
جرا (ما كانوا يعلمون)  
وهذا قبل الامر بالقتال  
(ومن خلقنا أمة يهدون  
بالحق وبه يعدلون) هم أمة  
محمد صلى الله عليه وسلم كمال  
في حديث

صحيح

يوم السبت بأخذ الحيتان  
(اذنأتهم حينما هم يوم سبتهم  
شرعا) جماعات جماعات  
من عمراء الماء الى شاطئه  
(ويوم لا يسمعون صوتا)  
كذلك (هكذا) (نيلوهم)  
نخبهم (عما كانوا يفسقون)  
يعصون (واذا قال أمة)  
جماعة (منهم) لم تعظون

كثير الانه في الاصل صفة له لو تأخروا حاحه الى ادعاء قلب وان الاصل ذرأناحه - ثم لكثير لانه  
ضرورة أو قليل ومن الجن صفة له ككبر اولهم قلوب جملة في محمل نصب اما صفة لكثير ايضا واما  
حال من كثير وان كان نكرة تخصه بالوصف أو من الضمير المستكن في من الجن لانه تحمل  
ضمير الوقوع صفة ويجوز ان يكون لم على حديثه وهو الوصف أو الحال وقلوب فاعل به فيكون  
من باب الوصف بالمفرد وهو أولى اه سمى (قوله بصراعتهم) الاولى ابصار اعتبار (قوله في  
عدم الفقه) أى الفهم (قوله وتهرب) بضم الزاء من باب طلب كفى المختار وقوله وهؤلاء  
يقدمون في القاموس وقدم كنصر وعلم واقدم وتقدم واستقدم كلها معنى اه (قوله والله  
الاسماء الحسنى) ذكر ذلك في أربع سور في القرآن أولها هذه السورة وناسها في آخر بني  
اسرائيل في قوله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فإنه الاسماء الحسنى وثالثها في  
أول طه وهو قوله الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى ورابعها في آخر الحشر في قوله هو الله الخالق  
البارئ المصور له الاسماء الحسنى اه خطيب (قوله الوارد بها الحديث) رواد الترمذى قال  
الدورى اتفق العلماء على أن هذا الحديث ليس فيه حصر لاسماء الله تعالى وليس معناه أنه ليس  
له اسماء غير هذه التسعة والتسعين من أحصاها داخل الجنة والمراد الاخبار عن دخول الجنة  
بأصنامها لا الاخبار بحصر الاسماء ولهذا جاء في حديث آخر أنك بكل اسم سميت به نفسك  
أو استأثرت به في علم الغيب عندك وقد ذكر الما فظ أبو بكر بن العربي الما اكى عن بعضهم  
أن الله تعالى ألف اسم وقوله صلى الله عليه وسلم من أحصاها دخل الجنة قال البخارى من حفظها  
وهو قول أكثر المحققين وبه عنده الرأية الاخرى من حفظها دخل الجنة وقيل معناه من أخطر  
بأله عند ذكرها معناه وته كفى مدلولها وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله وتر يحب الوتر الوتر  
الفرد ومعناه في وصف الله تعالى الوحدانى لا شريك له ولا نظير اه خطيب (قوله والحسنى  
مؤث الاحسن) أشاره الى أن الحسنى فعل مؤث الاحسن كالكبرى والصغرى وقيل الحسنى  
مصدر وصف به كمال حى وأفرده كما أفرده وصف ما لا يعقل في قوله ولما فيها ما رب أخرى ولو  
طوبى به لكان التركيب الحسن كقوله من أيام أخر اه كرخى (قوله هموهها) أى أجروها  
عليه واستعملوها فيه دعاء ورداء وغير ذلك ولا تسموه بغيرها مما لم يرد إطلاقه عليه تعالى (قوله  
الذين يلحدون) قرأ حمزة هنا وفي النص وحدهم السجدة يلحدون بفتح الياء والحاء من الحد لثانيا  
والباقيون بضم الياء وكسر الحاء من الحد فقل هما معنى واحد وهو الميل والانحراف ومنه الحد  
القبر لانه يقال بحفره الى جابه بخلاف الضريح فانه يحفر في وسطه اه سمى في المختار الحد  
في دين الله أى حادته وعدل ولحد من باب قطع لغة فيه وقرئ اسار الذى يلحدون اليه والتحد  
مأله اه وقوله يعلمون عن الحق تفسير للقراءتين (قوله حيث اشبهواهم اسماء الخ) وقال  
أهل المعاني الخاد في اسمائه تعالى هو أن تسميه بما لم يسم الله به نفسه ولم يرد فيه نص من كتاب  
ولا سنة لان اسماءه تعالى كلها اوقعية فيجوز أن يقال بأحواد ولا يجوز أن يقال يسخى ويجوز  
أن يقال بأعالم ولا يجوز أن يقال بأعافل ويجوز أن يقال بأحكام ولا يجوز أن يقال بأطبيب اه  
خطيب (قوله وهذا) أى قوله وذروا الخ ل الامر بالقتال أى فهو منسوخ (قوله ومن خلقنا  
أمة) من يجوز أن تكون موصولة أو نكرة موصوفة ويهدون صفة لامة وفيه إشارة الى قاتهم اه  
كرخى (قوله وبه) أى بالحق خاصة يعدلون أى يعملون الالهة متعادلة لازيادة فى شئ منها على  
ما ينبغي ولا نقص لانا وفتناهم فكشفنا عن أبصارهم حجاب الغفلة التى الزمناها أولئك

(والذين كذبوا بآياتنا)  
 القرآن من أهل مكة  
 (سفسندرجهم) نأخذهم  
 قليلا قليلا (من حيث لا يعلمون  
 وأمل لهم) أمهاتهم (ان  
 كيدى متين) شديد لا يطاق  
 (أولم يتفكروا) في علموا  
 (ما يصاحبهم) محمد صلى الله  
 عليه وسلم (من جنه) جنون  
 (ان) ما (هو الاندبرمين)  
 من الانذار (أولم ينظروا في  
 ملكوت) ملك (السموات  
 والارض) في (ما خلق الله  
 من شيء) بيان لما فسدت لولا  
 به على قدره صانعه ووجد انبه  
 فوما الله مهلكهم) بالمسخ  
 (أو معذبهم عذابا شديدا)  
 بالنار (قلوا معذرة الى  
 ربكم) حجة لنا عند ربكم  
 (ولهم يتقون) عن اخذ  
 الحيتان يوم السبت وكانوا  
 ثلاثة نفر كانوا يصطادون  
 ويأمرون بذلك ونفر كانوا  
 لا يصطادون ولا ينهون عن  
 ذلك ونفر كانوا لا يصطادون  
 وينهون عن ذلك فمسخ  
 النفر الذين كانوا يصطادون  
 ويأمرون بذلك وشبوا الاخران  
 (فلما نسوا ما ذكروا به)  
 ركوا ما أمروا به (انجيما الذين  
 ينهون عن سوء) عن اخذ  
 الحيتان يوم السبت (واخذنا  
 الذين ظلموا) بأخذ الحيتان  
 يوم السبت (بعذاب بشيق)  
 شديد (عما كانوا يفسقون)

المتقدمين واستدل بذلك على صحة الاجماع لان المراد منه ان في كل قرن طائفة بهذه الصفة  
 وأكثر المفسرين انهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم لقوله صلى الله عليه وسلم لا تزال من أمتي طائفة  
 على الحق الى أن يأتي أمر الله ورواه الشيخان وعن معاوية رضي الله عنه قال وهو يخاطب سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا  
 من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك اذ لو اختص بهذا الرسول أو غيره لم يكن لذكره فائدة  
 فانه معلوم وعن الكلبي هم من آمن من أهل الكتاب وقيل هم العلماء والدعاة الى الدين اه  
 خطيب (قوله والذين كذبوا بآياتنا) فيه وجهان أظهرهما أنه مبتدأ وخبره الجملة الاستيعابية  
 بعده والثاني أنه منصوب على الاشتغال بفعل مقدر تقديره سفسندرج الذين كذبوا الخ اه  
 (قوله سفسندرجهم) الاستدراج هو النقل درجة بعد أخرى من علو الى سفلى وبالعكس ومعناه  
 هناه قلهم وتقريرهم الى العقوبة بواسطة النعم التي اغتروا بها وعبارة البعضاوى سفسندرجهم  
 سفسندرجهم الى الهلاك قليلا قليلا وأصل الاستدراج الاستعداد أو الاستنزال درجة بعد درجة  
 اه وقال الخليل الاستدراج استعمال من الدرج بمعنى النقل درجة بعد درجة من سفلى الى علو  
 ويكون استعدادا أو بالعكس فيكون استنزالا أى قهرهم الى الهلاك بأمر الله وادرار النعم عليهم  
 حتى يأتيهم وهم غافلون لا يشعرون بالترفة ولذا قيل اذ آتيت الله أنعم على عبده وهو مقيم على  
 معصيته فاعلم أنه مستدرج له اه شهاب وفي السمين والاستدراج اقرب منزلة منزلة والاخذ  
 قليلا قليلا من الدرج لان الصاعد يرقى درجة درجة وكذلك النازل وقيل هو مأخوذ من الدرج  
 وهو الطى ومنه درج الشهب اذا طواه ودرج الميت مثله والمعنى فطوى آجالهم وقرأ بعضهم  
 سفسندرجهم بالياء فيحتمل أن يكون الفاعل البارئ تعالى وهو التفات من التكلم الى الغيبة  
 وان يكون الفاعل ضمير التوكيد المفهوم من قوله كذبوا ويقال درج الصبى اذا قارب بين  
 خطاه ودرج القوم مات بعضهم اثر بعض اه (قوله نأخذهم قليلا قليلا) التقليل فى الحقيقة  
 ليس فى الاخذ أى الاهلاك وانما هو فى مقدماته وأسبابه والمعنى تقرب لهم أسباب الهلاك  
 بادرار النعم عليهم الى ان يهلكوا (قوله من حيث لا يعلمون) أى من حيث لا يعلمون انه استدراج  
 فكما جددوا معصية زيدوا نعمة ونسوا الله اه كرخى وفى الخطيب وذلك أن الله تعالى يفتح  
 عليهم من النعم ما يعطون به ويركعون اليه ثم يأخذهم على غرة أغفل ما يكونون وقيل لانهم  
 كانوا اذا أتوا بذنب فتح الله تعالى عليهم من أبواب الخير والنعم فى الدنيا فيزدادوا بذلك عمادياتى  
 الفى والضلال وينتدروا فى الذنوب والمعاصى بسبب ترادف النعم يظنون أن تواتر النعم يقرب من  
 الله تعالى وانما هى خذلان منه وتبعد فهو استدراج الله تعالى فيما أخذهم الله تعالى أخذة وادة  
 أغفل ما يكونون عليه اه (قول وأمل لهم) - وزأبوا البقاء به أن يكون خبر مبتدأ مضمرأى وأنا  
 أمل وأن يكون مستأنفا وأن يكون معطوفا على سفسندرجهم وفيه نظراذ كان من الفصاحة  
 لو كان كذا على لم ينون العظمة ويجوز أن يكون هذا قريبا من الالتفات والاملاء الالهال  
 والتطويل اه سمين (قوله ان كيدى) أى أخذى متين المراد به استدراجهم حتى أهلكهم وقال  
 ابن عباس ان مكري شديدا انتهى وفى المختار الكيد المكرا انتهى وفى الكرخى ومعنى الاخذ كيدا  
 لان ظاهره احسان وباطنه خذلان اه (قوله شديد لا يطاق) فى السمين المتين القوى ومنه  
 المتن وهو الوسط لانه أقوى ما فى الحيوان وقده تن بالضم - تن مناة أى قوى اه (قوله ما  
 يصاحبهم من جنه) هذه الجملة فى محل نصب معمولة لتفكر وافهو عامل فيها محملا لا انظروا وجود

(و) (أن) أي انه عسى

أن يكون قد اقترب (قرب  
(أجلهم) فيموتوا كفارا  
فصيروا الى المار فيه ادروا  
الى الايمان (فبأي حديث  
بعده) أي القرآن (يؤمنون  
من يضل الله فلا هادي له  
ويذرهم) بالباء والذن مع  
الرفع استئنافا والجزم عطفًا  
على محمل ما بعد الفاء (في  
طغيانهم يعمهون) يترددون  
تخييرا

يعصون (فلماعتوا) ابوا

(عما نهوا عنه قلنا لهم

ككونوا) صيروا (فردة

خاسئين) صاغرين ذليلين

(واذا تدركك) قال لهم

ربك (ليمعثن) ليلسلطن

(عليهم الى يوم القيامة من

يسوهم سرعا العذاب) من

يعذبهم ياشد العذاب

بالجزة وغيرها وهو محمد

صلى الله عليه وسلم وأمه

(ان ربك امر ببع العقاب)

لشد العقاب لمن لا يؤمن

به (وانه اعفور) متجاوز

(رحيم) لمن آمن به

(وقناهم) فرقناهم في

الارض امما) سبطا سبطا

(منهم الصالحون) وهم

تسعة اسباط ونصف الذين

وراءهم الزمل (ومهم دون

ذلك) يعني دون ذلك القوم

سائر المؤمنين من بني

امرائيل ويقال دون ذلك

المعلق له عن العمل وهو ما النافية والشارح جعل الجملة سادة مسددة مفعولين لفعل محذوف  
تقديره فيعلموا مع انه لا حاجة الى ذلك وهو متنى على مرجوح وهو ان تفكر لا يعلق عن العمل اه  
شيخنا ومن حجة مبتدأ ومن مزيدة فيه ويجوز أن يكون الكلام قد تم عند قوله اولم يتفكروا ثم  
ابتدا كلاما آخر اما استفهام انكار واما نفيا اه سمين وفي زاده قوله ما بصاحبهم من حجة يجوز  
أن تكون ما استفهامية في محل الرفع بالابتداء والخبر بصاحبهم أي أي شيء استقر بصاحبهم من  
الجنون وان تكون زافية حثهم على التفكير في شأنه ومكارم أخلاقه اولم ابتدا كلاما آخر ثم  
قصره على الانذار المبين تأكيذا للتكذيبهم ثم وجعهم على ترك النظر فيما يدل على صدقه وصحة  
ما يدعوههم اليه من وحدة صانع العالم وكل قدرته لتطعن قلوبهم بقوة الداعي فان النظر في  
امر النبوة متفرع على النظر في دلائل التوحيد اه وفي الخطيب روى انه صلى الله عليه وسلم  
صعد على الصفا فدعاهم فخذوا ايدي فلان يابني فلان يحذرهم بأس الله تعالى فقال قائلهم  
ان صاحبكم الجنون بات يهوت الى الصباح فتزلت هذه الآية ومعنى يهوت يصوت يقال هبت به  
وهوت به أي صاح قاله الجوهرى وانما نسبوه الى الجنون وهو يرى عنه لانه صلى الله عليه وسلم  
خالقهم في الاقوال والافعال لانه كان معرضا عن الدنيا ولذا اتهموا عليه على الاخرة ونعيمها  
مشقة فلا بدعاء الى الله تعالى وانذار بأسه ونقمة ليلانها من غير ملال ولا ضجر فعند ذلك  
نسبوه الى الجنون فبرأه الله من الجنون وهو يرى عنه اه (قوله وفي أن أي انه الخ) أشار الى ان  
الجملة في محل خفض عطفًا على ما قبلها وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن كما مر وخبرها  
عسى ومعها اقتراب اه كرخي وفي السمين وأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الامر والشأن  
وعسى وما في خبرها في محل رفع خبر لها وان في محل جزم نسقا على ما كوت أي أولم ينظروا في ان  
الامر والشأن عسى أن يكون وان يكون فاعل عسى وهي حينئذ نامة لانها متى رفعت ان وما  
في خبرها كانت نامة ومثلها في ذلك أو مثلك وأخلاق وفي اسم يكون قولان أحدهما هو ضمير  
الشأن ويكون قد اقترب أجلهم خبر لها والثاني انه أجلهم وقد اقترب جملة من فعل وفاعل هو  
ضمير أجلهم ولكن قدم الخبر وهو جملة فعلية على اسمها اه (قوله قرب أجلهم) أشار به الى  
ان افعل بمعنى الفاعل المجرد وهو قرب والمعنى قرب وقت أجلهم اه كرخي (قوله فيموتوا كفارا  
فصيروا الى النار) معطوفان على يكون المنصوب بأن وقوله فيبادروا جراب الاستفهام من  
حيث تساطه على وأن عسى فهو منصوب بأن مضمره وجوب ما بعد الفاء اه شيخنا (قوله فبأي  
حديث) متعلق بيؤمنون وهي جملة استفهامية سبقت للتجيب أي اذالم يؤمنوا بهذا الحديث  
فكيف يؤمنون بغيره والله اعلى في بعده يحتل عودها على القرآن أو على الرسول ويكون الكلام  
على حذف مضاف أي بعد خبره وقسمته ويحتل عودها على أجلهم أي انهم اذ آمنوا وانقضت  
أجلهم فكيف يؤمنون بعد انقضائها أجلهم وقال الزهري فان قلت سمعتهم فبأي حديث  
بعده يؤمنون قلت بقوله عسى أن يكون قد اقترب أجلهم كأنه قيل لعل أجلهم قد اقترب فبأي  
لا يبادرون الى الايمان بالقرآن قبل الموت وماذا ينظرون بعد ونوح الحق وبأي حديث  
أحق منه يريدون أن يؤمنوا بمعنى التعلق المعنوي المرتبط بما قبله لا الصناعي وهو واضح اه  
سمين (قوله مع الرفع) أي مع الياء والتون وأما الجزم فمع الياء لا غير فالقرآت ثلاث وعلى  
قراءة النون يكون فيه التفات وعلى قراءة الرفع يكون خبر مبتدأ محذوف أي ونحن أو وهو  
الخ اه شيخنا (قوله على محمل ما بعد الفاء) وذلك المحل جزم لان جملة لا هادي له في محمل جزم

(يسألونك) أي أهل مكة  
(عن الساعة) القيامة  
(أيان) متى (مرساها قبل)  
لهم (أعما علمها) متى تكون  
(عند ربي لا يحلها)  
يظهرها (لوقتها) اللامعنى  
في (الاهوت) عظمت  
(في السموات والارض)  
على أهلها (لأنهم لا يأتونكم  
الابنة) غاة

صريح

القوم بمعنى كفار بني اسرائيل  
(وبلونا هم بالحسنات)  
احسنهم بالخصب  
والرخاء والنعيم (والسيات)  
بالقطر والجدوة والشدة  
(ألهم برحمن) لكي  
يرحموا عن معصيتهم  
وكفرهم (تخلف من بعدهم)  
فبقى من بعد الصالحين  
(خلف) خلف سوءهم  
اليهود (ورثوا الكتاب)  
أخذوا التوراة وكتبوا ما فيها  
من صفة محمد صلى الله عليه  
وسلم ونمته (ياخذون عرض  
هذا الأدنى) ياخذون على  
كتان صفة محمد صلى الله  
عليه وسلم ومته حرام الدنيا  
من الرشوة وغيرها (ويقولون  
سيفعلنا) ما نفعل بالليل  
من الذنوب يغفر لنا بالنهار  
وما نفعل بالنهار يغفر لنا  
بالليل (وان يأتهم) اليوم  
عرض مثله (حرام مثله)  
بأن آدم افسس (ياخذوه)  
لهم (الم يؤذعناهم)

جواب الشرط وهو من اه شيخنا (قوله يسألونك عن الساعة الخ) استئناف مسوق لبیان  
بعض أحكام ضلالهم وطمعناهم أي عن القيامة وهي من الامعاء الغالبة واطلاقها عليها اما  
لوقوعها بغتة أو لسرعة ما فيها من الحساب أولانها ساعة عند الله مع طولها في نفسها اه أبو  
السعود (قوله أيان مرساها) أي ارساؤها واستقرارها وحصولها وكأنه شبهها بالسفينة  
العائمة في البحر وقال الطيبي الرستوان ما يستعمل في الاحسام الثقيمة واطلاقه على الساعة  
تشبيهه للعاني بالاجسام اه زكريا وفي أبي السعد ايان مرساها أي متى ارساؤها أي اذ بانها  
وتقررها فانه مصدر رمي من ارساء اذا اثبتته وأقره ولا يكاد يستعمل الا في الشيء الثقل كقوله  
تعالى والجبال ارساء ومنه مرعاة السفن اه وفي المختار رسا الشيء ثبت وبابه عند اورست  
السفينة وقفت عن الجري وبابه عند اومما اه (قوله ايضا ايان مرساها) فيه وجهان أحدهما  
ان ايان خبر مقدم ومرساها مبتدأ وخروا الثاني ان ايان منصوب على الظرف بفعل مضمر  
ذلك الفعل رافع لمرساها بالافعال وهو مذهب أبي العباس وهذه الجملة في محل نصب لانها بدل  
من الساعة بدل اشتمال وحينئذ كان ينبغي أن تكون في محل جر لانها بدل من مجرور وقد  
صرح بذلك أبو الفداء فقال والجملة في موضع جود لاه الساعة تقديره بسألونك عن زمان  
حلول الساعة الا انه منع من كونها مجرورة المحل ان البدل في نداء تكرار العامل والعامل هو  
يسألونك والسؤال يتعلق بالاستفهام وهو متعدي عن فتكون الجملة الاستفهامية في محل نصب  
بعد اسقاط الناقض كأنه قيل بسألونك ايان مرعى الساعة فذو في الحقيقة بدل من موضع عن  
الساعة لان موضع المجرور نصب وظهر في البدل على أحسن الوجوه فيه عرفت زيدا اليوم من هو  
وأن ظرف زمان لتضمنه معنى الاستفهام وذو تصرف وبابه المبتدأ والفعل المتنازع دون  
الماضي بخلاف متى فانها يلحقها النوعان اه مبین (قوله قل أعما علمها) مصدر مضاف للفعل  
والظرف خبره وقوله متى يكون بدل من الما في علمها ويشير به الى تقدير مضاف في قوله أعما  
علمها أي علم ارسائها أي علم زمانه ووقته اه شيخنا (عوله لا يحلها لوقتها الخ) بيان لاسرار تلك  
الحالة التي يبر قيامها والمعنى لا يكشف عنها ولا يفهر للناس أمرها الا هو ما لذات من غير أن  
يشعر به أحد من الخلق اه أبو السعود قال المحققون والسبب في احقاء الساعة على العباد  
هو ان يكونوا على حذر فيكون ذلك ادعى الى الطاعة وأزجر عن المعصية فانه متى علمها المكلف  
تقاصر عن التوبة وانحرها وكذلك أخفى الله لئلا القدرة ليجتهد المكلف في كل ليل في الشهي في  
العبادة وكذلك أخفى ساعة الاحداث في يوم الجمعة لئلا يكون المكلف مجد في الدعاء في كل اليوم اه  
كرخي (قوله عظمت على أهلها) أي لا يان فيها فقامهم وذلك يثقل على القلوب وقيل يثقل  
بسبب انهم يصبرون بعده الى البعث والحساب والسؤال والخوف اه كرخي وقوله في السموات  
والارض يجوز فيه وجهان أحدهما ان تكون في معنى على أي على أهل السموات أو هي ثقيلة  
على نفس السموات والارض لان شقاق هذه وزلازل ذي والثاني انها على باهر من الظرفية  
والمعنى حصل ثقلها وهو شدتها والمباغاة في اخفائها في هذين الظرفين اه مبین والمراد أنها  
ثقلت وشقت على العالم العلوي والسفلي من الآن اعلمهم بأهوالها اذا وقعت وحصلت فم قبل  
وقوعها يخافون منها وايس المراد انها ثقلت في وقت وقوعها وحصولها وعبارة أبي السعد  
ثقلت في السموات والارض استئناف مقرر لما مضى من ما قبله أي كبرت وثقلت على أهلها مما من  
الملائكة والثقابر كل منهم اه ممة خفاؤها وخروجها عن دائرة القول وقيل عظمت عليهم

(يسألونك كأنك حفي)  
مبالغ في السؤال (عنها)  
حتى علمتها (قل اغما عليها)  
عند الله) نأ كيد (ولكن  
أكثر الناس لا يعلمون) ان  
علمها عنده تعالى (قل  
لا أملك لنفسي نقما) (اجلبه  
(ولا ضرا) (ادفعه) (الاماشاء  
الله ولو كنت أعلم الغيب)  
ما غاب عني (لا استكثرت  
من الخير

ميتاق الكتاب) الميتاق في  
الكتاب (أن لا يقولوا على  
الله الا الحق) (الا الصدق  
(ودرسوا) قرؤا (ما فيه) من  
صفة محمد صلى الله عليه وسلم  
ونعمته ويقل قرأوا ما فيه  
من الحلال والحرام ولم  
يعملوا به (والدار الآخرة)  
يعني الجنة (خير) (افضل  
(الذين يتقون) الكفر  
والشرك والفواحش والرشوة  
وتغيير صفة محمد صلى الله  
عليه وسلم ونعمته في التوراة  
من دار الدنيا) (أفلا تعقلون)  
ان الدنيا فانسية والآخرة  
باقية (والذين يمسكون  
بالكتاب) يعملون بما في  
الكتاب يعملون بحلاله  
ويحرمون حرامه ويبينون  
صفة محمد صلى الله عليه وسلم  
ونعمته (وأقاموا الصلاة)  
أتموا الصلوات الخمس (أنا  
لا أنسى) (لا ينطل) (أجر  
المصلين) ثواب المحسنين

حيث يشفقون منها ويخافون شداؤها واهوالها وقيل ثقلت فدهما لا يطيقها منها وما وما  
فيهما شيء أصلا والاول هو الانسب بما قبله وبما بعده من قوله لا تأتيناكم الا بغاة فانه ايضا  
استئناف مقرر لمضمون ما قبله فلا بد من اعتبار النقل من حيث الخفاء أي لا تأتيناكم الا بغاة على  
غفلة اه (قوله يسألونك كأنك الحفي) استئناف مسوق لبيان خطئهم في توجيه السؤال الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء على زعمهم أنه عليه السلام عالم بالمسؤول عنه والجملة القسبية  
في محل النصب على انها حال من الكاف جي بها بيان ما يدعوههم الى السؤال على زعمهم  
واشعارا بخطئهم في ذلك أي يسألونك مشبا حالك عندهم بحال من هو حفي عنها أي مبالغ في  
العلم بفعل من حفا وحقيقته كأنك مبالغ في السؤال عنها فان ذلك في حكم المبالغة في العلم بهالما  
أن من بالغ في السؤال عن الشيء والبحث عنه استقصى علمه به ومبني التركيب على المبالغة اه  
أبو الورد في المعنى قوله كأنك حفي هذه الجملة التشبيهية في محل نصب على الحال من مفعول  
يسألونك وفي عن وجهان أحدهما انها متعلقة بيسألونك وكأنك حفي معترض وصلتها بمحذوفة  
تقدمه حفي بها وقال أبو البقاء في الكلام تقديم وتأخير ولا حاجة الى ذلك لان هذه كلها  
متعلقات للفعل فان قوله كأنك حفي حال كما تقدم واثناني أن عن بمعنى الباء كما ان الباء بمعنى عن  
في قوله فاسأل به خبير او يوم تشتق السماء بالغمام لان حفي لا يتعدى بعن بل بالباء أقوله كان  
في حفي أو بعين معنى شيء يتعدى بعن أي كأنك كاشف بجهادك عنها والحفي المستقصى عن  
الشيء المهتم به المعنى بأمره وقال الأعشى والاحفاء الاستقصاء ومنه احفاء الشوارب والحافي  
لانه - فبتقدمه في الاستقصاء السير والحقاوة البر والالطف وقرأ عبد الله حفي بها وهي تدل بان  
ادعى ان عن بمعنى الباء وحفي تفعل بمعنى مفعول أي محفوف قيل بمعنى فاعل أي كأنك مبالغ في  
السؤال عنها ومنطوع الى علم بحيثها اه (قوله نأ كيد) أي قوله قل اغما عليها عند الله نأ كيد  
للجواب السابق لانه عنه وعبارة أبي السعود مراد به السلام بأعادة الجواب الاول نأ كيدا  
للحكم واشعارا بعلمه انتهت (قوله لنفسي) فيه وجهان أحدهما أنها متعلقة بأملاك والثاني أنها  
متعلقة بمحذوف على انها حال من نفها لانه في الاصل صفة لدولنا خروجه يجوز أن يكون لنفسي  
مجهول اللفظ واللام زائدة في المفعول به تقوية للامام لانه فرع اذ التقدير لا أملاك ان أنفع نفسي  
ولأن أضرها وهو وجه حسن اه معين (قوله أجلبه) من بانى ضرب وطالب كافي المختار ومن  
باب قتل أيضا كافي المصباح (قوله الاماشاء الله) أي تمكيني منه فاني املكه بأن بله منيه  
رفيل انه منقطع وبه قال ابن عطية والمعنى لكن ماشاء الله من ذلك كائن وهذا بالغ في اظهار  
الجزاه كرخي (قوله ولو كنت أعلم الغيب الخ) لقائل أن يقول لم لا يجوز أن يكون الشخص  
عالم بالغيب لكن لا يقدر على دفع السراة والصراء اذ العلم بالشيء لا يستلزم القدرة عليه كما في  
قصة أحد فانه صلى الله عليه وسلم كان عالما بانكسار المسلمين لرؤياها كما في كتب السير مع  
انه لم يقدر على رد ما قدره الله واجيب بان استلزام الشرط للجزاء لا يلزم ان يكون عقليا ولا كائنا بل  
يجوز أن يكون في بعض الاوقات اه كازروني فان قلت قد أحضر صلى الله عليه وسلم عن الغيبات  
وقد جاءت أحاديث في الصحيح بذلك وهو من أعظم معجزاته صلى الله عليه وسلم فكيف الجمع بينه  
وبير قوله ولو كنت أعلم الغيب لا استكثرت من الخير قلت يحتمل أن يكون قاله على سبيل  
التواضع والادب والمعنى لأعلم الغيب الا ان يطلعني الله عليه ويقدره لي ويحتمل أن يكون قال  
ذلك قبل ان يطلع الله عز وجل على علم الغيب فلما أطلع الله أخبر به كما قال فلا يظهر على غيبه



وما مسنى السوء) من فقر  
وغيره لاحترازي عنه  
باحتناب المضار (ان) ما  
(انا الانذير) بالاولا كافرين  
(وبشير) بالجنة (لقوم  
يؤمنون هو) أى الله (الذى  
خلقكم من نفس واحدة)  
أى آدم (وجعل) خلق  
(منها زوجها) حواء (ليسكن  
اليها) وبالفها (فلما تشاها)  
جامعها (حلت حملا خفيفا)  
هو النطفة (فرت به) ذهبت  
وجاءت لحفته (فلما أنقلت)  
بكبر الولد في بطنها وأشفقا  
أن يكون بهيمة (دعوا الله  
رهبـ مالئ آتينا) ولدا  
(صالحا) سويا (لنكونن  
من الشاكرين) لك عليه  
(فلما آتاهما) ولدا (صالحا  
جمع لاله شركاء) وفي قراءة  
بكسر الشين والتثوين أى  
شريكا (فيا آتاهما)

بالقول وانزل يعنى عبد الله  
ابن سلام وأصحابه (واذنتقنا  
الجبلى) قلنا ورفعنا وجبنا  
الجبلى (فوقهم) فوق رؤسهم  
(كانه ظلة) عـ لالى  
(وظنوا) علموا وأيقنوا (أنه  
واقعهم) نازل عليهم أن لم  
يقبلوا الكتاب (خذوا  
ما آتيناكم) اعـ لواعبا  
أعطيناكم (بقوة) بحمد  
ومواظبة النفس (واذكروا  
ما فيه) من الثواب والعقاب  
ويقال احفظوا ما فيه من

أحد الامن ارتضى من رسول أو يكون خرج هذا الكلام يخرج الجواب عن سؤالهم ثم بعد  
ذلك أطوره الله تعالى على أشياء من المغيبات فآخبر عنها ليكون ذلك معجزة له ودلالة على صحة  
نبوته صلى الله عليه وسلم اه خازن (قوله وما مسنى السوء) عطف على قوله لاستكثر من  
الخبر فلم يستللام داخله على المعطوف لان جواب لو المنفى لا يقترب باللام بخلاف المثبت اه  
شيخنا وفي الكرخي وما مسنى السوء أى سوء يمكن التفضي عنه بالتوفى عن موجباته والمدافعة  
بموافقه لاسوء ما فان منه مالا مدفع له اه (قوله باحتناب المضار) مكان الظاهر أن يقول  
باحتناب الاسباب (قوله لقوم يؤمنون) أى كتب في الازل أنهم يؤمنون فانهم المتفقون به فلا يتناقى  
كونه بشيرا ونذيرا للناس كافة واللام في قوله لقوم من باب التمازيع فعند البصريين تنافي  
لانه الثاني وعند الكوفيين بالاول لسبقه ويجوز أن يكون المتعلق بالندارة محذوفا أى نذير  
للكافرين ودل عليه ذكر مقابله كما تقدم اه كرخي (قوله هو الذى خلقكم) الخطاب لاهل مكة  
(قوله وجعل منها) أى من النفس المذكورة التى هى آدم والثابت باعتبار لفظ النفس وقوله  
ليسكن أى آدم فالضمير راجع للنفس وتذكير باعتبار المعنى وقوله اليها أى الى زوجها وهو حواء  
وقوله فلما تشاها أى تغشى آدم زوجها فالضمير فى تغشى يرجع لآدم المعبر عنه بالنفس والضمير  
البارز لوجه وقوله وبالفها عطف تفسير وعجالة الخازن ليسكن اليها أى آمنس بها وبأوى اليها  
اه (قوله حملا خفيفا) المشهور أن الحمل بالقح ما كان فى بطن أو على شجرة والحمل بالكسر خلافه  
وقد حكى فى كل منه ما الكسر والنح وهو هنا ما مـ در فية نصب انتصاب المفعول المطلق  
أو الجنين المحمول فيكون مفعولا وبخفته ما عديم التأذى به كالحوامل أو على الحقيقة فى ابتدائه  
وكونه نطفة لا تنقل البطن اه شهاب (قوله فرت به) أى ترددت فى اغراضها من غير مشقة  
ولا كلفة اه شيخنا (قوله فلما أنقلت) أى صارت ذات ثقل كقولهم ألبس الرجل وأتمر أى صار  
دالين وعمر وقيل دخلت فى الثقل كقولهم أصبح وأمسى أى دخل فى الصباح والمساء وقرئ أنقلت  
مبيناً للمفعول اه سمين وقوله بكبر الولد المباء سمية اه (قوله واشفقا) أى خافا أى آدم وحواء  
أن يكون أى الولد الذى فى بطنها بهيمة نخافا أن يكون كلبا أو قردا أو غير ذلك وذلك لانهم لم يكونا  
مجردين لهذا الامر ولم يكونا عالمين بحقيقة الحال خصوصا وقد جاءها وليس وقال لها ما هذا  
الذى فى بطنك فقالت لأدرى فقل لها يحتمل أن يكون كلبا أو حمارا أو غير ذلك ويحتمل أن  
يخرج من عينك أو فمك أو تشق بطنك لاخرجه تخوفها بهذا كله فعرضت الامر على آدم  
فدعوا ربهما الى آخر الدعاء المذكور اه شيخنا (قوله دعوا الله ربهما) متعلق الدعاء محذوف  
لدلالة الجملة التسمية عليه أى دعوا فى أن يؤتيهـ ما ولد صالحا وقوله لئن آتيتنا هذا القسم  
وحوا به فيه وجهان أظهرهما أنه مفسر لجملة الدعاء كأنه قيل فلما كان دعاءهم ما فقيل كان  
دعائهما كذب وكذب ولدك قلت انـ هذه الجملة دالة على متعلق الدعاء والثانى أنه مفعول  
لقول مضمير تقديره فقالا لئن آتيتنا وليكونن جواب القسم وجواب الشرط محذوف عـ لى  
ما تقرر وصالحا فقه قولان أظهرهما أنه مفعول ثان أى ولد صالحا والثانى وبه قال مكى أنه نعمت  
مصدر محذوف أى ابتداء صالحا وهذا الحاجة اليه لانه لا بد من تقدير ما يؤتى لهما اه سمين (قوله  
سويا) أى مستوى الاعضاء خالبا عن العوج والفرج وغير ذلك اه شيخنا (قوله عليه) أى على  
إيتائه (قوله جعل لاه شركاء) المراد بالجمع هنا المفرد بدليل القراءة الاخرى التى نبه عليها الشارح  
وهى شرك بوزن علم وقوله أى شريكا تفسير لكل من القراءتين اه (قوله أى شريكا) هو ابليس

بسم الله عبد الحارث ولا ينبغي  
أن يكون عبد الله وليس  
بأشراك في العبودية لعصمة  
آدم وروى مرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال لما  
ولدت حواء طاف بها إبليس  
وكان لا يعيش لها ولد فقال  
سميه عبد الحارث فإنه يعيش  
فسمته فعاش فكان ذلك  
من وحى الشيطان وأمره  
رواه الحاكم وقال صحيح  
والترمذي وقال حسن غريب  
(فعلى الله عما يشركون)  
أى أهل مكة به من الأصنام  
والجلمة مسببة عطف على  
خلقكم وما بينهما اعتراضى  
(أبشر كون) به في العبادة  
(ما لا يخلق شيأ وهم يخلقون  
ولا يستطيعون لهم)

الامر والنهي ويقال اعلموا بما  
فيه من الحلال والحرام  
(اعلمكم تتقون) لكي تتقوا  
الخطيئة والاسباب وتطعموا  
الله (واذ) وقد (أخذك) ربك  
يا محمد يوم الميثاق (من بنى  
آدم من ظهورهم ذريتهم)  
يقول ذريتهم من ظهورهم  
مقدم ومؤخر (وأشركهم)  
استنطقهم (على أنفسهم)  
ألسنت برهم قالوا بلى شهدنا  
علمنا وأقررنا بانك رسلنا فقال  
الله لللائكة أشهدوا عليهم  
وقال لهم ليس عبد بعصم على  
بعض (أن تقولوا) لكي  
لا تقولوا (يوم القيامة أنا كنا

بخله شر يكافئه في ذلك الولد حيث سمياه عبد الحارث الذي هو إبليس مع أن الولد عبد الله فصار  
إبليس مشاركا لله في ملك ذلك الولد وسمايته عليه فقول المفسر أى شر يكافئه على كل من  
القراءتين أما على الثانية فظاهر وأما على الأولى فلا تعبير عن المفرد وهو إبليس بالجمع على سبيل  
المبالغة أه شيخنا (قوله بتسميته) أى الولد الذى آناه ما عبد الحارث والحارث كان اذذاك من  
أسماء إبليس فلما أشق قدام أن يكون الحمل بهيمة وخافا عليه أيضا من الموت قال إبليس لها أنا  
بمئة من الله وقرب فأطعني وسميه عبد الحارث وهو يمشى وغرض الماعين بذلك التوصل  
لكون الولد عنده فيكون شر يكافئه في مالكية الخلق أه شيخنا (قوله وإبليس بأشراك) أى  
إبليس الجعل المذكور بأشراك الله وقوله في العبودية كان الأولى أن يقول في العبادة أو في العبودية  
أى بل هو أشراك في التسمية وهذا لا يقتضى الكفر أه شيخنا (قوله وروى مرة الخ) غرضه بذلك  
الرد على المفسرين حيث سلكوا في هذا المقام وجوده من التفاسير لا تطابق مقتضى الحديث  
فلذلك قال رواه الحاكم وقال الخ أه شيخنا وفي الكرخي وقد صدق الشيخ المصنف بسياق الحديث  
التلويح بالرد على البيضاوي وغيره أن هذا الكلام لا يليق بالأنبياء وقد روى كما قال الواحدى  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خدعهم إبليس مرتين خدعهم في الجنة وخدعهم في الأرض  
أه (قوله وكان لا يعيش لها ولد) وذلك أنها ولدت قبل ذلك عبد الله وعبيد الله وعبيد الرحمن  
فأصابهم الموت قال ابن عباس لما ولد لآدم أول ولداً إبليس فقال سأ نصحك في شأن ولداً  
هذا اسمه عبد الحارث وكان اسمه في السماء الحارث فقال آدم أعوذ بالله من طاعتك أنى أعطتك  
في أكل الشجرة فأخرجتني من الجنة فلن أطعمك فأتى ولد له بعد ذلك ولد آخر فقال  
أطعني والامات كما مات الأول فعصاه فأتى ولد له فقال لا أزال أقتلهم حتى نسميه عبد الحارث فلم  
يزل به حتى سمياه عبد الحارث فذلك قوله تعالى فلما آناه ما أصالحا الآية أه خازن (قوله من  
وحى الشيطان) أى وسوسته (قوله والجلمة) أى قوله فتعالى الله عما يشركون مسببة الخ والتقدير  
هو الذى خلقكم من نفس واحدة فتعالى الله عما يشركون ويكون في قوله يشركون التفات وما  
بينهما وهو قوله وجعل منها إلى قوله جعل لاله شر صماء فيما آناه ما اعتراض بين المعطوف  
والمعطوف عليه أه شيخنا وفي الكرخي قوله مسببة عطف على خلقكم أى وليس لها تعلق بقصة  
آدم وحواء أصلاً وبوضع ذلك تغيير الضمير إلى الجمع بعد التثنية ولو كانت القصة واحدة لقال  
عما يشركون كقوله دعوا لله ربهما قال ابن الجزرى في كتابه النفيس قد تأتى الرب بكلمة إلى  
حائب كلمة كأنها معها وفي القرآن يريد أن يخرجكم من أرضكم هذا قول الملا قال فرعون فماذا  
تأمرون أه وفي السهم قوله فتعالى الله عما يشركون قبل هذه جملة استثنائية والضمير في  
يشركون يعود على الكفار والكلام قد تم قبله وقبل يعود على آدم وحواء وإبليس والمراد  
بالأشراك تسميتهما الولد الثالث بعبد الحارث ويؤيد الوجه الأول قراءة السلمي عما تشركون بناء  
الخطاب وكذلك أن تشركون بناء الخطاب أيضاً وهو التفات أه (قوله أبشر كون) أى أهل مكة  
وقوله ما لا يخلق ما واقعة على الأصنام وأفرد الضمير في يخلق ما وجع في وهم يخلقون  
ولا يستطيعون إلى آخر الضمائر نظر المعناها والتعبير عن الأصنام بضمير العقلاء بالنظر إلى لزوم  
زعمهم فيها من الألوهية المستلزمة للعقل أه شيخنا وفي السهم قوله وهم يخلقون يجوز أن يعود  
على ما من حيث المعنى والمراد به الأصنام وعبر عنهم بهم لاعتقاد الكفار فيها ما يعتقدونه في  
العقلاء ولا أنهم مختلطون بن عبد من العقلاء كما سمع وعزير أو يعود على الكفار أى والكافرون

أى له سابعهم (انهمرا ولا أنفسهم ينصرون) ينفعها من أراد بهم سوءا من كسر أو غيره والاستغفار لهم لتوبع (وأتدعوهم) أى الاصنام (إلى الهدى لا ينفعكم) بالتخفيف والتشديد (سواء عليكم أذعوتهم) إليه (أنتم صامتون) عن دعائهم لا يتبعوه لعدم سماعهم (إن الذين تدعون) تعبدون (من دون الله عباد مملوكة) أمه لكم فادعوهم فليس يجيبوا لكم دعاءكم (إن كنتم صادقين) في أسما آلهة ثم بين غايته يحجزهم ويفصل عابديهم عليه (لهم أرحل يمشون بها) بل (لهم أيد) جمع يد (بطشون بها) بل (لهم أعين يهرون بها) بل (لهم آذان يسمعون بها) استغفاهم انكار أى اسلمهم سئى من ذلك مما هو لكم فكيف تعبدونهم وأنتم أتم حالهم (فلهم) يمجدهم (ادعوا شركاءكم) إلى هلاكهم (ثم كيدونى فلا تظفرون) تهلون فاني لا أبالي بكم

عن هذا الميثاق (خافلين) لم يؤخذ علينا (أوتقوا) انكى لا تقولوا (انما أشرك آباءكم من قبلى) ونقصوا الميثاق والعهد قبل (وكادرية) صغار ضعفاء

مخلوقون فلو تفكرنا في ذلك لآمنوا اه (قوله أى له يديهم) أى عبدتهم (قوله من أرادهم) أى الاصنام سواء (قوله والاستغفار) أى في قوله أشركون (قوله وأن تدعوه) أى بان لعجز الطالب والخطاب للمشركين بطريق الالتفات المنة بى عن مزيد الاعتناء بأمر التوبع والتكيت اه أبو السعد وقوله إلى الهدى أى لكم أى أتدعوهم إلى أن يهدوكم لا يذعوهكم إلى مرادكم ولا يمسوكم كما يحبسكم الله اه بيشاوى وفي السهر قوله وأن تدعوهم إلى الهدى الظاهر أن الخطاب للكفار ووضعهم للصليب للاصنام والمعنى وأن تدعوا آلهتكم إلى طاب هدى ورشاد كما تطلبونه من الله لا يتابعوكم على مرادكم ويجوز أن يكون الضمير للرسول وأؤمنين والمقصود لا يكفر أى وأن تدعوا أنفسكم هؤلاء الكفار إلى الإيمان ولا يجوز أن يكون تدعوا مستندا إلى صير الرسول فقط والمنصوب لا يكفر أيضا لأنه كان منمخى أر تحذف الواو لاجل الجازم ولا يجوز أن يقال قدر حذف الحركة وثبت حرف العلة ويكون مثل قوله تعالى الله من يتقى ويصبر فلا تنسى لا تخف دركا ولا تخشى لانه ضرورة وأما الآيات فتؤوله اه (قوله بالتخفيف والتشديد) قراءة ثان سبعينان (قوله سواء عليكم الخ) استئناف مقرر لما قبله أى سواء عليكم في عدم الافادة دعاءكم لهم وسكونكم فانه لا يتغير الحكم في الحالين كما لا يتغير حالهم عن حكم الجارية وقوله أم أنتم الخ جملة اسمية في معنى الفعلية معطوفة على الفعلية لأنها في قوة أم صمتم عدل عنها للمالعة في عدم افادة الدعاء ببيان مساواته للسكون الدائم المستمر اه أبو السعد وفي السمين وانما أتى في الآية بالجملة الثانية اسمية لان الفعل يشعر بالحدوث ولا نهار أس فاصلة والصمت السكون يقال منه صمت بصمت بانفتح في الماضي والضم في المضارع ويقال صمت بالكسر يصمت بانفتح وأصدر الصمت والصمت بضم الصاد اه (قوله إن الذين تدعون الخ) تقرير لما قبله (قوله مملوكة) إشارة إلى جواب ما يقال كيف يحسن وصف الاصنام بها عباد الله مع انها جادات وانفذ العباد انما يطلق على الاحياء العاقلة وكيف عبر عنها بضمير العاقلة في قوله فادعوهم وليس تعجبوا والكم وابعاح الجواب أن المشركين لما اعتقدوا الوهية تهازلهم كونها حية عاقلة وان كان خلاف الواقع فوردت هذه الالفاظ فيها على مقتضى اعتقادهم اه زاده وفي أبى السعد عباد الله لكم أى لا من كل وجه بل من حيث انها مملوكة لله مسخرة لآمره عاجزة عن النفع والضرب وقوله فادعوهم الخ تحقيق لضمير ما قبله بتجيزهم وتكيتهم أى فادعوهم في جلب نفع أو كشف ضرر اه (قوله وفصل عابديهم) أى بزيادتهم عليهم بهذه الاعضاء المذكورة ومنه فاعها اه (قوله أم لهم أيد الخ) أم بمعنى بل والهمزة معا كما منع السارح والاضراب المقادير بل انقالى من توبع إلى توبع آخر اه شيخنا (قوله يمشون بها) في المصباح بطشون بها من باب ضرب وبها قرأ السبعة وفي لغة من باب قتل وبها قرأ الحسن البصري وأبو جعفر المديني والبطش هو الاحذيف وبطشت المبدأ اعلمت فهي باطشة انتهى (قوله استغفاهم انكار) أى في المواضع الاربعة (قوله أى ليس لهم شئ من ذلك) أى المذكور من الاعضاء الاربعة ومنانها وقوله هما هو انكم بدل من ذلك اه شيخنا (قوله فل ادعوا شركاءكم) أى واستعينوا بهم في عداوتى ثم كيدونى فيبالتواقيما تقدرون عليه من مكروهى أنتم وشركاؤكم فلا تظفرون تهلون فاني لا أبالي بكم لا عتادى على ولادة الله وحفظه اه بيشاوى (قوله ثم كيدونى) قرأ أبو عمرو وكيدونى باثبات الياء وصلوا وحذفوها وقفا وهشام باثباتها في الحالىين والباقون بحذفها في الحالىين وفي القرآن

(ان واي الله) متولى امورى

(الذى نزل الكتاب) القرآن

(وهو يتولى الصالحين)

بجفلة (والذين تدعون من

دونه لا يستطيعون نصركم

ولا انفسهم - من ينصرون)

فكيف اباي بهم (وان

تدعوهم) أى الاصنام (الى

الهدى لا يستمعوا وتراهم) أى

الاصنام يا محمد (ينظرون

اليك) أى يقابلونك كالناظر

(وهم لا يبصرون خذ العفو)

اليسر من اخلاق الناس

ولا تبغ عنها (وامر بالعرف)

المعريف (وأعرض عن

الجاهلين) فلا تقابلهم

بسفهم

فمن بعدهم) اقتدي بآثارهم

(أفهمك) أفهمك ذنبا

فمن الماطلون) المشركون

قلما في نقص العهد

(وكذلك) هكذا (نفسك

الآيات) بين القرآن بخير

المشايق (واعلمهم برحمتي)

لكني برحمتي عن الكفر

والشرك الى المشايخ الاول

(رائل عليهم) اقرأ عليهم

يا محمد (نبا) خبر (لدى

آتيه) أعطيته (آتيه)

الاسم الاعظم (فانسخ

منها) نخرج منها وهو اسم

ابن باعوراء اكرمه الله بالاسم

الاعظم فدعا به على موسى

فاخذ الله منه حفظ ذلك

ويقال أمية بن أبي السات

فكيد وفي ثلاثة ألقاظ هذه وقد عرف حكمها وفي هود فكيد وفي جميعا أنبتها القراء كلهم في  
الحالين وفي المرسلات فان كان لكم كيد فكيدون خذوها الجميع في الحالين وهذا نظير ما مر لك  
من لفظ واخشون فانها في البقرة ثابتة للكل وصلا ووقفوا محذوفة في أولى المائدة ومختلف  
فيها في ثانيها اه سمين وأما ياء فلا تنظرون فكلمهم بخذونها اه شيخنا (قوله ان واي الله)  
العامية على تشديد واي مضافا لياء المنة كالمفتوحة وهي قراءة واضحة أضاف الولي الى نفسه  
وقرأ ابو عمرو في بعض طرقه ان ولي يباء واحدة شديدة مفتوحة اه سمين (قوله والذين تدعون  
من دونه الخ) من تمام التعليل لعدم مبالاة بهم اه يبيضاوى أى فهو منطوف على قوله ان واي  
الله أى لان واي الله ولان الذين تدعون الخ وغرضه بهذا رفع توهم التكرار مع ما سبق ولذا قيل  
ان ما مر للفرق بين من تجوز عبادته وغيره وهذا جواب ورد لتويفهم لهم بالآية اه شهاب  
وفي أبي السعود ان واي الله تعليل لعدم المبالاة بهم المفهوم من السوق فهم اجلبا اه فلذلك قدر  
الشارح المعلن بقوله فاني لا أبالي بك اه (قوله وان تدعوهم) أى وان تدعوا اليها المشركون  
اصنامكم الى ان يهدوكم لا يستمعوا دعاءكم ويحتمل ان تكون الآية في صفة المشركين والمعنى وان  
تدعوا اليها المؤمنون المشركين لا يستمعوا أى لا يقبلوا ذلك بقولهم فلما يسميكم وتراهم يا محمد  
ينظرون اليك يا عينهم وهم لا يبصرونك بقولهم اه زاده (قوله لا يستمعوا) أى لا يسمعوا  
دعاءكم فضلا عن المساعدة والامداد وهذا آيات من نفي الاتباع وقوله وتراهم ينظرون الخ بيان  
لجهزهم عن الابصار بعد بيان عجزهم عن السمع وبتم التعليل فلا تكرر اوصاف الا رأى بصرية  
اه أبو السعود (قوله ينظرون اليك) حال من المعصوم (قوله أى يقابلونك كالناظر) أى لانهم  
مصورون بالعين والاذن اه كرخي (قوله خذ العفو) أى اقبل العفو وما دكر من اباطيل  
المشركين وقبائحهم ما لا يطاق حمله امره عليه السلام بكارم الاخلاق الى من جملة الاخضاء  
عنهم اه أبو السعود (قوله اليسر من اخلاق الناس) هذا أحد قواين معنى العفو والآخر  
ان المراد به ما تسير من المال وفي الخازن العفو هما الفضل وما جاءه لا كلفة والمعنى اقبل اليسر  
من اخلاق الناس ولا تستقص عليهم يستقصوا عليك ثم تولد العداوة والبغضاء وقال مجاهد  
يعنى خذ العفو من اخلاق الناس وأعمالهم من غير تحسس وذلك مثل قبول الاعتذار منهم  
وترك البحث عن الاشياء والعفو المساهلة في كل شئ وقال ابن عباس يعنى خذ ما عفا لك من  
أموالهم فبأقولك من شئ نخذ وكان هذا قبل ان تنزل براءة راسخ الصدقات وتقصها  
وما انتهت اليه وقال السدي خذ العفو أى الفضل من المال نسختها آية الزكاة قال بعضهم أول  
هذه الآية وآخرها منسوخان وأوسطها محكم يريد بنسخ أولها أخذ الفضل من الأموال فنسخ  
بفرض الزكاة والآخرها المعروف محكم والاعراض عن الجاهلين بنسخ آية القتل اه (قوله  
ولا تبغ عنها) أى الاخلاق (قوله وامر بالعرف) يعنى وأمر بكل ما أمرك الله به وهو ما عرفته  
بالوحى من الله عز وجل وكل ما يعرف في الشرع حسنه اه خازن (قوله وأعرض عن الجاهلين)  
قيل لما نزلت سألت النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عن معناه فقال لا أدري حتى أسأل ربي  
فذهب ثم رجع فقال يا محمد ربك أمر ان فصل من قطعك وتعطى من حرمك وتعفو عن ظلمك  
وروي أنه لما نزلت قال عليه السلام كيف يارب بالغضب فتزل وأما بنزاع الخ اه أبو السعود  
(قوله فلا تقابلهم بسفهم) هذا كقوله تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا لا ما قال جمع فر  
الصديق ليس في القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق من هذه الآية اه كرخي فان فسر الجاهلون

أى له سبحانه (هم) (نهر) ولا  
أنفسهم ينصرون) يتبعها من  
أرادهم (هم) (وا من كسر أو  
غيره والاستعها لم توج  
(وأن تدعوهم) أى الأصنام  
(أى الهدى لا يتبعه) (وكم)  
بالخفيف والتشديد (سواء  
عليكم أذعواهم) (ألم) (أم  
أنتم صامتون) (عن دعائهم  
لا يتبعوه لعدم سماعهم  
(أن الذين تدعون) تعبدون  
(من دون الله عباد) مملوكة  
(أمثالكم فادعواهم ولا يستجيبوا  
لكم) دعاءكم (ب) (كم) (ب)  
صادقين) فى أنها آلهة ثم بين  
غاية تجردهم وفصل عابديهم  
عليهم فقال (لهم رجل)  
يشون بها (أم) بل (لهم أيد)  
جمع يد (ببش) (وزها) (أم)  
بل (لهم أين) يصرون بها  
(أم) بل (لهم أذن) يصرون  
(ب) (استعها) (أى  
أيسر لهم) (س) من ذلك مما  
هو لكم فكيف تعبدونهم  
وأنتم أنتم حالاً منهم (قل) لهم  
يا محمد (ادعوا شركاءكم) إلى  
هـ لا (ثم كيدونى فلا  
تظنوا) (فانى لا أبالي  
بكم

مخوفون فلو تفكروا فى ذلك لا تمنوا اه (قوله أى له يدعهم) (أى عبدتهم (قوله من أرادهم)  
أى الأصنام سواء (قوله والاستعها) (أى فى قوله أيشركون (قوله وأن تدعوهم) (الح) (بأن  
الأصنام عما وادى من النصر المنفى عنها وأيسر ومجرد لدلالة على المطلوب من غير تحصيله  
للطالب والخطاب للمشركين بطريق الالتفات المنفى عن مزيد الاعتناء بأمر التوبيع والتعبد  
اه أبو السعد وقوله إلى الهدى أى لكم أى أن تدعوهم إلى أريدكم لا يتبعه هوكم إلى مرادكم ولا  
يحبسكم كما يحبسكم الله اه بينناوى فى السهر قوله وأن تدعوهم إلى الهدى الظاهر أن الخطاب  
للكفار وضعه بالنصب للأصنام والمعنى وأن تدعوا آلهتكم إلى طلب هدى ورشاد كما تطلبونه من  
الله لا يتابعوكم على مرادكم ويجوز أن يكون الضمير للرسول وأؤمنين والمصوب للكفار أى وأن  
تدعوا أنفسكم هؤلاء الكفار إلى الإيمان ولا يجوز أن يكون تدعوا مستنداً إلى هـ يرسل فقط  
والمصوب للكفار أيضاً لأنه كان منه فى أن تحذف الواو لـ حل الجازم ولا يجوز أن يقال قد  
حذف الحركة وثبت حرف العلة ويكون مثل قوله له إلى الله من ينقى ويصبر فلا تنسى لا تخف  
دركا ولا تخشى لأنه ضرورة وأما الآيات فتؤلف اه (قوله بالخفيف والتشديد) (فراء) (ان  
سبعينان (قوله سواء عليكم) (الح) استئناف مقرر لما قبله أى سواء عليكم فى عدم الفائدة  
دعواؤكم لهم وسكونكم فانه لا يتغير حالكم فى الحالين كما لا يتغير حالهم عن حكم الجارية وقوله أم  
أنتم الخ جملة اسمية فى معنى الفعلة معطوفة على الفعلة لأنها فى قوة أم هم عدل عنها بالمبالغة  
فى عدم فائدة الدعاء ببيان مساواته للسكوت الدائم المستمر اه أبو السعد وفى السمين وأنما أتى  
فى الآية بالجملة الثانية أهمية لأن الفعل يشعر بالحدوث ولا نهيار رأس فاصلة والصمت السكوت  
يقال منه صمت بصمت باتق فى الماضى والضم فى المضارع ويقال صمت بالكسر بصمت بالفتح  
والمصدر الصمت والصمت بضم الصاد اه (قوله أن الذين تدعون الخ) (نقير) (لما قبله (قوله  
مملوكة) (أشارة إلى جواب ما يقال كيف يحسن وصف الأصنام بأعباد أمثالهم مع أنها جمادات  
ولفظ العباد غايطلق على الأحياء العبداء وكيف عبر عنها بضمير العبداء فى قوله فادعواهم  
وليس تجيبوا لكم وإباح الجواب أن المشركين لما اعتقدوا ألوهيتهم الزعمهم كونها حجة عاقلة وأن  
كان خلاف الواقع فوردت هذه الالفاظ فيها على مقتضى اعتقادهم اه زاده وفى أى السعد  
عباد أمثالكم أى لا من كل وجه بل من حيث إلهامه لوكده الله مسخرة لآمره عاجزة عن النفع  
والضرر وقوله فادعواهم الخ تحقيق الضمير ما قبله بتجيزهم وتبكيتهم أى فادعواهم فى جلب نفع  
أو كشف ضرر اه (قوله وفضل عابديهم) أى بزيادتهم عليهم بهذه الاعضاء المذكورة ومنفعها  
اه (قوله أم لهم أيد الخ) (أم) (بمعنى بل) (واللهزة معاً) (مع السارح) (والاضراب المفاد) (بل) (انقل  
من توبيع إلى توبيع آخر اه شيخنا (قوله يبطسون بها) فى المصباح بطش بطشاً من باب ضرب  
وبها قرأ السبعة وفى لغة من باب قتل وبها قرأ الحسن البصرى وأبو جعفر المدينى والبطش هو  
الاحذى ونف ويطش البداد اعلمت فهى باطشة انتهى (قوله استعها) (انكار) (أى فى المواضع  
الاربعة (قوله أى ليس لهم شى من ذلك) (أى المذكور من الاعضاء الاربعة ومنافعها وقوله مما  
هو لكم يدل من ذلك اه شيخنا (قوله قل ادعوا شركاءكم) (أى واستعينوا بهم فى دعاوى ثم  
كيدونى فبالنحو فيما تقدرون عليه من مكروهى أنتم وشركاؤكم فلا تظنوا فانى لا أبالي  
بكم لا عتادى على ولاية الله وحفظه اه بينناوى (قوله ثم كيدونى) (قرأ أبو عمرو وكيدونى بآيات  
البياء وصلاد وحذفها وقفا وهشام بآياتها فى الحالين والباقون بحذفها فى الحالين وفى القرآن



(ان واي الله) متولى امورى

(الذى نزل الكتاب) القرآن

(وهو متولى الصالحين)

بجفلة (والذين تدعون من

دونه لا يستطيعون نصركم

ولا انفسهم - هم ينصرون)

فكيف ابالى بهم (وان

تدعوهم) اى الاصنام (الى

الهدى لا يستمعوا وتراهم) اى

الاصنام يا محمد (ينظرون

اليك) اى يقاتلونك كالناظر

(وهم لا يصرون خذ العفو)

اليسر من اخلاق الناس

ولا تبغ عنها (وامر بالعرف)

المعريف (وأعرض عن

الجاهلين) فلا تقاتلهم

بسفهم

(من بعدهم) اقتديناهم

(انها لك) اذ قد ذنبا

فعل المبطون) المشركون

قلنا فى نقص العهد

(وكذلك) هكذا (نقص

الآيات) بين القرآن بخير

الميثاق (واعلمهم برجعون)

لكى يرجعوا عن الكفر

والشرك الى الميثاق الاول

(واتل عليهم) اقرأ عليهم

يا محمد (نبأ) خبر (الذى

آتيناه) اعطيناه (آياتنا)

الاسم الاعظم (فانسخ

منها) نخرج منها وهو باع

ابن باعوا ذاك كرمه الله بالاسم

الاعظم فدعا به على موسى

فاحذ الله منه حفظ ذلك

ويقال امية بن ابي السات

فكيدونى ثلاثة افاظ هذه وقد عرف حكمها وفى هود فكيدونى جميعا انتهت القراء كلهم فى  
الحالين وفى المرسلات فان كان لكم كيد فكيدون خذوها الجميع فى الحالين وهذا نظير ما مر لك  
من لفظ واخشون فانها فى المقررة ثابتة للكل ودلا ووقفوا وخذو فى اولى المائدة ومختلف  
فيها فى ثابته ا ه سمين واما ياء فلا تنظرون فكلمهم بخذو فها ا ه شيخنا (قوله ان واي الله)  
العامه على تشديد واي مضافا الياء المتكلم المفتوحة وهى قراءة واضحة اضاف الولى الى نفسه  
وقرأ ابو عمرو فى بعض طرقه ان ولّى بياء واحدة شديدة مفتوحة ا ه سمين (قوله والذين تدعون  
من دونه الخ) من تمام التعليل لعدم مبالاة بهم ا ه بياض اى فهو طوف على قوله ان واي  
الله اى لان واي الله ولان الذين تدعون الخ وعرضه بهذا دفع توهم التكرار مع ما سبق ولذا قيل  
ان ما مر للفرق بين من تجوز عبادته وغيره وهذا جواب ورد لتخويفهم لهم بالآية ا ه شهاب  
وفى ابي السعود ان واي الله تعليل لعدم المبالاة بهم المفهوم من السوق فهم ماجليا ا ه فلذلك قدر  
الشارح المعلل بقوله فاني لا ابالي بكم ا ه (قوله وان تدعوهم) اى وان تدعوا اليها المشركون  
اصنامكم الى ان يهدوكم لا يسمعوا دعاءكم ويمتنع ان تكون الاية فى صفة المشركين والمعنى وان  
تدعوا اليها المؤمنون المشركين لا يسمعوا اى لا يقبلوا ذلك بقلوبهم فلا يسمعونكم وتراهم يا محمد  
ينظرون اليك يا عينهم وهم لا يصرونك بقلوبهم ا ه زاده (قوله لا يسمعوا) اى لا يسمعون  
دعاءكم فضلا عن المساعدة والامداد وهذا ابلغ من نفي الاتباع وقوله وتراهم ينظرون الخ بيان  
لجزمهم عن الابصار بعد بيان عجزهم عن السمع وبتم التعليل فلا تكرر اوصافهم ولا راي بصرية  
ا ه ابو السعود (قوله ينظرون اليك) حال من المفعول (قوله اى يقاتلونك كالناظر) اى لانهم  
مصورون بالعين والاذن ا ه كرخي (قوله خذ العفو) اى اقبل العفو وما ذكر من اباطيل  
المشركين وقبائحهم ما لا يطاق حمله امره عليه السلام بمكارم الاخلاق التى من جملة الاخلاء  
عنهم ا ه ابو السعود (قوله اليسر من اخلاق الناس) هذا أحد قولين فى معنى العفو والآخر  
ان المراد به ما يسر من المال وفى الخزان العفو هنا العزل وما جاءه لا كلفة والمعنى اقبل اليسر  
من اخلاق الناس ولا تستقص عليهم يستقصوا عليك ثم تولد العداوة والقضاء وقال مجاهد  
يعنى خذ العفو من اخلاق الناس واعمالهم من غير تجسس وذلك مثل قبول الاعتذار منهم  
وترك البحث عن الاشياء والعفو المساهلة فى كل شئ وقال ابن عباس يعنى خذ ما عفا لك من  
اموالهم فاما قوله من شئ فخذو كان هذا قيل ان تنزل براءة رائف الصدقات وتفصيلها  
وما انتهت اليه وقال السدى خذ العفو اى الفضل من المال نسختها آية الركاة قال بعضهم اول  
هذه الآية وآخرها منسوخان واسطها محكم يريد بنسخ اولها خذ الفضل من الاموال فمصح  
بفرض الزكاة والامر بالمعروف ومحكم والاعراض عن الجاهلين منسوخ بآية القتل ا ه (قوله  
ولا تبغ عنها) اى الاخلاق (قوله وامر بالعرف) يعنى وامر بكل ما امرك الله به وهو ما عرفته  
بالوحى من الله عز وجل وكل ما يعرف فى الشرع حسنه ا ه خازن (قوله وأعرض عن الجاهلين)  
فيل لما نزلت سأل النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عن معناه فقال لا ادري حتى اسأل ربي  
فذهب ثم رجع فقال يا محمد ربك امر ان فصل من قطعك وتعطى من حرمك وتعفو عن ظلمك  
وروى انه لما نزلت قال عليه السلام كيف يارب بالغت فنزل واما ينزعك الخ ا ه ابو السعود  
(قوله فلا تقابلهم بسفهمهم) هذا كقوله تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا لا ما قال جعفر  
الصديق ليس فى القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق من هذه الآية ا ه كرخي فان فسر الجاهلون

(واما) فيه ادغام نونان الشرطية في ما لم يزد (ينزعك من الشيطان نزع) أي ان يصرفك عما أمر به صارف (فاستعذ بالله) جراب السرط وجواب الامر محذوف أي بدفعه عنك (الله سميع) للقول (عليه) بالفعل (ان الذين اتقوا اذا همم) أصابهم (طيف) وفي قراءة طائف أي شيء لم بهم (من الشيطان تذكروا) عقاب الله وثوابه (فاذا همم مبصرون) الحق من غيره فيرجعون (واخوانهم) أي اخوان الشياطين من الكفار (عدوهم) أي الشياطين (في التي

اكرمه الله تعالى يعلم حسن وكلام حسن ولما لم يؤمن اخذ الله منه ذلك (فأتبعه الشيطان) فغره الشيطان (فكان من الغاوين) فصار من الضالين الكافرين (ولو شئنا لرفعنا بها) بالأمم الاعظم الى السماء فلكناه بها على أهل الدنيا (ولكنه أخلد الى الأرض) مال الى مال الأرض (واتبع هواه) هوى الملك ويقال هوى نفسه بمساوى الأمور (فخله) مثل باع ويقال من أمة ابن أبي أنصت (كمثل الكلب ان تحمل عليه) ان

بعضاء الاسلام وحفاه الاعراب كانت الآية محكمة لان المراد بالاعراض عنهم ان لا يعنفهم ولا يقابلهم بمقتضى غلظتهم في القول والفعل وان فسر وبالالكفار كانت الآية منسوخة ويكون المراد بالاعراض عنهم تركهم على ما هم عليه واقرارهم على كفرهم وقد أشار القرطبي للقولين وما ذكره الشارح يتبادر في القول الاول وما تقدم عن الحازن صريح في القول الثاني (قوله) واما ينزعك من الشيطان نزع) أي ينفضك منه نخس أي وسوسة تحملك على خلاف ما أمرت به كاعتراء غيب وفكرة والفرغ والنفس الغريزية وسوسته للناس اغراء لهم على المعاصي وازعاجا ليعز السائق لما يسوقه فاستعذ بالله الله سميع يسمع استعاذتك عليهم يعلم ما فيه صلاح أمرك فيحملك عليه أو سميع باقوال من أذاك عليهم بأفعاله فيجازيه عليهم بمعنيالك عن الانتقال ومتابعة الشيطان اه يضايق والفرز يقين محبة ورأهمه حلة وزاى ادخال الالة رطوف انصاوما يشبه في الجملد كما يفعله السائق لمب الدواب اه نهاب وقولده شبه وسوسته الخ أي في الآية استعرة تبهمة حيث شبه الاغراء على المعاصي بالفرغ واستعيرة الفرغ للاغراء ثم شتم منه ينزعك اه زكريا (قوله واما ينزعك الخ) المعنى واما ينفضك يا محمد ويعرض لك من الشيطان وسوسة أو نخسه فاستعذ بالله يعني فاستخر بالله والجأ اليه في دفعه عنك اه حازن (قوله) عاشرت به) أي من العفو والامر بالمعروف والاعراض عن الماهايا وفرد صارف كالغضب (قوله) وجواب الامر) وهو فاستعذ (قوله طيف) وزن يبع يقال طاف يطيف طيفا كطاع يبيع بته فوزنه فعل ويحتمل انه محذوف طيف كيت شذف ميت فوزنه فل لان عينه وهى الباء الثانية محذوفة اه شيخنا (قوله أي شيء الخ) تفسير لا تراءى بين أي شيء دليل من وسوسة الشيطان لم بهم أي نزلهم فاذا وسوس لهم بفعل المعاصي أو بترك المأثورات تذكروا عقاب الله على أنزل وثوابه على الثاني ورجعوا لترك المعاصي وفعل المأثورات اه شيخنا (قوله من الشيطان) ال فيه جنسية فصدق بالجمع فلهذا أعيد الضمير عليه جمعا في قوله واخوانهم عدوهم اه شيخنا (قوله من الكفار) بيان للاخوان وقوله عدوهم خبر جرى على غير من هو لان الواو التي هى فاعل عائدة على الشياطين فالرابط الخبر بآية تدهوا الماء بارز فكنه قيل والكفار الذين هم الاخوان الشياطين قد هم الشياطين في التي اه شيخنا وفي اسمين قوله واخوانهم عدوهم في التي في هذه الآية أوجه أحدها أن الضمير في اخوانهم يعود على الشياطين لدلالة لفظ الشيطان عليهم أو على الشيطان نفسه لانه لا يراد به إلا حد بل الجمس والضمير المنفرد في عدوهم يعود على الكفار والمرفوع يعود على الشياطين أو الشيطان كما تقدم والتقدير واخوان الشياطين قد هم الشياطين وعلى هذا الوجه فالخبر جار على غير من هو له في المعنى أن ترى أن الامداد مسند الى الشياطين وهو في اللفظ خبر عن اخوانهم وهذا التأويل الذي ذكرته هو قول الجمهور وعليه عامة المفسرين قال الرخشى هو أوجه لان اخوانهم في مقابلة الذين اتقوا الثاني أن المراد بالاخوان الشياطين وبالضمير المضاف اليه الجاهلون أو غير المتقين لان الشيء يدل على مقابله والواو تعود على الاخوان والضمير المنصوب يعود على الجاهلين أو غير المتقين والمعنى الشياطين الذين هم اخوان الجاهلين أو غير المتقين بدون الجاهلين أو غير المتقين في التي والخبر في هذا الوجه جار على من هو له لفظا ومعنى وهذا نفس برفقادة الثالث أن يعود الضمير بالجرور والمنصوب على الشياطين والمرفوع على الاخوان وهم الكفار قال ابن عطية ويكون المعنى واخوان الشياطين في التي بخلاف الاخوان في الله تعالى عدوهم أي بطاعتهم لهم وقبولهم

منهم وقرأ نافع مدونه بم بضم الباء وكسر الميم من أمدا والباقون بفتح الباء وضم الميم من مدوقد  
تقدم الكلام على هذه المادة هل هما بمعنى واحد أم بينهما فرق في أوائل هذا الموضوع اه  
(قوله ثم هم) أي الاخوان وقوله يكفون عنه أي انفي (قوله بالتبصر) في المختار التبصر  
التأمل والتعرف والتبصير التعريف والابصار اه (قوله واذا لم تأتكم أي  
ظهورنا نأرق على يدك قالوا الخ اه) (نوا مما اقترحوا) أي طلبوا (قوله قالوا لولا احتبئنا)  
لولا تحضيننا فالكلام على معنى الطلب أي احتبئنا واخترعها من عند نفسك كما هو شأنك  
وعادت لك وفي الحازر لولا احتبئنا يعني افعلنا وانشأنا من قبل نفسك واختيارك تقول  
العرب احتبئت الكلام اذا اختلقته وافتعته وقال الكلبي كان أهل مكة يسألون النبي صلى الله  
عليه وسلم الآيات تعنتا فاذا تأخرت عنهم وقالوا لولا احتبئنا يعني هلا أحدثتها وانشأنا من  
عندك اه (قوله هذا بصائر من ربكم) من جملة المقول وأصل البصيرة تظهور الشيء واستكناه  
حتى يبصره الانسان فيه تدي به فأطلق على القرآن لفظ البصيرة تسمية للسبب باسم المسبب اه  
كرخي وفي المختار البصيرة الجبهة والاستبصار في الشيء وقوله تعالى بل الانسان على نفسه بصيرة  
قال الاحفش جعله هو البصيرة كما تقول للرجل أسبحة على نفسك اه وقوله حجج أي  
مستعمل على حجج اه (قوله واذا قرئ القرآن الخ) بمحمل أنه من عند الله مستأنف ويحتمل  
أنه من جملة المقول المأمور به وقوله فاستمعوا له متعلق باستمعوا على معنى لاجله والضمير  
للقرآن وقال أبو الية عيخوز أن يكون معنى لله أي لاجله فأعاد الضمير على الله وفيه بعد ويجوز  
أيضا أن تكون اللام زائدة أي فاستمعوه وقد عرفت أن هذا لا يجوز عند الجمهور إلا في موضعين  
أما عند تقديم المعمول أو كون العامل فرعا ويجوز أيضا أن تكون بمعنى إلى ولا حاجة إليه اه  
سمن (قوله نزلت في ترك الكلام في الخطبة) أي فالامر للوحي وقوله لاشتمل له عليه أي وهو  
مزمع وقوله وقيل في قراءة القرآن مطلقا أي فالامر للندب هذان قولان في بيان سبب  
نزوله ما بقي قولان آخران حكاهما الحازن ونصه واختلاف العلماء في الحال التي أمر الله بالاستماع  
القارئ القرآن والانصات له اذا قرأ لأن قوله فاستمعوا له وأصغوا أمر وظاهر الامر للوحي  
فقتضاه أن يكون الاستماع والسكوت واجبين ولعلماء في ذلك أقوال القول الأول وهو قول  
الحسن وأهل الظاهر أن غوى هذه الآية على العموم ففي أي وقت وفي أي موضع قرئ القرآن  
يجب على كل أحد الاستماع له والسكوت القول الثاني أنها نزلت في تحريم الكلام في الصلاة  
روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنهم كانوا يتكلمون في الصلاة نحو أنجيهم فأمروا بالسكوت  
والاستماع لقراءة القرآن وقال عبد الله كان يسلم بعضهم على بعض في الصلاة سلام على ولان  
سلام على فلان قال جماعة القرآن واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأصغوا القول الثالث أنها نزلت  
في ترك الجمهور بالقراءة خلف الامام روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال نزلت هذه الآية في رفع  
الاصوات وهم خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن مسعود أنه سمع ناسا يقرؤون مع الامام  
فلما انصرف قال أما أن لكم أن تنفقهوا واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأصغوا كما أمركم الله  
وقال الكلبي كانوا يرفعون أصواتهم في الصلاة حين يسعون ذكر الجنة واثار القول الرابع  
أنها نزلت في السكوت عند الخطبة يوم الجمعة وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء قال مجاهد  
الانصات للامام يوم الجمعة وقال عطاء وجب الصمت في اثنتين عند الدار جل بقراءة القرآن  
وعند الامام وهو يخطب وهذا القول قد اختاره جماعة وفيه بعد لان الآية مكية والخطبة

تشد عليه فتطرده (بلهث)  
يداع لسانه (أو تركه) فلا  
نطرده (بلهث) يداع لسانه  
كذلك مثل باع وأمية ان  
وعظ لم ينطق وان سكت عنه  
لم يعقل (ذلك) هكذا  
(مثل القوم الذين كذبوا  
بآياتنا) بنعمه عليه السلام  
القرآن وهم اليهود (فاقصص  
القصص) فاقرا عليهم  
والقرآن (لهم ينفعكرون)

قوله اجتنبها هكذا في نسخة  
المؤلف بالنساء والاحسن  
حذفها اه مصححه

أى سرا (تضرعا) تذلا  
(وخيفة) خوعا منه (و)  
فوق السر (دون الجهر من  
أقول) أى قصدا بينهم  
(بالقدو والاحوال) أوائل  
المراد أو أخره (ولان كن  
من الغافلين) عن ذكر الله  
(ان الذين عند ربك) أى  
الملائكة (لا يستكبرون)  
يستكبرون (عن عبادة  
ربهم) ينزهونه عما  
لا يليق به (وله يسجدون)  
أى يخضعونه بالخضوع  
والعبادة فكروا مثلهم

لكى يتفكروا فى أمثال  
القرآن (سأعزله) يس  
مثلا (القوم الذين كذبوا  
بآياتنا) بمحمد عليه السلام  
والقرآن اذا كان مثلهم  
كمثل الكلب (وانفسهم  
كانوا يظلمون) يضرون  
بالعقوبة (من يهد الله)  
لدينه (فهو المهتدى) لدينه  
(ومن يضل) عن دينه  
(فأولئك هم الخاسرون)  
المعيقون بالعقوبة (واقعد  
ذرائعا) خلقنا لهم كثيرا  
من الجن والانس لهم قلوب  
لا يفقهون بها الحق (ولم  
أعبر لاصبرون بها) الحق  
(ولهم آذان لا يسمعون بها)  
الحق (أولئك كالانعام) فى  
فهم الحق (بل هم أضل)  
لا يسمعون كما (أولئك هم  
الغافلون) عن أمر الآخرة

اعمالهم بالمدينة اه وقوله وفيه بعد الخ هذا البحث ذكره ايضا غيره كالقرطبي والخطيب اه  
وكون الامر بالاحوال للوحرب على ارادة الخطبة لا لاقى مذهب الشافعي الجديد لان  
استماع الخطيب سنة نعم تنشى على مذهبه القديم وعبارة المنهج مع شرحه على واستماع  
اربعين كالميل والحديد انه لا يحرم عليهم الكلام فيها وليس الاندات لها والتقديم يحرم الكلام  
ويحب الانصات لها واستدل بقوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا واذكر فى  
التفسير انها نزلت فى الخطبة وسميت قرآنا لاشتمالها عليه والامر للوحرب وعلى الاول الامر فى  
الآية للاستحباب اه (قوله أى سرا) أى أسمع نفسك وهو عام فى الادكار من قراءة القرآن  
والدعاء والتسبيح والتهايل وغير ذلك لان الاخفاء أدخل فى الاخلاص وأقرب الى حسن التفكير  
اه كرخي (قوله تضرعا وخيفة) فى نصبها وجرها ان اطهرها ما عفاه لان من أجلها لانه  
ينسب عنه ما ذكره والشافعي ان ينسب على المصدر الواقع موضع الخصال أى متضرعا عن خائفين  
أو ذوى تضرع وخيفة اه كرخي وخيفة أصله خوف فودع الواو ساكنة اثر كسرة ثقلت  
يا فو وواوى من الخوف كما قال الشارح اه شيخنا (قوله ودون الجهر) معطوف على قوله  
فى نفسك أى على ما يفهم منه من كون المراد به سرا كما جمع الشارح اه شيخنا وعبارة الكرخي  
قوله وفوق السر دون الجهر اشارة الى أن دون الجهر صفة لشيء محذوف هو الحال كما قد رده  
الزمخشري وبه الرد على أبى البقاء فى جعله معطوفا على تضرعا وان تقديره مقصد من اصغره لان  
دون ظرف لا تضرع على المشهور اه (قوله من القول) كأن هذا حال من دون أى حال  
كون الدون كائن من القول أو من متعاقبه بالجهر على أنه تعنى الباء أى الجهر بالقول تأمل  
(قوله أى قصدا بينهم) أى توسط بينهم (قوله بالغدو) جمع غداة تضم الغين وسكون الدال  
وهو من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والاتصال جمع أسبل وهو من العصر الى الغروب  
اه شيخنا وانما خص هذين الوقتين بالذكر لان الانسان يقوم بالعبادة من اليوم الذى هو أحو  
الموت فاستحب له أن يستقبل حالة التقاء من اليوم بالذكر ليعبر أول أعماله ذكر الله  
عز وجل وأما وقت الاتصال وهو آخر النهار ان الانسان يريد أن يستقبل اليوم الذى هو  
آخر الموت فيستحب له أن يشغله بالذكر لانها حالة تشبه الموت واعلم لا يقوم من تلك الومة  
فيكون موته على ذكر الله عز وجل وقيل ان أعمال العباد تصعد أول النهار وآخره فبعد عمل  
الليل عند صلاة الفجر وبعد عمل النهار بعد العصر الى الغروب فاستحب له الذكر فى هذين  
الوقتين لئلا يكون ابتداء عمله بالذكر واختتامه بالذكر وقبل لما كانت الصلاة بعد الصبح وبعد العصر  
مكروهة استحب له أن يذكر الله فى هذين الوقتين لئلا يكون فى جميع أوقاته مشغلا بما يقربه  
الى الله عز وجل من صلاة أو ذكر اه خازن (قوله عند ربك) المراد بالندبة القرب من الله  
بالراى والرضا لا المكانية أو المراد عند عرش ربك اه شهاب وفى القرطبي ومعنى الندبة  
أنهم فى مكان لا ينفذ فيه الاحكام وقيل لانهم رسل الله كما يقال عند الخليفة جيش كثير وقيل  
هذا على جهة التشريف لهم وانهم بالمكان المكرم وهو عبارة عن قربهم فى الكرامة لافى  
المسافة اه (قوله لا يستكبرون عن عبادة) فى الاستكبار بجر الطاعة وهى اما بالنية  
واما بدنية فأشار لاولى بقوله ويسجدون لان التسبيح التزنية أى اعتقاد تنزهه تعالى عما لا يليق  
به والى الثانية بقوله ويسجدون اه شيخنا (قوله أى يخضعون الخ) أحذ هذا من تقديم  
المعول وقوله بالخضوع تفسير السجود وقوله والعبادة تفسير للخضوع فالمراد بالسجود العبادة

من حيث هي لا خصوص المجهود المعروف اه شيخنا

(سورة الانفال)

(قوله سورة الانفال) مبتدأ أخبر عنه بجبرس الاول قوله مدينة والثاني قوله خمس الخ وقوله مدينة أي كلها وهو الاصح كما في الخازن وان كانت الآيات السبع المذكورة في شأن الواقعة التي وقعت بكة فلا يلزم من كون الواقعة في مكة أن تكون الآيات التي في شأنها كذلك فالآيات المذكورة نزلت بالمدينة تذكيراً لعبادهم ورفع في مكة فقوله أو أوال الخ هذا التول ضعف اه شيخنا (قوله الآيات السبع) آخرها قوله عما كنتم تكفرون (قوله وقال السيوخ) أي الذين أحدقوا برؤسهم صلى الله عليه وسلم لم وقع راعده خوفاً عليه من العدو (قوله كما رداكم) أي عونا لكم برأينا وقد بغيرنا وذا انما لكم تحت الرايات وفي المصباح والرداءة موز وزان حمل المصباح وأردأته بالاء أعنته اه (درله ولواذكسستم) أي انهم زعمتم انهم البناء لرحمتهم البها اه (قوله يسئلونك) أي سؤال استفتاء لأن هذا أول تسريع الغنية وفاعل السؤال يعود على مع لوم وهو من حضر يدرا وسأل تارة يكون لاقتضاء معني في نفس المسؤل فيتعدي بهن هكذا الآية وقد يكون لاقتضاء لوجوه فيتعدي لانه ينحوساً أنت زيد اما لا وبدادعي بعضهم ان السؤال هنا المعنى وزعم أن عن زائدة والتقدير يريسا لولئك الآية لا وأيده هذا قراءة سعد بن أبي وقاص واسم سعد وعلى بن الحسب وغيرهم يسألونك الانفال يدون عروا والصحاح اه هذه القراءة على ارادة حرف الجبروت وقيل بعضهم عن معنى من وهذا لا ضرر وتدعو اليه اه (قوله عن الانفال) ج نفل بفتح الدال وانقاء كهرس وأداس والمراد بها الغنائم كما قال الشارح وسبب ان الاول والنفل هو الر ياداه ياداه ذل الامه ما على الامم السابقة اه شيخنا في المصباح النفل الغلبة والنجع انفال مثل سبب واسباب والنفل مثل فليس مثله اه (قوله لله والرسول) هذا فيه نوع اجمال بينه ما سببه في قوله واعلموا انما علمتم من شيء الا انه فهذه الآية محكمة عن التحقيق لا منسوخة غاية اذ مرانها بمسبة عما آتاه شيخنا على هذا معنى قوله لله والرسول انها لله ما من حيث التسمية واسم المراد انما للرسول من سبب الاس تقال للمالك وعبارته أبي السعد وقيل الانفال لله والرسول أي حكمها مختص به تعالى بقسمه الرسول عليه الصلاة والسلام كيفما أمر به من غير أن يدخل فيه رأى أحد اه والقول بأنها منسوخة معني على أن المراد من قوله هنا لله والرسول أن الرسول يختص حكمها بتصرف فيها كيف يشاء اه (قوله أي حقيقة ما بينكم) أي نفس ما بينكمم والذي بينكم هو الوصلة الإسلامية فالبين هنا بمعنى الاتصال كما تقدم في قوله لقد قطع بينكم وتقدم هناك أن البين يطلق على البين الانفال والفراق ودات هذا البين هي حاله أي الامور التي تحققة كما قال بالمدونة وترك النزاع اه شيخنا (قوله ان كنتم مؤمنين) جوابه كما ذهب اليه أبو العباس المبرد وغيره اطعموا الله السابق اديحوز عندهم تقديم الجواب على الشرط والصحيح اذهب الله سبويه وهو انه مخذوف لدلالة ما قبله عليه وفيه تشبيل للمخاطبين وحث لهم على المسارعة الى الامتثال اه كرخي وسكون الشارح عليه حيث لم يقدره بشرائه جرى الى القول الاول (قوله انما المؤمنون الخ) لما أمر بطاعته وطاعة رسوله في الآية المتقدمة ثم قال ان كنتم مؤمنين بين في هذه الآية صفات المؤمنين وأحوالهم وفي أبي السعد انما المؤمنون جملة مسأفة مسوقة لبيان من أريد بالمؤمنين بذكر أوصافهم الجميلة المستتعبة لما ذكر من الخصال الثلاث

(سورة الانفال)

مدينة أو الأواذع كرك  
الآيات السبع في كية  
خمس أو ست أو سبع  
وسمعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

لما اختلف المسلمون في  
غزاهم بدر فقال الشبان هي  
اننا نأبأ بامرنا القتال وقال  
السيوخ كنوا دالكم فحث  
الرايات ولوانكسستم لغنتم  
الينا فلا تسناثر وها نزل  
(يسئلونك) يا محمد (عن  
الانفال) الغنائم لمن هي  
(قوله) لهم (الانفال) لله  
والرسول يجمع لانها حيث  
شأن قسمها صلى الله عليه  
وسلم بينهم على السواء واه  
الحاكم في المستدرک (فاقوا  
الله وأهله وأذات بينكم)  
أي حقيقة ما بينكم بالمدونة  
وترك النزاع (واطعموا الله  
ورسوله ان كنتم مؤمنين)  
حقا (انما المؤمنون)

صحيح

جاحدون بها (ولله الاسماء  
الحسنى) الصفات العليا  
العلم والقدرة والسمع والبصر  
وغير ذلك (فادعوه بها)

قوله والنفل مثل فليس الخ  
الذي في المصباح بعد قوله  
سبب وأسباب ومنه النافلة  
في الصلاة وغيره لانها زياة  
على الفريضة والجمع نوافل  
والنفل مثل فليس مثله اه



الكاملون الايمان (الذين  
 اذاد كراته) أى وعيد  
 (وحت) خافت (قلوبهم  
 راد انابت عليهم آياته زادت  
 ان) تصديقاً (وعلى رهم  
 تمكون) به يتقون لا غيره  
 (الذين يقيمون الصلوة)  
 رأتون بها بحقوقها (ومما  
 رزقناهم) اعطيناهم  
 (ينفقون) في طاعة الله  
 (أوائل) الموصوفون بما  
 ذكر (هم المؤمنون حقاً)  
 صدقاً بلا شك (لهم درجات)  
 مبال في الجنة (عند ربهم  
 ومعهم رزق كريم) في  
 الجنة (كما أخرجك ربك  
 من دارك) (وذرنا الذين  
 يلهوون في آياتنا) يقول  
 يلهوون اسماءه وصفته  
 ران دراب لهمدون يعملون  
 عن انفراد اسمائه وصفاته  
 ويتال يلهوون في اسمائه  
 يلهوون اسمائه الات  
 راعرى ومدة (سيجرون) في  
 الدخرة (ما كانوا) بما كانوا  
 (يملون) ويقعون في  
 الدنيا من الشر (ومن  
 سائمة) جماعة (يهدون  
 بالحق) يمدون بالحق (وبه  
 يمدون) بالحق يعملون  
 رهم اسماءه صلى الله عليه  
 وسلم (والذين كذبوا بآياتنا)  
 بمعده علمه الام والقرآن  
 وهو أبو جهل وأصحابه  
 المستهزئون بنزل العذاب

وفيه مزيد ترغيب لهم في الامتثال بالاوامر المذكورة أى انما الكاملون في الايمان المخلصون  
 فيه اه (قوله الكاملون الايمان) أى فيه فهو منصوب على نزع الخافض (قوله  
 الذين اذاد كراته الخ) وصل الذين بصلوات ثلاثة كما ترجع للعبادات القلبية ثم وصفهم  
 بقوله الذين يقيمون الصلوة الخ وصل هذه الثانية بصلتين احداً ما ترجع الى العبادات  
 البدنية والاخرى ترجع الى العبادات المالية ثم قال أوائل أى الموصوفون بالصفات الخمس  
 اه شيخنا (قوله وحت خافت قلوبهم) عبارة الميضوي وحت فلوهم فزعته لذكره  
 استعظامه وتهيبهم من جلاله وقيل هو لرحل يريد المعصية ويهم بها فيقال له اتق الله فيفزع  
 منه خوفاً من عقابه اه وفي السمين يقال وحل بالكسر في الماضي يوحل بالفتح وفيه لغة  
 أخرى قرئ ما شاذ وحت بفتح الجيم في الماضي وكسرهما في المضارع فتحذف الواو كوعده  
 بعد ويقال في المشهورة وحل يوحل بإثبات الواو في المضارع اه فان قيل قد قال في آية أخرى  
 وتطاعت قلوبهم بذكر الله وقال هنا وحت قلوبهم فكيف الجمع بينهما قلت الاطشمان بذكره  
 صفات الجمال والوجل المذكورهما انما هو بذكر وعيده كما قال الشارح كذا يستفاد من  
 الحازن (قوله آياته) أى القرآن (قوله تصديقاً) يشير به الى أن نفس المصدق يقول القوة  
 وهى اتى عبر عنها بالزيادة للفرق المير بين يقين الانبياء وأرباب المكاشفات ويقين آحاد الامة  
 ويؤيد ذلك قول على رضى الله عنه لو كشف العطاء ما اردت بيمينك دابة ما قام عليه دليل  
 واحد وما قامت عليه ادلة كثيرة لان نظرها لادلة اقوى للدول علمه وأثبت لقدمه وعلمه  
 يعمل ما قيل عن الشافعي من انه يقول الزيادة والقص فلا يرد كيف قال ذلك مع أن حقيقة  
 الايمان عندنا لاكثر لا تزيد ولا تنقص كالهبة والوحدة انية اه كرخي (قوله وعلى رهم)  
 صله بالصلة وأشار الشارح الى أن على معنى الياء وأن يتوكلون بمعنى يتقون وان تقديم المعـ  
 للهصر اه شيخنا وفي السمين قوله وعلى رهم يتوكلون التقديم بقصد الاحتصاص أى علمه لا على  
 غيره وهذه الجملة يحتمل أن يكون لها محل من الاعراب وهو انصب على الحال من مفعول  
 رادهم ويحتمل أن تكون مضافة لجملة ويحتمل أن تكون مفعولة على الصلة فيه لاهلها وتدخل  
 في خبر انصبالات المتقدمة وعلى هذين الوجهين فلا محل لها من الاعراب اه (قوله الذين  
 يقيمون الصلوة) صفة للذين قبله وفوا بحقوقها المبالاة أى ملتبسة بحقوقها اه (قوله  
 ينفقون) أى النفقة الواجبة والمندوبة (قوله بمادكر) أى من الصفات الخمس (قوله حقاً)  
 يجوز أن يكون صفة المصدر محذوف أى هم المؤمنون اعما باحقوا ويجوز أن يكون مؤكداً  
 للمؤمنون الجملة كقولك هو عبد الله حقاً والعامل فيه على كلاً القولين مقدراً أى أحقه حقاً  
 ويجوز وهو ضعيف جداً أن يكون مؤكداً للمؤمنين الجملة الواقعة بعده وهى لهم درجات ويكون  
 الكلام قد تم عند قراءتهم المؤمنون ثم ابتدئ بمقتضى ما لهم من درجات وهذا انما يجوز على رأى  
 ضعيف أعنى تقديم المصدر المؤكداً للمؤمنين جملة علمها اه سمين (قوله لهم درجات) أى لهم هذه  
 الامور الثلاثة (قوله عند ربهم) يجوز أن يكون متعلقاً بدرجات لاهاجعة أى أحوز وان يتعلق  
 بمحذوف لانه صفة لدرجات أى استقرت عند ربهم وان يتعلق بما يتعلق به لهم من الاستقرار اه  
 سمين (قوله ورزق كريم) أى دائم مستمر مقرون بالكرام والنظيم اه شيخنا (قوله كما أخرجك)  
 ما مضى دية كما اشار له الشارح أى اخرجك من المدينة لتأخذ والغير التي مع أى سفياى أى  
 لتهنمها فاضل خروج النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لاجل ان يغفروا القافلة فلم يكن

من بيتك بالحق) متعلق  
 بأخرج (وان فـ ربقا من  
 المؤمنين لكارهون) الخروج  
 والجملة حال من كان أخرجه  
 وكما خبر مبتدأ محذوف أي  
 هذه الحال في كراهتهم كما  
 مثل أخرجه في حال  
 كراهتهم وقد كان خير لهم  
 فكذلك أيضا وذلك أن أبا  
 سفيان قدم بعير من الشام  
 فخرج النبي صلى الله عليه  
 وسلم وأصحابه ليعتمروا  
 (سفيان ربه) سفاخذهم  
 بالعداب (من حيث  
 لا يعلمون) بنزول العذاب  
 فأهلكهم الله في يوم واحد  
 كل واحد هلاك غير هلاك  
 صاحبه (وأمل لهم) أهلهم  
 (ان كيدى متدين) عذابي  
 واحد كيدى شديد (أولم  
 ينهكروا) فباينهم ان محمدا  
 صلى الله عليه وسلم لم يكن  
 ساحرا ولا كافرا ولا مخمورا  
 ثم قال الله تعالى (ما يصاحبهم)  
 ما يهيم (من الجنة) مامسه  
 من جنون أي جنون (ان  
 هو) مأهول (الأندير) ورسول  
 مخزوف (مبين) مبين لهم  
 بلغة يعلموها (أولم ينظروا)  
 يعني أهل مكة (في ملكوت  
 السموات) من الشمس  
 والقمر والنجوم والسهاب  
 (والارض) وفي ملكوت  
 الارض وما في الارض من  
 الشجر والجبال والبحار

في خروجهم كراهة وانما عرضت لم الكراهة بعد الخروج قريب بدرا لما أخبر ان العير نجت  
 منهم وان قريشا أتوا إلى بدر وأشار عليهم النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم يعضوا إلى قتال قريش  
 الذين خرجوا إلى المسلمين عن المقاتلة فكراه المسلمون القتال لأعصميا نابل بالطمع حيث  
 خرجوا من غير استعداد للقتال لانه دولا بعدد وانما كان أصل خروجهم لأخذ الغنيمة فقولوا  
 وان فريقتا الخ حال مقدرة لما علمت ان الكراهة لم تقارن الخروج اه شيخنا (دولة من بيتك)  
 أي المدينة أو بيتك الذي بها اه شيخنا (قوله متعلق بأخرج) عبارة السبع قوله بالحق فيه  
 وجهان أحدهما أن متعلق بالهمل أي بسبب الحق أي به إخراج سبب حتى يظهر وهو علو كلمة  
 الاسلام والنصر على أعداء الله والثاني أن متعلق بمفعول أخرجه أي  
 ملتبس بالحق أي الوحي اه سمين (قوله لكارهون) فيه مراعاة معنى الفريقتي اه (قوله وكما  
 خبر مبتدأ محذوف) أي لان المكاف بمعنى مثل وعبارة السبع قوله كما أخرجه لربك فيه عشرون  
 وجهها أحدها ان المكاف نعمت الله محذوف تقديره لان الله لا يمتدحكم بنبوتكم كما أخرجه لربك أي  
 نبوتنا بالحق كما أخرجه من بيتك بالحق يعني انه لا مريد في ذلك الثاني ان تقديره وأصله واذات  
 بفتحك أصلا كما أخرجه لربك وقد التفت من خطاب الجماعة إلى خطاب الواحد الثالث تقديره  
 وأطيعوا الله ورسوله طاعة ثابتة محقة كما أخرجه لربك أي كما أخرج الله إياك لا مريد فيه ولا شبهة  
 الرابع تقديره نبوكور توكلا حقة كما أخرجه لربك الحامس تقديره هم المؤمنون حقا كما  
 أخرجه في وصفة الحق إلى ان قال الخامس عشر ان في محمل رفع على أنها خبر ابتداء مضمر  
 تقديره هذه الحال كحال إخراجك يعني ان حالهم في كراهة ما رأيت من تفل الغزاة مثل حالهم  
 في كراهة خروجهم للحرب السادس عشر انما صفة خبر مبتدأ وقد حذف ذلك المبتدأ وخبره  
 والواقع في ذلك الغنائم حتى كما كان إخراجك حقا السابع عشر ان الله يهبط بين إخراجك  
 أي إخراجك لربك من بيتك وهرمكه وأنت كاره للخروج وكان عابدة ذلك الإخراج الناصر  
 والظفر كإخراجك إياك من المدينة وبعض المؤمنين في أنه يكون عتب بدت الحرب الظفر  
 والنصر والخبر كما كانت في ذلك الخروج الأول اه (قوله أن هذه الحال) أي القصص  
 والواقعة وهي حتم الله ما أن انقالت لله والرسول وقسمت لآل بيتهم على أسوة مع كسوف  
 شمامهم يكرهون ذلك ويحجرون ان يستأثروا بها كما سببن فكراهتهم النسبة الغنيمة على  
 السوية مثل كراهتهم لقتال قريش والخاصل اه وقع للسلمين في وقعة بدر كراهة  
 كراهة قسمها الغنيمة على السوية وهذه الآية من شمامهم فتطروهي لداعي الطمع وله ولهم  
 بأهم بأمر والقتال دون الشيوخ والكراهة الشافية كراهة قتال قريش وعذرهم فيها  
 أنهم خرجوا من المدينة ابتداء لقصص الغنيمة وبتهموا للقتال فكان ذلك سبب كراهتهم  
 للقتال ففسه الله إحدى الحالتين بالآخرى في مطلق الكراهة اه شيخنا (دوا مثل إخراجك)  
 أي مثل إخراج الله لك في حال كراهتهم للخروج وقد علمت أن الحال مقدرة لان الكراهة لم تكن  
 وقت الخروج تأمل اه شيخنا (قوله وقد كان يرالهم) الجملة حاله أي وقد كان الخروج خيرا  
 لهم لما ترتب عليه من النصر والظفر وقوله فكذلك أي في هذه الحالة التي هي فسخ الغنيمة على  
 السوية مثل الخروج في أن الكل خير لهم تأمل اه شيخنا فلنقتل كذلك خبر مبتدأ محذوف أي  
 فهذه الحالة مثل ذلك أيضا أي في أن كلا خير وفولدا أيضا هو في الحقيقة بيان (جهالة فأيضا  
 معناها أن كلا خير تأمل (قوله وذلك) أي إخراجهم لهم مع كراهتهم للخروج وقوله ان أباسفيان  
 قدم بعيرا أي ابل حاملة تجارة وكان فيها أموال كثيرة ورحال فليل نحو الأربعين وقوله فخرج أبو



(بعد ما تبين) ظهر لهم  
 (كما نسيقون الى الموت  
 وهم ينظرون) اليه عبانا  
 في كراهته - لم له (و) ان ذكر  
 (اديدكم الله احدي  
 الطائفتين) العير او الغير  
 (ايها الكم وتودون) تريدون  
 (ان غير ذات الشوكة) اي  
 الداس والسلاح وهي العير  
 (تكون لكم) القلة لها  
 وعددها بخلاف الغير  
 (ويريد الله ان يحق الحق)  
 يظهره (بكلماته) السابقة  
 بظهور الاسلام (يستطيع  
 دابر الكافرين) آخرهم  
 بالذات تثبت فامرهم بتبطل  
 انفير (ليحق الحق ويثبت)  
 بحق (الباطل) الكفر (ولو  
 كره المحرمون) المشركون  
 ذلك  
 ثم في السماوات والارض  
 ثقل فلم قيامها وحيثما على  
 اهل السموات والارض  
 (لانه تكلم الابنة) غاة  
 (ستلوثك) يا محمد عن قيام  
 الساعة (كانك حفي عنها)  
 عالمها ويقال جاهل بها  
 ويقال غافل عنها (قل)  
 يا محمد صلى الله عليه  
 وسلم (انما علمها) علم قيامها  
 وحيثما (عند الله) من الله  
 (واكن اكثر الناس)  
 اهل مكة (لا يعلمون) ولا  
 يصدقون ذلك (قل) يا محمد  
 لاهل مكة (لا املك نفسي  
 نفعا) جزا نفعا (ولا ضرا)  
 دفع الضر (الا ما شاء الله)

ثانية أي أخر حلك في حال مجاداتهم أياك ويحتمل أن تكون حالا من الضمير في لكارهون أي  
 لكارهون في حال الجدال والظاهر أن الضمير المرفوع يعود على الفريق المتقدم ومعنى المجادلة  
 قولهم كذب نقائل ولم نستعد لقتل ويجوز أن يعود على الكفار ووجد لهم ظاهرا - هين (قوله  
 بعد ما تبين) منصوب بالجدال وما مصدرية أي بعد تبينه ووضوحه وواقف من الجدال في الشيء  
 قبل اتضاحه وقرأ عبد الله بين مبينين بالقول من بينته أي أظهرته وقوله وحال من مقول  
 يساقون اه - هين (قوله ظهر لهم) أي ظهر لهم الحق الذي هو القتل أي ظهر لهم أنه الصواب  
 واللائق بالأمة لم أنهم ينصرون أي فما توجهوا اه أبو السعود (قوله كما نسيقون) متعاق  
 بقوله لكارهون أي كأنهم مثل من يساق الى الموت أي القتل وهو ينظر بعينه أسبابه والجامع  
 بينهم الكراهة في كس فقوله في كراهته لم لبيان لوجه الشبه فهو متعاق بالاشارة الدال عليها  
 السكاف اه شيخنا وعبارة إلى السعود: "كما يساقون السكاف في محل نصب على الحالية من  
 الضمير في لكارهون أي حال كونهم مشبهين بالذين يساقون للغنم والصغار الى القتل اه  
 وعبارة البيضاء أي يكرهون القتال كراهة من يساق الى الموت وهو يشاهد أسبابه وكان ذلك  
 لقلة عددهم وعدم تأهبهم إذ روى أنهم كانوا لا يهتمون كراهة فيهم الا لمرسان وفيه إيماء الى أن  
 مجاداتهم إنما كانت لفرط فزعهم ورعهم اه (قوله في كراهته) أي الخروج (قوله احدي  
 الطائفتين) أي الظفر احدي الخ فالظفر العير نعمها وبالغير بالنصرة عنهم قتلا وسبعا كما وقع  
 فقبل نجاه العير وعده الله باحداهم على الاقسام فلما نجحت علم أن النسبة المرفوعة بها تعين أن  
 تكون على انفير اه شيخنا (قوله العير) بدل من احدي فيتعين العطف بأو وقوله انها لم يبدل  
 من احدي أيضا (قوله أريد ذات الشوكة) أي ان الفرقة التي هي غير الفرقة صاحبة الشوكة  
 وتلك الغير هي العير وصاحبة الشوكة هي العير وقوله أي الداس تقسيم للشوكة وقوله وهي العير  
 الضمير راجع لغير ذات الشوكة وأنت الضمير مراعاة لمعنى غير وهو الفرقة كما عرفت (قوله بخلاف  
 الغير) أي فائدة كذا في العدد اه (قوله يظهره) جواب عما قبل الحق الشيء الثابت  
 وحقيقه تنبيهه بوضوحه فيل حاصل فأجاب بان المراد باحتجاده اظهاره وكذا يقال في قوله ليحق  
 الحق وفي قوله ويثبت الباطل أي يظهر بطلانه بقرع اه وكسر شوكتهم اه من الحازن (قوله  
 بكلماته) لعله أراد بها أسباب النصر وقوله السابقة أي السابق علمه بانها يحصل بها النصره مثل  
 نزول الملائكة وقوله بظهور الاسلام لعله متعاق بالسابقة ولا يظهر تعلقه بقوله ان يحق لتعلق قوله  
 بكلماته اه شيخنا وفي أبي السعود بكلماته أي بآياته المبينة في هذا الشأن أو بأمره للملائكة  
 بالامداد أو بما قضى من أسرهم وقتلهم وطرحهم في قلب بدر اه (قوله ليحق الحق) لا يقال  
 ان هذا كذا لان المراد بالاول تثبيت ما وعد به في هذا الواقعة من النصره والظفر رب الأعداء  
 والمراد بالثاني تقوية الدين واطهار الشريعة لان الذي وقع يوم بدر من نصر المؤمنين مع قتلهم  
 ومن قهر الكافرين مع كثرتهم كان سببا لعزاز الدين وقوته ولذا قرنه بقوله يبطل الباطل اه  
 شيخنا وعبارة الكرخي ليحق الحق لا تكرار اذا اراد بالحق الايمان والباطل لاشرك فلا  
 يقال فيه تحصيل الحاصل ومعنى احقاق الحق اظهار حقيقته لاجعله حقا بعد أن لم يكن كذلك  
 وكذا حال ابطال الباطل كما أشار إليه الشيخ المصنف في تقريره وفائدة تكرار ليحق الحق هنا  
 مع قوله قبل ويريد الله الخ ان الاول للفرق بين الارادتين ارادة الله تعالى وارادتهم والشأن  
 لبيان الداعي على عمله عليه الصلاة والسلام على اختيار ذات الشوكة ونصره لان الذي وقع من

اذكر (اذ تستغيثون ربكم)

نظلمون منه الغوث بالنصر  
عليهم (فاستجاب لكم اني)  
اي باني (مذكم) معينكم  
(بأنك من الملائكة مردفين)  
متدعين يردف بعضهم  
بعضا

ان يغفل بي من الضرو وانفع  
(ولو كنت أعلم الغيب)  
المنفع والضرو (لاستكثر  
من الخير) من المنفع (وما  
سني السوء) الضرو يقال  
ولو كنت أعلم متى ينزل  
الغضب علي لاستكثر  
من الخير شكر ذلك وما  
سني السوء ما أصابني الخ  
والخ زن اقبلكم ويقال ولو  
كنت أعلم الغيب متى أدف  
لاستكثر من الخير من  
العمل الصالح وبما سني  
السوء ما أصابني الشدة  
ويقال ولو كنت أعلم الغيب  
متى انقبط الجدوبة وغلاء  
السعر لاستكثر من الخير  
من التعميم وما سني السوء  
ما أصابني الشدة (ان انا)  
انا (الانذار) من النار  
(وبشير) بالجنة (لقوم  
بؤمنون) بالجنة والنار هو  
الذي خلقتكم من نفس  
واحدة) من نفس آدم  
وحدها (وجعل منها زوجته  
شاق من نفس آدم وزوجته  
حواء (ليسكن اليها) معها  
فلما انغشاها) أنها (حملت  
حملا خفيا) منها (فوت به)  
قامت وقعدت تألما (فلما

المؤمنين يوم بدر بالكافرين كان سيما لاعزاز الدين وقوته وذلك في مقابلة الحق الذي هو الدين  
والاعزاز اه (قوله اذ تستغيثون ربكم) تذ كبر لثم سعة أخرى فهو في المعنى معطوف على قوله  
واذ بعدكم المالح والمقام للماضي لان الاستغاثة قد وقعت منه لمساوقا فقرأ على القتال وخافوا  
من العدو فاستغاثوا الله وقالوا يا رب انصرنا على عدوك يا غياث المسـ تغشون أغشوا وانما عبر  
بالمضارع حكايته ليعال الماضية ولذلك عطف فاستجاب لكم بصفة الماضية على مقتضى  
الواقع اه شيخنا وفي الخازن اذ تستغيثون ربكم أي تستغيثون ربكم من عدوكم وتطلبون منه  
الغوث والنصر وفي المستغيثين قولان أحدهما أنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه  
قاله الازهرى وانقول الثاني أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وانما ذكر بلفظ الجمع على  
سبيل التعظيم روى مسلم عن ابن عباس قال حدثني عمر بن الخطاب قال لما كان يوم بدر نظر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألف وأصحابه ثلثمائة وثمانون عشرة رجلا  
فاستقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم لم انفسله ثم مديده فعمل يهتف بربه يقول اللهم انجزي  
ما وعدتني اللهم آتني ما وعدتني اللهم ان لك هذه العصابة من أهل الاسلام لاتعبد في ارض  
فزال يهتف بربه ما ذا يديه حتى سقط رداؤه عن منكبيه فأناب أبو بكر فأخذ رداءه فالتصاه على  
منكبيه ثم التزمه من ورائه وقال يا نبي الله كفك مناشدة قل رب فانه سيئ لك ما عاك  
فأنزل الله عز وجل اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم اني مذكرا لربكم بالار من الملائكة مردفين فأمدّه  
الله بالملائكة ففعلوا بمثل ذلك وبين رأسه واسمعه وروى أنه صلى الله عليه وسلم نام نومة رهوة في  
العريش ثم انبته فقال يا أبا بكر انك انصر الله هذا جبريل أخذ بعنان فرسه بقوده على ثناباه المنقع  
وروى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر هذا جبريل  
أخذ برأس فرسه عليه أداة الحرب يعني آلة الحرب اه (قوله تطلبون منه الغوث) أي فاسين  
والنساء في تستغيثون للطلب وأما في قوله فاستجاب لكم فزائدتان (قوله اني أي باني) أي  
بامدادى اياكم أي بوعدي اياكم بالامداد وذلك لانه وقت الاحادة لم يدل الامداد بالفعل لان  
الدعاء واستجابته كانا قبل وقوع القتال اه شيخنا وفي الخازن اني مذكرا لربكم بالار من الملائكة مردفين  
مرسل اليكم مددا ورداكم اه وفي السهم قوله أي العامة على فتح الهمزة بتقدير حذف حرف الجر  
أي فاستجاب باني وقرأ عيسى بن عمرو وروى عن أبي عمرو ايضا اني بكسر هاء وفيه ما مذهب  
الاصريين أنه على الضم والقول أي فقال اني مذكركم ومذهب الكوفيين أنها محكية باستجاب  
اجراءه مجرى القول لانه معناه اه (نوله مذكركم بألف) نزل جبريل بخمسة مائة وقال باني عين  
السكر وفيه أبو بكر ونزل ميكائيل بخمسة مائة وقال باني يسارا الجيش وفيه على وتقديم ايضاح  
هذه القصة في هذا الموضع في سورة آل عمران عند قوله قد كان لكم آية في فئتين القتلتا ولم يثبت  
أر الملائكة فالت في رفعة الاف بدر وأما في غيرهما فكانت تنزل لكثير عدد المسلمين ولا تقايل كما  
وبع في حنين اه شيخنا (قوله مردفين) قرأ نافع وروى عن قتيل أيضا مردفين بفتح الدال والمباقون  
بكسر هاء وهما واضحتان لانه مروي في النفس يبر أنه كان وراء كل ملك ملك رددها فقراءة  
الفتح تشعربان غيرهم اردفهم لركوبهم خلفهم وقرأه الكسري تشعربان الراكب خلف صاحبه  
فأردفه نصح التعبير باسم الفاعل تارة واسم المفعول أخرى وجعل أبو البقاء عفة مفعول مردفين  
يعني بالكسر محذوفا أي مردفين أمثالهم ويجوز أن يكون معنى الاراداف المحيى به الاوائل أي  
جعلوا ردفا للاوائل اه سمين (قوله يردف بعضهم بعضا) أي يعقبه في المحيى وبابه جمع ونصرا



وعدهم بها أولاً الخ) غرضه بهذا الجمع بين ما هنا وما في آل عمران من التعبير  
بثلاثة آلاف وبخمسة آلاف وكانت هي في الواقع خمسة آلاف فكيف يقال بألف وحاصل  
الجواب أنها كانت ألفاً في ابتداء الامر ثم صارت ثلاثة ثم خمسة أي ثم صارت بعد الوعد بالالف  
ووقوع القتال بالفعل ومقاتلة الالف معهم صارت الالف بزادة الله عليها ألفين ثلاثة آلاف  
ثم صارت الثلاثة بزادة ألفين عليها خمسة اهـ شيخنا (قوله وقرئ) أي شاذ على عادته من  
التعبير بقرئ في الشاذ وفي السبعة بقوله وفي قراءة ألف أصله ألف فقلت المزة الثانية ألفاً  
اهـ شيخنا (قوله الابشري) مفعول لاحق له مستثنى من أعم العمل بقوله ولتطمئن معطوف  
عليه وجواب الام لاقد شرط النصب من اتحاد الفاعل كما لا يخفى اهـ شيخنا (قوله الامن عند  
الله) أي لا يتوقف على التأهل والنهي بالعدد والعدد كما تعلم بذلك حين كرهتم القتال اهـ  
شيخنا وفي الخازن وما النصر الامن عند الله يعني أن الله ينصركم أي المؤمنين فتمتوا نصره  
ولا تتكلموا على قوتكم وشدةكم وشدة بأسكم وفيه تنبيه على أن الواجب على المسلم أن لا يتوكل  
الا على الله في جميع احواله ولا يثق بغيره فان الله تعالى بيده الظفر والاعانة اهـ (قوله اذ  
يفشاكم النعاس) فيه ثلاث قراءات سبعة يغشاكم كلفاكم من غشيه ذاتاًناه وأصابه وفي  
المصباح غشيت غشاه من باب تعب أتيته ويعشيك من أغشاه أي أنزل بهكم وأوقعه عليكم  
وبغشيك من غشاه تغشيه غطاءه أي يغشيك الله النعاس أي يحجبكم به عليكم كاعطاء من حيث  
اشتماله عليكم والنعاس على الاولى مرفوع على الفاعلية وعلى الاخيرة من منصوب على  
المفعولية وقوله أمانة حال أو مفعول لاحق له اهـ شيخنا وفي التفسير قوله أمانة فيها وجهان  
أحدهما أنها منصوبة على أنها واقعة موقع الحال امامنا من الفاعل لأن كان الفاعل النعاس  
فنسبة الأمانة إليه مجاز وان كان البارى تعالى كما هو في القراءتين الاخيرة والنسبة حقيقة  
وامان المفعول على المبالغة أي جعلهم نفس الأمانة أو على حذف متعدي أي جعلهم ذوي  
أمانة الثاني انه مفعول من أجله وذلك إما أن يكون على القراءتين الاخيرتين أو على الاولى فعلى  
القراءتين الاخيرتين أمرها واضح وذلك أن التغشية أو الاغشاء من الله تعالى والأمانة عنه أيضاً  
فقد اتحد الفاعل فصح النصب على المفعول له وأما على القراءة الاولى ففاعل يغشى النعاس  
وفاعل الأمانة البارى تعالى ومع اختلاف الفاعل على متعدي النصب على المفعول له على المشهور وفيه  
خلاف اللزم لأن يتجوز فيجوز اهـ وفي الخازن ما نفسه اذ يغشاكم النعاس أمانة منه أي واذكروا  
اذ يلقى عليكم لنعاس وهو النوم الخفيف أمانة منه أي أما ما من الله لكم من عدوكم أن يغلبكم  
قال عبد الله بن مسعود النعاس في القتال أمانة من الله وفي الصلاة من الشيطان رافعة في  
كون النعاس أمانة في القتال لأن الخائف على نفسه لا يأخذ بالنوم فصارت حلول النوم وقت  
الخوف الشديد دليلاً على الأمن وإزالة الخوف وتبطل انهم لما خافوا على أنفسهم لكثرة  
عدوهم وشدتهم وقلة المسلمين وقلة عددهم وعطشوا وعطشوا شديداً أنقى الله عليهم النوم حتى  
حصلت لهم الراحة وزال عنهم النعاس والعطش وتكفوا من قال عدوهم فكان ذلك النوم  
زمانة في قههم لانه كان خفيفاً بحيث لو قصددهم العدو لم يفروا واصلوا اليهم وقدر واعلى دفعه  
عنهم وقيل في كون هذا النوم كان أمانة من الله أنه وقع عليهم النعاس دفعة واحدة فناموا  
كلهم مع كثرتهم وحصول النعاس لهذا الجمع الكثير مع وجود الخوف الشديد أمر خارج  
عن العادة فلهذا السبب قيل ان النعاس كان في حكم المجزأة لانه أمر خارج للعادة اهـ (قوله

أنثقت) ذكر الولد في بطنها  
ظنا بوسوسة ابليس انه بهيمة  
من الهم ثم دعوا الله ربهما  
لأن آتيتا صالحا آدميا  
سويا (لأنك كون) لنعاصير  
(من الساكرين) لذلك  
(فلما آتاهما صالحا) آدميا  
سويا (جعل له شركاء) ملائكة  
لأنهم شركاء في ما آتاهما  
من الرزق سمعاه عند الله وعند  
الحشر (فتعالى الله) تعزاً  
الله عما يشركون به من  
الاصنام (أبشركون) بالله  
(ما لا يخفى شيئا) ولا يخفى  
(وهـ) يعني الآية  
(مخلقون) ينجسون أي  
مخلوقة مخلوقة (ولا يستطيعون  
لهم نصراً) نفعا ولا نصراً (ولا  
أنفسهم) يعني الآية  
(ينصرون) لا يعنون مما  
يرادهم (وارتدوهم) ما  
يجحدون الكفار (الى  
الله) الى التوحيد  
(لا يتبعوكم) لا يتبعوكم (اراء

من الخوف (منه) تعالى  
(وب- نزل عليكم من السماء  
ماء ليظهركم به) من  
الاحداث والجنابات  
(ويذهب عنكم رجز الشيطان)  
وسوسه اليكم بانكم لو كنتم  
على الحق ما كنتم ظمءا  
محدثين والمشركون على  
الماء (ول- بر بط) يجبس  
(على قلوبكم) باليقين  
والصبر (ويثبت به  
الاقدام) ان تسوخ في  
الرميل (اذ يوحى ربك الى  
الملائكة) الذين امدتهم  
المسكين (اني) اي باني  
(معكم) بالامون والنصر  
(فثبتوا الذين آمنوا) بالاعانة  
والنشر

عليكم ادعوتهم) الى  
التوحيد (ام انتم صامتون)  
ما كنون فانهم لا يحيونكم  
بالنوحية يدعي الكفار  
وقال وان تدعوهم باسم  
الكفار الاصنام الى الهدى  
الى الحق لا يتهكمكم لا يحيونكم  
سواء عليكم ادعوتهم يعني  
الاصنام ام انتم صامتون  
ما كنون لا يحيونكم ولا  
يسعون دعاءكم لانهم اموات  
غير احياء (ان الذين تدعون)  
يعبدون (من دون الله) من  
الاصنام (عباد امثالكم)  
مخلوقون امثالكم (فادعوهم)  
يعني الالهة (فلا يستجيبوا  
لكم) فليسهم مواد عاءكم

من الخوف) بيان لما (قوله ماء) اي مطرا (قوله ليظهركم به من الاحداث) وذلك أنهم  
وقعوا في كتيب رمل يشق المشي عليهم فيه لينه ونعومته واشتد عليهم الخوف من أن يأتهم  
العدو في تلك الحالة فألقى الله عليهم الناس وهو النوم الخفيف فاحتلم معظمهم فأفاقوا فوجدوا  
أنفسهم محتاجين الى الماء لعطشهم وحدثهم وقد كانت قريش سبقتهم على الماء الذي في بدر  
فوسوس لهم الشيطان بما ذكره الشارح فرد الله كيده بأن أنزل عليهم مطرا كثيرا فشرعوا  
وتطهروا واملأوا قلوبهم وتلبد الرمل ووجد حتى سهل المشي عليه فنوهم في هذا الوقت الشديد  
الخوف من أعظم معجزات النبي صلى الله عليه وسلم وقوله والجنابات عطف خاص على عام اه  
شيخا (قوله وسوسه اليكم الخ) الرخ في الاصل العذاب الشديد وأريد به هنا نفس وسوسة  
الشيطان محاز المشقة على أهل الايمان كما قيل كل ما شئت مشقة على النفوس فهو رجز  
اه كرخي (قوله بانكم لو كنتم على الحق الخ) عبارة الخطيب فوسوس لهم الشيطان وقال لهم  
ترعون انكم على الحق وفيكم نبي الله صلى الله عليه وسلم وانتم اولياء الله وقد غلبكم المشركون  
على الماء وانتم تصلون محدثين فكيف ترحون أن تطهروا على عدوكم وما ينتظرونكم الا ان  
يجهدكم العطش فاذا قطع العطش أعناقكم مشوا اليكم فقتلوا من أحبوا وساقوا بقيتكم الى  
مكة فخرنوا خزناشديدوا واشفقوا فأنزل الله مطرا سال منه الوادي الخ اه (قوله ما كنتم  
ظمءا) جمع ظمآن كعطاش جمع عطشان اه شيخنا (قوله ويربط على قلوبكم) الربط الشد  
يقال لكل من صبر على أمر ربط على قلبه أي قواه وشده وعدى بهي لا يذان بان قوة قلوبهم  
بلغت في الكمال الى ان صارت مسوية على القلوب حتى صارت كأنها علت عليها وارتفعت  
فوقها أي فتغدا لتمكن في القوة وفي الوسيط على صله أي زائدة والمعنى ويربط قلوبكم بما أنزل  
من الماء ولا تضطرب بوسوسة الشيطان اه زاده وقوله يجبس أي يقويها ويعينها باليقين  
اه (قوله ويثبت به) أي بالماء الاقدام اي أقداكم حتى يسهل المشي على الرمل لان العادة  
ان المشي في الرمل عسر فاذا نزل عليه الماء وجد سهل المشي عليه ولم يبق فيه عيار يشوش  
على المشي فيه وقوله أن تسوخ أي عن ان تسوخ أي تفوص وتذهب في الرمل اه شيخنا  
وفي المصباح ساخت قوائمه في الارض سوخا وتسج سخانم بالي قال وباع وهو مثل الفرق في  
الماء اه (قوله اذ يوحى ربك) معمول للحدوف أي اذكر وكان الشارح لم يقدره اتكالا على  
تقديره فيما سبق وقوله الى الملائكة أل للعهد الذي أي المذكورين فيما سبق بقوله أني محمدكم  
بألف كما أشار اليه الشارح اه شيخنا (قوله أني معكم) من هنا الى قوله كل شان جملة الموحى  
الهم مخينئذ كان الاولى للشارح اسقاط الباء من قوله أي باني فان المعية نفستها وأوحاها الله اه  
شيخنا وفي السمعين قوله أني معكم ففعل بوحى أي بوحى كوني معكم بالعبادة والنصر وقرأ عيسى  
ابن عمر بخلاف عنه اني معكم بكسر الهمزة وفيها ودهان أحده ما ان ذلك على اضممار القول  
وهو مذهب البصريين والثاني اجزاء بوحى مجرى القول لانه بمعناه وهو مذهب الكوفيين  
اه (قوله فثبتوا الذين آمنوا) أي قروا فلو بهم واختلقوا في كنفية هذه التقوية والتثبيت فقبل  
كما ان الشيطان له قوة في القاء الوسوسة في قلب ابن آدم بالشر فكذلك للملك قوة في القاء الالهام  
في قلب ابن آدم بالخير ويعني ما يلقي الشيطان وسوسة وما يلقى الملك الهمة والهاما فهذه  
التثبيت وقيل ان ذلك التثبيت هو حضورهم القتال معهم ومعونتهم لهم أي بثبوتهم بمقتالكم  
معهم للمشركين وقيل معناه بشرهم بالنصر والظفر فكان الملك يعيش في صفة رجل امام الصف

(سألقى في قلوب الذين كفروا)  
 (الرب) الخوف (فاضربوا)  
 (فوق الاعناق) أى الرؤس  
 (واضربوا منهم - كل بنان)  
 أى أطراف اليدين والرجلين  
 فكان الرجل يقصد ضرب  
 رقبته الكافر فتسقط قبل أن  
 يصل إليه سيفه ورماهم صلى  
 الله عليه وسلم بقبضة من  
 الحصى فلم يبق مشرك إلا  
 دخل في عينيه منها شئ  
 فهزموا (ذلك) العذاب  
 الواقع بهم - (بأنهم شاقوا)  
 خالفوا (الله ورسوله ومن  
 يشاقق الله ورسوله فإن الله  
 شديد العقاب) له

وليعيبركم (ان كنتم  
 صادقين) انهم ينفعونكم  
 (الهم أرحل عشون بها) الى  
 الحبر (أم لهم أيديطشون  
 بها) يأخذون بها ويعطون  
 (أم لهم أعين يهرون بها)  
 عبادنكم (أم لهم آذان  
 يسمعون بها) دعوتكم (قل)  
 يا محمد لمشركي أهل مكة  
 (ادعوا شركاءكم) استعينوا  
 بآلهتكم (ثم كيدوني)  
 أعلموا أنهم وهم في هلاكى  
 (فلا تنظرون) فلا توجلون  
 (ان وليي الله) حافظى  
 وناصرى الله (الذى نزل  
 الكتاب) نزل جبرائيل على  
 بالكتاب (وهو يتولى)  
 يحفظ (الصالحين والذين  
 تدعون) يعبدون (من

ويقول أشيروا فان الله ناصركم عليهم اه خازن (قوله سألقى الخ) كالتفسير لقوله أنى  
 معكم وقوله فاضربوا الخ كالتفسير لقوله فثبتوا الخ فهو الخوف ونشر مرتب اه شيخنا وفي الخطيب  
 سألقى في قلوب الذين كفروا الرب أى الخوف فلا يكون لهم ثبات وكان ذلك نعمة من الله  
 تعالى على المؤمنين حيث ألقى الخوف في قلوب المشركين اه (قوله فاضربوا فوق الاعناق  
 الخ) كانت الملائكة لا تعرف قتال بنى آدم فعلمهم الله ذلك بقوله فاضربوا فوق الاعناق الخ  
 اه خازن (قوله فوق الاعناق) مفعول به ومعناه الرؤس كما قال الشارح فقوله أى الرؤس  
 تفسير للفظ فوق وقد توسع فيه حيث استعمل مفعولا به فى معنى غير المكان وان كان أصله اه  
 ظرف مكان ملازم للظرفية فتوسع فيه من وجهين خروجه عن النصب على الظرفية واستعماله  
 فى غير المكان اه شيخنا وهذا أحد قولين وقيل ان فوق زائدة وقد أشار له الشارح بقوله  
 يقصد ضرب رقبته الكافر الخ فقد أشار الى القولين وعمارة السمين قوله فوق الاعناق فيه  
 أوجه أحدها ان فوق باقية على ظرفيتها والمفعول محذوف أى فاضربوهم فوق الاعناق علمهم  
 كيف يضربونهم والثانى أن فوق مفعول به على الاتساع لانه عبارة عن الرأس كانه قيل  
 فاضربوا رؤسهم وهذا ليس بجدل ان فوق لا تنصرف وزعم بعضهم انه تنصرف وانك تقول  
 فوقك رأسك برفع فوق وهو ظاهر قول الزمخشري فانه قال فوق الاعناق أراد أعلى الاعناق  
 التى هى المذامخ التى هى مفاصل الثالث وهو قول أبى عبيدة أنها بمعنى على أى على الاعناق  
 ويكون المفعول محذوفاً بقدره فاضربوهم على الاعناق وهو قريب من الأول الرابع قال ابن  
 قتيبة هو بمعنى دون قال ابن عطية وهذا خطأ ابن وغلط فاحش وانما دخل عليه اللبس من قوله  
 تعالى يعوضة فما فوقها أى فادونها وليس فوق هنا معنى دون وانما المراد فما فوقها فى القلة  
 والصغر الخلامس أنها زائدة أى اضربوا الاعناق وهو قول أبى الحسن وهذا عند الجمهور خطأ  
 لان زائدة الاسماء لا تجوز اه (قوله كل بنان) يعنى الأطراف وهى جمع بنانة وهى المصباح  
 البنان الاصابع وقيل أطرافها والواحدة بنانة اه وفى السمين والبنان قبل الاصابع وهو  
 اسم جنس الواحد بنانة وقال أبو الهيثم البنان المفاصل وكل مفصل بنانة وقيل البنان الاصابع  
 من اليدين والرجل وقيل الاصابع من اليدين والرجلين وجميع المفاصل من جميع الاعضاء  
 اه (قوله فكان الرجل يقصد ضرب رقبته الكافر الخ) عبارة الخازن روى عن أبى داود  
 المازنى وكان شهيداً قال انى لا تسرحوا من المشركين لا ضربه اذ وقع رأسه قبل أن يصل  
 اليه سيفي فعرفت انه قد قتلته غيرت رعن سهل بن حنيف قال لقد رأيتنا يوم بدر وان أحدهنا  
 لبشير بسيفه الى المشرك فيقع رأسه عن حسده قبل أن يصل اليه السيف اه وفى التكرخى  
 وكانوا يعرفون قتيل الملائكة بضرب فوق الاعناق وعلى البنان مثل سمة نارية احترق بها اه  
 (قوله بقبضة من الحصى) فى المختار القبضة بالضم ما قبضت عليه من شئ يقال أعطاه قبضة  
 من سويق أو تمرأى كفا منه ويرى مجاء بالفتح اه (قوله الأدخل فى عينيه) أى وفى فيه وأنته  
 اه شيخنا (قوله ذلك العذاب) أى من لقاء الرب فى قلوبهم والقتل والامرو وقوله بأنهم اياه  
 سببية شاقوا الله يعنى بسبب أنهم خالفوا الله ورسوله والمشاقة المخافة وأصلها من المجانبة لانهم  
 صاروا فى شق وجانب عن شق المؤمنين وجانبهم وهذ مجاز معناه أنهم شاقوا أولياء الله وهم  
 المؤمنون أو شاقوا دين الله اه من الخازن (قوله فان الله شديد العقاب له) يعنى ان الذى  
 نزلهم فى ذلك اليوم من القتل والامرو شئ قليل فيما أعد الله لهم من العقاب يوم القيامة اه

(ذلكم) العذاب (فذوقوه)  
 أياها الكفار في الدنيا (وأن  
 لا كافرين) في الآخرة  
 (عذاب النار يا أيها الذين  
 آمنوا) الذين كفروا  
 (زحفا) أي مجتمعين كأنهم  
 أكثرهم يزحفون (فلا  
 تولوهم الأديار) منزمين  
 (ومن يولهم يضل)

من يولهم يضل

(دونه) من دون الله من  
 الألوان (لا يستطعون  
 نصركم) نفعكم ولا منعكم (ولا  
 أنفسهم ينصرون) ينعون  
 مما يراد بهم (وأن تدعوهم  
 إلى الهدى) إلى الحق  
 (لا يسمعون) ولا يجيبون (وإنهم  
 أموات غير أحياء) (وتراهم)  
 يا محمد يعني الأصنام (ينظرون  
 إليك) كأنهم ينظرون إليك  
 مفتحة أعينهم (وهم  
 لا يبصرون) لأنهم أموات  
 غير أحياء (خذ العفو) خذ  
 ما فضل من السبل والعيال  
 وهذا منسوخ وقال خذ  
 العفو أعف عن ظلمك وأعط  
 من حرمك وصل من قطعك  
 (وأمر بالعرف) بالعرف  
 والاحسان (وأعرض عن  
 الجاهلين) عن أبي جهل  
 وأصحابه المستهزئين ثم نسخ  
 الأعراض (وأما يترغنون)  
 يصبونك (من الشيطان  
 ترغ) وسوسة وريب  
 (فاستعذ بالله) فاستعذ بالله  
 من وسوسته (انه مهيح)

خازن وهذا ما نفس الجزاء وحذف منه العائد إلى من عند من يلزمه أي شديد العقاب له  
 أو تعبد للجزاء المحذوف أي بعاقبه الله فإن الله شديد العقاب وأيا ما كان فالشرطية تكمل لما  
 قبلها وتكرر لمضمره وتحقق للسببية بالطريق البرهاني كأنه قيل ذلك العقاب الشديد  
 بسبب مشاققتهم لله تعالى ورسوله وكل من يشاقق الله ورسوله كائن من كان فله بذلك عقاب  
 شديد فإذا لم يسبب مشاققتهم له ما عقاب شديد أه أبو السموذ (قوله ذلكم العذاب) مبتدأ خبره  
 محذوف وهو الذي قدره الشارح بقوله العذاب وقوله فذوقوه منقطع عما قبله من حيث  
 الاعراب فهو مسند تأنف فالوقف يتم على قوله ذلكم أه شيخنا وفي السمين ذلكم فذوقوه يجوز  
 في ذلك أربعة أوجه أحدها أن يكون مرفوعا على خبر ابتداء مضمر أي العذاب ذلكم أو الأمر  
 ذلكم الثاني أن يرفع بالابتداء والخبر محذوف أي ذلكم العقاب وعلى هذين الوجهين فيكون  
 قوله فذوقوه لا تعلق له بما قبله من جهة الاعراب والثالث أن يرتفع بالابتداء والخبر قوله  
 فذوقوه وهذا على رأي الأخفش فإنه يرى زيادة الفاء مطلقا أعني سواء تضمن المبتدأ معنى  
 الشرط أم لا وأما غيره فلا يجزى زيادة التاء بشرط أن يكون المبتدأ مشبها بالاسم الشرط الرابع  
 أن يكون منصوبا بفعل مضمر يفسره ما بعده ويكون من باب الاشغال وأشار بالتعريف  
 بالذوق إلى أن عذاب الدنيا يسير بالنسبة لعذاب الآخرة خازن (قوله وأن للكافرين)  
 عطف على ذلكم أو نصب على المفعول مع والمعنى ذوقوا ما يحجل لكم مع ما حجل لكم في الآخرة  
 ووضع الظاهر فيه موضع المضمرة للدلالة على أن الكفر سبب العذاب لا حجل أو الجمع بينهما  
 وقرئ وأن بالكسر على الاستئناف أه يضاهي وفي السمين قوله وأن للكافرين عذاب  
 النار الجهور على فتحه وفيها تحريك أحدها أنها وما في خبرها في محل رفع على الابتداء والخبر  
 محذوف تقديره استمرا عذاب النار للكافرين محتم الثاني أنها خبر مبتدأ محذوف أي المحتم  
 أو الواجب أن للكافرين عذاب النار الثالث أن يكون عطف على ذلكم في وجهه قاله الزمخشري  
 ويعني بقوله في وجهه أي وجهي الرفع وقد تقدم الرابع أن يكون في محل نصب على المفعول  
 قال الزمخشري أو نصب على أن الواو بمعنى مع والمعنى ذوقوا هذا العذاب العاجل مع الآجل  
 الذي لكم في الآخرة فوضع الظاهر موضع المضمرة يعني بقوله وضع الظاهر موضع المضمرة أن  
 أصل الكلام فذوقوه وأن لكم فوضع الكافرين موضع لكم شهادة عليهم بالكفر وتبقيها  
 على اللمة الخامسة أن يكون في محل نصب باضمماروا عملوا قال الفراء ويجوز نصبه من وجهين  
 أحدهما على اسقاط الباء أي بأن للكافرين والثاني على اضمماروا عملوا أه (قوله زحفا) حال  
 من المفعول به وهو الذين فهو مؤول بالمشتق أي حال كونهم زاحفين والمعنى على التشبيه أي  
 حالة كونهم كالزاحفين على أديارهم في بطن السيرة وذلك لأن الجيش إذا كثرت أفعاله  
 ببعض يترا أي أن سيره بطيء وإن كان في نفس الأمر مرعا فالقصد من هذه الحال بعد كون  
 المراد التشبيه ما يلزم هذه المشابهة وهو الكثرة تقول الشارح أي مجتمعين بيان للمعنى المراد  
 وقوله كأنهم الخ بيان لمقتضى التركيب أه شيخنا وفي المصباح زحف القوم زحفا من باب  
 نفع وزحفا ويطلق على الجيش الكثير زحف تعمية بالمصباح والجمع زحوف مثل فلس  
 وفلوس والصبي يزحف على الأرض قبل أن عشي وزحف البعير إذا عيا بخير فرسه وأزحف  
 بالالف لغة ومنه قيل زحف الماشي وأزحف أيضا إذا عيا قال أبو زيد وقال لكل شيء سبي  
 ممينا كان أو مهزولا زحف أه (قوله فلا تولوهم الأديار) بطلق الذرعي مقابل القبل ويطلق  
 على الظاهر وهو المراد هنا والمقصود ملازمة تلبية الظاهر وهو الالتزام فهذا اللفظ استعمال في ملازمة

اي يوم لقائهم (دبره الا  
مقصر) رفا (منهطفا) (لقتال)  
بان يريهم الفرقة مكيدة وهو  
يريد الكثرة (او مقصرا)  
منضمها (الى فئة) جماعة  
من المسلمين يستجدها (فقد  
باء) رجع (بغضب من الله  
وماواه جهنم وبئس المصير)  
المرجع هي وهذا مخصوص  
بما اذا لم يزد الكفار على  
الضعف (لم يقتلوه) - بدر  
بقوة (ولكن الله قتلهم)  
بصره اياكم (ومارميت)  
يا محمد ادع ابن القوم (اذ  
رميت) بالخصي

باعتقازك (علم) بوسوسة  
(ان الذين اتوا) وسوسة  
الشیطان (ادامهم) اذا  
اصابهم (طائف) ريب  
ووسوسة (من الشيطان  
تذكروا) عرفوا (فاداهم  
مبصرون) منتهون عن  
المعصية (واخوانهم)  
احوان المشركين يعني  
الشیاطين (عدوهم)  
يحرفونهم ووسوسونهم (في  
التي) في الكفر والضلالة  
والمعصية (ثم لا يقرعون)  
لا يتهون عن ذلك (واذا لم  
تأتهم) يعني اهل مكة  
(بآية) كما طابوا (قالوا ولا  
اجتبيتها) هلا سكتفتها من  
الله ويعال تخلفتها من تلقاء  
نفسك (قل) يا محمد لهم (انما  
اتبع ما يوحى الى من ربي)

معناه فقول الشارح منزهين بيان للراد اه شيخنا وفي السمين الادبار مفعول ثان اتولوهم وكذا  
دبره مفعول ثان لدولهم وقرأ الحسن دبره بالسكون كقولهم عني في عني وقد اذ من باب  
التعريض حيث ذكر لهم حاله تستهجن من فاعله اذ في لفظ الدبر دون الظاهر لذلك وبعض  
اهل علم البيان يسمي هذا النوع كناية وليس بشئ اه (قوله اي يوم لقائهم) هذا دل معنى  
والافتقضي كون التنوين في اذن عوضا عن جملة ان يقول اي يوم لقائهم اه شيخنا (قوله الا  
مقصر) فالقتال في نصبه وجهان احدهما انه حال والثاني انه استثناء وقد اوضح ذلك الزمخشري  
فقال فان قلت بم انتصب الامر فقلت على الحال او على الاستثناء من ضمير المؤمنين اي ومن  
يولهم الارجل منهم مقصرا او مقصرا او التحيز والتهور لانضمام وتحوزت الحية انطوت وحزت  
الشيء منه والحوزة ما يضم الاشياء ووزن مقصير متفعل والاصل مقصور فاختمت الواو والياء  
وسميت احدهما بالسكون فقلت الواو باء وادغمت الياء في الياء اه سمين وقوله لقتال اللام  
للتعجيل اي الامر فالا لقتال اي لاجل التمكن منه اه (قوله بان يريهم الفرقة) بفتح الفاء  
وهي المدة من الفرقة معنى الفرار اي الحرب اه وفي المصباح فتر من عدوه بفر من باب ضرب فرار اهرب  
وفرار امارس فرار اوسع الجولان لا مطاف وفر الى الشيء ذهب اليه اه وفيه ايضا كاده بكيده  
كيد من باب باع خدعه ومكره والاسم المكيدة اه وفيه ايضا الكثرة جمع وزنا ومعنى  
اه وفي المختار والكثرة مرة من الرجوع يقال كثر كثر اذا رجع والكر الرجوع والمكر  
بفتح الميم اسم لما كان الحرب وبكسر الميم اسم للفرس والكر ضم الكاف مكان الطعام ومنه  
الكرار اه وفي الخازن الامر فالا لقتال يعني الامتناع الى القتال يرى عدوه من نفسه الانفراد  
وقصده طلب الكثرة على العدو والمواد اليه وهذا أحد ابواب الحرب وخصدها ومكايدها اه  
(قوله فقد باء بغضب) جواب الشرط وهو من والباء للاناسة أي ملتبساً ومصححاً بغضب (قوله  
وهذا) اي قوله فلا تولوهم الادبار وقوله ومن يولهم مخصوص بما اذا لم يزد الكفار اي مقصور  
على ما اذا لم يزد والحق (قوله فلم تقتلوه) نزلت هذه الآية لما افتخر المسلمون بعد رجوعهم من  
بدر فرحاً فكان الواحد منهم يقول اتاقتل كذا انا اميت كذا فاعلمهم انه الادب بقوله فلم  
تقتلوه اي تهفوا ارواحهم - ولان الله قتلهم اي ازقي ارواحهم او اراد لم يقتلوهم بقوتكم  
كما قال الشارح اي فلم تؤثر فرقكم في قتلهم وليس التأثير اه شيخنا وفي السمين في هذه القاء  
وجهان احدهما وبه قال الزمخشري انها جواب شرط مقدرا ان افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم قال  
الشيخ وايستحووا بابل لربط الكلام به به بعض اه (قوله ولكن الله قتلهم) قرأ الاخوان  
وابن عامر ولكن الله قتلهم ولكن الله رمي بخفيف لكن ورفع الجلالة والباقون بالتشديد  
ونصب الجلالة وقد تقدم توجيه القراءتين مشعاً في قوله ولكن الشياطين كفروا وجاءت هنا  
ليكن احسن مجي لو فوعها بين نفى وثبات وقوله وما رميت هذه الجملة معطوفة على قوله فلم  
تقتلوهم لان المصارع المنفي لم في قوة الماضي المنفي بما فانك اذا ثبت لم يبق كان معناه ما قام ولم  
يقل هنا فلم تقتلوهم كما قال اذ رميت مما لغت في الجملة الثانية اه سمين (قوله وما رميت  
اذ رميت) طاهره التماقض حيث جمع بين النفي والاثبات والجواب ان المنفي الرمي يعني اتصال  
الحصى لا عينهم والمثبت فعل الرمي وهذا الجواب هو ما اشار له الشارح بقوله بايصال ذلك اليهم  
اه شيخنا وعبارة الكر حتى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم الخ فيه اشارة الى جواب عن سؤال وهو



لأن رقاص الحصى لا يعلم  
 عبون الحبس الكثير برهة  
 بشر (وايكن الله رحي)  
 يا بصال ذلك اليهم فعل  
 ذلك ليقهر الكافرين  
 (وليبلى المؤمنين منه بلاء)  
 عطاء (حسن) هو الغنية  
 (ان الله مهيمن) لا قولهم  
 (علم) يا - والله - (ذلكم)  
 الابلاء حتى (وان الله  
 موهن) مضعف (كيد  
 الكافرين ان تستفخوا)  
 أيها الكفار اراي تطالبوا الفخ  
 أي القضاء حيث قال أبو  
 جهل منكم اللهم انما كان  
 أقطع للرحم وأنا ناعما  
 لا نعرف فاحنه الغدا أي  
 ادايكه (فقد جاءكم الفخ)  
 القضاء لك من هو كذلك  
 وهو أبو جهل ومن قتل معه  
 دور النبي صلى الله عليه  
 وسلم والمؤمنين (وان  
 تنهوا) عن الكفر والحرب  
 (فهو خير لكم وان تعودوا)  
 لعن النبي صلى الله عليه  
 وسلم (نعد) احصوه عليكم  
 (وان تغني) تدفع (عنكم  
 فئتكم) جماعاتكم (شيئا  
 ولو كثرت وان الله مع  
 المؤمنين) بكسر ان استئنافا  
 ونقها على تقدير الام  
 (يا أيها الذين آمنوا اطيعوا  
 الله ورسوله ولا تولوا) تعرضوا  
 (عنه)

ان يقال كيف نفى عن المؤمنين قتل الكفار مع انهم قتلوه يوم بدر ونفى عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم رميهم مع انه رماهم يوم بدر بالحصى في وجوههم وحاصل الجواب نفى الفعل عنهم  
 وعنه باعتبار الاجداد اذا اوجد له حقيقة هو الله تعالى واثباته لم باعتبار الكسب والصورة فقوله  
 اذ رميت أي اتيت بصورة الرمي اه (قوله لان كفا) أي ملء الكف (قوله ولكن الله رحي) أي  
 أوصل وقوله يا بصال ذلك أي الحصى اليهم أي الى أعينهم اه (قوله فعل) أي الله ذلك أي اقبل  
 والرمي وقوله ليقهر الخ قدره ليعذب عليه وليبلى وتقدم ان الابلاء يستعمل في الخبر والشر على  
 حد وبلوناهم بالحسنات والسيئات والمراد هنا الخير أي ولينعم على المؤمنين بالغنية اه شيخنا  
 (قوله منه) أي الابلاء وقوله بلاء البلاء اسم مصدر لا بلى والمراد هنا الملقبة أي المعطى بدل  
 تبينه بالغنية وعبارة البضاوى وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا أي ولينعم عليهم نعمة عظيمة  
 بالنصر والغنية ومشاهدة الآيات اه وأشار بذلك الى ان البلاء هنا محمول على النعمة فان البلاء  
 يقع على النعمة وعلى المحنة لان أصله الاختيار وذلك كما يكون بالحمنة لا طهارا العصب يكون بالنعمة  
 أيضا لا طهارا الشكر والاختيار من الله اطهارا ما علم كما علم لا تحصيل علم ما لم يعلم اه زاده (قوله  
 ذلكم) مبتدأ وخبره محذوف كما قدره الشارح ونحوه وان الله الخ معطوف على المبتدأ فهو مبتدأ  
 ثان وخبره محذوف بقدره مثل ما قدر في الاول أي وتوهين الله كيد الكافرين حتى وقوله الابلاء  
 أي وما قبله من القتل والرمي فالإشارة واقعة على الثلاثة وان اقتصر الشارح على الاخبار بها اه  
 شيخنا وفي السمين ذلكم على محله عما يكمد على محل ذلكم وقد تقدم وان يكون في محل نصب  
 معطوفا على ذلكم فيهمكم على محله عما يكمد على محل ذلكم وقد تقدم وان يكون في محل نصب  
 بفعل مقدر أرى واعلموا ان الله وقال الخ من شري انه معطوف على وليبلى يعني ان الغرض ابلاء  
 المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وقرأ ابن عامر والكوفيون موهن بسكون الواو وتخفيف الهاء  
 من أوهن كأكرم وفون موهن غير حفص وقرأ الباقيون موهن بفتح الواو وتشديد الهاء والتنوين  
 فكيد منصوب على المفعول في قراءة غير حفص وخفوض في قراءة حفص وأصله نصب  
 وقراءة الكوفيين جاءت على الأكثر اه (قوله ان تستفخوا) خطاب لاهل مكة على سبيل  
 التهمك لانهم الذين وقع بهم الهلاك والدلة وقوله أي القضاء أي حكم الله فيكم لا ككم وقوله حيث  
 قال أبو جهل أي وغيره من قريش حين أرادوا الخروج الى بدر وتعلقوا باستار الكعبة وقالوا  
 اللهم أنصرنا على الجندين وأهـدى الفتنتين وأكرم الحزبين ودعوا عما ذكر وهو نفس الامر  
 دعاء عليهم وان أرادوا بالدعاء على محمد وخزبه اه من البضاوى ثم قال وقيل الآية خطاب  
 للمؤمنين والمعنى ان تستنصروا فقد جاءكم النصر وان تنهوا عن التكاسل في القتل والرغبة عما  
 يختاره الرسول فهو خير لكم وان تعروا الله نعد عليكم بالاسكار وتهيب العداوة وتنفى حيث  
 كثرتمكم اذ لم يكن الله معكم بالنصر فانه مع الكاملين في ايمانهم ويؤيد ذلك قوله يا أيها الذين  
 آمنوا اطيعوا الله الخ اه (قوله أي القضاء) أي الحكم بينكم وبين محمد بنصر الحق وخذلان  
 المبطل وقوله أيضا أي أي الفريقين يعني نفسه ومن معه ومحمد ومن معه وهو يزعم ان محمد هو  
 القاطع للرحم حيث خرج من بلده وترك أقاربه تأمل اه شيخنا (قوله فاحنه الغدا) في المختار  
 الحين بالفتح الهلاك وقد جار الحـل أي ملك وبابه باع وأحانه الله أدايكه اه (قوله من هو  
 كذلك) أي أقطع للرحم (قوله شيئا) أي من الضرر (قوله ونقها على تقدير الام) عبارة السمين  
 قرأ نافع وابن عامر وحفص عن عامر بالنق والنق والمباقون بالكسر فالنق من أوجه أحدها أنه على

لام العلة والمعلال تقديره ولان الله مع المؤمنين كان كيت وكيت والثاني ان التقدير ولان الله مع المؤمنين امتنع عنادهم والثالث انه خبر مبتدأ محذوف أى والامر ان الله مع المؤمنين وهذا الوجه الاخير يقرب في المعنى من قراءة الكسبر لانه استثناف اه (قوله بفتح ألفه أمره) أى الرسول واستند التولى له فقط لانه لا يكون الا عنه والمعنى لا تعرضوا عنه وعن معاونته في الجهاد اه خازن وقوله وانتم تسمعون حال (قوله كالذين قالوا سمعنا) أى قالوا ذلك ادعاء والمعنى عنهم السماع المطابق للواقع من التدبر والاتعاظ كما قال الشارح فلانة في اه شيخنا (قوله ان شر الدواب الخ) قال ابن عباس هم نفر من بنى عبد الدار بن قصي كانوا يقولون نحن هم بمسمى عما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فقتلوا جميعا بؤس يد وكانوا أصحاب اللأواء ولم يسلم منهم الا رجلان من عبد بن عمرو وسوبط بن حرملة اه خازن واطلاق الدابة على الانسان حقيقى لما ذكره في كتب اللغة من انها تطلق على كل حيوان ولو آدميا وفي المصباح الدابة كل حيوان في الارض ميزا او غير ميز اه (قوله ولوا سمعهم) فرضا وقد علم ان لا خير فيهم (جواب ما يقال ان الاستدلال بالآية على هيئته قياس افتراضى وهو لو علم الله فيهم خير الاسمعهم ولوا سمعهم لتولوا ينتج لو علم الله فيهم خيرا لتولوا وهذاحمال لان الذى يحصل منهم بتقدير ان يعلم الله فيهم خيرا هو انقياد لا التولى وحاصل الجواب ان الوسط مختلف لان الاسماع الاول مراد به الاسماع المفهم الموحى للهداية والاسماع الثانى هو الاسماع الجرد واجب ايضا انه ليس المراد من الآية الاستدلال بل بيان السببية على الاصل في لوى أى ان سبب انتفاء اسماعهم هو انتفاء العلم بالخبر فيهم وحينئذ فالكلام قد تم عند قولهم لا سمعهم ويكون قوله ولوا سمعهم مستأنفا أى ان التولى لازم بتقدير الاسماع فكيف بتقدير عدمه فهو من قبيل لولم يخف الله لم يصح اه ذكر يا الاولى في تقرير الآية ان الشرطية الاولى اشارة الى قياس استثنائى حذف من فراه وتخيته ولو فيها امتناعية على الغالب فيها وتمام القياس هكذا لكنه لم يسمعهم سماع تفهم فلم يعلم فيهم خيرا يعنى علم ان لا خير فيهم وأما لوى الشرطية الثانية فلا يصح أن تكون امتناعية لانه يصحير المعنى انتفى توليهم لانتفاء اسماعهم وهذا خلاف الواقع فحينئذ ذى الجرد الابطى يعنى ان على خلاف الغالب فيها لكن يرد ما قيل ان المقدم قد علم انتفاؤه بقتضى الشرطية الاولى فكيف ثبت وبوضع في الثانية ويعلق عليه الجزاء وقد أحاب الشارح عن هذا بقوله فرضا أى لو فرض أنه اسمعهم سماع تفهم لتولوا الخ وحينئذ يرد على التركيب ان المعنى لا يوجب لوى فرض واسمعهم سماع تفهم لا جابوا وقبلوا وقد أحاب الشارح عن هذا بقوله وقد علم ان لا سمعهم وهذا القيد قد علم من الشرطية الاولى لانه نتيجة القياس التى اشارت اليه وبإحاطة هذا القيد يصح التعليق ويصير المعنى وان فرض أنه اسمعهم سماع تفهم مع علمه ان لا خير فيهم فانهم يعرضون ولا يقبلون اذ لو قبلوا ولم يتولوا لكانوا من أهل الخير فيلزم انقلاب العلم جهلا فليتأمل (قوله باليهما الذين آمنوا) استحيوا لله وللا رسول (السين والتاعزا) أى ان يعنى أجيبوهما بالطاعة والانقياد لامرهم ما اذا دعاكم يعنى الرسول صلى الله عليه وسلم وانما وحدا الضمير في قوله ادعاناكم لان استحباب الرسول صلى الله عليه وسلم استحبابه تعالى وانما يذكر اسمهم مع الاستمرار لتوكيد اه خازن (قوله اذا دعاكم لم يجيبكم) أى لما فيه حياتكم قال السدى هو الايمان لان الكافر ميت فيجب بالايان وقال قتادة هو القرآن لانه حياة القلوب وفيه النجاة والعصمة في الدارين وقال مجاهد هو الحق وقال محمد بن اسحق هو الجهاد لان الله أعزبه بعد الدل وقيل هو الشهادة لان الشهادته ادعاء احياء

بفتح ألفه أمره (وانتم تسمعون) القرآن الموعظ (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون) سماع تدبر واتذتظ وهم المنافقون أو المشركون (ان شر الدواب عند الله الصم) عن سماع الحق (الكم) عن النطق به (الذين لا يبعثون ولو علم الله فيهم خيرا) صلاحا بسماع الحق (لا سمعهم) سماع تفهم (ولو اسمعهم) فرضا وقد علم ان لا خير فيهم (لتولوا) عنه (وهم معرضون) عن قبوله عنادوا (جودا) يا أيها الذين آمنوا استحيوا لله وللا رسول بالطاعة (اذا دعاكم لم يجيبكم) من أمر الدين لانه سبب الحياة الابدية (واعلموا ان الله يقول

اعمل واقل بما ينزل على

من ربي (هذا) يعنى القرآن (بصائر) بيان (من ربهكم) بالامر والنهى (وهدى) من الفضيلة (ورحمته) من العذاب (لقوم يؤمنون) بالقرآن (واذا قرئ القرآن) في الصلاة المكتوبة (فاستمعوا له) الى قراءته (واصبروا) لقرآنه (لعلكم ترحمون) لئلا ترحموا وافلا تهابوا (واذكر ربك في نفسك) اقرأ أنت يا محمد وحده ان كنت اماما (تضرعا) مستكينا (وخيفة)

بين المرء وقلبه) فلا يستطيع  
أن يؤمن أو يكفر إلا بإرادته  
(وأنه الله تحشرون) فيجازيكم  
بأعمالكم (واتقوا فتنة) أن  
أصابكم (لا تصيبين الذين  
ظلموا منكم

خوفاً (ودون الجحيم من  
القول) دون الرفع من القراءة  
والصمت (بالمد والواصل)  
بكرة وعشية في الصلاة أي  
صلاة الغداة وصلاة المغرب  
والعشاء (ولا تكون من  
الغافلين) عن القراءة في  
الصلاة إذا كنت اماماً أو  
وحيداً (ان الذين عند  
ربك) يعني الملائكة  
(لا يكبرون) لا يتعظمون  
(عن عبادته) عن طاعته  
والاقدار له بالعبودية  
(ويجسونه) بطبيعته (وله  
يسجدون) به لولائه الله أعلم  
بالضرب

(ومن السور التي يذكر فيها  
الانفال وهي كلها مدنية - ير  
قوله يا أيها النبي حسبك الله  
ومن اتبعك من المؤمنين  
فانها نزلت بالبعداء في غزوة  
يذكر قبل القتال آياتها  
وتسعون وكلماتها مائة  
وثلاثون وحروفها خمسة  
آلاف ومائتان وأربع  
ونستمائة حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
وبأسأده عن ابن عباس في  
قوله تعالى (يسئلونك عن

عند ربهم برزقون اه خازن) (قوله بين المرء وقلبه) العامة على فتح الميم وقرابن اسحق بكسرهما  
على اتباعها الحركة المحمزة وذلك أن في المرء لفتة بين أفصحهما فتح الميم وطالقا والنافية اتباع الميم  
لحركة الأعراب فتقول هذا مرؤيض الميم ورأيت مرأبفتها ومررت برؤ بكسرهما وقرأ الحسن  
والزهري بين المرء بفتح الميم وتشديد الراء وتوجيهها أن يكون نقل حركة المحمزة إلى الراء ثم شدد  
الراء وأجوز الوصل بحري الوقف اه سمين (قوله فلا يستطيع أن يؤمن أو يكفر إلا بإرادته)  
هذا القول هو الذي دلت عليه البراهير العقلية لأن أحوال القلوب اعتقادات ودواع  
وارادات وتلك الارادات لا بد لها من فاعل مختار وهو الله تعالى فثبت بذلك أن المتصرف في  
القلب كيف شاء هو الله تعالى فغنى بين المرء وقلبه أنه يحول بين المرء وطرق قلبه أو وادراك قلبه  
بمعنى أنه يمنع من حصول مراده أو يمنع من الإدراك والفهم وفي الشهاب أصل الحول كما قال  
الراغب تغير الشيء وانفصاله عن غيره وباعتبار التغير قبل حال الشيء يحول وباعتبار الانفصال  
قبل حال بينهما الخفيفة كون الله يحول بين المرء وقلبه أنه يفضل بينهما وهو غير متصور في حقه  
فهو مجاز عن غاية القرب من العبد لأن من فضل بين شيئين كان أقرب إلى كل منهما مامن  
الآخر لا اتصال بينهما وهو ما استعاره تبعية فغنى يحول يترب أو تمثيلية وقيل مجاز مرسل اه وفي  
البيضاوي واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه هذا تمثيل لقابلية قربه من العبد كقوله ونحن  
أقرب إليه من حبل الوريد وتبينه على أنه مطلق من مكنونات القلوب على ما عسى يعقل عنه  
صاحبها أو ثبت على إله إدارة إلى اخلاص القلوب وتصفيتهما قبل إدراك المشية فانها حائلة بين  
المرء وقلبه أو تصور وتخييل إلى التملك على العبد فانه بحيث يفسخ عزائم ويغريته ومقاصده  
ويحول بينهما وبين الكفر أن أراد سعاده وبذلك بالامن خوفاً والذكر سماً وما أشبه ذلك من  
الامور المعارضة المفقوة للفرصة اه (قوله واتقوا فتنة) خطاب للمؤمنين لئلا يفتتوا بها لهم وغيرهم  
وقوله فتنة المراد بها الهذاب الذنوب كالتمهيد للعلاوة والفساد الخفية وغير ذلك والكلام على  
حذف المضائق كما أشار له الشارح أي اتقوا سبب فتنة وقوله لا تصيبين مضارع مني بالالفية  
مما كذب النون في جواب شرط مقدروه مذهب الصريحين بقدره من مادة الامر المذكور فتقديره  
هذان تمهيداً لالتصديق بالخبر ما كان هذا التمهيد مفسداً للمعنى كما لا يخفى سلك الشارح مذهب  
المكبرين وهو أن يقدر من حيث المنى وإن لم يكن من مادة الامر المذكور قدره الشارح من مادة  
الجواب اه شيئاً في السمين قوله لا تصيبين لا وجهان أحدهما أنها ماضية وعلى هذا فالجمل  
لا يجوز أن تكون صفة لفتنة لأن الجملة اطلاقاً لا تقع صفة ويجوز أن تكون معمولة لقول ذلك  
القول هو الصفة أي فتنة مفعولاً فيها لا تصيبين والنهي في السور للصيغة وفي المعنى للجماء من  
والثاني أن لا يافية والجمل لصفة لفتنة وهذا واضح من هذه الجهة إلا أنه يشك كل عليه تأكيد  
المنسارح في غير قسم ولا طلب ولا شرط وفيه خلاف هل يجري النهي بلا مجرى النهي فمن الناس  
من قال نعم فادعوا إلى ترك المنى بل مع اتصاله فلا يؤكد المنى غير المنقول بطريق  
الاولى إلا أن الجمهور يحولون ذلك على الضرورة وقال المحشرون لا تصيبين لا يخلوا ما أن يكون  
جواباً لالامر أو نهياً بعد أسوأ صفة فتنة فإذا كان - وباقاً معني أن أسألكم لا تصيب التالين خاصة  
بل نعمكم وقيل لا تصيبين جواب قسم محذوف وإليه أقسم صفة لفتنة أي فتنة والله لا تصيبين  
ودول النور أسألكم لانه في اه (قوله أيضاً واتقوا فتنة) أي اتقوا ذنباً يعصمكم أثره كإقرار  
المشركين أنهم هم والمداهنة في الامر بالمعروف وإفتراق الحكمة ونهاهوا بالمدح والتسكاسل

في الجهاد اه بيضاوي قال ابن عباس امر الله عز وجل المؤمنين ان لا يقرروا المنكر بين اظهريهم  
فمعههم الله بالعذاب فيصيب الظالم وغير الظالم وروى البغوي بسند من عدي بن عدي  
الكندي قال حدثني مولى لانا مع جدي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
ان الله لا يذهب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم وهم قادرين على ان  
ينكروه فلا ينكروه فاذا فعلوا ذلك عذب الله العامة والخاصة والذي ذكره ابن الاثير جامع  
الاصول عن عدي بن عميرة الكندي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا علمت الخطيئة في  
الارض كان من شهدها فأبكرها ما كان غاب عنها ومن غاب عنها فريضها كان من شهدها  
آخرجه أبو داود وعن جرير بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من  
رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي يتدرون ان يعبروا عليه ولم يعبروا الا أصابهم الله  
بعقاب قبل ان يموتوا آخرجه أبو داود وقال ابن زيد اراد بالغلبة افتراق الكلمة ومخالفة بعضهم  
بعض روى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تكون  
فئتين القاعد فيهما خير من اقامتهم والقاتم فيهما خير من الماشي والمماشي خير من الساعي من  
تشرف لها تس تشرفه ومن وحده لمجأ أو معاذ اقله عذبه اه خازن وفي الكرخي واسعة تشكّل  
هذا بقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى وأحب بان الناس اذا نظاهروا بالمنكر قالوا احب على  
كل من رآه ان يعيره اذا كان قادرا على ذلك فاذا سكنت عليه فكلهم عساة وهذا قوله وهذا  
برضاه وقد جعل الله تعالى محكمته الاضي بمنزلة العامل فانظم في العقوبة وهذا شرح لما  
أشار اليه المصنف في تقريره كعاد على ذلك الحديث اه وعلامة الرضا بالمنكر عدم التألم  
من الخلال الذي يقع في الدين بفعل المعاصي فلا يتحقق كون الانسان كارهه لانه اذا تألم للخالل  
الذي يقع في الدين كما تألم بترجيع اهقده له أو ولده فكل من لم يكن هذه الحالة فهو راض  
بالممنكر فتعنه العقوبة والمصيبة وهذا الاعتدال هكذا اقرره القسطلاني عي البخاري (قوله  
خاصة) منصوبة على الخلال من افعل المستمكن في قوله لاتصين وأصلها ان تكون صفة  
لمصدر محذوف تقديره اصابة خاصة اه سمين (قوله بانكارها موحها) أي سببها أي بالنهي  
عن المنكر وكان مقتضاها ان يقول بالنهي عن المنكر (قوله واذكر واذا فتم الخ) خطاب للنبي  
والمؤمنين بتذكير نعمة الله عليهم بالحياة من أعدائهم حيث أوامهم في المدينة ونصرهم بدر  
وهذه الآية نزلت بعد بدر وقوله اذ انتم اذعوى وقت وانتم مبتدأ اخبر عنه ثلاثة اخبر بعده  
اه شيخنا (قوله أرس مكة) وأطلقها في الآية لانها اعظمها كائنها في الارض كلها أولان  
حالم كان في بقية البلاد كالمهم فيها أقرى بها من ذلك ولهذا عاب بالناس في قوله تخافون ان  
يتخطفكم الناس اه خطيب وفي أبي السعود مستضعفون في الارض أي في أرض مكة تحب  
أبدى قريش والخطاب للهاجرين أو تحت أيدى فارس والروم والخطاب للعرب كافة مسلمهم  
وكافريهم فان العرب كانوا أذلاء تحت أيدى الطافتين اه (قوله ياخذكم الكفار باسمه) اه  
في المصباح خطفه يخطفه من باب تعب استلبه بسرعة وخطفه خطفان باب ضرب لغلة  
واحتطف وخطف مثله والخطفة مثل قرة المرة ويقال لما اختطفه الذئب ونحوه من حيوان  
هي خطفة تسميه بذلك اه (قوله فاؤاكم الى المدينة) أي جعلها لكم مأوى تخلصون  
فيه من عدوكم اه أبو السعود (قوله مروان بن عبد المنذر) وقيل اسمه رفاعة كما في الخطيب  
اه (قوله وقد بعثه صلى الله عليه وسلم الخ) عبارة المواهب قال ابن امحق حاصرهم صلى الله عليه

خاصة بل نعمهم وغيرهم  
واتقوا بها بانكار موجبها  
من المنكر (واعلموا ان الله  
شديد العقاب) لمن خالفه  
(واذكر واذا نستم قلبيل  
مستضعفون في الارض)  
أرض مكة (تخافون ان  
يتخطفكم الناس) بأخذكم  
الكفار بسيرة (فاؤاكم)  
الى المدينة (وأيدكم)  
قواكم (نصره) يوم بدر  
بالملائكة (ورزقكم من  
الطعام) الغنائم (لعلكم  
تشكرون) نعمه ونزله في  
أبي لبابة مروان بن عبد  
المنذر وقد بعثه صلى الله  
عليه وسلم الى بني قريظة  
ليمنزوا على حكمه فاستشاروه  
فاشار اليهم

الانمال) يقول يسألك  
أصحابك الغنائم يوم بدر وعن  
صه (قيل) الحمد لهم  
(الانقال لله والرسول) العائم  
يوم بدر لله وللرسول ليس  
لكم فيه شيء وقال الله وأمر  
الرسول فيه حائز فائز. وا  
الله في أخذ الغنائم (وأصلها  
ذات يديكم) ما بينكم من  
الخفلة فايؤد الله الى  
الفقر والتوى الى الصعب  
والشاب الى الشيخ (وأطعوا  
الله ورسوله) في أمر الصلح  
(ان كنتم) اذ كنتم (مؤمنين)  
بالله والرسول (انما المؤمنون  
الذين اذا ذكر الله) اذا مروا

بامر من قبل الله مثل امر  
الصالح وغيره (وحلت) خافت  
(قلوبهم واذنلت) خروئت  
(عليهم آياته) في الصلح  
(زادتهم إيماناً) يقينا يقول  
الله ويقبل صدقاً ويقال  
تكريراً (وعلى من  
يتوكلون) لا على الغنائم  
(الذين يقيمون الصلاة)  
يقيمون الصلاة الخمس  
بوضوئها وركوعها وسجودها  
وما يجب فيها من مواعيتها  
(وممارزتها) أعطيتهم  
من الاموال (بنفقة) بنفقة  
يتصدقون في طاعة الله  
ويقال يؤدون زكاة أموالهم  
(وأولئك هم المؤمنون حقا)  
صدقا يقينا (لهم درجات)  
فضائل (عند ربهم) في  
الآخرة (ودفيرة) لذنوب  
في الدنيا (ورزق كريم)  
ثواب حسن في الجنة (كما  
أخرجك ربك) امض يا محمد  
على ما أخرجك ربك (من  
بيتك) من المدينة (بالحق)  
بأنقرآن ويقال بالمرء  
(وأن فريقا) طائفة (من  
المؤمنين لشكاهون) للقتال  
(بجادلونك) يخاصمونك  
(في الحق) في الحرب (بعد  
ما تبين) لهم أنك لا تصنع  
ولا تأمر إلا بما أمرك ربك  
(كأنما ساقون إلى الموت  
وهم ينظرون) إليه (وإذا  
يعدكم الله أحدي الطائفتين)

وسلم خمساً وعشرين ليلة حتى أحدهم الحصار وعند ابن سعد خمس عشرة وعند ابن عتبة بضعة  
عشرة ليلة وقذف الله في قلوبهم الرعب فعرض عليهم رثبتهم كعب بن أسد أن يؤمنوا فقال  
لهم يا معشر اليهود قد نزل بكم من الامراترون واني أعرض عليكم خصالاً لا تأخذوا بها شيئاً  
فولوا وما هي قال نبي ابع هذا الرجل ونصفه فواته لقد تبين أنه لبي مرسل وأنه الذي تجدونه  
في كتابكم فتأمنون على دماءكم وأموالكم وأبناؤكم ونسائكم وأبوا فقال إذا أبيتم على هذه فها  
نقتل أبناءنا ونساءنا ثم نخرج إلى محمد وأصحابه رجالاً مصلحين السيوف أي مجردين السيوف  
من أغمارها لم نترك وراءنا قلاعاً حتى يحكم الله بيننا وبين محمد فان نزلك نملك ولم نترك وراءنا  
ما نخشى عليه فقالوا أي عيش لنا بعد أبناءنا ونساءنا فقال ان أبيتم على هذه فان الليلة ليلة  
البيت وعسى أن يكون محمد وأصحابه قد آمنونا فيها فانزلوا علينا نصيب من محمد وأصحابه غرة  
فقالوا انفسد سبعتنا ونحدث فيه ما لم يحدث فيه من كان قبلنا الا من قد علمت وأصابه ما لم يخف  
عليك من المسيح وأرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ابعث لنا أبا لبيبة وهر رفاعه بن  
عبد المنذر نستشيرهم في أمرنا فأرسله اليهم فلما رأوه قام إليه الرحال وفرغ إليه النساء والصبيان  
فيكون في وجهه فرق لهم وقالوا يا أبا لبيبة أترى أن نزل على حكم محمد قال نعم وأشار بيده إلى  
حلقة أنه الذبح قال أبو لبيبة فواته ما زالت قدماي من مكانه حتى عرفت أني خفت الله  
ورسوله ثم انطلق أبو لبيبة على وجهه وسلك طريقاً أخرى فلم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حتى ارتبط في المسجد إلى عمرو بن عبد الله وقال لا أبرح من مكاني هذا حتى يتوب الله علي عما  
صنعت وعاهد الله أن لا يطأ بي قرية أبداً وقال لا أرى في بلد خفت الله ورسوله فيه أبداً فلما  
بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره وقد كان اسيرة بظأه قال أما لو جاءني لاسـتغفرت له وأما  
أدفع له ما فعل فلما أنا بالذي أطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه قال ابن هشام وأقام أبو لبيبة  
مرتبطاً بالجدع ستة ليال تأتبه امرأته في وقت كل صلاة فحمله للصلاة ثم تعود وتربطه بالجدع  
وقال أبو عـرر روى ابن وهب عن مالك عن عبد الله بن أبي بكر أن أبا لبيبة ارتبط بسلسله ثقيلة  
بضع عشرة ليلة حتى ذهب سمعه فلما كاد يسمع وكاد يذهب بصره وكادت ابنته تمحله إذا حضرت  
الصلاة أو أراد أن يذهب لحاجة فاذا فرغ أعادته وعن عبد الله بن قيس مطأرتوبة إلى لبيبة نزلت  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيت أم سلمة فقالت أم سلمة همت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من المهر وهو يضحك فقالت ثم تضحك الله سـنك قال تـبـعـي على أبي لبيبة  
قالت قلت أفلا ابشره يا رسول الله قال بلى ان شئت قال فقامت على باب حجرتها وذلك قبل أن  
يضرب عليه من الحجاب فقالت يا أبا لبيبة ابشر فقد تاب الله عليك قالت فثار الناس إليه ليطلقوه  
فقال لا والله حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يطلقني بيده فلما أمر عليه خارجاً  
إلى صلاة الصبح أطلقه ولما اشتد الحصار بيني وبين قريظة أطاعوا وانقادوا وأنزلوا على ما يحكم به  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم فيهم سعد بن معاذ وكان قد جعله في خيمة في المسجد الشريف  
لا مرأة من أسلم يقال لها رفيدة وكانت تدأوي الجرحى حسنة فلما حكمه أنها قومه فحمله على  
حمار وقصد وطؤاله بوسادة من آدم لأنه كان رجلاً جسيماً ثم أقبلوا معه إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فلما انتهى سعد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين قال عليه الصلاة والسلام  
قوموا إلى سيدكم فقاموا إليه فقالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ولأكم أمر مواليك أي  
حلفائك اهدكم فيهم فقال سعد فاني أحكم فيهم أن تقتل الرجال وتقسم الاموال وتسبي



انه الذبح لان عياله وماله  
فيهم (يا ايها الذين آمنوا  
لا تخوفوا الله والرسول ولا  
تخوفوا ما نالتكم) (انتم  
عليه من الدين وغيره  
(وانتم تعلمون واعلموا انما  
اموالكم وأولادكم فتنة)  
انكم صادة عن امور الآخرة  
(وان الله عنده اجر عظيم)  
فلا تفوتوه بمرأه الا موال  
والاولاد والحياته لا الهـم  
وزل في قوبته (يا ايها الذين  
آمنوا ان تقوا الله) بالابانة  
وغيرها (يجعل لكم فرقا)  
بينكم وبين ما تخافون  
فتتخون (ويكفر عنكم  
سما تكم ويغفر لكم)  
ذنوبكم (وان الله ذو الفضل  
الاعظم) اذ كرا يحمي (اذ  
عكر بك الذين كفروا) وقد  
اجتمعوا للمشاورة في شأنك

الفقر والعير والعسكر (انها  
لكم) غنمة (وتودون)  
تتمنون (ان غير ذات الشوكه)  
السدة والحرب (تكون  
لكم) غنمة (بغنى غنمة  
العير) ويريد الله ان يحمي  
الحق بكلماته ان يظهر  
دينه الاسلام بنصرته  
وتحقيقه (ويقطع دابر

بها مش نسخة المؤلف قوله  
مناعه عبارة البضاوي والى  
السعد طعامة فلعل ما هنا  
سبق قلم اهـ

الذاري والنساء فقال عليه الصلاة والسلام لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة  
والرقيع السماء سميت بذلك لانها رقت بالنجوم وفي رواية محمد بن صالح لقد حكمت اليوم  
فيهم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات انتهت (قوله انه الذبح) أي بالله الذبح  
والإشارة بيده فأشار بها نحو حاقومه ففهمها لهم بهذه الإشارة أن الذي قد أمروا هو الذبح اهـ (قوله  
لان عياله وماله فيهم) أي عندهم (قوله يا ايها الذين آمنوا) ما عمل نزل (قوله ولا تخوفوا)  
أعاد النسي إشارة إلى أن المنهي عنه كل واحد من الامرين فليست الواو للعبه وفي السبعين قوله  
وتخوفوا ليجوز فيه أن يكون منصوبا بانهم ارادوا على جواب النسي أي لا تتجسسوا بين انبيائكم  
وان يكون مجزوما فاعلى الاول وهذا الثاني أولى لان فيه النسي عن كل واحد على حدته  
بخلاف ما قبله فانه منهي عن الجمع بينهما ولا يلزم من النسي عن الجمع بين الشئين النسي عن كل  
واحد على حدته وقد تقدم تحريره في قوله وتكتموا الحق أول البقرة وأماناتكم على حذف  
مضاف أي أصحاب أماناتكم ويجوز أن يكونوا وعاء خيانة الامانات مساقعة كأنها جعلت  
مخونة وقرا محامدا أماناتكم بالتوحيد والمراد الجمع اهـ (قوله وانتم تعلمون) الواو للحال  
والمفعول محذوف أي تعلمون أن ما وقع منكم خيانة اهـ شيخنا (قوله صادة) أي مانعة عن  
امور الآخرة (قوله فلا تفوتوه الخ) أي لان سعاده الآخرة خير من سعاده الدنيا لان سعاده  
الآخرة لا نهاية لها وسعاده الدنيا تقف وتنتهي اهـ كرخي (قوله لاهلهم) أي الاموال والاولاد  
(قوله يجعل لكم فرقا) أي خذاهم يخافون كما يشهد بقوله فتتخون فلو هسر الفرقان من أول  
الامر بالانها كان أسهل اهـ شيخنا وفي البضاوي فرقا أي هداية في نلوبكم تفرقون بها بين  
الحق والباطل أو نصرا فرق بين الحق والمبطل باعزاز المؤمنين وذلال الكافرين أو مخرجا  
من الشبهات أو نجاة مما تذكرون في الدارين اهـ (قوله وادعكم بك الذين كفروا) لما ذكرناه  
تعالى المؤمنين نعمه عليهم بقوله واذكروا اذ أنتم قايمل مستعطفون في ان درس الخ ذكر نبيه محمدا  
صلى الله عليه وسلم نعمه عليه فيما جرى له بكم من قومه لان هذه السورة مدنية وهذه الواقعة  
كانت بكمه بل ان يهاجر الى المدينة والمعنى واذكروا يا محمد اذ دعكم بك الذين كفروا والمذكر  
الاحتمال في ايسال الضرر لا غير وكان هذا المذكر على ما ذكره ابن عباس وغيره من أهل  
التفسير قالوا جميعا ان قريشا عرفوا لما أسلمت ان نصارا ان يتفاحم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ويظهر فاجتمع نفر من كبار قريش في دار الندوة ليشاوروا في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكان رؤسهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهم وأبو سفيان وطعمة بن عدي والنضر بن الحارث  
وأبو الحنتر بن هشام وزمعة بن الأسود وحكيم بن خزام وبيعة ومنه ابنا الحجاج وأميرة بن خاف  
واعترضهم ابليس في صورة شيخ فلما رأوه قالوا له من أنت قال أنا شيخ من نجد مهت باحقاكم  
فأردت ان أحضركم ولن تعد موا مني رأيا ونصا فاقوالوا ادخل فدخل فقال أبو الحنتر أما أنا  
فأرى ان تأخذوا محمد وتجبسوه في بيت مقيدوا وتشدوا وثاقه وتسددوا باب البيت غير كوة تاقون  
منها مناعه وشرا به وترى بصوابه رب المنون حتى يهلك كما هلك من قبله من السعراء فصرخ  
عدو الله ابليس وهو الشيخ النجدي وقال دس الرأي رأيتم اثن حسموه ليخرجن أمره من وراء  
الباب الذي أغلقتم دونه الى أصحابه فيوشك أن يشبعوا عابكم فيقاتلوكم وبأخذوه من أيديكم  
فقالوا صدق الشيخ النجدي فقام هشام بن عمرو من بني عامر بن لؤي فقال أما أنا فأرى ان  
نحموه على بعير ونخرجه من بين أظهركم فلا يضركم ما صنع وأين وقع اذا غاب عنكم واسترحتم

مدار الندوة (ليبتوك) (ليبتوك)  
 يوتوك ويحبسوك (أو)  
 يبتلوك) كلهم قتله رجل  
 واحد (أو يخرجوك) من  
 مكة (ويكررون) بك (ويكررون)  
 الله (هم) يتدبرونك بأن  
 أوحى اليك ما يدبروه وأمرك  
 بالخروج

الكافرين (اصل الكافرين)  
 وأمرهم (ليحق الحسن)  
 ليظهر دينه الاسلام بمكة  
 (ويبطل الباطل) بهلاك  
 الشرك وأهله (ولو كره  
 المحرمون) وان كره  
 المشركون ان يكون ذلك  
 (اذتسغبثون) تدعون  
 (ربكم) يوم بدر بالنصرة  
 (فاس) فجاب لكم الدعاء  
 (اني محكمكم) معينكم (بالف  
 من الملائكة مردفين)  
 متتابعين بالنصرة لكم (وما  
 جعله الله) يعني الممدد  
 (اذ بشرى) لكم بالنصرة  
 (ولتطمئن به) بالممدد  
 (قلوبكم وما النصر)  
 بالملائكة (الامن عند الله  
 ان الله عزيز) بالنصرة من  
 اعدائه (حكيم) حكم عليهم  
 القتل والهزيمة وحكم لكم  
 بالنصرة والغلبة (اذ يغسيكم  
 الغمام) التي عليكم النجوم  
 (أمنة) لكم (منه) من الله  
 من العدو وهي منه من الله  
 لكم (ويُنزل عليكم من  
 السماء ماء) مطرا (ليظهركم

منه فقال ابليس ما هذا انكم رأيتموه دوني الى رجل قد اتبعه سفهاؤكم فقتلوه حوله الى غيركم  
 فيفسد هم لم يروا الى حلاوة منطقة وطلاقة لسانه وأخذ القلوب بما سمع من حديثه والله لئن  
 فعلتم ذلك يذهب ويستعمل قلوب قوم آخرين ثم يسيرهم اليكم فيخبر حكمهم من بلادكم فقالوا صدق  
 الشيخ النجدي فقال أبو جهل والله لا شيرن عليكم برأي ما أرى غيره في أرى أن نأخذوا من كل  
 بطن من قريش شابا نسيه اوسطا فينا ثم نهطى كل قتي سبب فاصار ما ثم يضربونهم جميعا ضربة رجل  
 واحد فاذا قتلوه تفرق دمه في القبائل كلها ولا أطن هذا الحى من بنى هاشم يقولون على حرب  
 قريش كلها وانهم اذارا وادلك قالوا العقل فتؤديه قريش فقال ابليس الامم صدق هذا الغني  
 هو أجدكم رأيا والقول ما قال لا أرى غيره فتفرقوا على قول أبي جهل وهم مجتمعون عليه فأتى  
 جبريل صلى الله عليه وسلم الى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بذلك وأمره أن لا يبيت في مضجعه  
 الذي كان يبيت فيه وأذن الله عز وجل له عند ذلك بالخروج الى المدينة فلما كان الليل اجتمعوا  
 على بابه برصدونه حتى ينام فيه فبوا عليه فأمر عليه الصلاة والسلام على بن أبي طالب أن يبيت في  
 مضجعه وقال له تسج يبردى فانه لن يخلص اليك منهم أمر نكرهه ثم خرج رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من الباب على الصحيح لامن الحائط وقد أخذ الله على ابصارهم فلم يره أحد منهم ونثر على  
 رؤسهم كلهم ترايا كان في يده وهو يتلو قوله تعالى يس الى قوله فاغشي بناهم فهم لا يهتدون ثم  
 انصرف عليه الصلاة والسلام حيث أراد فأتاهم أب من لم يكن معهم فقال أى شئ تنتظرون  
 ههنا قالوا محمد اقال قد خيمكم الله قد والله خرج محمد عليكم ثم ماترك منكم رجلا الا وضع على  
 رأسه ترايا وانطلق لحاحته فأتون ما بكم فوضع كل رجل يده على رأسه فاداع عليه تراب وفي رواية  
 ابن أبي ساتم مما صححه الحاكم من حديث ابن عباس فأتا أصحاب رجلا منهم حصاة الاقتل يوم بدر  
 كافرا وفي هذا نزل قوله تعالى وادعكركم الذين كفروا ليبتلوك أو يبتلوك أو يخرجوك أه من  
 الخازن ومتن المواهب وفي شرح المواهب ما نصه قال السهيلي ذكر بعض أهل السيرة أنهم هموا  
 بالولوج عليه فصاحت امرأة من الدار فقال بعضهم لبعض والله انهم السبعة في العرب أن يتعدوا  
 عنا أنا نسورنا الشيطان على نبات العلم وهتكلموا حرمة ما هذا الذي أقامهم بالباب حتى أصدوا  
 أه (قوله مدار الندوة) أي بالدار التي تقع فيها الندوة أي الاجتماع والتحدث فالندوة مصدر وفي  
 المصباح هذا القوم يدومان باب قتل اجتماعهم الندوة وهو مجلس القوم ومحدثهم والندوة  
 مثقل والمنتهى مثله ولا يقال فيه ذلك الا والقوم مجتمعون فيه فاداعوا فوازالوا هذه  
 الاسماء والندوة المرة من الفعل ومنه سميت دار الندوة بمكة التي بناها قصى لانهم كانوا يندون  
 فيها أي يجتمعون ثم صار مثالا لكل دار يرجع اليها ويحتجع فيها وجمع النداء أي ندبة أه  
 وهي أول دار بنيت بمكة فلما حج معاوية اشتراها من الزبير العبدري بمائة ألف درهم ثم صارت  
 كلها بالمعبد الحرام وهي في جانب الشمالي أه زرقاني على المواهب (قوله ليبتلوك) أي  
 ليبتلوك ويوتوك لان كل من شئ شئ أو وثقه فقد اثبت له لا يقدر على الحركة وهذا الشارة  
 رأى أبي البخترى بفتح الباء وسكون الخاء المجهمة وقوله أو يقتلوك أي كلهم قتله رجل واحد  
 وهذا الشارة رأى أبي جهل الذي صوبه صدق بقاء ابليس لعنما الله وقوله أو يخرجوك أي من  
 مكة منفيًا وهذا الشارة رأى هشام بن عمرو أه من شرح المواهب (قوله ويكررون بك) يعني  
 ويختلون ويتدبرون في أمرك واصل المكر احتيال في خفية ويكر الله يعني ويجازيهم الله  
 جزاءهم كرمهم فسمى الجزاء مكر الله في مقابلته وقيل معناه ياملكم الله معاملة مكرهم

(والله خير مما كرم) أعلمهم به (وإذا تنلى عليهم آياتنا) القرآن (قالوا قد سمعنا لنوشاءا فلما مثل هذا) قاله النضر بن الحنثالة كان يأتي الحيرة فحرف يشتمى كتب أخبار الأعراس ومحدث بها أهل مكة (ان) (هذا) القرآن (الأساطير) أكاذيب (الاولين) وأذ قالوا اللهم ان كان هذا الذي يقرؤه محمد (هو الحق) المنزل (من عندك) فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم (مؤمن على انكاره) قاله النضر أو غيره استهزاءوا به ما ناله على بصيرة وجرم بطلانه قال تعالى (وما كان الله ليعذبهم) بما سألوه (وأنت فيه) لأن العذاب اذ انزل عم ولم تعذب أمة الا بعد خروج نبيها والمؤمنين

بالمطر من الأحداث والجنابة (ويذهب عنكم رجز الشيطان) وسوسة الشيطان (وليربط على قلوبكم) ويعطف قلوبكم بالصبر (ويثبت به) بالمطر (الاقدام) على الرمل أي يشدد الرمل حتى ثبتت عليه الاقدام (اذبحي ربك الى الملائكة) ألمهم ربك ويقال امر ربك (اني معكم) معكم (فتبوا الدين آمنوا) في الحرب ويقال

والمكر هو التدبير وهو من الله التدبير بالحق والمعنى أنهم احتالوا في ابطال أمر محمد صلى الله عليه وسلم والله تعالى أظهره وقواه نصره عليهم فضاع فعلهم وتديبرهم وظهر فعل الله وتديبره اه خازن وعبارة البضاوى ومكر الله بدمكرهم عليهم أو بجازاتهم عليه أو بمعاملة الماكرين معهم بأن أخرجهم الى بدر وقاتل المسلمين في أعينهم حتى حملوا عليهم فقتلوا اه وقوله بدمكرهم الخ لما كان معنى الماكر حيلة يجلب بها مضرة الى الغير وهو لا يحوز في حقه تعالى أشار الى تأويله بوجهه اول ما ان المراد بدمكرهم أي عاقبته ووخامته عليهم فأطلق على الرد المذكور مكر اشاعت له في ترب أثر عليه فيكون استعارة تبعية وثانيها ان المراد بمكر الله بجازاتهم على مكرهم بنفسه على سبيل المجاز المرسل بعلاقة السببية والمشاكلة تزيده حسننا على حسن ويصح فيه الاستعارة ايضا لانهم لما أخرجه صلى الله عليه وسلم أخرجهم الله تعالى فإذا كانت المجازاة من حسن الله - لكان بينهما مشابهة ايضا وثالثها ان يكون استعارة تشبيهية بتشبيه حاله تسليل المسلمين في أعينهم الحامل لهم على هلاكهم بمعاملة الماكر المحتال باظهار خلاف ما يظن أو أنه مشاكلة صرفة فالوجه أربعة اه شهاب (قوله والله خير مما كرم) ان قال كيف قال والله خير مما كرم ولا خير في مكرهم قلت يحتمل أن يكون المراد والله أقوى فوضع خبر موضع أقوى وفيه تنبيه على أن كل مكر يفعل بفعل الله وفعل يحتمل أن يكون المراد أن مكرهم فيه خير بزمهم فقال تعالى في مقابلته والله خير مما كرمين رقيب ليس المراد التفضيل بل ان نعم الله خير مطلقا اه خازن (قوله قالوا قد سمعنا) أي مثل هذا القرآن وهو التوراة والانجيل وقد نزع هذا العامل مع قوله لقلنا في قوله مثل هذا كما يستفاد من الخازن (قوله كان) أي الحيرة) بكسر الخاء المهملة بادة بقرب الكوفة (قوله أخبار الأعراس) كالفرس والروم (قوله الأساطير) جمع أسطورة كاحدودة واحاديث ماسطورة كتب أي ماسطوره وكتبوه من القصص ولاخبار اه من البضاوى والشهاب (قوله هو الحق) العلامة على نصب الحق وهو خبر السكون وهو فصل وقد تقدم الكلام عليه مشعا وقال الاخفش هو زائد ومراده ما تقدم من لونه فصل وفرا لا عشم وزيد بن علي رفع الحق ووجهها ظاهر برفع هو بالابتداء والحق خبره والجملة خبر السكون وقال ابن عطية ويجوز في العربية رفع الحق على خبره وهو الجملة خبر المكان قال الزجاج ولا أعلم أحدا قرأ بهذا الخبر قلت قد ظهر من قرأه وهما رجلان جليلان اه مهبر (قوله فأمطر علينا) استعارة أو مجاز لا تنزل اه شهاب (قوله من السماء) صفة حجارة فيمعلق بمحذوف ولو جعل متعلق بقوله أمطر لم يبق لقوله من السماء فائدة لأن المطر لا يكون الا من السماء وفائدة قوله كيف الحجارة بقوله من السماء الدلالة على أن المراد بالحجارة العجييل وهو حجارة مسومة أي معلمة معدة لتعذيب قوم من العصاة روى انه بالحجارة من طين أحيت بها رجعهم مكتوب عليها أسماء القوم فلا بد من ذكر السماء لتعيين أن المراد من الحجارة العجييل اه زاده (قوله على انكاره) أي لاجل انكاره أي انكارنا كونه من عندك اه شيخنا (قوله قاله النضر) حكاه نحاسه و ابن جبير وقوله أو غيره وهو أبو جهل حكاه عنه أنس بن مالك اه كرخي وقوله استهزاء أي باطلاق الحق عليه وجعله من عند الله اه شيخنا (قوله وجرم) عطف تفسير (قوله وأنت فيه) أي مقيم بأرض مكة فلا يرد تعذيبهم ببدر والنبي صلى الله عليه وسلم فيهم لانه انما كان بعد خروجه من مكة فان قيل لما كان حضوره ما معا من نزول العذاب بهم فكيف قال قاتلوهم بعد ذلك اه الله بأيدكم فالجواب أن المراد من الأول عذاب الاستئصال ومن الثاني

مها) وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) حيث يقولون في طوافهم غفرانك غفرانك وقيل هم المؤمنون المستضعفون فيهم كما قال لوتزبلوا الذنبا الذين كفروا منهم عذابا أليما) وما لهم أن لا يعذبهم الله) بالسيف بعد خروجك والمستضعفين وعلى القول الأول هي نامخة لما قبلها وقد عذبهم الله بغير غيره (وهم يصدون) عنون النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين (عن المسجد الحرام) أن يطوفوا به (وما كانوا أولياءه) كما زعموا (أن) ما (أولياؤه) إلا المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن لا ولاية لهم عليه (وما كان صلاتهم عند البيت) إلا مكاء (صغيرا) (وتصدية) نصف قاي جعلوا ذلك موضع صلاتهم التي أمروا بها (فدوقوا العذاب) بغير (بما كنتم تكفرون) أن الذين كفروا ينفقون أموالهم في حرب النبي صلى الله عليه وسلم (ليصدوا عن سبيل الله

وبشر الذين آمنوا بأهله (سأفني) سأقذف في قلوب الذين كفروا الرعب) الخافة من محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه (فاضربوا فروع الاعناق) رؤسهم

العذاب الحاصل بالحاربة والمقاتلة اه كرخ وهذا اليراد الثاني لا يرد بعد الجواب عن السؤال الأول لأن تعذيبهم بأيدي المسلمين إنما كان بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة (قوله منها) أي الأمة أي من بينها (قوله وقيل هم المؤمنون) أي المستغفرون هم المؤمنون أي الضمير عائدا على المؤمنين وأشار به إلى الخلاف في مرجع الضمير في قوله وهم يستغفرون فمبطل هو لكافرين المستغفرين وقيل للمؤمنين والمعنى لم يعذب الكافرين لو حوذا المؤمنين فيهم هم مستغفرون لأنه صلى الله عليه وسلم لما خرج بقى بمكة بقية من المسلمين وفيهم من يستغفرون لم يستطع الهجرة من مكة اه كرخ (قوله لوتزبلوا) أي المؤمنون أي لوتزبلوا عن الكفار لعذبنا الذين كفروا الخ (قوله وما لهم) استفهام كاري بمعنى النبي أي لا مانع من تعذيب الله لهم خصوصا مع قيامه بقتضيه وهو قوله وهم يصدون الخ اه شيخنا وفي السهم وما اسم استفهام مبتدأ ولم خبره وقوله أن لا يعذبهم الله على تقدير الحصار المتعلق بما تعلق به الظرف الواقع خبرا والمعنى وأي شيء ثبت واستقر لم في أن لا يعذبهم الله أي في عدم تعذيبه أي أي مانع منه أي لا مانع منه بعد زوال هذين المانعين وهما كثر النبي صلى الله عليه وسلم فيهم وكون الضعفاء يستغفرون وهم مستضعفون فيما بينهم فلما زال هذان المانعان وجب عليهم العذاب ولم يبق له مانع اه (قوله وعلى القول الأول) هو كور الغنى يرعائد على الكفار والقول الثاني كونه عائدا على ضعفاء المؤمنين المشار له سابقا بقوله وقيل هم المؤمنون الخ وقوله هي أي قول وما لهم أن لا يعذبهم الله نامخة لما قبلها وهو قوله وكان الله معذبهم وهم يستغفرون لأنه على هذا قد وجب عذابهم ونزلهم مع كونهم يستغفرون اه شيخنا وهذا مجزأ عليه عكرمة وعن آخرين أنها ليست بنسوة لأنها بر والحبر لا يتوجه نحوه النسخ اه كرخ (قوله أن يطوفوا) أي النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون وهذا يدل من المسجد الحرام قوله وما كانوا أحاط من الواو يصدون (قوله وما كانوا أولياءه) أي مستغفرون ولاية أمرهم مع شركهم وهذا دلما كانوا يولونه نحن ولا البيت والمريم فنصد من نشاء وندخل من نشاء أن أولياؤه إلا المتقون عن أشرك الذين لا يدون فيه غيره وقيل الغنى يرعائد الله وقوله ولكن أكثرهم لا يعلمون كونه بالآلة كثر على أن من من يعلم به ندأ وأراد به الشكر كما يراد بالقلة العدم اه يعضاوى (قوله وما كان صلاتهم الخ) كالتعليق لقوله وما كانوا أولياءه (قوله الامكاء وتصدية) أي ما كان شيء مما بعدونه صلاة وعباداة لا هذين الفعلين وهما المكاء والتصدية أي إذا كان لهم صلاة فلم تكن الا هذين والمكاء يصد رمكاء كوا من باب عدا ومكاء أيضا صفر والمكاء بالضم كالبكاء والصراخ والصدية يهاولان أحدهما الهامان الصدى وهو ما يسمع من رجوع الصوت في الامكنة الملية الصلبة يقال منه صد صد صد صد صد صد والمراد بها هنا ما يسمع من صوت التصفيق بأحدى اليدين على الأخرى وفي التفسير أن الشركيين كانوا إذا سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصدون ويصلون القرآن صدقا بأيديهم وصفروا بأفواههم ليشغلوا عنه من يسمعه ويخطوا عليه قراءته وهذا مناسب لقوله لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه وقيل مأخوذ من التصديد وهو الضيق والاصباح والتصفيق فأبدلت إحدى الدالين باء تخفيفا ويدل عليه قراءة إذا قومك منه يصدون بالكسر أي يضجرون ويأعطون والثاني أنها من الصد وهو المنع والأصل تصددة بدالين أيضا فأبدلت الثانية ما ياء ويؤيد هذا قراءة يصدون بالضم أي ينعون اه سمين وقوله صدفا أصغرا أصوات الخالي عن الحروف كما في المصباح وفي القاموس صدفا يصدون من باب ضرب

صغيرا وصغرا ايضا بالتشديد وصغرا بالحار دعه الى الماء اه (قوله صغيرا) فكان الواحد منهم يشبك أصابع إحدى كفيه بأصابع الأخرى ويضعهما أو يشقخ فيه ما يظن من ذلك صوت وقوله تصفقا أي ضربا بالاحدى البدين على الأخرى وقوله أي جعلوا ذلك الخ يعني أنهم فوتوا ما حقهم أن يشغلوا به في ذلك المكان من الصلاة وشغلوه بهذا اللعب والحراف والجوس اه شيخنا وفي الكرخي قوله أي جعلوا ذلك الخ جواب ما قبل المكاء والتصدية ليسا من جنس الصلاة فكيف يجوز استئناؤهما من الصلاة وأجيب أيضا بأنهم كانوا يعتقدون أن المكاء والتصدية من جنس الصلاة فخرج هذا الاستثناء على حسب معتقدهم اه وفي زاده لما كان كل من المكاء والتصدية من جنس لبس من جنس الصلاة لاغوية ولا اشعرعية فذهبني أن لا يصح أشار الى توجيه الاستثناء بان المراد بالصلاة الصلاة الشرعية واستثنى المكاء والتصدية مع أنها ليسا من جنسهما تقريرا للمشركين بتركهم ما مرواه في المسجد الحرام وجمعاهم فيه المكاء والتصدية فان ما لا يدخل تحت الشيء قد يستثنى به المصلحة وغرض كقصد المدح والذم اه فعلى هذا يكون التقدير وما كان موضع صلاتهم أي عوضا عما كء (قوله فسد ففوقها) أي فسد علمون عاقبة انفاقها من الحمية وعدم الظاهر بالمقصود غصبات المغيرة اه شيخنا (قوله ثم تكون في عاقبة الأمر) وهي عدم وصولهم لمقصودهم (قوله حسرة) يقال حسرت يضرب ويضرب حسرة كل وتعيب من باب جلس فالأول حسرتة عن ذراعه من باب ضرب يضرب ويضرب حسرة كل وتعيب من باب جلس فالأول والا حير لا زمان والاولى من باب ضرب يضرب ويضرب حسرة كل وتعيب من باب جلس فالأول من بابي ضرب وقتل وحسرت المرأة ذراعا ونجارها من باب ضرب كسفته فهي حاسر بغيره اه وحسرت البصر حسورا من باب قعد كل اضول المدي وحسرت على الشيء حسرا من باب تعب والحسرة اسم منه اه (قوله وفوات ما قصدوه) أي من نصرتهم على محمد صلى الله عليه وسلم (قوله يخشرون) من بابي ضرب ونصرت كما في المصباح اه شيخنا (قوله متاعى يتكفون) أي أو يغلبون أو يخشرون وعمل الاول يفسر الحديث بالمال المتفق في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم والطيب بالمال المتفق في نصرته وعلى الأخيرين يفسر الحديث والطيب بالكافرو المؤمنين فما سلكه الشارح لتلقيق اه شيخنا (قوله بالتخفيف والتشديد) سمعتان (قوله ويجعل الحديث) أي الكافر فيه وفي قوله بعده وقوله فيركه وقوله فيحمله مراعاة لفظ الحديث وقوله أولئك هم الحاسرون فيه مراعاة المعنى لان الضمير راجع على الحديث اه شيخنا (قوله جمعها) حال من الهاء في قوله فيركه أو توكيدها وقوله يجمعها متراكما مجموع الفعل والحال تفسير ليركه يقال ركه اذا جمعه وضم بعضه الى بعض اه شيخنا وفي المختار ركم الشيء اذا جمعه وألقى بعضه على بعض ورايه نصروا ركم الشيء وتراكم اجتماع الركام الرمل متراكما والهاب ونحوه اه (قوله بعضه على بعض) أي لآزدها هم (قوله قل للذين) الجار والمجرور متعلق بقول واللام للتبليغ أمران يباعهم بالجملة المحكية بالقول سواء أوردناها هذا اللفظ أم بلفظ آخر مؤد لما هنا وقال الزمخشري هي لام العلة أي قل لآزدها هم هذا القول ان يقفه ولو كان بمعنى اطعمهم به لقبل ان تنتهوا بفقرائكم اه كرخی (قوله من أعالمهم) أي من الكفرو وغيره من سائر ذنوبهم اه شيخنا (قوله وان يعودوا) يعود بشعر يسبق التماس بالشيء الذي حصل العود اليه والمعنى وان يردوا عن الاسلام بعد دخولهم فيه ويرجعوا للكفر وقتال النبي صلى الله عليه وسلم وجواب الشرط محذوف تقديره فنتقم منهم بالعقاب والعذاب بشير اليه قول الشارح فكذلك انقول بهم وقوله فقد

فسيبقونها ثم تكون) في حاقية الامر عليهم حسرة) ندامة لفواتها وفوات ما قصدوه (ثم يغلبون) في الدنيا (والذين كفروا) منهم (الى جهنم) في الآخرة (يخشرون) يساقون (لجيز) متعلق بتكون بالتخفيف والتشديد اي بفسل (الله الحديث) الكافر (من الطيب) المؤمن (ويجعل الحديث بعضه على بعض) فيركه جمعها يجمعها متراكما بعضه على بعض (يخشيرون) هم أولئك هم الحاسرون قل للذين كفروا) كافي سفيان وأصحابه (ان ينتهوا) عن الكفر وقتال النبي صلى الله عليه وسلم (بفقرائكم ما قد ساف) من أعالمهم (وان يعودوا) الى قتاله

واضربوا منهم كل بنان) قبل (ذلك) القتال لهم (بأهم شاقوا الله) خالفوا الله (ورسوله) الدين (ومن يشاقق الله) يخالف الله (ورسوله) الدين (فان الله شديد العقاب) اذا عاقب (دلكم) العذاب لكم (فدوقوه) في الدنيا (وان للكافرين) في الآخرة (عذاب النار) يا أيها الذين آمنوا اذا القيم الذين كفروا يوم يدركهم (زحفا) مزاحمة (فلا تولوهم) أي فلا تولوا



(فقد هنت سفت الا واين)  
 سفتنا فيه - م بالا - لالا  
 فكذلك انقل بهم (وقالوهم  
 حتى لا تكون) (توحد) (فتنة)  
 شرك (ويكون الدين بانه  
 لله) (يحدده ولا يعبد غيره  
 فان انتة - و) عن الكفر  
 (وان الله بما يعملون بصير)  
 فيجازيهم به (وان قولوا) عن  
 الايمان (فاعلموا ان الله  
 - ولا كم) ناصركم ومتولي  
 اموركم (نعم المولى) هو (ونعم  
 النصير) أي الناصر لكم  
 (واعلموا انما غنمتم) اذ كنتم من  
 الكفار قهرا (من شيء وان  
 لله خمسة) يا مرفيه بما شاء  
 (والرسول ولذي القربى)  
 قرابة النبي صلى الله عليه وسلم  
 من بني هاشم وبني المطلب  
 (والنبي) اطفال المسلمين  
 الذين هلك آباؤهم - وم -  
 فقراء (والمساكين) ذوي  
 الحاجة من المسلمين (واين  
 الدليل) المنقطع في سفره  
 من المسلمين أي يستحقه النبي  
 صلى الله عليه وسلم والا فلا  
 الاربعة على ما كان يقسمه  
 من أن لكل خمس الجنس  
 والاحماس الاربعة السابقة  
 للغنائم (ان كنتم آمنتم  
 بالله) فاعلموا ذلك (وما  
 منكم - (الادبار) منكم -  
 (ومن يولم -) يتول عنكم -  
 (يومئذ) يوم بدر (دبره) ظهره  
 منكم (الامم صرنا لقتال)

مضت الخ تعاميل للحدوف ولا يصلح للجواب كما لا يخفى اه شيخنا ويصح تفسير العود بالاستمرار  
 على الكفر كما ذكره اندازن (قوله فقد مضت) أي سبقت واسنقرت سنت الاولين الاضافة على  
 معنى في كما اشار له الشارح ونرمس سنت هذه بالثناء المحرورة وذلك الثلاثة التي في فاطر وكذا التي في  
 آخر غافر اه شيخنا (قوله وقالوهم) معطوف على قل للذين اذ كن لما كان الغرض من الاول  
 التلطف بهم وهو وظيفة النبي صلى الله عليه وسلم وحده جاء بالافراد وما كان الغرض من الثاني  
 تحريض المؤمنين على القتال جاء بالجمع غفوط واحمدا اه (قوله يكون الدين) أي العبادة  
 (قوله بما يعملون بصير) بالياء التحتية باتفاق السبعة وقرأ نفوسة يعنوب من العشرة اه من  
 السمين (قوله وان قولوا) جوابه محذوف أي فلا تخشوا ربكم فان الله مولاكم الخ (قوله نعم المولى  
 هو) أي لانه لا يصنع من قواه ونعم النصير لانه لا يغلب من نصره اه بيضاوي (قوله انما  
 غنمتم) مأخوذة من قوله وكان القياس فصلها في الرسم من أن لكن ثبت وصلها في خط المصحف الامام  
 وعائد الموصول محذوف أشار له الشارح اه شيخنا وقوله لكن ثبت وصلها في خط المصحف  
 الامام أي في بعض المصاحف وثبت فصلها ايضا في بعض ما على القياس كما ذكره ابن الجزري في  
 قوله هو - لف الانتقال ونحو وقع اه (قوله من شيء) في محل نصب على الحال من عائد  
 الموصول المقدر والمعنى ما غنمتموه كما ثامن شيء أي قليلا كان او كثيرا اه سمين وقوله قهر رأى  
 بطريق القتال اما ما اخذتم منكم من غير قتال فهو في كالجزية وعشر الفخارة وتركه المرتد  
 والكافر المصوم الذي لا وارث له وحكمه معلوم من كتب الفروع (قوله فان لله خمسة) علة فتح  
 أن هذه انها خير مبتداه محذوف تقديره حكمه أن لله خمسة والجار والمجرور خبران مقدم وخمسة  
 اسمها مؤخر والتقدير فان خمسة كاش الله الخ فأضيف الجنس لهؤلاء الستة وظاهرها أنه يقسم ستة  
 أقسام وبه قال أبو العالية فقال ان الذي لله يصرف الى السكينة لما روى أنه عليه الصلاة والسلام  
 كان يأخذ منه قبضة فيجعلها للسكينة ثم يقسم ما بقي على خمسة أقسام وقبل منهم الله أبيت المال  
 وقبل منهم الى سهم الرسول والجهود على أن ذكر الله للتعظيم وأن المراد قسم الجنس على خمسة  
 المعطوفين فكأنه قيل فان خمسة لله يعني أنه امر يقسمه على هؤلاء الخمسة المعطوفين فقوله  
 الجلال يا مرفيه بما شاء وقد شاء قسمته على هؤلاء الخمسة فأمرها اه (قوله انما غنمتم) (قوله  
 من بني هاشم) بيانية (قوله المنقطع في سفره) أي المحتاج في سفره (قوله أي يستحقه النبي صلى  
 الله عليه وسلم الخ) تفسير لقوله فان لله خمسة وقال أي يستحقه النبي صلى الله عليه وسلم الخ ولم يقل  
 أي يستحقه الله والنبي صلى الله عليه وسلم الخ إشارة الى أن أهم الله انما ذكره كآية لأن الله  
 بعض الجنس وانما هو للخمسة المذكورين بالعطف اه شيخنا وفي البيضاوي وبعد وفاة النبي  
 صلى الله عليه وسلم يصرف خمس الجنس الذي كان له الى مصالح المسلمين وهذا مذهب الشافعي  
 وقال مالك الرأى فيه الى الامام وقال أبو حنيفة سقط سهمه ومهم ذوي القربى بوفاته وصار الكل  
 مصروفا الى الثلاثة الباقية اه (قوله على ما كان يقسمه) أي على الوحد والقسم الذي كان يقسمه  
 وقوله من أن اسكر أي من الاصناف الخمسة اه شيخنا (قوله والاحماس الاربعة الخ) بيان  
 لمهم وقوله خمسة ورعا دللت الآية على انكم المذكور بالمفهوم من حيث انها انما حكمت  
 باخراج خمس الغنيمة للاصناف الخمسة فيكون الباقي للغنائم بحكم الاضافة لهم في قوله غنمتم  
 اه شيخنا (قوله فاعلموا ذلك) إشارته الى أن جواب الشرط محذوف وقد ذكره من مادة ما قبله  
 وقد ربه بعضهم بقوله فاعلموا ذلك أي لا ليس المراد بالعلم العلم المجرد بل المراد بالعلم المقترن

عطف على بالله (أنزلنا على عبدنا) محمد صلى الله عليه وسلم من الملائكة والآيات (يوم الفرقان) أي يوم بدر الفارق بين الحق والباطل (يوم النقي الجمعان) المسلمون والكفار (والله على كل شيء قدير) ومنه صرتم مع قلائكم وكثرتم (اذ بدل من يوم) أنتم) كائنون (بالعدوة الدنيا) القربى من المدينة وهي بضم العين وكسر هاء جانب الوادي (وهي بالعدوة القصوى) البعدى منها (والركب) العير كائنون بكان (أسفل منكم) عبادي البحر (ولو تواعدتم) أنتم والتغير للقتال (لاختلفتم في الميعاد ولا يكن جمعكم بغير ميعاد) اقضى الله أمرا كان مفعولا في علمه وهو نصر الاسلام ومحقق الكفر فذل ذلك (ليهلك) بكفر (من هلك عن بينة) أي بعد حجة ظاهرة قامت عليه وهي نصر المؤمنين مع قلائهم على الجيش الكثير (ويحيى) يؤمن (من حي) عن بينة وإن الله لسميع عليم) اذكريكم الله في منامك) أي نومك

مستطردا للقتال ويقال

للكرة (أومقبرا) أو يفتاز (الرفقة) ينصرفون ويغفون (فقد بابه غضب من الله)

بالعمل والطاعة لأمراء الله لأن العلم المجرد يستوى فيه المؤمن والكافر اه كرخي (قوله عطف على بالله) أي على مدخول الباء من بالله ففيه مسامحة اه شيخنا (قوله الفارق بين الحق) أي باظهاره وقوله والباطل أي بانجساده (قوله يوم النقي الجمعان) بدل من يوم الفرقان (قوله اذ بدل من يوم) أي الأول أو الثاني وهذا تذكير لهم - نعمة الله عليهم حيث خرجوا إلى هذا المكان لا لقصدا للقتال بل لقصدا أخذ العير واجتمعوا على عدوهم وغير ذلك مما يأتي اه شيخنا (قوله بالعدوة الدنيا) متعلق بمحذوف كما قدره لأنه خير المبتدأ والباء بمعنى في كقولك زيد بكعة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالعدوة بكسر العين فيهما والباء بالضم فيهما وهما الغتان في شطأ الوادي وشقيهما سميت بذلك لأنها عادت مافي الوادي من ماء ونحوه أن يتجاوزها أي منعتها وقرأ الحسن وزيد بن علي وقتادة وغيرهم بالفتح وكلاهما لغات بمعنى واحد وهذا قول جمهور اللغويين اه سمين وفي المختار العدوة بضم العين وكسرها جانب الوادي وحافته وقال أبو عمرو هي المكان المرتفع اه (قوله والركب أسفل الخ) حال من الظرف وهو قوله بالله - عدوة القصوى وهذا الركب هو الذي كان معه أبو سفيان وهو الذي خرج المسلمون لقتاله وقوله أسفل ظرف منصوب على الظرفية في محل رفع على الخبرية وكان الركب على ثلاثة أميال من بدر بحيث لو استغاث العدو به لا غائاه اه شيخنا وفي القاموس والركب ركان الأبل وهو اسم جمع لا ركب أو جمع له وهم العشرة فصاعدا وقد يكون للخيول والجمع أركب وركوب اه (قوله كائنون بكان أسفل منكم) أشار إلى أن الظرف وهو أسفل وقع مع متعلقه خبرا وإيضاحا أن الركب مبتدأ وأسفل أسفل أفضل تفضل استعمل على صفة المكان محذوف أقيم مقامه فهو مع متعلقه خبر والمجمل له حال من الظرف الذي قبله يعنى بالعدوة اه كرخي وفي السمين قوله والركب أسفل منكم الاحسن في هذه الوو والواو التي قبلها الدخلة على هم أن يكون عاطفة ما بعدها على أنتم لأنها مبتدأ تنقسم أحوالهم وأحوال عدوهم ويجوز أن يكونا وادى حال وأسفل منصوب على الظرف النائب عن الخبر وهو في الحقيقة صفة الظرف مكان محذوف أي والركب في مكان أسفل من مكانكم اه (قوله ولو تواعدتم) أي أعلم كل منكم الآخر بالخروج للقتال لاختلفتم في الميعاد أي لاختلفتم عن الميعاد أي التواعد بمعنى أنكم لم تفوا بما أعلمتم به بل تغفلون عن الخروج فالبعد معناه التواعد وفي المختار والميعاد المواعدة ووقتها ومكانها اه ومثله في القاموس اه (قوله لاختلفتم في الميعاد) أي لم تغز حوا في أبي السعود أي لو تواعدتم أنتم وهم للقتال ثم علمتم حالهم وحالكم لاختلفتم أنتم في الميعاد هيبة منهم وبأسا من الظفر عليهم اه (قوله في علمه) أي سبق في علمه أنه يكون ولا بد اه (قوله فعل ذلك ليهلك الخ) فيه إشارة إلى أنه متعلق بقوله مفعولا وفي السمين قوله ليهلك فيه أوجه أحدها أنه بدل من قوله ليقتل بإعادة العامل فيمتعلق بما يتعلق به الأول الثاني أنه متعلق بقوله مفعولا أي فعل هذا الأمر ليكتب وكتب الثالث أنه متعلق بما يتعلق به ليقضى على سبيل العطف عليه بحرف عطف محذوف تقديره وليهلك وحذف العاطف قليل جدا اه واستعير الهلاك والحياة للكفر والإيمان والمعنى ليصدركم من كفر عن وضوح وبيان لاعن مخالفة شبهة وليصدرا سلام من أسلم عن وضوح وبيان لاعن مخالفة شبهة اه كرخي (قوله ليهلك) أي بدوم على الهلاك أي الكفر وقوله ويحيى أي بدوم على الحياة أي الإيمان (قوله من حي) قرأنا فع وأبو بكر عن عاصم واليزي عن ابن كثير بالآثار والباقيون بالادغام والظاهر والادغام في هذا النوع لفتان مشهورتان اه سمين

(قليلًا) فاجبرت به أصحابك  
فسروا (ولو أراكم كثيرا  
لفشتم) جبنتم (ولتنازعتم)  
اختلفتم (في الأمر) أمر  
القتال (ولكن الله سميع)  
من القتل والتنازع (أنه  
عليم بذات الصدور) بما في  
القلوب (واذبركموهم)  
أيها المؤمنون (إذا لقيتم في  
أعينكم قليلا) نحو سبعين  
أو مائة وهم ألف لقتلهم  
عليهم (وبقلاكم في  
أعينهم) لقدموا ولا يرجعوا  
عن قتالكم وهذا قبل  
القتال الحربي فلما التحم  
أراهم أي أباهم مثلهم كافي آل  
عمران (ليقتل الله أمرا  
كان مفعولا والى الله ترجع)  
تصير (الأمر) أيها الذين  
آمنوا إذا لقيتم فئة (جماعة  
كافرة) فانتصروا (لقتلهم ولا  
تنهزموا) (وادكروا الله  
كثيرا) ادعوه بالنصر  
(لعلكم تفلحون) تفوزون  
(وأطيعوا الله ورسوله ولا  
تنازعوا) تخلفوا فيما بينكم  
(فتفشلوا) تخبنوا (وتذهب  
ريحتكم) قوتكم ودولتكم  
(واصبروا إن الله مع  
الصابرين) بالنصر والعون  
فقد رجع واستوجب بسخط  
من الله (وما أوه) مصيره  
(جهنم) بس المصير صار  
إليه (فلم تقتلوهم) يوم بدر  
(ولكن الله قتلهم) بجبرائيل

وقوله عن بينة وهي نفس الأولى التي ذكرها الشارح (قوله قليلا) مفعول ثالث لأن رأى  
الحكمة تنصب مفعولين بلاه من فاذ دخل عليها اله من زدت ثلاثه والمضارع بمعنى الماضي  
لأن نزول الآية كان بعد الأراءة وأشار الشارح لهذا حيث قال فاجبرت به أصحابك فسروا  
أه شيخنا (قوله أيضا قليلا) أي مع كثرتهم تشجيعا للمؤمنين وتشبيها لهم وهذه الحجة لا تقدر  
في أن رؤياه حق إذ معناه أنهم معبرة لا أضغاث أحلام أو لعله تعالى أراه البعض دون البعض  
بحكم الرسول عليه الصلاة والسلام على أوائل الذين أريهم بأنهم قليل والله تعالى يفعل  
ما يشاء ويحكم ما يريد وهذا الإشارة إلى دفع سؤال وهو أن رؤيا الأنبياء حق فكيف يراهم قليلا  
مع كثرتهم وعلى هذا الجواب تفسر قتلهم بضعفهم أه كرخي (قوله لفشتم) يقال فشلت  
بفشل فشلا كطرب بطرب طربا كذا في المختار (قوله ولتنازعتم) عطف سبب على مسبب  
وسيد كرم قدما في قوله الآتي ولاتنازعهوا فتفشلوا (قوله بذات الصدور) أي بالخطرات  
التي تقع في القلوب (قوله أيها المؤمنون) تفسر لا كاف وقوله إذا لقيتم أي وقت وقوله في  
أعينكم أي فهي رؤية بصرية وهي تنصب مفعولا واحدا بلاه من زواتين مع اله من قلة لا هنا  
منصوب على الحال من المفعول الثاني الذي هو الهاء أه شيخنا (قوله نحو سبعين الخ) بدل  
من قليلا وقوله وهم ألف أي في نفس الأمر وقوله لتقدموا عليهم علة لقوله واذبركموهم الخ  
(قوله ولا يرجعوا عن قتالكم) أي فيسلموا ولا يرجعوا (قوله وهذا) أي قوله وبقتلكم في أعينهم  
(قوله أراهم) أي الكفار بأهم أي مسلمين مثلهم أي على الكفار وكانوا ألفا فأراهم المسلمون  
قد أراهم لتضعف قلوبهم ويتكبر المسلمون منهم أه شيخنا (قوله ليقتل الله أمرا كان  
مفعولا) كره لاختلاف الفعل المعلن به إذا فعل المعلن به أولا اجتماعهم بغير ميعاد وثاننا تقليل  
المؤمنين قبل الاتهام ثم تكثيرهم في أعين الكفار أو أن المقصود ثم أن الله تعالى فعل تلك  
الأفعال ليحصل استسلام المؤمنين على المشركين على وجه يكون مجزعا لله على صدق الرسول  
أه كرخي (قوله أمرا كان مفعولا) هو نصر المؤمنين وقوله كان مفعولا أي في علمه تعالى أه  
شيخنا (قوله نصير) هذا على قراءة فتح البناء وأما على قراءة ضمها فمعناه تردوه ما قرأنا  
سبعين أه شيخنا (قوله إذا لقيتم فئة) أي حاربتم جماعة ولم يصف الفئة بالكفر لأن المؤمنين  
ما كانوا يلقون إلا الكفار واللقاء محال في القتال أه يضاوي وفي المصباح الفئة الجماعة ولا  
واحد لها من لفظها وتجمع على فئات وقد تجمع بالواو والنون جبر لما نقص منها أه (قوله  
ادعوه بالنصر) وبعض المفسرين أبى الذكر على إطلاقه وعمومه ومنه ما يقع حال القتال من  
التكبير أه شيخنا (قوله تفوزون) أي عبادكم من النصر والثواب أه يضاوي (قوله  
وأطيعوا الله ورسوله) أي في أمر القتال وغيره (قوله تخلفوا فيما بينكم) أي من أمر الحرب  
وأما المنازعة بالهجة لاطهار الحق بخاتمة كما قال وجادلهم بالتي هي أحسن بل هي مأمور بها بشرط  
منها قصد اظهار الحق على لسان أي الخصمين كان وعلامته أن يفرح اظهوره على لسان خصمه  
أه كرخي (قوله فتفشلوا) الظاهر أنه منصوب في جواب النهي ولذا عطف عليه منصوب  
وهو قوله وتذهب أه كرخي (قوله وتذهب ريحتكم) في القاموس والمختار أن الريح يطلق  
وبراديه القوة والغلبة والرحمة والنصرة والدولة أه وقوله دولتكم بفتح الدال في دولة الحرب  
المرادة هنا وتجمع على دول بكسر الدال وأما الدولة في المال فبضم الدال وتجمع على دول بضمها  
أه شيخنا وفي المختار الدولة في الحرب أن تدال إحدى القوتين على الأخرى يقال كانت لنا عليهم

(ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم) لينعوا غيرهم ولم يرجعوا بعد نجاتها (بطرا ورثاء الناس) حيث قالوا لا ترجع حتى نشرب الخمر ونهر الجرزور وتضرب علينا القيان بيدرفيتصاع بذلك الناس (ويصدون) الناس عن سبيل الله والله بما يعملون



واللائكة (وما ريت) ما بلغت التراب الى وجوه المشركين (اذ ريت) ولكن الله رمى) بلغ (وليلى المؤمنين) ليصنع بالمؤمنين (منه) من رمى التراب (بلاء) صنعا (حسنا) بالنصرة والقيمة (ان الله معكم) لدعائكم (عليم) بنصرتكم (ذلكم) النصر والقيمة لكم (وان الله) بان الله (موهن) مضعف (كيد الكافرين) صنيع الكافرين (ان تستفخوا) تستنصروا (فقد جاءكم الفتح) النصر المجده صلى الله عليه وسلم وأصحابه عليكم حيث دعا أبو جهل قبل القتال والمزعة فقال اللهم انصر افضل الدينين واكرم الدينين واحبهما اليك فاستجاب الله دعاءه ونصر محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه عليهم (وان تنهوا) على الكفر والقتال

الدولة والجمع دول بكسر الدال والدولة بالضم في المال يقال صار المال دولة بينهم يتداولونه يكون دولة لهذا ودولة لهذا اه وفي القاموس الدولة بالفتح انقلاب الزمان والعقبة في المال ويضم او بالضم فيه وبالفتح في الحرب او هـ ما سواه او الضم في الاخرة والفتح في الدنيا والجمع دول مثلثة اه وفي الخازن والريح هنا كناية عن نفاذ الامر وجريانه على المراد تقول العرب هبت ريح فلان اذا قبل امره على ما يريد وقال قتادة وابن زيد هي ريح النصر ولم يكن نصر قط الا بريح بعثها الله تضرب وجوه الاعداء ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم لم نصرت بالصعبا واهلكت عاد بالدبور اه وفي البيضاوي والريح هنا مستعار للدولة من حيث انها في عتشى امرها ونفاذه مشبهة بها في هبوبها ونفاذها اه (قوله ولا تكونوا) أى في البطور الاستكبار فيصبيكم مثل ما صابهم وهـ م أبو جهل ومن معه وقوله من ديارهم أى مكة وقوله لينعوا غيرهم أى لينعوا المسلمين عنها وقوله ولم يرجعوا معطوف على خرجوا أى بل ما تروا سرا وفي البيضاوي وذلك انهم لما بلغوا الحفة وافاهم رسول أبي سفيان وقال لهم ارجعوا فقد سلمت غيركم فقال أبو جهل لا والله حتى تقدم يدرا ونشرب بها الخمر اه وقوله بطرامصدر وقع حالا أى حال كونهم بطرين وكذا قوله ورثاء الناس والطر الطفيان بالنعمة وعدم شكرها وقوله حيث قالوا لا ترجع الخ أى قالوا ذلك في جواب من قال لهم منهم حيث سلمت العير ارجعوا الى مكة فقالوا في الجواب ما ذكر وقوله القيان جمع قينة بفتح القاف وسكون الباء وهى الجارية المغنسة على حـ وقوله فعل وفعله فعال لهما وهى نسخة القينات أى حتى تضرب على رؤسنا بالدخوف الجوارى المغنيات اظهرا لافرح والسرور وقوله بيدرفيتصاع بالافعال الثلاثة قبله وقوله فيسمع الناس أى القبائل فيها يوناو ويحشوا وسطا وتلما يرون ان نحن فيه من السرور وقد بدلهم الله شرب الخمر بشرب كأس الموت وبدل ضرب القيان بنوح التناجات ونحو الجرزور بفقر قاهم حيث قتل منهم سبعون وأسر سبعون اه شيخنا (قوله ولم يرجعوا بعد نجاتها) أشار بذلك الى ان الآية نزلت في المشركين حين أقبلوا الى يدرو لهم بغي ونحوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ان قريشا أقبلت بفقرها وخيلائها لمعارضة دينك ومحاربة رسولاك اللهم فنصرك الذى وعدتني اه كرخي (قوله بطرا) أى خيرا وأشرا اه بيضاوي والبطر والاشتر يفخخ بين الطفيان في النعمة بترك شكرها وجعلها وسيلة الى ما لا يرضاه الله وقيل معناها الفخر بالنعمة ومقابلتها بالكبر والخيلاء والفخر بها اه زاده وشهاب والرتاء مصدر رأى كقاتل قتالا والاصل ربايا فالهزة الاولى بدل من ياء هـ عين الكلمة والثانية بدل من ياء هـ لام الكلمة لانها وقعت طرفا بعد ألف زائدة والمفاعلة في رثاء على بابها اه سمين من سورة البقرة وظاهر النظم الكريم ان قوله بطرامتعلى يخرجوا وهو لا يوافق الواقع لان خروجهم كان لغرض مهم وهو المنع عن غيرهم فلذا جعله الشارح متعلقا بخدوف وقدر يخرجوا علة أخرى حيث قال خرجوا من ديارهم لينعوا غيرهم ولم يرجعوا بعد نجاتها بطرا فجعله علة لهذا المقدرو هو قوله ولم يرجعوا والمعنى عليه واضح ولم يسلط هذا المسلك غيره من رأيناه من المفسرين (قوله فيتصاع بذلك الناس) أى فئة واعلمنا بالشجاعة والسماحة اه بيضاوي (قوله ويصدون) معطوف على بطرا ان جعل مصدرا في موضع الحال وكذا ان جعل مفعولا له لكن على تأويل المصدر اه بيضاوي أى وصداعن سبيل الله وانما أوله بما ذكر لان الجملة لا تكون مفعولا له ونكتة التعبير بالاسم اولا ثم الفعل ان البطر والرتاء كما ناداهم بخلاف الصداق انه تجدد لهم في زمن النبوة اه شهاب (قوله

بالياء والثناء) سبق قلم من الشارح اذ لم يعرف من السبعة ولا من العشرة احد قد راها بالثناء  
 الفوقية بل كلهم اجمعوا على القراءة بالياء التحتية اه شيخنا (قوله بان شعبهم) أى قواهم  
 (قوله لما خافوا الخروج) الخروج ظرف لخافوا على حذف مضاف أى خافوا وحدهم الخروج  
 من اعدائهم أى حين خروجهم من مكة لقتل المسلمين خافوا ان يأتيهم اعداؤهم الذين  
 هم بنو بكر. قوله بنى بكر بدل من اعدائهم واعداءهم بنو بكرهم قبيلة كانت وكافت قريبة من  
 قريش ويدها وينهم الحروب الكثيرة اه شيخنا (قوله وقال) معطوف على زين وقوله  
 لا عاب لكم الحار والمجروح لا وليس متعلقا بالغالب ومن الناس خبرها اذ لو كان كذلك  
 لو حب نصب غالب وتنويعه لانه حينئذ لانه شبه بالمضاف وقوله من الناس أى كنانة وغيرها اه  
 شيخنا وهذا بيان لجفس الغالب وقيل هو حال من الضمير فى لكم لتضمنه معنى الاستقرار ومنع  
 احوالها ان يكون من الناس حالاً من الضمير فى غالب قال لان اسم لا اذ اعمل فيما بعده اعرب  
 والامر لذلك اه معنى (قوله بلنى جار) أى مجبر ومعين وناصر لكم وقوله من كنانة أى التى هى  
 بنو بكر اه شيخنا قال ابن عباس جاء ابلس يوم بدر فى جند من الشياطين معه رابته فى صورة  
 رجل من رجال بنى مدلج سراقه بن مالك بن جشم فقال الشيطان للمشركين لا غالب لكم اليوم  
 من الناس الخ اه خازن (قوله سيد تلك الناحية) أى ناحية كنانة أى جهة اه (قوله  
 ورأى الملائكة) أى راها نازلين من السماء وقوله وكان يده اليمى وثنية كما كى كتب اللغة واصل  
 التذكير باعتبار العضو اه شيخنا (قوله رجع على عقبيه) أى رجع القهقرى عشى الى  
 طهره اه شيخنا (قوله اتخذنا) أى اترك نصرتنا فى هذه الحال فعلى معنى فى اه شيخنا  
 وفى المختار خذله يخذله بالضم خذ لا يابا لكسر ترك عونه ونصرته اه (قوله من جواركم) أى  
 حفظكم ونصركم والذبح عنكم وقوله انى أرى أى لا تى ار الخ (قوله ان يهاكنى) أى يتسلط  
 الملائكة على اه خازن. أشار الشارح بذلك الى جواب كيف قال الشيطان ذلك مع انه لا يخافه  
 والامساخ لغيره واضل عبيده وايضا حده انه لما رأى نزول الملائكة على صور لم يرها فحاف من  
 قيام الساعة فيصل به العذاب الموعود به وقال قتادة صدق عدو الله فى قوله انى أرى ما لا ترون  
 وكذب فى قوله انى أخاف الله وهو واضح ولا يترك كذبه بل ينكر صدقه اه كرخى (قوله والله  
 شديد العقاب) معطوف على معمول القول قاله الشيطان بسط العذرة او مستأف من كلام  
 الله تعالى تهديد ابلس اه كرخى (قوله ان يقول المنافقون) أى الذين كانوا بالمدينة والذين  
 فى قلوبهم مرض هم ضعفاء المسلمين الذين لم يتقوا اسلامهم الكائنون بمكة خرجوا مع قريش فلما  
 راوا فضل المسلمين وكثرة الكفار ارتدوا ورجعوا الى الكفر وما تواعلهم لكن المنافقون لم يخرجوا مع  
 النبي صلى الله عليه وسلم الى بدر اذ لم يحضر وقعة منفاق الا واحد وهو عبد الله بن أبى اه شيخنا  
 والعامل فى اذا ما نكص واما اذ كرمقدرا واما شديد العقاب اه معنى (قوله دينهم) فاعل غير  
 قال ابن الخطيب وانما لم تدخل الواو فى قوله اذ يقول المنافقون ودخلت فى قوله واذا زين لهم  
 لان قوله واذا زين عطف للترتين على حالهم وخروجهم بطرا ورثاء الناس وأما قوله اذ يقول  
 المنافقون فليس فيه عطف على ما قبله بل هو ابتداء كلام منقطع عما قبله اه كرخى (قوله  
 توهم) معمول لخروجوا وقوله بسببه أى دينهم (قوله يثق به) تفسير ليتوكل على الله وقوله  
 يغلب تغلب بفتح الجيم وقوله فان الله الخ تعليل لهذا المحذوف وبعبارة الكرخى قوله  
 يغلب أشار الى ان جواب من محذوف دل عليه ما بعده وهذا جواب لهم من جهة تعالى ورد



(ولو ترى يا محمد اذ يتوفى)

بالماء والنار (الذين كفروا

الملائكة بضربون) حال

(وجوههم وأديبارهم) بمقام

من حديد (و) يقولون لهم

(ذوقوا عذاب الحريق)

أي النار وجواب لولا رأيت

أمر أعظيما (ذلك) التعذيب

(بما قدمت أيديكم) عبر بها

دون غير هالان أكثر الأفعال

تراول بها (وان الله ليس

بظلام) أي بذى ظلم (للعبيد)

فيعذبهم بغير ذنب دأب

هؤلاء (كـ دأب) كمادة

(آل فرعون والذين من

قبلهم كفروا بآيات الله

فأخذهم الله بالعقاب

~~فأخذهم الله بالعقاب~~

(فهو خير لكم) من الكفر

والقتال (وان تعودوا)

الى قتال محمد عليه السلام

(نعد) الى قتلكم وهزمتكم

مثل يوم بدر (ولن تقى عنكم

فئكم) جماعةكم (شيأ) من

عذاب الله (ولو كثرت) في

العدد (وان الله مع المؤمنين)

معين المؤمنين بالنصرة

(يا أيها الذين آمنوا أطيعوا

الله ورسوله) في أمر الصالح

(ولا تولوا عنه) عن أمر الله

ورسوله (وانتم تسمعون)

مواعظ القرآن وأمر الصلح

(ولا تكفروا) في المعصية

ويقال في الطاعة (كالذين

قالوا سمعنا وأطعنا وهم بنو

عبد الدار والتضربن الحرب

لمقاتلهم اه (قوله ولو ترى) بصريه والمفعول محذوف أي الكفرة أو حالهم اه بصناوى واذا  
ظرف لترى أي ولو ترى الكفرة أو حال الكفرة حين تنوفاهم الملائكة بدرو وتقديم المفعول  
للاهتمام به أي ولولا رأيت فان لولا امتناعية ترد المضارع ماضيا كما أن ترد الماضي مضارعا  
اه أبو السعود (قوله بالياء والنار) يشير به الى قراءة ابن عامر ببناء تأنيث مسند الى الملائكة  
ولفظها مؤنث أو بتأويل الجماعه وباقي بالتذكير على معنى الجمع أي جمع ملك ولأن التأنيث  
غير حقيقى اه كرخى (قوله الملائكة) أي تقبض أرواحهم وتقول لهم في حالة قبض الأرواح  
ذوقوا الح وتقول أيضا ذلك بما قدمت الح وتضرب وجوههم أي جهة الامام وأديبارهم أي جهة  
الخلف من الظهر والاستاء فهذا نص في أن ملائكة الموت عند قبضهم الروح الكافرتضربه  
بما ذكر وتقول له ما ذكر وان كما يحجبون عن رؤية ذلك ومما عاهاه شيخنا وفي الخازن واختلفوا  
في وقت هذا الضرب فقيل هو عند الموت تضرب الملائكة وجوه الكفار وأديبارهم بسياط من  
نار وقيل ان الذين قتلوا يوم بدر من المشركين كانت الملائكة تضرب وجوههم وأديبارهم وقال  
ابن عباس كانت المشركون اذا أقبلوا بوجوههم على المسلمين ضربت الملائكة وجوههم  
بالسيف واذا ولوا أديبارهم ضربت الملائكة أديبارهم وقال ابن جرير يريد ما أقبل من أجسادهم  
وأديبارهم يضربون جميع أجسادهم وذوقوا عذاب الحريق يعنى وتقول الملائكة عند القتل  
ذوقوا عذاب الحريق قيل كان مع الملائكة مقامع من حديد محمجة بالنار يضربون بها الكفار  
فتلتهب النار في جراحاتهم وقال ابن عباس تقول لهم الملائكة ذلك بعد الموت وقال الحسن هذا  
يوم القيامة تقول لهم الزبانية ذوقوا عذاب الحريق اه (قوله حال) أي من الملائكة أو من  
الذين كفروا لان فيها ضمير بها وما ويجوز كون الفاعل في يتوفى هو ضمير الله تعالى لتقدمه في  
قوله ومن يتوكل على الله وجنثا فاما الملائكة مبتدأ خبره ما بعده والجملة حال من الذين كفروا  
واستغنى عن الواو بالعائد أي يتوفاهم اه كرخى (قوله بمقامع من حديد) أي محمجة بالنار جمع  
مقعة وهي العصا من الحديد وفي المصباح وقعته ضربه بالمقعة بكسر الاو وهى خشبة  
يضرب بها الانسان على رأسه لئلا ويهان اه وفي المختار المقعة بالكسر واحدة المقامع من  
حديد كالخمين يضرب به على رأس القبل وقده ضربه بها وقعته واقعته أي قهره وأذله فانقطع اه  
(قوله عذاب الحريق) أي المحرق (قوله ذلك بما قدمت أيديكم) من جهة قول الملائكة (قوله  
غيرها دون غير الخ) جواب سؤال وهو ان هذا العذاب اغماص اليهم بسبب كفرهم ومحل  
الكفرة والقلب لا اليد أيضا اليد ليست محلا للمعرفة فلا يتوجه التكليف عليها فلا يمكن  
ايصال العذاب اليها وايضا ما قرره ان اليد ههنا عبارة عن القدرة وحسن هذا المجاز كون اليد  
آلة العمل والقدرة هي المؤثرة فحسن جعل اليد كناية عن القدرة اه كرخى (قوله تراول بها)  
أي تعالج بها (قوله وان الله) معطوف على ما للمجرورة بإدعاء أي ذلك بسبب ما قدمت أيديكم  
وبسبب أن الله ليس بظلام للعبيد اه ميم (قوله أي بذى ظلم) ففعال صيغة نسب على حد قوله  
ومع فاعل وفعل فعل في نسب أغنى عن اليافعل

اه شيخنا وفي الكرخى قوله أي بذى ظلم أشار الى ان ظلام الذي هو من صيغ المبالغة ليس على  
باب بل بمعنى ذى ظلم بل لا يريد به أصلا كما في آية وما الله يريد ظلم للعباد وقال بعضهم التعبير عن  
ذلك بنفى الظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم قطعاً على ما تقر من قاعدة أهل السنة فضلاً  
عن كونه ظلاماً والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبلها اه (قوله دأب هؤلاء) أي دأب

(يذنبونهم) جملة كفر وارما  
بعد ما مفسرة لما قبلها (ان  
الله قسوى) على ما يريد  
(شديد العقاب ذلك) أى  
تعذيب الكفرة (ان) أى  
بسبب أن (الله لم يكن مغيرا  
نعمته أنعمها على قوم) مبدلا  
لها بالنعمة (حتى يغيروا  
ما بأنفسهم) يبدلوا نعمتهم  
كفرا كتبديل كفار مكة  
طعامهم من جوع وأمنهم  
من خوف وبعث النبي صلى  
الله عليه وسلم اليهم بالكفر  
والصد عن سبيل الله وقتل  
المؤمنين (وان الله سميع  
عليم كذاب آل فرعون  
والذين من قبلهم كذبوا  
بآيات ربهم  
مفسر في قوله  
وأصحابه (وهم لا يسمعون)  
لا يسمعون ونزل فيهم أيضا  
(أن شر الدواب) الخلق  
والخليقة (تفقد الله الهم)  
عن الحق (الذي) عن الحق  
(الذين لا يعقلون) لا يفقهون  
أمر الله وتوحيد (ولو علم  
الله فيهم) في بئى عبادة الدار  
(حيرا) سعادة (لا سمعهم)  
لا سمعهم بالآيمان (ولو  
أسمعوهم) أكرمهم بالآيمان  
(لتولوا) عنه عن الآيمان  
لعل الله فيهم (وهم معرضون)  
مكذبون به (بأيها الذين  
آمنوا) يعنى أصحاب محمد  
عليه السلام (استحيوا الله)  
تحيوا الله (والرسول اذا

كفار قریش فيما فعلوه من الكفر وما فعل بهم من العذاب كذاب الام الماضية المكذبة فيما  
فعلوا وفعل بهم كما فسر ذلك بقوله كفروا بآيات الله هذيان لقعاهم وقوله فأخذهم الله  
يذنبونهم هذيان لما فعل بهم وفي الكرخي قوله دأب هؤلاء الخ اشار به الى أن الكاف في  
كذاب متعلقة بما قبلها وأن محملها الرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف والجملة استئناف مسوق  
ليبان ما حل بهم من العذاب بسبب كفرهم لا بشئ آخر من جهة غيرهم اه وفي الخازن وأصل  
الدأب في اللغة اداهة العمل يقال فلان يدأب في كذا اذا دام عليه وأنعب نفسه فيه ثم سميت  
العادة دأبا لان الانسان يدأوم على عادته ورواها قال ابن عباس معناه أن آل فرعون  
أيقنوا أن هومي عليه الصلاة والسلام نبي الله تعالى فكذبوه فكذلك حال هؤلاء لما جاءهم محمد  
صلى الله عليه وسلم بالصدق كذبوه فانزل الله بهم عقوبته كما انزلها بآل فرعون اه (قوله  
يذنبونهم) أى بسببها (قوله وما بعدها) وهو قوله فأخذهم الله يذنبونهم وقوله لما قبلها وهو الدأب  
والعادة أى عادة الام الماضية المكذبة أن يكفروا فيه أخذهم الله يذنبونهم اه شيخنا (قوله أى  
تعذيب الكفرة) أى تعذيبهم بما قدم آيد بهم بأن الله الخ فهذا تعليل لمجوع المعلوم وعلمته  
السابقين اه شيخنا (قوله ذلك بأن الله) مبتدأ وخبر أى ذلك العذاب أو ان تقام بسبب أن الله  
الخ وقوله لم يكن بخذف نون يكن تخفيفا على حذف قوله

ومن مضارع لمكان منجز \* تحذف نون وهو حذف ما التزم

فهو مخزوم يسكون النون المحذوفة تخفيفا وقوله وأن الله سميع عليم الجمهور على فتح أن نسقا على  
أن قبلها أى وبسبب أن الله ويقرأ بكسر هاء على الاستئناف اه من السمع مع زيادة (قوله يذنبوا  
نعمتهم) أى يبدلوا نعمتها وما يجب لها وهو شكرها بالانقياد للحق كفر أى بكفرها وعدم شكرها  
وعدم انقياد بحقها وفي الخازن يهـ نى أن الله تعالى أنعم على أهل مكة بأن أطعمهم من جوع  
وأمنهم من خوف وبعث اليهم محمدا صلى الله عليه وسلم فقابلوا هذه النعم بأن تركوا شكرها  
وكذبوا رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم وغيره وأما بأنفسهم فسأبهم الله تعالى النعمة وأخذهم  
بالعقاب قال السدي نعمة الله محمد صلى الله عليه وسلم أنعم به على قریش فكفروا به وكذبوه  
فقال الله تعالى الى الانصار اه (قوله أيضا يبدلوا نعمتهم كفر الخ) أى يبدلوا ما بهم من الحال  
الى حال أسوأ منه فلا بد أن قریشا لم تنكر لهم حال مرضية فغيروها الى حال مسخوطة اه  
بيضاوى وقوله الى حال أسوأ منه اشارة الى دفع ما يقال من أن آل فرعون ومشركى مكة لم يكن  
لهم حال مرضية حتى يقال لهم غيروها الى حال مسخوطة فغير الله نعمته عنهم الى النعمة وتقرير  
الدفع أن قوله ما بأنفسهم يعنى الحال المرضية والقيحة فكما تغير الحال المرضية الى المسخوطة  
كذلك تغير الحال المسخوطة الى ما هو أسوأ منها وأولئك كانوا قبل بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم  
كفرة عبدة أصنام فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم بالآيات والبيانات كذبوه وعادوه وتخزبوا  
على اراذلة دمه فغير الله نعمته أمهاتهم بما جلتهم بالعذاب هذا حاصل ما في الكشف اه زاده  
(قوله كتبديل كفار مكة اطعامهم الخ) أى كتبديل واجب هذه النعم وهو شكرها والقيام بحقوقها  
بالانقياد لا وأمر الله تعالى اه (قوله كذاب آل فرعون الخ) كرره لان الاول اخبار عن عذاب  
لم يمكن الله أحدا من فعله وهو ضرب الملائكة وجوههم وادبارهم عند نزاع أرواحهم والثاني  
اخبار عن عذاب ممكن الله الناس من فعل مثله وهو الاهلاك والاغراق وقيل غير ذلك اه  
كرخى وفي الخازن فان قلت ما الفائدة في تكرير هذه الآية مرة ثانية قلت فيها فوائد منها ان

فأهل الكهنة هم بذنوبهم  
وأغرقنا آل فرعون) قومه  
معه (وكل) من الأمم المكذبة  
(كانوا ظالمين) ونزل في  
قريظة (أن شر الدواب عند  
الله الذين كذبوا بهم  
لا يؤمنون الذين عاهدت  
منهم) أن لا يعينوا المشركين  
(ثم يفتنون عهدهم في  
كل مرة) عاهدوا فيها (وهم  
لا يتقون) الله في غدرهم  
(فأما) فيه ادعاهم فون أن  
الشريعة في ما لم يزيد  
(تثقتهم) تحتهم (في  
الحرب فشردهم) فرقهم من  
خلفهم (من المحاربين  
دعاهم لم يجيبكم) إلى ما يكرهكم  
وهزموهم ويصلحكم من القتال  
وغيره (واعلموا) يا معشر  
المؤمنين (أن الله يحول)  
يحفظ (بين المؤمن وبين  
المؤمن بأن يحفظ قلب  
المؤمن على الإيمان حتى  
لا يكفر ويحفظ قلب الكافر  
على الكفر حتى لا يؤمن  
(وأنه إليه) أنى الله في الآخرة  
(تخشرون) فيجزيكم بأعمالكم  
(واتقوا فتنة) كل فتنة  
تكون (لأنهم بين الذين  
ظالموا منكم خاصة) ولكن  
تسبب الظالم والمظالم  
(واعلموا أن الله شديد العقاب)  
إذا عاقب (واذكروا) يا معشر  
المهاجرين (إذا أنتم قليل)  
في العدد (مستضعفون)

الكلام الثاني يجرى مجرى التفصيل للكلام الأول لأن الآية الأولى فيها ذكر أخذهم والثانية  
فيها ذكر أغراقهم فذلك تفسير للأول ومنها أنه ذكر في الآية الأولى أنهم كفروا بآيات الله وفي  
الآية الثانية أنهم كذبوا بآيات ربهم ففي الآية الأولى إشارة إلى أنهم كفروا بآيات الله  
ومجدوها وفي الثانية إشارة إلى أنهم كذبوا بآيات ربهم زيادة دلالة على كفر النعم ومجد الحق وفي  
القصة للتأكيدي وفي قوله كذبوا بآيات ربهم زيادة دلالة على كفر النعم ومجد الحق وفي  
ذكر الاغراق بيان الأخذ بالذنوب أه (قوله فأهل الكهنة بذنوبهم) يعني أهل الكهنة بعضهم  
بالرجفة وبعضهم بالخسف وبعضهم بالحجارة وبعضهم بالرجم وبعضهم بالسحق كذلك أهل الكهنة كفار  
قريش بالسيف أه خازن (قوله وكل كانوا ظالمين) أي لأنفسهم والكفر ولا يتبائنهم بالتركيب  
أه شيخنا وجع الضمير في كانوا في ظالمين مراعاة للمعنى كل لأن كلامي قطع عن الإضافة جاز  
مراعاة لفظها تارة ومعناها أخرى وأما اختيارنا مراعاة المعنى لأجل الفواصل ولوروى اللفظ  
فقط فقبل وكل كان ظالمين تنفخ الفواصل أه سمين (قوله ونزل في قريظة أن شر الدواب  
الح) قال المفسرون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عاهداً يهود بني قريظة أن لا يغيروا يهود ولا  
يعاونوا عليه فقتلوا العهد وأعانوا مشركي مكة بالسلاح على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه ثم قالوا أنسيما وأخطأنا فعاهدهم الثانية فقتلوا العهد أيضاً وما اتوا الكفار على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وركب كعب بن الأشرف إلى مكة غافهم على محاربة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أه خازن (قوله أن شر الدواب) بعد ما ترح أحوال المهلكين من شرار  
الكفرة شرع في بيان أحوال الباقيين منهم وتفصيل أحكامهم وتوله عند الله أي في حكمه  
وقضائه وقوله الذين كفروا أي أصروا على الكفر والجوافيه جعلوا شر الدواب لاشر الناس إساءة  
إلى أنهم بعزل من مجازاتهم وأعانهم من جنس الدواب ومع ذلك هم شر من جميع أفرادها  
حسب ما نطق به قوله تعالى أن هم الأكال عام بل هم أهل وقوله فهم لا يؤمنون هذا حكم مترتب  
على عاديهم في الكفر ورسوخهم فيه وتعميل عليهم بكونهم من أهل الطمع لا يلويهم صارف  
ولا يشبههم عاطف أصاحي به على وجه الاعتراض لأنه عطف على كفروا داخل معه في حيز  
الصلة التي لا حكم فيها بالفعل أه أبو السعود (قوله الذين عاهدت منهم) يجوز فيه أوجه أحدها  
الرفع على أنه بدل بعض من الموصول قبله أو على النعت له أو عطف البيان والصب على الذم  
والرفع على الابتداء والخبر قوله فأما تثقتهم بمعنى من تعاهد منهم أي الكفار ثم يفتنون عهدهم  
فان طفرت بهم فاصنع كيت وكيت فدخلت الفاء في الخبر لشبه المبتدأ بالشرط أه سمين وضمن  
عاهدت معنى أخذت فعدي عن أي الدين أخذت منهم العهد وقبل تبعيضه وقيل زائدة أه  
شهاب (قوله أن لا يعينوا المشركين) أي كفار مكة فقتلوا وأعانواهم بالسلاح وقالوا نسيما العهد  
ثم عاهدهم فتمكثوا والمؤمن عليه يوم الخندق إلى آخر ما تقدم أه يضاوي (قوله في غدرهم)  
أي نقض العهد أه (قوله فأما تثقتهم) الفاء لترتيب ما بعد ما على ما قبلها أي فإذا كان حالهم كما  
ذكر فما تصادفهم وتظفرن بهم الخ أه أبو السعود وفي المصباح ثققت الشيء ثقفاً من باب تعب  
أخذته وثققت الرجل في الحرب إدركته وثققت به وثققت الحديث فهو منه بسرعة  
والفاعل ثقيف وبه معنى حتى من أين أه (قوله فشردهم) الباء سببية وفي الكلام تقدير أشار  
له الشارح أي بسبب تنكيلهم وعقوبتكم لهم وقوله من خافهم مفعول شر دوا المراد  
عن خلفهم كفار مكة أي إذا فعلت بقريظة التمكنيل والعقوبة شردهم وقرئت شمل قريش إذ

بالتنكيل بهم والعهدة  
(أهلهم) أي الذين خلفهم  
(يذكرون) يتفظون بهم  
(وأما تخافون من قوم) عاهدوك  
(خيانة) في عهد بأمانة تلوح  
لك (فانبد) اطرح عهدهم  
(أهلهم على سواء) حال أي  
مستويا أنت وهم في العلم  
بتنقض العهد بأن تعلمهم به  
لثلاثتهم موك بالغدر (أن  
الله لا يحب الخائنين) ونزل  
فيمن أفلت يوم بدر (ولا  
تحسبن) يا محمد الذين  
كفروا سبقوا الله أي فاتوه  
(أنهم لا يهزون)

مفهورون (في الأرض)  
أرض مكة (تخافون أن  
يقطفكم الناس) أن  
يطردكم أهل مكة أو بأسروكم  
(فأوأكم) بالمدينة (وأيدكم  
بصره) يعني أعانكم  
وقواكم بصرته يوم بدر  
(ورزقكم من الطيبات)  
من القنائم (أهلكم تشكرون)  
لكي تشكروا نعمته بالنصرة  
والغنيمة يوم بدر (يا أيها الذين  
آمنوا) يعني مروان وأبائه  
ابن عبد الله نذر (لا تخوفوا  
الله في الدين) (والرسول)  
في الإشارة إلى بني قريظة أن  
لا تنزلوا على حكم سعد بن  
مساذ (وتخوفوا أماناتكم)  
ولا تخونوا في فرائض الله  
وفي أمانة عليكم (وأنتم  
تعملون) تلك الخيانة (واعلموا)

بما بونك وتخافون أن تفعل بهم مثل ما فعلت بخلفائهم وهم قريظة أه شيخناواتشريد تفريق  
مع ازعاج واضطراب أه يضايى ومعنى الآية أنك إذا طغرت بهؤلاء الكفار الذين نقضوا العهد  
فا فعل بهم فعلا من القتل والتنكيل تفرق به جمع كل ناقض للعهد حتى يخافك من وراءهم من  
أهل مكة واليمن أه (قوله بالتنكيل بهم) وفي المصباح نكل به ينكل من باب قتل نكله قبيحة  
أصابه بنزلة ونكل به بالتشديد بما أفة والاسم التنكيل أه (قوله من خافهم) مفعول شرد وقرأ  
الاعشى بخلاف عنه وأوجوه من خلفهم جار ومجرور والمفعول على هذه القراءة محذوف أي  
فشرد أمثالهم من الأعداء وأناسا يعملون بعملهم والضمير إن في لعلمهم يذكرون الظاهر عودهم  
على من خلفهم أي إدارا وأما محل بالناقضين تذكروا أه هي (قوله يتفظون بهم) أي بما تم  
لهم (قوله وأما تخافون) فيه ما تقدم من الإدغام وقوله من قوم عاهدوك وهم قريظة (قوله  
بأمانة تلوح لك) أي كما ظهرت من بني قريظة والنضير أه خازن (قوله فانبد إليهم) النبذ  
الطرح وهو مجاز عن إعلامهم بأن لا عهد لهم بعد اليوم فشببه العهد بالشئ الذي رمى بعدم  
الرغبة فيه وأثبت النبذلة تخيلا ومفعوله محذوف وهو عهدهم أه شهاب (قوله حال) أي من  
الفاعل والمفعول معا أي فاعل الفعل وهو ضمير النبي صلى الله عليه وسلم ومفعوله وهو المجرور إلى  
أي حال كونكم مستوين في العلم بتنقض العهد فعملك أنت به لأنه فعل نفسك وعلمهم به بأعلامك  
أياهم فكانه قيل في الآية فانبد عهدهم وأعلمهم بقضه ولا تقا تلهم بغتة لثلاثتهم موك بالغدر  
وليس من شأنك ولا من صفاتك أه شيخنا وفي الخازن على سواء يعني على طريق ظاهر مستحق  
يعني أعلمهم قبل حربك أياهم أنك قد فسخت العهد بينك وبينهم حتى تكون أنت وهم في العلم  
تنقض العهد سواء فلا يتوهم أنك نقضت العهد أولا بنصب الحرب معهم وحكم الآية كما قال  
أهل العلم أنه إذا ظهرت آتاة نقض العهد من هادنهم الإمام من المشركين بأمر ظاهر مستفيض  
استغنى الإمام عن نبذ العهد وأعلامهم بالحرب وإن ظهرت الخيانة بأمارات تلوح وتنضح ليد من  
غير أمر مستفيض فحينئذ يجب على الإمام أن ينبد إليهم العهد ويعلمهم بالحرب وأما إذا ظهرت نقض  
العهد بظهور أمارته فلا حاجة للإمام إلى نبذ العهد بل يفعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بأهل مكة لما نقضوا العهد بقتل خزاعة وهم في ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرهم  
الأوجيش رسول الله صلى الله عليه وسلم بمر الظهران وذلك على أربع فرائض من مكة أه (قوله  
أن الله لا يحب الخائنين) تعليل للأمر بالنبذ وأنه من مناجزة قتال المدلول عليه بالحال على  
طريقة الاستئناف أه يضايى (قوله ونزل فيمن) أي في الكفار الذين خاصوا وهرجوا وفروا  
يوم بدر وهم من عدا من أسروا ومن كفار قريش وقوله أفلت يقال أفلت بفتح الهمزة وانفلت  
ونفلت بمعنى واحد أي هرب وفروا المراد أنهم فروا ولم يتمكن منهم المسلمون بأسروا ولا قتل أه  
شيخنا وفي المصباح أفلت الطائر وغيره أفلا تخلص وأفلته إذا أطلقته وخلصته يستعمل لازما  
ومتعديا وقلت فلنا من باب ضرب لغة وقلته أنا يستعمل أيضا لازما ومتعديا وانفلت خرج بسرعة  
أه (قوله ولا تحسبن يا محمد الخ) هي هذه القراءة يكون الذين كفروا مفعولا أول وحمله سبقوا  
مفعولا ثانيا وأما على قراءة الباء فالذين كفروا فاعل والمفعول الأول محذوف كما قال الشارح  
والثاني جملة سبقوا أه شيخنا (قوله الذين كفروا) أي من قريش (قوله أي فاتوا)  
عداؤه وخلصوا ونجوا منه (قوله أنهم لا يهزون) يعني أنهم بهذا السبق لا يهزون الله من  
الانتقام فمهم أيا في الدنيا بالقتل وأما في الآخرة بعد ذاب النار وفيه تسمية للنبي صلى الله عليه

لا يفرحون به وفي قسرة  
بالتعنت فالفعل الاول  
محذوف أى أنفسهم وفي  
أخرى يفتح أن على تقدير  
اللام (وأعدوا لهم) لقتالهم  
(ما استطعتم من قوة) قال  
صلى الله عليه وسلم هي الرمي  
رواه مسلم (ومن رباط الخيل)  
مصدر بمعنى حبسها في  
سبيل الله (ترهبون)  
تخوفون (به عدوا الله  
وعدوكم) أى كفار مكة  
(وآخرين من دونهم) أى  
غيرهم وهم المنافقون  
أو اليهود (لا تعلمونهم الله  
يعلمهم

يعلمهم  
يعنى به أبا لهب (اغناهم الله  
وأولادكم) التى فى بنى قريظة  
(فتنة) بليدة لكم (وأن الله  
عنده أجر عظيم) ثواب وافر  
فى الجنة بالجهد (بأيها  
الذين آمنوا ان تتقوا الله)  
فيما أمركم ونهاكم (يجعل  
لكم فرقا) نصرة ونجاة  
(ويكفر عنكم سيئاتكم)  
دون الكفائر (ويغفر لكم)  
سائر الذنوب (والله ذو  
الفضل) ذوال من (العظيم)  
على عباده بالغفرة والجنة  
(واذكركم) فى دار الندوة  
(الذين كفروا) أبو جهل  
وأصحابه (ليثبتوك) ليحبسوك  
محبنا وهو ما قال عمر بن  
هشام (أوبقتلوك) جميعا  
وهو ما قال أبو جهل بن

وسلم فيمن فاته من المشركين ولم يقتل منهم فاعلم الله أنهم لا يجوزونه اه خازن (قوله لا يفوتونه)  
أى الله يقال أعجزه الشئ فاته اه شهاب (قوله فالمفعول الاول محذوف) أى والذين كفروا فاعل  
وهذا الأعراب لا فرق فيه بين كسران وقفها وقوله وفى أخرى الخ أى مع الباء التعنيت لاغير  
فالقراءات ثلاثة لأربعة كما هو مذكور فى كلام الشارح فمع كسران يجوز فى محسن الباء والتاء وعلى  
فتحها لا يجوز إلا الباء اه شيخنا (قوله أى أنفسهم) والمعنى لا يحسن الذين كفروا أنفسهم  
سابقين فائمين من عذابنا اه كرخي (قوله وأعدوا لهم) أى لنأقضى عنهم كجاءت فيه السياق  
أول الكفار مطلقا كما يقتضيه ما بعده اه شيخنا (قوله من قوة) فى محمل نصب على الحال وفى  
صاحبها وجهان أحدهما أنه الموصول والثانى أنه العائد عليه اذ التقدير ما استطعتموه حال  
كونه بعض القوة ويجوز أن تكون من لبان الجففس اه سمين وفى التماز وفى المراء بالقوة  
أقوال أحدها أنها الحصون الثانى الرمي وقد جاءت مفسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
فيما رواه عقبه بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول وأعدوا  
لهم ما استطعتم من قوة ألا ان القوة الرمي ثلاثا أخرجه مسلم الثالث أن المراد بالقوة جميع  
ما يتقوى به فى الحرب على العدو فكل ما هو آلة يستعان به فى الجهاد فهو من جملة القوة المأمور  
باعدادها وقوله صلى الله عليه وسلم ألا ان القوة الرمي لا ينفي كون غير الرمي ليس من القوة  
فهو كقوله صلى الله عليه وسلم ألم الحج عرفة وقوله الندم توبة فهذا لا ينفي اعتبار غيره بل يدل على  
أن هذا المذكور من أفضل المقصود وأجله فكذلك هذا هنا يحمل معنى الآية على الاستعداد  
للقاتل فى الحرب وجهاد العدو ويجمع ما يمكن من الآلات كالرمي بالنبل والنشاب والسيف  
والدروع وتعليم الفروسة كل ذلك مأمور به لأنه من فروض التكفيات اه (قوله مصدر) أى  
سماعى لأن فعلا لا يكون مصدرا قياسا إلا اذا كان الفعل يقتضى الاشتراك كقاتل وخاصم  
وهنا ليس كذلك كما قال الشارح معنى حبسها اه شيخنا وفى السمين وقال الزمخشري والرباط  
اسم للخيال التى تربط فى سبيل الله ويجوز أن تسمى بالرباط الذى هو معنى المراقبة ويجوز أن  
يكون جمع رباط بمعنى مربوط كفضيل وفصال والمصدر هنا مضاف لمفعوله اه وفى المصباح  
ربطته رباطا من باب ضرب ومن باب قتل لغة شدته والرباط ما تربط به القرية وغيرها والجمع  
ربط مثل كتاب وكتب ويقال للصاب رباط الله على قلبه بالصبر كما قال أفرغ الله عليه الصبر أى  
ألهمه والرباط اسم من رباط مرابطة من باب قاتل اذ لازم نزع العدو والرباط الذى يبنى للفقراء  
مولد ويجمع فى القياس على رباط بضعتهين ورباطات اه (قوله ترهبون) يجوز أن يكون  
حالا من فاعل أعدوا أى جعلوا لهم هذا حال كونكم مرهبين وأن يكون حالا من مفعوله وهو  
الموصول أى أعدوه مرهبا به وجاز نسبته لكل منهما لأن فى الجملة ضمير بهما اه سمين (قوله  
أى كفار مكة) خصوصا باسم العدو وإن كان سائر الكفار أعداء لغاية عتوهم ومجاوزتهم الحد  
فى العداوة وقوله وآخرين من دونهم أى من دون العدو وجمع الضمير باعتبار معناه ودون  
بمعنى غير اه من أى السعدود (قوله وهم المنافقون) أورد على هذا القول أن المنافقين  
لا يقاتلون لظهار كلمة الاسلام فكيف يخوفون بأعداء القوة ورباط الخيل واجيب عن هذا  
الآراء بأن المنافقين اذا شاهدوا قوة المسلمين وكثرة آلائهم وأسلحتهم كان ذلك مما يخوفهم  
ويجزئهم فكان ذلك أرهايبهم اه خازن وقوله أو اليهود أو مانعة خلو (قوله لا تعلمونهم) أى  
لا تعلمون بواطنهم وما انطوا عليه من النفاق وعلم عرفانية فتنصب مفعولا واحدا اه شيخنا



وما تنفعوا من شيء في سبيل  
الله يوف اليكم جزاءه وأنتم  
لا تعلمون) تنقصون منه شيئا  
(وإن جفوا) مالوا (للسلم)  
بكسر السين وفتحها الصلح  
(فاجف لها) وعاهد هم قال  
ابن عباس هذا منسوخ بآية  
السيف ومحاهد مخصوص  
بأهل الكتاب وأنزلت في  
بنى قريظة (وتوكل على الله)  
ثقبه (أنه هو الصميع)  
للقول (الصلح) بالفعل  
(وإن يريدوا أن يخدعوك)  
بالصلح أنيسه تعدوا لك (فإن  
حسبك) كافيك (الله هو  
الذي أبدك بنصره وبالمؤمنين  
وألف) جمع (بين قلوبهم)

هشام (أو يخرجوك) طردا  
وهو ما قال أبو البختري بن  
هشام (ويعكرون) يريدون  
قتلك وهلاكك يا محمد (ويعكر  
الله) يريد الله قتلهم -  
وهلاكم يوم بدر (والله خير  
المحكمين) أقوى  
المحكمين (وإذا تتلى) تقرأ  
(عليهم) على النضرين  
الحديث وأصحابه (آياتنا)  
بالأمر والنهي (فالواقعد  
همنا) ما قال محمد عليه  
السلام (لئن شاء لقلنا مثل  
هذا) مثل ما يقول محمد صلى  
الله عليه وسلم (إن هذا)  
ما هذا الذي يقول محمد صلى  
الله عليه وسلم (الأساطير)  
أحاديث (الاولين) وأخبارهم

وفي السمين قوله لا تعلمونهم الله يعلمهم في هذه الآية قولان أحدهما أن علم هنا مفعلة لواحده  
لأنها بمعنى عرف ولذلك تعدت لواحد والثاني أنها على بابها فتعدي لاثنتين والثاني محذوف  
أي لا تعلمونهم فازعين أو محاربين ولا بد هنا من التنبيه على شيء وهو أن هذين القولين لا يجوز  
أن يجربا في قوله الله يعلمهم بل يجب أن يقال أنها المفعلة بالآية التي فيها وان تأنيها محذوف لما  
تقدم لك من الفرق بين العلم والمعرفة منها أن المعرفة تستدعي سبق جهل ومنها أن متعلقها  
الذوات دون النسب وقد اتفق العلماء على أنه لا يجوز أن يطلق ذلك أعني الوصف بالمعرفة على  
الله تعالى اه وهذا لا مرد لانه ليس في الآية إطلاق اسم العارف عليه تعالى وإنما هي الإطلاق  
اسم العلم وإن كان بمعنى العرفان تأمل (قوله وما تنفعوا من شيء الخ) هذا عام في الجهاد وفي  
سائر وجوه الخيرات اه كرخي (قوله وأنتم لا تعلمون تنقصون منه شيئا) والتعبير عنه بالظلم مع  
أن الأعمال غير موجبة للثواب حتى يكون ترك ترتيبه عليها ظلمًا للبيان كمال نزاهته سبحانه عن  
ذلك بتصوره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من القبح وأبراز الآية في معرض الأمور  
الواجبة عليه تعالى اه كرخي (قوله وإن جفوا) من باب دخل وخضع فالمصدر الجفوح  
والضمير عائد على الكفار مطلقا وعلى خصوص قريظة فعلى الأول يتمشى القول بالنسخ وذلك  
لأن من جملة الكفار مشركي العرب وهم لا كتاب لهم فلا يصح الصلح معهم بعد الجزية وعلى  
الثاني لا نسخ لأن قريظة يهود وهم أهل كتاب فيصنع عقد الجزية لهم فقول الشارح قال ابن  
عباس الخ مبنى على تفسير الضمير أي الواو اه شيخنا وهذا كله مبنى على أن المراد بالصلح هو  
عقد الجزية أما لو أراد غير من العقود التي تفيدهم الأمن وهي الهدنة والأمان فلا نسخ مطلقا  
أذ يصنع عقدهما الكل كافرا والجنوح الميل وحضت الأبل أمالت أعناقها ويقال جفع الليل  
أقبل قال النضر بن شميل جفع الرجل إلى فلان وافته لان إذا خضع له والجسوع الاتباع أيضا  
لنضمه الميل ومنه الجوافع للأضلاع ليلها على خشوة الشخص والجناح من ذلك ليله لأنه على  
الطائر اه سمين (قوله بكسر السين وفتحها) قراءتان سبعيتان (قوله فاجف لها) الضمير يعود  
على السلم لأنها تذكر وتؤنث اه سمين وفي المصباح والسلم بكسر السين وفتحها ويؤنث  
الصلح اه (قوله مخصوص بأهل الكتاب) أي مفعول على أهل الكتاب اه (قوله وإن يريدوا  
أن يخدعوك) جواب الشرط محذوف أي فسادهم ولا تخش منهم لأن حسبك الله الخ وفي  
الخازن وإن يريدوا أن يخدعوك يعني يغدروا بك قال مجاهد يعني بنى قريظة والمعنى إن أرادوا  
بإظهار الصلح خديعتك لتكف عنهم فإن حسبك الله يعني فإن الله كافيك بنصره ومعونته اه  
(قوله فإن حسبك الله) أي في كفايته ودفع خديعتهم وقوله فيما يأتي بالأيها النبي حسبك الله  
أي في كل شيء وكل مهم فلا تكرر اه شيخنا (قوله وبالمؤمنين) هم الانصار أي الاوص  
والخزرج وكانت بينهما حروب أي فتن وحروب من منذ مائة وعشرين سنة اه شيخنا فان قلت  
إذا كان الله قد أبدى بنصره فاي حاجة إلى نصر المؤمنين حتى يقول وبالمؤمنين قلت التأييد  
والنصر من الله عز وجل وحده لكنه يكون بأسباب باطنة غير معلومة وبأسباب ظاهرة معلومة  
فأما الذي يكون بالأسباب الباطنة فهو المراد بقوله هو الذي أبدى بنصره لأن أسبابه باطنة بغير  
وسائط معلومة وأما الذي يكون بالأسباب الظاهرة فهو المراد بقوله وبالمؤمنين لأن أسبابه  
ظاهرة بوسائط معلومة وهم المؤمنون والله تعالى هو مسبب الأسباب وهو الذي أقامهم لنصره  
اه خازن وقوله بين قلوبهم الضمير للمؤمنين (قوله وألف بين قلوبهم الخ) وذلك أن العرب كان

بعد الاحن (لو أنقذت مافي  
الارض جميعا ما ألفت بين  
قلوبهم - لكن الله ألفت بينهم)  
بقدرته (انه عزيز) غالب  
على امره (حكيم) لا يخرج  
شيء عن حكمته (يا أيها  
النبي حسبك الله  
(و) حسبك (من أتبعك من  
المؤمنين يا أيها النبي حرض)  
حث (المؤمنين على القتال)  
للكفار (ان يكن منكم  
عشرون صابرون يقاتلوا  
مائتين منهم

**بسم الله الرحمن الرحيم**  
(واذ قالوا) قال ذلك النضر  
(اللهم ان كان هذا) الذي  
يقول محمد عليه السلام (هو  
الحق من عندك) أن ليس  
لك ولد ولا شريك (فأمطر  
علينا) - على النضر (حجارة  
من السماء وأثنا به ذئاب  
أليم) وجميع فقتل يوم بدر  
صبرا (وما كان الله ليعذبهم)  
لهللكهم أباحل وأصحابه  
(وانت فيهم) مقسم (وما  
كان الله معذبهم) مهلكهم  
(وهم يستغفرون) يريدون  
أن يؤمنوا (وما لهم الا  
بعذبهم الله) ان لا يهلكهم  
الله بعد ما خرجت من بين  
أطهرهم (وهم يصعدون)  
مجدداً إلى الله عليه وسلم  
وأصحابه (عن المسجد الحرام)  
ويطوفون حوله عام الحديبية  
(وما كانوا أولياءه) أولياء

فيهم من الجمة الشديدة والائفة العظيمة والانفس القوية والعصبية والانطواء على الضغينة في  
ادنى شيء حتى لو أن رجلاً من قبيلة لطم لطمه واحدة قاتل عنه أهل قبيلته حتى يدركوا نارهم  
فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم وآمنوا به واتبعوه وانقلب تلك الحالة فائتلفت  
قلوبهم واستجمعت كلمتهم وزالت جمة الجاهلية من قلوبهم وأبدلت تلك الضغائن والتحاسد  
بالمودة والمحبة لله وفي الله وانفقوا على الطاعة وصاروا أنصار الرسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأعواناً يقاتلون عنه ويحرمونه وهم الاوس والخزرج وكانت بينهم في الجاهلية حروب عظيمة  
ومعاداة شديدة ثم زالت تلك الحروب وحصلت الالفة والمحبة وهذا مما لا يقدر عليه الا الله  
عز وجل وصار ذلك معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهرة باهرة دالة على صدقه ومنه قوله  
صلى الله عليه وسلم يامعشر الانصار ألم أجدكم ضالافهداكم الله بي وكنتم متفرقين فالفكم الله  
بي وعالفاً غناكم الله بي وفي الآية دليل على أن القلوب بيد الله يصرفها كيف شاء وأرادوا عما  
ذلك لان تلك الالفة والمحبة اعما حصلت بسبب الايمان واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم اه  
خازن (قوله بعد الاحن) يوزن عنب جمع احنة اه شيخنا وفي المصباح احن الرجل بأحن  
من باب تعب حقد واضمر العداوة والاحنة اسم منه والجمع احن مثل سدره وسدر اه (قوله  
يا أيها النبي حسبك الله الخ) نزلت في بدر بالبيداء أي الصحراء قبل نصب القتال فالمراد  
بالمؤمنين ههنا المهاجرون والانصار اذا المؤمنون الذين حضروا بعضهم من المهاجرين وبعضهم  
من الانصار اه شيخنا وفي الخازن يا أيها النبي حسبك الله الخ روى سعيد بن جبيرة عن ابن  
عباس أن هذه الآية نزلت في اسلام عمر بن الخطاب قال سعيد بن جبيرة سلم مع النبي صلى الله  
عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلاً وست نسوة ثم أسلم عمر فترت هذه الآية على هذا القول تكون  
الآية مكية كتبت في سورة مدنية بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انها نزلت بالبيداء  
في غزوة بدر قبل القتال فعلى هذا القول يكون اراد بقوله ومن أتبعك من المؤمنين أهل غزوة  
بدر وقيل اراد بقوله ومن أتبعك من المؤمنين الانصار وتكون الآية نزلت بالمدينة وقيل اراد  
جميع المهاجرين والانصار اه (قوله حرض المؤمنين على القتال) التحريض في اللغة الحث  
على الشيء ثمرة الترغيب وتسهيل الخط فيه كأنه في الاصل ازالة الحرض وهو الهلاك اه  
خازن وفي المصاوي الحرض ان يهتك المرض حتى يشرف على الموت اه وفي المصاوي -  
حرض حرضاً من باب تعب أشرف على الهلاك فهو حرض بفتح الراء تسمية بالمصدر ما لاقته  
وحرضته على الشيء فتحريضاً اه وفي المختار والتحريض على القتال الحث والاحماء عليه اه (قوله  
ان يكن منكم الخ) وقعت مادة الكون هنا خمس مرات آخرها قوله ما كان لنبي أن تكون له  
أمرى ومما صل ما يتعلق بهامن القراءات أن الاول والرابع بالياء التحتية - لا غير وان الثاني  
والثالث والخامس بالياء والتاء فهم هذا كله من صنيع الشارح حيث سكت عن موضعهين  
وهما الاول والرابع ونبه في ثلاثة على انها بالياء والتاء اه شيخنا ويمكن في هذه المواضع يجوز  
أن تكون التامة فتكم اما حال من عشرون لانها في الاصل صفة لها وما يتعلق بنفس الفعل  
لكونه تاماً وان تكون الناقصة فيكون منكم الحسروا المرفوع الامم وهو عشرون ومائة وألف  
اه معين (قوله صابرون) أي فيهم قوة وشجاعة فالقاومة مدارها على العدد مع مراعاة المعنى  
لا على العدد وحده كما هو مقرر في القواعد وفي الآية احتباك حيث أثبت في الشرطية الاولى  
هذا القيد وحذفه من الثانية وأثبت في الثانية قيداً وهو قوله من الذين كفروا وحذفه من

(وان يكن) بالثناء والثناء  
(منكم مائة يغلبوا الفان من  
الذين كفروا بأنهم) أى  
بسبب انهم (قوم لا يفقهون)  
وهذا خبر بمعنى الامراى  
للقاتل العشرون منهم  
المائتين والمائة الاف  
ويثبتوا لهم ثم نفع لما كثروا  
بقوله (الا ان حفف الله  
عنكم وعلم ان فيكم ضعفا)  
بضم الضاد وفتحها عن قتال  
عشرة امثالكم (فان يكن)  
بالياء والثناء (منكم مائة  
صابرة يغلبوا مائتين) منهم  
(وان يكن منكم الف  
يغلبوا الفين باذن الله)  
بارادته وهو خبر بمعنى الامر  
أى لتقاتلوا مثلكم وثبتوا  
لهم (والله مع الصابرين)  
بعونه ونزل لما اخذوا القداء  
من امرى بدر

المعبد (ان اولياؤه)  
ماؤولياؤه (الا المتقون)  
الكفروا والشرك والغوا وحش  
محمد عليه السلام وأصحابه  
(واكن أكثرهم) كلهم  
(لا يعلمون) ذلك ولا يستدقون  
به (وما كان صلاتهم) لم  
تكن عبادتهم (عند البيت  
الامكاء) صفيرا كصفير  
المكاء (وتصدية) تصفية  
(فدوقوا العذاب) يوم بدر  
(عما كنتم تكفرون) بعمد  
عليه السلام والقرآن (ان  
الذين كفروا) وهم

الاولى اه شيخنا وفي الكرخى وأثبت في الشرط الاول قيد او هو الصبر وحذفه من الثاني  
وأثبت في الثاني قيداً وهو كونهم من الكفرة وحذفه من الاول والتقدير مائتين من الذين  
كفروا ومائة صابرة خذف من كل منهما ما أثبت في الآخر وهو غاية الفصاحة اه وتكرير المعنى  
الواحد بذكر الأعداد المتناسبة للدلالة على أن حكم القليل والكثير واحد اه بيضاوى وقوله  
وتكرير المعنى الواحد أى وجوب ثبات الواحد للعشرة في الاول وثبات الواحد للمائتين في  
الثاني فكفاية عشر من المائتين تغني عن كفاية مائة لالف وكفاية مائة للمائتين تغني عن كفاية  
ألف لالف ووجهه بأنه للدلالة على عدم تفاوت القليلة والكثيرة فان العشرين قد لا تغلب  
المائتين اه شهاب وفي الخطيب فان قيل حاصل هذه العبارة المطولة ان الواحد ثبت للعشرة  
في القليلة في العدة في العدة الى هذه العبارة المطولة أحيب بأن هذا المعنى ورد على وفق الواقعة فكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث السرايا والغالب أن تلك السرايا ما كان ينقص عددها عن  
العشرين وما كانت تزيد على المائة فلهذا المعنى ذكر الله هذين العدين اه (قوله بالثناء  
والياء) سبعيتان (قوله بأنهم قوم) متعلق بـ يغلبوا في الموضعين أى بسبب انهم قوم حمله بالله  
تعالى وباليوم الآخر لا يقاتلون احسبوا وامتنال الامر الله تعالى واعلاء الكرامة وابتغاء رضوانه  
كما فعله المؤمنون وانما يقاتلون للحمية الجاهلية واتباع خطوات الشيطان فلا يستحقون  
الا القهر والخذلان وأما ما قيل من ان من لا يؤمن بالله واليوم الآخر لا يؤمن بالمعاد فالسعادة  
عنده ليست الا هذه الحياة الدنيوية فيشجعها ولا يعرضها للزوال بمزاوله الحروب واقترانهم موارد  
الغلب فيميل الى ما فيه السلامة فيه فغلب ومن أن من اعتقد أن السعادة في هذه الحياة  
الفانية وانما السعادة هي الحياة الباقية فلا يبالى بهذه الحياة الدنيوية ولا يقيم لها وزناً فمقدم على  
الجهاد بقلب قوى وعزم صحيح فيقوم الواحد من مثله مقام الكثير فكلام حتى لكثرة لا يلائم  
المقام اه أبو السعود (قوله ويثبتوا لهم) أى وليثبتوا لهم (قوله لما كثروا) أى المستسلمون  
(قوله ضعفا) أى في الابدان لا في الدين وقوله بضم الضاد وفتحها سبعيتان (قوله بالياء والثناء)  
سبعيتان (قوله مائة صابرة) فيه ما تقدم من مراعاة المعنى ومن الاحتباك (قوله وان يكن  
منكم ألف) بالياء باتفاق السبعة (قوله باذن الله) متعلق بـ يغلبوا في الموضعين (قوله لما اخذوا  
القداء) بكسر الفاء وحيثئذ يجوز مده وقصره ويفتحها مع القصر لا غير أى المال وكان فداء  
الامرئ يوم بدر أربعين أوقية من الذهب عن كل واحد والاوقية أربعون درهما فيكون مجموع  
ذلك الفأوسمائة درهم عن كل واحد اه خطيب وسأيت عن القرطبي ان الفداء كان أربعين  
أوقية من الذهب عن كل واحد من الاسرى الا العباس فكان فداؤه مئة مئة أى ثمانين أوقية  
من الذهب روى عن عبد الله بن مسعود قال لما كان يوم بدر ورجى بالاسارى فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما تقولون في هؤلاء فقال أبو بكر يا رسول الله قومك وأهلك استبقهم وثان  
بهم لعل الله أن يتوب عليهم وخذ منهم فدية تكون لنا قوة على الكفار وقال عمر يا رسول الله  
كذبوك وأخرجوك قد منهم فاضرب أعناقهم ثم مكن عابداً من عقيل فيضرب عنقه ومكنى من  
فلان نسب له مرفأضرب عنقه ومكن حمزة من العباس يضرب عنقه فان هؤلاء أئمة الكفر  
وقال ابن رواحة انظر وادياً كثيراً الخطب فادخلهم فيه ثم أضرمه عليهم ناراً فقال له العباس  
قطعت رحلك فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجبه ثم دخل فقال ناس ياخذ بقول  
أبي بكر وقال ناس ياخذ بقول عمر وقال ناس ياخذ بقول ابن رواحة ثم خرج رسول الله صلى الله

(ما كان ينبغي ان تكون)  
بالتاء والياء (له اسرى حتى  
يتخن في الارض) ببالغ في  
قتل الكفار (تريدون) ايها  
المؤمنون (عرض الدنيا)  
حطامها اأخذ الفداء (والله  
يريد) لكم (الآخرة) أي  
ثوابها بقتلهم (والله عزيز  
حكيم) وهذا منسوخ بقوله  
فاما من بعد وما فداء

المطعمون يوم بدر أبو جهل  
وأصحابه وكانوا ثلاثة عشر  
رجلا (ينفقون أموالهم  
لصدوا) ليصرفوا الناس  
(عن سبيل الله) عن دين  
الله وطاعته (فسينفقونها)  
في الدنيا (ثم تكون عليهم  
حسرة) ندامة في الآخرة (ثم  
يعلمون) يقتلون ويهزمون  
يوم بدر (والذين كفروا) أبو  
جهل وأصحابه (الي جهنم  
يخشرون) يوم القيامة (ليميز  
الله الخبيث من الطيب)  
الكافر من المؤمن والمنافق  
من المخلف والطالح من  
الصالح (ويجعل الخبيث  
بعضه على بعض) الى بعض  
(فيركه) فيجبهه (جميعا)  
الخبيث (فيجعله) فيطرحه  
(في جهنم أولئك هم  
السامعون) المنفسونون  
بالعقوبة (قل) يا محمد (للذين  
كفروا) أبي سفيان وأصحابه  
(ان ينتهوا) عن الكفر  
والشرك وعبادة الاوثان

عليه وسلم فقال ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن ويشد قلوب رجال حتى  
تكون أشد من الحجارة وأن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني  
فانك غفور رحيم ومثل عيسى قال ان تعذبهم فاعذبهم عبادك وان تغفر لهم فاعفهم فانك أنت العزيز  
الحكيم ومثلك يا عمر مثل فوح قال رب لا تذر علي الارض من الكافرين ديارا ومثل موسى قال  
ربنا اطعنا على أموالهم واشدد على قلوبهم الآية ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم  
أنتم عامة فلا يقاتن أحد منهم الا فداء أو يصرب عنقه قال عبد الله بن مسعود الاسميل بن بهضاء  
فاني سمعته يذكر الاسلام فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فإرا يقى في يوم أخوف ان  
تقع على الحجارة من السماء من ذلك اليوم حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسميل بن  
بهضاء قال ابن عباس قال عرب الخطاب فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اقال أبو بكر ولم  
يهم وما قلت وأخذ منهم الفداء فلما كان من الغد جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر  
قاعدا ان بيكان قلت يا رسول الله اذ يرى من أي شيء تبكي أنت وصاحبك فان وجدت بكاء  
بكيت وان لم أجد بكاء بما كتب لك بكاء كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابكي للذي عرض  
لأصحابي من أخذهم الفداء لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة الشجرة قريبة منه صلى  
الله عليه وسلم لم فأنزل الله عز وجل ما كان ينبغي ان تكون له أسرى حتى يتخن في الارض الآية  
أخرجه الترمذي مختصرا وقال في الحديث قصة وهي هذه التي ذكرها البغوي اه خازن (قوله  
بالتاء والياء) لكن على قراءة التاء الفوقية تنهين الامالة في أسرى وعلى قراءة الباء التحتية  
تجوز الامالة وترها اه شيخنا (قوله حتى يتخن في الارض) من التبخانة وهي الغلظة والعلافة  
فاستعمل هنا في لازم المعنى الاصلي وهو القوة اللازمة لما ذكره بقوله ببالغ الخ أي حتى تظهر  
شوكته وقوة المسلمين وذل الكفار ولا يخشى منهم واما قبل هذه الحالة كما كان في وقعة بدر  
اذ كانت قبل ظهور الاسلام وقوة شوكتهم فلا يخشى عدم صولة الكفار خصوصا اذ اطلقت  
الأسرى اه شيخنا فـ كان الاثاق قتلهم وعبارة الخازن والمعنى ما كان ينبغي ان يحبس كفرا  
قادر اعليه وصار في يده أسير الفداء والمن اه وفي المصباح وأنخن في الارض انحناسا الى  
العدو وأسهم قتلهم وانحنى أوهنته بالجراحة وأضعفته اه (قوله ببالغ في قتل الكفار)  
أي وأنت لم تبألغ اذ ذاك فقتلهم حينئذ أولى واليقي (قوله حطامها) بالضم أي حقيرها أي  
ما تسكر من أجل بيسه عبر عن منافع الدنيا بالحطام لقلة قدرها ومميت منافع الدنيا عرضا  
لأنها لا تثبات لها ولا دوام فكأنها تعرض ثم تزول ولذا سمى المتكاملون الاعراض اعراضا  
لأنها لا تثبات لها فانها تظرا على الاجسام ثم تزول عنها اه زاده (قوله والله يريد الآخرة) المراد  
بالارادة هنا الرضا وعبر بها للمشاككة فلا يرد ان الآية تدل على عدم وقوع مراد الله وهو  
خلاف مذهب أهل السنة اه شهاب (قوله وهذا) أي ما سئله من أسرى وهو تحريم فداء  
الأسرى ونعتين قتلهم منسوخ بقوله الخ انظر لم يجعل النسخ بقوله لولا كتاب من الله سبق الخ  
خصوصا قوله فكلاهما غنم الخ اذ قررانه شامل للفداء على ان بعضهم قال لا تظهر دعوى النسخ  
من أصلها اذ انتهى الضمني كما هي مقيد ومغيا بالانحناء أي كثر القتال اللازمة لها قوة  
الاسلام وعزته وما في سورة القتال من التخيير محمله بعد ظهور شوكة الاسلام بكثرة القتال فلا  
تعارض بين الآيتين اذ ما هناك بيان للغة التي هنا اه شيخنا وفي الخازن قال ابن عباس كان  
ذلك يوم بدر واستلمون يومئذ قليلون فلما كثروا واشتد سلطانهم انزل الله في الاسارى فاما من بعد

(لولا كتاب من الله سبق) بإحلال الغنائم والأسرى لكم (باسمكم فيما أخذتم) من الفداء (عذاب عظيم فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله أن الله severe رحيم يا أيها النبي قل لمن في أيديكم) **وَقَتَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** (يعفركم ما قد ساق) من الكفر والشرك وعبادة الأوثان وقتال محمد صلى الله عليه وسلم (وإن يعبدوا) إلى قتال محمد صلى الله عليه وسلم (فقد مضت سنت الأولين) حلت سيرة الأولين بالنصرة لأوليائه على أعدائه مثل برم بدر (وقاتلوهم) يعني لغزاهل مكة (حتى لا تكون فتنة) الكفر والشرك وعبادة الأوثان وقتال محمد عليه السلام في الحرم (ويكون الدين) في الحرم والعبادة (كله لله) حتى لا يبقى إلا دين الإسلام (فإن انتهوا) عن الكفر والشرك وعبادة الأوثان وقتال محمد صلى الله عليه وسلم (فإن الله بما يعملون) من الخير والشر بصير وان قولوا) عن الإيمان (فاعلموا) بأعشار المؤمنين (أن الله مولاكم) حافظكم وناصركم عليهم (نعم المولى) الولي المحفوظ والنصرة (ونعم

وأما فداء ففعل الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالخيار إن شاءوا قتلوهم وإن شاءوا استعبدوهم وإن شاءوا فادوهم وإن شاءوا أعنقوهم قال الإمام غفر الدين إن هذا الكلام يومهم إن قوله فادوا مناهج دواء فداء يزيل حكم الآية التي نحن في تفسيرها وليس الأمر كذلك لأن كتابنا لا يتبر متوافقتان ولا هما يدلان على أنه لا بد من تقديم الأثخان ثم بعده أخذ الفداء اه (قوله لولا كتاب) أي حكم مكتوب ومثبت في الأوح المحفوظ وقوله بإحلال متعلق بكتاب من حيث أن فيه معنى الحكم كما علمت وهو مبتدأ وقوله من الله صفة وكذا قوله سبق والخير محذوف وجوباً أي موجود على حد قوله \* وبعد لولا غالباً حذف الخبر \* حتم اه شيخنا وهذا عتاب له صلى الله عليه وسلم على ترك الأولى إذ كان الأولى له تدارك كثرة القتل ففهم لا الفداء وليس عتاباً على ترك محرم تغزيرها المنصب النبوة عن ذلك اه كرخي (قوله بإحلال الغنائم) أي ومن جملتها الفداء المأخوذ من الأسرى وفي الخطيب روى أنه لما نزل قوله تعالى لولا كتاب من الله سبق الآية كفى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون أيديهم إن أخذوا من الفداء فنزل فكلوا مما غنمتم أي من الفداء فإنه من جملة الغنائم حلالاً طيباً فأحل الله الغنائم بهذه الآية لهذه الأمة اه وفي أبي السمر روى أنهم أمسكوا عن الغنائم فقتل فكلوا مما غنمتم فالفاء لترتيب ما بعده على سبب محذوف أي فدا بحت الحكم الغنائم ثم فكلوا مما غنمتم وقيل ما عبارة عن الفداء فإنه من جملة الغنائم وبأياه سياق النظم الكريم وسبقاه اه (قوله فيما أخذتم) أي بسبب ما أخذتم (قوله حلالاً) نصب على الحال أمام ما الموصولة أو من عاندها إذا جعلناها اسمية وقيل هو نعت مصدر محذوف أي أكلاً حلالاً اه سمير (قوله إن الله غفور رحيم) تعليل لقوله فكلوا ودوله واتقوا الله اعتراض اه شيخنا (قوله يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى الخ) نزلت في العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أحد العشرة الذين ضمنوا أن يطعموا الناس الذين خرجوا من مكة إلى بدر وكان قد خرج ومعه عشرون أوقية من ذهب ليطعم بها إذا جاءت فوبته فكانت فوبته يوم الوقعة بدروا إذا ن يطعم ذلك اليوم فاقتتلوا فلم يطعم شيئاً وبقيت العشرون أوقية من ذهب معه فلما أسرا أخذت منه فكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحسب العشرين أوقية من فدائه فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له أما شئى خرجت به اتستعين به علمنا فلا نتركه لك وكان العباس قد فدى ابنه أخيه عقیل بن أبي طالب ونوفل ابن الحرث فقال العباس يا محمد تتركني أن تكفر قريشاً ما بقيت فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى الذهب الذي دفعته لأم الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها اني لا أدري ما ينبغي في وجهي هذا فان حدث لي حدث فهذا المال لك ولعبد الله ولعبيد الله والفضل وقسم يعني بين يديه فقال العباس وما يدريك يا ابن أخي قال أخبرني به ربي فقال العباس أنا أشهد أنك صادق وأشهد أن لا إله إلا الله وأنك عبده ورسوله فاني أعطيتها يا به في سواد الليل ولم يطلع عليه أحد إلا الله وأمر ابني أخيه عقیل بن الحرث فأسلمها فذلك قوله تعالى يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى يعني الذين أسروهم وأخذتم منهم الفداء أن يعلم الله في قلوبكم خيرا يعني إيماناً وتصديقاً بآيوتكم خيراً مما أخذتمكم يعني من الفداء ويعفركم يعني ما ساق منهم قبل الإيمان والله غفور ربي لمن آمن وناب من كفره ومعاصبه رحيم يعني بأهل طاعته قال العباس فأبى لنبي الله خيراً مما أخذتمني عشر بن عبد الكهم تاجر يضرب بمال كثير أدناهم يضرب بعشرين أوقية كان العشرين أوقية وأعطاني فزمن وما أحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة وأنا



(من الاسارى) وفي قراءة الاسرى (ان يـ لم الله في قلوبكم خيرا) اي ما واخلاصا (يؤيكم خيرا) اي اخذ منكم من الفداء بان يضعه لكم في الدنيا ويشبعكم في الآخرة (ويغفر لكم ذنوبكم) والله غفور رحيم وان يريدوا أي الاسرى (حياتكم) اي اطهروا من القول (فقد خانوا الله من قدر) قبل بدوا بالكفر (فامكن منهم) سدرقت لا واسرا فلا توقعوا مثل ذلك ان عادوا (والله عالم بحلقه) (حكيم) في صنعه (ان الذين آمنوا بهاجروا واحدهوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله) وهم المهاجرون (والذين آووا) النبي صلى الله عليه وسلم (ونصروا) وهم الانصار (اولئك بعضهم اولياء بعض) في النصرة والارث (والذين آمنوا ولم بهاجروا مالهم من ولايتهم) بكسر الواو وفتحها (من شيء) فلا ارث بينكم وبينهم ولا نصيب لهم في الغنيمة (خني بهاجروا) وهذا منسوخ بالسورة (وان استنصروكم في الدين فعليه ان يصحبكم) (الانصار) اليكم على الكفار (الاعلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) عهد ولا تنصروهم عليه ثم وتقتضوا عهدهم (والله تعالى معلوم بصبر والذين كفروا بعضهم اولياء بعض) في النصرة والارث فلا ارث بينكم وبينهم

انتظر المغفرة من ربي عز وجل اه خازن وفي القرطبي وذكر النقاش وغيره ان فدا لكل واحد من الاسارى كان اربعين اوقية الا العباس فان النبي صلى الله عليه وسلم قال ضعفوا الفداء على الاس وكنهه ان يفتدى ابني احميه عقيل بن ابي طالب ونول بن الحرث فادى عنهم ثمانين اوقية وعن نفسه ثمانين اوقية واخذ منه عشرون اوقية وقت الحرب كما تقدم اه مخملة ما اخذ منه مائة وثمانون اوقية (قوله من الاسارى) بالامالة لا غير وقوله وفي قراءة الخ وعليها تجوز الامالة وتر كها واسارى جمع اسرى جمع اسير فهو جمع الجمع اه شيخنا (قوله واحلاصا) اي مع احلاص (قوله من الفداء) بيان لما (قوله حياتكم) اي بمقتضى العهد الذي عاهدوا عليه وهو ان لا يحاربوك ولا يعاونوا عليكم المشركين اه شيخنا (قوله بما اطهروا من القول) اي قولهم نرضى بالاسلام اه شيخنا (قوله فامكن منهم) اي امكنكم منهم (قوله فليتوقعوا) هذا في الحقيقة جواب الشرط الذي هو قوله وان يريدوا حياتكم اه (قوله ان الذين آمنوا وهاجروا) اي سبقوا للهجرة بان هاجروا قبل العام السادس عام المدينة بدليل قوله فيما يأتي والذين آمنوا من بعد الخ بان هاجروا بعد عام المدينة وقبل الفتح اه شيخنا (قوله والذين آووا النبي) اي والمهاجرين اي اسكنوهم مما زلهم وبدلوا لهم اموالهم وآثروهم على انفسهم ولو كان بهم خصاصة اه كرخي (قوله اولئك بعضهم) بمران (قوله في النصرة والارث) اي فالله هاجري ينصرون الانصارى وبالعكس وان كانوا احب بين وقوله والارث فكأن اولياء المهاجرين والانصار بسبب الهجرة والمواخاة التي عقد هار رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فكان المهاجري يرث الانصارى الذي آخاه وبالعكس اه شيخنا (قوله ولم بهاجروا) بان اقاموا بكة (قوله من ولايتهم من شيء) من شيء مبتدأ مؤخر على زيادة من ومن ولايتهم حال منه مقدمة عليه وايكم خبر المبتدأ مقدم والتقدير ما شيء كائن لكم حال كونه كائنا من ولايتهم اه وقوله بكسر الواو وفتحها قيل هما لغتان وقيل المكسور مصدر تشبها بالاعمال والصناعة كالكتابة والامارة اه يعضاوي يعني ان فعالة بالكسوف المصادرا عما يكون في الانصاعات وما يزاو كالكتابة والامارة والرعاية والحراسة والخطاطة والولاية ليست من هذا القليل الاعلى التشبيه اه زكريا والمعنى معناه المواالات في الدين وهي النصرة اه من السمين (قوله فلا ارث بينكم) اي ايها المهاجرون والانصار وبينهم اي الذين لم بهاجروا بان كان بينكم وبينهم قرابة وخصوبة واما النصرة فقد ذكرت بقوله وان استنصروكم في الدين الخ فثبت لقسمه بين الاولين النصرة والارث ونفي عن هذا القسم الارث واثبت له النصرة اه شيخنا (قوله ولا نصيب لهم في الغنيمة) الاولى اسقاط هذه العارة لما هو معلوم ان الغنيمة اغناستحق بقتال الكفار وهؤلاء لم يقاتلوا اه شيخنا (قوله وهذا) اي ما سبق من اثبات الارث بالايان والهجرة بين المهاجرين والانصار ومن فيه بين المهاجرين والانصار وبين من لم بهاجروا من الخ فالاثبات بقوله اولئك بعضهم اولياء بعض والنفي بقوله مالكم من ولايتهم من شيء الخ اه شيخنا (قوله بالسورة) هو قوله وأولو الارحام بعضهم اولياء بعض اه (قوله وان استنصروكم) الواو عائدة على الذين آمنوا ولم بهاجروا (قوله الاعلى قوم الخ) اي من الكفار وهم اهل مكة وقوله وتقتضوا عهدهم اي صلح المدينة الذي عقدوه له ثم على ترك القتال عشر سنين اه شيخنا (قوله فلا ارث بينكم وبينهم) هذا مفهوم من قوله اولياء بعض وكان عليه أن يقول ولا نصرة بينكم وبينهم فانه يفهم من الآية نفي الامر بينكم وبين شيخنا وفي أبي السعود والذين كفروا بعضهم اولياء بعض آخوهم أي في المبرات وفي الموازنة وهذا جفوه

(الاتفعلوه) أى تولى المسلمين  
وقطع الكفار (سكن فتنة  
في الأرض وفساد كبير) بقوة  
الكفر وضعف الاسلام  
(والذين آمنوا وهاجروا  
وحاهدوا في سبيل الله والذين  
آووا ونصروا أولئك هم  
المؤمنون حقاً لهم مغفرة  
وزرق كريم) في الجنة  
(والذين آمنوا من بعد)  
بعد السابقين الى الايمان  
والهجرة (وهاجروا وحاهدوا  
معكم فأولئك منكم) أيها  
المهاجرون والانصار (وأولوا  
الارحام) ذوو القرابات  
(بعضهم أولى ببعض) في  
الارث من التوارث بالايمان  
والهجرة المذكور في  
الآية السابقة (في كتاب  
الله) اللوح المحفوظ (ان الله  
بكل شئ عليم) ومنه حكمة  
الميراث



التفسير (المنافع) واعلموا  
يا مشركي المؤمنين انما غنمتم  
من شئ من الاموال (فان  
الله خمسها) يخرج خمس  
الغنمة لقبول الله (وللرسول)  
لقبول الرسول (ولذي القربى)  
ولقبول قرابة النبي صلى الله  
عليه وسلم (واليتامى)  
ولقبول اليتامى غير يتامى  
بنى عبد المطلب (والمساكين)  
والمساكين بنى عبد المطلب  
(وابن السبيل) ولقبول

مفيد في الموارثة والموازرة بينهم وبين المسلمين واجاب المساعدة والمصارعة وان كانوا اقارب  
اه (قوله الاتفعلوه) ان شرطه ادعت في الانافقة وتفعلوه فعل الشرط مجزوم بان وتكون  
جواب الشرط مجزوم بها أي ان انتفى تولى المسلمين أي موالاتهم وقطع الكفار بان قاطعتهم  
المسلمين واليتيم الكفار اه شيخنا (قوله والذين آمنوا الخ) وقوله والذين آووا الخ هذان  
القسمان عين مما ذكرنا أولاً بقوله ان الذين آمنوا الخ ولا تكرر لسان الاول لايجاد التفاضل بينهم  
وزعم بعضهم ان هذه الجملة تكرر لالتى قبلها وليس كذلك فان التى قبلها تضمنت ولاية بعضهم  
لبعض وتقسيم المؤمنين الى اقسام ثلاثة وبيان حكمهم في ولايتهم وتناصرهم وهذه تضمنت  
الثناء والتشريف والاختصاص وما آل اليه حالهم من المغفرة والرزق الكريم اه كرخي (قوله  
وحاهدوا في سبيل الله) لم يقل باموالهم وانفسهم اكتفاء بما سبق اه شيخنا (قوله أولئك هم  
المؤمنون حقاً) يعنى لاشك في ايمانهم ولا ريب لانهم حققوا ايمانهم بالهجرة والجهاد وبذل  
النفس والمال في نصر الدين اه خازن وقوله لهم مغفرة أى لدنوبهم وقوله وزرق كريم في الجنة  
أى لا تبعه فيه ولا منة اه يعضاوى (قوله أى بعد السابقين) بان هاجروا وبعد قضية الحديبية في  
السنة السادسة وقبل الفتح والسابقون من هاجروا قبلها وفي الخازن اختلاف في قوله من بعد  
فقول من بعد صلح الحديبية وهى الهجرة الثانية وقبل من بعد نزول هذه الآية وقيل من بعد  
غزوة بدر والاصح ان المراد بهم اهل الهجرة الثانية لانها بعد الهجرة الاولى لان الهجرة قد  
انقطعت بعد فتح مكة لانها صارت دار اسلام بعد الفتح اه (قوله فأولئك منكم) يعنى انهم منكم  
وانتم منهم لكن فيه دليل على أن مرتبة المهاجرين الاولين أشرف وأعظم من مرتبة المهاجرين  
المتأخرين بالهجرة لان الله تعالى الحق المهاجرين المتأخرين بالمهاجرين السابقين وجعلهم  
مهمهم وذلك معرض المدح والشرف ولولا ان المهاجرين الاولين أفضل وأشرف لما صح هذا  
الالحاق اه خازن وفي القرطبي والذين آمنوا من بعد أى من بعد الحديبية وبمعة الرضوان وذلك  
ان الهجرة من بعد ذلك كانت أقل رتبة من الهجرة الاولى والهجرة الثانية هى التى وقع فيها  
الصلح ووضعت الحرب أوزارها نحو عامين ثم كان فتح مكة ومعنى منكم أى مثلكم في النصر  
والمال اه ولم ينهوا عما على حكم التوارث بالهجرة الثانية هل هو ثابت كمالى الهجرة الاولى أو  
غير ثابت لانحطاط رتبة اهل الثانية عن رتبة اهل الاولى الامارية في الخطيب ونصه فأولئك  
منكم أى من جملتكم أيها المهاجرون والانصار فلهم مالكم وعليكم ما عنيتهم من الموارث والغنائم  
وغيرهما اه (قوله من التوارث بالايمان) متعلق بأولى وقوله المذكور أى التوارث بالايمان  
(قوله في كتاب الله) يجوز ان يتعاق بنفس أولى أى احق في حكم الله وفى القرآن وفى اللوح  
المحفوظ ويجوز ان يكون خبر متعدي مضمراً أى هذا الحكم المذكور في كتاب الله اه سمعنا وفى  
الخازن في كتاب الله يعنى في حكم الله وقيل أراد به اللوح المحفوظ وقيل أراد به القرآن وهوان  
قسمه الموارث المذكورة في سورة النساء من كتاب الله وهو القرآن وتسمى أصحاب أى حنفية  
هذه الآية في تورث ذوى الارحام واجاب عنه الشافعي بانه لما قال في كتاب الله كان معناه في  
حكم الله لذى بينه في سورة النساء من قسمه الموارث واعطاء أهل القروض فروضهم وما بقي  
فلا ميسرات اه (قوله ومنه حكمة الميراث) أى التوارث بقضية الايمان والهجرة ولو بدون  
قرابة الذى قد نسخ التوارث بقضية القرابة ولو بدون مشاركة في الهجرة والنصرة اه شيخنا  
والله سبحانه وتعالى اعلم



وأخرج في معناه عن علي أن  
 البسمة أمان وهي نزلت لرفع  
 الأمان بالسيف وعن حذيفة  
 أنكم تسمونها سورة التوبة  
 وهي سورة العذاب وروى  
 البخاري عن البراء أنها آخر  
 سورة نزلت بهذه (براءة  
 من الله ورسوله) وأما (إلى  
 الذين عادتهم من المشركين)  
 عهدا مطلقا ودون أربعة  
 أشهر أو فوقها ونقض العهد  
 السلام (يوم الفرقان) ويوم  
 الدولة والنصرة للمجدد وأصحابه  
 ويقال يوم الفرقان يوم فرق  
 بين الحق والباطل وهو يوم  
 يدرحكم بالنصرة والغنيمة  
 للنبي صلى الله عليه وسلم  
 وأصحابه والقتل والهزيمة  
 لأبي جهل وأصحابه (يوم  
 انتفى الجحمان) جمع محمد  
 عليه السلام وجمع أبي  
 سفيان (والله على كل شيء)  
 من النصرة والغنيمة للنبي  
 صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
 واقتل والهزيمة لأبي جهل  
 وأصحابه (قد برز إذا نتم)  
 يامعشر المؤمنين (بالعدوة  
 الدنيا) القرى إلى المدينة  
 دون أودى (وهم) يعني أبا  
 جهل وأصحابه (بالعدوة  
 القصوى) البعدي من  
 المدينة من خلف الوادي  
 (والركب) العبر أبو سفيان  
 وأصحابه (أقل منكم) على  
 شط النهر - ثلاثة أميال  
 (ولو نزعتم) في المدينة

الترمذي وقال حديث حسن القول الثالث ما روى عن عثمان أيضا وقال مالك فيارواه ابن  
 وهب وابن القاسم وابن عبد الحكم أنه لما سقط أولها سقطت بسم الله الرحمن الرحيم معه وروى  
 ذلك عن ابن عجلان أنه بلغه أن سورة براءة كانت تعدل البقرة أو قريبها فذهب منها أولها فاذلك  
 لم يكتب بينهما بسم الله الرحمن الرحيم وقال سعيد بن جبير كانت مثل سورة البقرة القول الرابع  
 قاله خارجه وأبو عصرة وغيرهما قالوا لما كتبوا المصحف في خلافة عثمان اختلف أصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم براءة والانفال سورة واحدة وقال بعضهم هما  
 سورتان فتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان وتركت بسم الله الرحمن الرحيم لقول  
 من قال هما سورة واحدة فرضى الفريقان معا وثبتت حجةهما في المصحف القول الخامس قال  
 عبد الله بن عباس سألت علي بن أبي طالب لم تكتب في براءة بسم الله الرحمن الرحيم قال لأن  
 بسم الله الرحمن الرحيم أمان وبراءة نزلت بالسيف ليس فيها أمان وروى معناه عن المبرد قال  
 ولذلك لم يجمع بينهما فإن بسم الله الرحمن الرحيم رحمة وبراءة نزلت بسخطه ونحوه عن سفيان  
 قال سفيان بن عيينة إنما لم يكتب في صدر هذه السورة بسملة لأنها نزلت في المناققين وبالسيف  
 ولا أمان للمناققين والصحيح أن التسمية لم تكتب لأن جبريل عليه السلام ما نزل بها في هذه السورة  
 قاله القشيري وفي قول عثمان قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أنها ما دلل على  
 أن السور كلها انتظمت بقوله وتبينه وأن براءة واحدة ضمت إلى الانفال من غير عهد من  
 النبي صلى الله عليه وسلم لما عاجله من الجاهل قبل تبينه ذلك وكان تأقدي القرينتين فوجب أن  
 يجمعاهما فضم أحدهما إلى الأخرى للوصف الذي لزمهما من الاقتران ورسول الله صلى الله عليه  
 وسلم حي اه (قوله وأخرج) أي الحاكم أي نقل عن علي وعن حذيفة في معناه أي عدم الكتابة  
 أي في حكمته وأخرج فيه معنى القول أي حكى ونقل فإن بعده مكسورة اه شيخنا (قوله وهي)  
 أي السورة نزلت وقوله بالسيف متعلق بنزلت (قوله وروى البخاري الخ) مراده بهذا الإعلام  
 بهذه الغائبة فهو مستأنف (قوله هذه) أي الآيات التي أمر على بالنداء بها في الموسم  
 وسيأتي أنها أربعون آية تنقضي إلى قوله ولو كره المشركون وقوله براءة أي ذات براءة أي دالة على  
 البراءة أي التبري والتباعد من الله ورسوله أي انقطاع الوصلة بينهما وبين المشركين ومن  
 ابتدائية أي تبرؤ وتباعد مبتدأ من الله ورسوله من المشركين أي من الوفاء بعهدهم إذا نقضوها  
 مخفف من المبدأ اكتفاء بذكره في المنتهى وفرار من التكرار في اللفظ اه شيخنا وفي الخازن  
 وأصل البراءة في اللغة انقطاع العصمة يقال برئت من فلان أبرأه أي انقطعت بيننا العصمة ولم  
 يبق بيننا علقه وقيل معناها هنا التباعد عما تنكره مجاورته اه (قوله من المشركين) بيان للوصول  
 (قوله ونقض العهد) راجع للعهد الثلاث قبله والمعنى إلى المشركين الناقضين للعهد المطلق  
 أو المقيد بدون الأربعة أو فوقها أي العهد الصادر من المسلمين للمشركين فهو معطوف على قوله  
 عاهدتم فهو من جملة الصلة فالعنى إلى الذين عاهدتم وقد نقضوا العهد والظاهر أنه حال وعلى  
 كل حال فهذا القيد مأخوذ من الاستثناء لا في في فهم منه أن الكلام هنا في الناقضين للعهد  
 قال المفسرون لما أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك فكان المنافقون يرجفون  
 الأراجيف وجعل المشركون ينقضون عهودا كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم لم  
 يأمر الله عز وجل بنقض عهودهم وذلك قوله تعالى وما تخافون من قوم خيانة الآية ففعل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم دأمره وبذلكم عهودهم قال الزجاج أي قد برئ الله ورسوله من وفاء

عما يذكر في قوله (فسيحوا)  
سيروا آمنين

سورة مائدة

للقناتل (لاختلفتم في المعاد)

في المدينة بذلك (ولكن

ليقضى الله) ليضى الله

(أمر كان مفهولا) كائنا

بالنصرة والغنية لاني صلى

الله عليه وسلم وأصحابه

والقتل والهزيمة لاني جهل

وأصحابه (لهلك من هلك)

يقول لهلك على الكفر من

أراد الله أن يهلك (عن بيته)

بعد البيان بالنصرة لمحمد

عليه السلام (ويحيي)

ويثبت على الأيمان (من

حي) من أراد الله أن يثبت

(عن بيته) بعد البيان

بالنصرة لمحمد صلى الله عليه

وسلم ويقال لهلك ليكفر

من هلك من أراد الله أن

يكفر عن بيته بعد البيان

بالنصرة لمحمد صلى الله عليه

وسلم ويؤمن من أراد الله

أن يؤمن من بعد البيان

(وأن الله لسميع) لدعائكم

(علم) بأجابتكم ونصرتكم

(أذيركم الله في منامكم)

يا محمد قبل يوم بدر (قليل)

ولو أراكم كثير الغنائم)

لجنتكم (ولتنازع في الأمر)

لاختلفتم في أمر الحرب

(رأى الله سلم) قضى (أنه

علم بذات الصدور) بما في

القلوب (وأذيركم وهم)

يوم بدر (إذا التقيتم) لقيتم

عهدهم إذا انكثروا (قوله بما يذكر في قوله) أي بالاباحة التي تذكر في قوله فسيحوا  
في الأرض الخ فإنه أمر بأباحة وإبادة الأباة متعلقة ببراءة أي هذه براءة وتباعد من الله ورسوله  
عن المشركين معصية بأباحة عقد الأمان لهم أربعة أشهر بعد تقضيمهم له بصورة الثلاث أه شيخنا  
وقد عقده على لهم في الموسم وعلى هذا ففي قوله فسيحوا في الأرض أربعة أشهر بخددوا لهم  
أمانا وعقدوا لهم عهد أربعة أشهر وقد جددته على في الموسم (قوله فسيحوا في الأرض) على  
تقدير القول أي فقولوا أيها المسلمون للمشركين سيحوا الخ وهذا القول كناية عن عقد الأمان  
لهم أربعة أشهر أي بباح لكم أن تعقدوا لهم أمانا أربعة أشهر بعد تقضيمهم العهد المطابق أو المقيد  
بدونها أو فوقها أي فبعد تقضيم العهد لا يمنع تجديد عهد لهم بل بباح تجديده بصورة الثلاث  
وأعاقيد في الآية بالأربعة موافقة لما كان وقع من المسلمين اذ ذلك فلا مفهوم له أه شيخنا وإنما  
اقتصصر على الأربعة لقوة المسلمين اذ ذلك بخلاف صلح الحديبية فإنه كان على عشرين سنين لضعف  
المسلمين اذ ذلك فالخامس أن المقر في الفروع أنه إذا كان بالمسلمين ضعف جاز عقد الهدنة عشر  
سنين قائل وإذا لم يكن هم ضعف لم تجز الزيادة على أربعة أشهر وفي الخازن واحتلف العلماء في  
هذا التأجيل وفي هؤلاء الذين برئ الله ورسوله اليهم من العهد التي كانت بينهم وبين رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال مجاهد هذا التأجيل من الله للمشركين فن كانت مدة عهده أقل من  
أربعة أشهر فذته إلى أربعة أشهر ومن كانت مدته أكثر حط إلى الأربعة أشهر ومن كان عهده  
بغير أجل محدود جاز أربعة أشهر ثم هو بعد ذلك حرب لله ولرسوله يقتل حيث أدرك ويؤمر  
الآن يتوب ويرجع إلى الأيمان وقيل إن المقصود من هذا التأجيل أن يتفكروا ويحتاطوا  
لأنفسهم ويعلموا أنه ليس لهم بعد هذه المدة إلا الإسلام أو القتل فيصير هذا إذا علمهم إلى  
الدخول في الإسلام ولثلاثين منسب المسلمون إلى الغد ونكت العهد وكان ابتداء هذا أجل يوم  
الحج الأكبر وانقضاءه إلى عشر من ربيع الآخر فأما من لم يكن له عهد فأنما أجله أن يسلاخ  
الأشهر الحرم وذلك خمسون يوما وقال الزهري الأشهر الأربعة شوال وذوالقعدة وذو الحجة  
والحرم لأن هذه الآية نزلت في شوال والقول الأول أصوب وعلمه الأكثرون قال الكلبي إنما  
كانت الأربعة أشهر عهد المن كان له عهد دون الأربعة أشهر فتم له الأربعة أشهر وأما من كان  
عهده أكثر من أربعة أشهر فهذا أمر باتمام عهده بقوله فأعوا اليهم عهدهم إلى مدتهم وقيل  
كان ابتداءه في العاشر من ذي القعدة وآخرها العاشر من ربيع الأول لأن الحج في تلك  
السنة كان في العاشر من ذي القعدة بسبب النسيء ثم صار في السنة المقبلة في الشهر من ذي الحجة  
وفيها حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إن الزمان قد استدارا الحديث وقال محمد بن اسحق  
ومجاهد وغيرهما نزلت في أهل مكة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاهد قريشا يوم  
الحديبية على أن يضمنوا الحرب عشرين سنين يأمن فيها الناس ودخلت خزاعة في عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ودخلت بنو كرفي عهد قريش ثم عدت بنو بكر على خزاعة فمأواهم  
واعانتهم قريش بالسلاح فلما نظا هرب بنو بكر وقريش على خزاعة فمأواهم عهدهم خرج عمرو  
ابن سالم الخزاعي حتى وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبر فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لأنصرت أن لم أنصركم وتحذروا إلى مكة ففقهه أسنة ثمان من الهجرة فلما كان سنة  
تسع أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجمع قبيل له المشركون ويطوفون بالبيت  
عرا فقال لأحب أن أحج حتى لا يكون ذلك فبعث أبا بكر تلك السنة أميراً على الموسم ليعيم



أهل المشركون (في الأرض  
أربعة أشهر) أولها شوال  
بدليل ما سيأتي ولا أمان لكم  
بعد ها (واعلموا أنكم غير  
مجهزي لله) أي فائتي  
عذابه (وان الله مخزي  
الكافرين) مذلم في الدنيا  
بالقتل والاخرى بالنار  
(وأذان) أعلام (من الله  
ورسوله إلى الناس يوم الحج  
الأكبر) يوم النحر (أن)  
أي بان (الله برى من  
المشركين) وعهودهم  
(ورسوله) برى أيضا  
**فصل في بيان ما لا يخلو من الأحكام الشرعية**  
(في أعينكم قلبا) حتى  
أجركم عليهم (ويقللكم في  
أعينهم) حتى أتوا عليكم  
(ليقض الله أمرا) ليتمنى  
الله أمرا بالنصرة والغنيمة  
لمحمد عليه السلام وأصحابه  
والقتل والهزيمة لآب جهل  
وأصحابه (كان مفعولا)  
كائنا (والى الله ترجع الأمور)  
عواقب الأمور في الآخرة  
(يا أيها الذين آمنوا) يعني  
أصحاب محمد صلى الله عليه  
وسلم (ادالقيتم فة) جماعة  
من العفار يوم بدر  
(فانبتوا) مع نبيكم في الحرب  
(واذكروا الله كثيرا)  
بالقلب واللسان بالتلهيل  
والتكبير (لعلكم تفقهون)  
لكي تنجوا من المضط  
والعذاب وبصروا وأطيعوا  
الله ورسوله في أمر الحرب

لناس الحج وبعث معه أربعين آية من صدر براءة لبراءة أهل الموضع ثم بعث بعده عليا على  
باقته الغنم ليقرا على الناس صدر براءة وأمره أن يؤذن بركعة ومنى وعرفة أن قد برئت ذمة الله  
وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم من كل شرك ولا يطوف بالبيت حرم من فرج أبو بكر فقال  
يا رسول الله باني أنت وأمي أنزل في شأني شيء فقال لا ولكن لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا الرجل  
من أهلي أما ترضى يا أبا بكر أنك كنت معي في الغار وانك معي على الحوض فقال بلى يا رسول الله  
فسار أبو بكر أمرا على الحاج وعلى بن أبي طالب يؤذن ببراءة فلما كان قبل يوم التروية بيوم قام  
أبو بكر رضي الله تعالى عنه فخطب الناس وحدثهم عن مناسكهم وأقام للناس الحج والعرب في  
تلك السنة على معاهدهم التي كانوا عليها في الجاهلية من أمر الحج حتى إذا كان يوم النحر قام  
علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه فاذن في الناس بالذي أمر به وقرأ عليهم أول سورة براءة  
وقال يزيد بن تميم سألت عليا بأي شيء بعثت في الحج قال بعثت بأربع لا يطوف بالبيت عريان  
ومن كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فهو إلى مدته ومن لم يكن له عهد فاجله أربعة  
أشهر ولا يدخل الجنة الأنفس مؤمنة ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا في الحج ثم  
حج رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة عشر حجة الوداع اه (قوله أيها المشركون) فيه التفات  
(قوله بدليل ما سيأتي) دليل لقوله أولها شوال ووجه الدلالة أن ال في قوله فإذا انسلكوا  
الحرم لله الدكر أي الأشهر المذكورة في قوله فسيحوا في الأرض أربعة أشهر ولا يتأني أن  
تكون أربعة حرمات والية البعض شوال لما يكون في الكلام تغليب لأنه إذا كان أولها  
شوالا كان الحرام منها ثلاثة القعدة وذو الحجة والمحرم وأيضا لما كان أولها شوالا لأن هذه  
البراءة نزلت فيه في السنة التاسعة اه شيخنا وقيل هي عشرون من ذي الحجة والمحرم وصفر  
وربيع الأول وعشرين من ربيع الآخر لأن التبليغ كان يوم النحر اه يعضاوى (قوله واعلموا  
أنكم لالح) أي فلا تعتروا بعقد الأمان لكم اه شيخنا (قوله وأذان) رفع بالابتداء ومن الله اما  
صفته أو متعلق به وإلى الناس الخبر ويحوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي وهذه أي الآيات  
التي ذكرها اعلام والجاران متعلقان به كما تقدم في براءة قال الشيخ ولا وجه لقول من قال انه  
معطوف على براءة كما لا يقال عمرو معطوف على زيدا في وعمر وقاعد وهو كما قال وهذه  
عبارة الزمخشري ويوم منصوب بمتعلق به الجار في قوله إلى الناس وزعم بعضهم انه منصوب  
بأذان وهو فاسد من وجهين أحدهما وصف المصدر قبل عمله والثاني الفصل بينه وبين  
مفعوله بالجني وهو الحبر اه سمعنا (قوله يوم النحر) معنى يوم الحج لأن أعمال الحج يتم فيها  
معظمها ووصف الحج بالكبر احتراما عن العمرة فهي الحج الأصغر لأن أعمالها أقل من أعمال  
الحج اذ يزيد عليها بأمور كالرمي والمبيت فكان أكبر هذا الاعتبار اه شيخنا (قوله برى من  
المشركين) أي بالقضين لله فقولهم وعهودهم عطف بفسر أي برى من الوفاء بعهودهم (قوله  
من المشركين) متعلق بنفس برى كما يقال برئت منه وهذا بخلاف قوله براءة من الله فانها لا  
تحتل هذا وتحتل أن تكون صفة لبراءة اه سمعنا (قوله ورسوله) بالرفع باتفاق السبعة وقرئ  
شاذ بالجر على المجاورة أو على أن الواو لا تقسم وقرئ شاذ أيضا بالنصب على أنه مفعول معه اه  
شيخنا وفي السمعين قوله ورسوله الجهر وعري رفعه وفيه ثلاثة أوجه أحدها انه مبتدأ والخبر  
محذوف أي ورسوله برى عنهم وانما حذف للدلالة عليه والثاني انه معطوف على الضمير المستتر  
في الخبر وحاز ذلك لفصل المسوغ للعطف فرفع على هذا بالغاية الثالث انه معطوف على محل



التي عاهدتم عليها (ان الله يحب المتقين) بأتمام العهد (فاذا انسح) خرج (الاشهر الحرم) وهي آخر مدة التأجيل (ناقتهموا المشركين حيث وجدتموهم) في حل أو حرم (وخذذوهم) بالاسر (واحصروهم) في القلاع والحصون حتى يضطروا الى القتل أو الاسلام (واقعدوا لهم كل مرصد) طريق يسلكونه ونصب كل على نزع الخافض (فان تابوا) من الكفر (واقاموا الصلوة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم) ولا تنزع رضوا عنهم (ان الله غفور رحيم) ان تاب (وان أحد من المشركين) مرفوع بـ هل يفعله (استجارك) استأمنك من القتل (فأجروه) آمنه (حتى يسمع كلام الله) القرآن (ثم أبلغه مأمنه) أي موضع آمنه وهو دار قومه ان لم يؤمن لينظر في أمره (ذلك) المذكور (بأنهم قوم لا يعلمون) دين الله فلا يملك من سماع القرآن ليعلموا (كيف)

والحرر (محيط) عالم (واذ زين أم الكتاب أعمالهم) ابليس خروجهم (وقال لأعاليكم) أي أعلوكم (اليوم من الناس) محمداً صلى الله عليه وسلم وأصحابه (وانى حاربكم) معيكم (فما تراءت

وأوزيد بن قصى حك بالاضاد المهمة وهي على حذف مضاف أي بنقضوا عهدكم بحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه قال الكرمانى وهي مناسبة لذكر العهد أي ان النقص يطابق العهد وهي قريبة من قراءة العامة وان من نقض العهد فقد نقص من المدة إلا أن قراءة العامة أو وقع بمقابلتها التمام اه سمين (قوله التي عاهدتم عليها) أي عاهدتموهم عليها (قوله خرج الاشهر) أي انقضت كما في عبار غير وهي أحسن (وال في الأشهر الحرم للعهد المذكور في قوله فسيحوا في الارض أربعة أشهر وقد تقدم أنها شوال والثلاثة بعده وفي قوله الحرم تغليب كما سبق اه شيخنا (قوله وفي آخر مدة التأجيل) أي نهاية مدة التأجيل أي المدة التي تؤجل لهم أي لا تجوز الزيادة عليها لكن هذا عند قوتنا أما عند ضعفنا فتجوز الزيادة الى عشرين سنين بحسب الحاجة فالجمله حاله أو مستأنفة اه شيخنا (قوله حيث وجدتموهم) أي في حيث وهي هنا ظرف مكان ولذا قال في حل أو حرم اه (قوله حتى يضطروا) أي يلجأوا (قوله واقعدوا لهم كل مرصد) أي للآثار تشروا في البلاد يعني على كل طريق والمرصد الموضع الذي يتعد فيه العدو من رصدت الشيء أرصده اذا ترقبه والمعنى كونوا لهم رصد أي تأخذوهم من أي وجه توجهوا وقيل معناه اقعدوا لهم بكل طريق الى مكة حتى لا يدخلوها اه خازن (قوله على نزع الخافض) والخافض المقدر هو على أو الماء الظرفية أو في اه شيخنا (قوله واقاموا الصلوة وآتوا الزكاة) انما اكتفى بذكرهما عن ذكر بقية العبادات لكونهما رأسى العبادات البدنية والمالية اه أبو السعود (قوله من المشركين) أي الناقضين للعهد الذين أمرت بالنقض لهم اه يعضاوى أي فهم المعهودون في قوله فاذا انسح الاشهر الحرم فافلتوا المشركين (قوله فأجروه) في القاموس وجار واستجار طلب ان يجاروا أو أجاره أنفذه وأعاده اه وفي المصباح واستجاره طلب منه ان يحفظه فأجاره اه وقوله آمنه بالمدة كما يقتضيه منيع المصباح أو بالقصر مع التشديد كما يؤخذ من القاموس (قوله حتى يسمع كلام الله) يصح ان تكون للغاية وللتعليل وفي الخطيب حتى يسمع كلام الله أي القرآن بسماع التلاوة الدالة عليه فيعلم بذلك ما يدعو اليه من المحاسن ويتحقق انه ليس من كلام الخلق ثم ان أراد الانصراف ولم يلم أبلغه ما آمنه أي الموضع الذي يأمن به وهو دار قومه لينظر في أمره ثم بعد ذلك يجوز لك قتالهم وقتالهم من غير غدر ولا حيانة قال الحسن هذه الآية محكمة الى يوم القيامة اه ولا تنصاع على ذكر السماع لعدم الحاجة الى شيء آخر في القوم لمكروهم من أهل الفصاحة اه كرخي وروى عن علي رضي الله عنه أنه أتاه رجل من المشركين فقال ان أراد الى جل منازي رأتى محمد ابعد انقضاه هذا الاحل لسماع كلام الله تعالى أو الحاجة هل يقتله أولا فقال على لان الله تعالى قال وان أحد من المشركين استجارك فأجروه اه أبو السعود (قوله ان لم يؤمن) راجع أقوله ثم أبلغه وقوله لينظر متعلق بقوله حتى يسمع الخ (قوله لينظر في أمره) كلام الخازن يقتضي ان هذا امر مرتبط بقوله فأجروه حتى يسمع كلام الله وبين أمره بقوله ويعرف ماله من الثواب ان آمن وما عليه من العقاب ان أصر على الشرك اه (قوله المذكور) أي من الامير وهما قوله فأجروه الخ ثم أبلغه الخ وعبارة البيضاوى ذلك أي الامر بالاجازة وبلاغ المؤمن بأنهم قوم لا يفقهون ما الايمان وما حقيقة ما تدعوهم اليه فلا بد من أمانتهم بقدر زمان يسمعون فيه ويتدبرون وقوله بأنهم أي بسبب اسم الخ (قوله ليعلموا) أي ليعلموا ما لهم من الثواب ان أسلموا وما عليهم من العقاب ان لم يسلموا اه (قوله كيف يكون الخ) مشروع في تحقيق حقيقة ما سبق من البراءة وأحكامها المتفرعة عما فيها وتبيين الحكمة الداعية الى ذلك والمراد بالمشركين

أي لا (يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله) وهم كفرونهم ما غادروا (الذين عاهدتم عند المسجد الحرام) يوم الحديبية وهم قريش المستثنون من قبل (فما استقاموا إليكم) أقاموا على العهد ولم ينقضوه (فاستقيموا لهم) على الوفاء به وما شرطية (أن الله يحب المتقين) وقد استقام صلى الله عليه وسلم على عهدهم حتى نقضوا باعانه بني بكر على خزاعة



(الفئتان) الجيمان جمع المؤمنين وجمع الكافرين ورأى ابليس جبريل مع الملائكة (نكص على عقبيه) رجع إلى خلفه (وقال لهم) اني بريء منكم ومن قتالكم (اني أرى ما لا ترون) أرى جبريل ولم يروه (اني أخاف الله والله شديد العقاب) اذا عاقب خاف أن يأخذه جبريل فيعرفه اليه ثم فلا يطعوه بعد ذلك (اذ يقول المنافقون) الذين ارتدوا بغير (والذين في قلوبهم مرض) شك وخلاف وسائر الكفار (غزوهم) محمد عليه السلام وأصحابه (دينهم) توحيدهم (ومن يتوكل على الله) في النصرة (فان الله عزيز) بالنقمة (من أعدائه) حكيم بالنصرة

بالمشركين الناكثون لأن البراءة اغماهى في شأنهم اه أبو السعود (قوله أي لا يكون) أشار إلى أن كيف أمم استغفاهم تعجب بمعنى النفي ولهذا حسن بعده الواو الاستثناء بعده متصل والظاهر أن كيف في موضع الخبر وقدم للاستغفاه والمعنى ليس من لم يف بعهد أن يفى الله برسوله له بالعهد اه كرخي ويصح أن تكون نامة فكيف في محل نصب على الحال اه (قوله وهم كفرونهم ما غادروا) أي فوذه الآية مرتبطة في المعنى بقوله براءة من الله ورسوله الخ اذهى مسوقة في الناقضين لاهود كما تقدم وقوله وهم قريش المستثنون من قبل أي في قوله الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقضواكم شيئا الخ وقوله وقد استقام صلى الله عليه وسلم الخ هذا السياق كله مرى عن ابن عباس وهو مشكل لأن هذه الآيات نزلت في شوال في السنة التاسعة وقريش كانت قد نقضت في السابعة ووقع الفتح في الثامنة فلا يصح هذا التفسير ولا يستقيم فلذلك قال الخازن بعد أن ساق هذا التفسير ما نصه والصواب من ذلك قول من قال انهم من قبائل بني بكر وهم خزعة وبنو مدج من ضيمرة وبنو الدليل وهم الذين كانوا قد دخلوا على عهد قريش يوم الحديبية ولم يكن نقض العهد الا قريش وبنو الدليل من بني بكر ما ربا عام العهد لمن لم ينقض وهم بنو ضيمرة وانما كان الصواب هذا القول لأن هذه الآيات نزلت بعد نقض قريش العهد وذلك قبل فتح مكة لأنه بعد الفتح كيف يقال لشي قد مضى فاستقاموا إليكم فاستقيموا لهم وانما هم الذين قال الله فيهم الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقضواكم شيئا كما نقضكم قريش ولم يظاهروا عليكم أحدا كما طاهرت قريش بني بكر على خزاعة وهم حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اه (قوله لا الذين عاهدتم) اليعني لا يمكن فالاستثناء منقطع والذين مبتدأ خبره جملة الشرطية وهي قوله فاستقاموا إليكم الخ اه شيخنا وعبارة السمين في هذا الاستثناء وجهان أحدهما أنه منقطع أي لكن الذين عاهدتم فان حكمهم كتب وكتب والثاني أنه متصل وفيه حينئذ احتمالان أحدهما أنه منصوب على أصل الاستثناء من المشركين والثاني أنه محذوف على البدل منهم لأن معنى الاستغفاه المتقدم في أي ليس يكون للمشركين عهد الا الذين لم ينكثوا وقياس قول أبي البقاء فيما تقدم أن يكون مرفوعا بالابتداء والجملة من قوله فاستقاموا أخبره اه (قوله عند المسجد الحرام) المراد به جميع الحرم كما هي عادته في القرآن الا ما استثنى وقوله يوم الحديبية وكان في السنة السادسة والحديبية بئر بين وبين مكة ستة فراسخ فالعندية في قوله عند المسجد الحرام على حذف مضاف أي عند قرب المسجد الحرام وقوله المستثنون من قبل أي من قبل ما هنا أي من قبل هذا الاستثناء فقد استغفوا في قوله سابقا لا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقضواكم شيئا الخ اه شيخنا (قوله وما شرطية) أي ظرفية زمانية وعائدها محذوف والنقد يرى في زمان استقاموا إليكم فيه فاستقيموا لهم اه شيخنا وفي السمين قوله فاستقاموا إليكم يجوز في ما أن تكون مصدرية ظرفية وهي في محل نصب على ذلك أي فاستقيموا لهم مدة استقامتهم إليكم ويجوز أن تكون شرطية وحينئذ ففي محلها وجهان أحدهما أنها في محل نصب على الظرف الزماني والنقد يرى زمان استقاموا إليكم فاستقيموا لهم ونظيره أبو البقاء بقوله تعالى ما يفخ الله لهم للناس من رحمة فلما عمل لها والثاني أنها في محل رفع بالابتداء وفي الخبر الاقوال المشهورة وقوله فاستقيموا جواب الشرط وهذا انما إليه الخوفي ويحتاج إلى حذف عائذ أي أي زمان استقاموا إليكم فيه فاستقيموا لهم وقد جوز ابن مالك في المصدرية الزمانية أن تكون شرطية جازمة قال أبو البقاء ولا يجوز أن تكون نافية لفساد المعنى اذ يصير المعنى استقيموا لهم لانهم لم يستقيموا إليكم اه (قوله باعانه بني بكر) مصدر مضاف

(كيف) يكون لهم عهد  
(وان يظهر واعليكم) يظهر  
بكم (لا يرقبوا) يراعوا (فيكم  
الا) قراءة (ولا ذمة) عهدا  
بل يؤذوكم ما استطاعوا  
وجملة الشرط حال (برضونكم  
ما لواهم) بكلامهم الحسن  
(وتأني قلوبهم) الوفاء به  
(واصبرهم فاسقون)  
ناقضون للعهد (اشترى  
بآيات الله) القرآن (ثمنا  
قليل) من الدنيا أي تركوا  
اتباعها للشهوات والهوى  
(فصدوا عن سبيله) دينه  
(انهم ساء بشئ) ما كانوا  
يعملون به عملهم هذا  
(لا يرقبون في مؤمن الاولا  
ذمة وأولئك هم المعتدون  
من قولك عليه كما نصرتني به  
صلى الله عليه وسلم يوم بدر  
(ولوترى) لو رأيت يا محمد (اذ  
يتوفى الذين كفروا) يقبض  
أرواحهم (الملائكة) يوم بدر  
(يضررون ووجوههم) على  
وجوههم (وأدبارهم) على  
ظهرهم (ودقوقاعذاب  
الحريق) الشديد (ذلك)  
العذاب (بما قدمت) عملت  
(أيديكم) في الشرك (وان  
الله ليس بظالم للعبيد) ان  
ما أخذهم لا جرم (كذاب  
آل فرعون) كصنيع آل  
فرعون (والذين من قبلهم  
كفروا بآيات الله) يكذب  
الله ورسوله يقال كفار مكة

لمفعوله أي باعوا أنفسهم بنى بكر وهم كنانة حلفاؤهم على خراعة حلفائه صلى الله عليه وسلم اه شيخنا  
(قوله كيف وان يظهر واعليكم الخ) هذا راجع لقوله كيف يكون للشركيين عهد فهو زباد تترق  
في استبعاد بقاء عهد لهم وعبارة اليبضاوى هذا تكرار لاستبعاد ثباتهم على العهد أو بقاء حكمه  
مع التفتيش على العلة اه وفي الحاشية كيف وان يظهر واعليكم قبل هذا مردود على الآية الاولى  
تقديره كيف يكون لهم عهد وان يظهر واعليكم لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة وقال الاخفش معناه  
كيف لا تقتلونهم وهم ان يظهر واعليكم أي يظهروا بكم ويعلموا بكم لا يرقبوا أي لا يحفظوا وقبل معناه  
لا ينظروا وقبل معناه لا يراعوا فيكم الا الخ اه (قوله لا يرقبوا) مجزوم بحذف النون خراة للشرط  
(قوله الا) منصوب بنقطة ظاهرة على المفعولية وجهه الال كقيد وقد اح اه شيخنا وفي  
السمين قوله الامفعول به يرقبوا وفي الال أقوال لاهل اللغة أحدها ان المراد به العهد فله أبو  
عبيد و ابن زيد والسدى الثاني أن المراد به القرابة وبه قال القراء الثالث أن المراد به الله تعالى  
أي هرامهم من أسمائه الرابع ان الال الجوار وورفع الصوت عند التحائف وذلك أنهم كانوا اذا  
نجا الفوج أروا بذلك جثرا الخامس أنه من الال البرق لمع ويجمع الال في القلة على آل والاصل  
ال زنة أفلس فابذلت الهمزة الثانية لانه السكون ما بعد أخرى مفتوحة وأدغمت اللام في اللام  
وفي الكثرة على الال كذئ وذئاب والال بالفتح قبل شدة القنوط قال المروى في الحديث  
عجبر بكم من السكم وقنوطكم اه وفي القاموس الال بال كسر العهد والحلف وموضع الجوار  
والقرابة والمعدن والحدود والعداوة والربوبية واسم الله تعالى وكل اسم آخره ال أو ايل فضاف  
الى الله تعالى والرضا والامان والجزع عند المصيبة ومنه ما روى عجبر بكم من السكم فيمن رواه  
بال كسر ورواية الفتح أكثر اه (قوله ولا ذمة) لذمة قبل العهد فيكون مما كرر الاختلاف لفظه  
اذ قلنا ان الال العهد أيضا فهو كقوله تعالى وأولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وقيل الذمة  
الضمان يقال هو في ذمتي أي في ضمانى وبه سمى أهل الذمة لدخولهم في ضمان المسلمين ويقال  
له ذمة وذمام وذمة وهي الذم قال ذلك ابن عرفة وقال الراغب الذمام ما يذم الرجل على إضاعته  
من عهد وكذلك الذمة والمذمة والمذمة يعنى بالفتح والكسر وقيل لى مذمة فلا تنسكها وقال غيره  
سميت ذمة لان كل حرمة يلزمك من نصيبها الذم يقال له ذمة وقال الأزهري الذمة الامان وفي  
الحديث يسبى بذمتهم أديانهم اه سمين (قوله برضونكم) مستأنف لبيان حالهم عند عدم الظفر  
فهو ومقابل في المعنى لقوله وان يظهر واعليكم الخ اه شيخنا (قوله وتأني قلوبهم) يقال أني يأني  
أي اشتد امتناعه فكل أبا امتناع من غير عكس ولم يصب من فسر بطلق الامتناع ومجىء  
المضارع منه على يفعل بفتح العين شاذ ومنه قل يبدل في لغة اه سمين (قوله أي تركوا اتباعها)  
تفسير لا شروا وأشار به الى ان الباء داخله على المتروك وقوله للشهوات اللام للتعليل وفي الكلام  
حذف المضاف أي لاجل تحصيل الشهوات والهوى أي ما تنهوا النفس والشهوات والهوى  
تفسير للثمن القليل اه شيخنا وكانت شهواتهم آكلة أطمعها لهم أوسوسيان حملتهم على نقض  
العهد اه كرخي (قوله انهم ساء ما كانوا يعملون) يجوز في ساء أن يكون على بابه من التصرف  
والتهمدى ومفعوله محذوف أي ساء ساء الذي كانوا يعملونه أو علمهم وأن يكون جارا مجرى بشئ  
فيحول الى فعل بالضم ويمتنع تصرفه ويصير للذم ويكون المخصوص بالذم محذوفا كما نقرر غير  
مرة اه سمين (قوله علمهم هذا) أي ما مضى من صدهم عن سبيل الله وما معه اه شهاب  
(قوله لا يرقبون في مؤمن) ككرر ذلك بابدال الضمير بمؤمن لار الاول وقسح حوايا لقوله وان



يظهر روا الثاني وقع خبر عن تقيج حالهم اه كرخي (قوله فان تابوا الخ) كره لاختلاف  
جزاء الشرط اذ جزاء الشرط في الاول تخلية سيدهم في الدنيا وفي الثاني اخوتهم انافي الدين وهي  
ليست عين تخليتهم بل سببها اه كرخي (قوله أي فهم اخوانكم) أشار الى ان قوله فاخوانكم  
خير مبتدأ محذوف والجملة الاسمية في محل جزم على أنها جواب الشرط اه كرخي (قوله وان  
فكثروا أيمانهم) مقابل قوله فان تابوا الخ وفي أبي السعود وان كثروا عطف على قوله فان تابوا  
أي وان لم يقعوا ذلك بل تقفوا أيمانهم من بعد عهدهم الموثق بها وأظهر وأما في ضمائرهم من  
الشر وأخرجوه من القوة الى القوة فعل حسم أي بني عنه قوله تعالى وان يظهر وأعليكم لا يرقبوا  
الآية ونبتوا على ما هم عليه من النكث لأنهم ارتدوا بعد الأيمان كما قيل اه (قوله وطعنوا في  
دينكم) عطف وطعنوا على ما قبله مع ان نقض العهد كاف في اباحة القتل لزبادة شرب  
المؤمنين على قتالهم وقيل معناه وان نكثوا أيمانهم بطعنهم في دينكم فيكون عطف نفسه براه  
زاده (قوله أئمة الكفر) هم مرتين ولا يجوز ابدال الثانية بقراءة وان جازعربية واقعة اه شيخنا  
وفي السهين قواه أئمة الكفر قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وأئمة هم مرتين ثانية مسلمة بين بين ولا  
ألف بينهما حاو الكوفيون وابن ذكوان عن ابن عامر بتحقيقهم ما من غير ادخال ألف بينهما  
وهشام كذلك لانه أدخل بينهما ألفا هذا هو المسموع بين القراء السبعة ونقل الشيخ عن نافع  
قارئ أهل المدينة وابن كثير قارئ أهل مكة وأبي عمرو بن العلاء رأس الخوذة البصري بين أنهم  
يبدلون الثانية بآء صريحة وأنه قد نقل عن نافع المديني ما أي بين الممزة والباء ووزن أئمة أفعلة  
لأنه جامع امام حكماء وراحمرة والاصل أئمة فالتقي ميمان فأر بدا غامهم ما فنقلت حركة الميم  
الاولى للساكن فاعاها وهو الممزة الثانية فأدى ذلك الى اجتماع همزتين ثابتهما مكسورة  
فالبصريون يوجبون ابدال الثانية بآء وغيرهم يمحقق أو يسهل بين بين ومن أدخل الالف  
فللمخفة حتى يفرق بين الممزة مرتين اه (قوله رؤساءه) خصهم بالذكور لأنهم الاصل في النكث  
والفعل في الدين اه كرخي (قوله فيه وضع الظاهر موضع المضمر) أي فقطضى المقام ان يقال  
فقال تلوهم وكان مقتضى العدول للظاهر ان يقال فقاتلوا الكافرين فعدل عنه الى التعبير  
بالأئمة إشارة الى تقيجهم بكونهم رؤساء في هذا الوصف الذميمة اه (قوله عهد لهم) وسمى العهد  
بمعنا الاشتماله عليه غالباً وهذا في قراءة الفصح جمع بين معنى الخلف والمعنى لا أيمان بآء لهم وان  
وجدت صورة وهمين الكافر شرعية عندنا والاستدلال به على ان عين الكافر ليست بمنزلة  
ظواهر لان المراد في الوثوق بقرينة وان نكثوا أيمانهم لا يقال الكلام باعتبار اعتقادهم لان  
المخاطب هم المؤمنون اه كرخي (قوله وفي قراءة) أي لابن عامر بالكسر مصدر أعطاه الامان  
أي لا يعطون أماناً بعد نكثهم وطعنهم اه كرخي وفي المصباح وأمنت الاسير بالمد أعطيته الامان  
فأمن هو اه وتحتل هذه القراءة ان يراد بالاعمان ضد الكفر وعسارة البضار وقرأ ابن عامر  
لا ايمان لهم بالكسر بمعنى لا امان ولا اسلام اه (قوله ألا للخصيض) وهو الطلب بحث وازعاج  
فالمعنى فالتواقوا ما اجتمعت فيه أسباب ثلاثة كل منها يقتضي قتالهم فما بالك باجتماعها وهي  
نقض العهد واخراج الرسول وقتال خلفائكم وهذا للخصيض لا يخلو عن معنى التوبيخ كما يؤخذ  
من قول الشارح الا تقي فاعينكم ان تقاتلوهم اه شيخنا (قوله وهموا باخراج الرسول)  
ليكن لم يخرجوه بل خرج باختياره باذن الله له في الهجرة وتقدم أنهم هموا باحداً أمور ثلاثة  
قتله وحبسه واخراجه كما فصل في قوله واذمكرك الذين كفروا اليه يبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك

فان تابوا وأقاموا الصلاة  
وآتوا الزكاة فآخوانكم) أي  
فهم اخوانكم (في الدين  
ونفصل) نين (الآيات  
لقوم يعلمون) يتدبرون  
(وان نكثوا) نقضوا  
(أيمانهم) موافقتهم (من بعد  
عهدهم وطعنوا في دينكم  
عابوه) فقاتلوا أئمة الكفر  
رؤساءه فيه وضع الظاهر  
موضع المضمر (أنهم  
لا ايمان) عهد (لهم) وفي  
قراءة بالكسر (ألمهم  
ينتهون) عن الكفر (ألا)  
للتخصيض (تقاتلون قوما  
نكثوا) نقضوا (أيمانهم)  
عهدهم (وهموا باخراج  
الرسول) من مكة لما  
تشاوروا فيه بدار الندوة  
(وهم يذوكم) بالقتال (أول  
من)

كفروا وعمد عليه السلام  
والقرآن كما كفر فرعون  
وقومه والذين من قبلهم  
بالكتب والرسول (فأخذهم  
الله بذنوبهم) بتكذيبهم  
(ان الله قوي) بالأخذ  
(شديد العقاب) اذا عاقب  
(ذلك) العقوبة بأن الله لم  
يك مغرارة أنه ما على  
قوم) بالكتاب والرسول  
والامن (حتى يغيروا  
مأبأ أنفسهم) بترك الشكر  
(وان الله سميع) بدعائكم  
(عليم) باجابتكم (كذاب

حيث قاتلو اخراعة - فقاءكم  
مع بني بكر فبايعكم أن  
تقاتلوهم (أنخشونهم)  
أنتخافونهم (فأله أحق أن  
تخشوه) في ترك قتالهم (ان  
كنتم مؤمنين فاتلوهم  
بغيرهم الله) يقتلهم  
(بأيديكم ويخزهم) يذلهم  
بالأمر والقهر (وينصركم  
عليهم ويشف صدور قوم  
مؤمنين) بما فعل بهم هم  
بنو خراعة (ويذهب غيظ  
قلوبهم) كربها (ويتوب  
الله على من يشاء) بالرجوع  
إلى الإسلام كآتي سفيان  
(والله أعلم بحكمهم أم)  
بمعنى همزة الانكار (حسبهم  
أن تتركوا ولما لم) (يعلم  
الله) علم ظهور (الذين  
جاهدوا منكم) بالاخلاص  
(ولم يتخذوا من دون الله  
ولارسلوه والالمؤمنين  
وليعة) طاعة وأولياء المعنى  
ولم يظهر المخلصون وهم  
الموصوفون بما ذكر من  
غيرهم (والله خير بما تعملون  
ما كان للمشركين

ما كان للمشركين  
آل فرعون) كصنيع آل  
فرعون (والذين من قبلهم  
كذبوا بآيات ربهم)  
بالكتب والرسل كما كذب  
أهل مكة (فأهلكناهم  
بدونهم) بتكذيبهم  
(وأغرقنا آل فرعون)  
ودومهم (وكل) كل هؤلاء

وأما اقتصرهنا على الهمم بالاخراج لانه هو الذي وقع أثره في الخارج بحسب الظاهر وقوله مدار  
الندوة تقدم انهم امكن اجتماع القوم للتحدث وكان قد بناه قصي وقد ادخلت الآن في  
المسجد فهي مقام الحنفى الآن اه شيخنا (قوله حيث قاتلو اخراعة الخ) عبارة غير حيث  
أعانوا عليهم باعطاء السلاح وتقدم في هذا الشارح أيضا ما نصه حيث نقضوه باعانة بنى بكر على  
خراعة اه وقال أبو السعود الاعانة على القتال اسمى قتالا مجازا اه فيا مرفى الشارح على سبيل  
الحقيقة وما هنا على سبيل المجاز اه شيخنا (قوله فبايعكم الخ) توبيع للمسلمين (قوله أنخشونهم)  
أى أنتركون قتالهم خشية أن ينالكم مكرهم منهم اه بيضاوى وقوله فإله مبتدأ واحد خبر  
وقوله أن تخشوه بدل اشتمال من المبتدأ أى خشية الله أحق اه شيخنا (قوله قاتلوهم الخ)  
ذكر في جواب هذا الأمر خمسة أمور وقوله ويتوب الله مستأنف اه وعبارة الكرخى  
ويتوب الله مستأنف ولم يجز لان توبته على من يشاء ليست جزاء على قتال الكفار اه (قوله  
بمعنى همزة الانكار) أى مع التوبيخ والحق أنه انتهى بل والهمزة مع ما كما تقدم له غير مرقوب  
التي في ضمها للاضرار الانتقالي اه شيخنا (قوله ان تتركوا) أى ان تترككم الله بدون  
تكليفكم بالقتال الذى ستموه وقوله ولما الخ جملة سالية اه شيخنا (قوله علم ظهور) جواب  
عما يقال كيف ينفي علم الله سبحانه وتعالى مع أنه متعلق بكل شئ كان أو لم يكن فالمعنى ولم  
يظهر الله الذين جاهدوا منكم مع الاخلاص أى لم يميزهم عن غيرهم ممن جاهدوا بدون اخلاص اه  
شيخنا (قوله باخلاص) أى مع اخلاص (قوله وليعة) الوليعة من الولوج وهو الدخول وكل  
شئ ادخلته فى شئ وليس منه فهو وليعة ويكون المفرد وغیره بلفظ واحد وقد يجمع على ولايج  
اه شهاب ووليعة الرجل من يدخله فى باطن أموره اه زاده وفى المصباح وج النشئ فى غيره  
يلج من باب وعد ولوجا دخل وأولجته اى ادا دخلته والوليعة البطانة اه وفى السمين قوله ولم  
يتخذوا من دون الله يجوز فى هذه الجملة وجهان أحدهما أنها داخله فى غير اصله لمطفاها  
عليها أى الذين جاهدوا ولم يتخذوا الشئ فى محل نصب على الحال من فاعل جاهدوا أى  
جاهدوا حال كونهم غير متخذين وليعة وليعة مفعول ومن دون الله امام مفعول ثان ان كان  
الاتخاذ بمعنى التصيير واما متعلق بالاتخاذ ان كان على باب والوليعة نعمة من الولوج وهو  
الدخول والوليعة من يدخلها فى باطن أمورك وقال أبو عبيدة كل شئ ادخلته فى شئ وليس  
منه فهو وليعة والرجل فى القوم وليس منهم يقال له وليعة ويستعمل بلفظ واحد للمفرد والمثنى  
والمجوع وقد يجمع على ولايج وولج كصحفة وصحائف وصحف اه (قوله المعنى ولم يظهر) أى  
يتميز وقوله بما ذكر وهو قوله جاهدوا ولم يتخذوا بطانة فغيرهم من لم يجاهد أو جاهد مع اتخاذ  
البطانة اه شيخنا (قوله ما كان للمشركين) أى ما ينبغي ولا يصح للمشركين أن يهـمروا بمسجد  
الله بدخوله والقعود فيه وخدمته فاذا دخل الكافر بغير إذن مسلم عزروا وادخلوا بانه لم يعز  
اكن لا بد من حاجة فيشتترط للجواز الاذن والحاجة ويدل على جواز دخول الكافر المسجد  
بالاذن أن النبي صلى الله عليه وسلم شد ثيابه من انال الى سارية من سوارى المسجد وهو كافر  
وقوله شاهد من على أنفسهم بالكفر حال من الواو فى يعمرها أى ما استقام لهم أن يجمعوا بين  
أمرين متنافيين عبارة متعبدات الله مع الكفر بالله وعبادته اه خطيب وسبب نزول هذه  
الآية أن جماعة من رؤساء قريش أسروا يوم بدر منهم العباس بن عبد المطلب عم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فاقبل عليهم نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يعيرونهم بالشرك

ان يعمر وامسجد الله  
بالافراد والجمع بدخوله  
والقعود فيه (شاهد بن علي  
أنفسهم بالكفر أو أثبتك  
حطت) بطلت (أعمالهم)  
لعدم شرطها (وفي النار هم  
خالدون اغيا يعمر مساجد  
الله من آمن بالله واليوم  
الآخر وأقام الصلوة وآتى  
الزكاة ولم يخش) احدا  
(الا الله فمسي أو أثبتك ان  
يكونوا من المهتدين أجعلتم  
سقاية الحاج وعمارة  
المسجد الحرام) أى أهل  
ذلك (كن آمن بالله واليوم  
الآخر وجاهد في سبيل الله

كافوا ظالمين) كافوا  
(ان شر الدواب) الخلق  
والخليقة (عند الله الذين  
كفروا) بنو قريظة وغيرهم  
(فهم لا يؤمنون) بمحمد  
عليه السلام والقرآن ثم  
بينهم فقال (الذين عاهدت  
منهم) معهم مع بنى قريظة  
(ثم ينتصون عدوهم في كل  
مرة) حين (وهم لا يتقون)  
عن نقض العهد (فاما  
تدققهم) تأسرهم (في  
الحرب فسردهم) فتك  
هم (من خلفهم) لكي  
يكونوا عورة لمن خلفهم  
(لعلهم يدكرون) يتعظون  
فيحذرون نقض العهد  
(واما تخافن) تعلمن (من  
قوم) من بنى قريظة

وجعل علي بن أبي طالب يوحى العباس بسبب قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعة  
الرحم فقال العباس ما لكم تذكرون مساوينا وتكفون محاسنا فقل له وهزلكم محاسن قال  
نعم نحن أفضل منكم نعم من المسجد الحرام ونحجب الكعبة أى نخضعها ونسقى الجميع ونفك  
العاني يعني الاسير ففترت هذه الآية اه خازن (قوله اذ يعمرها) اسم كان والحار والمجرور  
خيرها مقدم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ومسجد الله بالافراد وهى تحتل وجهين ان يراد به مسجد  
يعينه وهو المسجد الحرام لقوله تعالى وعمارة المسجد الحرام وأن يكون اسم حفس فيندرج  
فيه سائر المساجد ويدخل المسجد الحرام دخولا أولا وقرأ الباقر مساجد بالجمع وهى أيضا  
محملة للامرين ووجه الجمع اما لان كل بقعة من المسجد الحرام يقال لها مسجد واما لان قبلة  
لسائر المساجد فصح أن يطابق عليه لفظ الجمع لذلك اه سمير (قوله شاهد بن علي أنفسهم  
بالكفر) قال ابن عباس شهداتهم على أنفسهم بالكفر سجودهم للاصنام وذلك لان كفار  
قريش كانوا قد نسبوا اصنامهم خارج البيت الحرام عند التواعد وكانوا يطوفون بالبيت عمارة  
كل طواف طوفة وسجدوا للاصنام فلم يزدوا بذلك من الله الا بعدا وقال الحسن انهم لم يقولوا  
نحن كفار ولكن كلامهم بالكفر شهادة عليهم اه خازن كقولهم في الطواف ليسك لا شريك  
لك الا شريكاهولك تاركه وما منك مع قولهم نحن عبدالات والعزى اه كرخي (قوله أو أثبتك  
حطت أعمهم) أى اتى علوها من أعمال البر والفخر واجهاتل العمارة والحجبة والسقاية  
وقل العاني لانهم الكفر لا تأثير لها اه خطيب (قوله اغيا يعمر مساجد الله) بالجمع لا غير  
والمراد بها ناعم المسجد الحرام رغبه وقوله من آمن الخ أى من جمع الاوصاف الاربعة  
المذكورة اه شيخنا وفى السمين اغيا يعمره مساجد الله جمهور القراء من السبعة وغيرهم على  
الجمع وقرأ الجحدري وحامد بن أبى سلمة عن ابن كثير بالافراد والتوجيه يؤخذ مما تقدم والظاهر  
أن الجمع هنا حقيقة لان المراد جميع المؤمنين العارفين بجميع مساجد اقطار الارض اه وفى  
الكرخي اغيا يعمر مساجد الله أى بنوا البناء والتزيين بالفرش والسراج وبالعبادة وترك  
حديث الدنيا اه وفى المصباح عرفت الدار عماران باب قتل بنيتها والاسم العمارة بالكسرة اه  
وفى المختار وعرفت الخراب عماران باب كتب فهو عمارى معمر اه (قوله فمسي أو أثبتك)  
أى الموصوفون بالصفات الاربعة (قوله أجعلتم الخ) استثناف خوطبه المشركون التفاتا  
عن الغيبة فى قوله ما كان للشركين أب يعمرها الخ اه شيخنا (قوله سقاية الحاج) قال فى  
المجمل السقاية هى المجل الذى يتخذ فيه الشرب فى الموسم كان يشترى الزبيب فيبذل فى ماء  
زمزم ويسقى للناس وكان يلبيها العباس جاهلية واسلاما وأقرها النبي صلى الله عليه وسلم له نهى  
لال العباس أبدا فلا يجوز لا حذر زعماء منهم ما بقى منهم أحد اه مناوى على الجامع الصغير  
وقوله هى المجل الخ الظاهر ان هذا المعنى لا يظهر هنا بل المراد به ان المصدر رأى اسقاء الحاج  
واعطاء الماء لهم وعمارة أى السجود والسقاية والعمار نصف مدران اه وفى الترطى والسقاية  
مصدر كالسعاية والحجبة اه (قوله أى أهل ذلك) أى المذكور من السقاية والعمارة وغرضه بهذا  
دفع ما يقال كيف يشبه المصدر وهو السقاية والعمارة بالعلاقة فى قوله كبر آمن الخ وحاصل  
الجواب ان المشبه أهل السقاية والعمارة فالعلاقة على حذف المضاف اه شيخنا وفى السمين  
قوله سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام الجمهور على قراءتها مصدرين على فعالة كالصيانة  
والوقاية والتجارة ولم تقلب الياء لخصنها بقاء التانيث بخلاف رداءة وعبادة لطروا التانيث

لا يستترون عند الله) في الفضل (والله لا يهدي القوم الظالمين) الكافرين نزات ردا على من قال ذلك وهو العباس وغيره (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة) رتبة (عند الله) من غيرهم (وأولئك هم الفائزون) الظافرون بالخير (ببشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم) دائم (خالدین) حال مقدرة (فيها أبدا) ان الله عنده أجر عظيم (ونزل فيمن ترك الهجرة لأجل أهله وتجارته) (بأبائهم الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخواتكم أولياء ان استحبوا) اختاروا (الكفر على الإيمان ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون قل ان كان

خيانتة) ينقض العهد (فإنه ذلهم على سواء) فمابذهم على بيان (ان الله لا يحب الخائنين) ينقض العهد وغيره من بني قريظة وغيرهم (ولا تحسبن) لاتقنن (الذين كفروا) بني قريظة وغيرهم (سبقوا) فاقوام عذبا بما قالوا وصنعوا (انهم لا يجزون) لا يفوتون من عذابنا (وأعدوا لهم) لبني قريظة

فيهما وحش قد لا يد من حذف مضاف امامن الاول وامامن الثاني لمتصادق المجعولان والتقدير أحملتم أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن أو أحملتم السقاية والعمارة كما كان من آمن أو كعمل من آمن اه (قوله لا يستترون) استئناف مؤكدا لما علم من ابطال المساواة بالتوبيخ المستفاد بالاستفهام أي لا يستوى القريبان وقوله والله لا يهدي الخ ناعيل في المعنى لتبني المساواة (قوله على من قال ذلك) أي المساواة وقوله وهو العباس أو غيره أو بمعنى الوأو كما في عبارة غيره (قوله الذين آمنوا الخ) أي جمعوا بين الصفات الثلاثة المذكورة (قوله من غيرهم) يدخل في غير أهل السقاية والعماره من الكفار ويدخل فيه المؤمن الذي لم يجمع بين الاوصاف الثلاثة المذكورة بل انتصر على واحد أو اثنين منها وقوله وأولئك هم الفائزون أي المحصلون لاصل الفرز بالنسبة لكون الغير أهل السقاية والعماره والمحصلون لا يكمله بالنسبة لكون الغير من لم يجمع الاوصاف المذكورة اه شيخنا (قوله دائم) يعني ان المقيم استعارة للدائم قال أبو حيان لما وصف الله المؤمنين بثلاث صفات الإيمان والهجرة والجهاد بالنفس والمال قابلهم على ذلك بالتبشير بثلاث وبدأ بالرحمة في مقابلة الإيمان لتوقفها عليه وتبني بالرضوان الذي هو نهاية الاحسان في مقابلة الجهاد الذي فيه بذل النفس والاموال ثم ثلث بالجنات في مقابلة الهجرة وترك الاوطان اشارة الى انهم لما آثروا تركها سبيلهم دارا عظيمة دائمة وهي الجنات اه شهاب (قوله لآحل أهله) أي أصوله وفروعوه وحواشيه وزوجاته كما سيأتي اه شيخنا (قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم الخ) قال محاهد هذه الآية متصلة بما قبلها نزلت في فئة العباس وطهية وامتناعهم مامن الهجرة وقال ابن العباس رضى الله تعالى عنهم لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم الناس بالهجرة الى المدينة فنهى من تعلق به أهله وأولاده بقولون نشدك بالله ان لاتنصه عنا فيرى لهم فيقيم عليهم ويدع الهجرة فانزلا الله تعالى هذه الآية وقال مقاتل نزلت في التسعة الذين ارتدوا عن الاسلام ولحقوا بكة فنهى الله المؤمنين عن موالاتهم وأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخواتكم أولياء يعني بطانة وأصدقاء تفشون اليهم أسراركم وتؤثرون المقام معهم على الهجرة قال بعضهم حمل هذه الآية على الهجرة مشكرا لان هذه السورة نزلت بعد النقص وهي آخر القرآن نزولا والاقرب أن يقال ان الله تعالى لما أمر بالتبهي من المشركين قالوا كيف يمكن ان يقطع الرجل أباه وأخاه وابنه فذكر الله تعالى ان مقاطعة الرجل أهله وأقاربه في الدين واجبة فامؤن لا يراى الكافر وان كان أباه وأخاه وابنه وهو قوله تعالى ان استحبوا الكفر على الإيمان يعني ان اختاروا الكفر وأقاموا عليه وتركوا الإيمان بالله ورسوله ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون يعني ومن يختار المقام معهم على الهجرة والجهاد فقد ظلم نفسه بمخالفة أمر الله واختيار الكفار على المؤمنين ولما نزلت هذه الآية قال الذين استلبوا ولم يهاجروا ان نحن هاجرنا ضاعت أموالنا وذهبت تجارتنا وخربت ديارنا فطعت أرحامنا فانزل الله تعالى قل أي قل يا محمد لهؤلاء الذين قالوا هذه المقالة ان كان آبائكم الخ اه خازن (قوله وأخواتكم) أي أقاربكم اه وقوله أولياء أي أصدقاء والمراد انتهى لكل فرد من أفراد المخاطبين عن موالاته فرد من أفراد المشركين بقضية مقابلة الجمع بالجمع الموجبة لا تقسام الاحاد الى الاحاد كما في قوله تعالى وما للظالمين من انصار لا عن موالاته طائفة منهم فان ذلك مفهوم من النظم دلالة لا عبارة اه كرخي (قوله ان استحبوا) أي الآباء والاخوان (قوله ومن يتولهم) فيه مراعاة لفظ من وقوله فأولئك الخ فيه

مراعاة معناها اه شيخنا (قوله باؤكم) هذا وما عطف عليه من الامور السبعة اسم كان وخبرها  
 احب اليكم وقوله واخوانكم اي حواشيكم وازواجكم اي زوجاتكم اه شيخنا (قوله وعشيرتكم)  
 قرا الجمهور وعشيرتكم بالافراد وابوبكر عن عاصم عشيرتكم جمع سلامه ووجه الجمع ان لكل  
 من المخاطبين عشيرة غسان بن جهم وعزم الاخضر ان عشيرته لا تجتمع بالالف والهاء انما تجتمع  
 تكسيرا على عشائر وهذه القراءة محجة عليه وفي قراءة اخرى دال من السلي وأبي رجاء يقرأ  
 الحسن عشائر كم قبل وهي اكثر من عشيرتكم والعشيرة هي اهل الاذنون وقيل هم اهل  
 الرجل الذين يتكثرون أي يصيرون منزلة العدد الكامل وذلك ان العشيرة هي العدد الكامل  
 فصارت العشيرة اسم لا قارب الرجل الذين يتكثرون سواء بلغوا العشرة أم فوقها وقيل هي  
 الجماعة المجتمعة بنسب أو عقداً أو ودا كعقد العشرة اه يعني وعبارته اليضاوي وعشيرتكم  
 اقرباؤكم مأخوذة من العشرة وقيل من العشرة فان العشيرة جماعة ترجع الى عقد كمقد العشرة  
 اه فيمن الاشتقاقين نوع مناسبة (قوله عدم نفاقها) بفتح النون أي رواها وفي المصباح نفقت  
 السلمة والمرأة من باب كتب نفاقا بالفتح كثر طلائعها وخطاياها اه (قوله ترضونها) أي تحبونها  
 أي تحمونها الإقامة فيها (قوله من الله ورسوله) أي من الهجرة اليه اه (قوله لاجله) أي لاجل  
 ما ذكر من الامور الثمانية أولا لحبها اه شيخنا (قوله فتربصوا) مفعول محذوف كما يفهم من  
 الغاية أي انتظروا عذاب الله (قوله حتى يأتي الله بامر) عن ابن عباس رضي الله عنهما انه فتح  
 مكة وقيل هو عقوبة عاجلة أو آجلة اه أبو السعد (قوله تهديد) أي هذا الامر وهو قوله فتربصوا  
 امر تهديد أي تخويف وفي المختار التهديد والتهديد الخوف اه وانما كان تهديدا لكونهم  
 آثروا الذات الدنيا على الآخرة وهذا أقل من يتخلص منه وهذه الآية تدل على انه اذا وقع  
 التعارض بين مصلحة واحدة من مصالح الدين وبين ممانع الدنيا وجب ترجيح الدين على  
 الدنيا المبني على الدين سليما اه كرخي (قوله لقد نصركم الله الخ) تذكي لأئمة من تبعه عليهم (قوله  
 في مواطن كثيرة) أي أما كن وقوله كبد هذا مكان وقوله وقريظة والنضير ليسا مكانين  
 فيحتاج بالنسبة اليهما التقدير كما لا يخفى اه شيخنا وفي المصباح الرطن مكان الانسان ومقره  
 والجمع أو طان مثل سبب وأسباب والموطن مثل الوطن والجمع مواطن كسجد ومسجد والموطن  
 أيضا المشهد من مشاهد الحرب اه (قوله ويوم حنين) في الكلام حذف المضاف كما اشار له  
 الشارح ونعني هذه الغزوة غزوة حنين وغزوة هوازن اه والشارح جعل النظر مع حولا  
 لمقدر كما ترى ويصح أن يكون معطوفا على محمل قوله في مواطن عطف ظرف الزمان من غير  
 واسطة في على ظرف المكان المحرور بها ولا غرابة في نسق ظرف زمان على مكان أو بالعكس  
 تقول سرت أمامك ويوم الجمعة الا ان احسن ان يترك العاطف في مثله اه معين ثم قال لكن  
 الواجب ان يكون يوم حنين منصوبا بفعل مضمر لا بهذا الظاهر وسبب ذلك أن قوله ان أعجبتكم  
 بدل من حنين فلو جعلت ناصبه هذا الظاهر لم يصح لان أكثرهم لم يعجبهم في جميع تلك المواطن  
 ولم يكونوا كثيرين في جميعها فبقي أن يكون ناصبه فعلا خاصا به اه (قوله وادير مكة وطائف)  
 بينه وبين مكة ثمانية عشر ميلا كما في الخازن (قوله هوازن) وهم قبيلة حليمة السعدية وقوله في  
 شوال أي عقب رمضان الذي وقع فيه الفتح اه (قوله من قلته) أي من أجلها وهذا في حيز النبي  
 وظاهر هذا القول الافتخار بكثرتهم ونفي العلة لا انتفاء القلة أي نحن كثيرون فلا تغلب اه  
 شيخنا (قوله وكانوا اثني عشر ألفا) عشرة من المهاجرين والانصار الذين فتحوا مكة وألفان من مكة

آباؤكم وابناءكم واخوانكم  
 وأزواجكم وعشيرتكم  
 أقرباؤكم وفي قراءة عشيرتكم  
 (راد - وال - ل - ترقىوها)  
 ان تسميوها (وتحارة تخشون  
 كسادها) عدم نفاقها  
 (ومساكن ترضونها أحب  
 اليكم من الله ورسوله وجهاد  
 في سبيله) فعدتم لاجله عن  
 الهجرة والجهاد (فتربصوا)  
 انتظروا (حتى يأتي الله  
 بأمره) تهديد لهم (والله  
 لا يهدي القوم الفاسقين لقد  
 نصركم الله في مواطن)  
 للحرب (كثيرة) كبد  
 وقريظة والنضير (و) اذكر  
 (يوم حنين) وادير مكة  
 والطائف أي يوم قتالكم  
 فيه هوازن وذلك في شوال  
 سنة ثمان (اذ) بدل من يوم  
 (أعجبتكم) (تربصوا) فقلتم  
 ان تغلب اليوم من قلته  
 وكانوا اثني عشر ألفا  
 وغيرهم (مالا) منقطع من  
 قوة (ومن رباط  
 الحيل) من الخيل الروابط  
 اثبات (تربصون به) تحوون  
 بالحيل (عدوا الله) في الدين  
 (وعدوكم) بالقتل (وأخرب  
 من دونهم) من دون بني  
 قريظة وسائر العرب ويقال  
 كفار الجحش (لا تعلمونهم)  
 لا تعلمون عدتهم (الله يعلمهم)  
 يعلم عدتهم (وما تنفقوا من  
 شيء) من مال (في سبيل الله)



أسلموا بعد فتحها في هذه المدة البسيرة اه شيخنا (قوله والكفار أربعة آلاف) الذي في شرح  
المواهب انهم كانوا أكثر من عشرين ألفا وقتل من المسلمين أربعة ومن المشركين أكثر من  
سبعين اه (قوله فلم تكن) أي لم تدفع الكثرة (قوله ما مصدريه الخ) أشار به إلى أن الباء بمعنى  
مع ومحل الجار والمجرور حال أي ملتبسة برحيم أي بسعتها كقولك دخلت عليه بثياب السفر أي  
ملتبسة بها يعني مع ثياب السفر اه كرخي وفي المختار الرحب بالضم السعة يقال منه فلان رحب  
المصدر والرحب بالفتح الواسع وبابه ظرف وقرب والمصدر رحيبه كظرافة ورحب كقرب اه  
(قوله وليس معه غير العباس الخ) وكان العباس أخذ الجمام البغلة وقوله وأبو سفيان وهو ابن عمة  
أذ هو ابن الحرث بن عبد المطلب وقد أسلم وهو العباس يوم الفتح اه شيخنا وفي سيرة الشامي أن  
الذين ثبتوا معه في حنين مائة ثلاثة وثلاثون من المهاجرين وستة وستون من الأنصار اه (قوله  
فردوا) أي ارتدوا أي رجعوا كرواة واحدة كالفصيل التائه عن أمه إذا وجدها وقوله لما ناداهم  
العباس وكان صيئا أي عالي الصوت يسمع صوته من نحو ثمانية أميال اه شيخنا (قوله لم تروها)  
قيل كانوا خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف وقيل ستة عشر ألفا ونحو ذلك انهم لم يقاتلوا على ما تقدم  
من أنه لم يثبت قتال الملائكة إلا في يوم بدر وأما نزول النفوس في قلوب المسلمين وإن كانوا لا يرونهم  
فقد قيل إن الكفار كانت تراهـم وفي المواهب وروى أبو جعفر بن جرير بسنده عن عبد الرحمن  
عن رجل كان في المشركين يوم حنين قال لما التقينا نحن وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوم حنين لم يقوموا لنا حلب شاة فلما لقيناهم جعلنا نسوقهـم في أنارهم حتى انتهينا إلى صاحب  
البغلة البيضاء فاذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فتلقانا عنده رجال بيض الوجوه حسنة  
فقالوا الناشأت الوجوه رجوعوا قال فانهم زمنار ركبوها كتناقنا وفي سيرة الدهمياطي قال كان سبعا  
الملائكة يوم حنين عثم جمر الزخوابين أكتافهم اه وروى أن رجلا من بني النضير قال  
للمؤمنين بعد القتال أين الخيل الباق والرجال عليهم ثياب بيض ما كنا نراكم ففهموا أنهم  
الشامة وما قلنا إلا بأيديهم فأخبروا بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال تلك الملائكة اه خطيب  
(قوله والامر) أي لستة آلاف من نسائهم وصبيانهم ولم تقع غنيمة أعظم من غنيمة من فقد  
كان فيها من الأبل اثنا عشر ألفا ومن الغنم ما لا يحصى عددًا ومن الأسرى ما بهتته وكان فيها  
غير ذلك اه شيخنا (قوله من بعد ذلك) أي من بعد تذبذبهم (قوله والله غفور رحيم) أي  
في تجاوز عنهم وتفضل عليهم روى أن ناسا منهم جاؤا بغير رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
السلام وقالوا له يا رسول الله أنت خير الناس وأبر الناس وقد سبى أهلونا وأولادنا وأخذت  
أموالنا فقال ان عندى ما ترون ان خير القول أصدق اخذوا وأما ذراركم ونساءكم وأما أموالكم  
قالوا أما كنا نعدل بالاحساب شيئا وانسب ما بعده الانسان من مفار آياته كنوا بذلك عن اختيار  
الذراري والنساء على استرجاع الأموال لأن تركهم في ذل الأمر يفضي إلى الطعن في احسابهم  
فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان هؤلاء جاؤا مسلمين واننا خيرناهم بين الذراري  
والأموال فلم يعدوا بالاحساب شيئا فن كان بيده شئ وطابت نفسه أن يرده فشأنه ومن لا فليعلمنا  
وليكن قرضا علينا أي بمنزلة اقترض حتى نعيب شيئا فنعطيه مكانه فقالوا أرضينا وسلمنا فقال اني  
لا أدري لعل فيكم من لا يرضى فروا عرفاءكم فليعرفوا ألبنا أي فليعلمونا فرفعت اليه العرفاء أنهم قد  
رضوا اه خطيب (قوله انما المشركون نجس) أي ذوو نجس لان معهم الشرك الذي هو بمنزلة  
النجس أو أنهم لا يتطهرون ولا يتسلون ولا يجتنبون النجاسات فهي ملاسمة لهم أو جعلوا كأنهم  
النجاسات بعينها بالغة في وصفهم بها وعن ابن عباس رضى الله عنهم ما أعياهم نجسة كالكلاب

والكفار أربعة آلاف (فلم  
نمن عنكم شيئا وصاقت عليكم  
الأرض بما رحبت) ما مصدريه  
أي مع رحيبها أي سمعتها فلم  
تجدوا مكانا تطعمونون اليه  
اشدة ملحقـكم من الخوف  
(ثم وليتم مدبرين) منهم زمين  
وثبت النبي صلى الله عليه  
وسلم على بغلته البيضاء  
وليس معه غير العباس وأبو  
سفيان أخذ بركابه (ثم أنزل  
الله سكينته) طمأنينته  
(على رسوله وعلى المؤمنين)  
فردوا إلى النبي صلى الله عليه  
وسلم لما ناداهم العباس  
بأنه وقتلوا (وانزل جنودا  
لم تروها) ملائكة (وعذب  
الذين كفروا) بالقتل  
والامر (وذلك جزاء الكافرين  
ثم يتوب الله من بعد ذلك  
على من يشاء) منهم  
بالسلام (والله غفور رحيم  
ما بها الذين آمنوا انما  
المشركون نجس) قدر

في طاعة الله على السلاح  
والخيل (وف اليكم) يوف  
لكم ثوابه لا ينقص (وانتم  
لا تعلمون) لا تنقصون من  
ثوابكم (وان جفوا لاسلم)  
ان مال بنو قريظة إلى الصلح  
فأرادوا الصلح (فاجنح لها)  
هل إليها واردها (وتوكل  
على الله) في نقصهم ووفائهم  
(انه هو السميع) لمقاتلتهم  
(الاعلم) بنقصهم ووفائهم

تثبت باطنهم (فلا يقرؤا  
المسجد الحرام) أى لا يدخلوا  
الحرام (وهو عامهم هذا) عام  
تسع من الهجرة (وان خفتهم  
عيلة) فقربا بقطع تجارتهم  
عنكم (فسوف يعينكم الله  
من فضله ان شاء) وقد  
اغناههم بالفتوح والجزية  
(ان الله علم حكيم قاتلوا  
الذين لا يؤمنون بالله ولا  
باليوم الآخر)

(وان يريدوا) بغير بركة  
(ان يخذلوك) بالصلح  
(فان حسبك الله) الله  
حسبك وكافيك (هو الذى  
أيدك) قواك وأعانك  
(بنيصرة) يوم بدر (وباثومين)  
بالاوس والخزرج (وألف  
بن ثلوم) جمع بين ثلومهم  
وكلهم بالاسلام (لوانتقت  
ما فى الارض جمعا) من  
الذهب والفضة (ما ألفت  
بن ثلومهم) وكلتهم  
(وايكن الله ألب بينهم) بين  
دلوهم بالايمن (انه عزيز)  
فى ملكه وساطاته (حكيم)  
فى أمره وقضائه (بأيها  
السي حسبك الله) الله  
حسبك (ومن اتبعك من  
المؤمنين) الاوس والخزرج  
(يا أيها النبي حزن المؤمنين)  
حزن وحزن المؤمنين (على  
القتال) يوم بدر (ان يكن  
منكم عشرون صابرون) فى  
الحرب محتبون (يقابروا)

والخنازير وعن الحسن رحمه الله تعالى من صافح مشركا قوضا وأهل المذاهب على خلاف هذين  
القوانين والنسب مصدر يستوى فيه المذكر والمؤنث والنشئة والجمع اه خطيب وفى القاموس  
النفس بالفتح وبالكسرو والتحريل وككتف وعند ضد الطاهر وقد نجس كسمع وكرم اه  
وفى المصباح انه من باب تعب وفى لغة من باب قتل اه (قوله ثبت باطنهم) أى فهو مجاز عن  
خبث الباطن وفساد العقيدة فهو استعارة لذلك اه شهاب (قوله فلا يقرؤوا المسجد الحرام)  
أى لنجاستهم وغانغوا عن الاقتراب للبالغة فى الممنوع من دخول الحرم ونهى المشركين ان يقرؤوا  
راجع الى معنى المسلمين عن تركهم من ذلك اه أبو السعد وقال العلماء جملة بلاد الاسلام فى  
حق الكفار على ثلاثة أقسام أحدها الحرم فلا يجوز للكفار ان يدخله محل ذميا كان أو مسما أمنا  
لظاهر هذه الآية واذاء رسول من دار الكفر الى الامام والامام فى الحرم لا يأذن له فى  
دخول الحرم بل يخرج اليه الامام أو يبعث اليه من يسمع رسالته خارج الحرم وجوز أبو حنيفة  
وأهل الكوفة للعاهد دخول الحرم القسم الثانى من بلاد الاسلام المجاز فيجوز للكفار دخوله  
بالأذن ولا ينفى فيه أكثر من ثلاثة أيام لما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه سمع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يخرج من البيهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا ادع الا مسلمانا  
وأجلاهم عمرى خلافته وأجل من قدم منهم بجزائر ثلاثة وجزيرة العرب من أقصى عدن الى ريف  
العراق فى الطول وأما فى الرض فبن حدة وما والاها من ساحل البحر الى أطراف الشام  
والقسم الثالث سائر بلاد الاسلام يجوز للكفار ان يقيم فيها مدة أو أمان لكن لا يدخل  
المساحد الا بأذن مسلم الحاجة اه خطيب (قوله فلا يقرؤوا المسجد) من باب تعب وبأى أيضا  
من باب نصر وبأى أيضا من باب ظرف كما فى المصباح (قوله عام تسع) وهو عام نزول السورة  
(قوله وان خفتهم عيلة) فى المصباح العيلة بالفتح والفقر وهى مصدر طال يعمل من باب سار فهو  
عائل والجمع عالة وهى تقدير فعلة مثل كافر وكفرة وعيلة بالفتح اسم رجل ومنه قيس بن  
عيلان قال بعثهم ليس فى كلام العرب عيلان بالعين المهملة الا هذا اه وفى المختار وعيلان  
الرجل من يعولهم وواحد العيال عيل كجيد والجمع عيائل كجبيائد وأعال الرجل كثر عياله  
فهو معيل والمرأة معيلة قال الاحفش أى صار ذا عيال اه (قوله باقطع تجارتهم عنكم) عبارة  
الخطيب ولما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا أن يقرأ على المشركين مشركى مكة أول براءة  
وبنذ اليهم عهدهم وان الله يرى عن المشركين ورسوله قال أناس بأهل مكة ستمعلمون ما تملكون  
من الشدة لا تقطاع السبيل وفقد الجولات وذلك ان أهل مكة كانت معايشهم من التجارات  
وكان المشركون يأتون مكة بالطعام ويحجرون فلما آتاهم من دخول الحرم خاف أهل مكة الشر  
وضيق العيش فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى وان خفتهم عيلة أى  
فقرا وحاجة باقطع تجارتهم عنكم فسوف يعينكم الله من فضله أى من عطائه وفضله ومن  
وجه آخر وقد أنجز تعالى وعده بأن أرسل المطر عليهم مدرارا فكثر خيرهم وأسلم أهل حدة وصنعاء  
وتبالة وجرش وحلبوا الميرة الكثيرة الى مكة فكفاهم الله تعالى ما كانوا يخافون وبسالة بفتح  
التاء وجرش بضم الجيم وفتح الراء وشين محجمة قريتان من قري اليمن وقد بد ذلك بقوله ان شاء  
لتنقطع الآمال اليه تعالى وليبقه على انه مفضل فى ذلك وان الفتى الموعود به يكون لبعض دون  
بعض وفى عام دون عام اه (قوله قاتلوا الذين الخ) لما فرغ من الكلام على مشركى العرب  
بقوله براءة من الله الى هنا أخذ يتكلم على أهل السكاكين اه شيخنا وفى الخازن قال مجاهد

والألا آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم (ولا يجرمون ما حرم الله ورسوله) كالخمر (ولا يدينون دين الحق) الثابت السامع غيره من الأديان وهوديين لاسلام (من) يباين للذين (الذين) أوتوا الكتاب (أي انبياءه) ووالنصارى (حتى يعطوا الجزية) الحراج المضروب عليهم كل عام (عن يد) حال أي منقادين أو يابدين - لا يوكولونها (وهم صاغرون) ادلاء منقادون لحكم الاسلام (وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح) عيسى (اس الله ذلك قولهم مائتين) بقا تلوا مائتين من المشركين (وان يكن منكم مائة يغلبوا) بقا تلوا ألفا من الذين كفروا بانهم قوم لا يفقدون) أمر الله وتوحده (الآن) بعد يوم بدر (خفف الله عنكم) هون الله عليكم (وعلم ان فيكم ضعفا) بالقتال (فان يكن منكم مائة ضاربة) محسبة (يعلموا) بقا تلوا مائتين وان يكن منكم ألف يعلموا) بقا تلوا (ألفين) بأذن الله والله مع الصابرين (سعين الصابرين في الحرب بالضرورة) ساكان لبي (ما بينه) نبي (ان يكون له أمرى) اسارى من الكفار (حتى يثخن) يعلب

نزلت هذه الآية - بين أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتال الروم فزاد مدته ولها غرودت بول وقال الكافي نزلت في قريظة والنضير من اليهود فصالحهم فكانت أول خربة أصابها أهل الاسلام وأول دل أصاب أهل الكتاب بأيدى المسلمين وهذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المؤمنين والمعنى فأتوا أيها المؤمنون الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر (قوله والألا آمنوا بالنبي) جواب عما يقال ان أهل الكتاب يؤمنون بالله واليوم الآخر فكيف نفى الآية عنهم الايمان بهما ومحصل الجواب ان ايمانهم بهما باطل لا يقيد بدليل انهم لم يؤمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم فلما لم يؤمنوا به كإيمانهم بالله واليوم الآخر كالمقدم فصح فيه في الآية وفي كلام الشارح إشارة الى قياس استثنائي فقوله والألا آمنوا بالنبي إشارة الى الشرطية وصريحها هكذا لو آمنوا بهما لا آمنوا بالنبي والاستثنائية محذورة تدرها لكتهم لم يؤمنوا بالنبي فلم يؤمنوا بهما فكانت حاله واللازم باطل فكذا المزموم وعبارة الخازن فان قلت اليهود والنصارى يزعمون انهم يؤمنون بالله وباليوم الآخر فكيف أخبر الله عنهم انهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر قلت ان ايمانهم بالله ليس كإيمان المؤمنين وذلك ان اليهود يعتقدون التجسيم والتشبيه والنصارى يعتقدون الحلول ومن اعتقد ذلك فليس بمؤمن بالله بل هو مشرك بالله وقيل من كذب رسولا من رسل الله فليس بمؤمن بالله واليهود والنصارى يكذبون أكثر الانبياء فليسوا مؤمنين بالله وأما ايمانهم باليوم الآخر فليس كإيمان المؤمنين وذلك انه يعتقدون بعثة الارواح دون الاحساد ويعتقدون ان أهل الجنة لا يأكلون فيها ولا يشربون ولا يسكنون ومن اعتقد ذلك فليس بإيمان كإيمان المؤمنين وازعم انهم مؤمنون (قوله الثابت السامع الخ) تفسير للعق الذي هو من حق النبي ثبت وعلى هذا يكون التركيب من اضافة الموصوف لصفة وأما كون الحق هنا من اسمائه تعالى فهو وار قال به بعضهم لم يكن له لا في كلام هذا المفسر وفي الخازن - في ولا يعتقدون صحة الاسلام الذي هو دين الحق وقيل الحق هو الله تعالى ومعناه ولا يدينون دين الله ودينه الاسلام بدليل قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وقبل معناه ولا يدينون دين أهل الحق وهم المسلمون ولا يطيعون الله لظاعتهم (قوله حتى يعطوا الجزية) غانية في القتال والمرداء باعظائهم التزامها بالهدوء لم يبح وقت دفعها (قوله شيخنا) (دولة الخراج المضروب عليهم الخ) أي في ظهير كفيما القتال عنهم وكفنا عنهم من يعاديهم - ما - ودهم من المجازاة لكفنا عنهم وقبل من الجزاء بمعنى القضاء قال تعالى واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا لا تنظي (قوله أي منقادين) تفسير للآزم المعنى وما له وقوله أو يابدين - مع معطوف على حال فمن على هذا المعنى الباء فالظرف لغو والتفسير الثاني لا يوافق مذهب الشافعي من صحة توكيلهم في كل من عدها ودفعها (قوله شيخنا وفي زاد البند) جعل كناية عن الانقياد يقال اعطى فلان بيده اذ اسلم وانقاد لان من أبي وامتنع لم يعط يد في لاف المطبوع المنة دكا تدفيل قائلوهم حتى يعطوا الجزية عن طيب نفس وانقياد دون ان يكرهوا عليه فادح احتيج في أخذها منهم الى الاكراه لا يبقى عهد الامة (قوله لا يوكولونها) أي فيها أي في عدها ودفعها (قوله شيخنا) (قوله وقالت اليهود) اعاقا له بعضهم من متدبرهم أو ممن كانوا بالدينه وله عزير ابن الله بالتقنين أي تقنين الصنف وتركه قراءتان سبعيتان فالأولى بناء على انه عربي وليس فيه الاعلة والثانية بناء على انه أعجمي ففيه العلتان وعلى كل هو مبتدأ وابن الله خبر فذلك ثبت الالف في ابن لاهل لا تحذف منه ان كان دقة (قوله شيخنا وفي الخازن) وروى عطية العوفي عن ابن عباس انه

قال انما قالت اليهود ذلك من أجل ان عزيزا كان فيهم وكانت التوراة عندهم والتابوت فيهم  
فاضاعوا التوراة وعملوا به. وير الحق فرفع الله عنهم التابوت وأنساهم التوراة ومسخها من  
صدورهم فدعا الله عزير وراهل إليه ان يردا إليه التوراة فبينما هما يصليان مبتهلا إلى الله عز وجل  
نزل نور من السماء فدخل جوفه فعاذت إليه فأذن في قومه وقال يا قوم قد أتاني الله التوراة وردّها  
على فقلقوا به يعلمهم ثم مكثوا وما شاء الله ثم ان التابوت نزل بعد ذهابه منهم فلما راهل التابوت  
عرضوا ما كان يعلمهم عزير على ما في التابوت فوجدوه مثله فقالوا ما أوتي عزير هذا الا لأنه ابن  
الله وقال الحكلي اني كنت نصر لما غرابت المقدس وظهر على بني اسرائيل وقتل من قرأ التوراة  
وكان عزير اذ ذاك صغيرا فلم يقتله لصغره فلما رجع بنو اسرائيل إلى بيت المقدس وليس فيهم  
من يقرأ التوراة بعث الله عزير ليحدثهم التوراة ويكون لهم آية عندما أتته الله مائة سنة قال  
فأناة ملك ببناء فيه ماء فشرب منه فكثت التوراة في صدره فلما أتاهم قال أيا عزير فكذبوه وقالوا  
ان كنت كما تزعم فأتنا علينا التوراة فكذبناهم من صدره ثم ان رجلا منهم قال ان ابي حدثني  
عن جدي ان التوراة جعلت في خابية ودفنت في كرم فانظروا معي حتى أخرجوها فعارضوها  
بما كتب لهم عزير فلم يجدوه خاد وحرفا فقالوا ان الله لم يقذف التوراة في قلب عزير الا لأنه ابنه  
فعند ذلك قالت اليهود عزير ابن الله فعلى هذا القولين ان هذا القول كان فاشيا في اليهود  
جميعا ثم انه انقطع واندرس فاخبرهم الله عنه وأظهره عليهم ولا عبرة بانكاره اليه وذلك فان  
خبر الله عز وجل أصدق وأثبت من انكارهم وأما قول النصارى المسيح ابن الله فكان السبب  
فيه أنهم كانوا على الدين الحق بعد رفع عيسى عليه السلام احدى وثلاثين سنة يصلون إلى القبة  
ويصومون رمضان حتى وقع بينهم وبين اليهود حرب وكان في اليهود رجل شجاع يقال له بواص  
قتل جماعة من أصحاب عيسى عليه الصلاة والسلام ثم نال بواص لليهود ان كان الحق مع عيسى  
فقد كفرنا والمار مصرنا فمن مغبونون ان دخلنا النار ودخلوا الجنة فأتى ساحتا وأصلهم  
حتى يدخلوا النار معناتهم ثم انه عدل إلى فرس كان يقاتل عليه فعرقه وأظهر الندامة والتوبة  
 ووضع التراب على رأسه ثم أتى إلى النصارى فقالوا له من أنت قال أيا عدوكم بواص قد  
نوديت من السماء انه ليست لك توبة حتى تنصروه قد تب وأتيتكم فأدخلوه الكنيسة ونصروه  
ودخل بيتا فيها فلم يخرج منه سنة حتى تعلم الانجيل ثم خرج وقال قد نوديت ان الله قد قبل  
توبتك فصدد قوه وأجوده وعلا شأنه فيهم ثم انه عهد إلى ثلاثة رجال امم واحد نسطور الانطاكية  
يعقوب والآخر ملك كان فعلم نسطور ان عيسى ومريم والله آلهة ثلاثة وعلم يعقوب ان عيسى  
ليس بانسان وابن الله وعلم ملك ان عيسى هو الله لم يزل ولا يزال فلما استمك ذلك فيهم  
دعا كل واحد منهم في الخلوة وقال له أنت خالصتي وادع الناس لما علمتلك وأمره أن  
يذهب إلى ناحية من البلاد ثم قال لهم اني رأيت عيسى في المنام وقد رضى عني وقال لكل واحد  
منهم اني سأذبح نفسي تقربا إلى عيسى ثم ذهب إلى المذبح فذبح نفسه وتفرق أولئك الثلاثة  
فذهب واحد إلى الروم وواحد إلى بيت المقدس والآخر إلى ناحية أخرى وأظهر كل واحد  
منهم مقالته ودعا الناس إليها فتنبعه على ذلك طوائف من الناس فتنفرقوا واختلفوا ووقع القتال  
فكان ذلك سبب قولهم المسيح ابن الله اه (قوله بافواههم) فأنتم مع ان القول لا يكون  
الا بالعلم الاعلام بان ذلك مجرد قول لا أصل له بمبالغة في الرد عليهم كما أشار إليه الشيخ المصنف  
لان اثبات الولد لاله مع انه منزوع عن الحاجة والشهوة والمضاجعة والمباينة قول باطل ليس

بافواههم) لامتند لهم  
عليه بل

صلى الله عليه وسلم  
(في الارض) بالقتال (تريدون  
عرض الدنيا) بفداء أسارى  
يوم بدر (والله يريد الاخرة  
والله عزير) بالخدمة من  
أعدائه (حكيم) بالخدمة  
لاولائه (لولا كتاب من الله  
سبق) لولا حكم من الله  
بتجليل الغنائم لامة محمد  
صلى الله عليه وسلم ويقال  
بالسعادة لأهل بدر (لمسكم)  
لأصابعكم (فيما أخذتم) من  
الفداء (عذاب عظيم) شديد  
(فكلاهما غنمتم) من  
الغنائم غنائم بدر (حلالا طيبا  
واتقوا الله) أخشعوا لله في  
القول (ان الله غفور)  
متجاوز (رحيم) بما كان  
بينكم يوم بدر من الفداء  
(يا أيها الذين آمنوا) قل لمن في أيديكم  
من الأسرى) يعني عباسا  
(ان يعلم الله في قلوبكم خيرا)  
تصدقوا واخلاقا (بؤتكم)  
يعطيكم (خيرا) أفضل (مما  
أخذتم منكم) من الفداء  
(ويغفر لكم) ذنوبكم في  
الحاملية (والله غفور)  
متجاوز (رحيم) لمن آمن  
به (وان يريدوا خيانتكم)  
بالأيمان يا محمد (فقد خانوا  
الله من قبل) أي من قبل  
هذا ترك الأيمان والمهنية

(بضاهون) يشاهون به  
(نول الذين كفروا من  
قبل) من آباءهم تقليد لهم  
(فانلهم) لعنهم (الله أنى)  
كيف (يؤفكون) يصرفون  
عن الحق مع قيام الدليل  
(اتخذوا أحبارهم) علماء  
اليهود (ورهبانهم) عباد  
النصارى (أرباباً من دون  
الله) حيث اتبعوهم في  
تحليل ما حرم وتحرير  
ما أحل (والمسيح ابن مريم وما  
أمروا) في النوراة والانجيل  
(الالعبدوا) أى بان يعبدوا  
(الله واحداً ذالاً الأهر  
سـ صانه) تهنئها (عما  
بشركون يريدون أن يطفئوا  
فورانهم) شرعه وبراهينه  
(بافواهم)

(فأمكن منهم) أظهره  
عليهم يوم بدر (والله أعلم)  
عما في قلوبهم من الخيانة  
وغـ غيرها (حكم) فيما حكم  
عليهم (الذين آمنوا)  
عـ مد عليه السلام وأقرآن  
(وهاجراً) من مكة إلى  
المدينة (وجاهدوا بأموالهم  
وأفسهم في سبيل الله)  
في طاعة الله (والذين آووا)  
وظنوا محمدًا صلى الله  
تـ لموسى وأصحابه بالمدينة  
(وصروا) محمدًا عليه السلام  
يوم بدر (أولئك نعتهم  
أولياء بعض) في الميراث

له تأثير في العقل ونظيره قوله تعالى يقولون بافواهم م ما ليس في قلوبهم م اه كرخى (قوله  
بضاهون) قرأ العامة بضاهون بضم الـاء بعده واو وقرأ عاصم بهم مكسوة بعده هـ مزة  
مضمومة بعده ها واو فقبل هما عني واحد وهو المشابهة وفيه لغتان ضاهات وضاهت بالمزة  
والباء والمزة لغة ثقف وقبل الباء فرع عن المزة كما قالوا قرأت وقرئت وتوضأت وتوضيت  
وأخطأت وأخطيت اه مـين وفي المـباح ضاهاه مضاهاه مـوز عارضه وباراه ومجوز  
التخفيف فنقال ضاهيته مضاهاه وهى مشاكلة الشيء بالشيء وفي الحديث أشد الناس عذاباً  
يوم القيامة الذين يضاهون خاق الله أى يعارضون بما يعجلون والمراد المصورون اه (قوله  
قول الذين كفروا من قبل) قال قتادة والسـى معناه ضاهت النصارى قول اليهود من قبلهم  
نقلوا المسيح ابن الله كما قالت اليهود عزير ابن الله وقال مجاهد معناه بضاهون قول المشركين  
من قبل لأن المشركين كانوا يقولون ان الملائكة بنات الله وقال الحسن شبه الله كفر اليهود  
بكفر الذين مضوا من الامم الخالية الكافرة وقال القتيبي يريد أن من كان في عصر النبي صلى الله  
عليه وسلم من اليهود والنصارى يقولون ما قال أولهم اه خازر (قوله تقليد لهم) تعليل لقوله  
بضاهون (قوله لعنهم الله) عبارة البصاوى قائلهم الله دعاء عليهم بالهلاك فان من قاتله الله  
هلكا أو تعجب من شناعة قولهم اه (قوله أنى يؤفكون) استفهام تعجب وهذا التعجب راجع  
الى الخلق لأن الله تعالى لا يتعجب من شيء ولكن هذا الخطاب على عادة العرب في مخاطبتهم  
فاتله تعالى تعجب بعبادته صلى الله عليه وسلم من تركهم الحق واصرارهم على الباطل اه ازن  
(قوله اتخذوا) أى اليهود والنصارى قالوا واقعة على مجموع الفريقين وقوله أحبارهم راجع  
لليهود ورهبانهم راجع للنصارى فهو لفظ ونشر مرتب كما يستفاد من صنيع الشارح (قوله  
أحبارهم) في المختار الخبر الذى يكتب به وموضعه المحبرة بالكسر والخبر أيضاً الأثر وفي الحديث  
يخرج رجل من النار قد ذهب حبره سيرة قال الفراء أى لونه وهيبته وقال الأصمعي الجمال والهماء  
وأثر النعمة وتخيير الخط والسـى مـرو غيرهما تحسبونه والخبر بالفتح الجبور وهو السرور وحـبره أى  
سره وبابه نصر وحـبره أيضاً أفتح ومـ قوله تعالى فهم في روضة يحبرون أى يسرون وينعمون  
ويكرمون والخبر بالفتح والكسر واحد أحبار اليهود والكسرا ففتح لأنه يجمع على أفعال دون  
فعل وقال الفراء هو بالكسر وقال أبو عبيد هو بالفتح وقال الأصمعي لأدري أنى بالفتح والكسر  
وكعب الخبر بالكسر منسوب الى الخبر الذى يكتب به لانه كان صاحب كتب والمبرة كالغلبة برد  
عما في الجمع مـركع وبـرات بفتح الباء اه (قوله أرباباً) أى كالآرباب جمع رب وهو الاله  
وبين وجه الشبه بقوله حيث اتبعهم الخناه شيخنا (قوله والمسيح ابن مريم) معطوف على  
أحبارهم والمفعول الثانى بالنسبة اليه محذوف أى ربا وهذا التقدير هو مقتضى السـى ما كان  
المراد به قوله مـ فيه انه ابن الله أو ان الله مـل في حسده وعبارة الخازن والمسيح ابن مريم معنى  
اتخذوه المأوئاً لأنهم لما اعتقدوا فيه النبوة والحلول اعتقدوا فيه الالهية اه وانظر لم يثبت  
الالف في ابن هـنا مع انه صفة بين علمين لأن المسيح لقب وهو من أقسام العلم اه شيخنا (قوله  
وما أمروا) أى والخال (قوله لا اله الا هو) صفة ثانية لاله الواسع متضاف مقرر للتوحيد اه  
كرخى (قوله أن يطفئوا) أى ليطفئوا نور الله (قوله شرعه وبراهينه) يشير الى ان المراد بنور  
الله مـحانه وتعالى شرائعه التى من جملتها ما خالفوه من أمر الحسل والحرمه وبراهينه مـجـه  
التمرة الدالة على وحدانيته وتزويجه عن الشركاء والاولاد وصميت الدلائل نوراً لانه يهتدى بها



باقوالهم فيه (وبالحق الله  
 الا ان يتم) يظهر نوره (ولو  
 كره الكافرون) ذلك (هو  
 الذي أرسل رسوله) محمدا  
 صلى الله عليه وسلم (بالحمدى  
 ودين الحق ليظهره) بعلمه  
 (على الدين كله) جميع  
 الاديان المخالفة له (ولو كره  
 المشركون) ذلك (بأيها  
 الذين آمنوا) كثير من  
 الاحبار والرهبان لياكلوا  
 (والذين آمنوا) معه مدخله  
 السلام والقرآن (ولم يهاجروا)  
 من مكة الى المدينة (مالكم  
 من ولايتهم) من ميراثهم  
 (من شئ) وما من ميراثكم  
 لهم من شئ (حتى يهاجروا)  
 من مكة الى المدينة (وان  
 استصروكم في الدين)  
 استعانوكم على عدوهم في  
 الدين (فعليكم النصر) على  
 عدوهم (الا على قوم بينكم  
 وبينهم ميثاق) فلا تعذبوهم  
 عليهم ولكن اذلهوا بينهم  
 (والله عاتق ملون) من  
 الصلح وغيره (بصير والذين  
 كفروا بعضهم اواباء بعض)  
 في الميراث (الاتفلحوه) قسمة  
 الموارث كلها بينكم لادى  
 القربة (تكن فتنة في  
 الارض) بالشرك والارتداد  
 (وفساد كبير) بالقتل  
 والمصيبة (والذين آمنوا)  
 بمحمد عليه السلام والقرآن  
 (ولم يهاجروا) من مكة الى

الى الدواب اه كرخي كما يمدى بالنور الى المحسوسات وفي انما زني يريدهؤلاء ابطال  
 دين الله الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم بتكذيبهم اياه وقيل المراد من النور الدلائل الدالة  
 على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم وهي امور احدها المجزآت الباهرات الخارقة للعادة التي  
 ظهرت على يد النبي صلى الله عليه وسلم الدالة على صدقه وثانيها القرآن العظيم الذي نزل عليه  
 من عند الله فهو معجزه له باقية على الابد الدالة على صدقه وثالثها ان دينه الذي امر به وهو دين  
 الاسلام ليس فيه شئ سوى تعظيم الله والثناء عليه والانقياد لامره ونهيه واتباع طاعته والامر  
 بمبادته والتبري من كل معبود سواه فهذه امور نيرة ودلائل واضحة في صحة نبوة محمد صلى الله  
 عليه وسلم فمن اراد ابطال ذلك بكذب وتزوير فقد خاب سعيه ونزل عجله اه (قوله ما قولهم)  
 أى قوله لم انه زور وهتان اه خازن (قوله الا ان يتم نظره نوره) أى دينه باعلاء كلمته وانما  
 صح الاستثناء المفرغ من الموحى لكونه بمعنى النفي كما أشير اليه لوقوعه في مقابلة قوله تعالى  
 يريدون وفيه من المبالغة والدلالة على الامتناع ما ليس في نفي الارادة أى لا يريد شئ من  
 الاشياء الا اتمام نوره فيمندرج في المستثنى منه بقاؤه على ما كان عليه فصلا عن الاطعاء  
 اه كرخي (قوله ولو كره الكافرون) جواب لو محذوف لدلالة ما قبله عليه اه يضاهى  
 والتقدير ولو كره الكافرون تمام نوره لا يتم ولم يبال بكراهتهم اه شهاب وفي أبي السعود  
 جواب لو محذوف لدلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة على جملة قبلها مندرجة وكلتاها في موضع  
 الحال أى لا يريد الله الا اتمام نوره ولو لم يكره الكافرون ذلك ولو كرهه أى على كل حال مفروضة  
 وقد حذفت الاولى في الباب حذفا مطردا لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة لان الشئ اذا تحقق  
 عند المسامح فلا بد بتحقيق عند عدمه أولى وعلى هذا السريدور ما في اب ولو الوصلتين من التأكيده  
 اه وكذا يقال فيما بعده ونوله ذلك أى اتمام نوره (قوله بالحمدى) أى القرآن الذي هو همدى  
 للفقهاء اه أبو السعود وقوله ودين الحق أى الاسلام فائدة ذكره مع دخوله في الحمدى قبله بيان  
 شرفه ونهجه كقوله والصلاة الوسطى اه كرخي (قوله ليظهره بعلمه الخ) قال ابن عباس الهاء  
 في ليظهره عائدة على الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى ليعلم شرائع الدين كلها ويظهره عليها  
 حتى لا يبقى عليه شئ منها وقال غيره من المفسرين انها راجعة الى الدين الحق والمعنى ليظهر دين  
 الاسلام على الاديان كلها وهو ان لا يعبد الله الا به قال أبو هريرة والضحاك وذلك عند نزول عيسى  
 عليه الصلاة والسلام فلا يبقى اهل دين الا دخلوا في الاسلام ويدل على صحة هذا التأويل ما روى  
 عن أبي هريرة رضي الله عنه في حديث نزول عيسى عليه الصلاة والسلام قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم وتهلك في زمانه الملل كلها الا الاسلام اه خازن (قوله جميع الاديان المخالفة له) أى  
 يفسخها لها حسبما تقتضيه الحكمة والجملة بيان وتقرير لمضنون الجملة السابقة ووصفهم بالشرك  
 بعد وصفهم بالكفر للدلالة على انهم ضلوا الكفر بالرسول الى الكفر بالله تعالى اه كرخي  
 (قوله ولو كره المشركون ذلك) أى الاطهاروه هذا آخر الايات التي امر على بالتأذين بها في  
 موسم الحج تأمل (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) شروع في بيان حال الاحبار والرهبان في  
 اغوائهم لا راد لهم اثر بيان سوء حال الاتباع في اتخاذهم لهم اربابا يطيعونهم في الأوامر  
 والنواهي واتباعهم لهم فيما أتوا وما يذرون اه أبو السعود (قوله ان كثيرا من الاحبار  
 والرهبان) قد تقدم معنى الاحبار والرهبان وان الاحبار من اليهود والرهبان من النصارى  
 وفي قوله ان كثيرا دليل على ان الاقل من الاحبار والرهبان لم يأكلوا أموال الناس بالباطل

أخذون (أموال الناس بالباطل) كالرشا في الحكم (ويصدقون) (الاس) عن سبيل الله) دينه (والذين) مبتدأ (يكفرون الذهب والفضة ولا يعقوبها)

المدينة (وجاهدوا في سبيل الله) في طاعة الله (والذين آووا) ولعنوا محمدًا صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالمدينة (ونصروا) محمدًا عليه السلام يوم بدر (أولئك هم المؤمنون حق) صدقنا (لهم مغفرة) لدنوسهم في الدنيا (ورزق كريم) ثواب حسن في الجنة (والذين آمنوا) بمحمد عليه السلام والقرآن (من بعد) من المهاجرين الأوائل (وهاجروا) من مكة إلى المدينة (وجاهدوا معكم) العدو (فأولئك منكم) معكم في السر والعلانية (وأولو الأرحام) ذوو القرابة في النسب الأول فالأول (بعضهم أولى ببعض) في الميراث (في كتاب الله) في الألواح المحفوظة نسخ هذه الآية الآية الأولى (إن الله بكل شيء عليم) من قبضة الموارد ومصالحكم وغيرهما (عالم) يعلم نقض عهد المشركين والله أعلم بأسرار كتابه

ولعلمهم الذين كانوا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وغيره عن أخذ الأموال بالاكل في قوله لما يكون أموال الناس بالباطل لأن المقصود الأعظم من جمع المال الاكل فسمى الشيء باسم ما هو أعظم مقاصده واختافوا في هذا السبب الذي من أجله أكلوا أموال الناس بالباطل فقبل انهم كانوا يأخذون الرشا من سفاتهم في تخفيف الشرائع والمسامحة في الأحكام وقيل انهم كانوا يكتبون بأيديهم كتبًا يجر فونها ويدلون بها فيقولون هذه من عند الله ويأخذون بها قليلًا وهي المال كل التي كانوا يصيرونها من سفاتهم على تغيير نعت النبي صلى الله عليه وسلم وصفته من كتبهم لانهم كانوا يخفون لو آمنوا به وصدقوه لذهبت عنهم تلك المال كل وقيل ان النوراة كانت مشتملة على آيات دالة على نعت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الاحبار والرهبان يذكرون في تأويلها وجوها فأسد باطلًا ويحرفون معانيها طلبًا للرياسة وأخذ الأموال ومنع الناس عن الأيمان به وذلك قوله ويصدقون الخ اه خازن (قوله يأخذون) أي فعبر عن أحد الأموال بالاكل لأن المقصود الأعظم من جمع الأموال الاكل فسمى الشيء باسم ما هو أعظم مقاصده اه كرخي (قوله كالرشا) بضم الراء وكسر هاء وعلى كل هو متصور جمع رشوة بضم الراء على الأول وكسر هاء على الثاني وأما رشاء بالكسر مع المد فهو حمل الاسنة على مدلا ووجهه أرشة ككساء وأكسبة اه شيخنا وفي القاموس الرشوة مثانة الجعل اه (قوله ويصدقون عن سبيل الله) يعني ويؤمنون الناس عن الأيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والدخول في دين الاسلام اه خازن (قوله يكفرون) أي يحرمون ويدفنون كما هو الغالب فمظف ولا يعقوبها مغايرًا ولا يخبرون زكاتها فنعطفه تفسير وقد جرى عليه الشارح كما ترى اه شيخنا وفي المباح كثر المال كثر من باب ضرب جمعه وادخرته وكثرت الترفيع وعائنه كثر أيضا وهذا من الكثر قال ابن السكيت لم يسمع الا بالفتح وحكى الأزهري كثر التركاز وكازا بالفتح والكسر والكثر المال المدفون معروف تسمية بالمصدر والجمع كنوز مثل فلس وفلوس واكثر الشيء اكتمل اجتماعه وامتلأ اه (قوله أيضا الذين يكفرون الذهب والفضة) أصل الكفر في اللغة جعل المال بعضه على بعض وحفظه ومال مكوز أي مجموع واحتلفوا في المراد هؤلاء الذين ذمهم الله بسبب كثر الذهب والفضة فقبل هم أهل الكتاب قاله معاوية بن أبي سفيان لأن الله تعالى وصفهم بالحرص الشديد على أخذ أموال الناس بالباطل ثم وصفهم بالبخل الشديد وهو جمع المال ومنع اخراج الحقوق الواجبة فيه وقال ابن عباس والسدي نزلت في مانعي الزكاة من المسلمين وذلك انه لما ذكر قبح طريقة الاحبار والرهبان في الحرص على أخذ الأموال بالباطل حذر المسلمين من ذلك وذكر وعيد من جمع المال ومنع حقوق الله منه وقال أبو ذر نزلت في أهل الكتاب وفي المسلمين ووجه هذا القول ان الله وصف أهل الكتاب بالحرص على أخذ المال بالباطل ثم ذكر بعده وعيد من جمع المال ومنع الحقوق الواجبة فيه سواء كان من أهل الكتاب أو من المسلمين روى مسلم عن زيد بن وهب قال مررت بالربيعة فأبودر فقلت له انزلك هذا المنزل قال كنت في الشام فاختلفت أنا ومعاوية في هذه الآية والذين يكفرون الذهب والفضة ولا يعقوبنها في سبيل الله فقال معاوية نزلت في أهل الكتاب وقالت أنا نزلت فينا وفيهم فكان بيني وبينه في ذلك كلام فكتب إلى عثمان بن عفان يشكو في فكتب إلى عثمان أن أقدم المدينة فقدمته فاذا زحم على الناس حتى كانوا يروني قبل ذلك فذكر ذلك لعثمان فقال ان شئت

تصبت فكنت قرباناً فهذا هو الذي أنزاني هذا المنزل ولو أمرنا على عبد احببنا السهمت وأطعت  
 اه خازن (قوله أي الكنوز) أي المدلول عليها بالفعل وفيه إشارة إلى الجواب عما قيل المذكور  
 شيان الذهب والفضة فكيف افرد الضمير وايضاً حاه أن المكنوز اعم من القدين وغيرهما  
 فلما ذكر الجزء دل على الكل فعاد الضمير جمعاً لهذا الاعتبار اه كرخي (قوله حقه) أي الله (قوله  
 بعذاب أليم) هو قوله فتمكوى بها جباههم الخ (قوله يوم يحمى عليها) منصوب بقوله بعذاب  
 أليم وقيل بمحذوف يدل عليه عذاب أي بعد يوم يحمى أو اذكر يوم يحمى ويحمى ويجوز أن  
 يكون من حميت وأحميت ثلاثاً ورباعياً يقال حميت الحديدة وأحميتها أي أو قدت عليها النحوي  
 والفاعل المحذوف هو النار تنقد به يوم يحمى النار عليها فلما حذف الفاعل ذهب علامة  
 التأنيث لذهابه كقولهم رفعت القصة إلى الأمير ثم تقول رفع إلى الأمير وقيل المعنى يحمى الوقود  
 وقرأ الحسن تحمى بالناء من فوق وهي تؤيد التأويل الأول اه ميم (قوله جباههم) المراد بها  
 جهة الأمام كلها بدليل المقابلة اه شيخنا (قوله وتوسع جلودهم الخ) عبارة الخازن قال ابن  
 مسعود لا يوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم ولكن يوسع جلده حتى يوضع كل دينار  
 ودرهم في موضع على حديثه اه وقوله حتى توضع عليها أي بعد جعلها صفاً من نار اه  
 يضاوي (قوله أي جزاءه) أشار به إلى أنه على حذف مصنف لأن المكنوز لا يذوق وما يعني  
 الذي والهاء محذوف ويجوز أن تكون مصدريه أي وبال كونكم تكفرون والآية عامة اه  
 كرخي (قوله المعتد بها السنة) أي لحسابها من غير زيادة ولا نقصان كما سيأتي في كلامه وفيه رد  
 عليهم لأنهم كانوا يجاهلوه ثلاثة عشر أو أربعة عشر ايتسع لهم الوقت اه كرخي (قوله عند  
 الله) أي في حكمه لا بابتداع الناس اه كرخي (قوله اثنا عشر شهراً) وهذه شهرة السنة القمرية  
 التي هي مبنية على سير القمر في المنازل وهي شهرة العرب التي يعتد بها المسلمون في صيامهم  
 ومواقيت حجهم وأعيادهم وسائر أمورهم وأحكامهم وأيام هذه الشهرة ثمانية وخمسة وخمسون  
 يوماً والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس في الملك دورة تامة وهي ثلثمائة وخمسة وستون يوماً  
 وربع يوم فتمنقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية عشرة أيام فبسبب هذا النقصان تدور  
 السنة الهلالية فيقع الصوم والحج تارة في الشهر وتارة في الضيف اه خازن (قوله في كتاب الله)  
 صفة لاثني عشر وقوله يوم خالق السنوات والأرض متعلق بما يتعلق به الطرف قلبه من معنى  
 الثبوت والاستقرار أو بالكتاب ان جعل مصدراً والمعنى ان هذا أمر ثابت في نفس الأمر منذ  
 خلق الله الأجرام والأزمنة اه يضاوي (قوله محرمه) أي محترمة وذلك لأن العرب في الجاهلية  
 كانت تعظمها وتحرم فيها القتال حتى ان أحدهم لولق قاتل أبيه أو ابنة أو أخيه في هذه الأربعة  
 أشهر لم يزججه ولمساجاة الاسلام لم يزد لها الاحرمة وتعظيماً ولا من الحسنة والطاعات فيها  
 تضاعف وكذلك السيئات أيضاً لم يشد فيها من غيرها فلا يجوز انتهاكها اه خازن (قوله كافة)  
 مصدر في موضع الحال من ضمير الفاعل في قاتلوا ومن المفعول وهو المشركون ومعناه جميعاً ولا  
 يبقى ولا يجمع ولا تدخله أل ولا يتصرف فيه بغير الحال اه كرخي (قوله في كل الشهر) أخذه  
 من قاعدة ان عموم الأشخاص يستلزم عموم الأحوال والأزمنة والبقاع اه شيخنا (قوله انما  
 النفس) في النسيء قولان أحدهما انه مصدر على فعل من انساى أخر كان نذر من أنذر  
 والنكير من أنكر وهذا ما روى قول النخعي والثاني انه فاعل بمعنى مفعول من نساها أي أخره  
 فهو مفعول ثم تحول مفعول إلى فاعل كما تحول مفعول إلى فاعل وإلى ذلك نحنا أبو حاتم وقرأ الجمهور

إلى آخر  
 من السورة التي يذكر  
 فيها التوبة وهي كلها مدنية  
 وقد قيل إلا اثنتين آخرها  
 فانها مكتتان وكلتاها الفان  
 واربع مائة وسبع وستون

كما كانت الجاهلية تفعل من  
 تسمية حرمه المحرم اذا هل  
 وهم من القتال الى صفر  
 (ريادة في الكفر) لكفرهم  
 بحكم الله فيه (بضم)  
 الباء فتحها (به الذين كفروا  
 بعد الحول) ان التسمية (عاما  
 رخصة رخصة عام لا يواشوا)  
 برأيهوا بخلاف شهر وتحریم  
 آخر بذكر (عده) عدد (محرم  
 الله) من الاشهر فلا يزيدون  
 على تحريم أربعة ولا ينقصون  
 ولا ينقصون الى اعيانها  
 فيخلوا ما حرم الله  
 وحروفها عشرة آلاف

وباسناد عن ابن عباس في  
 قوله تعالى (براءة) هذه  
 براءة (من الله ورسوله الى  
 الذين اهدى من المشركين)  
 ثم نسخوا والبراءة هي نقض  
 العهد يتول من كان بينه  
 وبين رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم عهد فقد نقضه  
 منهم فمن كان عهدا أربعة  
 أشهر ومنهم من كان عهدا  
 فوق أربعة أشهر ومنهم من  
 كان عهدا دون أربعة أشهر  
 ومنهم من كان عهدا تسعة  
 أشهر ومنهم من لم يكن بينه  
 وبين رسول الله عهد فنقضوا  
 كلهم الا من كان عهدا تسعة  
 أشهر وهم بنو كنانة فمن  
 كان عهدا فوق أربعة  
 أشهر ودون أربعة أشهر جعل

الذي يهزمه بعد الباء وقرأ ورش عن نافع النسي ابدال الحزة زعرا وادغام الهمزة فيها ورويت هذه  
 عن أبي جعفر والرهري وحيد وذلك كما حقهوا برشة ووطئة وقرأ السلمي وطئة والاشبه انما  
 النسي باسكان السين وقرأ مجاهد السلمي وطئة أيضا الله حوزة نفعول بفتح الفاء وهو التأخير  
 وفعل في المصادر نزل قد تقدم منه الفاظي أوائل البقرة أمهين وفي الحجاز والتبشة  
 كالقيلة التأخير وكذا النساء بالفتح والهاء التأخير والنسي عن الآت فعمل في ففعل من قولك  
 نساء من باب قطع أي أخره فهو مفعول وسعول مسرعة الى نسي كما حوله مفعول الى فذل والمراد به  
 تأخيرهم حرمه المحرم الى صفر اه (قوله كما كانت الجاهلية تفعل الخ) عبارة ان ذلك ان  
 العرب في الجاهلية كانت تعتقد حرمه الاشهر الحرم وتعظيمها وكانت عامة مع ما يش العرب من  
 الصبي والغارة وكان يشق عليهم الكف عن ذلك ثلاثة أشهر متوالية ورعا وقعت حروب في  
 بعض الاشهر الحرم فكانوا يكرهون تأخير حروبهم الى الاشهر الحلال فذو الحجة والنسي آخرها تحريم  
 شهر الى شهر آخر فكانوا يؤخرون تحريم المحرم الى صفر فيستحلون المحرم ويصرفون صفر فاذا  
 احتاجوا الى تأخير تحريم صفر أخروه الى ربيع الأول وكانوا يصنعون هكذا يؤخرون شهر اهد  
 شهر حتى استدار التحريم على السنة كلها وكانوا يشجعون في كل شهر عاين نحو في ذي الحجة  
 عامين ثم نحو في المحرم عامين ثم نحو في صفر عامين وكذلك باقي شهور السنة فوافقت على أبي  
 بكر في السنة التاسعة قبل حجة الوداع والبقعة ثم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم في العام المقبل  
 حجة الوداع فوافق في شهر ذي الحجة وهو شهر الحج المشرع فوقف بعرفة في اليوم التاسع  
 وخطب الناس في اليوم العاشر بمبى وأعلمهم ان أشهر النسي قد تماشخت باستدارة الزمان وعاد  
 الامر الى ما وضع الله عليه حساب الاشهر يوم خلق السموات والارض وهو قوله صلى الله عليه  
 وسلم ان الرمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض الحديث المتقدم وأمرهم بالحفاظة  
 على ذلك لتلاي تبدل في مستأنف اذ يام انتهت (قوله اذا هل) وهم في القتال أي وهم راغبون في  
 القتال ومريدون له وعبارة شرح المواهب وذلك انهم كانوا يستحلون القتال في المحرم اطول مدة  
 التحريم توالي ثلاثة أشهر حرام ثم يصرحون صفر مكنه فكانهم يقرضونه ثم يرفونه اه وفي  
 المصباح واهل الحلال بالبناء لفعل ولفاعل أيضا ومنهم من عنده واستحل بالبناء لفعل ومنهم  
 من يميز بناءه للفاعل وهل من باب ضرب افعلة اظهوروا هلال الحلال واستعملناه رفعها للصوت  
 برؤيته اه (قوله لكفرهم بحكم الله فيه) أي حيث يتحدون تحريم القتال في المحرم ويثبتونه  
 في صفر اه شيخنا وفي الشهاب يعني انهم لما توارثوه على الله شريعة ثم استحلوه كان ذلك مما بعد  
 كفرا اه وقوله بحكم الله فيه أي النسي اه (قوله بضم الباء) أي مع فتح الضاد منه باللفظ قول  
 أو مع كسرهما مبنيا للفاعل لكن الاولى سبعة والثانية لمعقوب من العشرة وقوله فتحها أي مع  
 كسر الضاد مبنيا للفاعل وهذه سبعة فاقرا آت ثلاث ثمان سبعة ثمان وواحدة من طريق  
 العشرة اه شيخنا (قوله يحلونه عاما) فيه وجهان ا- دهما ان الجملة تفسيرية للضلال الثاني  
 انها حالية اه سمين (قوله أي النسي) المراد به هنا م المفعول أي المسوء أي المؤخر وهو تحريم  
 بعض الشهور اه شيخنا (قوله ليواطئوا) في هذه الامم وجهان ا- دهما انها متعلقة بيجزوه  
 وهذا مقتضى مذهب البصري فانهم يعدلون الثاني من المتأخرين والثاني انها متعلقة بيجزونه  
 وهذا مقتضى مذهب الكوفي فانهم يعدلون الاول لسبعة وقول من قال انها متعلقة بالفتلين  
 معافا عما يعني من حيث المعنى لا اللفظ اه سمين (قوله الى اعيانها) أي الاربعة الاشهر التي

زين لهم سوء أعمالهم)

فظنوه حسنا (والله لا يهدي  
القوم الكافرين) ونزل  
لمادعا صلى الله عليه وسلم  
الماس الى غزوة تبوك وكانوا  
في عشرة وسبعة حرس حتى  
عليه السلام (يا أيها الذين آمنوا  
مالكم اذا قيل لكم انفروا  
في سبيل الله انافتم) بادغام  
الناء في الاصل في المثلثة

عنه اربعة اشهر بعد النقص

من يوم النحر ومن كان

عنه اربعة اشهر جعل

عنه بعد النقص اربعة

اشهر من يوم النحر ومن كان

عنه تسعة اشهر ترك على

ذلك ومن لم يكن له عهد جعل

عنه خمسين يوما من يوم النحر

الى خروج المحرم فقال لهم

(فسبحوا في الارض) فامضوا

في الارض من يوم النحر

(اربعة اشهر) آمنين من

القتل بالعهد (واعلموا)

باعتدالكفار (انكم غير

مغزيين) غير فائتين من

عذاب الله بالقتل بعد اربعة

اشهر (وان الله محرم

القتل) (واذان من الله) وهذا

اعلام من الله (ورسوله

اني الماس) (لا ماس) (يوم الحج

الاكبر) يوم النحر (ان الله

يرى من المشركين) ودينهم

وعهدهم الذي نقصوا

(ورسوله) ايضا يرى من

حرمه الله تعالى (قوله زين لهم سوء أعمالهم) قال ابن عباس زين لهم الشيطان هذا العدل اه  
خازن (قوله الى غزوة تبوك) وذلك في رجب في السنة التاسعة بعد رجوعه من الطائف وتبرك  
مكان على طرف الشام بينه وبين المدينة اربع عشرة مرحلة وهو ممنوع من الصرف للعلمية  
والثابت وبعضهم يصرفه على ارادة الموضع فقد جاء في البخاري مصر وفاء ممنوعا من الصرف  
وقوله وكانوا في عشرة أي قحط وضيق عيش حتى كان لرحل ان يجتاز على غرة واحدة وقوله  
وسبعة حرس حتى كانوا يربون الفرس وقوله فشق عليهم أي شق عليهم الخروج للقتال في هذه  
الحالة فختلف منهم عشرة قبائل اه شيخنا وبقيل لها غزوة العسرة ويقال لها الناقضة لانها  
اظهرت حال كثير من المنافقين وكانت في رجب سنة تسع من الهجرة وحج أبو بكر بعدة في ذي  
القعدة وسببها ما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من ان هرقل جمع أهل الروم وأهل الشام  
وانهم قدموا مقدماتهم الى الباقاء وكان صلى الله عليه وسلم قد لا ما خرج في غزوة الا وري عنها  
بغيرها لا ما كان من غزوة تبوك وذلك بعد المسافة وسبعة اشهر وان وكثرة العدو لياخذ الماس  
أهبتهم فأمرهم بالجهاد وبعث الى مكة وقبائل العرب وحضر أهل الغنى على النفقة والحمل في  
سبيل الله وهي آخر غزواته وأنفق عثمان نفقة عظيمة لم ينفق أحد من الخوارج عشرة آلاف وأنفق  
عليه عشرة آلاف دينار غير الابل والحمل وهي تسعمائة بعير ومائة فرس وغير الزاد وما يتقاضى  
بذلك حتى تربط به الاسقية وأنفق غيره من الانبياء أول من جاء بالنفقة أبو بكر فجاء بجميع  
الدار اربعة آلاف درهم وجاء عمر بنصف ماله وجاء ابن عوف بمائة أوسية وجاء العباس بمال  
كثير وكذا فعله وبعث النساء بكر ما يقدرن عليه من ابهين فلما تهنه رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم بالماس وهم ثلاثون ألفا وقيل سبعون ألفا وكانت الخيل عشرة  
آلاف فرس حاف على المدينة محمد بن مسلمة الانصاري وقيل على بن أبي طالب وتختلف عدد  
الله بن أبي ومن كان معه من المهاجرين بعد ان خرجوا الى ثمة الوداع متوجهين الى تبوك وعقد  
الولاية والارباب فدفع لواءه الاغصم لابي بكر ورايته العظمى للزبير وراية الاوس لاسماعيل  
حبيب وراية الخزرج لعلي بن المذخر ودفع لكل بط من الانصار ومن قبائل العرب لواء  
وراية ولما نزلوا تبوك ودوا عيتم ليلته المساء فاعترف رسول الله صلى الله عليه وسلم غرفة من  
مشرقة فدخلها من ابوابها فارتعبت عندها حتى امتلأت ارتقواهم وخيلهم وركابهم وأقام  
ببئر بك جمع عشرة ذليل وقيل عشر من ليلته فاستنجدت بهم القتيبة وفتح الحائضهم وانزل  
المشدة ثم ناء تأبى ابروئة بصم الى افهه فزساكة فوعدة صاحب ابله واهدى له بغله  
ببغضاء فكساه النبي صلى الله عليه وسلم رداء وداخله على اطاء الحزبية بعد ان عرض عليه  
الاسلام فلم يسلم وكتب له ولاهل ابله كذا ما تركه عندهم ليلته لولاه وقد استشار صلى الله عليه وسلم  
أصحابه في مجاوزة تبوك فأشاروا عليه عدم مجاوزتها فنصرف هو والمسلمون راغبين الى المدينة  
ولما دنا من المدينة تلقاه الذين تخلفوا فقال لا صحابة لانه كاهل ولا منهم ولان الله وهم حتى  
أذن لكم فادرس عنهم والمسلمون حتى ان الرجل ليعرض عن أخيه الى آخر ما في القصة  
اه من سيرة الحجابي (قوله مالمسكم) ما مبتدواكم خبر وقوله انافتم حال وقوله اذا قيل لكم طرف  
لهذه الحال مقدم عليه باربعة اشهر أي شئ ابتاكم من الاعذار حال كونكم متناقضين في رقت  
قول الرسول لكم انفروا أي اخرجوا في سبيل الله اه شيخنا يقال استنفر اذا مام الماس اذا حثهم  
على الخروج الى الجهاد ودعاهم اليه ومنه قول صلى الله عليه وسلم اذا استنفرتم فانفروا والاسم



واحتلاب همزة الوصل أى

تباطأتم وملمتم عن الجهاد  
 (الى الارض) والقعود فيها  
 والاستغناء للتوبخ (أرضيتم  
 بالحياة الدنيا) ولذاتها (من  
 الآخرة) أى بدل نعيمها (فما  
 متاع الحياة الدنيا) (فما  
 جنب متاع الآخرة) (الا  
 قليل) حقير (الا) بادغام  
 لافى نون ان الشرطية في  
 الموضوعين (تنفروا) تخرجوا  
 مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 للجهاد (يذبكم عذابا ايما)  
 مؤلما (ويستبدل قومًا غيركم)  
 أى يأتي بهم بدلكم (ولا  
 تضروه) أى الله أو النبي صلى  
 الله عليه وسلم (شيء) برك  
 نصره فإن الله ناصر دينه  
 (والله على كل شيء قدير)  
 ومنه نصر دينه ونبيه (الا  
 تنصروه) أى النبي صلى الله  
 عليه وسلم (فقد نصر الله)  
 (بين) أخيه الذين كفروا  
 من مكة أى الجوهان  
 الخروج لما أرادوا قتله  
 أو حبسه (ففيه يدانته دوة  
 ذلك) (فان تبتم) من الشرك  
 وآمنتم بالله وبمحمد عليه  
 السلام والقرآن (فهو خير  
 لكم) من الشرك (وان توليتهم)  
 عن الامان والتوبة (فاعلموا)  
 يا معشر المسلمين (انكم  
 غير محترى الله) غير فائتين  
 من عذاب الله (رب بشر الذين  
 كفروا بعذاب اليم) يعنى  
 القتل بعد اربعة أشهر (الا

الغيراء خازن) قوله واحتلاب همزة الوصل) فاصله ثناقلتم فايدلت التاء ناءم أدغمت في الشاء  
 ثم اجعلت همزة الوصل توصلا للنطق بالساكن اه شيخنا (قوله ولمتم عن الجهاد) قدره ليعاق  
 به قوله الى الارض أى أرضكم قال البضاوى كأنه ضمن اننا قلتم معنى الاخلاذ والميل فعدى بالى  
 اه كرخى وقوله والقعود فيها الى الافاقة وعدم السفر اه شيخنا (قوله والاستغناء للتوبخ) أى مع  
 النفي (قوله أرضيتم بالحياة الدنيا) استغناءم توبخ وتنجيب اه (قوله فى الآخرة) متعلق بمحذوف  
 من حيث المعنى تقديره فاما متاع الحياة الدنيا محسوباً فى الآخرة فيحسبوا حال من متاع وقال  
 المحوفى انه متعلق بمقابل وهو خبر المبتدأ قال وحازان بتقديم الظرف على عامله المقرون بالان  
 الظرف وتعمل فيها روالح الافعال ولوقلت ما زيد الاعراب يضرب لم يحز اه سمين (قوله فى جنب  
 متاع الآخرة) أى بالنسبة لمتاع الآخرة أى بالقياس عليه وفى هذه تسمى قياسية اه شهاب (قوله  
 حقير) أى لان لذات الدنيا خسيسة فى نفسها ومنه بالآلات والمهمات ومنفعة عن قرب لا  
 محالة ومما فى الآخرة شريفة عالية خالصة عن كل الآفات دائمة أبدية سرمدية وذلك يوجب القاطع  
 بأن متاع الدنيا فى جنب متاع الآخرة قليل اه كرخى (قوله بادغام لا) أى بادغام لام لا وقوله  
 فى نون ان الشرطية فى العبارة قلب والاصل بادغام نون ان الشرطية فى لام لا وقوله فى الموضوعين  
 أحدهما ذوا الآخرة قوله الانتصروه اه شيخنا (قوله يذبكم عذابا ايما) يعنى فى الآخرة لان  
 المذاب الائم لا يكون الا فى الآخرة وقيل ان المراد به احتباس المطرف الدنيا قال خندان بن نعيم  
 سألت ابن عباس عن هذه الآية فقال استنفر رسول الله صلى الله عليه وسلم خيما من أحياء العرب  
 فثناقلوا فأسلك الله عنهم المطرف فكان ذلك عذابهم وقال الحسن وعكرمة هذه الآية منسوخة  
 بقوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال الجمهور هذه الآية محكمة لانها خطاب لقوم  
 استنفرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينفروا كما نقل عن ابن عباس وعلى هذا لا بد من فلا  
 نسخ اه خازن (قوله ويستبدل قومًا غيركم) يعنى خير أمتكم وأطوع قال سعيد بن جبير هم أبناء  
 فارس وقيل هم أهل اليمن وفيه تنبيه على أن الله عز وجل قد تكفل بنصرة نبيه صلى الله عليه  
 وسلم واعزاز دينه فان سارعوا معه الى الخروج الى حيث استنفر واحصلت النصر فبهم ووقع  
 أجروهم على الله عز وجل وان تناقلوا وتخلفوا عنه حصلت النصر بغيرهم وحصلت العتبي لهم  
 وأبلا تشوهوا ان اعزاز رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصرته لا تفصل الائم وهو قوله ولا تضروه  
 شيئا اه خازن (قوله ومنه نصر دينه) أى ولو من غير واسطة (قوله الا تنصروه) تقدم للشارح  
 أن هذه شرطية مدغمة فى لام لا النافذة اه شيخنا هذا خطاب لمن تناقل عن الخروج معه  
 الى تبوك فاعلم الله عز وجل أنه هو المتكفل بنصر رسوله واعزاز دينه واعلاء كلمه أعانوه ولم  
 يعينوه وأنه قد نصره عند قلة الاولياء وكثرة الأعداء فكيف به اليوم وهو فى كثرة من العدد  
 والعدد اه خازن وجواب الشرط محذوف تقديره فينصره الله وقوله فقد نصره الله الخ تعاميل  
 لهذا المحذوف ولا يصلح حوايا لانه ماض لما علمت ان غزوة تبوك فى التاسعة وقوله اذا خرج  
 الذين كفروا الخ قبلها بكثير كما لا يخفى اه شيخنا وفى العلم من هذا الشرط جوابه محذوف لدلالة  
 قوله فقد نصره الله عليه والتقدير الا تنصروه فسينصره الله وذكر الزمخشري فيه وجهين أحدهما  
 ما تقدم والثانى قال انه أوجب له النصرة وجعله منصوصا فى ذلك الوقت فان يخذه من بعد قال  
 الشيخ وهذا لا يظهر منه جواب الشرط لان ايجاب النصرة له أمر سبق والماضى لا يترتب على  
 المستقبل فالذى يظهر الوجه الاول اه (قوله يدان التندرة) متعلق بارادوا وتقدم ايصاح هذا فى

(ثاني اثنين) حال أي  
أحد اثنين والآخر أبو بكر  
المعنى نصره الله في مثل تلك  
الحالة فلا يخذله في غيرها  
(اذ) بدل من اذ قبله (هـ) ما  
في العار) نقب في جبل نور  
(اذ) بدل ثان (بقول لصاحبه)  
أي بكر وقد قال له لما رأى  
أقدام المشركين لو نظر  
أحدهم تحت قدمه لا يصرنا  
(لا تحزن إن الله معنا) نصره  
(فانزل الله سكة) طمأنينة  
(عليه) قيل عني النبي صلى  
الله عليه وسلم وقيل على أبي  
بكر (وأيدته) أي النبي صلى  
الله عليه وسلم (بجود لم  
تروها) ملائكة في العار  
ومواطن قتاله (وجعل كلمة  
الدين كفر) أي دعوة  
الشرك (السفلى) المغلوبة  
(وكلمة الله) أي كلمة الشهادة  
(هي العليا) الظاهرة الغالبة  
(والله عزير) في ملكه  
(حكيم) في صنعته (انفروا  
خفافاً وثقالاً)

الذين عاهدتم من المشركين  
بمعنى نبي كنانة بعد عام  
الحديبية (ثم لم تقصوكم  
شأ) لم ينقضوا عهدهم مما  
كان لهم تسعة أشهر (ولم  
نظاهروا) لم يعاونوا (عليكم  
أحدا) من عدوكم (فأتعوا  
اليهم) لهم (عهدهم) إلى  
مدتهم (إلى وقت أجلهم تسعة  
أشهر) إن الله يحب المتقين

سورة الانفال في قوله واذا عكركم الذين كفروا الخ اه شيخنا (قوله ثاني اثنين حال) أي نصب  
ثاني على الحال من الماع في أخرجه تقديره إذا أخرجه الذين كفروا حال كونه منفردا عن جميع  
الناس إلا أبوبكر اه كرخي (قوله بدل من اذ قبله) أي في فرض زمن أخرجه ممتدا بحيث  
يصدق على زمن استقرارهما في العار وزمن القول المذكور فالبديل في هذا وما بعده بدل بعض  
من كل ولا بد من هذا التذكاف لتصح البدلية والأفزون الإخراج مباح لزمن حصولهما في العار  
اذين العار ومكة ميرة ساعة اه شيخنا عن البيهقي (قوله في العار) يجمع على غير أن مثل  
تاج وتيجان ونواع وقيمان والعار أيضا نبت طيب الريح والعار أيضا الجماعة والعار أن البطون  
والفرج وألف العار منقلبه عن واو اه ميم (قوله لو نظر أحدهم) مقول القول (قوله  
لا تحزن) مقول قول النبي وكان السدي قد حزن على رسول الله صلى الله عليه وسلم لاعلى نفسه  
فقال له يا رسول الله إذا مت أنا فأنا رجل واحد وإذا مت أنت هلكت الأمة والدين اه شيخنا  
(قوله إن الله معنا نصره) المراد بالمعنة الولاية الدائمة التي لا يحوم حول صاحبها شيء من الخزن  
اه كرخي (قوله قيل على النبي) أي فالمراد بما لا يحوم حولها شائبة الخزن أصلا كما سيأتي  
أيصاحبه وقوله وقيل على أبي بكر اه هو المترجم وهو ما عليه ابن عباس وأكثروا المفسرين فان أبي  
صلى الله عليه وسلم كانت عليه السكينة والطمأنينة لا تدفع علم أنه لا ينصره شيء إذا كان خروجه  
بإذن الله اه كرخي (قوله ملائكة في العار) أي بحرسونه ويسكنون روعه ويصرفون أبنصار  
الكفار عنه وقوله ومواطن قتاله الواو يعني أراذهم ما نفسيران وعلى الأول يكون قواد وأيدته  
معطوفا على قوله فانزل الله سكة به وعلى الثاني يكون معطوفا على فقد نصره الله اه شيخنا  
وفي الخازن وأيدته بجفود لم ترها يعني وأيد النبي صلى الله عليه وسلم لم يبال باللائكة ليصرفوا  
وحده الكفار وأبصارهم عن رؤيته وقيل ألقى الرعب في قلوب الكفار حتى رحموه وقال  
مجاهد وانما كل ما أعان به الملائكة يوم بدر اه حذر الله تعالى أنه نصره وصرف عنه كيد الأعداء وهو  
في العار في الة القلة والخوف ثم نصره بالملائكة يوم بدر اه (قوله أي دعوة الشرك) أي  
دعاء أهله الناس إليه أو المراد بها كل ما يدل على الشرك كقوله لم الله ثالث ثلاثة أو المراد بها  
عقيدة الشرك أي الشرك المعتقد أي الكفر مطلقا بسائر أنواعه أقوال للفسين اه شيخنا  
(قوله وكلمة الله هي العليا) الجوز على رفع كلمة على الابتداء وهي يجوز أن تكون مبتدأ ثانيا  
والعليا خبرها والجملة خبر للاول ويجوز أن يكون هي فصلا والعليا خبر وقرئ كلمة الله بالنصب  
نسقا على مفعول جعل أي وجعل كلمة الله هي العليا قال أبو البقاء اه ميم (قوله انفروا خفافا  
وثقالا) يعني انفروا على الصفة التي يحب عليكم الجهاد فيها وعلى الصفة التي ينقل عليكم  
الجهاد فيها وهذا الوصف يدخل تحتها أقسام كثيرة فلهذا اختلفت عبارات المفسرين  
فيها ما قال الحسن والضحاك ومجاهد وقتادة وعكرمة يعني شبابا وشيوخا وقال ابن عباس  
نشاطا وغير نشاطا وقال عطية العوفي ركبانا ومشاة وقال أبو صالح خفافا من المال يعني فقراء  
وثقالا يعني أغنياء وقال ابن زيد الخفيف الذي لا ضيعة له والثقل الذي له الضيعة يذكره  
ابن جرير ضيعته ويروي عن ابن عباس قال خفافا أهل اليسرة من المال وثقالا أهل العسرة  
وقيل خفافا يعني من السلاح مقلين منه وثقالا يعني مستكثرين منه وقبل مشاغل وغير  
مشاغل وقيل أصحاء ومرضى وقيل عزابا ومتأهلين وقيل خفافا من الحاشية والاتباع وثقالا  
يعني مستكثرين منهم وقيل خفافا يعني مسرعين في الخروج إلى الفز وساعة سماع الفير وثقالا

نشاطا وغير نشاط وقيل  
أقربا وضعفاء أو أغنياء  
وفقراء وهي منسوخة بآية  
ليس على الضعفاء (وجاهدوا  
بأموالكم وأنفسكم في سبيل  
الله ذلكم خير لكم إن كنتم  
تعلمون) أنه خير لكم فلا  
تناقلاوا نزل في المنافقين  
الذين تخلفوا (لو كان)  
مادعوتهم الله (عرضا)  
متاعا من الدنيا (قريبا)  
سهل المأخذ (وسفرا قاصدا)  
وسطا (لا تبوءك) طلبا للغنمة  
(ولكن بعدت عليهم الشقة)  
المسافة فتخلفوا (وسيلفون  
بآله) أذا رجعت إليهم (لو  
استطعنا) الخروج (لخرجنا  
معكم) لكون أنفسهم

عن نقض العهد (فإذا انسح  
الاشهر الحرم) فإذا خرج  
شهر المحرم من به يوم النحر  
(فاقتلوا المشركين) من  
كان عهدهم خمسين يوما  
(حيث وجدتموه) في  
الحل والحرم والاشهر الحرم  
(وخذوهم) أو مروهم  
(واحصوهم) احبسوهم  
عن البيت (واقعدوا لهم  
كل مرصد) على كل طريق  
يذهبون ويحيئون فيه للتجارة  
(فان تابوا) من الشرك  
وأمنوا بالله (وأقاموا الصلوة)  
أقروا بالصلوات الخمس  
(وأقروا الزكوة) أقروا بإداء  
الزكاة (خلوا سيبلهم) إلى

يعني بعد التروى فيه والاسـ تعداده والصحيح أن هذا عام لان هذه الاحوال كلها إذا خـ له تحت  
قوله تعالى انفروا فاقا وثقالا يعني على أي حال كنتم فيها فان قلت فعلى هذا يلزم الجهاد لكل  
أحد حتى المريض والزم والفقير والفتى وليس كذلك فإمعن في هذا الامر قامت من العلماء من  
جعلوه على الوجوب ثم انه نصح قال ابر عباس نـ تحت هـ هذه الآية بقوله وما كان المؤمنون  
أمنفروا كافة الآية وقال السدي نـ تحت بقوله تعالى ليس على الضعفاء ولا على المرضى الآية  
ومعهم من حمل هذا الامر على البدن قال مجاهد ان أبواب الانصارى ثم يدروا المشاهدة  
كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتخلف عن غزوة غزاهما المسارون هـ فقل له في ذلك  
فقال سمعت الله عز وجل يقول انفروا خفافا وثقلا ولا أجدني الا حفيضا وثقلا وقال الزهري  
خرج سهيب بن المسيب وقد ذهبت إحدى عينيه فقيل له انك عليل صاحب ضعف فقال استنصر  
الله الخفيف والثقيل فان لم يمكنني الحرب كثرت السوداء وحفظت المتاع وقال صفوان بن عمرو  
كنت واليا على حمص فلقيت شيخنا قد سقط حاجباه على عينيه من أهـ لدمشق على راحلته  
يريد الغزو فقلت له يا عم أنت معذور عند الله فرفع حاجبيه وقال يا ابن أخي استنصرنا الله خفافا  
وثقالا الا الله من يحب به يتبدله والصحيح القول الاول وأنها منسوخة ولان الجهاد من فروض  
الكفايات ويدل عليه أن هذه الآيات نزلت في غزوة تبوك وأن النبي صلى الله عليه وسلم  
حلف في المدينة في تلك الغزوة النساء وبعض الرجال فدل ذلك على أن الجهاد من فروض  
الكفايات ليس على الاعيان والله أعلم اهـ خازن (قوله نشاطا) جمع نشيط ككرام وكريم اهـ  
شيخنا (قوله وهي منسوخة) أي على القوايل الاخيرة من وأما على الاول فلا نسج كما لا يخفى  
ومحمل النسخ قوله وثقالا وأما خفافا فلا نسج فيه على كل قول اهـ شيخنا (قوله داكم) أي  
المدكور من الامرين وهما قوله انفروا واجاهدوا اهـ (قوله الذين تخلفوا) أي عن غزوة تبوك  
(قوله لو كان عرضا قريبا) المعنى لو كان العرض قريبا والغنمة سهلة والسفر قاصدا لا تبوءك  
طمعاً في تلك المنافع التي تحصل لهم ولكن لما كان السفر بعيدا وكافوايسـ تعظمون غزوا روم  
لاجرم تخلفوا لهذا السبب والعرض ما عرض لك من منافع الدنيا ومنافعها يقال الدنيا عرض  
حاضر يأكل منه البر والفاجر اهـ خازن (قوله مادعوتهم إليه) أي من الغزو فاسم كان  
مخدوف (قوله وسطا) أي بين القريب والبعيد (قوله الشقة) أي المسافة التي تقطع بمشقة  
فكان على الشارح زيادة هذا الوصف اهـ فهي مشتقة من المشقة كما في السميس (قوله  
وسيحافون بالله) أي بالسين لانه من قبيل الاخبار بالغيب فان الله أنزل هذه الآية قبل رجوعه  
من تبوك اهـ شيخنا وفي أبي السـ ودوسيحافون أي المتخلفون عن الغزو ودوله بالله أمامة تعلق  
بمحافون أو هو من جملة كلامهم والقول مراد على الوجهين أي سـ يحلفون بالله اعتذارا عنه  
قائلين لو استطعنا أو سـ يحلفون قائلين بالله لو استطعنا الخ أي لو كان لنا استطاعة من جهة العدة  
أو من جهة الصحة أو من جهة ما جـ بما عـ من لهم من الكذب والتعلل وعلى كلا  
التقديرين فقوله تعالى غر حناهم كما مدد جوازي القسم والشرط جميعا أما على الثاني  
فظاهر وأما على الاول فلان قولهم لو استطعنا في قوة بالله تعالى لو استطعنا لانه بيان لقوله تعالى  
سـ يحلفون بالله ونصـ يدق له والاخبار بما سيكون منهم بعد القبول وقد وقع حسبا أخبر به من  
جملة المعجزات الباهرة اهـ (قوله بها يكون أنفسهم) يدل من سـ يحلفون لان الحلف الكاذب  
اهلاك لنفس ولد اقال عليه الصلاة والسلام اليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع أحوال من فاعله

أي مهلكين أنفسهم أو من فاعل يخرجنا حتى يعبه على طريق الاخبار عنهم كأنه قيل نهلك أنفسنا  
 اه أبو السعود (قوله بالخلف الكاذب) الباء سببية (قوله في قولهم ذلك) عبارة الخازن لكاذبون  
 يعني في إيمانهم وأيمانهم وهو قولهم لو استطاعوا لخرجنا معكم لأنهم كانوا مستطيعين الخروج اه  
 (قوله اذن جماعة) أي من المنافقين (قوله فنزل عتابا له) أي على ترك الأولى والأفضل وهو  
 الثاني وتركهم بالأذن حتى يتبين أمرهم فقوله وقدم العفو أي على العتاب فالعفو في قوله عفا الله  
 عنك فهو كلام مستقل والعتاب في قوله لم أذن لهم وقوله حتى يتبين الخ غاية لمقدركا قدره  
 الشارح وهو المعاتب عليه في الحقيقة اه شيخنا (قوله وقدم العفو الخ) أشار إلى أن من عظمة  
 نعمنا على الله عليه وسلم عند رب سبحانه وتعالى أن قدم العفو على العتاب على ما كان الأولى أن  
 لا يفعل مما هو متعلق بالمصالح الدينية من باب التدبير في الخرب مع تأنط في الخطاب كما هو  
 دأب الحبيب مع حبيبه مطمئنا لقلبه اه كرخي (قوله لم أذن لهم) أي لا ي سبب أذن لهم وكلنا  
 اللامين متعلقة بالأذن لاختلافهما في المعنى فالأولى للتعليل والثانية للتبليغ والضمير المحرور  
 الجمع المستأذنين وتوجيه الانكار إلى الأذن باعتبار شهول الكبر وباعتبار تعلقه بكل فرد فردا ذ  
 التحقيق عدم استطاعة بعضهم كما نبئ عنه قوله تعالى حتى يتبين لك الخ اه أبو السعود والمعنى عفا  
 الله عنك يا محمد ما كان منك من أذنك لمؤلا للمنافقين الذين استأذنوك في ترك الخروج معك  
 إلى تبوك قال عمرو بن ميمون ائذنان فلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم باجتهاده لم يؤمر فيهما  
 بشئ أذنه للمنافقين في الخفاف وأخذوا الهداء من أسارى بدر فعاتبه الله كما تسمعون وقال سفيان  
 ابن عيينة انظر هذا التلطيف به بدأ بالعفو قبل أن يعيره بالذنوب اه خازن (قوله وهلا تركتهم  
 الخ) أشار إلى أن حتى متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام ولا يجوز أن تتعلق حتى بأذن لان ذلك  
 يوجب أن يكون أذن لم اه هذه الغاية أو لأجل التبيين وهذا لا يعاتب عليه وهذا ليس بذنوب  
 ولكنه باعتبار الإضافة إلى الشرف ومقام الترقيات اه كرخي (قوله حتى يتبين لك الخ) قال ابن  
 عباس لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف المنافقين يومئذ حتى نزات سورة براءة اه  
 خازن (قوله لاستأذنت الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر) فيه تنبيه على أنه كان ينبغي للنبي  
 أن يستدل باستئذانهم على حالهم ولا يأذن لهم أي ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوك في أن  
 يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم بل الخلق منهم يبادرون إليه من غير توقف على الأذن فضلا عن  
 أن يستأذنوك في الخفاف خيف استأذنتك هؤلاء في الخفاف كان ذلك مظنة للتأني في أمرهم بل  
 دل على نفاقهم اه أبو السعود (قوله في الخلف) أي من غير عذر وكذا يقال فيما بعده  
 (قوله شكك قلوبهم في الدين) اعما أضاف الشك والارتباب إلى القاب لانه محل المعرفة  
 والایمان فاذا دخله الشك كان ذلك نفاقا اه خازن (قوله ولو أرادوا الخروج الخ) مستأنف  
 أو معطوف على جملة نوال لو كان عرضا قريبا الخ (قوله وليكن كره الله انبعاثهم) الاستدراك  
 هنا يحتاج إلى تأمل فلذلك قال المحمدي فان قلت كيف موقع حرف الاستدراك قلت لما  
 كان قوله ولو أرادوا الخروج معطيان في خروجهم واستعدادهم للغزو قبل وليكن كره الله  
 انبعاثهم كأنه قيل ما خرجوا ولكن تبطوا عن الخروج اه كرهه انبعاثهم اه يعني أن ظاهر  
 الآية يقتضي أن ما بعد لكن موافق لما قبله وقد تقر فيه أنها لا تقع إلا بين صديق أو نفيضين  
 أو خلافين على خلاف في هذا الأخير فلذلك احتاج إلى الجواب المذكور اه سمع من وفي أي  
 السعد وليكن كره الله انبعاثهم أي غرضهم للخروج قبل هو استدراك على ما يفهم من مقدم

بالخلف الكاذب (واته  
 يعلم انهم كاذبون) في  
 قولهم ذلك وكان صلى الله  
 عليه وسلم أذن لجماعة في  
 الخفاف باجتهاد منه فنزل  
 عتابا له وقدم العفو تمييزا  
 لقلبه (عفا الله عنك لم  
 أذن لهم) في الخفاف وهلا  
 تركتهم (حتى يتبين لك  
 الذين صدقوا) في العذر  
 (وتعلم الكاذبين) فيه  
 لا يستأذن الذين يؤمنون  
 بالله واليوم الآخر) في  
 الخلف عن (أن يجاهدوا  
 بأموالهم وأنفسهم والله عليم  
 بالمنافقين انما يستأذنك  
 في الخفاف (الذين لا يؤمنون  
 بالله واليوم الآخر) انما  
 شكك (قلوبهم) في الدين  
 (فهم في ريبهم يترددون)  
 يتحذرون (ولو أرادوا  
 الخروج) معك (لأعدوا له  
 عدة) أهبة من الآلة والرجال  
 (وليكن كره الله انبعاثهم)  
 أي لم يرد خروجهم (فنبطهم)  
 البيت (ان الله غفور)  
 متجاوز لمن تاب منهم  
 (رحيم) لمن مات على التوبة  
 (وان أحد من المشركين  
 استجارك) استأمنك  
 (فأجره) فأمته (حتى يسمع  
 كلام الله) فراءتك لكلام  
 الله (ثم أباحه ما منه) وطنه  
 إلى حيثما جاء ان لم يؤمن  
 (ذلك) الذي ذكرت (بانهم

كساهم (وقيل) لهم) أقعدوا  
مع القاعد (دين) المرضى  
والفساد والصبيان أى قد  
الله تعالى ذلك (لو خرجوا  
فيكم ما زادوكم الا خبالا)  
فسادا بقدر ذيل المؤمنين  
(ولا) وضعوأحلالكم) أى  
أسرعوا بينكم بالمشى  
بالنميمة

~~~~~

قوم لا يعلمون) أمر الله
وتوحيده (كيف) على وجه
التعجب (يكون) للسركين
عهد عند الله وعند رسوله
الا الذين عاهدتم عند المسجد
الحرام) بعد عام الحديبية
وهم بؤكناة (ف) استقاموا
لكم) بالوفاء (فاستقيوا لهم)
بالتمام (ان الله يحب
المتقين) عن نقض العهد
(كيف) عر وجه التعجب
يكون بينكم وبينهم عهد
(وان يظهروا) يغلبوا عليكم
لا يقبوا فيكم) لا يصفطوكم
(الا) لقبيل العربية ويقال
لقبل الله (ولا ذمة) لا لقبيل
العهد (مضونكم بأفواههم)
بالاستههم (وتأبى) تنكر
(قلوبهم وأكثروهم) كلهم
(استأبوا) ناقضون العهد
(الذين) بآيات الله) محمد
عليه السلام والقرآن (نما
الالا) عوضا سيرا (فصدروا
عن سبيله) عن دينه وطاعته
(انهم ساءما كانوا) علمون
بئس ما كانوا يصنعون من

الشرطية فان انتفاء ارادتهم للخروج يستلزم انتفاء خروجهم وكرهه الله تعالى انهم انهم تستلزم
تظاهروا عن الخروج فكأنه قيل ما خرجوا ولا يكن تظاهروا والاتفاق في المعنى لا يمنع الوقوع بين
طرفي لكن بعد تحقق الاختلاف نفيا وإثباتا في اللفظ كقولك ما أحسن الى زيد ولكن اساء
والاطهر ان يكون استدرا كاعلى نفس المقدم على نهج ما في الاقضية الاستثنائية والمعنى لو ارادوا
الخروج لا عدوا له عدة ولكن ما ارادوا وما الله تعالى كره انهم انهم من المفسدات التي ستبين
اه وذهبا توحده سوار وهو ان خروج المنافقين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اما ان يكون
فيه مفسدة أو مفسدة فان كان فيه مفسدة فلم قال ولا يكن كره الله انهم انهم فتمطهم وان كان فيه
مفسدة فلم عاتب نبيه صلى الله عليه وسلم في اذنه لهم في القعود والجواب عن هذا السؤال ان
خروجهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان فيه مفسدة عظيمة بدال أنه تعالى احبر بملك
المفسدة بقوله ما زادوكم لا خبالا بقى ان يقال فلم عاتب الله رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله لم
أذن لهم فنقول انه صلى الله عليه وسلم اذن لهم لم قبل اتمام التحصن واكمال التأمّل والتدبر في
حالهم فلهذا السبب قال تعالى لم أذن لهم وقيل اعما عاتبه لاجل أنه اذن لهم قبل أن توحى اليه
في أمرهم بالقعود اه خازن (قوله كساهم) في القاموس الداسل التثاقيل عن الشيء والتفتور
فيه يقال كسل كسل كفرح اه (قوله أى قدر الله تعالى ذلك) أى القعود اه سيرة لقوله وقيل
أقعدوا أى فلا قول بالعز لا من الله ولا من النبي كما قيل هذا ما مضى عليه السراح اه شيخنا
وفي البضاوى هذا تعثيل لاقعاء الله كراهة الخروج في قلوبهم أو وسوسة الشيطان بالامر بالقعود
أو حكاية قول بعضهم لبعض أو اذن الرسول لهم اه وفي السركى والقائل الشيطان بوسوسته
أو بعضهم لم بعض فلا يرد كيف أمرهم بالقعود عن الجهاد مع أنه ذمهم عيه أو أمرهم بذلك
أمر نوح كقوله تعالى اعلموا ما شئتم بقريته بقوله مع القاعد دين اه (قوله لو خرجوا فيكم
الح) شروع في بيان المفسدات التي تترتب على خروجهم اه وقوله فيكم أى في جيشكم وفي جمعكم
وتعيل في معنى مع أى معكم اه سبب (قوله الا خبالا) استثناء منفصل وهو مرغ لان المفعول
الثاني لاد لم يد كرو يظهر من كلام الزمخشري انه استثناء من الجنس والمسمى منه محذوف أى
ما زادوكم شيئا الا خبالا وخروا فيه أن يكون منقطعا والمعنى ما زادوكم قوة ولا شدة ولا يكن
حبالا وهذا يحى على قول من قال انه لم يكن في عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حبال قال
أبو حنيفة وفيه نظر لانه اذا لم يكن في العسكر حبال أسلاف كيف يستغنى شئ لم يكن ولم يتوههم
وجوده اه كرخي وأصل الحبال اضطراب ومردن يؤثر في العقل كالجنون اه خازن (قوله
ولا) وضعوأحلالكم أى أمر عواركا بهم م بينكم بالنميمة
اه ببضاوى ودعوى حذف المفعول غير لازمة فان أوضع يستعمل لازما كما في الباموس
ومتعدا كما في المختار وقوله ركا بهم م بينكم الخ فيه اشارة الى أن في قوله ولا وضعوأحلالكم
استعارة بعبية شبه معة افسادهم لم ذات البين بسرعة سيرا لكاتب المسماة بالاضاع وهو
اصراع سيرا البير ثم استعير معة افساد لفظا لا بضع ثم اشتق منه أوضعوا وأصل الاستعارة
ولا وضعوأحلالكم ثم حذف الماعثم وأقيم المضاف اليه مقامه بالدلالة لسباق
الكلام على أن المراد بالنميمة ثم حذف الر كائب قاله الطيبي اه ذكر با (قوله أى أمر عواركا)
نفسه لا وضعوأحلالكم وضعت الناقصة تضم اذا أمر عت في سيرة وأوضعت أانا اه سبب وقوله
بينكم نفس سيرة لالحكم وهو جرح خلل كجمل وجمال اه شيخنا وتفسير الخلال بالدين يقتضى

انه ظرف وهو كذلك كما نص عليه السمين فهو منصوب على الظرفية اه (قوله يبعثونكم الفتنة)
 في محل نصب على الحال من فاعل اوضعوا اي لا تسرعوا فيما بينكم حال كونهم باغين اي طالبين
 الفتنة لكم اه سمين وقوله اي يطالبونكم الفتنة اي ما فتنة تون به وذلك أنهم يقولون للمؤمنين
 لقد جمعوا اليكم كذا وكذا ولا طاقة لكم به وانكم ستهزمون منهم وسيمظهرون عليكم ونحو ذلك
 من الاحاديث الكاذبة التي تثر الجبين والغشيل وقيل معناه يطالبونكم العيب والشرا اه
 خازن (قوله وفيكم سمعون لهم) قال مجاهد يعني وفيكم عيون لهم يؤدون اليهم اخباركم وما
 يسمعون منكم وهم الخواسبس وقال قتادة وفيكم مضيعون لم يسمعون كلام المنافقين ويطيعونهم
 وذلك لانهم يلقون اليهم انواعا من الشبهات الموجبة لتعسف القلب فيقبلونهم منهم فان قلت
 كيف يجوز ان يكون في المؤمنين المحاصرين من يسمعون ويطيع المنافقين قلت يحتمل ان يكون
 بعض المؤمنين لم أقارب من كبارا منافقين ورؤساءهم فاذا قالوا لا نرى اثر في قلوب ضعفة
 المؤمنين في بعض الاحوال اه خازن وهذه الجملة يجوز ان تكون حالا من مفعول يبعثونكم او
 من فاعله وجاز ذلك لان في الجملة ضميرهما ويجوز ان تكون مستأقبة والمعنى ان فيكم من يسمع
 لهم ويدعي افولهم ويجوز ان يكون المراد وفيكم جواسبس منهم يسمعون لهم الاخبار منكم
 فاللام على الاول لتعوية لكون المامل فرعا وعلى الثاني للتعليل اي لاجلهم اه سمين (قوله)
 والله اعلم بالظالمين) وعيد وتهديد للمنافقين الذين يلقون الفتنة والشبهات بين المؤمنين اه خازن
 (قوله من قبل) اي من قبل هذه الغزوة وهي غزوة تبوك والقبل هو ما فسر به بقوله اول ما قدمت
 المدينة كما فعل عبد الله بن ابي ابن سلول يوم احدث حيث اندسرت اسبابه عنك اه خازن وقوله
 اول ما قدمت ما مصدرية (قوله واذبحوا الايام) تغليب الامر تصريفة من امر الى امر وتزديده
 لاحد التدبير والاجتهاد في المكر والحيلة يقال لارحل انتصرف في وحده الحيل حول وقت
 اي اجتهد واودروا ذلك الحيل والمكيد ورددوا الازاعي ابطال امرك اه أبو السعد (قوله)
 حتى جاء الحق) غاية لمحذوف اي واستمر وعلى تغليب الامور حتى الخ (قوله وهم كارهون) حال
 (قوله ولا تفتني) اي لا توقعني في الفتنة والمعصية والانتم اه أبو السعد (قوله قال له النبي الخ)
 وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما تجهز الى غزوة تبوك قال للجد بن قيس يا ابا وهب هل لك في
 جلا دني الاصفراخ اه خازن والجلا الضرب بالسيف وفي نسخة جهاد بني الاصفرو بنو
 الاصفرة هم ملوك الروم اولاد الاصفريين روم بن عيصون امحق اولان جيشا من الحبشة غلب
 عليهم فوطئ نساءهم فولد لهم اولاد اصفرا اه قاموس (قول الا في الفتنة) الاداة تنبيه وقوله
 وفري سقط اي مراعاة لفظ من اه أبو السعد (قوله وان جهنم الخ) وعيد لهم على ما فعلوا
 معطوف على الجملة السابقة داخل تحت التنبية اه أبو السعد (قوله ان تصيبك حسنة) اي في
 بعض ما زيك وان تصيبك مصيبة اي في بعضها اه أبو السعد فارقت فلم قابل الله هنا الحسنة
 بالمصيبة ولم يقابلها بالسبيته كما قال في سورة آل عمران وان تصيبكم سبيته بفرحها قلت لان
 الخطاب هنا للنبي صلى الله عليه وسلم وهي في حقه مصيبة يناب عليها السبيته باعتبار عليها والتي
 في آل عمران خطاب للمؤمنين اه شهاب (قوله يقولوا قد احذنا امرنا) اي يقولوا ذلك متبجحين
 بما صنعوا حامدين لايهم قد احذنا امرنا اي تلافيا وادركنا امرنا اي ما همنا من الامور يعنون
 به الاعتزال عن المسلمين والاعداء عن الحرب والمدارة مع الكفرة وغير ذلك من امور الكفر
 والنفاق قولوا فعلا اه أبو السعد وقوله بالخزم اي بسببه وهو الرأى الشديد اه شيخنا (قوله)

يبعثونكم) يطالبونكم
 (الفتنة) بالقاء العداوة
 (وفيكم سمعون لهم) ما يقولون سمعنا قول (والله اعلم بالظالمين لعدايتكم)
 لك (الفتنة من قبل) اول ما قدمت المدينة (واذبحوا لك الامور) اي احوال الفكر في كيدك وابطال دينك (حتى جاء الحق) النصر (وظهر) عز (امر الله) دينه (وهم كارهون) له قد خلو افقها ظاهرا (ومنهم من يقول ائذن لي) في التخلف (ولا تفتني) وهو الجد بن قيس قال له النبي صلى الله عليه وسلم لم هل لك في جلا دني الاصفراخ اني مغرم باله اعرا خشى ان رأيت نساء بني الاصفراخ اصبر عنهن فأفتن قال تعالى (الا في الفتنة سقطوا) بالتخلف وفري سقط (وان جهنم لم تحبوا) بالكافرين) لا تحبهم لهم عنها (ان تصيبك حسنة) كنصر وغنية (تسوءهم وان تصيبك مصيبة) شدة (يقولوا قد احذنا امرنا) بالخزم حتى نخفنا (من قبل) قبل هذه المصيبة

الكتمان وغمره ويقال نزلت هذه الآية في شأن اليهود (لا يرقبون) لا يحفظون

(قوله حول قلب) بضم أوله ما وتشد يدنا به ما امان لا فعلا اه

(ويتولوا وهم فرحون) بما
أصابك (قل) لهم (ان
يصيبنا الا ما كتب الله لنا)
أصابته (هو مولانا) ناصرنا
ومتولى امورنا (وعلى الله
فليتوكل المؤمنون قل هل
تربصون) فيه حذف احدى
الماءين من الاصل اى تنتظرون
ان ينع (بنا الا احدى)
المايتين (الحسينين)
ثقة - سنى تأنيث احسن
النصر والشهادة (ونحن
نترصد) تنتظر (بكم ان
يسيبكم الله بعذاب من
عنده) بقارعة من السماء
(أوباء بنا) بان يؤذن لنا
في قتالكم (فترصدوا) بنا
ذلك (ارمكم فترصدوا)
عاقبتكم (قل أنفقوا) في
طاعة الله (طوعا أو كرها
ان يتقبل منكم)
ما أنفقتموه (انكم كنتم
نوما فاسقين) والامر هنا
عنى التبر (وما منعهم ان
تقبل) بالتاء والياء (منهم
نفاقهم الا أنهم) فاعل وان
تقبل مفعول (كفروا بالله
وبرسوله ولا ياؤن الصلاة
الا وهم كسالى) متشاقلون
(ولا ينفقون الا وهم
كارهون) النفقة لانهم
يبدونها مغرما

في مؤمن من الاقرابة ويقال

الاهل والله (ولاذمة) لا تقبل
العهد (واوئلك هم المعتدون)
من الحلال الى الحرام ينقض

ويتولوا) اى عن مجاس الاتباع والتحدث الى أهاليهم أو برزوا عن النبي صلى الله عليه وسلم
وهم فرحون بما صنعوا من أخذ الامر بما أصابه عليه السلام والجملة حال من الفهم في قولوا
ويتولوا الا من الاخير فقط لمقارنة الفرح له ما معاه أبو السعد (قوله قل لم لن يصيبنا الخ) اى
قل لهم بيانا بطلان ما ينو عليه مسرتهم من الاعتقاد اى أبو السعد (قوله فليتوكل المؤمنون)
الفاء سببية والاصل ليتوكل المؤمنون على الله قدم الظرف على الفاعل لافادة القصص ثم ادخلت
الفاء للدلالة على استحبابه تعالى للتوكل كما في قوله وياي فارهون اى أبو السعد (قوله الا
احدى الحسينين) هذا البضاح وكشف لقوله الا ما كتب الله لنا اى أبو السعد (قوله الا
أو الشهادة) تفسير لا احدى فائبات أو متعين وكان لا الى التعبير بالنصرة لأن احدى مؤمنة اى
شيخنا (قوله تربص بكم) اى احدى السوايين من العواقب اى ان يصيبكم الله بعذاب من عنده
كما أصاب من قبلكم من الامم المهلكة والظرف صفة لعذاب ولذلك حذف عامله وجوبا واما
ان يصيبكم بعذاب بايدينا اى أبو السعد (قوله بقارعة) اى صاعقة من السماء وفى المختار
القارعة الداهية الشديدة من شدايد الدهر اى (قوله في قتالكم) فى نسخة يقتالكم وفى أخرى
يقتلكم (قوله فترصدوا الخ) اى فاذا اتى كل منا ومكم ما تربصه لا يشاهد الا ما يسرنا ولا تشاهدوا
الا ما يسوءكم اى أبو السعد (قوله أنفقوا طوعا أو كرها) نزلت فى الجدين قيس المنافق
وذلك انه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القعود عن الغزو وقال انا أعطيكم مالى فانزل
الله ردا عليه قل أنفقوا اى قل يا محمد لهذا المنافق وأمثلة فى النفاق أنفقوا الخ وهذه الآية وان
كانت خاصة فى انفاق المنافقين نهى عامة فى كل من أنفق ماله لغير وجهه الله بل أنفقه رياء
وسمعه فانه لا يقبل منه اى خطيب (قوله طوعا) اى من غير الزام من جهته عليه السلام أو كرها
اى الزام من جهته وليس المراد بالطوع بالرغبة لما سأتى من قوله لا وهم كارهون اى لا رغبة لهم
اى أبو السعد (قوله ان يتقبل منكم ما أنفقتموه) اى لا هذا الاتفاق انما وقع لغير الله اى خازن
(قوله انكم كنتم قوما فاسقين) فى الكشف المراد بالفسق التمرد والعنود وهذا دفع لما يقال
كيف عايل مع الكفر بالفسق الذى هو دونه وكيف صح ذلك مع النصريح بتعليله بالكفر فى
قوله وما منعهم ان يتقبل منهم نفقاتهم الا أنهم كفروا بالله الخ اى شهاب (قوله والا امرهنا بعنى
الخبر) اى قوله أنفقوا فاعلم نفقتكم غير مقبولة سواء كانت طوعا أو كرها اى أبو السعد (قوله
بالتاء والياء) اى المحنومة اى قرأ حمزة والوكساقى بانند كير لان تأنيث نفقاتهم محمى وقرا
الباقون بالتأنيث اعتبارا باللفظ اى كرخى (قوله الا أنهم كفروا الخ) استثناء من اعم الاشياء اى
ما منعهم قبول نفقاتهم شئ من الاشياء الا كفرهم وما عطف عليه اى أبو السعد (قوله مفعول)
اى نان والاول الضمير فى منهم فان منع يتعدى لمفعولين بنفسه وقد يتعدى الى الثانى بحرف الجر
وهو من أو عن وهما تعدى بنفسه اليهما وان كان حذف حرف الجر مع ان وان مقسما مطردا ولذا
قد رد بعضهم هنا وقال أبو البقاء ان تقبل بدل استمال من هم فى منعهم اى شهاب (قوله ولا
ياؤن الصلاة الخ) اى ما منعهم قبول نفقاتهم الا كفرهم وكسلهم فى اتیان الصلاة وهم
كارهين الاتفاق اى زاده فان قيل الكفر سبب مستنقل لعدم القبول فواجبه التعليل
مجموع الامور الثلاثة وعند حذف السبب المستنقل لا يبقى لغيره أثر قلنا اجاب الامام باننا انما
يتوجه على قول المعتزلة القائلين بان العمل مؤثرة فى الحكم واما اهل السنة فانهم يقولون هذه
الاسباب معرفة غير موجبة للشواب ولا للعقاب واجتماع المعارف الكثيرة على الشئ الواحد
جائز اى شهاب (قوله لانهم يعدونها مغرما) اى لانهم لا يرجون عليه اثوابا ولا يخافون على تركها

(فلا تعجبك أموالهم ولا
أولادهم) أى لا تستحسن
نعمة عليهم فهمى استدراج
(انما يريد الله ليذهبهم) أى
أن يذهبهم (بها فى الحياة
الدنيا) بما يلقون فى جهنم
من المشقة وفيها من المصائب
(وترهق) تخرج (أنفسهم
وهم كافرون) فيذهبهم فى
الآخرة أشد العذاب
(ويحلفون بالله انهم لمنكم)
أى مؤمنون (وما هم منكم
واحد منهم) وهم يرفقون
بخلافون أن تفعلوا بهم
كالمشركين فيحلفون بنية
(لويحدون ملجأ) يلجئون
إليه (أو مغارات) سرايب
(أو مدخلا)

العهد وغيره (فان تابوا) من
الشرك وآمنوا بالله وأقاموا
الصلاة أقرؤا بالصلاة
(وآتوا الزكاة) أقروا
بالزكاة (فاخسواكم فى
الدين) فى الاسلام (ونفصل
الآيات) بين القرآن بالامر
والنهي (لهم يعلمون)
ويصدقون (وان تكفروا)
أهل مكة (أيماهم) عهدوهم
التي بينكم وبينهم (من بعد
عهدهم وطفة وفى دينكم)
عابوكم فى دين الاسلام
(فقاتلوا أئمة الكفر) قادة
الكفر بأسمائهم وأسماء
(انهم لا أيمان لهم) لا عهد
لهم (لهم يذنبون) لى

عقابا اه يضاهى (قوله فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم) هذا الخطاب وان كان مختصا بالنبي
صلى الله عليه وسلم الا ان المراد به جميع المؤمنين والمعنى ولا تعجبوا بأموال المنافقين وأولادهم
والاعجاب السرور بالشيء مع نوع من الافتخار به مع اعتقاده أنه ليس بغيره مثله اه خازن وهذا
المعنى انما يناسب فى إعجاب الشخص بماله نفسه يقال أعجب بماله أى فرح به واعتز به
وما هنا فى إعجاب المرء بماله غيره والمعنى عليه لا تستحسن أموالهم وأولادهم ولا تحمدوا ولا
تخبر برضائهم أو فى المصباح ويستعمل التعجب على وجهين أحدهما ما يحمده الفاعل ومعناه
الاستحسان والاختيار عن رضاه والثانى ما ذكره ومعناه الانكار والذم له فى الاستحسان يقال
أعجبى بالالف وفى الذم والانكار بحجب وزان تعبت اه (قوله بما يلقون فى جهنم من المشقة
الح) جواب عن سؤال وعبارة الخازن فارقت كيف يكون المال والولد عذابا فى الدنيا وفيهما
الآخرة والسرور فى الدنيا أجيب بان سبب كون المال والولد عذابا فى الدنيا هو ما يحصل من
المتاعب والمشاق فى تخصيصهما فاذا حصل ازداد التمتع وتحمل المشاق فى حفظهما ويزداد التمتع
والخوف بسبب المصائب الواقعة فيهما وأورد على هذا القول ان هذا التعذيب حاصل لكل
واحد من بنى آدم مؤمنهم وكافرهم فافائدة تخصيص المنافقين بهذا التعذيب فى الدنيا
وأجيب عن هذا الايراد بان المؤمن قد علم انه مخلوق للآخرة وأنه يثاب بالمصائب الحاصلة له فى
الدنيا لم يكن المال والولد فى حقه عذابا فى الدنيا واما المنافق فإنه لا يعتقد كون الآخرة له ولا
ان له فيها ثوابا ففى يحصل له فى الدنيا من التعب والشدة وانهم الحزن على المال والولد
عذابا عليه فى الدنيا فثبت به هذا الاعتبار ان المال والولد عذاب على المنافق فى الدنيا دون
المؤمن اه (قوله ايضا يلقون فى جهنم الخ) قضيت ان قوله فى الحياة الدنيا متعلق بالتعذيب
وبه قال ابن زيد والاكثر أنه متعلق بتعذيبهم وقوله انما يريد الله ليذهبهم به اجلة اعتراضية
والتعذيب فلا تعجبك فى الحياة الدنيا وقرأ الشيخ المصنف الاول لأنه لا يلزم عليه تقديم ولا تأخير ولا
اعتراض قال فى الكشف ان صح تعليق التعذيب بإرادة الله تعالى فما بال زهوق أنفسهم وهم
كافرون قلت المراد الاستدراج بانهم كقولهم انما يريد الله ليذهبهم به اجلة اعتراضية
عليهم نعمته الى ان يموتوا وهم كافرون مشغولون بالتمتع عن النظر للعاقبة اه كرخى (قوله
وترهق أنفسهم) أى أرواحهم (قوله يفرقون) فى المختار فرقى فرقا من باب تعب خاف ويتعدى
بالمهمزة فيقال أفرقته اه (قوله كالمشركين) أى مثل ما فعلتم بالمشركين من القتل والسبي اه
شيخنا (قوله لويحدون ملجأ الخ) أى اسمهم وان كانوا يملقون لكم انهم منكم الا انهم كاذبون فى
ذلك وانما يملقون خوفا من القتل ولولاهم استطاعوا ترك دورهم وأموالهم والاتقاء الى بعض
الحصون والغيران والسرور التي تحت الارض لدخولهم تستراعتكم واستكراهوا رؤسكم واقائكم
اه زاده وفى الخازن والمعنى أنهم لو وجدوا مكانا بهذه الصفة أو على أحد هذه الوجود الثلاثة
وهى شرا لا مكانة وأضيقها لولو الى أى رجعو الى الله وتخزوا فيه وهم يجمعون معنى وهم يسرعون
الى ذلك المكان والمعنى ان المنافقين أسد بعضهم لم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين
لو قدر وأن يهربوا منكم الى أحد هذه الامكنة لصاروا اليه لسدة بعضهم اياكم اه (قوله ملجأ)
أى مكانا يملجئون اليه تحصنوا منكم من رأس جبل أو قلعة أو خربة وقوله أو مغارات أو مدخلا
من عطف الخاص على العام اه شيخنا والمغارات جمع مغارة وهى المكان المنخفض فى الارض
أوفى الجبل والغور بالفتح من كل شئ قعره والغور المطمئن من الارض وغار الرحل غورا أى الغور

موسى بن عبد الله (لولا الله
 ربه - هم يجمعون) يسرعون
 في دونه والاصناف عنكم
 امرعا لا يرد شيئا كافر
 الموح (ونهم من يبارك)
 من (في) قسم (الصدقات
 وان أعطوا من رضوا وان لم
 رضوا منهم اذاهم يستخطون
 نواتهم رضوا ما آتاهم الله
 ورسوله من الغنم ونحوها
 (وقالوا احسبنا) كافينا (الله
 سيؤتيها الله من فضله
 ورسوله) من غنمة أخرى
 ما فيها (انا الى الله راغبون)
 ان يفتينا وحوالوا لكان
 يراهم (اغنا الصدقات)
 ثلث كرات

يتوهوا عن نقص العهد (ألا
 تتاملون قوما) ما لكم
 لا تتاملون قوما يعني أهل
 مكة (مكوا أيمانهم) نقصوا
 عهدهم التي بينكم وبينهم
 (وهو ما يخرج الرسول)
 أرادوا قتل الرسول حيث
 دخلوا دار الندوة (وهم
 يدؤكم أول مرة) بنقض العهد
 منهم حيث أضافوا بني بكر
 حلفاءهم على بني خزاعة
 حلفاء إلى صلى الله عليه
 وسلم (أفأنتونهم) بامعشر
 المؤمنين أن يخشوا قتلهم
 (فانه أحق أن يخشوه) في
 ترك أمره (ان كنتم) أدركتم
 مؤمنين قاتلوهم بعد ذلك
 الله يائديكم) بسيفوفكم

وهو المنهض من الارض وأعار بالالف مثله والغارو الغار والمغارة كالكهف في الجبل
 والكهف كالميت في الجبل والجمع كهوف والسرديات المكان الضيق يدخل فيه والجمع
 سرديات من المصباح والمختار وفي السير ملجأ أو مغارات الملجأ المحصر وقيل المهرب وقيل
 الخرز وهو فعل من لجأ إليه ملجأ أي اختار به لئلا يأتاه إلى كذا أي اضطررته إليه فالجأ والملجأ
 يصلح للمصدر والزمان والمكان والظاهر منهما المكان والمغارات جمع مغارة وهي مفردة من
 غار يعرف في الغار في المعنى وقيل المغارة السرب في الارض كهف البروع والغار القتب في
 الجبل وهذا من أيدع النظم ذكر أول الامر الا العم وهو الملجأ من أنواع كان ثم ذكر افران التي
 يختبئ فيها في الأماكن وهي الجمال ثم الاماكن التي يختبئ فيها في الاماكن الدافئة
 وهي السروب وهي التي عبر عنها بالمدخل اه (قوله موسى بن عبد الله) كالكهف في الجبل
 (قوله وهم يجمعون) في المصباح جمع الفرس برا كبه يجمع بفقته من باب خضمه جماعا
 بالكسر ووجوحا استعصى حتى غلبه فهو وجوح بالفتح وجام يستوى فيه المد كروا ثم وثأه
 (قوله ومنهم من يلزمك الخ) قيل نزلت في أبي الجؤاط المنافق قال الا تزول الى صاحبكم بيسم
 صدقاتكم على رعاه الغنم يزعم أنه يعدل اه أبو السعد والجؤاط الصفة المائقة والثناء المجمع
 كشداد وهو الضخم المتكبر والكثير الكلام اه شهاب وقيل نزلت في ذي الحويصرة التميمي
 واسمه حرقوص بن زهير وهو اصل الحوارج اه خازن وفي المصباح لمزه ازمان باب ضرب عابه
 وقرأها السبعة ومن باب قتل لغة وأصله الإشارة بالعين ونحوها اه فقرأ حص من الغنم ماذا هو
 الإشارة بالعين ونحوها سواء غار على وجه الاستعارة أو لا وأما اللز في خواص بكوبه على وجه
 العيب وفي المصباح غنمه عزمان باب ضرب أشار إليه بعين أو حاجب اه وفي السير قرأ العامة
 يلزمك بكسر الميم من لمزه يلزمه أي عابه وأصله الإشارة بالعين ونحوها وقال الارزهرى أصله المدح
 زال لمزته أي دفعته وقال الليث هو الغد في الرحمة ومنه من لمزه ما زه أي كثره من الغنم وقرأ
 يعقوب وحماد بن سلمة وغيرهما بنصفها وهم الغنم في المضارع اه (قوا في الصدقات) أرادها
 الزكوات كما يدل عليه قوله الاتي اغنا الصدقات للفقراء الخ قاله البغوي وبعضهم فسرها
 بأغنائهم والمناسبات الكلام الملال حيث قال من العائم ونحوها ثم قال من غنمة أخرى حملها
 على ما هو أعم من الغنمة والصدقة أو على الغنمة فقط اه شخبنا (قوله فان أعطوا منهم) أي قدر
 ما يريدون وقوله رسوا أي عكس وقوله وان لم يعطوا منهم أي قدر ما يريدون وهذا به ان يكون
 لمزهم لا منشأ له سوى حرصهم على الدنيا اه أبو السعد وقوله اذاهم يستخطون اذ اغناهم قائمة
 مقام ذاء الجزاء في الربط على حد قوله وتخلوا الفاء اذا المفاجأة والاصل فهم يستطرون اه
 شيخنا رخص من باب تعب كافي المصباح (قوله ما آتاهم الله ورسوله) ذكر الله لا تعظيم
 والتبعية على ان ما فعله الرسول كان بأمره تعالى والاصل ما آتاهم لرسول اه أبو السعد (قوله
 ونحوها) كالزكاة (قوله سيؤتيها الله من فضله ورسوله انا الى الله راغبون) هاتان الجماعتان
 كالشرح لقولهم حسبنا الله فذلك لم يتعاطا لانها كما شئ الواحد قد فسد الاتصا لم تمنت
 العطف اه كرخي (قوله ان يعنيننا) أي في أن يعنيننا وعاردا لخازن انا الى الله راغبون بع في
 أن يوسع علينا من فضله فيغنيننا عن الصدقات وغيرها من أموال الناس (قوله اغنا الصدقات
 الخ) لما عاب المنافقون في قسمها بين الله في هذه الآية ان المدققين اه هؤلاء الثمانية ولا
 تعلق لرسول الله بشئ منها ولم يأخذ لنفسه منها شيئا اه خازن والصدقات مبتدأ والخبر قوله

مصرفوفة للفقراء الذين
لا يجدون ما يتبع موقعهم
كفائتهم (والمساكين) الذين
لا يجدون ما يكفهم
(العاملين عليها) أي
الصدقات من حاب وقامم
وكاتب وحاشر (والمؤلفة
قلوبهم) ليسلموا أو يثبت
اسلامهم أو يسلم نظرائهم
أو يذوبوا عن المسلمين أقسام
والأول والاخير لا يعطيان
اليوم عند الشافعي رضي الله
تعالى عنه أما الإسلام بخلاف
الآخرين فيعطيان على
الأصح

بالبقتل (ويجزئهم) بذلهم
بالهزيمة (وينصرف عنهم)
بالغلبة (ويشرف صدور قوم
مؤمنين) يفرح قلوب بني
خزاعة عليهم عما أحل لهم
القتل يوم فتح مكة ساعة في
الحرم (ويذهب غيظ
قلوبهم) حتى قلوبهم
(ويثوب الله على من
يشاء) على من تاب منهم
(والله عليم) بمن تاب ومن
لم يتب منهم (حكيم) فيما
حكم عليهم وبقال حكم
بقولهم وهزمهم (أم
حسبهم) أطمعتم يا معشر
المؤمنين (أن تتركوا)
أن تمسكوا وأن لا تؤمروا
بالجهاد (ولم يهزم الله) ولم
يراه (الذين حاهدوا
منكم) في سبيل الله (ولم

للفقراء الخ وقوله وفي الزكاة الخ وقوله وفي سبيل الله الخ فالأخبار ثلاثة وفي الحقيقة الخ وهو
المخدوف الذي قدره الشارح الذي تعلق به الثلاثة وقدره خاصا لدلالة السياق عليه والآية
من قصر الموصوف على الصفة أي الصدقات مقصورة على الاتصاف بصرفها للمؤلفة الثمانية
لا تتجاوز هذه الصفة إلى أن تتصف بصرفها لغيرهم كما سيأتي في الشارح اه شيخنا (قوله
مصرفوفة الخ) قدره لنتعلق به اللام وآثر هذا النقد بإشارة إلى اختصاص المذكورين بها كما
سيأتي أيضا في آخر الكلام وأضاف في الآية الصدقات إلى الأصناف الأربعة بلام الملك وإلى
الأربعة الأخيرة نفى الظرفية للإشعار بامتناع الملك في الأربعة الأولى وتقييده في الأخيرة بما
إذا صرفت في مصارفها المذكورة فإذا لم يحصل الصرف في مصارفها استرحمت بخلافه في
الأولى كما هو مقرر في الفقه اه كرخي (نوله الذين لا يجدون ما يتبع موقعهم) بأن لم يجدوا شيئا
أو وجدوا ما لا يتبع موقعه وقوله الذين لا يجدون ما يكفهم بأن لم يجدوا شيئا أو وجدوا ما لا
يقع موقعه أو يقع موقعه ولا يكفهم كما هو مبين في الفروع والعقود أو أحالهم إلى المسكين وهذا
مذهب الشافعي اه شيخنا (قوله وكاتب) أي يكتب ما أعطاه أرباب الأموال وقوله وحاشر
أي يجمعهم أو يجمع المستحقين ولا ينحصر العامل فيما ذكره الشارح اه من العريف والماسب
اه من شرح المنهج (قوله ليسلموا) أي والفرض أنهم كفار يترجى باعطائهم اسلامهم وبقي
من مؤلفة الكفار قسم آخر لم يذكره وهو كفار يخاف شرهم بحيث لو أعطوا لا تكفر شرهم
وهذان القسمان لا يعطيان من زكاة ولا من غيرها باتفاق وقوله أو يثبت اسلامهم أي بدوم
وبرح فالفرض أنهم أسلموا وكانوا قريب عهد بالإسلام وقوله أو يسلم نظرائهم والفرض أنهم
مسلمون أو يذوبوا بالإسلام لكن يتوقع باعطائهم اسلام نظرائهم من الكفار وقوله أو يذوبوا أي
يدفعوا من باب ردأي يذوبوا الكفار ويمنعونهم عن المسلمين وهوؤلاء مسلمون مقيمون في أطراف
بلاد الإسلام يذوبوا الكفار ويدفعوهم عن المسلمين وبقي من مؤلفة المسلمين قسم رابع وهو
طائفة من المسلمين يقاتلون من يلبهم ويحاورهم من مانعي الزكاة ويقبضون زكاتهم فليخص
أن المؤلفة أقسام ستة قسمان من الكفار وأربعة من المسلمين وقوله لا يعطيان اليوم عند
الشافعي أما الأول فباتفاق وأما الأخير فعلى الضعيف والراجح أنه يعطى كما يعلم من عبارة الروضة
وقوله بخلاف الآخرين وهما الثاني والثالث في كلامه وقوله على الأصح ومما لا يعطيان
وعلى هذا فيسقط سهم المؤلفة فتكون الأصناف سبعة فقط يعلم هذا كله من عبارة الروضة ونصها
السنة الرابع المرافة وهم ضربان كفار ومسلمون فالكفار قسمان قسم يميلون إلى الإسلام
ويرغبون فيه باعطاء مال وقسم يخاف شرهم فينالون لدفع شرهم ولا يعطى القسمان من
الزكاة فقطعوا ولا من غيرهما على الظاهر وفي قول يعطون من خمس الخمس وأما مؤلفة المسلمين
فأصناف صنف دخلوا في الإسلام ونيتهم ضعيفة فينالون لثباتها وأخرون لم يشرف في قومهم
يطلب بتأنيهم اسلام نظرائهم وفي هذين الصنفين ثلاثة أقوال أحدها لا يعطون والثاني
يعطون من سهم المصالح والثالث يعطون من الزكاة وصنف براديه أقدم أن يحاهدوا من يلبهم
من الكفار أو من مانعي الزكاة ويقبضوا زكاتهم فهذا الصنف ثمة قسمان والتسمان يعطيان
قطعا ومن أين يعطيان فيه أقوال أحدهما من خمس الخمس والثاني من سهم المؤلفة والثالث من
سهم الغزاة وأما الظاهر من هذا الخلاف في الأصناف فلم يتعرض له الأصحاب ثمرون بل أرسلوا
الخلاف وقال الشيخ أبو حنيفة في طائفة الظاهر من القولين في الصنفين الأولين أنهم لا يعطون

(وفي) فلك (الرقاب) أي

المكاتبين (والغارمين)

أهل الدين أن استدانوا لغير

معصية أو تابوا وليس لهم

وفاء أو إصلاح ذات البين

ولو أغنياء (وفي سبيل الله)

أي القائمين بالجهاد ممن

لا في لهم ولو أغنياء (وإن

السبيل) المنقطع في سفره

(فريضة) نصب بفعله المقدر

(من الله والله عليم) بخلفه

(حكيم) في صفه فلا يجوز

يخذه وامن دون الله ولا

رسوله ولا المؤمنين

المخلصين (وليحة) بطانة

من الكفار (والله خبير

بما تعملون) من الخير

والشر في الجهاد وغيره

(ما كان للشركين) أن

يبيعوا ما وجدوا من شأدين

على أنفسهم) بتلبيتهم

(بالكفر وأولئك حبطت

أعمالهم) بطلت حسناتهم

في الكفر (وفي النار هم

خالدون) لا يموتون ولا يخرجون

منها (إنما يعمروا مسجد الله)

المجهد الحرام (من آمن

بالله واليوم الآخر) بالبعث

بعد الموت (وأقام الصلوة)

أتم الصلوات الخمس (وأتى

الزكاة) ذى الزكاة المفروضة

(ولم يخش) ولم يعبس (الا

الله بمعنى أوائل أن يكونوا

من المهتدين) يدين الله

وقياس هذا لا يعطى الصنف الاخران من الزكاة لان الاولين احق باسم المؤلفة من
الاخرين لان في الاخرين معنى العزاة والعاملين وعلى هذا فبسطهم المؤلفة بالكلمة وقد
صار اليه من المتأخرين الروباني وجماعة امكن الموافق اظاها رالية ثم لسميا في الشافعي رضى
الله عنه والاصحاب اثباتهم المؤلفة وانه يستحقه الصنفان الاولان وانه يجوز صرفه الى
الاخرين ايضا وبه ابقى اقضى القضاء الماوردي في كتابه الاحكام السلطانية اه يجوز (قوله
وفي الرقاب) معطوف على قوله للفقراء أي ومصرفه في الرقاب على حذف مضاف كما قدره
الشارح وقوله والغارمين يحتاج لتقدير ويمكن ان المضاف الذي قدره الشارح بتسلط عليه
ايضا أي وفي فلك الغارمين يعني من أسرا الدين اه شيخنا وفي تفسير الرقاب اقوال الاول ان
سهم الرقاب موضوع في المكاتبين في دفع اليهم ليعتقوا به وهذا مذهب الشافعي وهو قول أكثر
الافهاء منهم سعيد بن جبير والضحك والزهرى والليث بن سعد ودريد عليه أيضا قوله تعالى
وأؤتهم من مال الله الذي آتاكم القول الثاني وهو مذهب الامام مالك وأحمد وأصحق أن سهم
الرقاب موضوع لعنق الرقاب فيشتري به عبيد ويعتقون ويدل عليه ما روى عن ابن عباس
أنه قال لا بأس أن يعتق الرجل من الزكاة القول الثالث وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه أنه
لا يعتق من الزكاة رقبة كاملة ولكن يعطى منها في اعتق رقبة ويغان بها مكاتب لان قوله وفي
الرقاب يقتضي التبعض القول الرابع وهو قول الزهري أن سهم الرقاب نصفان نصف
للمكاتبين ونصف يشترى به عبيد ممن صلوا وصاموا وذا من اسلامهم فيعتقون من الزكاة قال
أصحابنا الا حوط في سهم الرقاب ان يدفع الى السيد باذن المكاتب ويدل عليه انه تعالى أثبت
الصدقات للاصناف الاربعة المنة مدة بلام التملك وقال انما الصدقات للفقراء وقال في
الصنف الخامس وفي الرقاب فلا بد لهذا الفرق من فائدة وهي ان الاصناف الاربعة المتقدم
ذكرها يدفع اليهم نصيبهم من الصدقات فيصرفوا ذلك فيما شاؤوا وأما الرقاب فموضوع نصيبهم
في تخليص رقابهم من الرق ولا يدفع اليهم ولا يبيعونهم ولا يعتقونهم من التصرف فيه وهذا القول في الغارمين
فيصرف نصيبهم في قضاء ديونهم وفي العزاة يصرف نصيبهم فيما يحتاجون اليه في العزو وكذا
في ابن السبيل فيصرف اليه ما يحتاج اليه في سفره الى بلوغ غرضه اه خازن (قوله لغير
معصية) بان استدانوه لمباح وان كان صرفه في معصية وقد عرف قصده وقوله أو تابوا أي
أو استدانوه لمعصية كخبر روتابوا أي وطن صدقهم في قوتهم وان قصرت المدة اه كرجي (قوله
أو إصلاح ذات البين) أي أو استدانوه لإصلاح ذات البين أي الحال بين القوم كارتقاء
فتنة بين قبيلتين تنازعنا في فتميل لم يظهر قاتله فعملوا الدابة تسكيناً للفتنة اه كرجي والغرم أصله
لزوم شيء شاق ومنه قيل للعشق غرام ويعبر به عن الهلاك في قوله تعالى ارعذابها كان غراما
وغرامة المال فيها مشقة عظيمة اه سين (قوله أي القائمين) تفسير للسبيل تفسير مراد وقوله
ولو أغنياء غايه في القائمين بالجهاد اه شيخنا (قوله المنقطع في سفره) أي المنقطع عن ماله (قوله
فريضة من الله) في نصيبها وحدها أحدهما أنها مصدر على المعنى لان معنى اعما الصدقات
للفقراء في قوة فرض الله ذلك للفقراء الخ والثاني أنها حال من الفقراء قاله الكرماني وأبو القاء
يعنيان من الصمير المستكن في الجار لو وقع خبر أي اعما الصدقات كائنة لم سهم حال كونها
فريضة أي مصرفه ويجوز أن يكون فريضة حيثما في مفروضة واعما دخلتها التاء خبر باسم
يجري الاسماء كالتخية ويجوز أن يكون مصدرا راقعا موقع المال اه سين (قوله فلا يجوز

صرفها الخ) هـ هذا من مقتضى الحصر في الآية وهو محل وفاق وقد استنتج الشارح من الآية
 أربعة أحكام أولها هذا والثاني قوله ولا منع صنف منهم والثالث قوله وأفادت اللام الخ
 والرابع قوله ولا يكفي دونها الخ اه شيخنا (قوله أيضا فلا يجوز صرفها لغير هؤلاء) أي كما هو
 ظاهر الآية لأن الله تعالى أضاف الصدقات لهؤلاء بلام الملك وعطف بعضهم على بعض بواو
 التثنية بل فاسد تحقها الجميع كما لو قال الدار زيد وعمرو وبكر وقال الامام الرازي لادلالة
 في الآية على قول الشافعي رضي الله عنه في أنه لا بد من صرفها الى الاصناف لانه تعالى جعل
 جملة الصدقات لهؤلاء الاصناف واما أن صدقة زيد بعينها يجب توزيعها على الاصناف فكلها
 فلا كما أن قوله تعالى واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة الآية يوجب قسم الجنس على
 القوائف من غير توزيع بالانفاق وقد اشار الى ذلك القاضى وقال شيخنا وظاهر الآية
 يؤيد قول الشافعي رضي الله عنه إذا الشاع في العرف تعاقب المصنف بـ كل فرد فرد من أفراد
 الواحد لكن دلالة على وجوب إعطاء ثلاثة من كل صنف غير ظاهرة والله أعلم اه كرخي (قوله
 ولا منع صنف منهم) هـ هذا بمقتضى العطف بالواو المفيدة للتشريك في الحكم المقيد لكل
 صنف من الاصناف الثمانية حقها اه شيخنا (قوله فيقسمها الامام عليهم) أي الاصناف
 وكذا المالك اذا قسم فتجب علمه التسوية بينهم وقوله على السواء أي ولو زادت حاجة بعضهم
 ولم يفضل شيء عن كفاية بعض آخر وقوله وله أي الامام تفضيل الخ وكذا المالك اذا قسم كما هو
 مبين في الفروع اه شيخنا (قوله وجوب استغراق) أي تعميم أفرادها أي الصنف وقوله لكن
 لا يجب أي استغراق الأفراد أي تعميمها (قوله أن شرط المعطى منها) أي الصدقات أو الغنم
 راجع للاصناف أي شرط المعطى حال كونه من الاصناف الثمانية الاسلام الخ اه شيخنا
 (قوله ومنهم الذين يؤذون النبي) نزات في فرقة من المنافقين قالوا في حقه عليه الصلاة
 والسلام ما لا ينبغي فقال بعضهم لا تعلموا فانما نخاف أن يلعبه ذلك فيقع بناق ل الجلاس بن
 سويد نقول ما شئنا ثم نأتيه فنتهم كما قلنا ونخف في صدقنا فيما نقول فانما محمد أذن أي أذن
 سامعة وذلك قوله تعالى ويقولون الخ اه خازن (قوله اذا نهوا عن ذلك) أي شيء بعضهم بعضا
 وقوله لئلا يبلغه أي لا يخوفهم الله تعالى (قوله أي يسمع كل ذيل) أي كلام من غير أن يتدبر فيه
 ويعزير ما يلقى سماعه وما لا يلقى فترضهم الدم وانما قالوا ذلك فله لانه كان لا يواجههم بسوء
 صديقيهم ويصفع عنهم فحمله على عدم التبعه وحكم النطق وهو انما كان يفعل معهم ذلك رفقا
 بهم وتقافلا عن عيوبهم وفي اطلاق الاذن عليه مجاز مرسل من اطلاق اسم الجزء على الكل
 للبالغة في استماعه حتى صار كأنه عين آلة الاستماع اه شيخنا وفي افتتاح انه مجاز مرسل كما
 يراد بالعين الرجل اذا كان ربيبة لأن العين هي المقصودة منه فصارت كأنها الشخص كله اه
 شهاب والرببة بفتح الراء وكسر الباء الموحدة بعد هاء مثناة تحتية الطائفة وفي القاموس رباهم
 ولهم كنع صار ربيبة لهم أي طائفة اه وفي البصائر وسمى بالخارجة للبالغة كأنه من فرط
 استماعه صار جلسته آلة الاستماع كما هي الجاسوس عين ذلك اه وفي المختار وأذن له استمع
 وبابه طرب ورجل أذن بالضم اذا كان يسمع مقال كمثل أحد يستوي فيه الواحد والجمع
 هـ (قوله قل أذن خير لكم) كأنه قيل سلما انه أذن أي مستمع أي كثير الاستماع لكنه
 يسمع الخيرة فقط لا الخير والشر كما تقولون اه شيخنا (قوله يؤمن بالله) تفسير لكونه أذن خير لهم
 بقوله يصدق المؤمن أي يسلم ويرضى لهم (قوله واللام زائدة للفرق بين إيمان التسليم)

صرفها لغير هؤلاء ولا منع
 صنف منهم اذا وجد في قسمها
 الامام عليهم على السواء
 وله تقصير بل بعض آحاد
 الصنف على بعض وأفادت
 اللام وجوب استغراق
 أفرادها لكن لا يجب على
 صاحب المال اذا قسم
 لغيره بل يكفي إعطاء ثلاثة
 من كل صنف ولا يكفي
 دونها كما أفادته صيغة الجمع
 وبينت السنة أن شرط المعطى
 منها الاسلام وان لا يكون
 هاشميا ولا مطلبيا (ومنهم)
 أي المنافقين (الذين يؤذون
 النبي) بعينه وينقل حديثه
 (ويقولون) اذا نهوا عن ذلك
 لئلا يبلغه (هو أذن) أي يسمع
 كل قيل ويقبله فاذا حلفنا
 له اننا نقل صدقنا (قل)
 هو (أذن) مستمع (خير لكم)
 لا مستمع شر (يؤمن بالله
 ويؤمن) يصدق (للمؤمنين)
 فيما أخبروه به لا لغيرهم
 واللام زائدة للفرق بين
 إيمان التسليم وغيره
 وجهه وعسى من الله واجب
 ثم نزات في رجل من
 المشركين أمر يوم بدر
 فافتخر على علي أو على رجل
 من أهل بدر فقال نحن نسقي
 الحاج ونعمر المسجد الحرام
 ونفعل كذا فقال الله
 (أجعلتم سقاية الحاج)
 أقلتم ان سقى الحاج (وعماوة)

(ورجة) بالرفع عطف على
اذن والجر عطف على خبر
(الذين آمنوا منكم والذين
يؤذون رسول الله لهم عذاب
أليم يخلفون بالله لكم) أيها
المؤمنون فيما بلغكم عنهم
من أذى الرسول انهم ما أتوه
(ليرضوكم والله ورسوله أحق
أن يرضوه) بالطاعة (ان
كانوا مؤمنين) حقاً وتوحيد
الضمير لـ (الذي لا يلزم الرضا عن
أخبار الله أو رسوله محذوف
المسجد الحرام كمن آمن بالله)
كإيمان من آمن بالله يعني
البدري (واليوم الآخر)
بالهت بعد الموت (وحاهد
في سبيل الله) في طاعة الله
يوم بدر (لا يستور عند الله)
في الطاعة والثواب (والله
لا يهدي) لا يرشد إلى دينه
(القوم الظالمين) المشركين
من لم يكن أهلاً لذلك
(الذين آمنوا) بمحمد عليه
السلام والقرآن (وهاجروا)
من مكة إلى المدينة
(وجاهدوا في سبيل الله)
في طاعة الله (بأموالهم
وأ أنفسهم) بنفقة أموالهم
وبخروج أنفسهم (أعظم
درجة) فضيلة (عند الله)
من غيرهم (وأولئك هم
الفائزون) نازوا بالجنة
ونجوا من النار (يشرهم
ربهم برجة) بنبأ (منه)
عن الله من العذاب

وهو قوله ويؤمن للؤمنين وقوله وغیره وهو قوله يؤمن بالله ويسمى إيمان الامان من الخلود
في النار اهـ شيخنا وفي الكرخي قوله للفرق الخ ايضاً حقه انه عدى الإيمان إلى الله تعالى بالباء
لتضمنه معنى التصديق والموافقة خذوه وهو الكفر في قوله من كره بالله وعداه للؤمنين باللام
لتضمنه معنى التقياد والموافقة لكثير من الآيات كتوبه وما أنت يؤمن لنا وقوله اهـ تطعمون
أن يؤمنرا لكم وقوله أنؤمن لك وأما قوله تعالى قال آمنتم له قبل أن آذن لكم وقوله آمنتم به
فترك الدلالة بين الإيمان بموسى والإيمان بالله لأن من آمن بموسى حقيقة آمن بالله كعكسه
اهـ كرخي وفي زاده على البضاوى قوله واللام مزيدة الخ جواب عما يقال لم عدى فعل الإيمان
إلى الله بالباء وإلى المؤمن باللام وقبر الجواب أن إيمان الامان من الخلود في النار وهو الإيمان
المقابل للكفر حقه أن يعدى بالباء وأما الإيمان بمعنى التصديق والتسلم فانه يعدى باللام
للتفرقة بينهما وإن كان حقه أن يعدى بنفسه كما تصديق حيث يقال صدقتك اهـ (قوله ورجة
للذين آمنوا منكم) أي لذين أظهروا الإيمان منكم حيث يقبله منهم لكن لا تصدق بقالهم في
ذلك بل رفقاهم وترحمنا عليهم ولا يكشف أسرارهم ولا يهتك أسرارهم اهـ أبو السعود (قوله
يخلفون بالله لكم) الخطاب للمؤمنين خاصة فكان المنافقون يكلمون بالطعان ثم يأتونهم
فيعتذرون اليهم ويؤكدون معاذيرهم بالإيمان ليعذروهم ويرضوا عنهم أي يخلفون لكم اهرم
مأقوالوا نقل اليكم مما يورث أذى النبي صلى الله عليه وسلم اهـ أبو السعود وقال قتادة والسدى
اجتمع ناس من المنافقين فيهم الجللاس بن سويد ووديع بن ثابت فوقعوا في رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم قالوا ان كان ما يقول محمد حقاً فنهش شرم الحيرة كان عندهم غلام يقال له عامر بن
قيس ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره فدعاهم وسألهم فأذكروا وحلفوا ان عامرا
كذاب وحلف عامر انهم كذبة فصدقهم النبي صلى الله عليه وسلم فجعل عامر يدعوه ويقول اللهم
صدق الصادق وكذب الكاذب فانزل الله هذه الآية اهـ خازن وفي الشهاب الجللاس بن سويد
الجيم وتخفيف اللام بوزن عراب اهـ (قوله انهم ما أتوه) أي ما فعلوه وفي نسخة آذوه (قوله
ليرضوكم) افرا درضاهم بالتعليل مع أن عمدة اغراضهم ارضاء الرسول وقد قيل عليه السلام ذلك
مهم ولم يكذبهم للايدان بأن ذلك بعزل من أن يكون وسيلة إلى ارضائه وأنه عليه السلام اغنا
لم يكذبهم رفقاهم وستر الغيوب لاعتراض ارضاءه اهـ أبو السعود (قوله والله ورسوله أحق
أن يرضوه) أي أحق بالارضاء ولا يكون ذلك إلا بالطاعة والمناجعة وابقاء حقوقه عليه السلام
في باب الاجلال والاعظام مشهورة غيباً وأما أتوه من الإيمان الفاجرة فلا يرضى بها الله
ورسوله والجلالة في محل نصب على المجالية من ضمير يخلفون أي يخلفون لكم لارضائكم والحال
انه تعالى ورسوله أحق بالارضاء منكم أي يعرضون عما يهيمهم ويشتهون بما لا يعينهم اهـ أبو
السعود (قوله أحق) خبر مقدم وان يرضوه مبتدأ مؤخر والجملة خبر الله ورسوله اهـ (قوله
ان كانوا مؤمنين حقاً) جوابه محذوف تعويلاً على دلالة ما سبق عليه أي ان كانوا مؤمنين
فليس يرضوا الله ورسوله بما ذكر فانه ما أحق بالارضاء اهـ أبو السعود (قوله لتلزم الرضا عن)
المراد من هذا الجواب أن الضمير عائذ على الله تعالى ورضا الرسول كأنه في ضمنه ولا يلزم له
فالكلام جملة واحدة وقوله أو خبر الله محذوف والتقدير والله أحق أن يرضوه ورسوله أحق أن
يرضوه فيكون الكلام جملة من قول أو خبره ورسوله أي أو خبره ورسوله محذوف أي والمذكور خبر عن
اسم الجلالة ويكون قد حذف من الثاني دلالة الأول وعلى ما قبله يكون قد حذف من الأول

(الم يعلموا أنه) أي الثقات

(من مجاهد) يشاقق ٢١

ورسوله - ن له بارحه - م

جزاء (خالد انه هاذلك الخزي

العظيم يحذر) يخاف

(الموافقون أن تنزل عليهم)

أي المؤمنين (سورة تنبئهم

بما في قلوبهم) من النفاق

وهم مع ذلك يستهزئون (قل

استهزؤا) أمر تهديد (ان الله

مخرج) مظهر (ماخذرون)

اخراجهم من نفاقكم) واثن

لام قسم (سألتهم) عن

استهزائهم بك والقرآن

وهم سائرون معك إلى تبوك

(لبقوان) معتذرين (انما

كنا نخوض ونلعب)

(ورضوان) برصيرهم عنهم

(وجنات) جنات (لهم

فيها نعيم عظيم) دائم

لا ينقطع (خالد بن) فيها

ابدا) لا يموتون ولا يفتنون

(أن الله عنده أعظم)

ثواب وافضل آمن بها

الذين آمنوا لا تخفوا أباهم

والذين كفروا) الذين كفروا

الذين كفروا (في الدين

الذين كفروا)

الذين كفروا)

الذين كفروا)

الذين كفروا)

الذين كفروا)

الذين كفروا)

الذين كفروا)

الذين كفروا)

لدلالة الثاني فيكون الكلام جملة بين أيضا وعبارة إلى السعدود وافراده في رضوه أما
للايدان بأن رضاه عليه السلام مندرج تحت رضاه سبحانه وتعالى وارضاه عليه السلام ارضاء
لنعماني لقوله من يطع الرسول فقد أطاع الله وأما لانه مستعار لامم الاشارة الذي يشار به إلى
الواحد والمتعددة أو بل المذكور وأما لان الضمير عائدا على رسوله والكلام جملتان حذف خبر
الاولى لدلالة خبر الثانية عليه وأنه عائدا على الله والمذكور خبر الجملة الاولى اه (قوله ألم
يعلموا) استفهام توبيخ وقوله من يجادل أي يخالف ويخاصم وأصل المجادلة في اللغة من الجدال
الجانب كان كل واحد من المتخاصمين في محل غير محل صاحبه اه خازن وأبو السعدود ومن
شرطه مبتدأ وقوله فالخ في موضع المبتدأ المحذوف الخبر والنقد يرجع أن له نازجهنم أي
خفي كزين نازجهنم له أي فيكون نازجهنم له أمر حق ثابت وهذه الجملة جواب من الشرطية وفي
خبرها الاقوال الثلاثة والجملة الشرطية أي مجموع اسم الشرط وفعله والخبر خبر أن الاولى وهي
أنه من يجادل الله وجملة أن الثانية من اسمها وخبرها سادة مسددة مفعول يعلم أن لم يكن بمعنى
العرفان ومسددة مفعول الواحدان كان بمعنى العرفان اه شيخنا (قوله جزاء) تمييز وفعله خالد
فيها حال من الضمير المجرور باللام وهي مقدرة الا ان اعتبر في الظرف امتداد مستطيل فتكون
مقارنة وقوله ذلك أي العذاب المذكور الخزي العظيم اه شيخنا (قوله أن تنزل عليهم) يعني
على المؤمنين سورة تنبئهم يعني تخبر المؤمنين بما في قلوبهم يعني بما في قلوب المنافقين من
الحسد والعداوة للمؤمنين اه خازن ولا يبالى بنفك كيك الضمائر عند ظهور الامر لعدو المعنى اليه
اه كرخي وقيل الضمائر الثلاثة للمنافقين وعلى بمعنى في على حذف مضاف أي ان تنزل في شأنهم
سورة تنبئهم اه من البيضاء (قوله أيضا أن تنزل عليهم) مفعول به ناصبه يحذفان يحذف
متعد بنفسه كقوله تعالى ويشذركم الله ولولا أنه متعد في الاصل بنفسه لواحد لما اكتسب
بالضعف مفعولا ثانيا وقال المبردان حذرا لا تعدى قال لانه من هيأت النفس كفرع وهذا
غير لازم فان لنا من هيأت النفس ما هو متعد كغاف وخشى اه (قوله وهم مع ذلك) أي مع
الخوف قال أبو سلمة كان اظهارهم للعدو من نزول السورة بطريق الاستهزاء فكانوا اذا سمعوا
رسول الله يذكر قرآنا يكذبونه ويستهزؤا به فلذلك قبل فل استهزؤ الخ اه أبو السعدود (قوله
قل استهزؤ الخ) قال ابن كيسان نزلت هذه الآية في اثني عشر رجلا من المنافقين وقفوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم على العقبة لما رجع من غزوة تبوك ليقف ككوابه اذا علاها وتذكر واعلمه
في ليلة مظلمة فأخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قد أضمر وأمره أن يرسل اليهم من
يضرب وجوهه واحلهم وكان معه عمار بن ياسر يقول ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسراقة
يسوقها فقال لحذيفة أضرب وجوه رواحلهم فضر بها حذيفة حتى نجاها من الطريق فلما نزل
قال لحذيفة هل عرفت من القوم أحد فقال لم أعرف منهم أحد يا رسول الله فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم انهم فلان وفلان حتى عد بهم كلهم فقال له حذيفة هلا بعثت اليهم من يقتلهم
فقال أكره أن تقول العرب لما ظفروا بأصحابه أقبل يقتلهم بل يكفينا الله بالدبلة وهي خراج من
نار يظهر في أكتافهم حتى ينجم من صدورهم اه خازن (قوله وهم سائرون معك الخ) فكانوا
يقولون انظروا إلى هذا الرجل يريد أن يفتح حصون الشام وقصورها هيهات هيهات ويقولون
أيضا ان محمد يزعم أنه ترك في أصحابنا قرآنا وانما هو قوله وكلامه فأطلع الله نبيه على قولهم
فقال لم هل قاتم كذا وكذا فقالوا انما كنا نخوض ونلعب اه خازن وفي البيضاء وفي القوم والاولا والله

واخوانكم من المؤمنين

في الحديث انقطع به الطريق ولم يصب ذلك (قل) لهم (أبأنه رأيت رسولك) كنتم ترون لا تعبدوا) عنه (مذكرتم بعد إيمانكم) أي عرركم بعد إيمانكم عدا طهار الإيمان (إن يعف) بأبنا مبنيا للمعول والنون مبنيا للفاعل (عن طائفة منكم) بأخلاصها وتوابعها كجيش بن حمير (تعدب) بالنساء والنون طائفة بأنهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق والاستهزاء (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) أي متشابهون في الدين كإبناض الشيء الواحد (يأمرن بالمنكر) الكفر وانعاصي (وينهون عن المعروف) الإيمان والطاعة (ويقبضون أيديهم) تن الانفاق في الطاعة (نسوا الله) تركوا طاعته (ففسدهم) تركهم من طاعته (المنافقين والمنافقات)

الدين بمكة الدين منكم عن

الدين بمكة الدين منكم عن

الدين بمكة الدين منكم عن

الدين بمكة الدين منكم عن

الدين بمكة الدين منكم عن

الدين بمكة الدين منكم عن

الدين بمكة الدين منكم عن

الدين بمكة الدين منكم عن

الدين بمكة الدين منكم عن

الدين بمكة الدين منكم عن

الدين بمكة الدين منكم عن

الدين بمكة الدين منكم عن

الدين بمكة الدين منكم عن

ما كفا في شيء من أمرنا وأمر أصحابك ولكنا كفا في شيء مما يخصكم فيه إل كلبه قصر بعضنا على بعض السفراء (قوله في الحديث) أي التحدث والجار والمجرور متعلق بالفعلين وقوله ولم نقصد ذلك أي الاستهزاء (قوله أبأنه) متعلق بقوله كنتم تستهزؤون وتستنهزؤون خبر كان وفيه دليل على جواز تقديم خبر كان عليها لأن تقديم المعدول يؤذن بتقديم العامل اه سمين وفي الآية توبخه بقرين للمنافقين وإنكار عليهم والمعنى كيف تقدمون على إيقاع الاستهزاء بالله يعني بقرائن الله وحدوده وأحكامه والمراد بآية كذبه وبره بقرينة معنى محمد صلى الله عليه وسلم فيجعل أن المنافقة بين المنافقوا كيف بقدر محمد على أحد حضور الشام قال بعض المسلمين الله يعينه على ذلك فذكر بعض المنافقين كلاما يشبهه بالقدح في قدر الله واغذاكر وأدراك على طريق الاستهزاء اه خازن (قوله لا تعذروا عنه) أي الاستهزاء والاعتذار لتنفصل من الذنب وأصله من تعذرت المنازل أي درست وانحلت آثارها فالاعتذار بزاوئل محذونه وقيل أصله من العذرة وهو القطع ومنه العذرة لأنها تقطع قال ابن الأعرابي وتقولون اعتذرت المياه أي انقطعت فكأن المعتذر يحاول قطع الذم عنه اه سمين (قوله مبنيا للمعول) أي ونائب الفاعل عن طائفة والقراءتان سميتان (قوله كجيش بن حمير) تصغير حمار وقد أسلم وحسن إسلامه ومات في واقعة اليمامة في نسخة كجيش بن حمير وعبارة الخطيب قال محمد بن إسماعيل الذي عني عنه رجل واحد من حمير بن حمير الأشجعي يقال هو الذي كان يضحك ولا يخوض وكان عشي مجانباً لهم وكان ينكر بعض ما يسمع والعرب تطلق لفظ الجمع على الواحد فلما نزلت هذه الآية تاب من نفاقه وقال اللهم إني لأزال اسمي مع آية تقرأ في غير الجبلود وتخفق منها القلوب اللهم اجعل وفائي فتلا في سبيلك لا يقول أحد أنا غسان أنا كفت أنا دفنت فأصيب يوم اليمامة فلم يعرف أحد من المسلمين مصرعه اه وعبارة الخازن ذكر المفسرون أن الطائفتين كانوا ثلاثا فالواحد طائفة والاثنتان طائفة والعرب توقع لفظ الجمع على الواحد اه (قوله المنافقون) وكافوا ثلثا وقوله والمنافقات وكن مائة وسبعين ونسبه على المنافقات إشارة لثمة النفاق فيهم حتى عم نساءهم اه شيخنا (توا أي متشابهون في الدين) أي دينهم الذي هو النفاق وعبارة الخازن يعني أنهم على أمر دين واحد مجتمعون على النفاق والأعمال الخبيثة كما يقول الإنسان له يره أنا منك وأنت هي أي أمرنا واحد لا مباينة فيه اه (قوله يأمرن بالمنكر) أي يأمر بعضهم ببعض اه خازن (قوله ويقبضون أيديهم) كناية عن الشئ والأصل في هذا أن المعطو عبده ويسب طهايا بالعطاء وقيل لمن منع ويمنع قد قبض يده فقبض اليد كناية عن الشئ اه خليف وقوله عن النفاق في طاعة الله أي الواجب والمنذور اه شيخنا (قوله نسوا الله الخ) ظاهره مشكل لأن النسيان الحقيقي لا يتم صاحبه عليه لعدم التكليف به وقوله ففسدهم طاهره أيضا مشكل لأن حقيقة النسيان محالة على الله فذلك محل المشرح النسيان في الموضعين على لازم وهو الترك فهو محذور مرسل اه شيخنا (قوله أن المنافقين هم العاسقون) أي الكاملون في التمرد والفسق الذي هو الخروج عن الطاعة والانسلخ من كل خير والأطهار في موضع الضمائر زيادة التقرير اه أبو السعود وأولاهاته والتحقيق فإن الأظهر كإني للتعظيم يأتي للتحقيق كما نص عليه بعضهم اه شيخنا (قوله وعد الله المنافقين الخ) يقال وعدة في الخبر والشعر والاختلاف إنما هو بالمصدر فصدر الأول وعد مصدر الباني وعد فاستعمل وعد في الشر كما هنا وفي الخبر فيمأسيا في قوله وعد الله المؤمنين الخ اه شيخنا وفي المصدر ما ج وعدة وعد استعمل في الخبر والشعر وعدى بنفسه

وبالباة فيقال وعده الخير وبالشرواذا أسقطوا لفظ الخير والشروا في الخير وعده
وعدا وعده وفي الشروا وعده وعده فارقوا وعده خيرا وشرا بالالف أيضا وقد أدخلوا
الباء مع الالف في الشروا خاصة يقال أو عده بالسين اه (قوله والشرا) أي المتجاهرين بالكفر
اه أبو السعد وهو عطف مع خبر وقوله خالد بن فيها حال من المفعول الأول وهو مجموع الأصناف
الثلاثة غير أنها حال مقدرة إذ وقت الوعد لم يكونوا خالدين اه شيخنا (قوله خيرا وعقبا) تميزان
(قوله ولم عذاب مقيم) أي غير النار كالزهر برأ وعذاب في الدنيا وهو ما يقاسونه من تعب
التفاق اذهم دائم في حسد من أن يطالع المسلمون على ثنائهم اه شيخنا (قولا) كالذين من
قبلكم) خبر مبتدأ محذوف كما قدره الشارح وقوله من قبلكم أي مضوا من قبلكم خطاب للمنافقين
كما صنع الشارح في المقام الثقات عن الغيبة في قوله المنافقون الخ إلى الخطاب اه شيخنا
(قوله كالذين من قبلكم) أي في الأفعال السابقة وهي الأفعال المنكر والنهي عن المعروف وقض
الأيدي وفي الآية وهي ما ذكره قوله فاستمعوا له الخ اه شيخنا (قوله كانوا أشد منه) كم قوة) أي
في الأبدان (قوله فاستمعوا له) أي وخاضوا في الباطل أخذاء له في وقوله نصيبهم من
الدنيا أي من ملاذها واشتقاقه من الخلق بمعنى التدبير فاته ما قدر صاحب اه يعضاوي (قوله
كما استمع الذين من قبلكم الخ) ذم الأولين باستماعهم م يعضاوي (قوله نصيبهم من
والشغل به عن السعي في العدة والسعي في تحصيل المال إذا الحقيقة تهديد الذم المخاطبين
بشأنهم وابتداء أثرهم اه يعضاوي وقوله تهديد الخ دفع به ما يقال من أن ذكر استماع الأولين
بجلاقتهم وقع مكررا حيث ذكر أولا وقوله فاستمعوا له الخ اه شيخنا (قوله كما استمع الذين من قبلكم
بجلاقتهم والثاني معنى عن الأول فالعائدة في التكرير ووجه الدفع أنه تعالى ذم الأولين أولا
بالاستماع بما ذكر تهديد الذم المخاطبين بأن شبه حالهم بحال الأولين في التكرير كما بدو ومبالغة
في ذم المخاطبين وتوبيخ حالهم ولم يسلك هذه الطريقة في التشبيه الثاني وهو قوله وخضتم كالذي
خاضوا حيث لم يقل وخاضوا وخضتم كخوضهم اكتفاء بما تهديد الأول فاستغنى عن ذكر التمهيد
في التشبيه الثاني اه زاده (قولا) وخضتم في الباطل) أي تابستم به (قوله أي كخوضهم) قد جرى
الشارح على أن الذي حرف مصدرى وهو مذهب ضعيف لبعض النحاة وعامة فقه قدر في الكلام
مفعول مضى ليكون مشبها بالمصدر الآخر من الذي أي وخضتم خوضا كخوضهم اه شيخنا
وفي البيضاوي كالذي خاضوا أي كالذين خاضوا أو كالفرج الذي خاضوا أو كالخوض الذي
خاضوه اه وعائد الموصول قد بره خاضوه والاصل خاضوا وفيه لانه تعالى بني فاستغنى فيه حذف
الجار فاقصص الضمير بالفعل فاستغنى فيه حذفه ولولا هذا التدرج لما ماغ الحذف لما عرفت أنه ممتنع
جر العائد بحرف اشترط في جواز حذفه جر الموصول بمثل ذلك الحرف اه ميم (قوله أولئك)
الاشارة إلى كل من المشبهين والمشبهم فهم مجموع الفرقين وقوله خضتم أعمها لهم ليس المراد
بها أعمها لهم المعدودة على ما يشعر به التعبير عنهم باسم الاشارة فان عاينته اغنية عن البيان بل
أعمها لهم التي كانوا يتحققون عليها الاجلوقا رتب الاعيان أي ضاع وبطالت بالكلمة اه أبو
السعد (قوله في الدنيا والآخرة) أما في الآخرة فظاهر وأما في الدنيا فلا ما يترتب على أعمها
فيها من الصحة والسعة وغير ذلك حسب ما ينشئ عنه قوله تعالى من يريد الحياة الدنيا وزينتها
الآخرة ليس تربته عليها على وجه المثوبة والتكرامة بل على طريق الاستسراج اه أبو السعد
(قوله ألم يأتهم) أي المنافقين فهو رجوع إلى الغيبة عن الخطاب ففيه التفات والمراد بنبئهم

والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم) جزاء
وعقبا (واعلم الله) أبعدهم
عن رحمة (ولم عذاب
مقيم) دائم أنتم أيها المنافقون
(كالذين من قبلكم كانوا
أشد منكم قوة وأكثر أموالا
وأولادا فاستمعوا) تمتدوا
(بجلاقتهم) نصيبهم من الدنيا
(فاستمعتم) أيها المنافقون
(بجلاقتكم) كما استمع الذين
من قبلكم بجلاقتهم وخضتم
في الباطل والطعن في النبي
صلى الله عليه وسلم) كالذي
خاضوا) أي كخوضهم
(أولئك خضت أعمها لهم
في الدنيا والآخرة وأولئك
هم الخاسرون ألم يأتهم نبأ)
خبر (الذين من قبلهم
وأبناءكم وأخوانكم
وأزواجكم وعشيرتكم)
قومكم الذين هم عداؤكم
(وأمم والى اندفرقوها)
اكتسبوا بها (وتجارة
تخشون كسادها) ن لا تنفق
بالمدينة (مسكن) منازل
(ترضونها) تستهون الجلبوس
فيها (أحب إليكم من الله)
من طاعة الله (ورسوله)
ومن الهجرة إلى رسوله
(وجهاد) من جهاد (في
سبيله) في طاعته (فترضوا)
فأنتظروا (حتى يأتي الله
بأمره) بعذابه يعني القتل
بهم فتح مكة ثم هاجروا به

قوم فوج وعاد هم قوم هود
(وعود) قوم صالح (وقوم
ابراهيم واصحاب مدين)
قوم شعيب (والمؤتفكات)
قري قوم لوط اى اهلها
(انتهم رسالهم بالنيات)
بالله عز وجل ذمهم
تألهوا (في الله
يظلمهم) بأن يعذبهم
ذنب (اي كن كانوا انفسهم
يطغون) بارتكاب الذنوب
(وانتم هؤلاء) ثم مات بعدهم
اولادهم بعضهم بالمرء
ويشكون من المنكر ويقيمون
انصاره ويؤتون الزكاة ويطيعون
الله ورسوله اولئك سيرهم
الله ان الله عزيز لا يهزئه شئ
عن الخاز وعده ووعد
(سبحه) لا يضيع شئ الا في
محله (وعده الله المؤمنين
والمؤمنات جنت تجري من
حتها الانهار خالدين فيها
ومساكن طيبة في جنات
عدن) اقامة

عن الله عز وجل

ذلك (والله لا يهدي
لارشد الى دينه) (القوم
الفاسقين) الكافرين من
لم يكن اهلا لدينه (لقد
نصركم الله في مواطن كثيرة)
في مشاهد كثيرة عند
القتال (ويوم حنين) خاصة
وهو وادب مكة والطائف
(اذ عجزتكم كثيرتمكم)
له دحرجكم وكانوا عشرة
آلاف رجل (فلننعم عنكم)

ما فعلوه وما فعل بهم فاعلموا ان الكذب وفعلهم بالهلاك والاستفهام للتقرير على حد الم شرح
لا صدرك اه شيخنا (نوله قوم فوج) اهل كوا بالظرفان وقوله وعاد اهل كوا بالريم العقيم وقوله
وعود اهل كوا بالجفة وقوله وقوم ابراهيم اهل كوا بسلب النعمة عنهم وقوله واصحاب مدين
اهل كوا بالظلة اه خازن وذكروا ثمانية فوج لاي على فوج غير ان الاخير وهو المؤتفكات على حذف
الى آخره المعطوفات كلها على قوم فوج لاي على فوج غير ان الاخير وهو المؤتفكات على حذف
مضاف كما قدره الشارح اذ المؤتفكات هي القري وهي ليست من الذين خلوا حتى تكون
من جملة الدل اه شيخنا وانما اقتصر على هذه الستة لان آثارهم باقية وبلادهم بالشام
والعراق واليمن وكل ذلك قريب من ارض العرب فكانوا يعرفون عليها ويعرفون أخبار اهلها
اه خازن (قوله والمؤتفكات) اى المنقلبات التي عمل الله عاليها سافلها يقال افكته اذا
قلبه وباه ضرب اه شيخنا وفي السمين والمؤتفكات اى المنقلبات يقال افكته فائتفه لى اى
فائتفه فانقلب والمادة تدل على التحول والصرف ومنه يؤفل عنه من افل اى يصرف اه
(نوله انتهم رسالهم الخ) استئناف لبيان نبئهم اه أبو السعود (قوله فيا كان الله) الفاء للعطف
على مقدر كما قدره الشارح وقوله وان كن كانوا انفسهم يظلمون تقديم المفعول لمجرد الاهتمام به مع
مرعاة اقامة من غير قصد الى قصر الظلمية عليهم اه أبو السعود (قوله والمؤمنون
والمؤمنات بعضهم اولياء بعض) بيان لحسن حال المؤمنين والمؤمنات حالا وما لا اثر بيان قبح
حال أعدائهم عاجلا واجلا والتعبير عن نسبة هؤلاء بعضهم الى بعض بالولاية وعن نسبة أولئك
عن الانصالة للايدان بأن نسبة هؤلاء بطريق القرابة الدينية المنبئة على المعاقدة المستتعة
للاثار من المعونة والنصرة وغير ذلك ونسبة أولئك تقتضى الطمعية والعادة وقوله يا مرون
بالمعروف وينهون عن المنكر اى جس المعروف وجنس المنكر الشاملين لكل خير وشرو يقيمون
الصلاة ولا يزالون يذكرن الله سبحانه فهو في مقابلة ما سبق من قوله نسوا الله ويؤتون الزكاة
في مقابلة قوله ويتقربون اليه ويطيعون الله ورسوله في كل امر ونهى وهذا في مقابلة وصف
المؤمنين بكمال الفسق والخروج عن الطاعة اه أبو السعود (قوله أولئك) اشارة الى المؤمنين
والمؤمنات باعتبار اتصافهم بمسلف من الصفات الفاضلة اه أبو السعود والسبب للتأكيدي
للدلالة على تحقق ذلك وتقرره البتة بجمعة المتسام كما هذا السبب موصوفة للدلالة على الوقوع
مع التأخير فاذا كان المقام اس مقام تأخير لكونه بشارة ووعد اتهمضت لنا كيد النوع اه
كرخي (قوله ان الله عزيز حكيم) تعليل لقوله سيرهم الله وقوله لا يهزئه شئ عن ايجاز عده اى
للمؤمنين بالجنة ووعد اه أى للمؤمنين بالنار فهو واف ونشر مشوش فقوله ان الله عزيز حكيم راجع
للسابقين اه شيخنا (قوله لا يضيع شئ الا في محله) فيبقى أحكامه على أساس الحكمة الداعية
الى ايصال الحقوق من العدة والقيمة الى مستحقها من أهل الطاعة وأهل المعصية فهذا وعد
للمؤمنين ووعد للمنافقين اه أبو السعود (قوله وعد الله المؤمنين والمؤمنات) اى كل مؤمن وكل
مؤمنة وهذا تفصيل لا تار حتمه ولا ظه ارف موضع الاضمار لزيادة التثريب والاشارة بملء وصف
الايمان للوعد المذكور اه أبو السعود (قوله جنات) اى بساتين (قوله ومساكن) اى منازل
طيبة اى تستطيها النفوس ويطيب فيها العيش اه أبو السعود (قوله في جنات عدن اقامة)
فعلى هذا يرجع العطف الى اختلاف الوصف وتغايرة الجنات وصف أولادها ذات أنها جارية
ليمل الطبع اليها ووعدت نائبا بانها حرة بطيب العيش خالية عن المكدرات ووعدت

(ورضوان من الله أكبر)
 أعظم من ذلك كله (ذلك هو
 الفوز العظم - يا أيها النبي
 جاهد الكفار) بالسيف
 (والمناقضين) باللسان والحنة
 (واغلظ عليهم) بالانتهاز
 والمقت (ومأواههم جهنم
 وبئس المصير) المرجع هي
 (مخلفون) أي المنافقون
 (بأنه ما قالوا) ما بلغك عنهم
 من السب (واقذفوا كلمة
 الكفر وكفروا بعد إسلامهم)
 أظهروا الكفر بعد إظهار
 الإسلام (وهو ما علم بنوا)
 من الفتك بالنبي أئمة العقبة
 عند عودهم من تبوك وهم
 بضعة عشر رجلاً
 كثرتكم من الهزيمة (شيأ
 وضائق عليكم الأرض) من
 الخوف (عاجرت) بسعتها
 (ثم وليتم مدبرين) من زمين
 من العدو وكان عددهم
 أربعة آلاف رجل (ثم أنزل
 الله سكينته) طمأنينته (على
 رسوله وعلى المؤمنين
 وأنزل جنوداً) من السماء
 (لم تروها) يعني الملائكة
 بالنصرة لكم (وعذب
 الذين كفروا) بالقتل
 والهزيمة يعني قوم مالك بن
 عوف الدهماني وقوم كنانة
 ابن عبد المطلب الثقفي (وذلك
 جزاء الكافرين) في الدنيا
 (ثم يتوب الله من بعد ذلك)
 القتال والهزيمة (على من

ثالثاً بما هاد أقامة لا يعترهم فيها فناء ولا تغير اه أبو السعد وروى الطبري بسنده عن عمران
 ابن حصين وأبي هريرة رضي الله عنهما قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية
 ومساكن طيبة في جنات عدن قال قصر من لؤلؤة في ذلك القصر سبعون داراً من ياقوتة حمراء
 في كل دار سبعون بيتاً من زمردة خضراء في كل بيت سبعون سريراً على كل سرير سبعون فراشاً
 من كل لون على كل فراش زوجة من الحور العين وفي رواية في كل بيت سبعون مائدة على كل
 مائدة سبعون لو من طعام وفي كل بيت سبعون وصيفة ويعطى المؤمن من القوة بقدر ما أتى
 على ذلك كله أجمع اه خازن (قوله ورضوان من الله) أي وثى يسير من رضوانه تعالى أكبر
 عليه يدور فوز كل حير وسعادة وبه ينال كل شرف وسيادة ولعل عدم نظمه في سلك الموعود به
 مع عزته في نفسه لأنه محتق في ضمن كل موعود ولأنه مستمر في الدارين روى أنه تعالى يقول لا هل
 الجنة هل رضىتم فيقولون ما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحداً من خلقك فيقول أنا أعطاكم
 أفضل من ذلك قالوا أو شيء أفضل من ذلك قال أحل عليكم رضوانى فلا مضط عليكم بعده أبداً
 اه أبو السعد (قوله ذلك) أي الرضوان هو الفوز أي دون ما بعده الناس فوزاً من طعام الدنيا
 اه شيخنا (قوله باللسان والحنة) أي بالالسيف والطنابهم بكلمتي الشهادتين وكل من هو كذلك
 لا يقاتل بالسيف اه شيخنا وعبارة الميناوى والمناقضين بالرام الحجة وأقامة الحدود اه وما
 كان ظاهراً الآية يقتضى مقاتلة المنافقين وهم غير مظهرين للكفر ونحن مأمورون بالظاهر
 فسر الآية بما يناسب ذلك بناء على أن الجهاد بذل الجهد في دفع ما لا يرضى سواء كان بالقتال
 أو بغيره وهو أن كان حتمية نظماً والاحمل على عموم المجاز اه شهاب (قوله واغلظ عليهم)
 أي افرق بين وقوله بالانتهاز في المصباح نهرة نهر من باب نفع وانتهرت زجرته اه وفيه أيضاً
 مقته مقنم من باب قتل أغضه أشد الغض عن أرقبى اه (قوله ومأواههم جهنم) قال أبو البقاء
 ان قيل كيف حسنت الواو هنا والفاء أشبه بهذا الموضع وفيه ثلاثة أحوبة أحدها أن الواو والواو
 الحال والتقدير اعمل ذلك في حال استحقاقهم جهنم وتلك الحال حال كفرهم وفاقاقهم والثاني أن
 الواو هي انبيها على ارادة فعل محذوف تقديره واعلم أن مأواههم جهنم والثالث أن الكلام
 قد حمل على المعنى والمعنى انه قد اجتمع لهم عذاب الدنيا بالجهاد والغلبة وعذاب الآخرة بجعل
 جهنم مأواههم ولا حاجة الى هذا كله بل هذه حجة استثنائية اه سمين وهذه الجملة مستأنفة لبيان
 ما آل أمرهم بعد بيان عاجله اه أبو السعد (قوله يخلفون بالله الخ) استئناف مسوق لبيان
 ما صدر عنهم من الجرائم الموجبة للأمر بمجاهدتهم والغلبة عليهم اه أبو السعد (قوله كلمة الكفر)
 قيل هي كلمة الجلاس بضم الجيم وتخفيف اللام ابن سويد قال ان كان محمد صادقا فيما يقول فنحن
 شر من الجير وقيل هي كلمة ابن أبي سلول حيث قال لئن رجعتنا الى المدينة ليخرجن الاعز
 منها الاذل اه خازن (قوله من الفتك) يتلث الفاء وفعله من باب ضرب ونصروه هو القتل عن
 غرة أي غيلة اه شيخنا وفي المصباح فتكت به فتكاً من بابي ضرب وقتل وبعضهم يقول فككاً مثلاً
 الفاء بطشت به أوقلته على غيلة وأفتكت بالالف لغة اه (قوله ليلة العقبة) أي التي بين تبوك
 والمدينة وقوله وهم بضعة عشر رجلاً قد اجتمع رأيهم على ان يقتلوا بالنبي صلى الله عليه وسلم في
 العقبة أي يدفعوه عن راحلته ليقع في الوادي فيموت فأخبره الله بما دبروه فلما وصل الى العقبة
 نادى مناديه بأمره ان رسول الله يريد أن يسلك العقبة فلا يسلكوها أحد غيره واسلكوها يا معشر
 الحبش بطن الوادي فانه أمهل لكم وأوسع فسلك الناس بطن الوادي وسلك النبي صلى الله عليه

فَضْرِبْ عَمَارِينَ بِالسَّيْرِ وَجْهَهُ
الرَّوَّاحِلَ لِمَا عَشَوْهُ فَرَدُّوا
(وَمَا نَقَمُوا) اُنْكُرُوا (الْآنَ
أَعْنَاهُمْ) اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ
فَضْلِهِ (بِالْغَنَاءِ) بَعْدَ شِدَّةِ
حَاجَتِهِمْ الْمَعْنَى لَمْ يَنْلَهُمْ مِنْهُ
الْأَهْلُ أَوَّلِيْسَ مِمَّا يَنْقُمُ (فَإِنْ
يَتَوَبَّوْا) عَنِ النَّفَاقِ وَيُؤْمِنُوا
بِكَ (يَكْذِبُوا) لِمَنْ وَان
وَقُولُوا) عَنِ الْإِيمَانِ (يَعَذِّبُهُمْ
اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ) بِالْأَنْفَرِ
(وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ)
يَحْفَظُهُمْ مِنْهُ (وَلَا نَصِيرَ)
عَنْهُمْ (وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ
أَنْ يَأْتِيَانَا مِنْ فَضْلِهِ لِنُصَدِّقَهُنَّ
فَبِهِ ادْخَامُ التَّاءِ

قوله (وَمَا نَقَمُوا) اُنْكُرُوا (الْآنَ
أَعْنَاهُمْ) اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ
فَضْلِهِ (بِالْغَنَاءِ) بَعْدَ شِدَّةِ
حَاجَتِهِمْ الْمَعْنَى لَمْ يَنْلَهُمْ مِنْهُ
الْأَهْلُ أَوَّلِيْسَ مِمَّا يَنْقُمُ (فَإِنْ
يَتَوَبَّوْا) عَنِ النَّفَاقِ وَيُؤْمِنُوا
بِكَ (يَكْذِبُوا) لِمَنْ وَان
وَقُولُوا) عَنِ الْإِيمَانِ (يَعَذِّبُهُمْ
اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ) بِالْأَنْفَرِ
(وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ)
يَحْفَظُهُمْ مِنْهُ (وَلَا نَصِيرَ)
عَنْهُمْ (وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ
أَنْ يَأْتِيَانَا مِنْ فَضْلِهِ لِنُصَدِّقَهُنَّ
فَبِهِ ادْخَامُ التَّاءِ

وَسَلَّمَ الْعُقْبَةَ وَكَانَ ذَلِكَ فِي لَيْلَةِ مَظْلَمَةِ خِزْيَانِ الْمُنَافِقِينَ وَتَلَمَّحُوا وَسَلَّكَوا الْعُقْبَةَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَمَرَ عَمَارِينَ بِأَمْرٍ أَنْ يَأْخُذَ بِزِمَامِ نَاقَتِهِ وَيَقُودَهَا وَأَمْرٌ حَذِيفَةُ أَنْ يَسُوقَهَا مِنْ خَلْفِهَا
فَبَيْنَمَا النَّبِيُّ يَسِيرُ فِي الْعُقْبَةِ أَذْغَسَهُ الْمُنَافِقُونَ أَيْ أَزْدَحَمُوهُ فَتَفَرَّتْ نَاقَتُهُ حَتَّى سَقَطَ بَعْضُ مَتَاعِهِ
فَضَرَبَ بِهِمْ فَوَلَّوْا مَدِيرِينَ وَعَلِمُوا أَنَّهُ اطَّلَعَ عَلَى مَكْرِهِمْ فَانْخَطَبُوا مِنَ الْعُقْبَةِ مَسْرِعِينَ إِلَى بَطْنِ
الْوَادِي وَانْخَطَبُوا بِالْبَاسِ فَرَجَعَ حَذِيفَةُ يَضْرِبُ النَّاقَةَ فَقَالَ لِدُنْيَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ
عَرَفْتَ أَحَدًا مِنْهُمْ قَالَ لَا كَانُوا أَهْلًا بِمِثْلِهِ وَاللَّيْلَةُ مَظْلَمَةٌ قَالَ هَلْ عِلَّيْتُ مَرَادَهُمْ قَالَ لَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُمْ مَكْرُوا وَأَرَادُوا أَنْ يَسِيرُوا مَعِيَ فِي الْعُقْبَةِ فَيَرْجِعُونِي عَنْهَا وَإِنَّ اللَّهَ أَخْبَرَنِي بِهِمْ
وَبِعَمَلِهِمْ فَلَمَّا أَصْبَحَ جَعَلَهُمْ وَأَخْبَرَهُمْ بِمَا كَرُوا بِهِ خَلَفُوا بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَا أَرَادُوا فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى
يُخَافُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا الْآيَةُ أَهْ مِنْ سَبْرِ الْحَلِيِّ (قَوْلُهُ فَضْرِبْ عَمَارِينَ بِالسَّيْرِ) وَكَانَ أَخْذُ الْخِطَامِ
نَافَةً رَسُولَ اللَّهِ يَقُودُهَا وَحَذِيفَةُ بْنُ الْيَمَانِ خَلَفَهَا بِسُوفِهَا وَقَوْلُهُ وَجْهَهُ الرُّوَّاحِلَ أَيْ رُوَّاحِلَ
الْمُنَافِقِينَ أَيْ أَيْلَهُمُ الْحَامِلَةَ لَهُمْ وَقَوْلُهُ لِمَا عَشَوْهُ أَيْ أَنُوهُ وَأَزْدَحَمُوهُ وَقَوْلُهُ فَرَدُّوا أَيْ رَجَعُوا وَمَدِيرِينَ
مُخْطَبِينَ إِلَى بَطْنِ الْوَادِي وَلَمْ يَظْفَرْوا بِعَرَادِهِمْ وَهُوَ الْقَاءُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فَوْقِ
رَاحِلَتِهِ لِيُوتِ أَيْ شَيْخًا وَهَذَا أَحَدُ قَوَائِمِ الْإِخْرَاقِ الْغَارِبِ لِلرُّوَّاحِلِ وَحَذِيفَةُ بْنُ الْيَمَانِ
كَأَنَّهُ قَدَّمَ عِنْدَ قَوْلِهِ قُلْ اسْتَغْنَوْا إِنَّ اللَّهَ خَرَجَ مَا تَكْفُرُونَ فِي الْمَسْأَلَةِ وَغَضَبَتْهُ أَغْشَاهُ مِنْ بَابِ
تَعَبِ أَيْتِهِ أَهْ فَأَصْلُهُ عَشِيهِ بِشَيْءٍ مَكْسُورَةٍ بِمَاءٍ مَضْمُونَةٍ وَأَوْسَا كُنْةً فَقُلْتُ ضَمُّهُ الْبَاءُ لِلشَّيْءِ
بَعْدَ سَلْبِ حُرُوكَتِهَا ثُمَّ حَذَفَتْ الْبَاءُ لَانْتِفَائِهَا سَاكِنَةً مَعَ الْوَاوِ (قَوْلُهُ وَمَا نَقَمُوا اُنْكُرُوا) أَيْ لَا كَرُوهَا
وَلَا عَابُوا إِلَّا أَنْ أَخْبَاهُمْ اللَّهُ الْخَبْرُ هَذَا مِنْ قِبَلِ تَأْكِيدِ الْمَدْحِ بِمَا يَشْبَهُ الدَّمَ كَأَنَّهُ قَالَ لَيْسَ لِدُفْعَةٍ
تَكْرَهُهُ وَتَعَابُ إِلَّا أَنَّهُ تَرْتَبَ عَلَى قُدُومِهِ إِلَيْهِمْ وَهَجَرَتْهُ عَمْدُهُمْ أَغْنَاءَ اللَّهُ أَيَاهُمْ بَعْدَ شِدَّةِ الْحَاجَةِ
وَهَذَا لَيْسَتْ صِفَةٌ ذَمِّ غَيْفَةٍ لَيْسَ لِدُفْعَةٍ تَذَمُّ إِلَّا أَهْ شَيْخَنَا (قَوْلُهُ بَعْدَ شِدَّةِ حَاجَتِهِمْ) أَيْ قَبْلَ
قُدُومِهِ إِلَيْهِمْ فَكَأَنَّهُ قَبْلَ قُدُومِهِ الْمَدِينَةَ فِي ضَرْفِ مِنَ الْعَيْشِ فَلَمَّا هَاجَرُوا إِلَيْهِمْ اسْتَعْنَوْا بِالْغَنَاءِ
وغيرها أَهْ خَازِنُ (قَوْلُهُ وَلَيْسَ مِمَّا يَنْقُمُ) أَيْ يَعْابُ (قَوْلُهُ فَإِنْ يَتَوَبَّوْا) أَيْ كَمَا وَقَعَ لِلْجَلَّاسِ بْنِ
سُوَيْدٍ فَإِنَّهُ تَابَ وَحَسَنَ اسْمَ لَامِهِ وَقَوْلُهُ يَكْذِبُوا لِمَنْ وَانْ خَيْرُ الْهَمِّ اسْمُ بَيْكِنِ الْمَصْدَرِ الْمَقْهُومِ مِنَ الْفِعْلِ وَهُوَ
التَّوْبُ يَعْنِي التَّوْبَةَ أَهْ شَيْخَنَا (قَوْلُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) أَيْ أَنْ أَظْهَرُوا الْكُفْرَ فَلَا يَمْنَانِي مَا سَبَقَ مِنْ
أَنْ قَتَلَهُمْ بِاللِّسَانِ وَالْحُجَّةَ بِالْبَاسِ لَفِ لَانْ ذَلِكَ أَلَمْ يَظْهَرُوا الْكُفْرَ بَلْ أَظْهَرُوا الْإِيمَانَ أَهْ شَيْخَنَا
(قَوْلُهُ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ) أَيْ مَعَ مَعْنَاهَا وَتَبَاعَدَ أَقْطَارُهَا وَكَثُرَ أَهْلُهَا أَهْ أَبُوالسَّعْدِودِ (قَوْلُهُ
وَمِنْهُمْ) أَيْ الْمُنَافِقِينَ وَإِنْ كَانَ ذَمُّهُ مَصْحُوحًا فِي الْإِسْلَامِ فِي ابْتِدَاءِ أَمْرِهِ لَكِنَّهُ صَارَ مُنَافِقًا أَخْرَأَ مَرَّةً فَصَحَّ
كَوْنُهُ مِنَ الْمُنَافِقِينَ أَهْ شَيْخَنَا وَفِي الشُّهَابِ قَبْلَ كَانَ ذَمُّهُ قَبْلَ ذَلِكَ مُلَازِمًا لِلْمَسْجِدِ دَرَسَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى لَقِيَ بِجِهَامَةَ الْمُحْجَدِ ثُمَّ رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْرِعُ الْخُرُوجَ مِنَ
الْمَسْجِدِ عَقِبَ الصَّلَاةِ فَقَالَ لِدُنْيَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ مَالَتْ تَعْمَلُ فَعَلِ الْمُنَافِقِينَ فَقَالَ إِنِّي
افْتَقَرْتُ وَلِيٍّ وَلَا مَرَاتِي نَوْبَ أَحِبِّي عَبْدًا لَعَلَّاهُ ثُمَّ أَذْهَبَ فَأَنْزَعَهُ لَتَابِسُهُ وَتَصَلَّى بِهِ قَادَعَ اللَّهُ أَنْ يَوْسَعَ فِي
رِزْقِي إِلَى آخِرِ مَا فِي الْقَصَةِ أَهْ (قَوْلُهُ مِنْ عَاهَدَ اللَّهُ) فِيهِ مَعْنَى الْقَسَمِ وَقَوْلُهُ لَأَنَا نَأْمَنُ مِنْ فَضْلِهِ
تَفْسِيرُ لِقَوْلِهِ عَاهَدُوا لِلْإِلَهِمْ وَطُؤَةُ الْقَسَمِ مَقْدَرُ وَنَدَاجِمُ هُنَا قَسَمٌ وَشَرْطٌ فَالْمَذْكُورُ وَهُوَ قَوْلُهُ
لِنُصَدِّقَهُنَّ الْحُجُوبُ الْقَسَمِ وَجَوَابُ الشَّرْطِ مُحَذِّفٌ عَلَى حَذْفِ قَوْلِهِ

وَأَحْذَفَ لِدُنْيَا اجْتِمَاعَ شَرْطٍ وَقَسَمٍ * جَوَابُ مَا أَخْرَجَتْ فَهُوَ مُلَازِمٌ
وَالْإِلَافُ فِي قَوْلِهِ لِنُصَدِّقَهُنَّ وَاقِعَةٌ فِي جَوَابِ الْقَسَمِ أَهْ شَيْخَنَا وَفِي الْكِرْحَى قَوْلُهُ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ

مضارع مرفوع لتجرده من الناصب والجازم وصاحب هذه الحال الضمير في سأل أي سأل هو
والحال أنه يؤدي الخ أي يلتزم التأدية أي سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعوله بما ذكر حال
كونه ملتزماً لأن يؤدي الخ أفاده القاري اه شيخنا (قوله فدعاه) أي في المرة الثالثة قال اللهم
ارزق ذمبة ما لا الخ (قوله فوسع عليه) أي بأن رزقه غنماً فصارت تنمو إلى أن قطعت عن الجماعة
والجماعة إلى آخر ما تقدم اه (قوله يخلوا به) أي حيث بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم السعاة
لاخذ الزكاة منه فنهوا وقال ما هي الاخرية إلى آخر ما تقدم وهذا راجع لقوله لنسحق وقوله
وتولوا راجع لقوله ولأن يكون من الصالحين فهو اب وشر مرتب وقول الشارح كما نال متعلق
بقوله فاقطع الخ وقوله ومنع الخ فهو بالنسبة إلى الآية لف ونشر مشوش اه شيخنا (قوله وتولوا)
أي عما عهدوا الله عليه وهم معرضون أي عن العهد اه خازن (قوله فأعقهم) فافا الخ أي
فعل الله عاقبة فعلهم ذلك نفاقا وسوء اعتقاد في قلوبهم وبجور أن يكون الضمير للخل والمعنى
فأورثهم الخ نفاقا متمكناً في قلوبهم اه بضايوى يقال أعقبت فلان إذا ماله إذا صيرت عاقبة
أمره ذلك اه خازن وهذا مسبب عن قوله يخلوا به وتولوا وهم معرضون أي فارتدوا عن الاسلام
وصاروا منافقين اه (قوله إلى يوم بلقونه) يعني أنه تعالى حرّمهم التوبة إلى يوم القيامة فيؤا فونه
على النفاق فيجازيهم عليه اه خازن (قوله بما خلفوا الله) الباء سببية وما مصدرية وكذلك
ما وعدوه والقدير بسبب اخلافهم الله الوعد وقوله فيه أي الوعد المفقود من الذل اه شيخنا
وفي الخازن روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق
ثلاث إذا تكذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة
منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعي إذا تكذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان
وإذا خاصم غفرا اه (قوله بخفاء بعد ذلك) أي بعد نزول الآية أي جاء غبر نائب في الباطن وقوله
منعني أي بالوحى وقوله فغسل يحوثر التراب على رأسه أي تستبرأ وخوفاً من أن ينظم في سلك
الكفار ويخرج من سلك المؤمنين ويعامل معاملة الكفار اه شيخنا وفي المصباح حثا الرجل
التراب يحشوه من باب عدا حشوا ويحشيه حشياً من باب رمى رمى إذا هاله بيده وبعضهم يقول إذا
قبضه بيده ثم رماه ومنه فاحشوا التراب في وجهه ولا يكون الا بالقبض والرمي اه (قوله أيضاً بخاء)
بعد ذلك إلى النبي الخ وذلك أنه لما منع الزكاة أنزل الله ومنهم من عاهد الله إلى قوله يكذبون
وكان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أقارب ذمبة فسمع ذلك فخرج حتى أتاه فقال
ويحك يا ذمبة لقد أنزل الله فيك كذا وكذا فخرج ذمبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله
أن يقبل منه صدقته فقال ان الله منعني أن أقبل منك صدقتك فغسل يحوثر التراب على رأسه التراب
فقال له رسول الله هذا عملك قد أمرتك فلم تطعني فلما أتى رسول الله أن يقبض صدقته رجع إلى
منزله وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى أبا بكر فقال أقبل صدقتي فقال أبو بكر لم يقبلها
منك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنا لا أقبلها فقبض أبو بكر ولم يقبلها منه فلما ولي عمر أتاه فقال
أقبل صدقتي فقال لم يقبلها منك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر فأنا لا أقبلها منك فلم
يقبلها ثم ولي عثمان فأنا لم يقبلها منه وهاك في خلافة عثمان قال بعض العلماء وأما لم يقبل
رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة ذمبة لأن الله تعالى منع من قبولها منه مجازاة له على خلاف
ما عاهد الله عليه وأهانة له على قوله اغتاهى خربة أو أخت الجزية فلما صدر هذا القول منه

فدعاه فوسع عليه فاقطع
عن الجمعة والجماعة ومنع
الزكاة كما قال تعالى (فلما
آتاهم من فضله يخلوا به
وتولوا) عن طاعة الله (وهم
معرضون فأعقهم) أي
فصبر عاقبتهم (نفاقا) نابتا
(في قلوبهم إلى يوم بلقونه)
أي الله وهو يوم القيامة (عما
أخلفوا الله ما وعدوه وبما
كانوا يكذبون) فيه بخاء بعد
ذلك أتى النبي صلى الله عليه
وسلم بزكاته فقال ان الله
منعني أن أقبل منك

أطاعوهم بالمعصية (من
دون الله والمسيح ابن مريم)
واخذوا المسيح بن مريم لها
(وما أمروا) في جملة الكتب
(الالهية) ليوحدوا (الها
واحد الا اله الا هو سبحانه)
نزه نفسه (عما يشركون
يريدون أن يطفئوا) يطفئوا
(نور الله) دين الله (بأفواههم)
بذلك يذهبهم ويقال بالسننهم
(وبأي الله) لا يترك الله
(الا أن يتم نوره) الا أن يظهر
دوره الاسلام (ولو كره) وان
كره (الكافرون) ان يكون
ذلك (هو الذي أرسل رسوله)
محمد اعلمه السلام (بالهدى)
بالقرآن والايان (ودين
الحق) دين الاسلام شهادة
ان لا اله الا الله (ليظهره
على الدين كله) ليظهره ردين
الاسلام على الاديان كلها من

ردت صدقته عليه اهابة له وليعتبر غيره ولا يمنع من بذل الصدقة عن طيب نفس باخراجها
ويرى أنها واجبة عليه وأنه شاب على اخراجها ويعاقب على منعها اه خازن (قوله ففعل يحثو
التراب) في نسخة يحنى وتقدم أنه من باب عداورى اه (قوله ثم جاء الى أبي بكر) أى فى زمن
خلافته وكذا قال فيما بعده (قوله أى المنافقون) أى مطلقاً لا يقيد كونهم الذين عاهدوا الله
إذا آيات الواردة فى خصوص المعاهد من قد انقضت بقوله يكذبون فهذا رجوع لما سبق
فى قوله المنافقون والمنافقات الخ اه شيخنا (قوله ماتنا جوابه) أى ماتنا جوابه من الفتك بالنبي
صلى الله عليه وسلم ومنع الزكاة وغير ذلك اه شيخنا (قوله وأن الله علام الغيوب) عطف على أى
ولان الله الخ اه شيخنا (قوله آية الصدقة) أى قوله انما الصدقات للفقراء الخ لكن يرد على هذا
القول أن الآية المذكورة مفروضة فى الزكاة بدليل قوله فريضة من الله والمصدقون هنا كانوا
متطوعين ولذا قال الشارح المتنفلين وكذا قال غيره فالأولى التعويل على القول الآخر فى سبب
النزول الذى ذكره البيضاوى وغيره وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس ذات يوم
وحدث على الصدقة ورغب فيها اه (قوله جاء رجل) هو عبد الرحمن بن عوف أتى بأربعين أوقية
من الذهب وقيل بأربعة آلاف درهم وقال كان لى ثمانية آلاف فأقرضت ربحى أربعة فاجعلها
يارسول الله فى سبيل الله وامسكت لى بأربعة فقال النبي بارك الله لك فيما أعطيت وفيما
أمسكت فبارك الله له حتى صولحت إحدى نساءه الأربع عن ربع الثمن على ثمانين ألفاً
واعتق من الرقاب ثلاثين ألفاً وأوصى بخمسين ألف دينار وبألف فرس فى سبيل الله وأوصى
لمن بقى من البدرين اذذاك وكان الباقي مائة أوصى لكل منهم بأربعة مائة دينار وقوله
وجاء رجل وهو أبو يعقيل الانصارى جاء بصاع تمر وقال بت لى أحر بالجرير أرى أجر بالحبيل
لاستقى الماء أى انه كان أجيراً يستقى الماء من البئر لرغ أو غيره وقال كانت أجرة صاعين من
تمر فتركت ساعا لى وحدث بصاع فأمره النبي أن ينثره على الصدقات اه من الخازن وفى
المصباح ثمرته نهران باقى قتل وضرب رميت به متفرقا فانثر ونثر الفاكهة ونحوها والشارح
بالكسر والضم لغة اسم للفعل كائنه ويكون بمعنى المنشور كالكتاب عنى المكتوب وأصبت
من النثار أى من المنشور وقيل النثار ما يتناثر من الشئ كالسقاط لما يسقط والضم لغة تشبيهها
بالنفضلة التى ترمى اه (قوله فقالوا ان الله غنى عن صدقة هذا) أى وانما أحب أبو يعقيل أن
يذكر بنفسه ليعطى من الصدقات اه بيضاوى (قوله الذين يلزون) فيه أوجه أحدها انه
مرفوع على ضمير مبتدأ هى الذين الثانى انه فى محل رفع بالابتداء ومن المؤمنين حال من
المطوعين وفى الصدقات متعلق بيلزون والذين لا يجحدون نسق على المطوعين أى يعيرون
المياسير والفقراء وقوله فيسخررون منهم نسق على الصلة وخبر المبتدأ الجملة من قوله سخر الله منهم
وهذا أظهر اعراب قبل هنا اه ميم وفى المصباح لمزه لمزامن باب ضرب عاهه وقرأها السبعة
ومن باب قتل لغوه وأصله الإشارة بالعين ونحوها اه (قوله المطوعين) أصله المطوعين فقلبت
التاء طاء وأدغمت فى الطاء وقوله من المؤمنين بيان وقوله فى الصدقات أى صدقات النفل
كما يؤخذ من الشارح وقوله والذين لا يجحدون الخ معطوف على المطوعين عطف خاص على عام
وليس معطوفاً على البيان لا يهام أن المعطوف ليس من المؤمنين وقوله فيسخررون منهم عطف
على الصلة فالصلة أمران اللز والسخرية اه شيخنا (قوله الاجهدهم) فى القرطبي الجهد
شئ يسير يعش به المقل اه وقوله فبأوتون به أى يجهدهم (قوله فيسخررون منهم) فى المصباح

ففعل يحثو التراب على
رأسه ثم جاءه الى أبي بكر
فلم يقبلها ثم الى عمر فلم يقبلها
ثم الى عثمان فلم يقبلها
ومات فى زمانه (ألم يعلموا)
أى المنافقون (أن الله يعلم
سرهم) ما أسروا فى أنفسهم
(ونحوها هم) ماتنا جوابه
بينهم (وأن الله علام
الغيوب) ما غاب عن
العيان وما نزلت آية الصدقة
جاء رجل ففعل صدق بشئ
كثير فقال المنافقون مرأه
وجاء رجل ففعل صدق بصاع
فقالوا ان الله غنى عن صدقة
هذا فتنزل (الذين) مبتدأ
(يلزون) يعيرون (المطوعين)
المتنفلين (من المؤمنين) فى
الصدقات والذين لا يجحدون
الاجهدهم) طاعتهم فبأوتون
به (فيسخررون منهم) والتخبر
(سخر الله منهم) جازاهم
على سخرتهم (ولهم عذاب
اليم)

ففعل يحثو التراب على

قبل ان تقوم الساعة (ولو
كره) وان كره (المشركون)
ان يكون ذلك (يا أيها الذين
آمروا) تحمد عليه السلام
والقراءان (ان كثير من
الاحبار) علماء اليهود
(والرهبان) أصحاب الصوامع
(لأ تكون أموال الناس
بالباطل) بالرشوة والحرام
(ويصدون عن سبيل
الله) عن دين الله وطاعته

استغفر) يا محمد (لهم أولا
تستغفروهم) تخيير له في
الاستغفار وتركه قال صلى
الله عليه وسلم اني خيرت
فاخذ ثرت يعني الاستغفار
رواه البخاري (ان تستغفر
لهم سبعين مرة فان يغفر الله
لهم) قيل المراد بالسبعين
المبالغة في كثرة الاستغفار
وفي البخاري حديث لو أعلم
أنى لوزدت على السبعين
غفر لزدت عليها وقيل المراد
العدد المخصوص لحديثه
أيضا وسأزيد على السبعين
قيل له حسم المغفرة بآية
سواء عليهم استغفرت لهم
أم لم تستغفر لهم (ذلك بأنهم
كفروا بالله ورسوله والله
لا يهدي القوم الفاسقين
فرح المخلفون) عن تبوك
(بتهمة عدم) أي بعودهم
(خلاف) أي بعد (رسول
الله

والذين يكتزون
(الذهب والفضة ولا
ينفقونها) يعني الكنوز
(في سبيل الله) في طاعة الله
ويقال ولا يؤدون زكاتها
(فشرهم) يا محمد (بغذاب
السم) وجمع (يوم يحشي
عليها) على الكنوز ويقال
على النار (في نار جهنم
فتكوي بها) فتضرب
بالكنوز (جباههم وحنوبهم
وطهورهم هذا) يقال لهم

سخرت منه سخر من باب تعب هزئت به والسخرى بالكسر اسم منه والسخرى بالضم لغة فيه
والسخر دوزان غرسة ما سخرت من خادم أو حارية أو دابة بلا إيعر ولا ثمن والسخرى بالضم معناه
وسخرته في العمل بالثقل استعماله مجازا وسخر الله الأبل ذلها وسملها اه وفيه أيضا هزئت
به أهزأهم هزأ من باب تعب وفي لغة من باب نفع سخرت منه اه (قوله استغفروهم أولا تستغفر
لهم الآية) قال المفسرون لما نزلت الآيات المتقدمة في المناقشة بين وبين أنفاقهم وظهور
للمؤمنين جاؤا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتذرون ويقولون استغفرا لنا فزلت استغفر
لهم يا محمد أولا تستغفر لهم وهذا كلام خرج مخرج الأمر ومعناه التبرئة قد بره استغفاركم لهم
وعدمه سواء اه خازن (قوله تخيير له) فاعني ان شئت فاستغفر لهم وان شئت فلا تستغفر لهم
وقوله قال صلى الله عليه وسلم استدل على حمل الآية على التخيير اه شيخنا وتصويره بصورة
الأمر للمبالغة في بيان استوائهم ما اه أبو السعود (قوله ان تستغفر لهم سبعين مرة) بيان
لاستحالة المغفرة لهم بعد المبالغة في الاستغفار اثر بيان الاستواء بينه وبين عدمه اه أبو السعود
(قوله قيل المراد بالسبعين الخ) هذا بناء على ان العدد لا مفهوم له وقوله المبالغة في كثرة
الاستغفار أي على عادة العرب فلا يرد لم خص السبعين مع أنه لا يغفر لهم أصلا لانهم مشركون
والله لا يغفر أن يشرك به اه كرخي (قوله غفر) جواب لوالثانية وقوله لزدت جواب لوالأولى
اه شيخنا (قوله لحديثه) أي البخاري وهذا القول بناء على أن العدد له مفهوم اه (قوله
فبين له) أي بين الله تعالى له صلى الله عليه وسلم حسم المغفرة وهذا تفريع على القيل الثاني
والمراد من هذه العبارة أن مفهوم السبعين على هذا القول قد نسخ بآية سواء عليهم استغفرت
لهم وفي الخازن قال الضحالك لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد
رخص لي فساأيد على السبعين لعل الله أن يغفر لهم فأنزل الله تعالى سواء عليهم استغفرت لهم
أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم اه (قوله أيضا فبين له حسم المغفرة) أي حسم طمعه فيها
ومعلوم أنه عليه الصلاة والسلام لم يخف عليه ذلك وإنما اراد بما قال اظهار كمال رحمة ورأفته
بمن بعث اليهم وفيه لطف بأمته وحث لهم على المراحم وشفقة بعضهم على بعض وهذا دأب
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كما قال ابراهيم عليه الصلاة والسلام ومن عصاني فإني
غفور رحيم اه كرخي وفي المختار الحسم القطع وهو من باب ضرب اه (قوله ذلك) أي امتناع
المغفرة لهم ولو بعد المبالغة في الاستغفار ليس لعدم الاعتداد باستغفاركم بل بسبب أنهم كفروا
الخ وفي الكرخي ذلك أي الدأس من الغفران لهم بسبب أنهم كفروا بالله ورسوله لا يتحمل منا
أو قصور فيك بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصارف عنها اه (قوله فرح المخلفون) اسم
مفعول أي الذين خافهم وأقعدهم الكسل اه شيخنا وفي أبي السعود فرح المخلفون أي الذين
خلفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالاذن لهم في القعود عند استئذانهم أو خلفهم الله تعالى
بتبسيطه إياهم لما علم في ذلك من الحكمة الخفية أو خلفهم كسلهم أو نفاقهم اه (قوله
أي بعد) أي بخلاف ظرف زمان أو مكان يقال فلان أقام خلاف الحى أي بعدهم اه كرخي
وفي السمين قوله خلاف رسول الله فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب على المصدر بفعل مقدر
مدلول عليه بقوله مقدهم لانه في معنى تخلفوا أي تخلفوا بخلاف رسول الله الثاني أن خلاف
مفعول من أجله والعامل فيه اما فرح واما مقدر أي فرحوا لاجل مخالفتهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم حيث مضى هو الجهاد وتخلفوا هم عنه أو بقعودهم لخالفتهم له واليه ذهب الطبري

والزحاج ويؤيد ذلك قراءة من قرأ خلف بضم الخاء وسكون اللام والثالث أن ينتصب على الظرف أي بعد رسول الله يقال أقام زيد خلاف القوم أي تخلف بعد ذهابهم وخلاف يكون ظرفا واليه ذهب أبو عبيدة وعيسى بن عمرو لا حش ويؤيد هذا قراءة ابن عباس وأبي حنيفة وعمرو بن ميمون خلب بفتح الخاء وسكون اللام اه (قوله وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم الخ) المعنى أنهم فرحوا بسبب التخلف وكرهوا الخروج الى الجهاد وذلك أن الانسان يعمل بطبعه الى ايشاء الراحة والقعود مع الاهل والولد ويكره اطلاق النفس والمال اه خازن (قوله وقالوا لا تنتفروا في الحرب) لما تقدم لك أن غزوة تبوك كانت في شدة حر وقحط اه شيخنا (قوله لو كانوا ينفقون) جعلها الشارح شرطية حيث قدر لها جوابا بمحذوف اه شيخنا وهذا اعتراض تذييلي من جهة تعالى غير داخل تحت القول المأمور به مؤكدا لمضمونه اه أبو السعود (قوله فليمنحكوا قليلا) أي بالنسبة للمكافاة في الآخرة وان كان كثير في نفسه وفي الخازن والمعنى أنهم وان فرحوا وضحكوا طرأ عليهم في الدنيا فلهون قليل بالنسبة الى مكائهم في الآخرة لان الدنيا قافية والآخرة باقية والمقطع الثاني بالنسبة الى الدائم الباقي قليل اه (قوله جزاء عما كانوا يكسبون) فيه وجهان الاول أنه مفعول لاجلله أي سبب الامر بقلة الضحك وكثرة البكاء جزاؤهم بعملهم وبما يتعلق بجزاء متعدية به ويجوز أن يتعلق بمحذوف لانه صفة والثاني أن ينتصب على المصدر بفعل مقدر أي يميزون جزاء اه سمين (قوله خبر عن حالهم الخ) عبارة أبي السعود اخبار عن عاجل أمرهم وآجله بما ذكر من الضحك القابل والبكاء الكثير وقيل لا وكثيرا منصوبان على المصدرية أو الظرفية واخرجه في صورة الامر للدلالة على تحتم وقوع المحبة فان الامر انطاع مما لا تكاد يتخلف عنه المأمور به خلا أن المقصود افاذته في الاول هو وصف التوبة فقط وفي الثاني وصف البكثرة مع الموصوف اه روى البغوي بسنده عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا أيها الناس ابكوا فان لم تبكوا طبعوا أن تكوا فبكوا فان أهل النار يكون في النار حتى تسيل دموعهم في وجودهم كأنها جداول حتى تنقطع الدموع فتسيل الدماء فتفرغ العيون فلما أن سقما أجريت فيها الحرت اه خازن (قوله فان رجعت) القاء لتفريق الامر الاتي على ما مر من أمرهم اه أبو السعود وقوله ردك أي فالقفل من الرجوع المتعدي دون الرجوع اللازم اه أبو السعود واللازم من باب جالس والمتعدي من باب قطع كما في المختار وفي الكرخي ومعنى الرجوع تصدير الشيء الى المكان الذي كان فيه به يقال رجعت رجعا كقولك رددته رددا اه (قوله من تخلف) بيان للضمير في منهم وقوله من المتأففين بيان للطائفة والمتأففتون بعض المتأففين اذ من جملة المتأففين أهل العذر من المؤمنين اه شيخنا وفي المصنوع أن المتأففين من المتأففين كانوا اثني عشر رجلا اه (قوله فاستأذنوك) أي الطائفة وجمع الضمير باعتبار المعنى فان معناها متعدي اه شيخنا (قوله فقل لهم ان يخرجوا الخ) أي فقل لهم اخرجوا لهم عن ديوان الغزاة وابعاد المحلهم عن محفل صحبتك وقوله ان يخرجوا معي أي اذاهم اذ اخبار في معنى الهوى للبالغة اه أبو السعود وفي الآية دليل على ان الرجل اذا طهر منه مكر وخداع وبدعة يجب الانقطاع عنه وترك مصاحبته لان الله تعالى منع المتأففين من الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجهاد وهو مشربا طهارت فاقاهم وذمهم وطردهم وابعادهم لما علم من مكرهم وخداعهم اذا خرجوا الى الغزوات اه خازن (قوله أول مرة) وهي الخروج لغزوة

وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقالوا) أي قال بعضهم لبعض (لا تنتفروا) تخشعوا الى الجهاد (في الحرب) نار جهنم أشد حرا من تبوك فالأولى ان يتقوها بترك التخلف (لو كانوا ينفقون) يعلمون ذلك ما تخلفوا (فليمنحكوا قليلا في الدنيا وليسكروا في الآخرة) كثر بها جزاء عما كانوا يكسبون) خبر عن حالهم بصيغة الامر (فان رجعت ردك) الله من تبوك (الى طائفة منهم) من تخلف بالمدينة من المتأففين (فاستأذنوك للخروج معك الى غزوة أخرى) (فقل لهم ان يخرجوا معي أبا داود) (تقاتلوا معي) عدوا انكم رضيتم بالعهود أول مرة فأقعدوا

عقوبة هذا (ما كنتم) بما جمعتم من الاموال (لأنفسكم) في الدنيا (فدوقوا ما كنتم) بما كنتم (تكتزون) نعمتمون (ان عددة الشهور عند الله) يقول السنة بالشهور عند الله يعني شهور السنة التي تؤدي فيها الزكاة (انما عشر شهر في كتاب الله) في اللوح المحفوظ (يوم) (خلق السموات والارض منها) من الشهور (أربعة

مع الخالفين) المتخالفين عن
الغزو من النساء والصبيان
وغيرهم ولما صلى النبي صلى
الله عليه وسلم على ابن أبي
نزل (ولا تصل على أحد منهم
مات أبدا ولا تقم على قبره)
لدفن أوزبارة (انهم كفروا
بالله ورسوله وما تولوا هم
فاسقون) كافرون

رحم وذو القعدة وذو
الحجة والمحرم (ذلك الدين
القيم) الحساب القائم لا يزيد
ولا ينقص (فلا تظلموا) فلا
تضروا (فيهن) في الشهور
(أنفسكم) بالعبادة ويقال
في الأشهر الحرم (وقاتلوا
المشركين كافة) جميعا في
الحل والحرم (كما يقتلونكم
كافة) جميعا (واعلموا)
بأنهم مشركون المؤمنين (أن الله مع
المتقين) الكفر والشرك
والفواحش ونقض العهد
والقتال في أشهر الحرم (انما
النهي زيادة في الكفر)
يقول تأخير الحرم إلى صفر
معسبة بزيادة مع الكفر
(ينزل به) يغلط تأخير
الحرم إلى صفر (الذين
كفروا بآلهم) يعني الحرم
(عاما) فبقاتلون فيه
(ويحرمونه) يعني الحرم
(عاما) فلا يقتلون فيه فإذا
أحد الحرم حرموا صفر
ولم يوافقوا (لما وافقوا)
(لما وافقوا) (لما وافقوا)
(لما وافقوا) (لما وافقوا)

تموك (قوله مع الخالفين) هذا الظرف يجوز أن يتعلق بأقعدوا ويجوز أن يتعلق بمحذوف
لأنه حال من فاعل أقعدوا والخالف المتخالف بعد القوم وقيل الخالف الفاسد من خلف أي فسد
ومنه خلوف فم الصائم والمراد بهم النساء والصبيان والرجال العاجزون فذلك جازمه للتغليب
وقال قتادة الخالفون النساء وهو مردود لاجل الجمع وقراءتهم وما لا يكذب بنار مع الخالفين
مقصودهم الخالفين أهـ سمين (قوله وغيرهم) كالمريض (قوله ولما صلى النبي صلى الله عليه وسلم
على ابن أبي) أي عبد الله بن أبي أسلول وكان له ولد مسلم صالح فدعا النبي صلى الله عليه وسلم على أبيه
شفقة ورعاء أن يغفر له فأجاب النبي صلى الله عليه وسلم تسليما له ومراعاة لطلبه وكان سأل أيضا
أر يكفنه أي يكفن النبي صلى الله عليه وسلم أبيه أي قبضه أي قبض النبي ففعل أهـ أبو السعد
(قوله على ابن أبي) وكان رئيس الخزرج وينسب لأبيه وأمه فأبوه أبي وأمه أسلول وكان
اسمه عبد الله أهـ شيخنا (قوله منهم) صفة لأحد وكذلك الجملة من قوله مات ويجوز أن يكون
منهم حالاً من الضمير في مات أي مات حال كونه منهم أي متصفا بصفة النفاق كقولهم أنت
منى يعني على طريقتي وأبدا طرف منسوب بالنهي أهـ سمين وقد وقع في الأحاديث التي تتضمن
قصة موت عبد الله بن أبي أسلول صورة اختلاف في الروايات في حديث ابن عمر أنه لما
توفي عبد الله بن أبي أسلول أتى ابنه عبد الله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه فيه
لأنه يكفنه فيه وأن يصلي عليه فأعطاه قبضه وصلى عليه وفي حديث عمر بن الخطاب من أفراد
التخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا له ولم يصل عليه وفي حديث جابر أن النبي صلى
الله عليه وسلم أتاه بعدما أدخل في حفرته فأمر به فأخرج فوضعه على ركبته ونفث عليه من
ريقه وألبسه قبضه ووجه الجمع بين هذه الروايات أنه صلى الله عليه وسلم أعطاه قبضه فكفن
فيه ثم أنه صلى الله عليه وسلم وأمس في حديث جابر ذكر الصلاة عليه فأنظروا والله أعلم أنه صلى الله عليه وسلم
وسلم صلى الله عليه وسلم أولاً كما في حديث ابن عمر ثم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه فأناب بعد
ما أدخل حفرته فأخرجه منها ونزع عنه التميمي الذي أعطاه وكفن فيه لينفث عليه من ريقه
ثم أنه صلى الله عليه وسلم وألبسه قبضه بيده الكريمة فعل هذا كله بعد الله بن أبي تطييبا لقلب
ابنه عبد الله فإنه كان من فضلاء الصحابة وأصدقهم أسلاماً وأكثرهم عبادة وأشهرهم صدراً
ويروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كلم فيما فعل بعد الله بن أبي فقال صلى الله عليه وسلم وما
يعني عنه قبضى وصلاتي من الله والله أني كنت أرجو أن يسلم به أف من قومه ويروى أنه سلم
ألف من قومه لما راوه يتبرك بقبض النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية عن جابر قال لما كان
يوم بدر أتى بالأسارى وأتى بالعباس ولم يكن عليه ثوب فيظن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قد صا
فوجدوا قبض عبد الله بن أبي مقدر أعليه فكساه النبي صلى الله عليه وسلم أهـ فلذلك نزع النبي
صلى الله عليه وسلم قبضه له أهـ خازن (قوله ولا تقم على قبره) يعني لا تتفعل به ولا تتول دفنه
من قولهم قام فلان بأمر فلان إذا كفاه أمره وناب عنه فيه أهـ خازن (قوله انهم كفروا بالله
ورسوله الخ) تعليل للنهي عن الصلاة عليه والقيام على قبره ولما نزلت هذه الآية ما صلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم على منافق ولا قام على قبره بعدها فان قلت الفسق أدنى حالاً من الكفر
ولما ذكر في تعليل هذا النهي كونه كافراً فمدخل تحت الفسق وغيره في الفائدة في وصفه بكونه
فاسقاً بعد وصفه بالكفر قلت إن الكافر قد يكون عدلاً في دينه بأن يؤدي الأمانة ولا يضمر
لأحد سوءاً وقد يكون خبيثاً في نفسه كثير الكذب والمكر والخداع واضعاً راسد ولا غير وهذا أمر

(ولا تعجبك أموالهم)

وأولادهم أغيار يد الله ان
يعذبهم بها في الدنيا وترهق)
تخرج (انفسهم وهم كافرون
واذا أنزلت سورة) أي طائفة
من القرآن (أن) أي بان
(آمنوا بالله وجاهدوا مع
رسوله استأذنك أولوا الطول)
ذو الغنى (منهم) وقالوا ذرنا
نكُن مع القاعد دين رضا
بان يكونوا مع الخوواف
جمع خالفه أي النساء اللاتي
تختلفن في البيوت (وطبع
على قلوبهم

بالمعدد فيحلو ما حرم الله)
يعني المحرم (زين لهم) حسن
لهم (سوء أعمالهم) قبح
أعمالهم (والله لا يهدي
المرشدين) أي دينه (القوم
الكافرين) من لم يكن أهلاً
لذلك وكان الذي يفعل هذا
رحلاً يقال له نعيم بن قلبية
(يا أيها الذين آمنوا) أصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم
(ما لكم إذا قل لكم انفروا
آخر حوامع فيكم) (في سبيل
الله) في طاعة الله في غزوة
تبوك (انا قلتم الى الارض)
استهنيتم الجلوس على الارض
(ارضيتم بالحياة الدنيا)
ما في الحياة الدنيا (من
الآخرة فما متاع الحياة
الدنيا في الآخرة الا قليل)
يسبر لا يبقى (الاتفروا) ان
لم تخرجوا مع نبيكم الى غزوة

مستعجب عند كل أحد ولما كان المتأفق بهذه الصفة الخبيثة وصفهم الله تعالى بكونهم فاسقين بعد
أن وصفهم بالكفر اه خازن (قوله ولا تعجبك أموالهم وأولادهم الى قوله وهم كافرون) الكلام
على هذه الآية في مقامين * المقام الاول في وجه التكرار والحكمة فيه أن تجدد النزول له شأن
في تقرير ما نزل أولاً وتأكيد به واردة أن يكون المخاطب به على بان ولا يغفل عنه ولا ينساه وان
يعتقد أن العمل به مهم وان اعيد هذا المعنى اقوة فيما يجب أن يحذر منه وهو أن أشد الاشياء
جذباً للقلوب والخواطر الاشغال بالاموال والاولاد وما كان كذلك يجب التحذير منه مرة بعد
أخرى وبالجملة فالتكرار يراد به التأكيد والمبالغة في التحذير من ذلك الشيء الذي وقع الاهتمام
به وقيل أيضاً التأكيد على انه لا بد بالآية الاولى قوماً من الميافيق كان لهم أموال
وأولاد عند نزولها وبالآية الاخرى أقواماً آخرين منهم * المقام الثاني في بيان وجه ما حصل من
التفاوت في الالفاظ في هاتين الآيتين وذلك أنه تعالى قال في الآية الاولى فلا تعجبك بالغاء وقال
هنا ولا تعجبك بالواو والفرق بينهما أنه عطف الآية الاولى على قوله ولا ينفقون الاوهم كارهون
وصفهم بكونهم كارهين للانفاق لشدة المحبة للاموال والاولاد فغن العطف عليه بالغاء في قوله
فلا تعجبك وأما هذه الآية فلا تعاق لها بما قبلها فلا تعاق بالواو وقال تعالى في الآية الاولى فلا
تعجبك أموالهم ولا أولادهم واستطردح لانهما فقال وأولادهم والسبب أن حرف لادخل هناك
لزيادة التأكيده فدل على أنهم كانوا محبين بكمرة الاموال والاولاد وكان إعجابهم بأولادهم
أكثر وفي اسقاط حرف لا هنا دليل على أنه لا تفاوت بين الامرين وقال تعالى في الآية الاولى اغما
يريد الله ان يهديهم بحرف اللام وقال هنا ان يهديهم بحرف أن والفائدة فيه التنبية على أن
التعجيل في أحكام الله محمل وأن وان ورد حرف اللام فعمداً أن كتوله وما أمروا الا بما بعده الله
فان معناه وما أمروا الا بان يهديهم والله وقال تعالى في الآية الاولى في الحياة الدنيا وقال هنا في
الدنيا والفائدة في اسقاط لفظ الحياة التنبية على أن الحياة الدنيا بلغت في الخساسة الى حيث انها
لا تستحق أن تذكر ولا تسمى - سيما بل يجب الاقتصار عند ذكرها على لفظ الدنيا تنبيهها على كمال
ذمها فهذه جل في ذكر الفرق بين هذه الالفاظ والله أعلم بمرادها وأمر ركنها اه خازن (قوله أي
طائفة من القرآن) فعلى هذا تصدق السورة بالسورة السكاملة وببعضها وقوله أن آمنوا ان
مصدرية على صفيح الشارح حيث فقد الجار محذوفاً وهو الباء التي هي للابسة اه شيخنا
ويحتمل أنهم مفسرون لما في الانزال من معنى القول والوحي والقولان منصوصان في أبي السعد
(قوله أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله) الخطاب للمنافقين والمعنى اخلصوا في ايمانكم وجهادكم
اه خازن (قوله استأذنك أولوا الطول منهم) قال ابن عباس رضي الله عنهما يعني أهل الغنى وهم
أهل القدرة والثروة والسعة من المال وقيل هم رؤساء المقاتلين وكبرائهم وفي وجه تخصيص
أولي القول بالذكر قولان أحدهما أن الذم لهم ألزم لكونهم قادرين على أهبة السفر والجهاد
والقول الثاني انما خص أولوا الطول بالذكر لان العاجز عن السفر والجهاد لا يحتاج الى الاستئذان
اه خازن (قوله وقالوا) عطف تفسيرين لاستأذنك من عن بيان ما استأذنا فيه وهو القعود
اه أبو السعود (قوله رضوا الخ) استثناف لبيان سوء صنعتهم اه أبو السعود وقوله مع الخوواف
الخوواف جمع خالفه من صفة النساء وهذه صفة ذم وقال الفاسي يجوز أن تكون الخوواف من
صفة الرجال بمعنى أنها جمع خالفه يقال رجل خالفه أي لا خير فيه فعلى هذا يكون جمعاً للذكور
باعتبار لفظه وقال بعضهم انه جمع خالف يقال رجل خالف أي لا خير فيه وهذا مردود فان فواعل

فهم لا يفقهون) الخبير
 (لكن الرسول والذين آمنوا
 معه جاءوا بأبوابهم
 وأنفسهم وأولئك لهم
 الخيرات في الدنيا والآخرة
 (وأولئك هم المفلحون)
 أي الفائزون (أعد الله لهم
 جنات تجري من تحتها
 الأنهار خالدين فيها ذلك
 الفوز العظيم وجاء المعذرون
 مادغام النار في الأصل في
 الدال أي المعتذرون بمعنى
 المذنبين وقرئ به (من
 الأعراب) إلى النبي صلى
 الله عليه وسلم (ليؤذروهم)
 في القعود أعذرهم فأذن لهم
 (وقعد الدين كذبوا الله
 ورسوله) في ادعاء الأيمان
 من منافق الأعراب عن
 المجيء لا الاعتذار (سبب
 الذين كفروا منهم عذاب
 أليم ليس على الضعفاء
 كالشيوخ) ولا على المرضى
 كالعمى والزمنى) ولا على
 الذين لا يجدون ما يفقهون
 في الجهاد (خرج) أي في
 التخلف عنه (إذا نهوا الله
 ورسوله) في حال قعودهم
 بعدم الأرجاف والتبسيط
 والطاعة

تولو (يعذبكم عذابا أليما)
 وجميعا في الدنيا والآخرة
 (ويستبدل قومًا غيركم)
 حبرًا منكم وأطوع (ولا
 تضره) أي لا يضر الله

لا يكون جمعا لفاعل وصفا لفاعل إلا ما شذ من نحو فرارس ونوا كس وهو لك أه سمين (قوله)
 فهم لا يفقهون الخبير) أي الذي في الجهاد أي ولا الشر الذي في التخلف أه شيخنا (قوله) لكن
 الرسول الخ) أي أن تخلف هؤلاء لم يجاهدوا فقد جاءهم من هو خير منهم أه بيهناوى (قوله)
 الخيرات في الدنيا) أي بالنصر والغنية وقوله والآخرة أي بالجنة والكرامة أه خازن (قوله) أعد
 الله لهم الخ) استئناف لبيان كونهم مفلحين أه أبو السعود (قوله ذلك) أي ما فهم من أعداد الله
 لهم الجنات المذكورة من نيل الكرامة العظمى أه أبو السعود (قوله وجاء المعذرون الخ) شروع
 في بيان أحوال منافق الأعراب انريان أحوال منافق أهل المدينة أه أبو السعود والأعراب
 سكان البادية وهم أخص من العرب إذا عربى من تكلم باللغة العربية سواء كان يسكن البادية
 أو الحاضرة أه شيخنا هؤلاء المعذرون هم أسد وعطفان استأذنا في التخلف مع تدين بالجهاد
 وكثرة العيال وقيل هم ردها عامر من الطفيل قالوا غزونا معك أغارت طي على أهالنا
 ومواسينا والمعذرا ما من عذر في الأمر إذا قصر فيه فهو ما له عذرا ولا عذر له أو من اعتذر إذا
 مهد العذر وقد اختلف في أنهم كانوا معذرين بالتصنع أو بالهبة فيكون قوله وقعد الذين كذبوا
 الله ورسوله في غيرهم وهم منافقوا الأعراب كذبوا الله ورسوله في ادعاء الأيمان وإن كانوا هم
 الأولين فكذبهم بالاعتذار أه بيهناوى (قوله المعذرون) قرئ بوجه كثيرة فمن أقرأة الجمهور
 بفتح العين وتشديد الدال وهذه القراءة تحتل وجهين الأول أن يكون وزنه فعل مضارع ومعنى
 التضعيف فيه التكاف والمعنى أنه يؤهم أن له عذرا ولا عذر له والثاني أن يكون وزنه افتعل بالأصل
 اعتذر فادغمت التاء في الدال بان قامت تاء الافتعال ذالا وقلت حركتها إلى الساكن قبلها وهو
 العين ويدل على هذا قراءة سعيد بن جبيرة المعتذرون على الأصل واليه ذهب الأخفش والأفراء
 وأبو عبيد وأبو حاتم والزجاج أه سمين فقول الشارح ادغام التاء أي بعد نقل حركتها إلى العين
 (قوله أي المعتذرون) أي باعذار كاذبة كما يفهم من هذا التعبير إذا المعذر من يؤهم أن له عذرا فمما
 يفعله ولا عذر له أه أبو السعود (قوله بمعنى المذنبين) أي بالاعتذار الكاذبة وقوله وقرئ أي
 شأبه أي بالمعتذرون أه شيخنا (قوله كذبوا الله ورسوله) قرأ الجمهور كذبوا بالتخفيف لئى
 كذبوا في إيمانهم وقرأ الحسن في المشهور عنه وأنى واسم عيل كذبوا بالتشديد أي لم يصدقوا ما جاء
 به الرسول عن ربه ولا امتثلوا أمره أه سمين (قوله من منافق الأعراب) بيان للذين كذبوا
 فمناققوا الأعراب قسما جاء واعتذر بالاعتذار الكاذبة وقسم لم يجئ ولم يعتذر أه شيخنا
 وقوله عن المجيء متعلق بقعد (قوله الذين كفروا منهم) أي من الأعراب أو من المعتذرين وأنى
 عن التبعية لئى لان منهم من أسلم فلم يصبه العذاب أه أبو السعود وقوله عذاب أليم أي في الدنيا
 بالقتل والأسر والآخرة بالنار المؤبدة أه شيخنا (قوله ليس على الضعفاء الخ) لما ذكر الله
 المنافقين الذين تخلفوا عن الجهاد واعتذروا باعذار باطلة ذكر أصحاب الاعتذار الحقيقية
 الصحيحة والضعفاء جمع ضعيف وهو الصحيح في بدنه العاجز عن الغزو ومثل الشيوخ والصبيان
 والنساء ومن خلق في أصل خلقته ضعيفا محميا ويدل على هذا المراد عطف المرضى على الضعفاء
 إذا عطف بقضية العبارة أه خازن (قوله كالشيوخ) أي وكائنساء والصبيان أه (قوله)
 والزمنى) في المختار الزمانة آفة في الحيوان ورجل زهن أي مبتلى بين الزمانة وقد زمن من باب سلم
 أه (قوله ولا على الذين لا يجدون ما يفقهون) أي أفقرهم كجهينة ومزينة وبني عذرة أه بيهناوى
 وقوله خرج أيم ليس وقوله في التخلف عنه أي عن الجهاد (قوله بهدم الأرجاف الخ) بيان لما

يخصه ل به النصح وقوله والطاعة مطوف على عدم ل على الارجاف كما لا يخفى ولو قدمه إمكان
أوضح فيقول بالطاعة وعدم الارجاف والتشيط والمراد طاعة الله ورسوله وعبارة الخازن ومعنى
النصح أن يقيموا في البلد ويحتجزوا عن افشاء الاراجيف وانارة الغنى ويسعوا في اوصول الخير
الى اهل المجاهد من الذين خرجوا الى الغزو ويقوموا بمصالح بيوتهم ويخلصوا اليمان والعمل
لله ويتابعوا الرسول بجملة هذه الامور تجري مجرى النصح لله ورسوله اه وفي المصباح وارجف
القوم في الشئ وبه ارجافا اكثر وامن الاخبار السيئة واختلاق الاقوال الكاذبة حتى يضطرب
الناس منها اه وفيه ايضا ضبطه تشيطا قهده عن الامر وشغله عنه او منعه من فعله بلا ونحوه اه
(قوله ماعلى المحسنين من سبيل) أى ليس على من أحسن فتعنى له ورسوله في خلافه عن الجهاد
بعد ان أباحه الشارع طريق بتطرق اليه والمعنى له سببا حاسبه طريق العقاب عن نفسه اه
خازن وهذا المستثنى مقرر لمضنون ما سبق أى ليس عليهم جناح ولا الى معاقبتهم سبيل ومن
مزيدة في المبتدئين كيد المراد بالمحسنين الذين يخلطوا بالعدو وهم الضعفاء والمرضى والفقراء
فما قام للضمير فكان يقال ماعلهم من سبيل وانما أتى بالظاهر لانه لا يتعدى انتظامهم فتحملهم في
سلك المحسنين اه أبو السعود فتخلص من كلامه ان جملة ماعلى من المحسنين الخ مؤكدا لما قبلها
وقوله من سبيل فاعل بالجار قبله لاعتماد على النفي ويجوز ان يكون مبتدأ أو الجار قبله خبره
وعلى كلا القولين فن مزيدة فيه أى ماعلى المحسنين سبيل اه سمى (قولا في التوسعة في ذلك)
أى نفي الخرج عنهم (قوله ولا على الذين اذا ما أتوك الخ) أى ليس عليهم سبيل فهو مطوف على
على المحسنين كما يؤدون به قوله فيما سبأ أى انما السبيل الآتية وقيل عطف على الضعفاء فاعنى
ولا على الذين الخ أى ليس عليهم حرج اه من أبى السعود (قوله الى الغزو) أى غزوه بترك (قوله
وهم سبعة من الانصار) أى من فقرائهم جاؤا للنبي صلى الله عليه وسلم يسخره لونه أى يسألونه ان
يحملهم فقال لا أحد ما أحكم عليه وعند ذلك تولوا واعينهم تغيب من الدمع الآتية ومن ثم قيل
لهم البكاؤن فحمل العباس منهم اثنين وعثمان ثلاثة زيادة على الجيش الذى جهزه وهو البكا
سبق وحمل يامين بن عمرو والبصرى اثنين اه من مختصر سيرة الحنبل (قوله وقيل بنومقرن) هم
بطن من مزينة وكانوا ثلاثة اخوة معقل وسويد والعمان فهذا مقابل لقوله وهم سبعة وقيل
هم أصحاب أبى موسى الأشعرى كما فى البخارى (قوله قلت لا أحد الخ) فى انه هذا التعبير على
ليس عندى الخ لطاف فى الكلام وتطبيب القلوب السائلين كأنه قال أنا أطلب ما تسألونه
وافتش عليه فلا أجده فأمر مذورا من أبى السعود (قوله حال) أى جملة قلت حال أى من
الكاف فى أتوك وبعضهم جعلها هى الجواب وجعل جملة تولوا مستأنفة فى جواب سؤال كأنه قيل
فماذا حصل لهم بعد القول المذكور فغنى هذا الوقف بنه القارى فعلى صريح الشارح لا يقف على
قوله عليه وعلى الاحتمال الثانى يصح أن يقف عليه اه شيخنا وفى السمين قوله قلت لا أحد الخ
فيه الوجه أحدها انه جواب اذا الشرطية واذا و جوابها فى موضع الصلة وقعت الصلة جملة شرطية
وعلى هذا فانه كون قوله تولوا جوابا بالسؤال مقدرا كان فائلا قال ما كان حالهم وقت ان أجيبوا
بهذا الجواب فأجيب بقوله تولوا الثانى انه فى موضع نصب على الحال من كاف أتوك أى اذا أتوك
وانت قائل لا أحد ما أحكم عليه وقدم مقدرة عند من يشترط ذلك فى الماضى الواقع حالا كقوله
أوجاؤكم حصرت صدورهم فى أحد الوجه كما تقدم تحقيقه والى هذا انما الرمحشوى الثالث أن
يكون مطوفا على الشرط فيكون فى محل جر باضافة الظرف اليه بطريق النسق وحذف حرف

(ماعلى المحسنين) بذلك
(من سبيل) طريق بالموأخذة
(والله غفور) لهم (رحيم)
هم فى التوسعة فى ذلك (ولا
على الذين اذا ما أتوك لتحملهم)
معلق أى الغزو وهم سبعة
من الانصار وقيل بنومقرن
(قلت لا أحد ما أحكم
عليه) حال (تولوا) جواب
اذا أى انصرفوا

بجاءوا

جلوسكم شيئا والله على كل
شئ من العذاب والبذل
(فديرا لا تنصروه) ان لم
تنصروا محمد صلى الله عليه
وسلم بالخروج معه الى غزوة
تبوك (فقد نصره الله اذ
أخرجه الذين كفروا) كفار
مكة (ثاني اثنين) يعنى رسول
الله وأبا بكر (اذ هما) رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأبو
بكر رضى الله عنه (فى النار
اذ يقول) رسول الله صلى الله
عليه وسلم (اصاحبه) أى
بكر (لا تخزن) يا أبا بكر (أن
الله معنا) معينا (فأنزل الله
سكينته) طمأنينته (عليه)
على نبيه (وأيدته) أعانه يوم
بدر ويوم الأحزاب ويوم حنين
(بجنود لم تروها) يعنى الملائكة
(وجعل كلمة) دين (الذين
كفروا السفلى) المغلوبة
المدحومة (وكلمة الله هى العليا)
الغالبة (الممدوحة) والله
عزيز (بالنقمة من أعدائه
حكيم) بالنصرة لا ولياته

(واعينهم تفيض) تسيل
(من) للبيان (الدمع خزا)
لاجل (أن لا يجدوا ماء فتقور)
في الجهاد (انما السبيل على
الذين يستأذنونك) في
التخلف (وهم اغنياء رضوا
أن يكونوا مع الخلف والرف
وطبع الله على قلوبهم فهم
لا يعلمون) تقدم مثله
(يعتذرون اليكم) في التخلف
(اذا رجعت اليهم) من
الغزو (قل لهم) لا تعتذروا
لن تؤمن لكم) نصديقكم
(قد نبأنا الله من أخباركم)
أي أخبرنا بأحوالكم (وسيرى
الله عملكم ورسوله ثم تردون)
بالعش (إلى عالم الغيب
والشهادة) أي الله (فيه تكلم
~~بهم~~
(انفروا) اخرجوا مع نبيكم
إلى غزوة تبوك (خفافا
وتقالا) شباوا وشيوخا
وبقال نشاطا وغير نشاط
وبقال خفافا من المال والعيال
وتقالا بالمال والعيال (وجاهدوا
بأموالكم وانفسكم في سبيل
الله) في طاعة الله (ذلكم)
الجهاد (خير لكم) من
الجلوس (ان كنتم) اذ
كنتم (تعملون) وتصدقون
ذلك (لو كان عرضا قريبا)
غنيمة قريبة (وسفرا قاصدا)
هينا (لا تبوك) إلى غزوة
تبوك بطيئة الانفس
(ولكن بعدت عليهم
الشقة) السفر إلى الشام

العطاف والتقدير وقات اه (قوله واعينهم) الواو للحال من الواو في قولوا (قوله للبيان) أي بيان
جنس الفائض أي السائل فان الشيء الذي يسيل أقسامه كثيرة وبين هنا يكونه من الدمع وذكر
النهي في سورة المائدة أن من لا يبتدأ أي تفيض فيض نام بتد من الدمع أي من كثرة اه
وفي البيضاء تفيض من الدمع أي يفيض دمعها فان من البيانية مع مجرورها في محل نصب
على التمييز المحول عن الفاعل اه بزيادة من الشهاب وفي الشهاب أيضا ما نصه ومرت المائدة
ان الفيض انصباب عن امتلاء موضع موضع الامتلاء للمبالغة او جعلت أعينهم من فرط البكاء
كانها تفيض بأفقسها يعني ان الفيض مجاز عن الامتلاء بالمبالغة فان الثاني سبب الاول
فالمجاز في المسند والدمع هو ذلك الماء أو الفيض على حقيقة والتعويض في استناده إلى العين للمبالغة
بجري التهور من التعليل اه (قوله ان لا يجدوا) فيه وجهان أحدهما انه مفعول من أجله
والعامل فيه خزائن أعربناه مفعولا له أو حالا أو ما إذا أعربناه مصدرافلا لان المصدر لا يعمل
إذا كان مؤكدا العامله وعلى القول بان خزائن مفعول من أجله يكون أن لا يجدوا علة للعلية يعني
أنه يكون عال فيض الدمع بالحزن وعلى الحزن به دم وجدان النفقة وهو واضح وقد تقدم لك
نظير ذلك في قوله جاء عبا كسبا نكالا من الله الثاني انه متعاقب تفيض اه سمين (قوله انما
السبيل) أي الطريق للمعاقبة والطريق هي الاعمال السببية اه شيخنا وأني باعنا للمبالغة في
التوكيد لا للعصر قال السفاقي و ليس ثم ما يمنع ان تكون للحصر اه كرخي (قوله وهم اغنياء)
أي واحدون لأهية الغزو مع سلامتهم اه كرخي (قوله رضوا بان يكونوا الخ) فيه وجهان
أحدهما انه مستأنف كان قائلا قال ما بالهم استأذنونك في القعود وهم قادرون على الجهاد
فأجيب بقوله رضوا بان يكونوا مع الخواف واليه مال الزمخشري والثاني انه في محل نصب على
الحال وقد مقدرة اه كرخي (قوله بقدم مثله) أي مثل قوله رضوا بان يكونوا الخ لكن مع نوع
اختلاف في الالفاظ كما لا يخفى اه شيخنا (قوله يعتذرون اليكم) استئناف ايمان ما يتصدرون له
عند العود اليهم روى انهم كانوا بضعة وعشرين رجلا فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم جاؤا
يعتذرون إليه بالباطل وانخاض لرسول الله وأصحابه فانهم كانوا يعتذرون اليهم أيضا لانه فقط
وتخصيص الخطاب في قوله قل لا تعتذروا حيث لم يقل قولوا الماء الجواب وظيفته فقط واما
الاعتذار فكان له ولا يؤمنين اه أبو السعود (قوله لن تؤمن لكم) استئناف تعليل للنهي وقوله
قد نبأنا الله لتعليل للتعليل اه شيخنا (قوله قد نبأنا الله من أخباركم) فيها وجهان أحدهما
انها المتعدية إلى مفعولين أحدهما ضمير المتكلم والثاني قوله من أخباركم وعلى هذا ففي من
وجهان أحدهما انه غير زائدة والتقدير قد نبأنا الله أخبارا من أخباركم أوجه من أخباركم فهو
في الحقيقة صفة للمفعول المحذوف والثاني ان من مزيدة عند الاخفش لانه لا يشترط فيها شيئا
والتقدير قد نبأنا الله أخبارا من الوجهين الاولين انها متعدية لثلاثة كاعلم
فالاول والثاني ما تقدم والثالث محذوف اختصارا للعلم به والتقدير نبأنا الله من أخباركم كذبا
ونحوه اه سمين (قوله وسيرى الله عملكم) السير للتفيس ويرى فعل مضارع بمعنى يعلم والمفعول
الثاني محذوف أي واقعا أي سيعلم عملكم الشيء واقعا أي مستمرا على الوقوع والظواهر ان
الاستقبال في علم الله بالنظر لظهوره لنا أي سيظهر علمه بأعمالكم المستقبل أو بالنظر لمتعلقه أي
وسيقع عملكم أي يستمر على الوقوع معلوما لله اه شيخنا (قوله أي الله) يشير به إلى انه كان المقام
للضمير وانما إلى بالظهور بهذا العنوان لتشديد الوعيد فان علمه بجميع أعمالهم الظاهرة والباطنة

بما كنتم تعملون) أي تعملونه على أن ما موصولة
 عليه (سيخلفون بالله) لكم إذا
 انقلبتم رجعتهم (اليهم) من
 تبوك أنهم معذرون في
 التخلف (لأنهم عرضوا عنهم)
 بترك المعاتبة (فأعرضوا
 عنهم أنهم رجس) قدز غلبت
 باطنهم (وما أواهم جهنم
 جزاء بما كانوا يكسبون
 يخلفون لكم أنرضوا عنهم
 فان رضوا عنهم فان الله
 لا يرضى عن القوم الفاسقين)
 أي عنهم ولا ينفع رضاكم مع
 سخط الله (الأعراب) أهل
 البدو (أشد كفرا ونفاقا)
 من أهل المدن لجفائهم
 وغلظ طباعهم وبعدهم عن
 سماع القرآن (وأجدر)
 أولى (أن) أي بان (لا يعلموا
 حدود ما أنزل الله على رسوله
 (وسيحلفون بالله) لكم إذا
 رجعتهم من غزوة تبوك عبد
 الله بن أبي وجحد بن قيس
 ومعتب بن قيس بن عمرو
 الذين نخلوا عن غزوة
 تبوك (لو استقطعنا) بالزاد
 والراحلة (نخر جنائهم)
 إلى غزوة تبوك (يهلكون
 أنفسهم) بالخلف الكاذبة
 (والله يعلم أنهم لكاذبون)
 لأنهم كانوا يستطيعون
 الخروج مع النبي صلى الله
 عليه وسلم (عفا الله عنك)
 يا محمد (لو أنزلت لهم)
 لناققين بالجلوس (حتى

ما يوجب الزجر العظيم اه شيخنا (قوله بما كنتم تعملون) أي تعملونه على أن ما موصولة
 والعائد مخذوف أو يعملكم على أنها موصولة (قوله سيخلفون بالله) تأكيده
 لمعاذيرهم الكاذبة وتقرير لها والسبب للتأكيده والمخوف عليه مخذوف يدل عليه الكلام وهو
 ما اعتذروا به من الكاذب وجملة سيخلفون يدل من يعتذرون أو بيان له اه أبو السعود (قوله
 أنهم معذرون في التخلف) أشار به إلى أن المخوف عليه مخذوف اه (قوله بترك المعاتبة) أي
 التوبيخ وقوله فأعرضوا عنهم أي أعراض اجتناب ومقت كما يدل عليه قوله أنهم رجس وهذا
 تعليل للأمر بالأعراض عنهم وقوله وما أواهم جهنم ما من تمام التعليل وما تعليل مستقل اه
 أبو السعود (قوله جزاء بما كانوا يكسبون) يجوز أن ينتصب على المحذوف من لفظة مقدر
 أي يجزون جزاء وان ينتصب بضمهم الجمله السابقة لأن كونهم نافرين في جهنم في معنى
 المجازاة ويجوز أن يكون مفعولا من أجله اه سمين (قوله يخلفون لكم) يدل مما سبق اه أبو
 السعود (قوله فان رضوا عنهم) جواب الشرط مخذوف أي فلا ينفعهم رضاكم وقوله فان الله
 الخ تعليل للمخذوف وقد أشار الشارح إلى هذا بقوله ولا يتبع الخ اه شيخنا (قوله أي عنهم)
 يشير به إلى أن المقام لا يغيرون بكتة العدول لهذا الظاهر التعليل عليهم حيث وصفهم
 بالخروج عن الطاعة المستوجب لما حل بهم من السخط واللا بد أن يسؤل الخكم لمن شارحكم
 في ذلك اه أبو السعود (قوله الأعراب) أي جنسهم لا كل واحد من الناس أي من قوله ومن
 الأعراب من يؤمن بالخ والأعراب أمم جمع جاء على صورة الجمع وليس جمع العرب لئلا يلزم
 كون الجمع أحص من مفردة لأن الأعراب سكان البادية خاصة والعرب المتكلمون باللغة
 العربية سواء سكنوا البادية أو الحاضرة اه شيخنا وفي المصباح وأما الأعراب بالفتح فاهل
 البدو من العرب الواحد عرابي بالفتح أيضا وهو الذي يكون صاحب نجعة وارتباده كالأزد
 الأزهرى فقال سواء كان من العرب أو من مواليهم قال فنزل البادية وجاور البادين وطعن
 بظنهم فهم أعراب ومن نزل بلاد الريف واستوطن المدن والقرى العربية وغيرهما من يفتنى
 إلى العرب فهم عرب وان لم يكونوا فصحاه اه (قوله أهل البدو) في المختار البدو البادية وهي
 ضد الحاضرة اه (قوله لجفائهم) تعليل للأشدية وقوله وغلظ طباعهم تفسير ولم يعمل كونهم
 أجدر بعدم العلم وعبارة أبي السعود وافية بتعليل كل منهما ونهه الأعراب أشد كفرا ونفاقا
 من أهل الحضر لجفائهم وقسوة قلوبهم وتوحشهم ونشأتهم في معزل من مشاهد العلماء
 ومفاوضتهم وهذا من باب وصف الجنس بوصف بعض أفراده كما في قوله تعالى وكان الإنسان
 كفورا اذ ليس كلهم كما ذكر على ما سخط به خبرا وأجدر أي أحق بان لا يعلموا حدود ما أنزل
 الله على رسوله لبعدهم عن مجلته صلى الله عليه وسلم وحرمانهم من مشاهدته ومجراته ومعانيه
 ما ينزل عليه من الشرائع في تصانيف الكتاب والسنة اه (قوله وأجدر) أي أحق وأولى
 يقال هو أجدر وأجدر حقيقة وأحق وقن وحليق وأولى بكذا كالمعنى واحد قال اللبث
 جدر يجدر جدارة فهو جدير يؤث ويثني ويجمع وقد نبهه الراغب على أصل اشتقاق هذه
 المادة وأنها من الجدار أي الحائط فقال والجدير المنتهى لانتهاه الأمر إليه انتهاء الشيء إلى الجدار
 والذي يظهر أن اشتقاقه من الجدر وهو أصل الشجرة فكأنه ثابت كشبه الجدر في قولك جدير
 هكذا اه سمين (قوله بان لا يعلموا) أشار به إلى أن موضع أن نصب بمخذوف حرف الجر ووصف
 العرب بأنهم جاهلون بذلك ينافي صحة الاحتجاج بالفطامهم وأشعارهم على كتاب الله تعالى وسنة

من الأحكام والشرائع (والله
 عليم) يخافه (حكيم) في صفة
 - ومن الاعراب من
 يتخذ ما ينفع في سبيل الله
 (معمر) عراصة وخسرا نا
 لانه لا يرجو نوابه بل ينفعه
 حرماء وهم بنو أسد وعطفان
 (ويستربص) ينظر (يكم
 الدوائر) دوائر الزمان بان
 يعقبكم فيخلص
 (عليهم دائرة السوء) بالضم
 والتخ اي يدور انهم يذهب
 والهلاك عليهم لا عليهم
 (والله سميع) لا قال عباده
 (عليم) بافعالهم (ومن
 الاعراب من يؤمن بالله
 واليوم الآخر) كهيئة
 ومزية (ويتخذ ما ينفع) في
 سبيله (قربان) تقربه
 (عند الله) وسيله الى
 (صلوات) دعوات (الرسول)
 له

فمن

بين لك الدين صدقوا في
 ايمانهم بالحدود والوعظ
 (وتعلم الكاذبين) في ايمانهم
 بالتخلف عن الخروج بلا
 اذن (لايسة اذ ذلك) بعد
 عزوه بتوبك (الذين يؤمنون
 بالله واليوم الآخر) في السر
 والعلانية (ان يحاهدوا) ان
 لا يحاهدوا (بأموالهم)
 وانفسهم والله عليم بالمتقين
 الكفر والشرك (اعما
 يستأذنك) بالجلوس عن
 الخروج (الذين لا يؤمنون

بسمه قلنا لا منافاة اذ وصفهم بالجهل اغماه وفي احكام القرآن كما اشار اليه في التقرير لا في الفاظه
 ونحن لا نخرج بالغتهم في بيان الاحكام بل في بيان معاني الالفاظ لان القرآن والسنة جا بلغتهم
 اه كرخي (قوا) من الاحكام والشرائع بيان للحدود والمراد بما انزل الله اما الالفاظ فتكون
 الاضافة من اضافة المدلول للدال واما نفس الاحكام والشرائع فتكون بمانية اه شيخنا
 (قوله من يتخذ) اي يصير بنية كما اشار له الشارح بقوله لانه لا يرجو نوابه الخ ويتخذ ينصب
 مفعولين الاول ما ينفع والثاني مغرما وفي السمين قوله من يتخذ ما ينفع مغرما من مبتدأ وهي
 اما موصولة واما موصوفة ومغرما مفعول ثان لان اخذ فاعله عن صير والمغرم المسمران مشتق من
 الغرام وهو الهلاك لانه سببه ومنه ان عذابا كان غراما وقيل اصله الملازمة ومنه الغريم
 للزومه من يطالبه اه (قوله بل ينفعه خوفا) اي من المسلمين (قوله ويتربص) عطف
 على يتخذ فهو اماصلة واما صفة والتربص الانتظار والدوائر جمع دائرة وهي ما يحيط بالانسان
 من مصيبة ونسيبة اخذ من الدائرة المحيطة بالشيء واصلاها دائرة لانها من دار يدور احوط
 فقلت الواو همزة رمية تر بصر الدوائر انتظار المصائب اي انتظار انقلاب الدوائر في
 الكلام حذف مضاف وفي الدائرة مذهب اظهره الله انها صفة على فاعله كقائه وقال
 القارسي شوران تكون ممدرا كالماقبة اه سمين وقول دوائر الزمان اي حوادثه اه (قوله
 فيتخذ) اي من الانبياء اه (قوله عليهم دائرة السوء) دعاء عليهم بنحو ما ارادوا المؤمنين
 اه ابو السعد وفي السمين وهذه الجملة مترجمة عن جل هذه القصيدة وهي دعاء على الاعراب
 المتقدمين اه (قوله بالضم والفتح) اي قرأ ابن كثير وابو روهة السوء وكذا الثانية في الفتح
 بالضم والبقاء في الفتح واما الاولى في الفتح وهي ظن السوء فاتفق على صحتها السبعة فاما المفتوح
 فقلت هو مصدر وقال القراء يقال سؤته سوا ومساءة وسواثة ومسانة وبانضم الاسم قال ابو
 البقاء وهو الضرر وهو مصدر في الحقيقة قلت يعني انه في الاصل كالمفتوح في انه مصدر ثم
 اطلق على كل ضرر وشر وقال مكي من فتح السين فعناه الفساد والاداءة ومن ضمها فعناه البلاء
 والضرر وظاهر هذا انه ما ممان لما ذكر ويشتمل ان يكون في الاصل مصدرين ثم اطلقا على
 ما ذكر وقال غيره المضموم المذاب والضرر وانفتح الذم اه سمين (قوله ويتخذ ما ينفع
 قربات عند الله) اي سبب قربات وهي نالي مفعولي يتخذ وعند الله صحتها أو طرف ليعتد
 وصلوات الرسول اي وسبب صلواته لانه عليه الصلاة والسلام كان يدعو للمتصدقين اه يصاوي
 وفي السمين وصلوات الرسول فيها وجهان اظهرهما انها نسق على قربات وهو ظاهر كلام
 الرخشي فانه قال والمعنى ان ما ينفعه سبب لحصول القربات عند الله وصلوات الرسول لانه
 كان يدعو للمتصدقين بالخير كقوله اللهم صل على آل أبي أوفى والثاني وجوزة ابن عطية ولم
 يذكر ابو البقاء غيره انها منسوبة على ما ينفع اي ويتخذ بالاعمال الصالحة صلوات الرسول قربات
 اه (قوله قربات) مفعول ثان ليعتد كما مر في مغرما ولم يختلف القراء السبعة في ضم الراء من
 قربات مع اختلافهم في راء قربات كما سيأتي فيحتمل ان تكون هذه جملة القرباة بالضم كما هي
 قراءة ورش عن نافع ويحتمل ان تكون جملة السالكين وانما ضمت اتباعا كقربات وقد تقدم
 التنبيه على هذه القاعدة وشرطها عند قوله في ظلمات أول البقرة اه سمين (قوله عند الله)
 ظرف لقربات كما يدل عليه قوله الا في عنده حيث جعله ظرفا لقرباة وفي الكرخي ما نصه وفي
 هذا الطرف ثلاثة أوجه اظهرها انه متعلق بيقته والثاني انه ظرف لقربات قاله ابو البقاء

(الانها) أى نفقتهم (قربة)
 بضم الراء وسكونها (هم)
 عنده (سيدخلهم الله في
 رحمته) حقه (ان الله غفور)
 لاهل طاعته (رحيم) م
 (والسابقون الاولون من
 المهاجرين والانصار) وهم
 من شهد بدرا وجميع الصحابة
 (والذين اتبعوهم) الى يوم
 القيامة (يا احسان) في العمل
 (رضي الله عنهم) بطاعته
 (ورضوا عنه) بشوابه (واعد
 لهم جنات تجري تحتها
 الانهار) وفي قراءة زيادة
 من (خالدين فيها أبداً ذلك
 الفوز العظيم ومن حولكم
 يا اهل المدينة من الاعراب
 منافقون) كاسلم وأشجع
 وغفار (ومن اهل المدينة)
 منافقين أيضاً

بالله واليوم الآخر) في
 السر (وارتابت) شكت
 (قلوبهم فهم في ريبهم) في
 شكهم (بترددون)
 يتخبرون (ولو أرادوا الخروج)
 معك الى غزوة تبوءك
 (لاعدوا له) للخروج (عدة)
 قوة من السلاح والزاد
 (ولكن كره الله ان يبعثهم)
 حروجهم معك الى غزوة
 تبوءك (فتبطوهم) يخسبهم
 عن الخروج (وقيل اعدوا)
 تخافوا (مع القاعدين) مع
 المتخلفين بغير عذر وقع ذلك
 في لؤيهم (لو خرجوا فيكم)

وليس بذلك والثالث انه متعلق بمحذوف لانه صفة لقربات اه (قوله الا انها قربة) ألأحرف
 تنبيه وفي استئناف هذه الجملة وتصديرها بحرفي التنبيه والتعقيق المؤذنين بثبات الامروعة كنه
 شهادة من الله بجهمة ما اعتقده من انفاذه اه سمين (قوله بضم الراء وسكونها) سمينتان (قوله
 سيدخلهم الله في رحمته) السين للدلالة على تحقق الوقوع اه (قوله والسابقون الخ) بيان
 لفصائل اشرف المسلمين اثر بيان فضيلة طائفة منهم اه ابوالسعود والسابقون مبتدأ وفي خبره
 ثلاثة اوجه احدها وهو الظاهر انه الجملة الدعائية من قوله رضى الله عنهم ورضوا عنه والثاني
 ان الخبر قوله الاولون والمعنى والسابقون الى الهجرة الاولون من اهل هذه الله او السابقون
 الى الجنة الاولون من اهل الهجرة الثالث ان الخبر قوله من المهاجرين والانصار والمعنى فيه
 الاعلام بان السابقين من هذه الامة من المهاجرين والانصار ذكر ذلك ابوالعلاء اه سمين (قوله
 والانصار) أى الاوس والخزرج (قوله وهم من شهد بدرا) وعلى هذا القول تكون من
 تبع فضيلة وقوله او جميع الصحابة وعلى هذا تكون بيانية اه (قوله بطاعته) أى بقبولها
 او بتوفيقهم لها وقوله بشوابه أى انا بته اياهم اه (قوله وفي قراءة زيادة من) أى سبعة لاني
 كثير ومعلوم ان قراءته الصلة فليمتبه القارئ اذا قرأ بزيادة من الصلة الميم في المواضع الثلاثة
 وهى اتهم وهم وعندهم وأعد لهم أملاً يقع في التلقيق اه شيخنا (قوله ومن حولكم الخ) شروع
 في بيان احوال منافقي اهل المدينة ومن حولهم من الاعراب بعد بيان حال اهل المدينة منهم
 أى زمن حول بلدكم منافقون كانوا انا الذين حولهم وقوله ومن اهل المدينة عطف على من
 حولكم الواقع خبر اعطف مفرد على مفرد فالمبتدأ واحد وهو منافقون توسط بين خبريه وقد
 أشار الشارح الى هذا الاعراب بقوله منافقون أيضاً وأشار الى ان منافقون خبر عنه بالامر
 أى ومنافقون بعض من حولكم من القبائل وبعض اهل المدينة فن تبع فضيلة اه شيخنا وفي
 السمين قوله ومن اهل المدينة يجوز ان يكون نسقاً على من المجزورة فمن فيكون المجزوران
 مشتركين في الاخبار به ما عن المبتدأ وهو منافقون كانه قبل المنافقون من قوم حولكم ومن
 اهل المدينة وعلى هذا ومن عطف المفردات وحينئذ يكون قوله مردوا مستأنفاً لا محل له
 ويجوز ان يكون الكلام تم عند قوله منافقون ويكون قوله ومن اهل المدينة خبراً مقديماً
 والمبتدأ بعده محذوف قامت صفته مقامه وحذف الموصوف واقامة صفته مقامه مطرد وقد مر
 تخبر به نحو مناظعين ومناقام والتقدير ومن اهل المدينة قوم أو ناس مردوا وعلى هذا فهو من
 عطف الجمل اه قال بعضهم ان الله قسم المتخلفين ثلاثة أقسام القسم الاول من ابقون غردوا في
 النفاق واستمروا عليه وهو مذكور بقوله ومن حولكم الى قوله عظيم والقسم الثاني تائبون
 مسارعون الى التوبة معترفون بذنوبهم وهم مذكورون بقوله وآخرون اتروا الى قوله فيمنبشكم
 بما كنتم تعملون والقسم الثالث موقوف امره الى أن يحكم الله فيه بعذاب أو توبة وهو مذكور
 بقوله وآخرون مرجون الى قوله حكيم والفرق بين القسم الثاني والثالث ان الثاني سارع الى
 التوبة فقبها الله منه والثالث توقف ولم يسارع اليها فأخر الله امره اه خازن وقوله ان الثاني
 سارع الى التوبة الخ فيه شئ والصواب في الفرق ان الثاني اعتذر لاني صلى الله عليه وسلم باعذار
 فقهاها منه فبجأت توبته وان الثالث لم يعتذر لانه قدش فلم يجده عذراً صادقاً فأخبر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم امره حتى ينزل الله قبول توبته فأخر الله قبوله لاني يوماً وسأني بسط هذا
 في قوله وعلى الثلاثة الذين خافوا الخ (قوله كاسلم) أى وكزينة وجهينة وكانت منازل هؤلاء

(مردوا على النفاق) لجوافيه واستمروا (لا تعلمهم) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (نحن نعلمهم منذ بهم مرتين) بالفضيحة أو القتل في الدنيا وعذاب القبر (ثم يردون) في الآخرة (الى عذاب عظيم) هو النار (و) قوم (آخرون) مبتدأ (اعترفوا بذنوبهم) من الكهف نعمته وأنجز (خاطوا واصلوا الحرام) وهو جهادهم قبل ذلك أو اعترفوا بذنوبهم أو غير ذلك (وأخربنا) وهو تخلفهم (عسى الله أن يتوب عليهم أن الله غفور رحيم)

معكم (ما زادكم الا خبالا) شرا وفسادا (ولا وضعوا خلالكم) لساروا على الابل وسطكم (بغفونكم الفتنة) يطلبون فيكم الشر والفساد والذلة والعبث (وفيك) معكم (سماعون لهم) جواسيس للكفار (والله عليم بالظالمين) بالمنافقين عسى الله أن يأتى وأصحابه (الفتنة) ابغوا الفتنة (بغوائل الشرب) من قبل (من قبل غزوة تبوك) وقبائل الامور (ظهور البطن ويطما تظهر) (حتى جاء الحق) كثير المؤمنون (وظهر أمر الله) دين الله الاسلام (وهم كارهون) ذلك (وهوهم)

القبائل حول المدينة يعنى ومن هؤلاء منافقون وهذا مشكل لأن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لهذه القبائل ومدحها وجواب الاشكال أن المراد بعض هؤلاء القبائل أى القليل منها منافق ودعاء النبي لما يحول على الاكثر والاعلى منها اه خازن (قوله مردوا على النفاق) يعنى عترفوا عليه يقال عترف فلان اذا اعتا وتجبهر ومنه الشيطان المارد وعمر في معصيته أى عثر وثبت عليها واعتادها ولم يتب منها وقال ابن الصق لجوافيه وأبو اغيرة قال ابن زيد أقاموا عليه ولم يتوبوا منه اه خازن قول الشارح واستمروا عطف نفسه يروى المختار والمرود على الشئ المروور عليه وبابه دخل اه (قوله لا تعلمهم) يعنى انهم بلغوا في الجهل في النفاق الى ان صرت بحيث لا تعلمهم مع صفاء خاطرك واطلا على الاسرار اه خازن فان قلت كيف نفي عنه علمه بحال المنافقين هنا واثبت في قوله ولنعرفهم في لحن القول فالجواب أن آية النبي نزات قبل آية الايات فلا تنافي اذكر خي وهذا الجملة في محل رفع ايضا صفة منافقون ويجوز أن تكون مستأنفة والعلم هنا محتمل أن يكون على بابه فيتعدي لاثني أى لا تعلمهم منافقين بخلاف الثاني للدلالة عليه بتقديم ذكر المنافقين ولأن النفاق من صفات القلب لا يطلع عليه وان تكون العرفانة فيتعدي لواحد قاله أبو البقاء وما نحن نعلمهم فلا يجوز أن تكون الاعلى بابها اه ميم (قوله بالفضيحة أو القتل) هذا حكاية خلاف في المرة الاولى وقوله وعذاب القبر هذا هو المرة الثانية بالنفاق وقوله ثم يردون الخ بانضمامه للمرتين يصير عذابهم ثلاث مرات مرة في الدنيا ومرة في القبر ومرة في الآخرة لكن اختلفوا في الاولى فقيل هي الفضيحة حيث قام النبي في يوم الجمعة خطيبا فقال اخرج يا فلان فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق فخرج من المسجد الناس وفضحهم وقيل هي القتل والامر وهذا ضعيف لان احكام الاسلام في الظاهر كانت جارية على المنافقين فلم يقتلوا ولم يؤسروا اه خازن وفي الكرخي في سورة القتال ما مر وفي مسند احمد عن اس مسعود خطيبا رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ان منكم منافقين فمن سمعته فليقم ثم قال قم يا فلان فانك منافق حتى سمعته وثلاثين اه (قوله وآخرون) أى من المتخلفين وهذا ناسق على منافقون أى ومن حولكم آخرون أو ومن أهل المدينة آخرون ويجوز أن يكون مبتدأ واعترفوا صفة وانما بقوله خاطوا اه ميم (قوله وهو جهادهم) يعنى ان في العمل الصالح أقوالا ثلاثة وقوله قبل ذلك أى قبل هذا الخلف الواقع منهم في تبوك اذ كانوا قبله يجاهدون اه شيخنا وقوله أو غير ذلك كظواهر الندم (قوله وآخربنا) الواو عنى الباء أى بآخرو قال التفقازانى وتحقيقه ان الواو للجمع والباء للاصاق والجمع والاصاق من قبيل واحد فسلك به طريق الاستعارة اذكر خي وفي السمعين قال الرخشي فان قلت قد جعل كل واحد منهم من مخلوطا في المخلوط به قلت كل واحد مخلوط ومخلوط به لأن المني خلطوا كل واحد منهم بالآخر كقولك خلطت الماء واللبن تريد خلطت كل واحد منهما ماء فيه وفيه ما ليس في قولك خلطت الماء باللبن لأنك خلطت الماء بمخلوطه واذ فاته بالواو جعلت الماء واللبن مخلوطين ومخلوطا به ما كانا نكملت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء اه (قوله عسى الله أن يتوب عليهم) أى يقبل توبتهم المفهومة من قوله اعترفوا بذنوبهم اه أبو السعود قال انفسط لاني وعبر بعمى للاشعار بان ما فعله تعالى ليس الاعلى سبيل التفضل منه حتى لا يتكبر المرء بل يكون على خوف وحذر اه وفي المواهب ما نصه واتفق المفسرون على أن كلمة عسى من الله واجب قال أهل المعاني لان لفظة عسى تفيد الاطماع ومن اطمع انسانا في شئ ثم حرمه

نزلت في أبي لبابة وجماعة
أوتقوا أنفسهم في سواي
المسجد لما بلغهم ما نزل في
المخلفين وحاولوا إيتهم إلا
النبي صلى الله عليه وسلم
يغلبهم لما نزلت (خدم من
أموالهم - صدقة تطهرهم -
وتركهم بها) من ذنوبهم -
فأخذ ثلث أموالهم وتصدق
بها (وصل عليهم) أي ادع
لهم

المنافقين (من يقول) وهو
جند بن قيس (الذئلي)
بالجلموس (ولا تفتني) في
بنات الأصفر (الافى القننة)
في الشرك والنفاق (سقطوا)
وقعوا (وانجه - ثم لم يطف)
سقطوا (بالكافرين) يوم
القيامة (ان تصبك حسنة)
الفتح والغنيمة مثل يوم بدر
(نسؤهم) ساءهم ذلك
يعنى المنافقين (وان تصبك
مصيبية) القتل والمزجعة مثل
يوم أحد (يقولوا) أي يقول
المنافقون عدا الله بن أبي
واصحابه (قد أخذنا أمرنا)
نذرنا بالخلاف عنهم (من
قبل) من قبل المصيبة
(وبنولوا) عن الجهاد (وهم
فرحون) مجنون بما أصاب
النبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه يوم أحد (قل)
يا محمد للمنافقين (لن يصفينا
الآما كتب الله لنا) قضى
الله لنا (هو مولانا) أولى بنا

كان عاراً عليه والله تعالى أكرم من أن يطمع أحد في شيء ثم لا يعطيه أباه اه وقوله واجب أي
أمر واجب أي ثابت به في أن ما دللت عليه من الترجي ليس مراد في حقه تعالى بل هو محقق
الحصول ومثل عسى سائر صور الترجي اه ع ش عليه وفي السمين قوله عسى الله يجوز أن
تكون الجملة مستأنفة ويجوز أن تكون في محل رفع خبر الآخرون ويكون قوله خاطوا في محل
نصب على الحال وندمهم مقدرة أي قد نطوا فتلخص في آخرون أنه معطوف على منافقون أو
مبتدأ مخبر عنه بخاطوا أو بالجملة الرجائية اه (قوله نزلت في أبي لبابة) وهو رفاعة بن عبد المنذر
وكان من أهل الصدقة ربط نفسه بثبوت عشرة ليلة في سلسلة ثقيلة وكان له ابنة ثلثة أوقات
الصلوات وأوقات قضاء الحاجة ثم ربطه اه شيخنا وتقدم في الانفال عند قوله تعالى يا أيها
الذين آمنوا لا تخفوا الله والرسول انه ربط نفسه مرة أخرى ومكث فيها سبعة أيام وحاف لا يذوق
طعاماً ولا شرباً حتى يكون رسول الله هو الذي يحمله بيده فصار يعني عليه من الجوع فلما نزلت
توبته جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمله بيده وقوله وجماعة قبل عشرة وقيل ثمانية وقيل
خمس وقيل ثلاثة وقد كانوا مختلفين في ذلك ثم تدموا بعد ذلك فلما رجع رسول الله صلى الله عليه
وسلم من سفره وقرب من المدينة قالوا والله لربطن أنفسنا بالسوارى ولا نطلقها حتى يكون
النبي هو الذي يطلقنا أو يهزنا فربطوا أنفسهم فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم مر بهم فقال
من هؤلاء فقيل له هؤلاء تخلفوا عنك فهاهنا والله ان لا يطاعوا أنفسهم حتى تطلقهم أنت
وترضى عنهم فقال وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى أؤمر باطلاقهم رغبوا عنى وتخلفوا
عن الغزوى حتى ومع المسلمين فأمر الله هذه الآية فعذرهم وأطلقهم اه خازن وفي المصباح عذرتهم
فيما صنع عذرهم باب ضربت عنهم اليوم فهو معذور أي غير ملوم اه (قوله وحلفوا بالاجماع)
بأنه رد وقوله لما نزلت أي الآية السابقة وهي قوله وآخرون اعترفوا بالخ اه شيخنا (قوله خدم من
من أموالهم الخ) وذلك أنهم لما أطلقوا قالوا يا رسول الله هذه أموالنا التي لمفتنا عنك أخذها
فتمصدق بها أو طهرنا واستغفر لنا فقال ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئاً فأنزل الله خدم من
أموالهم الآية وذلك أنهم لما بذلوا أموالهم صدقة أو حب الله تعالى أخذها وصار ذلك معتبراً في
كمال توبتهم لئلا يكون جارية مجرى الكفارة اه خازن وقوله من أموالهم يجوز فيه وجهان
أحدهم أنه متعاقب بخذ من تبعيضية والثاني أن يتعلق بمحذوف لأنها حال من صدقة أذهى في
الأصل صفة لها فلما قدمت نصبت حالاً اه ميم (قوله تطهرهم وتركهم بها) يجوز أن تكون
الثناء في تطهرهم خطاباً للنبي صلى الله عليه وسلم وأن تكون للقبية والفاعل ضمير الصدقة فعلى
الأول تكون الجملة في محل نصب على الحال من فاعل خذ ويجوز أيضاً أن تكون صفة الصدقة
ولا بد حينئذ من حذف عائد تقديره تطهرهم بها وحذف الدلالة ما بعده عليه وعلى الثاني
تكون الجملة صفة لصدقة ليس إلا وأما تركهم فالتاء فيه للخطاب لا غير لقوله بها فان الضمير
يعود على الصدقة فاستحال أن يعود الضمير من تركهم إلى الصدقة وعلى هذا تكون الجملة حالاً
من فاعل خذ على قولنا ان تطهرهم حال منه وان التاء فيه للخطاب ويجوز أيضاً أن تكون صفة ان
قلنا ان تطهرهم صفة والعائد منها محذوف اه ميم (قوله فأخذ ثلث أموالهم الخ) ليس المراد
من هذه الآية الصدقة الواجبة وإنما هي صدقة كفارة الذنب الذي صدر منهم لان الصدقة
الواجبة لا يؤخذ فيها ثلث المال اه خطيب وقيل ان المراد بها الزكاة اه شهاب وقوله وتصدق
أي على سبيل الكفارة لنوبهم فان كل من أتى ذنباً ليس له التصديق وقوله بها أي بالثلث وأول

(ان صلواتك سكن) رحمة
(لهم) وقبل طمأنينة بقول
توبتهم (والله سمع عليم
لم يعلموا أن الله هو يقبل
التوبة عن عباده وبأذن
يقبل) الصدقات وأراد الله
هو الخواب) على عبده
بقول توبتهم (الرحيم) م
والاستفهام للتقرير والقصد
به تهييجهم الى التوبة
والصدقة (وقل) لم أو
للناس (اعملوا) ما شئتم
(فسيرى الله عملكم) ورسوله
والمؤمنون وسرودون
بالعبث (الى عالم الغيب
والشهادة) أى الله (فنبئكم
بما كنتم تعملون) فيجازيكم
به (وآخرون) من المتخفين
(مرحون) بالله - موزركه
مؤخرون عن التوبة (لأمر
الله) فهم بما يشاء (أما
بعضهم) بأمرهم بالتوبة
باب ما جاء في الصدقات
(وعلى الله فليستوكل المؤمنون)
وعلى المؤمنين ان يتوكلوا
على الله (قل) يا محمد لنا فقين
(هل تربصون بنا) تنظرون
بنا (الاحدى الحسنيين)
الفتح والغنية أو القتل
والشهادة (وحن تربص
بكم ان يصيبكم الله بعباد من
عنده) لا لكم (أو

قول الخشى وقوله بالجيم
بفسر فيه فانما ليست في
الشرح

الذات لا اكتساب المضاف اليه من المضاف اليه اه شيخنا (قوله ان صلواتك) قرأ
الاخوان ومن ان صلواتك هنا وفي هود أصلاً لأنك تأمرك بالافراد والباقيون ان صلواتك
هنا وأصل صلواتك تأمرك بهذا بالجمع فيه ما هو ما واضعتان الأثر الصلاة هنا الدعاء وفي تلك
العبادة والسكن الظمأنينة فعل بمعنى مفعول كالقضاء بمعنى المقبوض والمعنى يسكنون اليها
اه سمين (دولة لم يعلموا) أى التائبون أى لم يعلموا قبل توبتهم وصدقتهم ان الله الخ كما يؤخذ
من قوله وان تصد به الخ اه شيخنا (دولة هو يقبل التوبة) هو مبتدأ ويقبل خبره والجملة
خبر ان وان وما في خبرها سادسة قد المفعولين أو مبدأ الأول ولا يجوز ان يكون هو مبدأ لان
سابعه لا يره م الوصفية وقد مر ذلك فيما تقدم اه سمين (قول عن عباده) متعلق بيقبل
واشتاقه لى من لان معنى من ومعنى عن متقاربان قال ابن عطية وكثيراً ما يتوصل في موضع
واحد من هذه ولا صدقة الا عن غنى ومن غنى وفعل ذلك فلان من أشردوا بطرد عن
أشردوا بطرد وقيل افقة عن تشريعها تقول جاس عن عيسى الامير أى مع نوع من العبد
واظهار ان عن هذا للجملة اوزة على بابها والمعنى يتجاوز عن عبادة بقول توبتهم اذا قلت أخذت
العلم من زيد فبما المجاوزة واذا فانه ما بعد ما بعد الغاية اه سمين (قوله وأصد الصدقات)
اتساء بر عن قبول ما يلفظ الاخذ ترغيباً في بذل الصدقة واعطاء الله قراءة اه حازن (قوله
والاستفهام للتقرير) أى حمل الخطاب على الاعتراف بأمر داستقر عند وثبوت أوفيقه أو هو
للتخصيص والتأكيد ومنها ان ذلك ليس لرسول الله صلى الله عليه وسلم انما الله هو الذى يقبل
التوبة ويردها فاقصد ودها اه كرخي (قوله رقل اعلموا) به ترغيباً عظيماً للظهير ووعده عظيم
للمذنبين اه حازن وفي أبى السعود رقل اعلموا زيادة ترغيب لم فى العمل الصالح الذى من جملة
التوبة أى قل لم بعد ما بان لم شار التوبة اعلموا ما تشاء من الاعمال فظاهره ترغيب وترهيب
وقوله فسيرى الله عملكم أى خيرا كما أشرنا على ان العمل بما قبله وكذا لترغيب وترهيب والسين
لأن ما يمدح ان كان المراد بالروية معناها الحاقبة فى فالامر بانه وان أراد بها الجزاء فالمراد به
الذي ينمى من اطهار المدح والثناء والدكر الجليل والاعزاز اه (قوله لهم أو لا تمار) هما قولان
للمفسرين (قوله ما شئتم) أى من الاعمال الصالحة والى الله (قوله فسيرى الله عملكم) أى
فسيجازيكم على عملكم فالاستفهام بالنظر للجملة والافعال حاصل بالفعل والمجازاة من الله معلومة
ومن رسوله والمؤمنين بمعنى الثناء عليهم والاعلام اه شيخنا (قوله وآخرون مرحون) قرأ
ابن كثير وأبو عرو وروان عامر وأبو بكر عن عاصم مرحون بهم - مزة مضمومة بعده او اسأكنه
والباقيون مرحون دون تلك الله مزة وهذا كقراءتهم فى الاخبار ترى بالهمزة والباقيون بدونه
وهما الغذان يقال أرحم الله وأرحمته كاعطيته ويحتمل ان يكونا أصليين - قسم ما ان تكون
الماء بدلا من الله مزة لانه قد عرفت فبقها الى الله كثيرا كقراءات وقربت وتوضأت وتوضبت اه
سمين (قوله بالله مزة) أى المضموم وقول بالجيم أى المفقوعة والواو الساكنة والقراءات سبعين
(قوله عن التوبة) أى عن قولها اذا ما أخرقوا أو ما هى فقد وجدت منهم لكنهم لم يعتدوا
لرسول صريحا وانما وحدهم الندم والحزن (قوله لا مراثة) أى حكمه وقضائه (قوله اما
يعذبهم الخ) هذا التردد بالنظر لاعتقاد افهمم والا فانه تعالى عالم بعين ما هو فاعله بهم اه شيخنا
وعبارة السمين قوله اما يعذبهم يجوز ان تكون هذه الجملة فى محل رفع خبر المبتدأ ومرحون يكون
على هذا نعتا للمبتدأ ويجوز ان تكون خبرا بعد خبره وان تكون فى محل نصب على الحال أى هم

(واما يتوب عليهم والله
عليم) بخلقه (حكيم) في
صنعه بهم وهم الثلاثة الاتون
بعد حرارة بن الربيع وكعب
ابن مالك وهلال بن أمية
تخلفوا كسلا وميلا الى
الدعة لانفاقا ولم يعتذروا
الى النبي صلى الله عليه وسلم
كغيرهم فوقع أمرهم خمسين
ليلة وهجرهم الناس حتى
نزلت توبتهم بعد (و) منهم
(الذين اتخذوا مسجدا)
وهم اثنا عشر من المنافقين
(ضارا) مضارة لاهل
مسجد قباء (وكفرا) لانهم
بنوه بأمر أبي عامر الراهب
ليكون معقلا به يقدم فيه من
ياقي من عنده وكان ذهب
ليأني يجنود من قيصر لقتال
النبي صلى الله عليه وسلم
(ونفر يقاين المؤمنين)
الذين يصلون بقباء بصلاة
بعضهم في مسجدهم
(وارسادا) ترقبا لمن حارب
الله ورسوله من قبل) أي
قبل بقاته

بأية نفاقا بس موقنا لقتلكم
(فترضوا) فأنظروا بنا (انا
معكم مترضون) منتظرون
له لا لكم (قل) يا محمد
للمنافقين (انفقوا) أموالكم
(طوعا) من قبل أنفسكم (أو
كرها) جبر مخالفة القتل
(ان يتقبل منكم) ذلك (انكم
كنتم قوما فاسقين) منافقين

مؤخرون امام معذنين وامامتوا عليهم واماهة امال الشك بالنسبة الى المحاطب وامال الابهام بالنسبة
الى الله تعالى عني أنه تعالى اجمع على مخاطبتهم (قول واما يتوب عليهم) أي بقول توبتهم
(قوله وهم الثلاثة) وكانوا من اهل المدينة اخازب وقوله مرارة بن الربيع كفي الشهاب
وقوله الى الدعة أي الراحة (قوله فوقع أمرهم خمسين ليلة) أي بعد مدة التخلف اذ كانت
غيبته صلى الله عليه وسلم عن المدينة خمسين ليلة فقامت بالراحة معهما مع غيرهم في السفر
عوقوا بهجرهم تلك المدة تأمل (قوله والذين اتخذوا مسجدا) أي اتخذوا مسجدا فدل جبرائلا
وممنهم وفي قراءة سبعية باسقاط الواو اه شيخنا وفي الحديث من رافى وابن عامر الذين اتخذوا غير
واو والباقيون برأوا واختلف فامدراء فافع وابن عامر فافقوا فصاف فافقوا من مصاف المدينة
والشام حذف من الواو وهي ثابتة في مصاف غيرهم والذين عز قراءة من أسقط الواو قبلها
فيها أوجه أحدها ما يدل من آخرون قبلها وفيه نظر لان هؤلاء الذين اتخذوا مسجدا ضارا
لا يقال في حقهم انهم من حو لا مر الله لا يرون في التفسير انهم من بني النضير كأي عامر
الراهب الثاني انه مبتدأ وفي خبر حديثه أقول أحدهما انه أسس بنيانه والعائد محذوف
تقديره به منهم الثاني انه لا يرل بنيانهم قال الخاس والما في وجهه بعد أطول الفصل الثالث
انه لا يتم فيه ناله الكسائي قال ابن عسمة وبتجده ضار ما في أول الآية في آخرها بتقدير
لا يتم في مسجدهم الرابع أن الخبر محذوف بتدبره بعد دور وهو قوله المزدوي الوحة الثالث
انه محذوف على الاختصار في الآية الأولى وهذا الوجه الثاني براءة الواو وانفادها
ما تقدم انه لا يجمع وجه الدل من آخرون لا جمل العاطف ر قال لرحمى فان قلت والذين
اتخذوا مسجدا من الأعراب في محله الفصل الرابع من كقول الله تعالى والمؤمنين الصلاة
وقيل هو مبتدأ خبره محذوف معناه فين وجهه الذين اتخذوا كقوله تعالى واسارق والس رقة
قلت يريد على مذهب سيبويه فإن تقديره يأتى عليكم السارق محذوف الخبر راني المبتدأ كقوله
الآية اه (قوله وهم اثنا عشر من المنافقين) كما انهم كانوا في مسجد قباء فمنا ذلك المسجد
ليصلى فيه بعضهم فيمردى دلا الى اختلاف الكسائي اخازب (قوله ضارا) مفعول له أو
مفعول ثان لاتخذوا وهم على مطاني مفعول لفعل مقدرا أي يضارون بذلك ضارا اه أبو السعود
وعارة السمين ضارا به ثلاثة أوجه أحدها انه مفعول من أجله أي مضارة لاخوانهم الثاني انه
مفعول ثان لاتخذوا قاله أبو البقاء الثالث انه مصدر في موضع الحال من فاعل اتخذوا أي اتخذوه
مضارين لاخوانهم ويشوز أن يتصب على المصدرية أي يضرن بذلك غيرهم ضارا ومعلقات
هذا المصدر محذوفة أي ضارا لاخوانهم وكذا بالله اه (قوله وقرا) أن تقوية لا كفر الذي
يضمرونه اه بعضاوى (نزله) نزل في عامر الراهب وهو والد حنظلة غسيل الملا شكة اه خازن
(قوله معقلا) المعقل الجأ اه مختار وقوله يقدم أي ينزل فيه (قوله وارسادا) حارب الله
ورسوله من قبل) يعني انهم سوا هذا المسجد للسراروا الكبر وسوء ارصادا يعني انظارا راسدا
لمن حارب الله ورسوله من قبل يعني من قبل جاء هذا المسجد وهو أبو عامر الراهب والد حنظلة
غسيل الملا شكة وكان أبو عامر قد تهرب في الجاهلية ولبس المسيح وتصر فلما قدم النبي صلى
الله عليه وسلم المدينة قال له أبو عامر ما هذا الذي لدى سميت فقال النبي صلى الله عليه وسلم
سميت بالحقيقة دين ابراهيم قال أبو عامر فانا عليها فقال له اي صلى الله عليه وسلم انك لست
عليها قال أبو عامر بلى ولكنك ادخلت في الحقيقة ما ليس منها فقال النبي صلى الله عليه وسلم

وهو أبو عامر المذکور
(ويختلفون ان) ما (أردنا)
بشيء (الا) عمله (الحسنی)
من الرقى بالمسکین فی المطر
والحر والتوسعة علی المساکین
(والله يشهد انهم لم یكذبوا)
فی ذلك وكافوا ألو الذبی
صلی الله علیه وسلم أن یصلی
فیه فقل (لا تقم) فصل
(فیه أبدا) فأرسل جماعة
هدموا وحرقوه وجعلوا
مكانه كناسة تلحق فیها
الجیف (لم یجد أسس)
بنت قواعده (على التقوى
من أول يوم) وضم يوم حلت
بدار الهجرة

(وما هم منهم ان تقبل منهم
نفقاتهم الا انهم كفروا بالله
وبرسوله) فی السر (ولا
تزن الصلاة) الى الصلاة
(الاوهم كسالى) متشاقلون
(ولا يفتنون) شیء فی سبیل
الله (الاوهم كارهون) ذلك
(ولا یحکم) یا محمد (أموالهم)
كثرة أموالهم (ولا أولادهم)
كثرة أولادهم (انما یرد الله
لهم دهمهم) فی الآخرة
(وترهق أنفسهم) تخرج
أنفسهم (فی الحياة الدنيا)
وهم كارهون) مقدم ومؤخر
(والمفون بالله) عبد الله
ابن أبی وأصحابه (انهم لمنكم)
معكم فی السر والعلانية (وما هم
منكم) معكم فی السر والعلانية
(واكنهم فوم يفرقون)
خافون من سيوفكم (لو

ما فعلت ولكن جئت بها بفضاء نعمة فقال أبو عامر أمات الله الكاذب مناظر يدا وحيداً غريباً
فقال النبي صلى الله عليه وسلم آمين وسماه أبا عامر الفاسق فلما كان يوم أحد قال أبو عامر الفاسق
للنبي صلى الله عليه وسلم لا أحد قوماً يقاتلونك الا فاة تلك معهم فلم يزل كذلك الى يوم حنين فلما
انهم زمت هوازن يثس أبو عامر وخرج هارباً الى الشام وأرسل الى المنافقين أن اسعدوا
ما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا الى مسجد افانى ذاهب الى قيصصر ملك الروم فأتى بخند من
الروم فاخرج محمد وأصحابه فبنوا مسجد الضم الى حنب مسجد قباء فذلك قوله تعالى وارصدا
يعنى وانتظار المن حارب الله ورسوله يعنى أبا عامر الفاسق ابعلى فيه اذا رجع من الشام من قبل
يعنى ان أبا عامر الفاسق حارب الله ورسوله من قبل بناء مسجد الضم اراه خازر (قوله وهو)
أى من حارب هو أبو عامر (قوله وليخلص ان أردنا) ليخلص جواب قسم مقدر أى والله ليخلص
وقوله ان أردنا جراب لقوله ليخلص فوقع جواب القسم المقدر فعل قسم مجاب بقوله ان أردنا
وان رافيه ولذلك وقع بعد هذا الا والحسنى صفة لموصوف محذوف أى الا لخصلة الحسنى أو الا
الارادة الحسنى وقال الزمخشري ما أردنا ببناء هذا المسجد الا لخصلة الحسنى أو الا الارادة
الحسنى وهى الصلة قال الشيخ كانه فى قوله الا لخصلة الحسنى محذوف مولافى قوله الا
الارادة الحسنى جعله علة فكأنه ضمن الارادة معنى قصد أى ما قصدوا ببناءه انى من الاشياء الا
الارادة الحسنى قال وهذا وجه متكلف اه سمى (قوله من الرقى بالمسکین الخ) عبارة لتوازن
وهى الرقى بالمسکين والتوسعة على أهل الضعف والجهل فى الصلاة فى مسجد قباء أو مسجد
الرسول صلى الله عليه وسلم اه (قوله يشهد) أى يعلم وقوله فى ذلك أى الحلف (قوله وكافوا أسالوا
النبي صلى الله عليه وسلم الخ) عبارة لتوازن فلما فرغوا من بنائه تزارسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو تجهز الى تبوك فقالوا يا رسول الله اتنا قد بنينا مسجد الذى العلة والماجدة واللبيلة المطيرة
واللبيلة الشانية وانما نحن أن تاتينا وتصلى لنا فيه وتدعوا بالبركة فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ائى على جناح سفر ولو قد مئان شاع الله أتيانكم فضاينا فيه فلما انصرف صلى الله عليه وسلم
من تبوك راجعاً نزل بذي أوان وهو موضع قريب من المدينة فأتاه المنافقون وسألوه أن يأتى
مسجدهم فدعا بمهمله ليلابه وبأيتهم فأنزل الله عز وجل هذه الآية وأجابه خبره مسجد
الضمار وما هموا به فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك بن الدخشم ومعمر بن عدي وعامر
ابن السكن ووحشا فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد النظام اهله فاهدموه وحرقوه فخرجوا
مسرعين حتى أتوا بنى سالم بن عوف وهم رهط مالك بن الدخشم فقال مالك انظرونى حتى
أخرج اليكم فدخل على أهله فأخذ من سيف القتل فاشعله ثم خرجوا يشتدون حتى دخلوا
المسجد وفيه أهله فأحرقوه وهدموا وتفرق عنه أهله وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتخذ
ذلك الموضع كناسة تلى فيه الجيف والبن والقمامة ومات أبو عامر الراهب بالشام غرباً وحيداً
انتهت (قوله كناسة) أى مكان كناسة (قوله لم يجد) (قوله لا يبداء) مسجد من أسس فى
محمل رفع بعث له وأحق خبره والقائم مقام الله على ضمير المصعد على حذف مضاف أى أسس
بنيانه ومن أول متعلق به اه سمى (قوله أسس على التقوى) أى أسسه رسول الله صلى الله عليه
وسلم وصلى فيه أيام مقامه بقباء وهى يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخمس وخرج صيحة الجمعة
فدخل المدينة اه أو السعد وهذا على القول بأنه أقام هناك أربعة أيام وقيل أقام أربعة عشر
وقيل اثنين وعشرين تكافى المراهب (قوله من أول يوم) من ابتدائية فى الزمان على طريقة

وهو مسجد قباء كما في البخاري (أحق) منه (أو) أي بأن (تقوم) تصلي (فيه) فيه (رجال) هم الانصار (يجب) أن يتطهروا والله يحب المطهرين أي يبيهم وفيه ادغام الماء في الأصل في الطاهر في ابن خزيمة في صحيحه عن جابر بن ساعدة أنه صلى الله عليه وسلم أتاهم في مسجد قباء فقال إن الله تعالى قد أحسن عليكم النساء في الطهور في قصة مسجدكم فإذا هذا الطهور الذي تطهرون به قالوا والله يا رسول الله ما فعل لم شئنا إلا أنه كان لنا جيران من اليهود وكأنا نفسلون أديارهم من العائط ففعلنا كما عملوا وفي حديث رواه البراء قالوا تتبع الحارة بالماء فقال هو ذاك فعليه كرموه (أف) أسس بنيانه على تقوى (مخافة) (من الله) رجاء (رضوان) منه (خير) من أسس بنيانه على شفا (لطف) (جبر) بضم الراء وسكونها جانب

يجدون (لج) حزا يجرئون إليه (أو مغارات) في الجبل (أو مدخلا) مربا في الأرض (لولا) لذهبوا إليه (وهم يجمعون) يروون هـ رولة والجوح

الكوفيين التي أشار لها ابن مالك بقوله وقد أتاني لبدء الأزمنة هـ شيخنا (قوله) وهو مسجد قباء كما في البخاري وقيل هو مسجد المدينة هـ من الخازن وفي الكرخي والتحقيق أن رواية نزولها في مسجد قباء لا تعارض تنصيصه صلى الله عليه وسلم على أنه مسجد المدينة فإنها لا تدل على اختصاص أهل قباء بذلك هـ (قوله) أحق أن تقوم فيه (أفضل) التفضيل على غير بابيه أو المفاضلة باعتبار زعمهم أو بالنظر له في ذاته فإن الخطور قد سدهم ونبههم هـ شيخنا (قوله) فيه رجال وهم بنوعا من عوف الذين بنوه يجبون أن يتطهروا يعني من الأحداث والجنابات وسائر العجاسات وهذا قول أكثر المفسرين وقال الإمام غفر الله له الرأزي المراد من هذه الطهارة الطهارة من الذنوب والمعاصي وهذا القول متعين لوجوه الأول أن التطهر من الذنوب هو المؤثر في القرب من الله عز وجل واستحقاق ثوابه ومدحه الوجه الثاني أن الله تعالى وصف أصحاب مسجد الضرار بمنارة المسلمين والتفريق بينهم والكفر بالله وكون هؤلاء يعني أهل قباء بالاضد من صفاتهم وما ذاك إلا كونهم مبترين من الكفر والمعاصي وهي الطهارة الباطنية الوجه الثالث أن طهارة الظاهر انما يحصل لها أثر عند الله إذا حصلت الطهارة الباطنية من الكفر والمعاصي وقيل يحتمل أنه محمول على كلا الأمرين يعني طهارة الباطن من الكفر والنفاق والمعاصي وظهره القاهر من الأحداث والعجاسات بالماء هـ خازن (قوله) أنا هم) أي الانصار وهم بنوعا من عوف (قوله) في الطهور) بضم الطاء أي التطهر والمراد به هنا لاستيقاظ بالماء كما يأتي وكذا قوله فإما هذا الطهور بالضم أيضا وقوله الذي تطهرون به أي تحصلون الطهارة به أي بسببه والمراد بالطهارة انطافة أو ارتفاع الأحداث والانجاس (قوله) وفي حديث رواه البراء قالوا) أي في جواب سؤالهم قال رواية الأولى فيها الجواب بالفضل فقط وهذه فيها الجواب بمجموع الفضل والمسيح فلا تخالف بينهما والمقول عليه ما في النسخة هـ شيخنا (قوله) فقال هو ذاك) أي الذي أتى الله عليه بكم به وقوله فعليه كرموه (قوله) أفن أسس) الهزة للاستفهام التقرير كما قال الشارح ومن مبتدأ خبره خبر وقوله أم من أم حرف عطى ومن معطوفة على من الأولى وخبرها محذوف قدره الشارح بقوله خبر وحواب هذا الاستفهام محذوف قدره الشارح بقوله أي الأول خبر هـ شيخنا وقرأنا نافع وابن عامر أسس مبنيًا لمفعول بنيانه بالرفع لقيامه مقام الفاعل والباقيون أسس مبنيًا للفاعل وبنيانه مفعول به والفاعل ضمير من هـ معين والجملة مستأنفة مبنية على خبره إلى حال المذكورين على أهل مسجد الضرار والفاء عاطفة على مقدر رأى بعدما علم حالهم فمن أسس بنيانه على تقوى من الله الخ هـ أبو السعود (قوله) بنيانه) أي بنيان دينه على تقوى من الله أي على قاعدة محكمة هي التقوى من الله وطلب مرضاته بالطاعة هـ يعضاوي وقوله على قاعدة الخ يعني أنه استعمارة مكينة شئت التقوى والرضوان بما يعتمده عليه البناء تشبيها مضمرا في النفس وأسس بنيانه تخييل فهو مستعمل في معناه الحقيقي أو مجازا فتأسس البنيان بمعنى أحكام أمور دينه أو تخييل الحال من أخلص لله وعمل الأعمال الصالحة بحال من بني شيا محكما مؤسسا يستوطنه ويتخصن فيه أو البنيان استعمارة أصلية والتأسيس ترشيح هـ شهاب (قوله) أم من أسس بنيانه) أي أحكم أمور دينه ورتبها على ضلال وكفر ونفاق وقوله على شفا جوف المراد به هنا الضلال وعدم التقوى وفي المصباح وشفا كل شئ طرفه وحرفه مثل النوى هـ (قوله) بضم الراء وسكونها) قراءة ناسبعينان وعلى كل فالجيم مضمومة وفي السمين والجرف البئر التي لم تطور قبل هـ الهزة

وكسر الطاء مشددة والفاعل ضمير الرسول قلوبهم نصب على المفعول به والمعنى على ذلك انه
يقنعهم ويتركهم منهم كل التمكن اه سمين (قوله الان تقطع قلوبهم) الظاهر ان الاعمى الى
بدليل انه قرئ بها شاذ كما تقدم عن السمين (قوله ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم) (ترغيب
للمؤمنين في الجهاد ببيان فضيلته اثر بيان حال المتخفين عنه ويد بولغى ذلك على وجه لا مزيد
عليه حيث عبر عن قبول الله من المؤمنين انفسهم واموالهم التي بدلوها في سبيله وانابته اياهم
بمقابلتها بالجنتى بالشراء على طريقة الاستعارة التبعية ثم جعل المبيع الذي هو العدة والمقصود
في العدة انفس المؤمنين واموالهم وجعل الثمن الذي هو الوسيلة في الصفقة الجنة ولم يجعل
الامر على العكس بان يقال ان الله باع الجنة من المؤمنين باموالهم واموالهم ليدل على ان
المقصود في العدة والجنة وبذلك المؤمنون في مقابلتها وسبيلها اليها اذا اكمل العتابة بهم
واموالهم ثم انه لم يقل بالجنة بل قال بان لم الجنة مبالغة في تقرير وصول الثمن اليهم واختصاصه
بهم كما انه قيل بالجنة الثالثة لم المختصة بهم اه الوالد مودونال محمد بن كعب القرطبي لما بايعت
الا نصار رسول الله صلى الله عليه وسلم لدية العقدة وكانوا سبعين رجلا قال عند الله من راحة
اشترط لربك ولعسلك ما شئت قال اشترط في ان تعدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط انفس
ان تعدوهن مما تعلمون منه انفسكم واموالكم قال اذ اذنا ذلك ما لنا قال الجنة قالوا ربح المبيع
لان قيل ولا نسقيل فترأت ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة قال
اهل الامه اني لا يجوز ان يشتري الله شيئا في الحقيقة لان المشتري اعماشري ما لا يملكه والاشياء
كلها ملك لله عز وجل ولهذا قال الحسن انفسها هودتها وامرنا بها هودر ما لا يملكه الا ان جرى هذا
محرم الماطن في الدعاء الى انطاعة والجهاد وذلك لان المؤمن اذا تار في سبيل الله حتى يلقى
أو أفتى ما له في سبيل الله عز نفسه الله الجنة في الآخرة حراء لما ذكر في الدنيا جعل ذلك استبدال
وشراء فهذا معنى اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة والمراد بان موازاة هذا
في سبيل الله وفي جميع وجوه البر والطاعات اه حارن (قوله بان بدلوه) بانه نصره
مختار وأشار بهذا الى ان المبيع في الحقيقة بدل لما لا يفسدها اى قبل ورضى ورتب استحقاق الجنة
على بذل النفس والمال اه شيخنا (قوله بان لهم الجنة) متعلق باشترى ودلت المبالغة على
المتروك على باها وسماها أبو العطاء المبالغة كقولهم باء العوض وباء الثمنية وقرأ عمر بن
المطاط بالجنة اه سمين (قوله جملة استثناف) عبارة اى السعدون يتأكلون في سبيل الله
استثناف لكن لا يمان نفس الاشياء لان قتالهم في سبيل الله ايس باشتراء من الله انفسهم
واموالهم بل لبيان المبيع الذي يستدعيه الاشتراء المذكور كما انه قيل كيف يدعوه بالجنة
فقيل يقاتلون الخ وقوله فيقتلون الخ بيان لكون القتال في سبيل الله بدلا للنفس امتعت (قوله
بيان للشراء) الاول ان يقول بيان للمبيع الذي يستلزمه الشراء او يقول بان تسليم المبيع اد
شيخنا (قوله وفي قراءة) اى سمعية (قوله فيقتلون الخ) الظاهر ان هذا بيان ان كل من
القرآن تنبى فادناه لا يشترط اجتماع الامر في الشخص الواحد بل يفتحق الفصل العظم وان
لم يوجد واحد من اوصفين كما اذا وجدت المصارعة من غير قتيل بل نحن في الجهاد بمجرد العزم
وتكثير اسواد اه أبو السمر (قوله بعلمها المحدث) اى وعدهم وعدا وحسب ذلك الوعد
حقا اى تحقق وثبت اه شيخنا (قوله في الدورية والنجيل) فيه وجهان أحدهما انه متعلق
باشترى وعلى هذا افتتكون كل أمة قد أمرت بالجهاد ووعدت عليه الجنة والثاني انه متعلق

الا ان تقطع) تنفصل
(قلوبهم) بان عوتوا
(والله عليهم) محلقه (حكيم)
في صفهم (ان الله اشترى
من المؤمنين انفسهم
واموالهم) بان بدلوه في
طاعته كالجهاد (بان لهم
الجنة يقاتلون في سبيل الله
فيقتلون ويقتلون) جملة
استثناف بيان للشراء وفي
قراءة تقديم المعنى للمفعول
اى يقتل بعضهم ويقاتل
الباقي (وعند عليه حقا)
مصدران مصدران بعلمها
المحدث (في التوراة
والانجيل ما قرآن
قلوبهم) بالعظمة اى
سميان وأعمالهم نحو خمسة
عشر رجلا (وكن الزناز)
المكة من (والعالمين)
لاصحاب الدين في طاعة الله
(وفي سبيل الله) وللجاهدين
في سبيل الله (واس السبيل)
للصيف البارل مارا الطريق
(وربصة) دسمة (من الله)
لهؤلاء (والله عليهم) هؤلاء
(حكيم) لا حكم هؤلاء
(ومنهم) من الماتقين حلالهم
اس حالد واباس بن قيس
ومالك بن يزيد وعبد بن
مالك (الذين يؤذون النبي)
باطعن والسب (وتدرون)
بعضهم بعض (هو اذن)
يسمع ما يسمع فنادا اقلنا

ومن أوفى بعدده من الله)
 أى لا أحد أوفى منه
 (فابشروا) فيه التفات
 عن الغيبة (بيدكم الذى
 بآيتم به وذلك) المسيح (هو
 القور العفاسيم) المتبل غاية
 المطلوب (التائبون) رفع
 على المدح بتقدير ممتداهن
 الشكر والفاق (العابدون)
 المخلصون العبادة لله
 (الحامدون) له على كل حال
 (الساجدون) الصائمون
 (الراكون الساجدون)

ما قلنا فيك شأ (قل) لهم
 يا محمد (ادن خيركم)
 لا الشر أى يسمع منكم
 ويصدقكم بالخير لا بالكذب
 ويقال اذن خير ان كان اذنا
 فهو خيركم (يؤمن بالله)
 يصدق قول الله (ويؤمن
 بالمؤمنين) يصدق قول
 المؤمنين المخلصين (ورحمته)
 من العذاب (للذين آمنوا
 منكم) في السر والعلانية
 (والذين يؤذون رسول الله)
 بالتخلف عنه في غزوة تبوك
 حلاس بن سويد ومالك
 ابن عمار ومخشي بن حمير
 وأصحابهم (لهم عذاب أليم)
 وجميع في الدنيا والآخرة
 (يخلفون بالله لكم ليرضوكم)
 بالتخلف عن الغزو (والله
 ورسوله أحق أن يرضوه
 ان كانوا مؤمنين) لو كانوا
 مسدين في إيمانهم (ألم)

محذوف لانه صفة للوعد أى وعدا مذكورا وكان في التوراة وعلى هذا فيكون الوعد بالجنة لهذه
 الأمة مذكورا في كتاب الله المتزلة اه سمين (قوله ومن أوفى بعدده من الله) اعتراض مقرر
 لمضمون ما قبله من حقيقة الوعد على نهج المبالغة في كونه أوفى بالعهود من كل واف فان اختلاف
 الميعاد مما لا يكاد يصدر عن كرام الخلق مع إمكان صدوره منهم فكيف بجانب الخالق اه أبو
 السعود (قوله فيه التفات) أى تشرى بقاله م على تشرى وز بادة لسروره م على سروره م
 والاستبشار اظهار السرور والسبيل للطلب بل للطاوعة كاستنوقد وأوقدوا وقدا لارتفاع لترتيب
 الاستبشار والأمر به على ما قبله وانما قيل ببيعكم مع أن الاستبشار به انما هو باعتبار أرائه الى
 الجنة وذلك لان المراد ترغيبهم في الجهاد الذي عبر عنه بالبيع وانما لم يعب بربيعنوان الشراء لان
 الشراء من قبل الله والترغيب انما هو فيما هو ومن قبلهم وقوله الذي بآيتم به لز بآيتم بآيتم بآيتم
 اه أبو السعدي في الكرخى فاستبشر بآيتمكم أى افرحوا به غاية الفرح واستفعل هـ ليس
 للطلب بل بمعنى أفعل كاستنوقد وأوقد اه (قوله التائبون الخ) حاصل ما ذكر اوصاف تسعة
 الستة الاولى تتعلق بمعاملة الخالق والسابع والثامن يتعلق بمعاملة الخلق والتاسع بعم
 القبيحين اه شيخنا واعلم ان التوبة المقبولة انما تحصل باجتماع أربعة أمور اولها احترام
 القلب عند صدور المعصية وثانيها الندم على فعلها فيما مضى وثالثها العزم على تركها في
 المستقبل ورابعها أن يكون الحاصل له على التوبة طلب رضا الله وعبوديته فان كان غرضه
 بالتوبة تحصيل مدح الناس له ودفع مذمتهم فليس بمخلص في توبته اه خازن (قوله رفع على
 المدح) أى لأجل المدح أى لأجل أن هذا نفع فيه مدح فقطع باضمه بارممتد محذوف وحويا
 بالمبالغة في المدح وقوله بتقدير مبتدأ أى هم أى المؤمنون المدكورون التائبون الخ اه شيخنا وفي
 السمين قوله التائبون فيه خمسة أوجه أحدها أنه مبتدأ أو خبره العابدون وما بعده أوصاف
 أو أخبار متعددة عنه من يرى ذلك الثاني ان الخبر قوله الا ترون الثالث ان الخبر محذوف
 أى التائبون الموصوفون بهذه الاوصاف من أهل الجنة ويؤيده قوله وبشر المؤمنين وهذا عند
 من يرى ان هذه الآية منقطة مما قبلها واست شرط في المجاهدة وأما من زعم أنها شرط في
 المجاهدة كالأضحاك وغيره فيكون أعراب التائبين خبر مبتدأ محذوف أى هم التائبون وهذا
 من باب قطع النعوت وذلك أن هذه الاوصاف عند هؤلاء القائلين من صفات المؤمنين في قوله
 من المؤمنين ويؤيد ذلك قراءة أبي وابن مسعود والاعمش التائبين بالياء ويجوز أن تكون
 هذه القراءة على التقطع أيضا فيكون منصوبا بفعل مقدرو قد صرح النحشورى وابن عطية بأن
 التائبين في هذه القراءة نعت للمؤمنين الخامس ان التائبون بدل من الضمير المستتر في بقا تلو
 ولم يدكر في الآية لهذه الاوصاف متعلقا فلم يقل التائبون من كذا الله ولا العابدون لله لفهم
 ذلك الاصفى الامر والنهي مبالغة في ذلك ولم يأت بما طاف بين هذه الاوصاف لمناسبتها
 بعضها الا في صفى الامر والنهي لانه ما بينهما فان الامر طلب فعل والنهي طلب ترك أو كف
 وكذا الحافظون عطية وذكر متعلقة أى بترتيب هذه الصفات في الذكر على أحسن نظم وهو
 ظاهر بالتأمل فانه قد تم التوبة أولا ثم نهي بالمعصية الى آخرها اه (قوله الحامدون له على كل
 حال) أى في السراء والضراء قال صلى الله عليه وسلم أول من يدعى الى الجنة يوم القيامة الذين
 يحمدون الله على كل حال في السراء والضراء اه كرخى (قوله الصائمون) هذا كقوله عليه
 الصلاة والسلام سياحة أمي الصوم شبهها لانه يعوق عن الشهوات أى المشتبهات كالسباحة

أولانه رياضة نفسانية تنوصل بها إلى العبور على خبايا الملك والملكوت اه أبو السعد وعبارة
الخازن وقيل إن السباحة لها أثر عظيم في تهذيب النفس وتحيين أخلاقها لأن السائح لا يدان
بأقنوعا من المشاق ولا بدله من الصبر عليه ها وتعود عليه بركتها وهذا المعنى محقق في
الصوم انتهت وعبارة الكرخي قوله الصائمون هم بذلك لترصصهم لذات كلهم من المطعم
والمشرب والمنسكح فان السائح في الأرض ممتنع من ذلك وفي الحديث سباحة أمي الصوم أو هم
طلبة العلم لانهم ينتقلون من بلد إلى بلد في طلبه وقيل هم الغزاة المجاهدون في سبيل الله اه وفي
القاموس والسباحة بالكسر الذهاب في الأرض للعبادة ومنه المسيح بن مريم ذكرت في
اشتقاقه خمسين قولاً في شرحي لمختصر البخاري والسائح الصائم الم لازم للسباحة اه (قوله أي
المصلون) أشار هذا إلى أن هذين الوصفين يرجعان لوصف واحد وعبر عنها بالانهم ما معظم
أركانها وهم اعتمار المصلي من غيره بخلاف غيرهم ما كالقيام والعمود لانهم ما حاله المصلي وغيره
اه خازن (قوله والناهون عن المنكر) انما عطف هذا الوصف على ما قبله للزيادة بينهم ما
إذا الأول طلب فعل والثاني طاب ترك وقيل انما عطف بالواو إشارة إلى أن مدخولها هو الوصف
الثامن وذلك لانهم اعتمد هم تسمى واو الثمانية وتدخل على ما يكون ثامنا اه شيخنا وفي أي
السعد والعطف فيه للدلالة على أن المتعاطفين بمنزلة خصلة واحدة كأنه قال الجامعون بين
الوصفين اه (قوله بالعمل بها) متعلق بالخافظون (قوله وبشر المؤمنين) أي الموصوفين
بالنعوت المذكورة فعبارة اطهار في مقام الاضمار للتنبيه على أنه الحكم أي سبب استحقاقهم
الجنة هو أعمالهم وحذف المشرية لخروجه عن حد البيان اه أبو السعد (قوله لعمري أي
طاب) فقد روي انه لما حضرته الوفاة قال له النبي صلى الله عليه وسلم يا عم قل كلمة أحاج لك بها
عند الله فأبى أبو طالب فقال النبي لا أزال استعقر لك ما لم أنه عن الاستعمار فنزلت هذه الآية
اه أبو السعد (قوله ما كان للنبي) أي ما صغى أي لا يصح ولا ينبغي ولا يجوز (قوله من بعد
ما تبين الخ) متعلق بالنبي أو بالاستعمار المنفي وقوله بأن ما تواعلى الكفران وأما قبل الموت
فبفضل فان أريد بطلب المعرفة لكافر هذا منه للاسلام جازا الاستغفار له وان أريد به أن تغفر
ذنبه مع بقاءه على الكفر لم يجز ففهو قوله من بعد ما تبين لهم الخ فيه تفصيل اه شيخنا (قوله
وما كان استغفار إبراهيم لأبيه) وجه تعلق هذه الآية بما قبلها أنه تعالى ما بالاع في وجوب
الانقطاع عن المشركين الاحياء وادوات بين أن هذا الحكم عبر بمختص بدين محمد صلى الله
عليه وسلم بل هو مشروع أيضاً في دين إبراهيم عليه السلام فكذلك المبالغة في وجوب الانقطاع
أكل وأقوى اه كرخي وفي أبي السعد ما نصه وما كان استغفار إبراهيم أي بقوله واغفر لابي
أي بأن توفقه للإيمان وتهديه إليه كما يلوح به تعليقه بقوله انه كان من الضالين والجملة استغفار
مسوق لتقرير ما سبق ودفع ما يرد عليه بحسب انظاها من المخافة اه (قوله الا عن موعدة)
أي ما كان استغفاره الا عن موعدة مقيمة على عدم تبين أمره كما نبئ عنه قوله فلما تبين له الخ
والاستغفار مفرغ من اعم العمل أي لم يكن استغفاره لأبيه ناشئاً عن شيء إلا حل شيء إلا عن
موعدة وعدة ها ياها أي لاحاها اه أبو السعد (قوله رجاءنا يس) طاهر من إبراهيم وعد
أياه أن يس فرله وهو ما عليه الا كثر ويدل لقراءة الحسن وعدها بأياه بالناء الموحدة وقال
بعضهم ان المعادة عائدة إلى إبراهيم والوعد كان من أبيه وذلك أنه كان وسده أن يسلم فقال
إبراهيم سأستغفر لك ربي يعني إذا أسلمت يدل لقوله لقد كان لكم أسوة حسنة في إبراهيم إلى قوله

أي المصلون (الأمرون
بالمعروف والناهون عن المنكر
والخافظون لحُدود الله)
لاحكامه بالعمل بها (وشر
المؤمنين) باجتنابها ونزل
في استغفاره صلى الله عليه
وسلم لعمري أي طاب
واستغفار ربه عن العجبة
لا يوبه المشركين (ما كان
للسبي والذين آمنوا أن
يسخروا للمشركين ولو كانوا
أولى بأساً مني) ذوى قرابة
(من بعد ما تبين لهم أنهم
أسحاب الجحيم) النار أُن
ما تواعلى الكفر (وما كان
استغفار إبراهيم لأبيه الا
عن موعدة وعدة ها)
بقوله سأستغفر لك ربي رجاء
أر يسلم (فلما تبين له
ببرهان
يعلموا معنى جلاسا وأصحابه
(أله من بعد داله) يخالف
الله (ورسوله) في السر
(فان له نار جهنم خالدا فيها
ذلك الحزى العظيم) العذاب
الشديد (بجذر المنافقون)
عده الله بن أبي وصحابه (ان
تبين عليهم) على نبههم
(سورة تنبيههم) تخبرهم
(عما في قلوبهم) من النفاق
(قل) يا محمد لا تدع من
خدام ربك دين قيس وجهير
ابن جبر (استهزوا) بمحمد
عليه السلام والقرآن
(ان الله يخرج مظهر
ما تذكرون) ما تذكرون

أنه عدو لله) بموته على الكفر (تبرأ منه) وترك الاستغفاره (ان ابراهيم لاواه) كثير النضرع والدعاء (حليم) صبور على الذي (و) كان الله لمضل قوما بعد اذ هدهم (للاسلام) (حتى بين لهم ما يتقون) من العمل فلا يتقوه فيستحقوا الانزال (ان الله بكل شيء عليم) ومنه مستحق الانزال والمداينة (ان الله له ملك السموات والارض يحيي ويميت وما لكم ايهما الناس) من دون الله (اي غيره) (من ولي) يحفظكم منه (ولانسير) عنكم عن ضرره (لقد ناب الله) اي ادام توحيته (على النبي والمهاجرين والانصار)

من محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه (راين سألهم) ما محمد اذا اخذكم (ايقولون انما كنا نخوض) نتحدث عن الركب (ونلاب) نفصل فيما بيننا (قل) يا محمد لهم (يا الله وآياته) القرآن (ورسوله) كستم تستهزؤون لا تفتدروا) يقولكم (قد كفرتم بعد اعماكم) مع اعماكم (ان دفع عن طائفة منكم) جهير ابن حمير لانهم يستهزئ معهم وان كنتم فيهم (فدبظنمة) رديعة بن

الاقول ابراهيم لا يبه لاستغفر لك اي فليس لكم التامى به في ذلك لانه استغفر له وهو مشرك وكان الوعد جاء ان يسلم لما تبين له انه عدو لله الخ اه كرخي (قوله انه عدو لله) اي انه مصر على العداوة والكفر ومستمرة عليه والادب كرهه كان متينا من قبل موته والتمتين بالموت انما هو استراعه عليه اه شينخنا (قول ونزل الاستغفاره) عطف نفسه (بولدات ابراهيم الخ) استغفاره من قبل ان لا يستغفر له على الاستغفاره من الذين فليس اغيرة ان يتقوا به فيه اذ ليس اغيرة من الرافة والردة لا بد ان يكون غيره اكثر اجتنابا وتبريا اه من ابي السعد وقله لاواه اي يكفر الله به وهو كناية عن فرط ترجمه ورفقه قلبه اه يضاي والمناوة ان يقول الرجل عند الدسكابة راتوجه آه اه زاده وفي المختار وقد اودوا الرجل نأويها وتاوهها اذ قال آوه اه وفي السنين والاوه الكثير المأوه وهو من يقول آوه آوه وهو نسب لان اوده معنى اترجع فالأوه فعل مثل مبالغته من ذلك رقباس فعله ان يكون ثلثيا لان أهله المبالغة انما تطرد في الثلاثي وقد حكى قطرب فعلا ثلاثيا يقال آوه آوه كقام يقوم اوها وانكر الخوون هذا القول على قطرب وقالوا لا يقال من آوه بمعنى اترجع فعل ثلاثي وانما يقال آوه آوه اوها وتاوهها اه وعسارة زن حاء في الحديث ان الاوادم اشاع المتضرع وقال ابن السعد الاواه الصبي الدعا وقال ابن عباس هو المؤمن التواب وقال الحسبي وقتادة الاواه الرحيم بعد الله قال مجاهد الاواه المؤمن وقال كعب الاحبار هو الذي يثر التأوه وكان ابراهيم عليه السلام يثر ان يقول آوه من النار قبل ان لا ينفع آوه وقال عمة بن عامر الاواه الكثير الدكر لله وقال سعيد بن جبيرة هو المسبح وعنه انه المعلم للغير وقال عطاء هو الراجع عما يكره الله الخاء من النار وقال ابو عبيدة قوله آوه فقد اوفى قافا المضمع بقينار لزوما لطاعة قال الزجاج استظم في قول اي عسارة جمع اصيل في الاواه واصله من التآوه وهو ان يسمع للصد صوت تنفس الصعداء والعمل منه آوه وهو قول الرجل عند شدته وخوفه وحزنه آوه والاب في انه عند الحزن تدعى الروح داخل القاب ويشد حرا فلا ينسار يخرج ذلك النفس المسترق في القلب ليخف بعض ما به من الحزن والشد وأما الحليم فعناظا هو وهو الصنوح عن سبه او اناه تكره ثم يقال له بالاحسان والتلف كفعول ابراهيم مع آبيه حين قال اني لما فته لذر جنك فأحادي ابراهيم بقوله سلام عليك استغفرك ربّي وقال ابن عباس الحليم السيد اه (توله وما كان الله لمضل قوما الخ) لما نزل المنع من الاستغفار خاف المؤمن من المؤاخذة بما صدر عنهم منه قبل البيان والمنع وفدمات جماعة من المسلمين قبل النبي عن الاستغفار فلما ورد المنع خاف المؤمنون على ما مات منهم قبل المنع فنزل الله هذه الآية وبين ان لا يؤخذهم بعمل الابدان بين لهم حكمه فيه يعني وما كان الله ليعني عليكم فانزال بسبب استغفاركم لما ناكم المشركين بعد ان رزقكم الهداية وردتكم للايمان برسوله اه خازن (قوله بعد اذ هدهم) هذا مثل قوله في آل عمران بعد اذ هديتنا وتقدم فيه وجهان أحدهما ان اذ تعني ان والثاني انها طرف بمعنى وقت اي بعد ان هدهم او بعد وقت هدهم فيه اه (قوله ان الله بكل شيء عليم) تعليل لما قبله (قوله ان الله له ملك السموات والارض) لما منعهم من الاستغفار للمشركين ولو كانوا أولى قربي بين لهم ان الله مالك كل موجود وموتى وأموره ولا يتأذى النصر ولا المعاونة الا منه استوحى هو اليه متبرئين مما سواه اه ابوالسعود (قوله اي ادام توحيته) نفسه للتوبة المتعلقة بكل من النبي والمهاجرين

الذين اتبعوه في ساعة العسرة)
اي وقتها وهي حالهم في
عزوة تنوك كان الرحلان
يقسمان عشرة والعشرة
يعتقون العير الواحد
واشد الحر حتى شربوا
الهــرث (من بعد ما كاد
تريغ)

بائنه والبيعة ميل (قلوب
فريق منهم) عن اتباعه الى
الخنث لما هم فيه من
الشدّة (ثم تاب عليهم)
بالثبات (انه هم رؤف
رحيم و) تاب (على الثلاثة
الذين خلفوا) عن التوبة
عليهم بقرينة

منكم قوة) بالبدن (وأكثر
أموالا وأولادافاسـتمتعوا
بمخلاقهم) فأكلوا بنصيبهم
من الآخرة في الدنيا
(فاسـتمتعتم بمخلاقكم)
فأكلتم بنصيبكم من الآخرة
في الدنيا (كما استمتع) كما
أكل (الذين من قبلكم)
من المنافقين (بمخلاقهم)
بنصيبهم من الآخرة في الدنيا
(وخصتم) الباطل (كالذي
خاصوا) وكذبتم محمد صلى
الله عليه وسلم في السر كالذين
حاسبوا ولذّبوا أنبياءه في
أنبياء الله (أوائل) حبطت
اعمالهم (بطلت حسناتهم
في الدنيا والآخرة وأولئك
هم الخاسرون) المغبونون
بالمقربة (المياتهم بها) خبر
(الذين من قبلهم) كيف
أهلكناهم (قوم نوح)
أهلكناهم بالعرق (وعاد)
قوم هود أهلكناهم بالرّيح
(وتعود) قوم صالح أهلكناهم
بالجفة (وقوم إبراهيم)
أهلكناهم باللهدم
(واصحاب مدّين) قوم شعيب

وهواشراف بعضهم على الميل الى الخلف واسم كاد ضمير الشاء وجمله تزيع الخ في محل نصب
خبرها اه شيخنا (قوله بالتاء والياء) سبعينان (قوله ثم تاب عليهم) تكرير وتنبية على أنه تاب
عليهم من أجل ما كادوا من العسرة اه أبو السعود وفي الكرخي ثم تاب عليهم بالثبات أي
على المشقة وانما أعاد ذكر التوبة ليكون ذلك أبلغ في الدلالة على قبولها والتجاويز عن الذنب
وقوله انه هم رؤف رحيم الرأفة عناية عن السعي في إزالة الضرر والرحمة عبارة عن السعي في
إيصال النفع اه وفي الخازن فان قلت قد ذكر التوبة أولاً ثم ذكرها ثانياً فافائدة التكرار قلت
انه تعالى ذكر التوبة أولاً قبل ذكر الذنب تفضيلاً منه ونظماً بالقلوبهم ثم ذكر الذنب بعد ذلك
وأردفه بذكر التوبة مرة أخرى تعظيماً للشأنهم وليعلموا الله تعالى قد قبل توبتهم وعفا عنهم ثم أتبعه
بقوله تعالى انه هم رؤف رحيم تأكيداً لذلك ومعنى الرؤف في صفة الله تعالى انه الرفيق بعباده
لانه لم يحمله هم ما لا يطيقون من العبادة وبيّن الرؤف والرحيم فرق لطيف وان تقاربا معني اه
(قوله وتاب على الثلاثة الخ) هذا الفعل الذي قدره هو المذكر صريحاً قياساً بقي وهو هناك
يعني أدام التوبة كما قال الشارح وهذا معني مجازي له وهما يعني قبل توبتهم وهذا معناه الحقيقي
ويمكن الفعل في قوله لقد تاب الله مستمعين في حقيقة ومجاز اه شيخنا وفي الكرخي قوله
وتاب على الثلاثة الخ أشار به الى أن وعلى الثلاثة معطوف على ضمير عليهم وأنهم هم المرجحون
السابقون كما قررته فيما تقدم وهو أظهر من جعله معطوفاً على النبي صلى الله عليه وسلم أو على
الانصار كما قيل بكل منهما وفي السمين قوله وعلى الثلاثة يجوز أن ينسق على النبي أي تاب على
النبي وعلى الثلاثة وأن ينسق على الضمير في عليهم أي ثم تاب عليهم وعلى الثلاثة ولذلك كرر
حرف الجر اه (قوله عن التوبة عليهم) أي عن قبولها فان توبة الله على الإنسان مع ماها تبولها
منه وقوله بقرينة الخ ايضاً حان الأمور المذكورة انما تنرتب على تخلف التوبة أي عدم قبولها
لا على الخلف عن الغزوة ليل أنه وقع لغير هؤلاء الثلاثة ولم يحصل لهذا الغير الضيق المذكور
وذلك لعدم تخلف توبته حيث قبلت اه شيخنا وفي الخازن وفي معنى خلفوا قولان أحدهما أنهم
سافوا عن توبة أبي لبيبة وأصحابه وذلك أنهم لم يخضعوا كما خضع أبو ابيبة وأصحابه فتاب الله على
أبي ابيبة وأصحابه وأخر مرهؤلاء الثلاثة مدة ثم تاب عليهم بعد ذلك وانقول الثاني أنهم خلفوا
عن غزوة تبوك ولم يخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها اه وفي صحيح البخاري ما نصه
باب حديث كعب بن مالك وقول الله عز وجل وعلى الثلاثة الذين خلفوا أحد ثمانية من بني بكر
مدّنا اللبث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد
الله بن كعب بن مالك وكان يعقود كعباً حين عي قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن
قصة تبوك قال كعب لم أخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاه الا في غزوة تبوك
وبان من خبري أني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم في تلك الغزوة وغزار رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال
وعممت ان أرثقل فادر كهم وليتني فعلت فلم يقدرني ذلك ولم يذكر في رسول الله صلى الله عليه
وسلم حتى بلغ تبوك فقال وهو حاس في القوم بقبول ما فعل كعب بن مالك فقال رجل من بني
سامة يا رسول الله حسبه مرداه ونظرة في عطفه فقال معاذ بن جبل بنس ما قلت والله يا رسول الله
ما علمنا بماه الا خيراً فذكرت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كعب بن مالك فلما بلغني أنه توجه
فأولا حفرني همى فطقت أن ذكر الكذب وأهيموه لا عذره وأقول بماذا أخرج من مصنفه

غدا واستعنت على ذلك بكل ذي رأى من أهلى فلما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اطل
 قادم اى قرب قدومه انزع عنى الباطل وعرفت انى لن اخرج منه ايد ابشى فيه كذب فاجعت
 الصدق واصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادم اوكان اذ قدم من سفر يدا بالمسجد فبر كرم فيه
 ركعتين ثم جالس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطقت وايعة ذرون اليه ويخلفون له وكانوا
 بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم وبايعهم واستغفر لهم ووكل
 سر ائهم الى الله بختمه فلما سلمت عليه تبسم تبسم المغضب ثم قال تعال لي نعت امشى حتى جالست
 بين يديه فقال لي ما خلقت ا لم تكن قد ابتعت مركوبك فقلت بلى اى والله يا رسول الله لو جالست
 عند غيرك من اهل الدنيا لرايت ان ساخرج من مخطي بعذر ولقد اعطيت حذلا اى فصاحة
 واكلى والله لقد علمت انى حدثك اليوم حديث كذب ترضى به عنى ليو شكن الله ان يخطئك
 على واثن حدثك حديث صدق تجدد اى تغضب على فيه اى لا تحرفه عفو الله لا والله
 ما كان لى من عذرى ما كنت قط اقوى ولا ايسر منى حين تخلفت عنك فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فىك فقامت وثار رجال من بنى سامة فاتبعونى
 فقالوا الى والله ما علمناك كنت اذنبت ذنبا قبل هذا ولقد عجزت ان تكون اعتذرت الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذرا اليه المخلفون قد كان كافك من ذنبك استغفر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لك فوالله ما زالوا يلومونى لوما عنيفا حتى اردت ان ارجع فاكذب بنفسى ثم
 قلت لهم هل لى هذا معى ا احد قالوا نعم رجلا قال لا مثل ما قلت فقبل لهما مثل ما قبل لك فقلت
 من هما قالوا امر اربن الربيع العمري وهـ لال بن امية الوافى فذكر والى رجلين صالحين قد
 شهدا يدرا لى فيهما اسوة فضيت حين ذكر وهما لى ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس
 عن كلامنا لى الا لثمة من بين من تخلف عنه فاجتبهما الناس فغيروا لى حتى تنكرت فى نفسى
 الارض فما هى التى اعرف فلبثنا على ذلك خمسين ليلة فاما صاحباى فاستكنا باوقعا فى بيوتهم
 يسيكان واما انا فكنيت اشب القوم واجلدتهم وكنيت اخرج فاشهد الصلاة مع المسلمين واطوف
 فى الاسواق ولا يكلمنى ا حذوا فى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم عليه وهو فى مجلسه بعد
 الصلاة فاخول فى نفسى هل حرك شفتيه رد السلام على ام لا ثم اصر لى قربا منه فاسارقه النظر
 فاذا اقبلت على صلاتى اقبل الى فاذا التفت نحوه اعرض عنى حتى اذا طال على ذلك من جفوة
 الناس مشيت حتى تسورت جدارا فاني قتادة وهو ابن عدى واحب الناس الى فسلمت عليه
 فوالله ما رد على السلام فقلت يا باقتادة انفسك يا الله هل تعلمى ارجب الله ورسوله فسكت
 فعدت له فنشـ دته فسكت فعدت له فنشـ دته فسكت فقال الله ورسوله اعد لم ففاصت عنماى
 وتوليت حتى تسورت الجدار حتى اذا مضت اربعون ليلة من الخسب اذار رسول الله صلى الله
 عليه وسلم با تبنى فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم با مرك ان تعزل امر ائك فقلت اطلقها
 ام ماذا افعل قال لا بل اعتر لها ولا تقربها وارسل الى صاحبي مثل ذلك فقلت لا مر اى الحقى باهلك
 فتكونى عندهم حتى يقضى الله فى هذا الامر فلبثت بعد ذلك عشر ليلال حتى كملت بفتح الميم لى
 خمسون ليلة من حين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا فلما صليت صلاة الفجر صبح
 خمسين ليلة وانا على ظهريت من بيوتنا فبينما انا جالس على الحال التى ذكر الله قد ضاقت على
 نفسى وضافت على الارض بما رحبت سمعت صوت صارخ اوقى على جبل سلع باعلى صوته
 يا كعب بن مالك ابشر قال فخررت ساجدا وعرفت ان قد جاء فرج واذن رسول الله صلى الله

اهل كنههم بالرحمة
 (والمؤتفات) المكذبات
 المتخسفات يعنى قوم لوط
 اهلكناهم بالخسف والحجارة
 (انتمهم رسلهم بالبينات)
 بالامر والنهى والعلامات
 فلم يؤمنوا بهم فاهلكهم الله
 (فما كان الله ليظلمهم)
 بهـ لا كهمـ (ولكن كانوا
 انفسهم يظلمون) بالكفر
 وتكذيب الانبياء (والمؤمنون)
 المصدقون من الرجال
 (والمؤمنات) المصدقات
 من النساء (بعضهم اولىا
 بعض) على دين بعض فى
 الامر والعلائية (يامرون
 بالمعروف) بالتوحيد واتباع
 محمد صلى الله عليه وسلم
 (وينهون عن المنكر) عن
 الكفر والشرك وترك اتباع
 محمد صلى الله عليه وسلم
 (ويقيمون الصلاة) يقيمون
 السلوات الجنس (ويزون
 الزكاة) يعطون زكاة اموالهم
 (ويطيعون الله ورسوله) فى
 السر والعلائية (اوائل
 سيرهم الله) لايهذههم الله
 (ان الله عزيز) فى ملكه
 وسلطانه (حكيم) فى امره
 وقضائه (وعده الله المؤمنين)
 المصدقين من الرجال
 (والمؤمنات) المصدقات
 من النساء (جنات) بساتين
 (تجسرى من تحتها) من
 تحت شجرها ومساكنها

(أحى إذا ضاقت عليهم
الأرض بما رحبت) أى مع
رحبها أى سعتها لا يجدون
مكنا يأنسون إليه (واذا ضاقت
عليهم أنفسهم) قلوبهم لا تقم
والوجه شبه أنما حيرت قلوبهم فلا
يسهوا سرور ولا أنس (وطنوا)
آية (أن) حقة (لا ملجأ
من الله إلا إليه ثم تاب
عليهم) وفقهم للتوبة
(ينوبران الله هو التواب
الرحيم) أي الذين آمنوا
انتهوا (بترك معاصيه
تركوا مع الصادقين)
في الإيمان والعهد بأن
تلموا الصدوق (ما كان
لأهل المدينة ومن حولهم
من أن يعتربا أن يخلعوا
عن رسول الله) إذا عزا

باب في بيان ما تضمنه قوله تعالى
(الأنهار) أي أنهار من الماء
والعسل التي (حالين
فيها) متممين في الجنة
(ومساكن طيبة) منازل
حسنة قسطها الله بالملك
والرحمة يقال حيلة
ويقال طاهرة ويقال عامرة
(في جنات عدن) درجة
العليا (ورصدوا من الله
أكبر) رصار بهم أعظم مما
هم فيه (ذلك) الذي ذكرت
(هو الفوز العظيم) البقاء
الوافرة (يا أيها النبي جاهد
الكفار والمنافقين)
بالأسان (واغظ) أشد
(عليهم) على كلا الفريقين

عليه وسلم بالمد أى أعلم الناس بتوبة الله عليهم فذهب الناس ببشرتنا وذهب
فمن صاحبي مبشرون وركب رجل إلى نرسا وركبها وسعى ساع من أسلم فأوفى على الجبل وكان
الصوت أسرع من الدرس فلما جاء في الذي سمعت صوته يبشرني نزلت له ثوب فكسوته إياهما
ببشرنا والله ما أملك من الثياب غيرهما يؤذوا واستعرت ثوبين فلبستهما وانطلقت إلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فسلمت على الناس فوجاهتهم ثوبين بالثوبين يقولون لتهنك بفتح التاء توبة
الله عليك قال كعب حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس حول الناس
فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صاحني وهما في رانته ما قام إلى رجل من المهاجرين غيره
ولأنساها الضلحة قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يبرق وجهه من السرور أشير بشيروم مرة عليك منذ ولدتك أمك قال قلت أمن
عندك يا رسول الله أم من عند الله قال لا بل من عند الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
سراستقاروه هم كائنتهم قطعة فمروا وكان يعرف ذلك منه فلما جاء است بين يديه قلت يا رسول الله إن
من توبتي أن أحمي من ملى صدقة إلى الله وإلى رسوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك
عليك بعض مالك فهو يترك قلت فاني أمسك سمعني الذي يخبر وأنزل الله تعالى على رسوله
صلى الله عليه وسلم لقد نال الله على النبي والمهاجرين والأوصياء إلى قوله وكونوا مع الصادقين
هو الله ما نعم الله على من فحمة قط بعدت هداى للآخرة أعظم في نبي من صدقي (رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال كعب) وكما أنما بينهم إلا أن من أمر أن تلك الذين يملئهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين يقول الله يا عيسى واسمعه لم يرد أرسل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم أن آخر
أمرنا نحن ففى الله فيه ففى لك أى الأربعة قال الله تعالى وإلى النبال ليس ما راوئس الذي
ذكره من أن لا يفسد من الغزو وأما ما روي عن أبي راحزة عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأما ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله) إذا ضاقت عليهم الأرض (الح) هذا
كناية عن شدة الخير وعدم الضيقة وهو مثل يقال لئن من الله شيء دوت حشيشه ولا يد من
ادعاء أحد أمر من أما ادعاء زادوا أواد ادعاء زادتهم يدنس ذكر باعني الله صاوى على
زيادة ثم وعبر على زيادته (قوله) أي شيئا (قوله) أي مع (بها) بضم الراء حتى ذكره السارح
وأما بقية ما عناه من مكان التسع فهو من ماضى مفعولها كذا (قوله) ولا يسعها
سرور) أى لا يدخلها سرور وأى العبارة فأن لا يسع سرورا ولا أسا كما أشار له الشهاب اه
(قوله) أن حقة) أى وأما ما تضمنه السان محذوف ولا يافية للجنس وقوله من الله خبرها وجملة
على أن لا ملجأ من الله ساد مسددة على ظنوا ونوا إلا الله مستثنى من مقدراى لا ملجأ إلا حدولا
اعتماد على أحد إلا الله تعالى اه من السمع (قوله من الله) أى من عذابه ناله أى إلى استغفاره
اه يعضاوى أومن الله أى من سخطه إلا الله أى ما ينضرع اه كرخي (قوله) وفقهم للتوبة) أى
انحهم المقبول والافتقد كان عندهم شدة الندم في مددنا أخير وقوله ليتوبوا أى ليحصلوا
التوبة وينسوهما خصلت المغيرة ومع التعاميل اه شيخنا وفى البصائر ثم تاب عليهم بالتوفيق
للتوبة ليتوبوا وأنزل قول توبتهم ليعتدوا من جملة التوابين وأرجع عليهم بالتوب والرحمة مرة
بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم اه (قوله مع الصادقين) مع جمعة من يدل القراءاة الشاذة
التي حكاهما أن السعود (قوله) نالوا الصدوق) تصبر لكون مع الصادقين (قوله) ما كان
لا من (أى) أى لا يلقى ولا يجوز لهم أن يخلعوا (قوله) أن يخلعوا) أى أن يخلعوا

(ولا يرغبوا بأنفسهم عن
نفسه) بأن يصرفوها عما
رضيه لنفسه من الشهادة
وهو نفي بلفظ الجهر (ذلك)
أي النبي من السلف
(بأبهم) بسبب أنهم
(لا يصبرهم طمأ) عطش
(ولا نسب) نعب (ولا
شخصه) حوج (في سبيل
الله ولا يظنون موطناً) مصدر
عننى وطأ (بغضا) يغضب
(الكفار ولا يفلتون من
عدو) الله (بلا) قتلا أو
أسرا وتنبأ أن كتب لهم
سعي صالح (ليجازوا فيه
إياهم لا يبيع أجورهم سنين)
أي أجورهم بل يشبههم (ولا
يسبقون) فيه (نقطة صغيرة)
ولو تارة (ولا كبيرة ولا
يقطعون وادياً) بالسيف
بأقوال وافعل (وما وأهم
عنهم) مصدروهم عنه
(بأنهم) ساروا إليه
(بأنهم) ما ناله ما نالوا
ساروا إلى الذي قال علي
عامر بن مسروق (ولا دعا لولا
كثرة الدهر) كناية عن كثرة
غزوهم حيث ذكر النبي صلى
الله عليه وسلم عيب المنافقين
وما منهم قال والله لئن كان
محمد مصداقاً لغيري لكان
أحوايا لنسأثر من الجهر
فأخبر النبي صلى الله عليه
والله على من ناس عن قوله

أي واحد منهم فلا يجوز تخلف واحد منهم إذا عزنا الذي صلى الله عليه وسلم أي خرج بنفسه للعزو
فوجب حينئذ على المؤمنين أن ينفروا كافة وما سألني من قوله وما كان المؤمنون آمنوا كافة
الحق فهو فيما إذا لم يخرج النبي بل أرسل الأسرايا كما سألني هذا في الشارح اه شيخنا (قوله ولا
يرغبوا بأنفسهم) يجوز فيه نصب عطفاً على يتخللوا والجزم على أن لانا هية (قوله بأن يصرفوها
الحق) هذا بيان لمنازل المعنى فإن البناء في قوله بأنفسهم لاعتدائه بقوله رغبت عنه معناه أعرضت
عنه فالعنى ولا يتخللوا أنفسهم راغبة عن نفسه أي عما أتى فيه نفسه اه زاده ويصح أن تكون
للدينية والمعنى ولا يرغبوا عن نفسه بأنفسهم أي بسبب صورتها وفي أي السعد واليرغبوا بأنفسهم
عن نفسه أي لا يصرفوها عن نفسه الكرامة أي عما ينزل نفسه فيه ولا يصرفونها عما لم يصن عنه
نفسه بل يكادوا معه ما يكادون من الأهوال والتخللوا اه وعنده الذكر حتى بأن يصرفوها الحق
أي صاحبه فدل الكشاف أمروا بأن يصرفوها على الأسا والسرراء وان يكادوا معه الأهوال
رغبة ونسائط واعتباط وان يلقوا أنفسهم من الشهادة لما سألني عن علمها بانها أعرضت عن
الله وأكرمها عليه فادأترضت مع عزنها وكرامتها الخوض في شدة وهول وحسب على سائر
الانفس أن تنهايت فب تعرضت له ولا يكترها أصحابها ولا يشبهوها وزاوتكون أحف
شيء عليه م أهونه اه (قول وود) أي ما ذكر من قوا ما ذكرناه في المدينة الخ نهى أي
في المعنى فكأن قيل لا يتخلف واحد منهم وقوله اه الخبر أن جاء ذكر باقظ الخبر فهو خير
بمعنى الانشاء اه شيخنا (قوله أي المسمى عن التحلف أي المسمى الذي في من الخبر) قوله
طمأ أي ولو يسيرا وكذا قيل فيما بعده اه شيخنا (قول ولا يظنون موطناً) أي لا يدوسون
بارجلهم وحقوا فرجهم بولهم وأخفاف رواد لهم دوسا اه أبو السعود قد أشار إلى هذا الشارح
بقوله مصدر عننى وطأ (قوله يغضب الكفار) بفتح الياء اتفق السلف على أن كان في وزعة
ضمة اه ان قال اه غاظه بأعماده بمعنى واحد اه شيخنا (قول ولا يفلتون) في الخبر انما سألني
بالخير أن لا يفلتوا وأهليل نزل من باب بهم والامر منه ل وادأ خبرت عن نفس
كسرت أن من نفرت انات اه هذا لفظ القول ولفظ الشاخي نال من عذره نال من باب تعب
لأنه لا يباع منه منصوصه ومهليل نال من أسرا ما أراد اه (قوله لا أسرا أن نبأ) أمهله
لأنه لا يعمل له مصدرا ويصح أن يكون مع الشيء الممال أي المأخوذ وعناية أي السعدونية لا
مصدرنا القتل وانما هو التبع أو مفعول في قوله من قبلهم اه (قوله أن كتب لهم) الم
جمله كتب حالية فهذا التركيب ظاهر فقلت ما أعز ذلك اه شيخنا (قوله لا أسرا) أي لا أسرا
واحد من الأمور الخمسة وقوله عمل صالح العمل الذي هو الأظلم أو ما بعده من أي السعد
الأكث لمهم به أي بكل واحد من الأمور المذكورة في صالح خمسة متبوعات خمسة وحة شكم
الوعدا الكرم لا ثواب الجليل قال الرافعي اه (قوله أي أجورهم) عريضة هذا أن المتأمل للأصهار
والعدول عنه لا جعل مدحهم كافي أي السعد (قوله ولا ينفقون فيه) أي في سبيل الله نقطة
صغيرة أي قليلة ولا كبيرة أي كثيرة (قوله وادياً) هو الأصل المنفرد بين الجبال أي المصح
بينها الذي يمتنع وعرفه السبل فهو واسم فاعل من ودى إذا سأل اه أبو السعود عود والمراد به
هنا مطلق الأرض اه شيخنا وقوله بالسيف أي ذهاباً وأرباباً وفي المصباح وودى الشيء إذا سأل
ومنه اشتقاق الوادي وهو كل منفرد بين جبال أو أكام يكون منفذاً للسبل والجح
أودية ووادي القري موضع قريب من المدينة على طريق الحاج من جهة الشام اه (قوله

(الا كتب لهم ذلك) أي ما ذكر من كل واحد من الامرين النفقة وقطع الوادي اه شيخنا
 الله احسن ما كانوا يعملون (قوله أي جزاءه) يشير بهذا الى تقديره صاف وهو ما قبل احسن فالضمير في جزاءه عائد
 لا حسن والتقدير على هذا الجزاءهم الله جزاء احسن علمهم أو بعد احسن فالضمير عائد على
 ما والتقدير على هذا الجزاءهم الله احسن جزاء علمهم وقد صرح بالوجهين أبو السعود (قوله وما
 ونحو) أي بقوله تعالى ما كان لاهل المدينة الخ وقوله سرية قيل هي اسم لما زاد على المائة
 الى الخمسة مائة وما زاد عليها الى ثمانمائة يقال له منسرب كسر السين وما زاد عليها الى أربعة
 آلاف يقال له جيش وما زاد عليها يقال له تحفل والسرية واحدة السرايا وسراياه التي أرسلها
 ولم يخرج معها سبعة وأربعون وغزواته التي خرج فيها بنفسه سبعة وعشرون قاتل في ثمانية
 منها فقط وفي الخازن وسبب نزول هذه الآية أن النبي لما بالغ في الكشف عن عيوب المنافقين
 فضحكهم في تخلفهم عن غزوة تبوك قال المسلمون والله لا نتخلف عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولا عن سرية سرية بعث السرايا نفر المسلمون جميعا الى الغزو
 وتركوا النبي صلى الله عليه وسلم وحده ففزلت هذه الآية فاعني ما يعني ولا يجوز للأومنين أن
 ينفروا جميعا ويتركوا النبي بل يجب أن ينقسموا فجميع طائفة تكون مع رسول الله وطائفة تنفر
 الى الجهاد لان ذلك هو المناسب للوقت اذ كانت الحاجة داعية الى هذا الانقسام قسم الجهاد
 وقسم لتعلم العلم والنفقة في الدين لان احكام الشريعة كانت تتجدد شيئا بعد شيئا والمالكون
 محفظون ما تحدد فاذا قدم الغزاة علموهم ما تحدد في عيبتهم اه (قوله فهلا) أي فهي
 تخصيضية فاعني على الطلب كأنه يدل لتخرج طائفة وتبقى أخرى اه شيخنا (قوله ولينذروا
 قومهم) عطف على فاعني اه رآى أنه ينبغي أن يكون غرض المتعلم الاستقامة وتبليغ الشريعة
 لا الترفع على العباد والتبسط في البلاد كما هو دأب أبناء الزمان اه أبو السعود (قوله بتعليمهم
 ما تعلموه) أي بان يعلموه فهذا معنى الانذار ولوقال يعلموهم لكان أوضح كما قال غيره اه (قوله
 قال ابن عباس الخ) غرضه بهذا دفع المعارضة بين هاتين الآيتين فان هذه نزلت عن خروج
 الناس جميعا والتي قبلها وهي ما كان لاهل المدينة الخ أمرت بخروج الناس جميعا اه شيخنا
 (قوله مخصوصة بالسرايا) أي التي أرسلها ولم يخرج معها (قوله بالنهي عن تخلف واحد
 الخ) تركيب فيه قلاقة ولوقال بما اذا خرج النبي صلى الله عليه وسلم لكان أخصر وأوضح
 اه شيخنا (قوله بلونكم) في المصباح الولي مثل فلس القرب وفي الفعل لعنتان أكثرهما
 وليه يلمه بالكسر فيه ما والثانية من راب وعدوهي قليلة الاستعمال رجسست مما يلمه أي
 بعاريه انتهى وكان الآية جاءت على اللغة الثانية وأصله يلمون بوزن يعدون فنقلت ضمة الماء
 الى اللام بعد سب حركاتها ثم حذف الماء لان تقائها ساكنة مع الواو اه شيخنا (قوله أي
 الاقرب فالاقرب) أي في الدار والبلاد والنسب قال ابن عباس مثل قريظة والنضير وحسين
 ونحوها والروم لانهم كانوا بالشام والشام أقرب الى المدينة من العراق وقال بعضهم وهو ابن زيد
 الذين بلونكم من الكفار العرب فقاتلوهم حتى فرغوا منهم ثم أمروا بقتال أهل الكتاب
 وجهادهم حتى يؤمنوا أو يعطوا الجزية عن يد ونقل عن بعض العلماء أنه قال أنزلت هذه الآية
 قبل الامر بقتال المشركين كافة فصارت ناسخة لقوله تعالى فقاتلوا الذين بلونكم من الكفار وقال
 المحققون من العلماء لا وجه للنسخ فانه تعالى لما أمرهم بقتال المشركين كافة أرشدهم الى
 الطريق الاصول الاصلح وهو أن يبدأ بقتال الاقرب فالاقرب حتى يصلوا الى الابد فالابد

(الا كتب لهم ذلك) (ليجزئهم)
 الله احسن ما كانوا يعملون
 أي جزاءه وما نوحوا على
 الخلف وأرسل النبي صلى
 الله عليه وسلم سرية نفر
 جميعا فنزل (وما كان
 المؤمنون لينفروا) الى الغزو
 (كافة فلولا) فهلا نفر من
 كل فرقة) قبيحة (منهم
 طائفة) جماعة ومكث
 الباقيون (لينة) (هوا) أي
 المالكون (في الدين
 وينذروا قومهم اذ رجعوا
 اليهم) من الغزو بتعليمهم
 ما تعلموه من الاحكام (لعلهم
 يحذرون) عقاب الله
 بامتهل أمره ونهيه قال ابن
 عباس فهذه مخصوصة
 بالسرايا والتي قبلها بالنهي
 عن تخلف واحد فيما اذا
 خرج النبي صلى الله عليه
 وسلم (بأيها الذين آمنوا
 قاتلوا الذين بلونكم من
 الكفار) أي الاقرب
 فالاقرب منهم
 غلب بالله ما قلت فكذب
 الله وقال واقعدوا كلمة
 الكفر (وكفروا بعد اسلامهم
 وهو ما علم ينالوا) أرادوا
 قتل الرسول واخراج الرسول
 ولم يتقدموا على ذلك (وما
 تقدموا) وما تقدموا على
 النبي صلى الله عليه وسلم
 وأصحابه (الا أن اغناهم

(وايحدوا فيكم غاطة) شدة
 أى اغلظوا عليهم (واعلموا
 أن الله مع المتقين) بالعون
 والنصر (واذا ما أنزلت سورة)
 من القرآن (فهم) أى
 المنافقين (من يقول)
 لا يصعب استهزاء (أيكم زادت)
 هدايماناً) تصدده بقا قال
 تلى (وأما الذين آمنوا
 فزادتهم إيماناً) لتدبيرهم
 بها (وهم يستبشرون)
 بفرحون بها (وأما الذين في
 قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد
 (فزادتهم رجساً إلى رجسهم)
 كفر إلى كفرهم الكفرهم
 بها (وماتوا وهم كافرين
 يرون) بالباء أى المنافقون
 والثناء لهم المؤمنون (أنهم
 يفتنون) يفتنون (في كل
 عام مرة أو مرتين) بالفتح ط
 والأمراض (ثم لا ينجون)
 من نفاقهم (ولهم يدكرو)
 يتغلطون (واذا ما أنزلت
 سورة) مبهاد كرههم وقرأها
 النبي صلى الله عليه وسلم
 (نذر بعضهم إلى بعض)
 يريدون الحرب يقولون
 (هل يراكم من أحد) إذ قمتم
 فار لم يره أحد فقاموا ولا
 ثبتوا (ثم انصرفوا) على
 كفرهم (صرف الله قلوبهم)
 عن الهدى (بأسهم قوم
 لا يفقهون) الحق لعدم
 تدبيرهم (لقد جاءكم رسول

وهذا الطريق يحسد ل الغرض من قتال المشركين كافة لان قتالهم في دفعة واحدة لا يتصور
 ولهذا السبب قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قومه ثم انتقل منهم إلى قتل سائر العرب ثم
 إلى قتال أهل الكتاب هم قريظة والنضير وخيبر فذلك ثم انتقل إلى غزوات الروم والشام فكان
 فتحه في زمن الصحبة ثم انقلبوا إلى العراق ثم بعد ذلك إلى سائر الامصار لانه اذا قاتل
 الاقرب لا تقوى عليه ل منهم من العناثم على الابد اه خازن (دوله وليدوا) أى يدركوا
 فيكم غاطة فقرأها الجمهور بالكسرة وهى لغه مدية فقرأ الاعشى وغيره عن عاصم غاطة بفتحها
 وهذه لغه الجازوقرأ أبو جوة والسلي غيرهما غاطة بالضم وهى لغه تميم حتى أبو عمرو واللغات
 الثلاث والغاطة أصلها في الأجرام فاستعيرت بالشد والعبور والتجديده (قوله أى
 اغلظوا عليهم) فعلى هذا لا ينافى استعمال المسبب في السبب من رددار الكه راعلظة
 المسبب من سببه اغلظ المسبب من عليه هم اه شيخنا (قوله واذا ما أنزلت سورة) أى والحال أن
 المنافقين ليسوا حاضرين مجاز نزولها وليس في السورة فصح فم وأما ما سياتى من قوله واذا
 ما أنزلت سورة الخ فيكون ماداً كان في السورة به ان أحوالهم وكافوا حاضرين مجاز الوحي
 اه من أن يعود (قوله من يقول لا يصعب) أى فراق يقول لا يصعب أى أولئك فعاء المؤمنين
 وقوله استهزاء أى بالقرآن والمؤمنين اه شيخنا (قوله تلى) أى حواماً ثم وحقه قال الحق
 اه أبو الودود (قوله يرون) عارفاً لما زرع ان المؤمنين بفرحون نزول القرآن شيئاً
 بعد شئ لانهم كلما نزل آراء وإيماناً وذلك يوجب مزيد الثواب في الآخرة وكلما تحصل الزيادة
 في الإيمان سبب نزول القرآن كذلك تخص الزيادة في الكفر وهو قوله وأما الذين الخ اه
 (قوله كفر إلى كفرهم) أشار بذلك إلى تضمين الزيادة معنى انضم أى رسامضموا إلى
 رجسهم ولذلك عدى إلى وقد دل أن إلى معنى مع اه شهاب ووجه زيادة كفرهم أنهم كلما
 سجدوا ونزل سورة أو استهزأوا بها رددوا كفرهم الأول وسعى الكفر رسالاً لأنه أقيع
 الأشياء وأصل الرجس في اللغة الشئ المستعذر اه خازن (قوله بالباء) أى فالاستفهام للتوبيخ
 ودوله والثناء أن الاستفهام للتعجب اه شيخنا والرؤية هي ما يحتمل أن تكون ثابتة وأن تكون
 نصريه اه من (قوله ثم لا يتوبون) أى معار الابتلاء يقتضى الرجوع والذكر اه شيخنا
 (قوله فيهاد كرههم) أى فيهاديان أولهم وقرأها النبي صلى الله عليه وسلم فهداهم فوض فيما اذا
 حضر واجلس نزولها وعرضه مدافع تكرار هذا مع ما سبق اه شيخنا (قوله نظر بعضهم
 إلى بعض) أى نغمزها بالعموم نكاراً أو تخريباً أو عظاماً فيهم عيونهم اه يفتناوى
 وقوله يريدون الحرب أى خوف من الفضيحة التي جاءت بها السورة وقوله يقولون أى يقولون
 بطريق الإشارة والغمز في تدبير الحرب وقوله هل يراكم من أحد أى حيلة هل
 يراكم في شئ هل نصب بقول مخبر أى يقولون هل يراكم وجملة القول في محل نصب على الحال
 ومن أحد فاعل زيادة من اه من السمين (قوله ثم انصرفوا) عطف على نظر بعضهم واتراحى
 باعتار واحد ان الفرصة والوقوف على عدم رؤية أحد من المؤمنين أى انصرفوا جميعاً من مجلس
 الوحي خوفاً من الإفصاح اه أبو السعود فيظهر من عبارته أن قوله ثم انصرفوا بيان انقيادهم
 من المجلس إذ لم يره أحد من المؤمنين خيفة من قول الشارح فان لم يره أحد فقاموا يرههم أن
 قوله ثم انصرفوا مغاير لما في النقصان مع أنه عينه في عبارته ليست على ما يذهبى اه (قوله صرف الله
 قلوبهم) اخبار بحالهم أو دعاء عليهم قولان اه أبو السعود (قوله لقد جاءكم رسول

من انفسكم) اي منكم محمد
صلى الله عليه وسلم (عزير)
شديد (عليه ما عنتم) اي
عنتكم اي مسقتكم ولقاؤكم
المكروه (حريص عليكم)
ان تهتدوا (بأثرهم)
رؤف) شديد الرحمة (رحيم)
يراد لهم الخير (فان تولوا)
عن الاعمال التي (فعل)
حسبي (كافي) (لله لا اله الا
هو عليه تركت به وثقت
لأبغيره) (وهررب العرش
عزير)
الله ورد - قوله من فضله)
بالغنية (وان تبروا) من
الكفر والنفاق (بذلك خيرا
لهم) من الكفر والنفاق
(وان تصولوا) عن التوبة
(يعذبهم الله عذابا أليما)
وجيها (في الدنيا والآخرة
ومالهم في الارض من ولي)
حافظ ينفظهم (ولانصير)
منع عنهم مما يراهم
(همهم) من المناقبة (من
عاهد الله) حلف بالله يعني
ذو القعدة بن أبي بلتعة
انني آتانا) اعطانا (من
فضله) المال الذي له
الشاه (انصدقن) في سبيل
الله (ومن منته) حتى الله
وليدخلن به الرحم) (ولانصير)
من الصالحين) من الحامدين
(لهم) الله اعطاهم
(من فضله) المال الذي له
الشاه (بحواب) يساو عدوا
من حسي الله (وتولوا) عن

للعرب موجب لهم فان اوصافه المذكورة تقتضي حبه والمساواة في امتثال واتباعه فبالكم
تبعه وتوحيه وتخاذلوا عنه وعبارة الحازن لقدمكم رسول من انفسكم هذا خطاب للعرب يعني
لقد جاءكم ايها العرب رسول من انفسكم تعرفون نسبه وحسبه وانه من ولد اسمعيل بن ابراهيم
عليهما السلام قال ابن عباس ليس قبيلة من العرب الا وقد ولدت النبي صلى الله عليه وسلم وله
بهم نسب وقال بعض العلماء في نفسه يرنول ابن عباس ليس قبيلة من العرب الا ولدت النبي
صلى الله عليه وسلم يعني من مضرها وربيعة او عيم او اماريعة وهو مضر فهم من ولد معد بن عدنان
وانه نسب قريش وهو منهم وأما قومه الى عرب اليمن وهم النبطانيون وان آمنه لها نسب في
الانصار وان كان قريش والانصار اصلهم من عرب اليمن من ولد معد بن سبابة الى هذا القول
يكرر المقدم قوله لقدمكم رسول من انفسكم فربما عيب العرب في نسبه وانما عيان به وانه
تم شرفه - بشرفه وعززه - بعززه وغرهم بفخر دفا من عشيرتهم يعرفون بالصدق والامانة
والصدق والحق وطهارة النسب والاحلاق الحميدة اه (قوله من انفسكم) يضم الساء وقري
من انفسكم بفتح الفاء من الفاسدة أي من اشرككم اه سمع من قوله أي منكم أي من العجم
وله من الجبر وله من الملك (قوله عزير عاتم عتم) فيه اوجه احدها ان يكون عزير صفة
لرسول وفيه انه تقدم غير الوصف الضم على الوصف الصريح ويذهب الى ان من انفسكم
متعلق بعاء وما يجوز ان تكون صفة او معنى الذي وعلى كلا التقديرين هو فاعل بعزير
أي بعزير عليه عنتكم أي الذي عنتوه أي عنتكم به مخرجه انما تدل على امر به ويحوز ان
يكون عزير مبرما مقدا وما عنتكم مبتدأ مؤخر او جملة صفة لرسول - وزال محرق أن يكون
عزير مبتدأ وما عنتكم - به وفيه لا بد ان يكون له فعل في الخارج بعده ونتم معنى العنت
والارجح أن يكون عزير صفة لرسول لقوله بعد ذلك حريص فلم يشمل - من الغيرة داعاء كونه
حبر مبتدأ مضمرا أي هو حريص لاحاطة اليه بالمرئيين متعلين بربوبية وان تكون المسئلة
من باب التنازع لان من شرطه ان يقرأ من العاصمين وان كان بعضهم قد مال في ذلك
ويحوز ان يضرب ويشتبه على الدمار دار فرعا على هذا الشبه وتكون من افعال الثاني
الا اول لما عرف أنه متى عمل الاول أضمر في الثاني من - به حديد واجهه ورعى جرمهم من
العظيم صفة للعرش وفرأب من محبهم - جعله نعتا للرب ووبت هذه القراءة عن ابن كثير
قال أبو بكر الاصح وهذه القراءة أنجب الى لان جعل النظم صفة لارب أولى من جعله صفة
للعرش اه سمع (قوله أي عنتكم) في المصباح العنت الخطأ وهو مصدر من باب تعب والعنت
المسقة يقال أكنعوت أي شاقته اه (قوله حريص عليكم) ان على هذا انكم قال الكلام على
حذف مضى كما يؤيد من ضياع الشارح وفي البضاري أن على ايمانكم وصلاح شأنكم
اه (قوله بالمرئيين رؤف) أي بالظالمين منهم وقوله رحيم أي بالمؤمنين منهم ورؤف بالمداي
زيادة واوبعد الله - مخرجه بالقصر أي حرف الواو قراءة ثانية من ان في هذه الكلمة أنه ما وقعت
في التمرآن والرؤف خاص من الرحيم كما فاده الشارح وانما قدم عاتم رعاية للمواصل اه
شيخنا قال الحسن بن الفضل لم يجمع الله لاحد من أنبيائه امة من ان الله تعالى الانبياء صلى
الله عليه وسلم لم يسمه رؤف ارجح قال ان الله بالناس لرؤف رحيم اه خازن (قوله فان تولوا)
أي أعرضت عن الله انما دون والكفار عن الايمان بالله ورسوله وباصطوك للعرب اه خازن
(قوله لا اله الا هو) الجملة حالبة اه كرخي وهي كالدليل لما قلنا اه يفتاوى (قوله لأبغيره)

أحده من تقديم الموعول (قوله الكرسي) فذا عترض بعضهم على هذا التفسير بأن العرش
غير الكرسي وأن الكرسي أمر من العرش فكيف نفسه مدوه وهو مدفوع بأن المسئلة خلافية
فالمشهور ما سمعته وقيل إنه المسمى بالكرسي واحد فاعرسل والكرسي معناه جسم العظم
الحيط بجميع المحلوقات المسمى بالعرش على القول المشهور وهذا القول يفسله الحازن عن
الحسن في نسبة سورة البقرة فكون السارح قد جرى عليه هذا فالاعتراض عليه من القصور
(قوله حصه بالذكرا) أي مع أن الله رب كل شيء وقوله لأنه اعظم الخ أي يذكره أمدهم للدار
أه شيخنا (قوله آخر آية نزلت) مراده بالآية الجنس والافعال لوراء رر هذا القول مرحوب
والراجح أن آخر آية نزلت وانقوا يوم ماترحمور فبه إلى الله كما قدم هذا في الحار وأبي
السعود روي عن أبي تيس كعب أنه قال هان الأتات لدعاءكم رسول في آخره آخر
القرآن نزل لانتتهت وعلى هذا فانه كان مدسبته وهدامني على أحد القولين السابقين في أول
السورة وهو أنها كلها مدسية تأمل

(سورة يونس)

مدية الاقان لم في شكل
الآيتين أو الثلاث أو ومنهم
من يضمن به الآية مائة
وسبع أو عشرين

(سورة يونس مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم الر)
الله أعلم عراده ذلك (تلك)
أي هذه الآيات (آيات
الكتب) القرآن والأصافه
بماني من (الحكيم) الحكيم
(أكار للناس) أي أهل
مكة استهفاهم أنكاروا الحار
والبحرور حال من دولة (عجبا)
بالنصب به كان وبالرفع
اسمها والخبر هو اسمها على
الاولى (أن أوحيا) أي
أنزل أو أنزل (رحل منهم) محمد
صلى الله عليه وسلم (أن)
مفسرة (انذر) خوف
(الكاثرين)
والعاب (وشر الدين
أم وأن) أي بأن (لهم قدم)
سلا (صديق عبد م)

ذلك (هم معرضون)
مكتوب (وأخيه بهم نقافي)
فلوهم جعل عاقبته على
النفاق (الي يرم بلقونه) إلى
يوم القيامة (بما أحلفوا الله

(قوله أنزل) أي أنزل (هذا التردد مبنى على الخلاف في أن آخره به ثلاثه من الحارين
فمن أنزل الثانية إلى الاسم أو أن آخرها لم يمد في الآيات أوله فمن أنزل إلى قوله
الأم آية واحدة ذروا أو ومنهم الخ يعني أن المدي هم على القول بأن آيات أرا ربيع
بزيادة ومنهم من يرمي به على ما تقدم وعرفنا أن نزلت في مكة في آيات أبي تيس فأن كنت
في شكل ما أنزلنا اليك إلى آخر الآيات ثلاثه بن عباس وسنار دادة ورواه أخرى عن ابن
عباس أن فيها من المدي في دولة ومنهم من يرمي به ومنهم من لا يرمي به لأنه نهت وفي
الفرطية أنه فرعه من أوله المصوم أربعين آية مكي وما ديا مدني أه (سورة مائة) خبرنا
(قوله هذه الآيات) أي أنزلت المدي في هذه المدي وهو من آيات المدي والمقدمة على
هذه السورة أه من الحار (قوله والأصافه) أي لا رده هذه السورة من القرآن وبوله
الحكيم أي في غرضه المدي التي تعتبر من المدي في المدي وفي الكرسي المدي كما أنه ربه إلى
أن فعله المدي معرر والمدي المدي المدي المدي المدي المدي المدي المدي المدي المدي المدي المدي
من الكرسي والمدي المدي المدي المدي المدي المدي المدي المدي المدي المدي المدي المدي المدي المدي
على الحكم أه (قوله استهفاهم أنكار) أي ينبغي لا يفتي لهم أن يستهفاهم أنكار هذا الرسول
لهم فهدا ردهم في دولة سم العجب أن الله لم يمد رسولنا رسولنا إلى الناس إلا بسم الله الرحمن الرحيم
من فرط حمانهم ونصر نظرهم على الأمور العاجلة وحياهم به به انرج مع أنه الله المدي
والسلام لم يقتصر على عظمهم بما معترود إلا في المال مع أن حمة المال التي في الله صلى الله
عليه وسلم وما هو بصدد ذلك كان أكثر لأنه أعلمهم السلام له كذلك أه من المدي وي
(قوله عجبا) العجب حالة تعبري الأساس من رؤية شيء على خلاف العادة وفيه العجب حالة
تعتبر الإنسان عند الجهل بسبب الشيء أه أر ونبيل هو اسم عظام أم حبي به أه (قوله)
حبر كان) أي مقدم وقوله وبالرفع اسمها ذكر القرعة دة كان عليه أر دة على مدودها
وقوله والخبر متدا ونوله أن أوحيا حبر ودودا وهو اسمها الخ حنا اعتراضه أه شيخنا (قوله)
مفسرة) وفي مصدرية (قوله ندم صدق) راضاه الموصوف إلى الصفة كصحة الجامع وسلا
الاولى وحبا الحصيد وفائدة هذه الإضافة التمه على زيادة الفصل ومدح القدم لأن كل شيء

أي أجرا حسنا بما قدموه
من الأعمال (قال الكافرون
ان هذا القرآن المشتمل
على ذلك (لهم مبين) بين
وفي قراءة لساحر والمشار إليه
الغبي صلى الله عليه وسلم
(ان ربكم الله الذي خلق
السموات والارض في ستة
ايام) من أيام الدنيا أي في
قدرها لانه لم يكن ثم خمس
ولقد رولوا شأن خلقهم في
الحجة والعدول عنه لتعليم
خلقهم التثنية (ثم استوى
على العرش) استواء يليق
بإيدبر الامر بين الخلائق
(ما من) زائدة (شفيح)
يشفع لاحد (الامن بعداده)
ما وعدوه بما أحلف وعده
(وبما كانوا يذنون)
وبكذب بما قال (ألم يعلموا)
يعني المتأففين (ان الله يعلم
سرهم) فيما بينهم (ونحوهم)
خلوتهم (وان الله علام
الغيوب) ما غاب على العباد
(الذين يلزمون المطوعين
من المؤمنين في الصدقات)
يطعون على عبد الرحمن
وأصحابه في الصدقات
يتسولون ما جاء هؤلاء
بالصدقات الارياء وسمعة
(والذين لا يجدون الا جهدهم)
ويطعنون على الذين
لا يجدون انطاقتهم وكان
هذا أباعيل عبد الرحمن
تيهان لم يجد الاصاغا من

ضيف الى الصدق فهو محمد وروح وقد فسر الشارح السلف الذي هو معنى القدم بالاخر فيكون
المراد بالسلف ما سلفوه وقدموه من الثواب ومعنى تقديمهم للثواب تقديمهم له لانه قال
بما قدموه من الاعمال اه شيخنا وفي الحزن واحدة فت عبارات المفسرين وأهل اللغة في معنى
قدم صدق ل ابن عباس أجرا حسنا بما قدموا من أعمالهم وقال الضحاك ثواب صدق وقال
مجاهد الاعمال الصالحة صلاتهم وصومهم وصدقهم وتبجيلهم وقال الحسن علي صالح سلفوه
بقدمون عليه وفي رواية أخرى عن ابن عباس أنه قال سمعت لم السعادة في الذكر الاول يعني في
الروح المحفوظ وقال زيد بن اسلم جوشاعة محمد صلى الله عليه وسلم وهو يقول فتادة وذيل لهم
منزلة رفيعة عند ربهم. أضيف القدم الى الصدق وهو بعتة كقولهم مسجد جامع وصلاة الاولى
وحب الحديد والمائدة في هذه الانشافة التنبيه على زيادة الفصل ومرح التقدم لان كرشئ
أنصف الى الصدق فهو محمد وروح ومثله في مفعول صدق ومدل صدق وقال أبو عبد الله كل سابق في
خير أو شر فهو عند العرب قدم يقال فلان قدم في الاسلام ودد في الخير له لان عندى قدم
صدق وقدم سوء وقال الليث وأبو الهيثم القدم السابقة والمعنى انه قدم سبق لهم عند الله خير
والسبب في اطلاق لفظ التقدم على هذه المعاني أن السجى والصدق لا يحصل الا بالتقدم فسمى المسبب
باسم السبب كما سميت النعمة بآثارها تعطي بالمداه (فرايد أي أجرا) تفسير لا قدم بقوله حسنا
تفسير لا صدق فالمراد بصدق الاجر حسنه وعدم حله اه شيخنا (قوله المشتمل على ذلك) أي
الانذار والتشهير (قوله وفي قراءة) أي سبعة وقوله والمشار اليه النبي أي على القراءة الثانية اه
(قوله ان ربكم الله الخ) لما أجاب تعالى عن نعت الكفار من الوحي والنعمة بقولاً كان لنا من
عجائب الخ وكان هذا الجواب وهو فاعلى أمرين الاول أن يكون له هذا العالم الدقادر فافدا الخ كم
والثاني أن يتحقق البعث والحشر حتى يحسب الثواب والعقاب المترتبان على الانذار والنسيير
أثبت الامراء اول بقوله ان ربكم الله الخ وأثبت الامراء في قوله الله مومم الخ اه زاده (قوله)
لعمري خافه التثبت) أي الثاني والاهل في الامور وحسب بعض الستة بالدكر مع أن التثبت يتأق
بأول منها وأريد علمه باقداسه أثر الله بعلمه اه أبو السعود (قوا استواء يليق به) هذه طريقة
السلف المدوخين وطريقة الخفاف المؤولين المراد بالاستواء الاستيلاء بما يقهر والتصرف وفي
الكريخي قوله استواء يليق به يشير به الى ان الاستواء على العرش صفة له سبحانه بلا كيف ومعناه
انه سبحانه استوى على العرش على الوجه الذي هناءه من هاعن التمكن والاستقرار وأيضاً ظاهر
الآية يدل على انه تعالى انما استوى على العرش بعد خلق السموات والارض لان كلمة ثم للتراخي
ولذلك يدل على انه تعالى كان قبل العرش عينا عن العرش فلما خلق العرش امتنع ان تنقلب
حقيقته وذاته عن الاستغناء الى الحاجة فوجب ان يبقى بعد خلق العرش غنيا عن العرش ومن
كان كذلك امتنع أن يكون مسدداً على العرش ثبت بما ذكر انه لا يمكن حمل هذه الآية على
ظاهرها وهذا بيان لجلائ ملكه وحلا لا سلطان به بعد بيان عظمة شأنه وسعة قدرته بما من
حقيقته على الاجرام العظام اه (قوله يدبر الامر) التدبير النظر في ادبار الامور وعواقبها المتبع
على الوجه المحمود والمراد هنا التدبير على الوجه الاتم الاكمل والمراد بالا مملكة السموات
والارض والعرش وغير ذلك من الجزئيات المادية شياً فشيئاً على أطوار شئ لا تكاد تخصي اه
أبو السعود وفي الحازن يدبر الامر قال مجاهد يدقضه وحده وقيل معنى التدبير تنزيل الامور في
مراتبها وعلى احكام عوقبها وويل انه تعالى يتقضى ويقدر على حسب مقتضى الحكمة وهو النظر

في ادبار الامور وعواقبها لا يدخل في الوجود ما لا ينبغي وتقبل معناه انه تعالى يدبر احوال
 الخلق واحوال ملكوت السموات والارض فلا يحدث حدث في العالم العلوي ولا في العالم
 السفلي الا بارادته وتقديره وفضائه وحكمته اه (قوله ايضا يدبر الامر) فيه ثلاثة اوجه احدها
 انه في محمل رفع خبر انبأ لان الثاني انه حال الثالث انه متأنف لا محمل له من الاعراب اه
 مهيمن (قوله رد لقولهم ان الاديان الخ) هذا الرد غير تام لانهم لما ادعوا شفاعتها قد يدعون الاذن
 له فكيف يتم هذا الرد ولا دلالة على انه لا يتردد لهم اه شهاب (قوله بفعله المتندر) اي
 وعدمكم بالرجوع اليه وعداؤه في ذلك الوعد حقا لكن الاول مؤثر لنفسه لا في قوله لا
 مرجعكم جميعا صريح في الوعد لا يشمل غيره والثاني مؤثر كدفعه في الوعد لا يشمل الحق وغيره
 اه يصادى وفي زاده المصدر اذا كد مضعون جملة تدل على معاد فان كانت نافية لا تختمل
 غيره فهو مؤثر كد نفسه كما ان افعال الله مرجعكم لا تشمل غير الوعد وان احتملته وغيره كان مؤثرا
 لغيره مثل حقا فان الوعد لا يشمل الحقيقة والخالف والعالم له مهمما محذوف اه (قوله والفتح
 على تقدير اللام) لكن اقراء به شاذة في الكسرى (قوله بالكسر) اي في قراءة السبعة والفتح
 أي في قراءة أي - معفر على تقدير اللام أي تعليل الوعد أي وعد بذلك لانه الخ قيل التقدير حقا لانه
 يبدأ هو فاعل اه (قوله يبدأ الخلق) أي الخلق والفساد معني الله في كما قال السارح
 وغيره استحضار الفساد الغريبة اه (قوله بالتسقط) اي بسبب تسقطهم وعد لهم والمراد به هنا
 الاعيان بدليل المقابلة في قوله بما كانوا يكفرون اه يصادى وفي السمع قوله لا يخزي متعلق
 بقوله ثم بعد ذلك بالتسقط متعلق بخيرونان ما هو حاله امام الفاعل واما من المفعول أي
 يخزيهم م متبنا بالانقضاء او ملتبس بين به والتسقط العدل اه (قوله والذين كسروا الخ) نصير
 الاسلوب للجماعة في استحقاق العقاب والتنبه على ان المقصود بالاداء من الابداء والاعادة هو
 الانابة والعذاب وقع بالعرض والله تعالى يتولى انا المؤمنين بما ينبغي باطه بكره مولد لا لم
 يعمه واما عقاب الكفرة فكأنه داء ساقه اليهم سوء اعتقادهم وسوء افعالهم اه ايضا وفي
 السمع قوله والذين كفروا الخ لا يمتثل وجهين أحدهما ان يكون رفوعا بالابتداء والجملة بعده
 خبره والثاني ان يكون منصوبا على الموصول قبله وتكون الجملة بعده مبنية على خبره - م
 وراي يخزون ان يكون فاعلا وان يكون مبتدأ والاول أولى اه (قوله ذات ضياء) جنل الضياء
 على انه مصدر ويصح ان يكون جمع ضوء لسوط وسباط وضياء مفعول ثان ان جعل الجملة بمعنى
 التصدير وحال ان جعل بمعنى الخلق وعلى كل من الوجهين لا بد من تقدير هذا المضاف الذي
 قدره السارح فكلامه محتمل للاعرابين اه شيخنا وفي الخازن واختلاف اصحاب الكلام في ان
 الشعاع المائض من الشمس هل هو جسم أو عرض والحق انه عرض وله كيفية مفصولة والنور
 اسم لاصل هذه الكيفية والضوء اسم لهذه الكيفية اذا كانت كادلية تامه فويبه فلهذا حص
 الشمس بالضياء لانه أقوى وأكمل من النور وخص القمر بالنور لانه أضعف من الضياء ولانهما
 اذا تساوا يالم يعرف الليل من النهار فدل ذلك على ان الضياء المختص بالشمس أكل وأقوى من
 النور المختص بالقمر اه (قوله وقدره) أي قدره سيرة كما اشار له السارح منازل أي في منازل
 فهو منصوب على الظرفية اه شيخنا فعمل السارح الضمير للقمر ويصح ان يكون راجعا لكل
 من الشمس والقمر وفي الخازن وقدره منازل قبل الضمير في قدره يرجع الى الشمس والقمر
 والمعنى وقدرهما منازل أو وقدر لهما منازل لا يجاوزانها في السيرة ولا يقصران عنها وانما

يقولون ان الاصنام تشفع
 لهم (ذلكم) الخسالى المدبر
 (الله ربكم فاعبدوه) وحدوه
 (أفلا تدكرون) بادغام التاء
 في الاصل في الذل (اليه)
 تعالى (مرجعكم جميعا وعد
 الله حق) مصدران منصوبان
 بفعله المتندر (اه) بالكسر
 استئنافا والفتح على تقدير
 اللام (يبدأ الخلق) أي
 بدأ بالانشاء (ثم عيده)
 بالبعث (ليخزي) يثيب
 (الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات بالقسط والذين
 كفروا لهم شراب من حميم)
 ماء فاتح - هاية الحرارة (وعذاب
 الائم) مؤلم (بما) كانوا
 يكفرون (اي) بسبب كفرهم
 (هو الذي جعل الشمس
 ضياء) ذات ضياء أي نور
 (والقمر نورا وقدره) من
 حيث سيره (منازل)
 (فمن ينسب شرا الى الله
 فليكن منكم) بقلة
 الضياء به يفتون ما جاء به
 الآية كره ويعطى من
 الضياء أكثر مما جاء به
 (مخز الله منهم) عليهم يوم
 القيامة في الآخرة يقول
 لهم يا ايها الجنة (ولهم
 عذاب اليم) وجيع في
 الآخرة (استعمر لهم) يقول
 ان تستعمر لعمدة الله بن ابى
 وجهد بن قيس ومعتب بن
 ذهير واصحابهم نحو سبعين

ثلاثة وعشرين منزلا في
ان وعشرين منزلا من كل
شهر ويستمر ثلثه من ان كان
الشهر زائداً يربا أوله ان
كان تسعة وعشرين يوما
(لنعموا) بذلك (عدد الدال من
الحساب ما حات الله ذلك)
المدكور (الحار) لا عا
نعمنى عن ذلك (بعض)
بالأبواب من (الزيات)
توه (يعلمون) (بديرون) ان
في اختلاف الال والنهار
بالدهاب والمجىء والزيادة
والانقصان (وبدلى الله
في السموات) من ملائكة
وشمس وقمر وشهيرة
ذلك (في) (الارض)
حوال وحبار وشجار وفهار
وأشجار وغريها (الاست)
لذلك على قدرته تعالى
(اقوم بشئون) - فقه مهور
مهم - بالذكر لا - م
انفسهم بها (ان الذين
لا يرحمون نفعاً) بالبعث
(ورضوا بالحسد) (لقد)
الاحرة لا يصدرهم لها
(واظها نواها) سكا والديها
(والدين هم عن اياتها)
دلال وحدا (بنها) (عفلون)
ناركون للظفر فيها (أولئك
مأواهم النار عما كانوا
يكسبون) من الشرك
والمعاصي (ان الذين آمنوا
وعملوا الصالحات يهديهم
يرشدهم) (هم راعاهم - م)
به نادى كل من نور ايهتدون
به يوم القيامة (تجربى من تحتهم الانهار في جنات النعيم دعواهم فيها)

وحد الصبر في وفده لا يحانها كنى بدكر أحد هما عن الاخر فهو وكقوله تعالى والله ورسوله
أحق ان يرصوه وقيل الغميرى وفده مبرج الى القمر وحده لان سير القمر في المنازل أسرع وبه
يعرف انقضاء الشهور والسنين وذلك لان الشهور المعتمدة في الشرع مبنية على رؤية الأهل
والهنة المعتمدة في الشرع هي السنة القمرية لا الشمسية اه (قوله ثمانية وعشرين منزلا) وهي
مقسمة على اثني عشر برجاً وهي الحمل والثور والجوزاء السرطان والاسد والسنبلة والميزان
والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت اسكن برج منزلان وثلاث منازل ونزل القمر كل ليلة
منزل منها الى انقضاء ثمانية وعشرين من الخ اه حازن (قوله ويستمر ثلثه من ان كان
(قوله لتعلموا بذلك) أى المقدير المذكور (قوله والحساب) مثل أربعين عن الحساب أنصبه
أم يخبره فقل ومم يدري ما عدد الحساب يعني انه شئ هل مضى على عدد فخصمه أو على السنين
تخبره فكأنه قال لا يمكن جرد ان يقضى ذلك أن يعلم عدد الحساب ولا يقدر أحد أن يعلم عدده
اه سمين (قوله ذلك المذكور) أى من جعل الشمس صباحاً والقمر نورا وقد يبره منازل اه شيخنا
(قوله بالماء والنور) سمعين على الثابتة فيه الثبات (قوله ان في اختلاف الليل والنهار)
أى في عابها وكون كل منهن حاجة للاخر بحسب طلوع الشمس وغروبها وفي ما هو - م
انفسهم ما تزداد كل منهما وانقضاء الاخر احدا - لاف حال الشهور بالسنة الباقية ما بعد
شهر الا زمته أو اختلافه ما وتفاوته - ما بحسب الامكنة اما في الطول والقصر فان البلاد
القرينة من النظم الشمال الى ايامها الصغرى أطول وايامها الصغرى أقصر من أيام البلاد البعيدة
م - م ولما فيها رامى انفسهم - ما فان كربة ارض تستش - ان يكون بعض الاوقات في بعض
الاماكن ليلار في مدة بل نهارا اه أبو الورد (قوله لا يرحمون نفعاً) ان لا يتوفون ولا يشاقفون
بأمر لم يؤمنوا به فذا بيان الحال مكرى البعث من العرب اه شيخنا (قوله واظها نواها) الظاهر
انه معطوف على الفصل ويحتمل أن تكون لواو الحال وقد مقدرة وانقضاء يومها ان نواها اه
كرحى (قوله والدين هم) مصدوق هذا الموصول هو مصدوق الذى قبله وانعطف اعاب هو تغاير
الصفات اه شيخنا في الكرحى قوله والدين هم عن آيات الكونية والشرعية غافلون والظاهر
انه معطوف على اسم ان فيكون فسماهم ير للدين لا يرحون وقد اخرج عن انفسهم سرله ائمة
ويحتمل أن يكون من عطف الصفات فيكون الدين هم عن آيات عاقرين هم الدين نير - م
نقاء والمعنى انهم حامون بين عدم رجاء لقاء الله وبين العلة عن الايات والمراعاة له
الاعراض كما اشار اليه في المقر بروم معلوم ان قوله أولئك مبتدأ مؤخر اه - م مبتدأ وان والناظر
هذا الثانى والثانى وخبره أولئك وأولئك وخبره من الدين اه (قوله يهديهم رهم) أى الى
مأواهم ومعتد بهم وهو الجنة وانما لم تذكر تعولاً على ظهورها وانما بقا النفس اليها اه أبو
الورد (قوله ان يشع - لم - م نور) فان المؤمن اذا خرج من قبره اضنى على عمله في صورة حسنة
ويقول له من انت فيقول أنا عبدك بمقدرة الى الجنة والكافر يضنى على عمله في صورة حسنة
يدخله النار اه خازن (قوله تخرج من تحتهم الانهار) أى تخرج من أيديهم ينظرون اليها
كتوبله وهذه الانهار تخرج من تحتى والجملة مستأنفة أو خبرنا ان لا أحوال من مفعول يهديهم
اه أبو الورد (قوله في جنات النعيم) خبر آخر أحوال أخرى منه ومن الانهار أو متعلق بخبر
اه حازن (قوله دعواهم) مبتدأ أو سبحانه مفعول فاعل مقدور لا يجوز اظها ره والناظر والخبر
هما هو نفس المبتدأ وانما فى ان دعاءهم هو هذا اللفظ فدعوى يجوز ان يكون بمعنى الدعاء ويدل

استعمالهم) أى كاستعمالهم
 (الحـ برلقضى) بالبناء
 للمعول وللماعل (اليهم
 أحـهم) بالرفع والنصب
 إن بهم اليهم وليكن عهدهم
 (فـهـ در) نـترك (الدين
 لا يرحون أفعنا فى طغيانهم
 يعجبون) ترددون متعبرين
 (وإدامس الإنسان) الكافر
 (الضرر) المرض والفسق
 (دعانا لجنبه) أى مضطجعا
 (أوقعا أوقاعنا) أى فى كل
 حال (نلما كشفنا عنه
 ضربه مر) على كـفـه
 (كأن) محذوفة وأما
 محذوف أى كأنه (لم يدعنا
 ويعملون من المعاصى) فإن
 رحمت الله) من غزوة تبوك
 (إلى طائفة منهم) من
 المنافقين بالمدينة (فأستأذنوك
 للخروج) إلى غزوة أخرى
 (فقل) لهم يا محمد (إن
 تخروا معى أبدا) بعد غزوة
 تبوك (ولن تقاتلوا معى
 عداواكم رضيتم بالقعود)
 بالجلوس (أول مرة) فى أول
 مرة من غزوة تبوك
 (فأفعدوا) عن الجهاد (مع
 النافقين) مع الفساء
 والصدقات (ولا تصل على
 أحد منهم) من المنافقين بعد
 عدا الله عنى (مات أبدا)
 وقال على عدا الله من أبى
 أم لا تنقم على قبره) ولا تنقف
 سر قبره (أهم كهم وأبـهـ

بالزرق والرحمة واعطاء المسئول يقول لو أجابهم الله إذا دعوه بالشر الذى يستعملون به استعمالهم
 بالحـ برلقضى اليهم أحـهم أى فرغ من هلاكهم وليكن الله عز وجل بنفسه وكرمه يستجيب
 الداعى فى الخير ولا يستجيب له فى الشر وقيل إن هذه الآية نزلت فى النضر بن الحرث بن حبر قال
 اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمر طرعا منا حجارة من السماء فعلى هذا يكون المعنى
 ولو يعجل الله لكافرين العذاب كيـمـجـل لم خير الدنيا من المال والله لا يعجل قضاء آجالهم
 ولهذا كواجم ما يدل على هذا القول قوله فنذر الذين ألجأه نازر (قوله استعمالهم الحـبر)
 فيه أوجه أحدها أنه منصوب على المصدر التثنية تقديره استعمله لا يشر استعمالهم ثم حذف
 الموصوف وهو استعمال وأقيمت صفة مقامه وهى مثل فمضى ولو يعجل مثل استعمالهم ثم حذف
 المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه قال مكى وهذا مذهب سيمويه قلت وقد تقدم غير مرة أن
 مذهب سيمويه فى مثل هذا أنه منصوب على الحال من ذلك المصدر المقدر وإن كان مشهور
 أقوال المعربين غير النشأ أن تقديره تعجلا مثل استعمالهم ثم فعل به ما تقدم قبله وهذا تقدير
 أى التبعاء تقدير المحذوف مطابقة للفعل الذى قبله فإن تعجلا مصدر ليعجل وإذا ذكره مكى موافق
 للمصدر الذى بعده والذى يظهر ما ندره أبو القلاء من موافقة الفعل أى أن يكون قد شـبهـ به تعجـله
 تعالى باستعمالهم بخلاف ما قدره منى فإنه لا يظهر إرادته استعماله المصدر العـجـل وقال
 الرخشي أى أصله ولو يعجل الله للأناس الشر تعجـلهـ لهم بالخبر فوضع استعمالهم بالخـ بر موقع
 تعجـلهـ لهم بالخبر شعارا يسرعه حاجته لهم واسعافه بطلانهم فإن استعمالهم بالخبر تعجـلهـ لهم تان
 الشر من دون لول يعجل غير مدلول استعمال لأن يعجل يدل على الوقوع واستعمال يدل على طاب
 التعجيل ذلك واضح من الله تعالى وهذا مصنف أنهم ولا يكون التقدير على ما ذكره الرخشي
 الثالث أنه منصوب على استقاط كاف التثنية بالمصدر كاستعمالهم أمهم (قوله بان
 بهلكهم) وذلك لأن معنى قضى اليه أحله أنهى إلى الله مدمته التى قدرها هامة فهلاك أهـ شهاب
 (قوله وليكن عهدهم) هذا إشارة إلى صغرى القياس المحذوفة وهى نقيض التالى فاستعملها
 لنتج نقيض المقدم وصورة القياس هكذا يعجل الله الشر للأناس لا هلكهم ليكنهم ليهم كهم
 بل عهدهم فلم يعجل لهم الشر وأيضاً تقديره هذه القضية إشارة إلى أن قوله فنذرهم معطوف عليها
 تأمل (قوله لا يرحون لقاءنا) أى لا يودونه ويؤذون فى طغيانهم أى الذى هو عندهم رجاء اللقاء
 وإنكار البعث والخزاء وما يتفرع على أعمالهم السيئة ومقالاتهم الشنيعة أهـ أبو السـ معـذـر وقوله
 يعصون حال (قوله وإدامس الإنسان) قال الإمام رحمه الله إن نظام هذه الآية مع ما قبلها
 است تعالى بين فى الآية الأولى أنه لو أنزل العذاب على العبد المالك فبين فى هذه الآية ما يدل على
 غاية ضعفه وبهاية تجزله يكون ذلك مؤكداً المسد كـمـن أنه لو أنزل عليه العذاب لم يـقـبـل
 فى وجهه الاقنظام أنه تعالى حكى عنهم أنهم يستعملون فى نزول العذاب ثم بين فى هذه الآية
 أنهم كادون فى ذلك الطلب والاسـ تعجل لأنه لو أنزل بالإنسان أدنى شئ يكرهه فانه يصير ع إلى
 الله فى إزالة عنه أهـ زاده (قوله أى مضطجعا) أشار به إلى أن جنبه حال من فاعل دعانا
 بشهادة ما عطف عليه من الخالين واللام معنى على أهـ أبو السـ معـذـر (قوله أى كل حال) يشير
 به إلى أن المراد النعم بهم وتخصيص هذه الثلاثة بدم خاوا الإنسان شجاعة أهـ أبو السـ معـذـر
 وأوتى بوضع الأحوال أولا صنف المصارف لأنها لا تخفى لا تمنعه القيام أو توسيطه من القيام
 دون القعود أو بددته تمنعه منها أهـ شهاب وهذا على الثانى وأما على الأول وهو أنها التنويع
 الأحوال فهى على الواو أهـ (قوله مرة على كفره) أى استمر وقوله كأن لم يدعنا عداة الجـمـلة

الى ضربه كذا (كذلك)

زين له الدعاء عند الضر
والاعراض عند الرضاء
(زين للمرفين) المشركين
(ما كافوا به ملون ولقد
أهلكتهم القرون) الميم (من
قدماكم) بأهل مائة (لما
طلبوا) بالشرك (و) قد
(حاء تم) رساهم بالبينات
الدالات على صدقهم (وما
كانوا يؤمنوا) عطف على
ظلموا (كذلك) كما أهلكنا
أولئك (نحزي القوم
المجرمين) الكافرين (ثم
جعلناكم) بأهل مكة
(خلائف) جميع خليفة (في
الأرض من بعدهم) انظر
كيف تعملون (فيهاوم
تعتبرونهم فتصدقوا رسالا
(واذا أتت على عليهم آياتنا)
القرآن (آيات) طاهرات
حسنة (قال الذين لا يرجون
البعث) لا يخافون الله
(أنت بقرآن غير هذا) ليس
فيه عيب آتينا (أوبده) من
تلقاه نفسك (قل) لهم
(ما يكون) ينبغي (لي أن
أبدله من تلقاء) قل (نفسى
ان) ما (أتبع الاماويحيى الى
اني أخاف ان عصيت ربي)
بتبدله (عذاب يوم عظيم)
هو يوم القيامة (قل) لو شاء
الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم
اعلمكم (به) ولا رافة عطف
على ما قبله وفي قراءة بلام
جواب لو أى لا أعلمكم به على
لسان غيره (فقد لبثت)

مكثت

تشبيهة في محل النصب على الحال من فاعل مرأى متشبهان لم يدعنا اه أبو السعود والمعنى
بعد كشف ضرره حجع الى حالته الاولى وترك الدعاء واهل جانب الله وهذا وصف الخس
باعتبار حال بعض أفرادهم هو متصف بهذه الصفات اه كرخي (قوله الى ضر) أى الى كشفه
(قوله من قبلكم) متعلق بأهلكنا أى أهلكناهم من قبل زمانكم ولا يجوز أن يكون حالاً من
القرون لانه ظرف زمان فلا يقع حالاً من الجثة كما لا يقع خبراً عنها اه سمع من (قوله لما ظلموا)
أى من ظلمهم ونزوله وجاء تم حال من ضمير ظلمه وابطاهم رافد كما سنع السارح اه شيخنا
(قوله الدالات على صدقهم) في نسخة الدالات (قوله عطف على ظلموا) كأنه قيل لما
ظلموا وأصرواعلى الكفر بحيث لم يبق فائدة في أهلكناهم أهلكناهم فيكون السبب في
أهلكناهم مجموع هذين الأمرين اه زاده (قوله ثم جعلناكم) عطف على أهلكنا (قوله
من بعدهم) أى القرون وقوله لنظراى لعلهم معاملة من ينظر في استعمار تشبيلية فلا يرد
كيف جازا طلاق النظر على الله وفيه معنى المقابلة اه كرخي وقوله كيف تعملون كيف
معمول لتعملون لا معمول لتنظر لان المصادر الكلام ونظر معنى نعلم أى أعلم لم جواب كيف
تعملون اه زكرياى انظر للناس متعلق علمنا (قوله واذا أتت على عليهم) فيه التبعات عن
الخطاب في قوله من بعدهم والضمير راجع على أهل مكة اه خازن (قوله أثبت بقرآن) ان
قرئ بالوصل بما قبله فلا مرطاهروان وقف على انقضاء نفري آياتهم ثم ما كنهه بعداه على
حديق قوله ومما يدل ثانی المميزين من كماله الخ اه شيخنا (قوله أوبده) أى بدل ما فيه مما
ذكره كسب آتينا واذكر البعث وليس ظلمهم بتبدل جمعه اه شيخنا اوى الخازن أوبده بان
تجمل مكان آية العذاب آية رحمة ومكان الحرام حلال حراما قال الامام فخر الدين
الرازي اعلم ان اقدام الكفار على مثل هذا الناس يحتمل وجهين أحدهما أنهم ذكروا ذلك
على سبيل السخرية والاستهزاء وهو قوله لوجئتناه ترآن غير هذا متعابك وغرضهم السخرية
والاستهزاء والثاني أن يكونوا قالوا ذلك على سبيل التجربة والامتحان حتى لو فعل ذلك علموا
أنه كان كذا باي نوله ان هذا القرآن ينزل عليه من عند الله اه (قوله من ما يكون لي) أى
ما ينبغي لي أبأبدله لم يقل ولا أن آتي بقرآن غيره كما هو مقتضى ما اترجوه وذلك لأنه معلوم
الأنفة بالاولى اه شيخنا (قوله انى أخاف) تعامل لما قبله من امتناع البديل وقصر أمره
على اتباع الوحي اه شيخنا (قوله قل لو شاء الله) أى عدم تبدله وقوله ولا أدراكم أدرى فعل
ماض وفاعله مستتر يعود على الله والكان مفعول به اه شيخنا (قوله ولا يافيه) واعيدت
تأكيدها ان أدراكم معطوف على تلوته فهو في حيز ما النافية وقوله بلام أى ولا أدراكم فهو
معطوف على ما تلوته فاعطف على النفي لا المنفي والتقدير قل لو شاء الله لأدراكم به وقوله جواب
لورا ح لقله وفي قراءة اه شيخنا والمعنى عليها انه الحق الذى لا يحصى عنه ولو لم أرسل به
أنا لأرسل به غيره اه بيناوى وأما على القراءة الاولى فالعطف ليس جواباً مستقلاً بل هو
معطوف على مدخول ما والمجموع هو الجواب في السمين وعلى قراءة الجهورف لا مؤكدة للنفي
بما لان المعطوف على المنفي منى وليست له منه هى التى بنى بها الفعل لانه لا يصح في الفعل
به اذا وقع جواباً مع أن المعطوف على الجواب جواب فلو كان كذا الا كان كذا لم يجوز
تقول ما كان كذا اه (قوله وفي قراءة) أى سبعة وقوله بلام هى لام التأكيده التى تقع في
جواب لو وليس المراد بها الام ابتداء لانها تدخل على الماضى اه شهاب (قوله فقد لبثت)

(فيكم عرا) سنبنا أربعين
(من قبله) لا أحد منكم يثني
(أفلا تدعون) أنه ليس من
قبلي (في) أي لا أحد (أطلم
من افتري على الله كذبا)
بنسبة الشريك إليه
(أريد ما ياتيه) القرآن
(أنه) أن الشأن (لا يفلح)
سعد (المجرمون) المشركون
(ويعبدون من دون الله)
أي غيره (مما لا يضركم) أن
لم يعبدوه (ولا يفتقروا)
أن يعبدوه وهو الأصنام
(ويقولون) عنها (هؤلاء
شفعة أو باعند الله قل) لهم
(أنتم واثقوا بالله)

ورسوله في السر (وما تروا
وهم فاسقون) منافقون
(ولا تعجل) يا محمد (أموالهم)
كثرة أموالهم (وأولادهم)
ولا كثرة أولادهم (انما
يريد الله أن يذهبهم بها) في
الآخرة (وترحق أنفسهم)
تخرج أولادهم (في الدنيا
وهم كافرون) مقدم وخر
(وإذا أنزلت سورة) من
القرآن وأمروا بها (أن
آمنوا بالله) صدقوا بأياته
بأنه (وجاهدوا مع رسوله
استأذنك) يا محمد (أولوا
الطول) ذواتني (منهم) من
المنافقين عبيد الله بن أبي
وحدة بن قيس ومعتب بن قشير
(يأولوا ذريا) يا محمد (نكن

فيكم عرا من قبله) يعني فقد مكثت فيكم قبل أن يوحى إلى هذا القرآن مدة أربعين سنة لم أنكم
شيء ووجه هذا الاحتجاج أن كراهة كانوا قد شاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه
وعلموا بحالته وإن كان أميا لم يطاع كتابا ولا تعلم من أحد مدة عمره قبل الوحي وذلك مدة
أربعين سنة ثم بعد الأربعين جاءهم بهذا الكتاب العظيم المشتمل على نقائص العلوم وأخبار
الماضين وفضله من الأحكام والآداب ومكارم الأخلاق والفصاحة والبلاغة ما أعجز الفحشاء
والعلماء والبلغاء عن معارضته فكل من له عقل سليم وفهم نافذ يعلم أن هذا القرآن من عند
الله وحده إلى أن لا من قبل نفسه وهو قوله تعالى أفلا تعلمون يعني أن هذا القرآن من عند الله
أوحاه إلى أن لا من قبل نفسه اه خازن (نولا عرا) مشبه بخلاف الزمان فتتصاها أي
مدة متطاولة رقبيل هو على حذف مصنف أي متدارع عراهم وبين وقوله ما بالمتنوين على
حذف قوله * ومثل حين قد مر هذا الباب اه شيخنا (قوله فن أطلم من افتري على الله كذبا)
يعني فرغم أن له شر بكا وولد أو المعنى أني لا افتري على الله كذبا ولم أكذب عله في ذل أن هذا
القرآن من عند الله وأنتم قد افتريتم على الله الكذب فرغم أن له شر بكا وولد أو المعنى
عن الشريك والولد وقيل معناه أن هذا القرآن لو لم يكن من عند الله لما كان أحد في الدنيا
أطلم على نفسه من حيث افتريته على الله ولما كان هذا القرآن من عند الله أوحاه إلى وحب أن
يقار ليس أحد في الدنيا جاهل ولا أطلم على نفسه من حيث أكرمتم أن يكون هذا القرآن
من عند الله فقد كذبتم بآياته اه خازن (قوله ويعدون من دور الله الخ) حكاية لجنات أخرى
من جناتهم نذات عنها جميعاتهم الأولى معطوفة على قول واذا أتيتهم الآية عطف قصة
على قصة ومن دون الله متعلق بعبادون ومحلها الصب على الخالية من فاعله أي متجاوزين الله
لا بمعنى ترك عبادته بالكلية بل بمعنى عدم الاعتناء بها وهم عبادوا غير الله بالالتفات والسماعة
اه أبو السموذ (قوله ما لا يضركم) ما هو وولد أو مكره موصوفة وهي واقعة على الأصنام ولذلك
أراعي لفظها فأفرد في قوله ما لا يضركم ولا يفتقروا راعى معناها في قوله هؤلاء شفعاء الخ مع اه
بين وفي الضر والنفع هنا عن الأصنام باعتبار آدابها وأبائهم ما لم يفي الحج في قول يدعون
ضره أقرب من نفعه باعتبار السب فلا يرد كيف نقي عن الأصنام الضر والنفع وأبائهم ما لم يفي
الحج اه كرخي (قوله ويقولون عنها) أي في شأنها وفي حقها هؤلاء شفعاء راعى معناه في قوله
يتعلق بالدين من الله هو كذا كذا وما ما يتبع الآخرة من الأحوال فلا يرد ذلك كراههم
البيت وما يترب عليه إلا بقوله مرادهم بالشفاعة ما يشمل شفاعة الآخرة ويكون بالنسبة
إليها على فرض تقدير وقوع المشفوع فيه اه شيخنا وفي الخازن ويقولون هؤلاء شفعاء راعى معناه
الله قال أهل المعاني تروا أن عبادتها أشد في تعظيم الله من عبادتهم أيادوا والسماء بأهل أن
تعبد الله ولكن تشغل بعبادة هذه الأصنام فأنها تكون شافعة لما عند الله ومنه قوله تعالى
أخبار عنهم ما يبداهم إلا ما يقربونا إلى الله زاجي وفي هذه الشفاعة قول أن أحدهم ما لهم يزعمون
أنها تشفع لهم في الآخرة قاله ابن جرير عن ابن عباس والقول الثاني أنها تشفع لهم في الدنيا في
اصلاح مما يشبههم قاله الحسن لأنهم كانوا لا يمتدحون بمنايا الموت اه (قوله فلهم) أي تبيكيتا
لهم أن يقولوا الله الخ هذا على طريق الإلزام والماتودني علم الله بذلك الشفيع وأنه لا وحده
الجنة لأنه لا كان موجودا لله وحده كان غير معلوم لله وحب أن لا يكون موجودا وهذا المثل
مشهور في العرف فان الإنسان إذا أراد نفي شيء حصل في نفسه يقول ما علم الله ذلك مني مقصوده

(عالم لا يعلم في السموات ولا في الأرض) استفهام انكار ادلو كان تدشرك الله اذ لا يخفى عليه شيء (سبحانه) تنزيها له (وتعالى عما يشركون) معه (وما كان الناس الا امة واحدة) على دين واحد وهو الاسلام من لدن آدم الى نوح وقيل من عهد ابراهيم الى عيسى (فاختلفوا) ما ثبت بعض وكفر بعض (ولولا كلمة سقت من ربك) بتأخير الحراء الى يوم القيامة (انقصيهم) أي الناس في الدنيا (فيما فيه يستهلكون) من الذين يتبعون دين الكافرين (ويقولون) أي أهل مكة (لولا) هلا (نزل عليه) على محمد صلى الله عليه وسلم (آية من ربه) كما كان للانبياء من الساقة والعصا واليد (فقل لهم) انما الغيب ما عاب عن العباد أي أمره (الله) ومعه الايات فلا يأتي بها الا هو وانما على التبليغ (فانظروا) العذاب ان لم نزلوا (اني معكم من المستطرين) واداء الناس اي كما مكة (رحمة) مطرا وحسنا (من بعد ضراء) مع الماء عدين) بغير عذر (ربوا بأنبياء وفوامع الحوائف) مع النساء والصبيان (وطبع) حتم (على قلوبهم

أنه ما حصل ذلك الشيء منه قط ولا وقع اه خازن (قوله عالم لا يعلم) ما موصول بآية منكم موصوفة كاني تقدمت وعلى كلا التقديرين فالعائد محذوف أي يعلمه والفاعل هو ضمير الباري تعالى والمعنى انتم تبشرون الله بالذي لم يعلمه الله وادالم يعلم الله شيئا استحتم - وود ذلك الشيء لانه تعالى لا يعزب عن علمه شيء وذلك الشيء هو الشفاعة فإعبارة عن الشفاعة أي لو كانت لعلمها الباري تعالى اه سمين وقوله في السموات ولا في الأرض حال من العائد المحذوف في يعلم مؤكداً للمعنى لان ما لا يوجد فيه ما فهو منتف عاده اه سمين (قوله وتلى عما يشركون) بالياء والياء سمعتان وان لم يبد عليه الشارح اه شيخنا (قوله وما كان الا امة واحدة) بيان لان التوحيد والاسلام ملّة تديعة اجمعت عليها الاس قاطبة ونظرة وتشريعاً وأل الشريك وفروعه جهالات ابتدعتها الهواة أي وما كان الناس كافة من أول الامر الامم مبعين على الحق والتوحيد من غير اختلاف وذلك من عهد آدم عليه السلام الى ان قتل قابيل هاسل وقيل الى زمن ادريس وقيل الى زمن نوح وقيل من حين انظوفان حين لم يذر الله من الكافرين ديارا الى ان طهر فيمانيهم الكفر وقيل من لدن ابراهيم عليه السلام الى ان اذهر عروس على عاده لاسلامه وعلى هذا القول فالمراد بالاس العرب خاصة وهو لا نسب براداه انه انكره اثر حكاية ما حكى عنهم اه 'بواسعورد' (قوله وهو الاسلام) هذا استدواين والاول الاحرامهم ذنوا لغار وفي القرطبي قال ابن عباس كان فواة واحدة على الكفر يريد في مد فوح جبر معه الله وعده ايضا كان الناس على عهد ابراهيم عليه السلام امة واحدة كلهم كدار وولد ابراهيم في جاهلية فبعث الله ابراهيم وغيره من النبيين اه (قوله من لدن آدم الى نوح) ركان منهم ما عسرة فروع كالفواعل الحسنة التي اختلفوا ببعث الله نوحا من بعد وكان الناس في زمن آدم تصاعهم الملائكة وادماوا على ذلك الى ان زرع ادريس فاختاروا اه قرطبي (قوله الى عيسى) وهو مؤول من صر الدثار وسب السوائب في الجاهلية اه شيخنا (قوله ان ثبت بعض) أي على الاسلام (قوله ولولا كلمة المراد بها) آية ودصاؤه في الازل بتأخير العذاب الى يوم القيامة (قوله فيما فيه) أي بسببه - ليدون اي في الدين الذي اختلفوا به في سببية وغيره بالمصارع عن المادى حكاية للجمال المناسبة وذلك بعد دين الكافرين متعاقب قضي (قوله لولا انزل آية من ربه) أرادوا ما آتاه من آيات التي فخر بها على حدود قوله ان نزل لك حجة فمحرلما من الأرض يدوعا الخ كما هم لفرط غشوتهم لم يعدوا ما نزل عليه من الآيات كالقرآن من الآيات وافترجوا غيرها اه أبو السعود (قوله وما) أي من الغيب أو مما عاب الآيات (قوله من المستطرين) أي لما جعل الله لكم لا حجة تراءى لكم على مثل هذه العسيرة من جملات وفترج غيرها اه أبو السعود (قوله واداء الناس الخ) اد اشروطية واولاد لهم مكرخة وهى رصة لغواب أو فلهم مكرأتى فاحدا انزال الرحمة بهم مكرهم فأنادت ادهد سرهم مكرهم وبول أمرع مكر أي من سرهم مكرهم فالمدسل عليه محذوف منهم من اذا لمعنا زيارا - زيارا - مكرهم تعبهم مرادوا الافضل المكر احفاه الخيل والمكنايد اه شيخنا وفي المعجم دوا واداء قد الناس اد اشروطية حرامها اذا الفحاشية في قوله ادالم مكر العمل في اد النجاسة الا - سقرار الذي في لمم وقد تقدم لك خلاف في ادهد هل هي حرف أو طرف ز' ان على ماها أو طرف مكان اه (قوله ايضا واداء قد الناس الخ) حواب نار عن قول أهل مكة لولا انزل عليه آية من ربه وتقريره ان مشركي أهل مكة عادتهم المكر والله ج وععدم الانصاف لانه قد في سلفه عليه م

بؤس وحذب (مستهم اذا
لهم مكر في آياتنا) بالاستهزاء
والتكذيب (قل) لهم (الله
أسرع مكرًا) بحازاة (ان
رسلنا) الحفظة (يكتمون
ما تكرون) بالتاء والياء
(هو الذي يسيركم) وفي قراءة
بنشركم (في البر والبحر) حتى
اذا كنتم في الملك (السفن
وجرحين بهم) فيه التفات
عن الخطاب (بريح عطية)

لينة
فهم لا يفقهون) لا يصدقون
أمر الله (اكن الرسول) محمد
صلى الله عليه وسلم (والذين
آمنوا) في السر والعلانية
(معهم جاهدوا بأموالهم
وأ أنفسهم) في سبيل الله
(وأولئك لهم الخيرات)
المستأنات المقولات في
الديناوية لحواري في
الاستخارة (وأولئك هم
المفلحون) الناجون من
الخط والذاب (أعد الله
لهم جنات) بسائين (تجري
من تحتها) من تحت شجرها
ومساكنها (الانهار) أنهار
الجزر والماء والعسل واللبن
(خالدين فيها) مقيمين في
الجنة لا يموتون ولا ينجحون
منها (ذلك) الذي ذكرت
(الفوز العظيم) النجاة
الوافرة فازوا بالجنة وما فيها
وتجسروا من النار وما فيها
(وجاء) اليك يا محمد

القمط سبع سنين ثم رحهم وأنزل المطر على أرضهم ثم انهم أضافوا تلك المنافع الجميلة الى الافواء
والكواكب أو الاصنام واذا كان كذلك فبمقدور ان يعطوا ما سألوا من انزال ما اقترحوه فانهم
لا يؤمنون بل يبقون على كفرهم اه زاده (قوله بؤس وحذب) يقال بؤس كعلم بؤسا كقرب
اشتدت حاجته اه من القاموس (قوله بالاستهزاء والتكذيب) تفسير المكر (قوله أسرع
مكرًا) أي العجل عقوبة من سرعة مكرهم (قوله ان رسلنا الخ) تحقيق لانتقام منهم وتنبية على
أن ما يدبروه خفية غير خاف على الحفظة فضلا عن العالمين الخبير والجليلة لتعليل من جهته تعالى
لامرعية مكره فان كتابة لرسل الماء كرون من مبادي بطلان مكرهم وتخلف أثره عنهم بالكتابة
اه أبو السعود (قوله بالتاء والياء) لكن الاولى سبعة والثانية عشرة اه شيخنا (قوله هو الذي
يسيركم الخ) كلام مستأنف مسوق لبيان جناية أخرى لهم مبنية على ما مر أنفام اختلاف
حالهم حسب اختلاف ما يعمرهم من السراء والضراء اه أبو السعود (قوله وفي قراءة) أي
سبعة لابن عامر بنشركم من النشر مضارع نشر من باب قتل أي بسط وبث ورسمه ما متقارب
لكن طوأت السنة الثانية وهي النون في الشاعري التي قبل الراء في غيره ليجري كل على صريح
رسمه اه سمين (قوله في البر) أي مشاة وربكانا وقوله حتى غاية للسير في البحر لكن بالنسبة
للمطوفين وهم اوجرين ورحوا بالانسية للمطوف عليه وهو كونهم أي استقراهم فيها اذ هو
متقدم على السير في البحر كما لا يخفى والفلك يستعمل جماعا ومفردا بحركة ه اذا كان جمعا بحركة
بدن جمع بدنة واذا كان مفردا بحركة قفل اه شيخنا وفي المكر الخي قال صاحب الكشف فان
قلت كيف جعل الكون في الفلك غاية للتسيير في البحر والتسيير في البحر اغا هو بعد الكون في
الفلك قلت لم يجعل الكون في الفلك غاية للتسيير ولكن مضعون الجملة الشرطية الواقعة بعد
حتى بما في حيزها كأنه قيل يسيركم حتى اذا وقعت هذه الحادثة وكان كيت وكيت من مجيء
الريح العاصف وتراكم الامواج وظن الهلاك والدعاء بالانجاء وحواب اذا هوجاء بها اه (قوله
اذا كنتم في الفلك) جعل الشرط أمور ثلاثة وجعل الجزاء أمور ثلاثة وما قول دعوا لله فهو
بدل من طنوا بدل اشتمال لما بين مامن الملاسة والتلازم أو استئناف مبنى على سؤال يفاسق
اليه الذهن كأنه قيل فماذا صنعوا فقبل دعوا لله الخ اه شيخنا (قوله فيه البساتين عن الخطاب)
أي في كنتم قال الشيخ والذي يظهر أن حكمة الالتفات هنا هي ان قوله هو الذي يسيركم خطاب
فيه امتنان واظهار نعمة المحاطين والمسيرون في البر والبحر مؤمنون وكفار والخطاب شامل
لحسن خطابهم بذلك ليستديم الصالح الشكر ولعل الطالح يتذكره هذه النعمة ولما كان في آخر
الآية ما يقتضي أنهم اذا نجوا بغوا في الارض عدل عن خطابهم بذلك الى الغيبة لئلا يخاطب
المؤمنين بما لا يليق صدوره منهم وهو البغي بغير الحق اه سمين (قوله بريح) متعلق بجرحين وعلى
هذا فيقال كيف يتعدى فعل واحد الى مع واين بجرحي جرح متخدين لفظا ومعنى فالجواب أن الباء
الاولى للتعدي كهي في مررت بزيد والثانية للسببية فاختلف المعنيان فلذلك تعلقا بعمل واحد
ويجوز أن تكون الباء الثانية للحال فتتعلق بمحذوف والتقدير جرحين بهم ملتبسة بريح عطية
فكون الحال من ضمير الفلك اه سمين (قوله لينة) أي لينة الملبوس الى جهة المقصد وقوله
جاءتها الضمير للريح الطيبة أي عارضتها وقابلتها وألغى الفلك وهو ظاهر وفي المصباح الرياح الهواء
بين السماء والارض وأصلها الواو لكن قلبت باء لانكسار ما قبلها والجمع أرواح ورياح وبعضهم
يقول أرواح بالياء على لفظ الواحد وظلها أرواحهم والريح مؤنثة على الأكثر فيقال هي الريح وقد

(وفرحوا بها جاء نهار ريح عاصف) شديدة الهموب تكسر كل شئ (وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا انهم أحبط بهم) أي أهلكوا (دعوا الله مخلفين له الدين) الدعاء (لثنين) لام قسم (أحبطنا من هذه) الاحوال (لنكون من الشاكرين) الموحدين (فلما أنجاهم اذا هم يغفون في الارض بغير الحق) بالشرك (بأيها الناس اغنا بغيركم) ظلمكم (على أنفسكم) لان اثمهم عليها هو (متاع الحياة الدنيا) تمتعون فيها قليلا (ثم اليانما رجعكم) بعد الموت (فنفثكم كما كنتم تعملون) ففجأ بكم عليه وفي قراءة بنصب متاع أي تمتعون (انما مثل) صفة (الحياة الدنيا كما) مطر (انزلناه من السماء فاختلط به) بسببه (نبات الارض) واشتات بعضه ببعض (يا كل الناس) من البر والشعير وغيرهما (والانعام) من الكلا



(المعذرون) مخففة من كان له عذر (من الاعراب) من بني غفار وان قرأت المعذرون مشددة يعني من لم يكن له عذر (ليؤذن لهم) ليكني، اذن لهم رسول الله بالخلف عن غزوة تبوك

تذكر على معنى الهواء فيقال هو الريح وهب الريح ونقله أبو زيد وقال ابن الانباري الريح مؤنثة لاعلامه فيها وكذلك سائر اسمائها الا الأعصار فانه مذكر وراح اليوم بروح روحان باب قال وفي لغة من باب خاف اذا اشتدت ريحه فهو رائج اه (قوله وفرحوا بها) يجوز ان تكون هذه الجملة نسبة على جرين وأن تكون حالا وقد مدحها مضمرة عند بعضهم أي وقد فرحوا وصاحب الحال الضمير في بهم اه ميم (قوله أي أهلكوا) يشير به الى انه استعارة تسمية شبهه اتيان الموج من كل مكان الذي أشرف بهم الى الهلاك وسد عليه مسالك الخلاص والنجاة باحاطة العدو واخذة باطراف خصمه اه شهاب (قوله مخلفين) أي من غير ان يشركوا معه شيئا من آلهتهم كما كانوا عند الرعاء اه شيخنا (قوله لثنين انجبتنا) الام موطئة للقسم المحذوف ولا يكون جوابه والقسم وجوابه في محل نصب بقول مقدر وذلك القول المقدر في محل نصب على الحال والنقطة يدردعوا قالين اثنين انجبتنا من هذه لنكون من الشاكرين ويحذف عن دعوا الله مجرى قالوا لان الدعاء بمعنى القول اذ هو نوع من أنواعه وهو مذهب كوفي اه ميم (قوله اذا هم يغفون) اذ انجبت أي فاجوا الفساد وسارعو الله اه أبو السعود وفي الكرخي أي فاجوا الفساد وسارعو الى ما كانوا عليه وهو احتراز عن النبي بحق كاستيلاء المسلمين على أرض الكفرة وهدم دورهم واحراق زرعهم وقطع أشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى قريظة فلا برد ماله معنى قوله بغير الحق والبعي لا يكون بحق اه (قوله اغنا بغيركم) على حذف مضاف أي اثمهم وبالله كما اشار لذلك الشارح في التعليل وفي الشهاب مانصة قوله لان اثمهم عليها يعني ان النبي في الواقع على الغير فغلبه على أنفسهم لان وبالدهاء ائدهم فها ما يتقدم مضاف أي وبال بغيركم أو ما طلاق النبي الذي هو سبب اللوبال عليه أو على الاستعارة بنسبة بغيره على غيره بانه اعطى نفسه في ترتيب الضرر فها كقوله ومن أساء فعلها أو المراد بالانفس انما لهم استعارة أو ابناء أنفسهم لانهم كنفس واحدة وهو استعارة أيضا اه (قوله تمتعون) بالبناء للمفعول وهو ظاهر والفاعل بحذف احدي الناميين اه شيخنا (قوله ثم اليانما رجعكم) عطف على ما مر من الجملة المستأنفة المقدرة كأنه قيل يمتعون متاع الحياة الدنيا ثم يرجعون اليانما وانما غير الاسلوب الى الجملة الاسمية مع تقديم الجار والمجرور للدلالة على الثبات والقصر اه أبو السعود (قوله وفي قراءة) أي سبعة وقوله أي تمتعون فيه الوحها كالذي قبله وأشار الشارح هذا الى أن متاع معمول لفعل محذوف أي تمتعون متاع ويصح كونه مفعولا من أجله ويصح بغيركم مستدا حذف خبره أي بغيركم لاجل متاع الدنيا مذموم اه كرخي (قوله انما مثل الحياة الدنيا الخ) كلام مستأنف سبق اتيان الحياة الدنيا رقص مدة التمتع بها وقرب زمان الرجوع الموعود به وقد شبه حالها العجبة بالديعة المثل المنتظمة في سلك الامثال اغرابتها من حيث سرعة تقصيرها وانصرام بعضها عقب اقبالها بحال ما على الارض من أنواع النبات في زوال رونقها ونضارتها بعد ما كانت طرية النف بعضها بعض اه أبو السعود (قوله صفة الحياة الدنيا) أي في سرعة تقصيرها واعتراكم هاوشه الحياة الدنيا بما جاء السماء دون ماء الارض لان ماء السماء وهو المطر لا تأثير له كسب العبد فيه بزيادة أو نقص بخلاف ماء الارض فكان تشبيه الحياة الدنيا به وانما ليست للحصر لانه تعالى ضرب للحياة الدنيا امثالا غير هذا اه كرخي (قوله كما انزلناه الخ) هذان القسمين المركب اه أبو السعود (قوله واشتات بعضه ببعض) أي لكثرة (قوله كما ياكل الناس) حال من النبات كما هو ظاهر وقد بره كائنا ما ياكل اه كرخي (قوله من الكلا)

(حتى اذا أخذت الارض زخرفها) بوجتها من النبات (وازفت) بالزهر وأصله تزفت اهدت التاء زايًا وأدغمت في الراء (وطن أهلها) أنهم قادرون عليها) متمكنون من تحصيل ثمارها (أناها أمرنا) قضاؤنا أو عذابنا (ليلاً ونهاراً) عاماً (أي زرعها) (حسبها) كالحدود بالماجل (كان) شدة فذأي كائناتها (لم تكن) تكن (بلا مس) كذلك (نفس) (بين) الآيات لقرم ينفكرون والله يدعوا إلى دار السلام) أي السلامة وهي الجنة بدعاء إلى الإيمان (ويهدى من يشاء) هدايته (لي صراط مستقيم) دين الإسلام (لذين أحسنوا) المؤمنين (الحسن) (وزيادة) هي الظار به على

(ونعم الذين كذبوا الله ورسوله) في الشك واليقال خاتوا والله ورسوله في السرفى الجهاد بغير إذن (سعييب الدين كفروا منهم) من المذمومين عبيد الله بن أبي وأصحابه (عذاب اليم) وجميع (يس على الصفا) من السيوف والرفق (ولا على المرضى) من الشباب (ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون) في الجهاد (خرج)

هو العشب سواء كان رطباً أو يابساً كما في المختار اه شيخنا (قوله حتى اذا أخذت الارض) أي استوت واستقامت وحتى غاية المحذوف أي وما زال ينفويزه وحتى الخ اه شيخنا وفي الكلام استعارة مكنته حتى جعلت الارض في زينة بها علمها من أصناف النبات كالهموس التي أخذت من أنواع الثياب والزينة تزينت بها اه أبو السعود (قوله زخرفها) في القاموس الزخرف بالضم الذهب وكال حسن الشيء ومن القول حسنه ومن الارض الوان نباتها اه (قوله بالزهر) أي بساتن أنواعه من أحمر وأصفر وأبيض وأخضر وغيرها (قوله وأدغمت) أي بعد سكبتها وبعد الادغام اجتمعت همزة الوصل توصلاً للمطابق بالساكن ثم حذفت همزة الوصل لما دخل العاطف اه شيخنا (قوله من تحصيل ثمارها) أي زرعها وبقولها (قوله أناها أمرنا) جواب اذا وقوله فبناؤها أو عذابنا نفسيران وفي بعض النسخ أي عذابنا وفي بعض آخر وعذابنا بالواو وفي بعض آخر فبناؤها أو عذابنا وقوله ليلاً ونهاراً أو للتوبيخ أي نارة أي ليلاً و نهاراً أي نهاراً اه شيخنا (قوله كالحدود) أي المقطوع وقوله بالماجل جمع مخيل ككبار ومخير اه شيخنا (قوله كان لم تكن) أي توجد وفي الله موس ما يقتضي ان غنى يأتي بمعنى كان ووجدت لقوا غنى دار نباتها أي كانت لها وصفة البديع أي بقوله أي لم يأت أي لم تقم ولم تكث لان غنى بالما كان معناه أتم وسكن وعاش فيه ومنه المعنى لنزل اه شهاب وفي الحزن كان لم يغن بالهمس يعني كان لم تكن تلك الاشجار والابواب والروع ثابتة قائمة على ظهر الارض وأصله من غنى فلان بالما كان اذا قام به دهره بداد دل من به الله تعالى للثبوت بالندما راعى في زهرتها وحسنها وذلك أنه تعالى لما قال يا أيها الناس اغنايكم على أنفسكم متاع الحيوة الدنيا أتبعهم هذا المثل لمن بقي في الارض وتجر به يدركن إلى الدنيا وأعرض عن الآخرة لان النبات في أول بروزه من الارض ومبدأ خروجه يكون ضعيفاً فادانزل عليه المطر واحتاط به قوة وحسنه واكتسى كمال الرزق والريشة وهو المراد من قوله حتى اذا أخذت الارض زخرفها أي غنى بالنبات والزخرف عبارة عن كمال حسن الشيء جعلت الارض آخذة زخرفها على التشبيه بالهموس اذا اكتست الثياب الفاخرة من كل لون حسن من حمرة وخضرة وصفرة وبياض ولأسك أن الارض متى كانت على هذه الصفة فله فرحها صاحبها وبها يتم رجاءه في الانتفاع بها وعافيتها ثم ان الله تعالى أرسل على هذه الارض صاعقة أو برداً أو ريحاً فجعلها حصيداً كان لم يغن بالهمس من قبل ذلك فبذلك ان المتشكك بالندما أتته أمر الله وعذابه أغفل ما يكون وجه التمثيل أن غاية هذه الحياة الدنيا التي ينفعها المارة كناية عن هذا النبات الذي لما عظم الرجاء في الانتفاع به وقع الناس منه ولا ان المنسك بالندما اذا مال فهو ابغضه أباد المرت بعمته فسلمه ما هو فيه من نعم الدنيا ليدتها اه (قوله بالهمس) المراد به الزمن الماضي لا خصوص اليوم الذي قبل ذلك اه كرخي (قوله ففعل الآيات) أي القرآنية التي من جنتها هذه الآيات على أحوال الدنيا اه أبو السعود (ولا والله يدعو دار السلام الخ) ترغيب للناس في الحياة الآخرة اثر تزيههم من الحياة الدنيوية اه أبو السعود (قوله وهى) كناية بالدعاء إلى الإيمان أي طلب الإيمان من الخلق والا كثرون على ان المراد بالسلام اسمه الكريم الوارد في الاسماء الحسنى ومعنى الله تعالى بالسلام لوجوه أحدها أنه لما كان واجب لوجوده دلالة سلم من انقضاء التغيير وسلم في ذاته وصفاته من الاقعة ارا إلى الغيرة وهذه الصفة ليست الا له اه كرخي (قوله لذين أحسنوا) خبر مقدم وقوله بالإيمان أي ران كان معه ذنوب فغفرت

أحسنوا الحسنى ولذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها قاطرة لا تتغير كقوله في الدار زيد
والجيرة عمرو وهو ذات اسمه القهريون عطف على معنوى عامين مختلفين الوجه الثاني أن الذين
مبتدأ أول جزاء سيئة مبتدأ ثان وخبره بمثلها والباء فيه زائدة أي وجزاء سيئة بمثلها الثالث أن
الباء ليست زائدة والتقدير مقدر بمثلها أو مستقر بمثلها والباء الثانية والثالثة خبر عن الأول
الرابع أن خبر جزاء سيئة محذوف فقدره الحوفي بقوله لم جزاء سيئة قال ودل على تقدير لم قوله
لذين أحسنوا الحسنى حتى تتشا كل هذه وقدره أبو البقاء جزاء سيئة بمثلها واقع وهو وخبره
أي أخبر عن الأول وعلى هذين التقديرين فالجاء متعلق بنفس جزاء لأن هذين المادتين تعدى
بالباء قال تعالى ذلك جزيناهم بما كفروا وجزاهم بما صبروا إلى غير ذلك فإن قلت أين الرباط بين
هذه الجملة والموصول الذي هو المبدأ قلت على تقدير الحوفي هو الضمير المحرور باللام المقدرة خبرا
وعلى تقدير أبي البقاء هو محذوف تقديره جزاء سيئة بمثلها منهم واقع نحو الحسن منون بدرهم وهو
محذوف لم يعرفه غير مرة الخامسة أن يكون الخبر الجملة المنفية من قوله ما لهم من الله من
عاصم ويكون من عاصم ما فاعلا بالجار فله لا عتاده على النفي وأما مبتدأ وخبره الجاء مقدما
عليه ومن مزيدة فيه على كلا القولين ومن الله متعلق بعاصم وعلى كون هذه الجملة خبر
الموصول يكون قد فصل بين المبتدأ وخبره بجملة اعتراض وفي ذلك خلاف عن القاري تقدم
التنبية عليه وما استدلل به عليه السادس أن الخبر هو الجملة التثنية من قوله كما نغشيت
وجوههم وكما نحرف مكفوف وما هذه زائدة تدعى كافة ومعيشة وتقدم ذلك وعلى هذا
الوجه فيكون قد فصل بين المبتدأ وخبره بثلاث جل اعتراض السابع أن الخبر هو الجملة من
قوله أو مثل أصحاب الله وعلى هذا القول يكون قد فصل بأربع جل معترضة وهي جزاء
سيئة بمثلها الثانية وترهقهم ذلة لثلاثة ما لهم من الله من عاصم الرابعة كما نغشيت وجوههم
ويبقى أن لا يجوز الفصل بثلاث جل فضلا عن أربع انتهت (قوله جزاء سيئة الخ) أي جزاء
سيئتهم أن تجازي سيئة واحدة بسيئة مثلها لا يزداد عليها كما زاد في المسألة أبو السعد
(قوله ما لهم من الله) أي من عذاب وخيفة من عاصم (قوله واسكانها) قراءة ابن سبعين
وقوله أي جزاء نفسه لثلاثية وتفسر الأولى أجزاءه شيخنا في السهين ما نصه قرأ ابن كثير
والسكاني قطعا ما يكون الظاهر والبادون بفتحها فأما القراءة الأولى فاختلعت عبارات الناس
فيها فقال أهل اللغة القاطع ظلمة آخر الليل وقال الأحفش في قوله بقطع من الليل بالسواد من
الليل وقال بعضهم طائفة من الليل وأما قراءة الباقيين فجمع قطعها كسيرة وسدر وكسيرة وكسر
وعلى القراءتين يختلف أعراب مقلما فإنه على قراءة السكاني وإن كثرت يجوز أن يكون نعتا
لقطعا وعرف بذلك مبالغة في وصف وجوههم بالسواد ويجوز أن يكون حالا وأما قراءة الباقيين
فقال مكى وغيره أن مقلما حال من الليل فقط ولا يجوز أن يكون صفة لقطعا ولا حالاً منه ولا من
أنه مرفى الليل لأنه كان يجب أن يقال فيه مقلما قلت يعنون أن الموصوف حينئذ جمع وكذا
صاحب الحال فيجب أن يطابقه (قوله نصب بالزمو) أي على أنه مفعول به أي لازموا هذا
المكان ولا تنفكوا منه أو على أنه ظرف يجعل الزموا حتى قفوا وقوله المستتر فيه ما سمح به وذلك
لأنه عند النطق بالفعل يكون بارزا إذا لو من الضمائر التي لا تستمر ولتسميته مستترا باعتبار
أنه غير مذكور بالفعل فيكون مشبه المستتر حقيقة أه شيخنا (قوله بالزمو مقدر) أي الزمو
مكانكم ولا تبرحوا منه حتى تنظروا ما يفعل بكم أه سمع في هذا وعيد وتهديد للعبدين والمعويدين

(جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من) زائدة
(عاصم) مانع (كما نغشيت)
أبست (و-) ووجه قطعها
بفتح الطاء جمع قطعة
واسكانها أي جزاء (من الليل
مظلماً أو مثل أصحاب النار
هم فيها خالدون) و) أذكر
(برم تحشرهم) أي الخلق
(جميعاً ثم نقول لذين
أشركوا مكانكم) نصب
بألف وواو مقدر (أنتم) تأكيد
لأنه مستتر في الفعل
المقدر له عطف عليه
(وشركاؤكم) أي الأصنام
(فزيلا) ميزنا

الله ولا يصدقون) يعذبون
أيكم إذا رجعتم) من غزوة
تجولوا (اليهم) إلى المدينة
بأنهم قد قدروا أن يخرج معك
(قل) يا محمد لم (لا تنذروا)
بالخلف (إن تؤمن لكم)
لن نصددكم بها نقرة ولون
من المال (قد نبت أنا الله)
أخذ بمننا الله (من أخباركم)
من أسراركم ونفقاتكم) وسيرى
الله علمكم ورسله) بعد
ذلك أن نبت (ثم تردون) في
الآخرة (إلى عالم أعجب)
ما غاب عن العباد ويقال
أعجب ما لم يعلمه العباد وما قال
ما يكون (والشهادة) ما لم
أله أدب يقال ما كاد (فينبئكم)
يعبركم (بما كنتم تعملون)
وتقولون من الخيروا أشرك

(بينهم) وبين المؤمنين كما
 في آية وأما زوال اليوم أيها
 المجرمون (وقال) لهم
 (شركاؤهم ما كنتم آيانا
 تعبدون) ما زانية وقدم
 المفعول للفاصلة (فكفي
 بالله شهيدا بينكم أن
 نخففه أي آيانا (كناعن
 عبادتكم لغافلين هنالك)
 أي ذلك اليوم (تبلو) من
 البلوى وفي قراءة بتأين
 من التلاوة (كل نفس
 ما أسلفت) قدمت من العمل
 (سبحون الله) (سبحوا
 ابن أبي وأصحابه) (لكم إذا
 انقلبتم) إذا رجعتهم من غزوة
 تنوك (اللهم) بالمدينة
 (اتعزضوا عنهم) لتضعوا
 عنهم ولا تعاقبهم (فاعرضوا
 عنهم) ولا تعاقبهم (انهم
 رحس) نجس قذر (وما أوهام)
 مبرهم (جهنم جزاء عما
 كانوا يكسبون) يقولون
 ويعملون من الشر (يخلفون
 لكم لترضوا عنهم) بالخلاف
 (فان رضوا عنهم) بالخلاف
 الكاذب (فان الله لا يرضى
 عن القوم الفاسقين)
 المنافقين (الاعراب) أشد
 وغطفان (أشد كفرا ونفاقا)
 هم أشد على الكفر والنفاق
 من غيرهم (وأجدر) أحرى
 أيضا (ألا يعلموا حدود ما أنزل
 الله) فرائض ما أنزل الله
 (على رسوله) في الكتاب

أه خازن وهذا أمر لهم في المشرك بالوقوف حتى يسئلوا ويحاسبوا والمراد به هذا الأمر وعيدهم
 وتمديدهم وأما أنهم والأفامؤمنون يلزمون بالوقوف أيضا حتى يسئلوا ويحاسبوا أه (قوله)
 بينهم وبين المؤمنين) وذلك عند الوقوف للسؤال حين يؤمر أهل الجنة وأهل النار
 إلى النار أه قرطبي من سورة يس وهذا التفسير بعيد من سابقه ولا حقه أذه ما في الكلام على
 المشركين ومعبوداتهم فالأولى القول الآخر الذي جرى عليه غيره كالبيان والمازني ونص
 الخطيب فزيلما أي فرقنا بينهم أي بين المشركين وشركائهم وقطعنا ما كان بينهم من التواصل في
 الدنيا وذلك حين يتبرأ كل معبود عن عبده وقول فرقنا بينهم وبين المؤمنين كما في آية وأما زوال
 اليوم أي المجرمون والأول أنسب بقوله وقال شركاؤهم أخرجهم من الجنة في زيل هل وزنه فعل
 أو فاعل والظاهر الأول والتضعيف فيه لكثرة التلذذ به لأن ثلاثة متعدي بنفسه حكى القراء
 زلت أفضان من المعزوب قال زلت الشيء عن مكانه أزيله وهو على هذا من ذوات الباء والثاني
 أنه فعل كـ طر وهو من زال يزول والاصل زلزلنا فاجتمعت الباء والواو وسقطت أحدها ما
 بالكون فأعلنت الاعلال المشهور وهو ذات الواو بياء وادغام الباء فيها كيت وسيد في ميوت
 وسيد وعلى هذا فهو من قد الو او إلى هذا ذهب ابن قتيبة وتبعه أبو البقاء أه سمين (قوله)
 وقال شركاؤهم) يعني الأصنام والاضافة لادنى ملائمة أي قالت الأصنام لعابديها جعلها شركاءهم
 من حيث أنهم اتخذوها شركاء في استحقاق العبادة وهذا القول منها صدر بعد أن مخلق الله
 فيها الحياة والعقل والنطق فان قلت ان الأصنام قد أنكرت أن الكفار كانوا يعبدونها مع أنهم
 كانوا يعبدونها قلت قد تقدمت هذه المسئلة وحواها في تفسير سورة الانعام ونقول هاتان
 مجاهد تكون في يوم القيامة ساعة فهاشدة تصب لهم الآية التي كانوا يعبدونها من دون الله
 فنقول الآية والله ما كنا نسمع ولا نعول ولا تعلم انكم كنتم تعبدون فبقولوا والله
 انما كنتم كنائعا فتقول لهم الآية فكفي بالله شهيدا بينكم ان كنتم عبادكم لغافلين
 والمعنى قد علم الله وكفى به شهيدا أاما علمنا انكم كنتم تعبدون وما كناعن عبادتكم آيانا من
 دون الله الا غافلين لا نعلم بذلك أه خازن (قوله ما كنتم آيانا تعبدون) أي في الحقيقة ونفس
 الامر وانما يدتم في الحقيقة أهواءكم وشياطينكم التي أغوتكم لانها لا تترككم بالاشراك على
 حد قوله قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم الآية أه أبو السعود (قوله للفاصلة) أي لا للحصر
 اذ ليس الغرض أن المني عبادة الأصنام المقصورة عليها فقط بل مطاق عبادتها سواء كانت
 مقصورة عليها أم لا أه شيخنا (قوله فكفي بالله شهيدا الخ) هذا من كلام الأصنام كما علمت أه
 أبو السعود (قوله لغافلين) المراد بغفلتهم عنها عدم رضاهم بها أه أبو السعود وأعدم عنهم بها كما
 تقدم أركل من الامرين (قوله من البلوى) أي تخبر برتعلم وقوا وفي قراءة وعلمها فامضاف
 محذوف أي تلوه صحائف ما أسلفت أه من الخازن وفي المختار بالمدينة والبلاء والبلوى واحد
 والجمع البلايا أه ومعنى الكل الاختبار أه وفي السمين هنالك تبلو كل نفس في هنالك
 وجهان الظاهر منهما بقاؤه على أصله من دلالة على ظرف المكان أي في ذلك الموقف الدحض
 والمكان الدهش وقيل هو هنا ظرف زمان على سبيل الاستعارة ومثله هنالك ابتلى المؤمنون
 أي في ذلك الوقت وقرأ الأخوان تبلو بتأين منقوطين من فوق أي تطلب وتتبع ما أسلفته
 من أعمالها فهو من التلويح جز أن يكون من التلاوة المتعارفة أي تقرأ كل نفس ما عملته مسطرا
 في صحن الحفظه كما في قوله تعالى وتقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة

(الأ- صاهاوق. له تعالى ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك وقرأ المباقون تبلو
 من البلاء وهو الأ- تبارأى تعرف عملها أ- ير هو أم شر وقرأنا صم في رواية تبلو بالنون والباء
 الموحدة أى تختبر نحن وكل منصوب على المفعول به انتهت وفي أبى السعد ههنا لك تبلو أى تخب
 وتذوق كثر نفس مؤمنة كانت أو كافر - عدا أو شعبة ما أسلفت من العمل وتماينة بكنهه
 منتفعة لا تارة من تقع أرضه وخير أو شر وقرئ تبلو بنون العطفة ونصب كز وابدال مأمته أى
 زماها معاملة من تبلوها ويعترف أحوالها من السعادة والشقاوة بالتمارة أسلفت من
 العمل ويجوز أن يراد نصيب بالبلاء أى العذاب كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من الشر
 فتكون مأمته موصوبة بنزع الخافض وقرئ تبلو أى تتبع لان عملها هو الذى يهديها إلى طريق الجنة
 أو إلى طريق النار وتقرأ في صحيفة أ- سالها ما قدمت من خير أو شر اه (قرله وردرا) أى الدين
 أشركوا قوله الثابت الدائم أى ربهم حقيقة لانهم كانوا يعبدون ما ليس ربوبيته حقيقة اه (رحى
 (قوله) (ضل عنهم) أى فى المدرف لا يه فى قوله تعالى ا- كم وباتبعه دون من دون الله حسب
 حهم وقوله ما كانوا يفترون أى من آلهتهم أى من أن آلهتهم تسفع ا- م أو ما كانوا يدعون أنها
 آلهة اه بضائى وقوله من الشركاء أى الاصنام (قوله) (ضل عنهم) أى لا هؤلاء المشركين الذين
 حكيت أحوالهم وقوله من السماء والأرض أى منهم ما جعلها من الارزاق تحصل أسباب سماوية
 ومواد أرضية أو من كس واحدة منهم ما والمقدود من هذا القول الاسم يدل على حقيقة التوحيد
 وبطلان ما عاينه من الأشراك اه أبوا السعد وهذه أسئلة تناسخ حرات الجنة لأولى منها منهم
 وحجاب ان تثنى بعد ما منه على الله عليه وسلم يعلم الله أياها لعدم قدرتهم عليه وحجاب الأخير
 لم يدكر أشهرته والعلم به وقدره الشارح فى بيان فى قوله أى أنزل أحت اه (قوله) (من السماء
 والأرض) أى رزقا مبتدأ من السماء والأرض فى ابتداء العبة (قوله) (من السماء) أى من هذه
 هى المقطعة لانهم لم يتقدمها همزة استفهام ولا سورته وان كان أمتا فقد ههنا بل وحده دون
 الهزة وقد تقدم أن المقطعة عند الجمهور تقدر بها أو العالم تتسدر ههنا بل والمزة لاها وقع
 بعده اسم استفهام صريح وهو من فهو كقوله تعالى أم ماذا كنتم تعملون والأضراب ههنا على
 القاعدة المقررة فى القرآن أن الأضراب انتقل للأضراب ابطال اه سمع (قوله) (من السماء
 السمع والابصار) أى من يستطيع - لمقهم ارتسوينهما أو من شقظهما من الآلات مع
 كثرها ومرعة انفعالها من أدنى شئ اه بضائى وحقيقة تلك معروفة بلزمها لا استطاعة
 لأن المالك شئ يستطيع التصرف فيه والحفظ له والحياة ولد لك تحوز بدع كل منهما اه
 سحاب (قوله) (من يخرج الحى من الميت الخ) يعنى أنه تعالى يخرج الحى من الميت
 وهو النطفة وكذلك الطير من البيض وكذلك يخرج النطفة الميتة من الإنسان الحى والبيضة
 من الطائر الحى وقيل معناه انه يخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن والقول
 الأول أقرب إلى الحقيقة اه خازن (قوله) (من يدبر الامر) أى من يتولى تدبير العالم وهذا
 السؤال الخامس اسم من كل من اربعة قبل فهو من ذكر الامام بعد الخلفاء اه شيخنا (قوله)
 فسمعه لور الله) أى فى جواب هذه الاسئلة الخمسة اه شيخنا وقول قل لا تاتى قون أى قل لم
 ذلك وعظاوتند ليرافى الضائى أفلا تتقون أى أفلا تتقون عقابا بأشراككم إياه ما لا يساركة
 فى شئ من ذلك اه (قوله) (استفهام تقرير) الأولى ان يقول استفهام انكار يدل على الإيجابية
 ويدل على قوله أى ليس بعده غيره وفى السمين قوله فماذا بعد الحق يجوز أن تكون ماذا كاهما

(وردرا إلى الله مولا هم
 الحق) الثابت الدائم (وضل)
 غاب (عنهم ما كانوا يفترون)
 عليه من الشركاء (قوله) (لم
 (من يرزقكم من السماء)
 بالمطر (والأرض) بالنبات
 (أمن يملك السمع) بمعنى
 الأسماع أى خلقها (والابصار)
 ومن يخرج الحى من الميت
 ويخرج الميت من الحى
 ومن يدبر الامر بين الخلائق
 (نستقولون) هو الله
 قتل لهم (أفلا تتقون)
 فتؤمنون (فذاكم) الأعمال
 لهذه الاشياء (الله ربكم
 الحق) الثابت (فذاكم)
 الحق (الافلال) استفهام
 تقرير أى ليس بعده غيره
 فى أ- طالحى وهو عبادة
 الله

(والله اعلم) بالمتافين
 (حكيم) فيما حكم عليهم
 بالعقوبة ويقال اعلم
 بهول من ترك التعلم حكيم
 حكم ان من لا يعلم العلم
 بكون جاهلا (ومن
 أذا رب) يعنى أسدا
 ونضمان (من يتخذ) يحسب
 (ما يهوى) فى الجهاد
 (مغرما) عرما (ويتربس)
 بظار (بكم الدوائر) الموت
 والملا (عليهم دائرة
 السوء) منقبة السوء وعاقبة
 السوء (والله سمع) لمقاتلهم
 (عليهم) يعقوبتهم (ومن)

وقع في الضلال (فاني)
 كيف (تصرفون) عن
 الايمان مع قيام الشهادتين
 (كذلك) كما صرف هؤلاء
 عن الايمان (حققت كلمت
 ربك على الذين فسقوا)
 كفروا وهي لا تملأ جحيم
 الاية أو هي (أهم لا يؤمنون
 قل هل من شركائكم من
 يبدؤ الخلق ثم يعيدهم قل الله
 يبدؤ الخلق ثم يعيدهم قل الله
 يؤفكون) (تصرفون عن
 عبادته مع قيام الدليل
 قل هل من شركائكم من
 يهدي إلى الحق) ينصب
 المحجج وخلق الاهتداء (قل
 الله يهدي إلى الحق أفن يهدي
 إلى الحق) وهو الله

وَمِنْهُمْ مَن يَتَّبِعُكَ بِهَدْيِهِ

(الاعراب) مزينة وجهينة
 وأسلم (من يؤمن بالله واليوم
 الآخر) في السر والعلانية
 (ويتخذ ما ينفع) في الجهاد
 (قربان عند الله) قربان إلى
 الله في الدرجات (وصلوات
 الرسول) دعاء الرسول (ألا
 انها) بمعنى النفقة (قربة
 لهم) إلى الله في الدرجات
 (سيدخلهم الله في رحمته)
 في جنته (ان الله غفور)
 مجاوز (رحيم) لمن تاب
 (والسابقون الاولون من
 المهاجرين والانصار)
 بالايمان الذين صلوا إلى
 قلوبهم وشهدوا بدرا
 (والذين اتبعوهم باحسان)

واحد التركيب ما وغلب الاستفهام على اسم الإشارة وصار معنى الاستفهام هذا النبي ولذلك أي
 بعده بالاوليجوز أن يكون ذا موصولة بمعنى الذي والاستفهام أيضا بمعنى النبي والتقدير ما الذي
 بعد الحق الا الضلال اه (قوله وقع في الضلال) وهو عباد غير اذ ليس بينهم واسطة اه
 (قوله فاني تصرفون) استفهام تهجي (قوله كذلك حققت كلمت ربك) الكاف في محل نصب
 نعمت لمصدر محذوف والإشارة بذلك إلى المصدر المفهوم من تصرفون أي مثل صرفهم عن الحق
 بعد الاقرار به في قوله تعالى فسبحتموه قبل إشارته إلى الحق قال الزمخشري كذلك مثل
 ذلك الحق - قلت كلمت ربك اه سمعنا (قوله أو هي أنهم لا يؤمنون) فعلى هذا يكون أنهم
 لا يؤمنون بدلا من الكفاية بدل من كل وعلى الاول يكون تعميلا لما قبلها عليهم اه شيخنا
 (قوله قل هل من شركائكم) أي الاصنام التي أنبتتم شركها لله في استحقاق العبادة فهذا وجه
 إضافتها إليهم وفي أي السوء وهذا احتجاج آخر على حقيقة التوحيد وبطلان الاشراك باظهار
 كونه شركائهم عز عن استحقاق الألوهية ببيان اختصاص حواصدها من بدء الخلق واعادته
 به تعالى واعماله يعطى على ما قبله ايذا ناسبا متلا في اثبات المغلوب اه (قوله من يبدؤ)
 أي يبتدئ الخلق أي المخلوق أي ينسبهم من العدم وقوله ثم يعيدهم أي القيامة للجزء أوورد
 على الآية ان الكفرة يكررون الاعادة والبعث وكيف يشاء عليهم أو تقرير الجواب أن
 الرام المضمم كما يصح بما يصح يعرف به يصح أيضا ما تبينته حقيقة تسميته له وقوله فاذ جعلت
 الاعادة كالبدء في الارام بالتدوير برهانها وان لم يعترفوا بذلك أمر الرسول أن ينوب عنهم
 في الجواب كما قال الله يبدؤ الخلق لا يسم لا يتدرون على هذا الجواب ولا يطقون به اه
 من المتبادر وحواشي (قوله قل هل من شركائكم) احتجاج آخر على مذكور وقوله من يهدي
 إلى الحق أي نصب المحجج وارسل الرسول والدعوة للظن والتدبر هذين كما عني بالي لتضمنه
 معنى الانتهاء بعد باللام لأنه لا يعلو أو المنتهى غاية اه بداية اه ييساوي وفي السمين هدى
 يهدي إلى الثمين بانيه - اما باللام أو بالي وقد حذف الحرف خفيفة وقد جمع بين التعمدين
 هما حرف المحرف هدى الأزل والانسب بالي والثاني باللام وحذف المفعول الأول من الأفعال
 الثلاثة والتدبر هدى من شركائكم من يهدي غيره إلى الحق قل الله يهدي من يشاء للحق أفن
 يهدي غيره إلى الحق وقد تقدم أن التعمدية بالي وباللام من باب التعمير في البلاغة ولذلك قال
 الزمخشري يقال هداه للحق وإلى الحق جمع بين الغيتين اه والمراد بالحق في المراضع الثلاثة
 ضد المألوف وقول الشارح وهو الله تفسيرا من وقوله من لا يهدي من فيه بمعنى الشركاء لله تعالى
 وعبادة الخطيئة قل هل من شركائكم من يهدي إلى الحق ينصب المحجج وخلق الاهتداء وارسال
 الرسل ولما كانوا جاهلين بالجواب الحق في ذلك أو معاندين أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه
 وسلم أن يصيب بقوله قل الله الذي له الاطاعة الكاملة يهدي للحق من يشاء لا أحد من رعيته
 شركاء فلا شغل بشئ مما عبادة أو غير ما جعل محض اه يعني أن الله هو الذي يهدي للحق
 فهو الحق بالاتباع لا هذه الاصنام التي لا تهتدي إلا أن تهدي اه خازن (قوله أفن يهدي إلى
 الحق الخ) سؤال ثامن لم يذكره حواشي في الآية وقد ذكره الشارح ومن مبتدأ أو أحق خبره
 وقوله من لا يهدي مبتدأ خبره محذوف قدره الشارح بقوله أحق أن يتبع اه شيخنا والفاء
 لترتيب الاستفهام على ما سبق من تحقيق هدايته تعالى صريحا وعدم هداية شركائهم المفهوم
 من الفصم والهمزة متأخرة في الاعتبار وأما تقدّمها في الذكر لاطهار عراقتها واقتضاء الصدارة

كما هو رأي الجمهور اه أبو السعود (قوله أحق أن يتبع) خبر لقوله أفن يهدى وأن في موضع نصب أو جر بعد حذف الخافض والمفضل عليه محذوف وتقدمه أحق أن يتبع عن لا يهدى ذكر ذلك مكى بن أبى طالب فجعل أحق هنا على بابها من كونها للتفضيل وقد منع الشيخ كونها هنا للتفضيل فقال وأحق ليست للتفضيل بل المعنى حقيق أن يتبع اه سمين (قوله أمن لا يهدى) نسق على أفن وجاء هنا على الأخص من حيث أنه قد فصل بين أم وبين ما عطفت عليه بانها مركب قولك أريد قائم أم عمرو ومثله أذلك خير أم جنة الخلد وهذا بخلاف قوله تعالى أقرب أم بعيد ما توعدون وسبب إتيان في موضعه اه سمين (قوله أمن لا يهدى) أصله يهدى كما قال السارح فمقلت فتحة التاء إلى الهاء وأبدل التاء الأو أدغت في الدال اه شيخنا وهذا على قراءة يهدى بفتح الهاء وقرئ بكسر هاء ووجهه أنه لما أدغت التاء في الدال اتقى ساكنان الهاء والدال المدغمة فكسرت الهاء تخاصا من الساكنين وفى السمين وقرأ أبو بكر عن عاصم بكسر ياء يهدى وهاءه وحذف بكسر الهاء دون الداء فأما كسر الهاء فللتخلص من الساكنين وبوبكر أتبع الباء للهاء فى الكسر اه (قوله أذان يهدى) استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى لا يهدى فى حال من الأحوال إلا فى حال اه دأته أى أدهاء الغير بآياه وكان مقتضى المقابلة أن يقال أم من لا يهدى وانما خوف إشارته إلى أنه أذل من يهدى نفسه لا يهدى غيره اه شيخنا وفى المازن فإن قلت الأصنام حوادث لا يتصور هدايتها ولأن تهدى فكيف قال أذان يهدى قلت ذكر العلماء عن هذا السؤال وجهين الأول أن معنى الهداية فى حق الأصنام الانتقال من مكان إلى مكان آخر أى إلا أن تحمل وقلة فى سمى هذا الجحز الأصنام على وجه المجاز وذلك أن المشرك لما اتخذ الأصنام لله وأتزلوها منزلة من يسمع ويعقل عبر عنها بما يعبر به عن يسمع ويعقل ويعلم ووصفها بهذا السعة وإن كان الأمر كذلك الوجه الثانى يحتل أن يكون المراد من قوله هل من شركائكم من يهدى الخلق ثم يعيده الأصنام والمراد من قوله هل من شركائكم من يهدى إلى الحق رؤساء الكفرة والسهال فأنه تعالى هدى الخلق إلى الدين باطهر من الدلائل الدالة على وحدانيته وأما رؤساء الكفرة والسهال فأنهم لا يتدرون على هدايته غيرهم إلا إذا هداهم الله إلى الحق فكان اتباع دين الله والتمسك بهدايته أولى من اتباع غيره اه (قوله أى الأول أحق) جواب عن السؤال الثامن (قوله فإلأكم) مبتدأ وخبر أى أى شئ ثبت لكم فى هذه الحالة فهذا جملة مستقلة فالوقف على لكم وقوله كيف تخكمون جملة أخرى مستقلة اه وفى السمين فإلأكم مبتدأ وخبر ومعنى الاستفهام هنا الإنكار والتعجب أى أى شئ ثبت لكم فى اتخاذ هؤلاء العاجزين عن هدايته أنفسهم فكيف يمكن أن يهدوا غيرهم وشركاءكم كيف تخكمون استفهام آخر أى كيف تخكمون بالباطل وتنجحون لله أنداد وشركاء اه (قوله وما يتبع أكثرهم الخ) كلام مبتدأ غير داخل فى حيز الأمر موقوف من قبله تعالى إيمان عدم فهمهم لمضمون البرهان اه أبو السعود (قوله الاطنا) أى وإهيامن غير التفات إلى فرد من أفراد العلم فضلا عن أن يسلكوا مسالك الأدلة الصحيحة الهداية إلى الحق المبنية على المقدمات الباقية الحقيقة فيفهموا مضمونها ويقفوا على مقتضاها وبطلان ما يخالفها اه أبو السعود ووجه تخصيص هذا الاتباع بأكثرهم الأشعار بأن بعضهم قد يتبعون العلم فيقفون على حقيقة التوحيد وبطلان الشرك لكن لا يقدرون على مكاره وعناد فيحصل بالنسبة إليهم التأثير من البرهان المذكور وإن لم يظهروه أو أن تخصيص هذا الاتباع بأكثرهم

(أحق أن يتبع أمن لا يهدى) يهدى أحق أن يتبع استفهام تقريرى أى الأول أحق (فإلأكم كيف تخكمون) هذا الحكم القاسم من اتباع ما لا يحق اتباعه (وما يتبع أكثرهم) فى عبادة الأصنام (الاطنا) بأداء الفرائض واجتناب المعاصى إلى يوم القيامة (رضى الله عنهم) بإحسانهم (ورضى واعدته) بالشواب والكرامة (وأعد لهم جنات) يساتون (تجربى تحتها) من تحت شجرها ومساكنها (الأنهار) أنهار الماء والحر والعسل واللبن (خالدين فيها) مقيمير فى الجنة لا يخرجون منها (أما ذلك) الرضوان والجنان (الفوز العظيم) النجاة الوافر (ومن حولكم من الأعراب) أسد وغطفان (منافقون ومن أهل المدينة) عبد الله بن أبى وأصحابه (مردوا) ثبتوا وجمعوا (على الاتفاق) لا تعلمهم (لا تعلم نفاهم) نحن نعلمهم (نعلم نفاهم) سمعناهم مرتين (مرة عن مدقبض أرواحهم ومرة فى القبور) ثم يردون إلى عذاب عظيم (عذابهم) وآخرون ومن أهل المدينة قوم آخرون وديعة بن

مع مشاركة المعاندين لم يسم في ذلك للتلويع بما سيكون من بعضهم من اتباع الحق والتوبة كما
 سياتي قال القاضي والمراد بالاكثر الجمع وفيه دليل على ان تخصيص العلم في الاصول واجب
 والا كفاء بالنقل والظن غير حائز اه كرخي (قوله حيث قلدوافيه) أي الاتباع (قوله ان
 الظن الخ) استئناف مسوق لبيان شأن الظن وبطلانه وشبهه امام مفعول مطلق أي شبهة من
 الاغناء أو مفعول به على حمل يقتضي معنى يدفع ومن الحق حال مقدمة اه أبو السعود ومن تعني
 عن والحق معنى العلم وقوله فيما بعبارة عن أول وعقائد يخرجها الفروع فان الظن يكفي
 فيها اه شيخنا وفي السمين ومن الحق نصب على الحال من شبهة لا بد في الأصل صفته ويجوز ان
 تكون من معنى يدل أي لا يغني بدل الحق اه (قوله في المتكلم منه) في نسخة فدية (قوله
 ان الله عليم الخ) وعيد لهم على أفعالهم القبيحة فيمندرج تحتها ما حكى عنهم من الاعراض
 عن البراهين القاطعة بالاتباع لثانئون القاسدة بدرا حازلها اه أبو السعود (قوله وما كان
 هذا القرآن الخ) يعنى وما — ان يذبح لهذا القرآن أن يشركوا به فبذلك ينكح الغوث لان معنى الاقتراء
 الاحتلاق والمعنى ليس وصف القرآن وصف شيء يمكن أن يفترى به على الله لأن المفترى هو الذي
 يأتي به السمر وذلك أن كهار مكة زعموا أن محمدا صلى الله عليه وسلم أتى بهذا القرآن من عند نفسه
 على سبيل الافتعال والاختلاق فأخبر الله تعالى أن هذا القرآن وحى أنزله الله عليه وأنه مبرأ
 عن الاتراء والكذب وأنه لا يقدر عليه أحد إلا الله ثم ذكر ما يؤكده هذا بقوله ولكن تصديق
 الخ اه خازن (قوله أي افتراء) خبر كان على حذر يدعدل في وجوهه الثلاثة وقوله من دون
 الله متعلق بمفترى والفتح مقام الفاعل ضمير عائد على القرآن اه من السمين (قوله ولكن
 تصديق) تصديق عطف على خبر كان ووقعت لكن ها أحسن موضع ادعى بين نقيضين
 وهما الكذب والصدق المضمين للتصديق وفرا الجوز تصديق وتفصيل بالسبب وفيه أوجه
 أحدها العطف على خبر كان وقد تقدم لك ذلك ومثله ما كان محمداً بأحد من رجالكم وأمكن
 رسول الله الثاني أنه خبر كان مضمرة تقديره ولكن كان تصديقاً والله يذهب الكسافي
 والفرع وابن سعدان والراجح وهذا كالذي قبله في المعنى الثالث أنه منصوب على المفعول من
 أحله لفعل مقدرا وما كان هذا القرآن أن يفترى ولكن أنزل للتصديق والرابع أنه
 منصوب على المصدر بفعل متقدر أيضاً والتقدير ولو كان تصديق تصديق الذي بين يديه من
 الكتب اه سمين (قوله بين يديه) أي أمامه أي قبله من الكتب الإلهية المنزلة على الأنبياء
 قبله أي مصداقها وموافقاتها اه أبو السعود (قوله تبين ما كتبه الله) أي في الألواح المحفوظة
 (قوله لا ريب فيه) فيه أوجه أحدها أن يكون حالاً من الكتاب وصح محبى الحال من المضاف
 إليه لأنه متعول في المعنى والمعنى وتفصيل الكتاب منتفياً عنه الريب وإثني أنه مستأنف فلا
 محل له من الأعراب والثالث أنه مترضى بين تصديق وبين من رب العالمين والتقدير ولو كان
 تصديق الذي بين يديه من رب العالمين قال الزمخشري فان قلت يتم اتصال قوله لا ريب فيه من
 رب العالمين قلت هو داخل في حيز الاستدراك كأنه قيل ولكن كان تصديقاً وتفصيلاً لا منتفياً
 عنه الريب كأنهم من رب العالمين ويجوز أن يراد ولكن كان تصديقاً تمام من رب العالمين وتفصيل
 منه لا ريب في ذلك فيكون من رب العالمين متعلقاً بتصديق وتفصيل ويكون لا ريب فيه
 اعتراضاً كما تقول زيد لا شك فيه كرم اه سمين (قوله من رب العالمين) يجوز فيه أوجه
 أحدها أن يكون متعلقاً بتصديق أو تفصيل وتكون المسئلة من باب التمازع اذ يصح أن

حيث قلدوافيه آباءهم (ان
 الظن لا يغني من الحق شيئاً)
 فيما المغلوب منه العلم (ان
 الله عليم بما يفعلون)
 فيجازيهم عليه (وما كان
 هذا القرآن أن يفترى) أي
 افتراء (من دون الله) أي
 غيره (ولكن) أنزل
 (نصديق الذي بين يديه)
 من الكتب (وتفصيل
 الكتاب) تبين ما كتبه الله
 من الأحكام وغيرها
 (لأرب) شك (فيه من رب
 العالمين) متعلق بتصديق
 وأنزل المخدوف

حدام الانصارى وأربابا
 ابن عبد المدر الانصارى
 وأبو يعقوب (اعتروا) أقروا
 (بدلوهم) تخلفهم عن
 عزوة بولك (خاطوا) لا
 صالح (خرجوا مع النبي صلى
 الله عليه وسلم مرة) وآخر
 سبباً (تخلفوا مرة) عسى الله
 وعسى من الله واجب (أن
 ينوب عليهم) أن يتجاوز
 عنهم (ان الله عفون) لمن
 تاب منهم (رحيم) لمن تاب
 على التوبة ثم بين للنبي صل
 الله عليه وسلم ما يأخذ من
 أموالهم لقولهم خذ منا أموالنا
 لا تخافنا عن عزوة بولك لقبل
 الاموال فلم يأخذ النبي صلى
 الله عليه وسلم حتى بين الله
 له فقال (خذ من أموالهم)
 أموال المتخلفين (صدقة)

رد بر برفع نصديق ه تفصيل
يقدر هو (أم) بل (أ) يقولون
أفترأه (احتلقه محمد) فن
وأنا سورة مثله (في
العصاحفة والبلاغه على
وجه الافتراء فانكم عربون
وتعدوا مثلي (وادةوا)
للعامة عليه (من استغفتم
من دون الله) أي غيره (ان
لستم صادقين) في الله افتراء
فمن يتدروا على ذلك قال
تعالى (بل كذبوا عا لم
يصدقوا به) أي القرآن ولم
يتدبروه (ولما لم) أي أنهم
تأويله (عابيه مدفيه من
الوعيد) كذلك التاكيد
(أكذب الذين من قبلهم)
رساهم

نشا (تظهرهم) من الذنوب
(وتزكيتهم بها) تصفهم بها
(وصل عليهم) استغفرهم
وادة لهم (ان لا تلك)
استغفارك ودعاءك (سكن
لهم) طمأنينه لقلوبهم بان
تقبل توبتهم (والله سميع)
لمقاتلهم حذمتنا أموالنا
(علمهم) توبتهم ونيتهم (الم
يعلموا ان الله هو يقبل التوبة
عن عباده) فمن عباده
(وبأخذ الصدقات) ويقبل
الصدقات (وان الله هو
التواب) المتجاوز (الرحيم)
لمن تاب (وقل) لهم يا محمد
(اعملوا) خير بعد التوبة
(فسير الله علمكم ورسوله)

يتعلق بكر من العاميين من جهة المعنى الوجه الثاني ان من رب العالمين حال ثابته الثالث أنه
متعلق بذلك الفعل المقدري أنزل للنصديق من رب العالمين اه (قوله وقري) أي
شاذ (قوله بل يقولون) بل لا يضرب الا لتثني والوجه لانه لا يكار الوافع واستمعه أي هذا
القول منه في غاية البعد والشماعة وفي الكرخي قول أم بل يقولون اشار الى أن أم منقطعة
مقدرة بل والوجه عند سيويه وأتباعه وعنده فهو انتقال عن الكلام الاول وأخذ في انكار
قول آخر ويوزان تكون متعلا ولا بد من حذف حاء ليضع التعادل والتقدير يقولون
به أم يقولون الخ اه (قوله قل فأتوا بسورة مثله) أي قل تكبنا لهم واطهارا بطلان مقالتهم
الفاصلة أي ان كان المركبات تقولون فأتوا الخ اه شيخنا وفي السهر قل فأتوا جواب شرط مقدر
قال الزمخشري تقديره قل ان كان المركبات تزعمون فأتوا أنتم على وجه الافتراء سورة مثله اه
(قوله في العصاحفة والبلاغه الخ) عبارة الخطيب فأتوا بسورة مثله في الفصح والبلاغه
وحسن النظم فاتيتم عرب مثله في البلاغة والفظنة فان قيل هل ينناول ذلك جميع الدور
الصغار والكبار أو يخص بالسور الكبار أحتمل راء هذه الآية في سورة قونس وهي مكبة
فيكون المراد مثل هذه السورة لانها اقرب ما يمكن ان يشار اليه هكذا الحاب الرازي والاولى
المتناول لجميع الدور فاتيتم لم لا يقولون ان أتوا بقصير سورة (نفيه) * مراتب تعدى رسول
الله صلى الله عليه وسلم بالقرآن أربعة أولها ان الله قد هداهم بكر القرآن كما قال تعالى قل لئن
احتمت بالاسر والجن على ان أتوا بمثل هذا القرآن ثابته قد هداهم بعشر سور قال تعالى قل
فأتوا بعشر سور مثله مقتربات ثابته ان الله قد هداهم بسورة واحدة كما قال تعالى قل فأتوا بسورة مثله
رابعها ان الله قد هداهم بحديث مثله كما قال تعالى فأتوا بحديث مثله فهذا مجموع الدلائل التي
ذكرها الله في اثبات ان القرآن معجز ثم ان الله تعالى ذكر ان سبب الذي لا جملته كذبوا بالقرآن
فقل بل كذبوا الخ اه (قوله للعامة عليه) أي الاتيان (قوله من استغفتم) أي من آلمتكم
التي تزعمون انها مودة لكم في المصحات والملمات أو من سائر خالق الله كافي المازن وقدره من
دون الله متعلق بادعوا ودون جار محرى أداة الاستثناء أي ادعوا سواء تعالى من استغفتم من
خلقه اه أبو السعود (قوله ان كنتم صدقين) أي في أني اقترعتم وان ذلك مستلزم لا مكان
الاتيان بمثله وهو ايضا مستلزم لقدركم عليه والجواب محذوف لدلالة المذكور عليه اه شيخنا
(قوله ولما يأتهم تأويله) عطف على الصلة احوال من الموصول أو من فاعل كذبوا أي ولم
يقفوا بعد على تأويله ولم يبلغ أذهانهم معانيه الرائقة المنبئة عن علو شأنه والتعبير عن ذلك
بأتان التأويل للاشعار بآيات تأويله متوجه الى الاذهان منساق اليها نفسه أو لم يأتهم بعد
تأويل ما فيه من الاحبار بالغوب حتى يتبين أنه صدق أم كذب وانتهى أن القرآن معجز من
جهة النظم ومن جهة المعنى من حيث الاحبار بالغيب وهم قد فاجؤا تكذيبه قبل أن يتدبروا
نظمه ويتفكروا في معناه أو ينتظروا وقوع ما أخبر به من الامور المستقلة ونفي اتيان التأويل
بكامة لما دلل على التوقع بعد في الاحاطة بعلمه بكامة لم لا كيد الذم وتشديد التشنيع فان
الشماعة في تكذيب الشيء قبل علمه المتوقع اتيانه أنفخ منها في تكذيبه قبل علمه مطلنا والمعنى
أنه كان يجب عليهم أن يتدبروا وقوع المتوقع فلم يفعلوا اه أبو السعود (قوله من
الوعيد) أي متعلق الوعيد وهو انذار الموعود به اه شيخنا (قوله كذلك التكذيب) أشار
الى أن كذلك نعت لمصدر محذوف أي مثل ذلك التكذيب كذبوا رساهم أي قبل النظر والتدبر

(فانه ركف كان عاقبة)

(الذات) تكذب الزسل

أي آخرهم من الذالك

وذلك هلك هؤلاء

(ومهم) أي أهل مكة (من

يؤمن به) أعلم الله ذلك

(ومهم من لا يؤمن به) أبدا

(وربك أعلم بالصدقين)

تهددهم (وإن كذبوك

فقل لهم) (لن عملي ولكم

عملي) أي أرحمهم

(ثم يردون عما عملوا

مريهم بالهول) وهذا

منسوخ بالهول

من نسجوا له

فإن القرآن (فوتت مع

السم) منهم من

الاستماع عاين منهم (لو

ثابوا مع الضم) (لأنه

مدره) (ومهم من سطر

الملك) أنت تهديهم

ويرى الله ورسوله (والمؤمنون)

وري لهم (وسترهون)

بالمرب (ال عالم) (ب

مأعاب عن الله) (والب

مأعاب عن الله) (مأعاب

العباد وبنال ما كان

(فمنكم) (يخبركم) (عما

كنتم تعملون) (وتنبهون من

الحسرة والشكر) (وأخرون)

وقوم آخرون من أهل

المدن كعب بن مالك

ومرارة السبع وهلال

ابن أمية (مرحون لمراته)

موقوفون محبوسون

أه كرخي (قوله فانظر كيف كان الخ) في قوة فوا ' اه كرخي كان والاستفهام
معاني للمظن قال ابن عطية قال الزجاج كيف في
فيها النظر لان ما قيل الاستفهام لان قوله اه كرخي أي أهل مكة (أي المكديين
من يؤمن به أي سيؤمن به في المستقبل بالظن ليرول هذه الآية والمعنى أن أهل مكة المكديين
للقرآن انفسهم واخبرهم في قسم آمن بعد وسمي لم يؤمن اه شيخه او عبارة البصاوي ومنهم من
يؤمن به أي من يصديق به في نفسه ويعلم أنه حق ولكن يعبد أئمن سيؤمن به ويؤمن به
كفره ومنهم من لا يؤمن به في نفسه ليرطأ اوتة وقلة تدره أو كما يستعمل بل يعوت على الكفر
اه (قوله وان كذبوك) أي داموا على تكذيبك فقل لي أي قل لهم تريا منهم وقوله أنهم
يردون الخ فو كذبوا فادعهم من عدم أي أرحمهم من عدم أي أرحمهم من عدم أي أرحمهم
لأنوا وون يعمل ولا أرحمهم من عدم أي أرحمهم من عدم أي أرحمهم من عدم أي أرحمهم
منسوخ أي من حيث ما يقصده من عدم أي أرحمهم من عدم أي أرحمهم من عدم أي أرحمهم
ولما فيه من إهمام لأعراسهم وخلافة منهم من عدم أي أرحمهم من عدم أي أرحمهم من عدم
يقول أي يميل إلى صفة فارمدلول الآية اختف من كل واحد ما فعلوا ونسجوا من الثواب
والعقاب ولم يرفعه أنه لا يعرف هو راق اه شهاب وفي الخبر دل مقول والكلبي هذه
الآية منسوخة بالهول الآية واحدة من واحد في قوله لا يؤمن به أي أرحمهم من عدم
رافع الخ كم المنسوخ ومدلول الآية واحدة من واحد في قوله لا يؤمن به أي أرحمهم من عدم
والعقاب رأه القتال ما رعب شمس من ذلك لانت من عدم أي أرحمهم من عدم أي أرحمهم
(قوله ومنهم من يسعون في الأرض) أي يسعون في الأرض يسعون في الأرض يسعون في الأرض
الذين اه أبو السعود وفي هذا المعنى لا يؤمن به أي أرحمهم من عدم أي أرحمهم من عدم
الذين لا يقدرون على السمع ولا البصيرة من سائر ما يرون من عدم أي أرحمهم من عدم
لأنهم من حكمت عليه أرا لا راد من (قوله من يسعون) اه تدأ وجره الحار فله
رأعاده الضمير جمعاً راعا المعنى من والاكثر مرعاة له كنوا وهم من سطر الملك قال ابن
عطية جاء بغيره على لفظ مر وأدعاء من أعطه مخاثر أن يعطيه عا آخر على المعنى وأدعاء ولا
على معاه ولا يحور أن يعطيه آخر على المعنى لأن الكلام بالنسب من الشرح ومن كما قال
من يحور أن يراخي المعنى أولاً فله الضمير على حسب ما يراخي المعنى من تأنيث ضميره وجمع
ثم يراخي اللفظ فيعاد الضمير مرة أخرى كراوى ذلك به فيلذكر في كتب الحروف وقد قدم
تحريره أول المقرة اه سمع (قوله أنت تسمع الضم) استعظامه كراواه عا سمعه في هذا
التركيب الوهال المشهور أن من اعتهرا الحذف للعطوف عليه واعتماداً قدس والاحير
اه شيخنا وفي البصاوي أنت تسمع الضم أي تهدد على اسماعهم ولو كانوا لا يعقلون أي
ولو انضم إلى صحتهم عدم دعاهم وفيه تنبيه على أن حقيقة استماع الكلام بهم المعنى المقصود
منه ولذلك لا توصف به المسموع وهو لا يلقى إلا باستعمال العقل السليم تدره وعقوا ما
كان مريضه عارضة الوهم ومسايبه الألف والقليل بعد رافهاهم الخكم والمعاني الدقيقة لم
ينفعوا بسرد اللفظ عليهم غير ما يتبع به المسموع من كلام المعاني اه (قوله ولو كانوا لا يعقلون)
أي ولو انضم إلى صحتهم عدم عقلهم لأن الاسم العقل رعا يرس أدون إلى صياحه صوت
وهم خلاف ما إذا احتج فيه فدر السمع والعقل اه أبو السعود (قوله ومنهم من سطر الملك) أي

ولو كانوا لا يبصرون) شبههم
 -م في عدم الاعتناء بل
 أعظم فانه لا تعمى الابصار
 ولكن معى القلوب التي
 في الصدور (ان الله لا يظلم
 الناس شيئا) ولكن الناس
 أنفوسهم يظلمون ويوم
 نحشرهم

لأمر الله (أما بعد -م)
 بتخلفهم -م عن غزوة تبوك
 (وأما تبوك عليهم) يتجاوز
 عنهم بتخلفهم (والله اعلم
 بمتوهم وتخلفهم -م) (حكيم)
 فيما حكم عليهم -م (وأنذرين
 أنشدوا) -م (مسجد -م)
 عند الله سبب أي وجد بن قيس
 ومعتب بن قيسير وأصحابهم
 نحو سبعة عشر رجلا (ضرارا)
 مضرة للمؤمنين (وكفرا) في
 دلوهم -م ثمانية على كفرهم -م
 يعنى المفاق (وتفريقا بين
 المؤمنين) لكي يصلى طائفة
 في مسجدهم -م وثلاثة في
 مسجد الرسول (وارصادا)
 انتظارا (لمن حارب الله
 ورسوله) لمن كفر بالله
 ورسوله (من قبل) من قبلهم
 أبو عامر الزاهد الذي سماه
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاسقا (وليلحقن ان
 أردنا) ما أردنا ببناء المسجد
 (الاحسن) الا الاحسنان
 الى المؤمنين لكي يصلى فيه
 من ثلثه صلواته في مسجد

بما بين دلائل صدق وقوله ولو كانوا لا يبصرون أي لا يستطيعون بقلوبهم أي لا يستطيعون
 ولا يتأملون ولا يعترفون ولا يصح حمله على نفى البصر بالغير لئلا ينافي قوله ومنهم من ينظر
 اليك فانه يدل على ثبوت البصر لهم اه من البصائر وحواشيه (قوا ولو كانوا لا يبصرون)
 أي ولو انضم الى عدم البصر عدم البصيرة فان المقصود من الابصار الاعتبار والاعتناء بتبصار
 والعمدة في ذلك هو البصيرة ولذلك يحسن الاعنى المستبصر ما لا يشبهه البصير الا حق خفي
 احتم مع فهم الحق والعمى فقد انسد عليهم باب الهدى وجواب لوفى الجملة من محذوف لدلالة
 قوله أفأنت تسمع الصم وقوله أفأنت تهدي العمى عليه وكثر منه ما هو محذوف على جملة مقدرة
 مقابلة لها وكما هو مافي موضع الحال من مفعول الفعل السابق أي أفأنت تسمع الصم لو كانوا
 يعقلون ولو كانوا لا يعقلون أفأنت تهدي العمى لو كانوا يبصرون ولو كانوا لا يبصرون أي
 لا تسمعهم ولا تهديهم على كل حال مفروض اه أبو السعود (قوله بل أعظم) أي بل هم أعظم
 اذ هم فاقدون للبصيرة والمشاهدة فاقدون للبصر اه شيخنا (قوله ان الله لا يظلم الناس شيئا)
 أي سبب حواسهم وعقولهم ولكن الناس أنفسهم يظلمون بافسادها وتقويت منافعها عليها
 اه بيناوى وتبارك الخازن ان الله لا يظلم الناس شيئا الآية لما حكم الله عز وجل على أهل
 الشقاوة لتقصائهم وقدره السابق فيهم أخذ برى هذا الآية ان تقدير الشقاوة عليهم -م ما كان ذلك
 ظاهرا منه -م لانه يتصرف في ما يملكه كيف يشاء والحق كاهم -م عبيده وكل من تصرف في ملكه
 لا يكون ظالما واعاقل وان الناس أنفسهم يظلمون لان الفعل منصوب بهم بسبب انكسب
 وان كان قد سبق قضاء الله وقدره فهم اه (قوله شيئا) يجوز ان يكون منصوبا على المصدرا رأى
 شيئا من الظلم فليلا ولا كثيرا وان يكون منصوبا مفعولا زائلا لظلم معنى لا نقص الناس شيئا من
 أعمالهم اه ميم (قوله ولكن الناس) قرأ الاخران بتخفيف لكن ومن ضرورة ذلك كسر
 النون لا لاقاء الساكنين و لا لرفع الناس والماضون بالتشديد نصب الناس وتقدم توجهه
 ذلك في البقرة اه ميم (قوله أنفسهم) كالنأ كيد للناس فيكون غير ذلك منهم الفصل في قوله
 تعالى وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين في قصر الظلمة عليهم أو مفعول مقدم لمحرد الاهتمام
 مع مراعاة القاصلة من غير حذف الى قصر المظلمة عليهم فيكون كما في قوله تعالى وما ظلمناهم
 ولكن المموأ أنفسهم اه أبو السعود (قوله ويوم نحشرهم) أي انشركين المنكرين للبعث والمراد
 بالحقير البعث وهو الاحياء من القبور يدل قول الشارح اذا نعتوا وترك الشارح اعتراف هذا
 الظرف لانه يعلم من كلامه الآتي في الجملة حيث قال والجملة حال مقدرة وعلى هذا يكون الظرف
 معذولا لمحذوف أي اذكركم -م وأنذرهم يوم نحشرهم وقوله أو متعلق بالظرف أي العامل فيه وعلى
 هذا يكون منصوبا بمتعارفون ويكون الكلام جملة واحدة ويكرن التقدير هكذا ويتعارفون
 بينهم يوم نحشرهم اه شيخنا وفي السمين قوله ويوم نحشرهم منصوب على الظرف وفي ناصبه أوجه
 أحدها انه منصوب بالفعل الذي تضمنه قول كان لم يلبثوا الثاني انه منصوب بمتعارفون الثالث
 انه منصوب بتقدير أي اذكر يوم وقرأ الا عشر يحشرهم بياء الغيبة والضمير لله تعالى لتقدم الامم في
 قوله ان الله لا يظلم الخ اه وحقيقة الحشر جمع الناس في الموقف وحقيقة البعث احياؤهم من
 القبور أي يصيرهم احياء والتعارف يقع في الحشر الذي هو الاجتماع أي في ابتدائه وينقطع في
 انقائه لسدة الاحوال ويشغل كل بنفسه والبعث فلا تعارف فيه لعدم الاجتماع الذي هو
 لازمه وحيث قد قول الشارح حال مقدرة صحيح على تفسير الشارح الحشر بالبعث كما صنفه الشارح

كان) أى كانوا (لم يلبثوا)
 فى الدنيا والقبور (الأساعة
 من النهار) لهول ما رأوا
 وجلة التشبيه حال من
 النسيير (بتعارفون بينهم)
 يعرف بعضهم بعضا إذا بعثوا
 ثم ينقطع التعارف لشدّة
 الآه والجلالة حال مقدرة
 أو متعاقب الظرف (قد خسر
 الذين كذبوا بإقائه الله)
 بالبعث (وما كانوا مهتدين
 وأما) فيه ادغام ثوران
 الشرطية فى المزمدة

قباء (والله يشهد) يعلم (أنهم
 مكذبون) فى حقهم
 (لا تقم فيه) لاتصل فى
 مسجد الشقاق (أبد المسجد)
 وهو مسجد بقاء (أسس على
 التقوى) بنى على طاعة الله
 وذكره (من أول يوم) دخل
 النبي صلى الله عليه وسلم
 المدينة وقال أول مسجد
 بنى بالمدينة (أحق) أصوب
 (ان تقوم) تصلى (فيه) فى
 مسجد بقاء (فيه) رحال
 يحسبون ان ينظروا) ان
 يغسلوا الدبارهم بالماء (والله
 يحب المطهرين) بالماء من
 الاناس (أقرب أسس بانيه)
 بنى أساسه (على تقوى من
 الله) على طاعة الله وذكره
 (ورضوان) بنى وإرادة
 رضوان ربههم وهو مسجد
 بقاء (خير) من أسس
 بانيه) بنى أساسه وهو مسجد

حيث قال إذا بعثوا إذا المتعارف فى حال البعث مقدر ومنظر لا حاصل بالفعل لأنه انما يقع فى المحشر
 كما علمت وهذا أحد وجهين فى المقام ذكره البضاوى وأبو البقاء وغالب المفسرين على خلافه وهو
 تفسير المحشر بالبعث من القبور وجعل الحال مقارنة بمعنى أن التعارف يقع حال خروجهم من
 قبورهم ثم ينقطع عند الاجتماع فى المحشر وجرى على هذا أبو السعود والخازن والقرطبي ونص
 الأول بتعارفون بينهم أى يعرف بعضهم بعضا كما أنهم لم يتعارفوا إلا قليلا وذلك أول ما خرجوا
 من القبور اذ هم حينئذ على ما كانوا عليه من الهيئة المتعارفة فيما بينهم ثم ينقطع التعارف بسبب
 شدة الآه والالام المدهشة واعتراء الاحوال المعنوية المغيرة للصورة الاشكال المبدلة لها من حال
 الى حال اه (قوله كان لم يلبثوا) جملة حالبة من الهاء فى خسرهم أى خسرهم حال كونهم فى
 مشيهم بأنفسهم اذ لم يمكنوا فى الدنيا أو القبر من الان من اقله لا أى انهم فى خسرهم بعد حلول
 الزمان عليهم فى الدنيا أو فى القبر ومشيههم بأنفسهم على فرض انهم مكثوا فى الدنيا أو فى القبور
 زمنا يسيرا أو المقصود من هذا التشبيه كما قاله أبو السعود بيان كمال سهولة الخسر بالنسبة اليه تعالى
 ولو بعدد هرطول وإظهار بطلان استبعادهم وانكارهم له بقوله ثم يذمهم كما تراها وعظما
 أنما لم يعوثون ونحو ذلك أو بيان تمام الموافقة بين النشأتين فى الاشكال والصورة فان اللبث
 اليسير يلزمه عدم التبدل والتغير فيكون قوله بتعارفون بينهم بيانا وتقريره لآل التعارف
 بعد مع أول العهد والمراد بالساعة الزمن القليل فانها مثل فى غاية القلة وتخصيصها بالهزار
 لأن ساعاته أعرف حالا من ساعات الليل اه شيخنا (قوله لهول ما رأوا) أى بالنظر اليه
 بعد الزمن السابق عليه يسيرا وان كان طويلا لان زمن الراحة ولو طال فليس فى جانب زمن
 التعب ولو قصر وهذا ظاهر فى كون المراد اللبث فى الدنيا أو ما إذا كان المراد اللبث فى القبور
 فظاهر أيضا لان عذاب القبور بالنسبة اليهم أخف مما يروونه فى القيامة فكأنهم فى القبور
 بالنسبة لعذاب القيامة غير معذبين اه شيخنا (قوله إذا بعثوا) قصدهم هذا دفع المتفاهين
 ما هنا وقوله فلا أنساب بينهم الخ وقوله ولا يستل جميع جميع الخ وحاصل الدفع الجمل على زناين
 مختلفين اه شهاب وفى القرطبي وقيل يبقى تعارف التوبيخ وهو الصحيح أقوله تعالى ولو ترى اذ
 الظالمون موقر فون عند ربهم الآية وقوله تعالى كلما دخلت أمة الآية وقوله ربنا انا أطعنا
 سادتنا الآية اه (قوله والجلالة حال) أى من الواو يلبثوا فتكون من الحال المتداخلة
 أو من الضمير فى خسرهم فتكون مترادفة اه سمين (قوله حال متدرة) أى حال كونهم مقدرين
 التعارف لأنهم متعارفون بالفعل وهذا لا يصح الا لو أريد بالحشر اجتماعهم فى الموقف مع أنه
 فسر البعث بقوله إذا بعثوا أو حية نذ بتعارفون بالفعل فالأمر أن يراد بالبعث فى كلامه الاجتماع
 فى الموقف فيضيق التقدير أو يراد حية نذ ولا يصح التقدير اه شيخنا (قوله قد خسر الذين الخ)
 شهادة من الله خسرانهم وتهيب منه اه أبو السعود وفى السمين قوله قد خسر الذين الخ فيه
 وجهان أحدهما اهتمام الله أخبر تعالى أن انكذبين بآياته خاسرون ولذلك أتى بحرف
 التحقيق والثانى أن تكون فى محل نصب باضماء قرر أى فائين قد خسر الذين كذبوا ثم لك
 فى هذا القول اندرجه ان أحدهما أنه حال من مفعول خسرهم أى خسرهم فائين ذلك
 والا لكان له حال من فاعل يتعارفون اه (قوله وما كانوا مهتدين) يحدو زفها وجهان أحدهما
 أن تكون معطوفة على قوله قد خسر فيكون حكمها حكمه والثانى أن تكون معطوفة على
 صلة الذين وهى كالجمله التى وزعت صلة لآل من كذب ببقاء الله غير مهتدين (قوله وأما

(نربنك بعض الذي نعدهم)
 به من العذاب في حياتك
 وحواب الشرط محذوف أي
 فذاك (أو توفينك) قبل
 تعذيبهم (فاليانما رجعتهم ثم
 الله شديد) مطاع (على
 ما دفعه) من تكذيبهم
 وكفرهم فيعذبهم ثم أشد
 العذاب (واكل أمة) من
 الأمم (رسول فإذا جاء
 رسولهم) اليهم فيكذبوه
 (قضى بينهم بالقسط) بالعدل
 فيعذبوا بنبي الرسول ومن
 صدقه (وهم لا يظلمون)
 بتعذيبهم بغير حرم فكذلك
 تفعل هؤلاء (ويقولون متى
 هذا الوعد) بالعذاب (إن
 كنتم صادقين) فيه (قل
 لا أملك لنفسي ضرا) أدفعه
 (ولا نفعا) أجلبه (الأمشاء
 الله) أن يقدرني عليه
 فكيف أملككم (حلول
 العذاب (لكل أمة أجل)
 مدة معلومة لهلاكهم (إذا
 جاء أجلهم

الشقاق (على شفا جوف)
 على طرف هوى وليس له
 أصل (هار) غار (فأهارة)
 فغارة به بنى بانيه (في غار
 حهم) ثم والله لا يهدي القوم
 الظالمين (لا يغفر للنافقين
 الذين يبيعون) (الذين يبيعون
 ربيهم) (سورة نساء)

نربنك) أما هذه قد تقدم الكلام عليها مستوفى وقال ابن عطية ولا جملها أي لاجل زيادة
 ما جاز دخول النون الثقيلة ولو كانت أن وحدها لم يحز يعني أن تو كيدا لتعمل بالنون مشروط
 بزيادة ما بعد ان وهو مخالف لظاهر كلام سيبويه اه سمع ورأى بصريته متعدي لمفعولين لانه
 مضارع أرى بالله حزة المعدي وهو بمعنى الماضي كأنه قيل ان أربنك بعض العذاب الذي
 نعدهم به بان نعلم لهم في الدنيا فذاك هو المراد فذاك ظاهرا وان توفينك قبل نزول العذاب
 ثم فلا يفوتهم بل نزل بهم في الآخرة كما استفيد من قوله فاليانما رجعتهم اه شيخنا (قوله من
 العذاب) بيان لبعض وقوله في حياتك متعلق بالعذاب (قوله فاليانما رجعتهم) مبتدأ وخبر
 وفيه وجهان أظهرهما أنه جواب للشرط وما عطف عليه اذ معناه صالح لذلك والى هذا ذهب
 الحوفي وابن عطية والثاني أنه جواب لقوله أو توفينك وحواب الاول محذوف قال الزمخشري
 وكأنه قيل وأما نربنك بعض الذي نعدهم فذلك أو توفينك قبل أن نربنك فنحن نربنك في
 الآخرة قال الشيخ فجعل الزمخشري في الكلام شرطين له ما حو بان ولا حاجة الى جواب
 محذوف لان قوله فاليانما رجعتهم صالح لان يكون جوابا للشرط والمعطوف عليه اه سمع
 (قوله ثم الله شديد) ثم هنا ليست لترتيب الزماني بل هي لترتيب الاخبار لا الترتيب التخصيص في
 نفسها قال أبو البقاء كقولك زيد عالم ثم هو كرم وقال الزمخشري فان قلت الله شديد على ما يفعله
 في الدارين فاصحى ثم قلت ذكرت الشهادة والمراد مقتضاها وتيجتها وهو العقاب كأنه قيل
 ثم الله معاقب على ما تفعله من اه سمع (قوله فكذبوه) أي فكذب به بعضهم وصدقه بعضهم
 فلا بد من هذا المقدر ليصح قرأه بنبي الرسول ومن صدقه ونفى بالبناء للمفعول مخفيا من أنجاه
 رباعيا ومن نجاه بالثمة ل كافي المصباح (قوله أيضا فكذبوه) أشار به الى أن في الكلام
 اخفارا والمراد من الآية اما بيان أن الرسول اذا بعث الى كل أمة فانه بالتبليغ واقامة الحجّة
 يزج عنهم ولم يبق لهم عذر فيكون ما يعذبون به في الآخرة عدلا لا ظلاما ويدل عليه قوله تعالى
 وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقوله تعالى رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على
 الله حجة بعد الرسل اه كرخي (قوله بتعذيبهم بغير حرم) المراد لا يظلمون بالعذاب الذي ينزل بهم
 لانه مرتب على ذنوبهم والقلم انما هو التعذيب من غير ذنب فلو قال بتعذيبهم لانه يجرمهم
 لكان أوضح اه شيخنا (قوله ويقولون) يعني هؤلاء الكفار متى هذا الوعد أي الذي تعدنا به
 يا محمد اه خازن أي متى حلول مقتضاه أي يقولون ذلك استعجالا للعذاب الذي وعدوا به على
 طريق الاستهزاء أو الانكار حسم يرشد اليه الجواب لاطمأنتهم وقت مجيئه على وجه الازام
 كافي سورة الملك فان المطالب هناك تعين الوقت وعبرة الجلال هناك ويقولون متى هذا
 الوعد وعد الحشر ان كنتم صادقين فيه قل انما العلم بعجبه عند الله اه شيخنا (قوله ان كنتم
 صادقين) خطاب للنبي والمؤمنين (قوله لا ما شاء الله) فيه وجهان أحدهما انه استثناء
 متصل تقديره لا ما شاء الله أن أمركه وأقارعه والثاني انه منقطع وقال الزمخشري هو استثناء
 منقطع أي ولكن ما شاء الله من ذلك فاني أملك لكم الضر وأحاب العذاب اه سمع (قوله
 لكل أمة أجل) هذا من جملة القول بالأمور به فهو حوَاب آخر عن استعجالهم أي لانه اذا كان
 الاجل معينا ومقدرا في علم الله ومجيئه محتم فلا وجه لاستعجالهم بمجيئه والاجل يطلق على مدة
 العمر وعلى آخر جزء منه والمراد هنا الثاني كما يؤخذ من التفاسير اه شيخنا وفي أن السعود
 ان جعل الاجل عبارة عن حدمعين من الزمان فمعنى مجيئه لظاهر وان أريد به ما امتد اليه من

فلا يستأخرون) يتأخرون
 عنه (ساعة ولا يستقدمون)
 يستقدمون عليه (قل أرايتم)
 أخبروني (ان انا كم عذابه)
 اى الله (بيانا) لئلا (أونهارا)
 ماذا) اى شئ (يستعمل منه)
 اى العذاب (المحرمون)
 المشركون فيه وضع الظاهر
 موضع المضمرة ووجه الاستفهام
 جواب الشرط كقولك اذا
 اتيتك ماذا تعطينى والمراد به
 التهويل اى ما اعظم
 ما يستعملوه (انتم اذا ما وقع)
 حل بكم (أمنتم به) اى الله
 او العذاب عند نزوله
 والمهمزة لانكار التأخير
 قلوبهم الان تقطع قلوبهم)
 الا ان يموتوا (والله عليم)
 ببيانهم مسجد الضرار
 وبيانهم (حكيم) فيما حكم
 من هدم مسجدهم وحرقه
 بعث اليه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لم يدر جوعه من
 غزوة تبوك عام بن قيس
 ووحشيا مولى مطعم بن عدى
 حتى احرقاه وهدماه (ان الله
 اشترى من المؤمنين)
 المخلصين (انفسهم واموالهم
 بأن لهم الجنة) بالجنة
 (يقاتلون فى سبيل الله) فى
 طاعة الله (فيقتلون) العدو
 (ويقتلون) ويقتلهم العدو
 (وعدا عليهم) على الله
 (حقا) واجبا ان يوفيههم (فى)

الزمان فيحييه عباد عن افقضاؤه اذ هناك يتحقق مجيئه بتمامه اه (قوله فلا يستأخرون)
 وقوله ولا يستقدمون أشار الشارح الى ان السنين فيها زائدة (قوله قل أرايتم) اى قل للذين
 يستعملون العذاب أرايتم ان انا كم الخ وتقدم الكلام فى سورة الانعام على أرايتم وقد رزنا
 هناك ان العرب تضمن أرايت معنى اخبرنى وانها تعدى اذ ذلك الى مفهولين وان المفهول
 الثانى أكثر ما يكون جملة الاسماء ففهم من قوله مع ما قبلها من انا كم الخ وكون العرب أرايت
 زيدا ما صنع والمعنى اخبرنى عن زيد ما صنع اذا تقرر هذا فأرايت هذا المفهول الاول لما حذف ولا
 يصح ان تقع جملة الشرط موقوفة والمسئلة من باب التنازع تنازع أرايتم وان انا كم فى قوله عذابه
 واعمال الثانى اذ هو المختار على مذهب البصريين وهو الذى ورد به السماع أكثر من اعمال
 الاول فلما عمل الثانى حذف من الاول ولم يضر لان اضمماره يختص بالشعر او هو قليل فى
 الكلام على اختلاف النحويين فى ذلك والمعنى قل لهم يا محمد اخبرونى عن عذاب الله ان
 انا كم اى شئ تستعملون منه وليس شئ من العذاب يستعمله عاقل اذ العذاب كله مرادف
 موجب لعار الظلم منه فمكون جملة الاسماء ففهم جاءت على سبيل التلطيف بهم والتفهم لهم
 على ان العذاب لا ينبغي ان يستعمل ويجوز ان تكون الجملة جاءت على سبيل التحبيب
 والتهويل للعذاب اى اى شئ شديد تستعملون منه اى ما شد وما هول ما تستعملون من
 العذاب اه ابو حيان (قوله ماذا) مبتدأ بمعنى اى شئ كما قال الشارح فذاماة فى الكلام
 اى ركبت مع ما وصار اسما واحدا قصودا به الاسماء ففهم ووجه يستعمل الخ خبر والابط
 محذوف تقديره يستعمله وقوله منه فى موضع الحال ولا يصح ان يكون هو الابط لانه عائد على
 العذاب بجملة وماذا عبارة عن اى نوع اى فرد منه اه شيخنا (قوله موضع المضمرة) وهو
 الواو التى مع تاء الخطاب فتحق المقام ان يقال ماذا تستعملون وسر العدول عنه كما قاله ابو حيان
 التنبه على الوصف الموجب لترك الاستعمال وهو ان اجراما لان من حق المحرم ان يخاف
 العذاب على اجرامه وان يهمل فزعامن مجيئه وان ابط فكيف يستعمله اه شيخنا (قوله
 وجملة الاسماء ففهم جواب الشرط) اى على تقدير الفاء لان الجملة اسمية اه ابو السعود اى
 والجملة شرطية منه بـ أرايت والمعنى اخبرونى ان انا كم عذابه تعالى اى شئ تستعملون منه
 اى لا يمكن استعماله بعد مجيئه اذ الشئ بعد اتيانه يستعمل استعماله والمراد بهذا الكلام المبالغة
 فى انكار استعمالهم له لا خراجه عن حيز الامكان وتنزله فى الاستحالة منزلة استعماله عند
 اتيانه بناء على تنزله بقراراتيانه ودفع منزلة اتيانه حقيقة وهذا الانكار منزلة من قال لغريمه
 الذى نقضناه حقه أرايت ان اعطيتك فذا انطاب منى ربدا المبالغة فى انكار التقاضى بنظمه
 فى سلك التقاضى بعد الاعطاء اه ابو السعود (قوله والمراد به) اى الاسماء ففهم وقوله اى ما اعظم
 ما استعملوه اى النوع الذى استعملوه عظيم قطيع فلا يلقى استعماله بل يلقى التبعاعد عنه
 وكانه راعى الاظهار فى الآية والافكان بقول ما استعملتموه اه شيخنا (قوله لانه) انكار
 التأخير اى المفاد بشم فهذا يقتضى ان المهمة داخلية على ثم وليست مقدمة من تأخير كما هو
 احد المذهبين بل هى باقية فى مركزها وعلى هذا التقدير آخرتم اثم آمنتم به اذا وقع اى آخرتم
 الايمان بالله أو بالاعذاب الى حين وقوع العذاب اى لا ينبغي هذا التأخير ولا يصح ولا يلقى لان
 الايمان فى هذه الحالة غير نافع وغير مقبول اه شيخنا وفى اى السعد اى بعد ما وقع العذاب
 وحل بكم حقيقة آمنتم به حين لا ينفعكم الامعان انكارا لتأخير الاله الى هذا الحد وايدانا

فلا يقبل منهكم ويقال
لكم (آلآن) تؤمنون
(وقد كنتم به تستجملون)
استهزاء (ثم قيل للذين
ظلموا ذوقوا عذاب الخلد)
أي الذي تخلدون فيه (هل)
ما (تجزون إلا جزاء) بما
كنتم تكسبون ويستنبئونك
بما تخبرونك (أحق هو)
أي ما وعدتنا به من العذاب
والبعث (قل أي) نعم (وربي
انه لحق وما أنتم بمجهزين)

الترادف والاحتمال والقرآن
ومن أوفى به الله من الله
ومن أوفى بوعده من
الله (فاستبشروا بيبسكم الذي
باعدتم به) الله بمعنى الجنة
(وذلك هو الفوز العظيم)
الفناء الوافر ثم بين من هم
فقال (التائبون) أي هم
التائبون من الذنوب
(العابدون) المطيعون
(الحامدون) الشاكرون
(الساجدون) الصائغون
(الراكون الساجدون) في
الصلوات الجس (الأمرون
بالمعروف) بالتوحيد
والإحسان (والناهون عن
المنكر) عن الكفر ومالا
يعرف في شريعة ولا سنة
(والحافظون لحديث الله)
أفرا نض الله (وبشر المؤمنين)
بالجنة (ما كان للنبي) ما جاز
لنجد صلى الله عليه وسلم
(والذين آمنوا) محمد
صلى الله عليه وسلم والقرآن

باستتباعه للندم والحسرة ليقاعوا عما هم عليه من العناد وبتوحيها ونحو التدرج قبل فوت
الوقت فتقديم الظرف للقصر اه (قوله فلا يقبل منهكم) أي الإيمان في هذه الحالة (قوله)
ويقال لكم آلآن تؤمنون) أشار به إلى أن الناصب لقوله آلآن محذوف وهو تؤمنون وإن
الفعل المقدر ومعه محوله على ضمائر القول وهو يقال لكم أي إذا آمنتم آلآن والذال على
الفعل المقدر قوله إذا ما وقع آمنتم به قالوا ولا يجوز أن يعمل فيه آمنتم الظاهر لأن الاستفهام
لا يعمل فيه ما قبله لأن له صدر الكلام اه كرخي (قوله آلآن) ظرف معمول لمحذوف قدره
الشارح وقوله وقد كنتم الخ حال من هذه الواو التي في المحذوف وقوله استهزاء معمول
لستجملون وآلآن بهمزتين الأولى همزة الاستفهام والثانية همزة ال معرفة وإذا اجتمع هاتان
الهمزتان وجب في الثانية أحد أمرين تسميها من غير ألف بينهما وبين الأولى وأبدا لهما ما بقدر
ثلاث ألفات على - قد قول ابن مالك همز ال كذا وبديل * مدا في الاستفهام أو يسهل * وقد وقع
في القرآن من هذا القليل ستة مواضع اثنيان في الانعام وهما المذكورين مرتين وثلاثة في هذه
السورة لفظ آلآن هنا وفيه ما سبق في ولفظ الله أذن لكم وواحد في النمل الله خير فلا يجوز في هذه
المواضع الستة قبح الهمزتين بل يجب أحد الأمرين اللذين قد عرفتهما اه شيخنا (قوله وقد
كنتم به تستجملون) جملة حالية قال الزمخشري وقد كنتم به تستجملون يعني تكذبون لأن
استجملهم كان على - همة التكذيب والانكار قلت فبعله من باب السكابة لأنها دلالة الشيء
بالزعم نحو هو طوبى الخباد كسبت به عن طول قامته لأن طول نجاهه لازم لطول قامته وهو باب
يلغ اه سمين (قوله ثم يل للذين ظلموا) استئناف آخر عما يقال لهم يوم القيامة أي قبل لهم
على أساس ملائكة العذاب اه أبو حيان (قوله هل تجزون) الواو مفعول أول أقيمت مقام
الفاعل والثاني قدره الشارح بقوله جزاء اه شيخنا وهذا غير صحيح والصحيح أن المفعول الثاني هو
الجار والمجرور وأن الذي قدره الشارح مفعول مطلق وعمارة السمين الاعا كنتم هو المفعول
الثاني تجزون والأول قائم مقام الفاعل وهو استهزاء مفرغ اه (قوله ويستنبئونك) أي
المستجملون للعذاب أحق هو حق مبتدأ وهو خبر أو بالاكس أو هو فاعل بحق أعارب وجملة
أحق هو في موضع المفعول الثاني له اه كرخي وأصل يستنبئونك أن يتعدى إلى واحد بنفسه
وإلى الآخر بحرف الجر تقول استنبأت زيدا عن عمرو أي طلبت منه أن يخبرني عن عمرو فاستفعل
هنا للطلب والمفعول الأول كاف الخطاب والمفعول الثاني الجملة من قوله أحق هو على سبيل
التعليق اه أبو حيان (قوله قل أي) أي قل لهم في الجواب هذه الأمور الثلاثة أي وربي انه لحق
وما أنتم بمجهزين فقوله وما أنتم عطف على أي فهو من مفعول القول ويصح أن يكون معطوفا على
جواب القسم فلا محمل له من الأعراب وأي من حروف الجواب بمعنى نعم كما قال الشارح لكن
لا يجاب بها إلا مع القسم خاصة اه من أبي السوء ومعه قول الناس في الجواب أي والله وقوله
أوه قالوا وللقسم والماء أخو ذمة من الله اه شيخنا (قوله وما أنتم بمجهزين) يجوز أن تكون
الجارزة وأن تكون التسمية للماء أو الرفع في الخبر وهذا عند غير الفارسي وأتباعه أعني
جواز زيادة الماء في خبر التسمية وهذه الجملة تحتل وجهين أحدهما أن تكون معطوفة على
جواب القسم فيكون قد أجاب القسم بجملة من أحدهما ما مثبتة مؤكدة بأن واللام والآخرى
منفية مؤكدة بزيادة الماء والثاني أنها مستأنفة سبقت للأخبار بجهزهم عن التجهيز ومجهز من
أعجز فهو متعد لواحد كقوله تعالى وإن تجهزوه رافعا لمفعول هنا محذوف أي بمجهزين الله اه

سمين (قوله بفائتين العذاب) أى بالرب بل هو مدر ككم ولابد اه شيخنا (قوله ولوان لكل نفس الخ) لو هناما متناعية على ما هو الكثير فيها والمعنى امتنع افتداء كل نفس من العذاب لا متناع ملكها المتاعدي به وهو جميع ما فى الارض من الاموال اه شيخنا (قوله لافتدت به) افتدى يجوز ان يكون متعد يا وان يكون قاصرا فاذا كان مطاوعا امتنع كان قاصرا تقول قد نته فافتدى وان لم يكن مطاوعا يكون بمعنى فدى فيتعدي لواحد والفعل هنا يحتمل الوجهين فان جعلناه متعد باففعوله محذوف تقديره لافتدت به نفسها وهو من المجاز كقوله تعالى يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها اه سمين (قوله وأمروا) أى النفوس المدلول عليها بكل نفس وان كان المراد خصوص الرؤساء منهم اه شيخنا وفى السمين وأمر والندامة قيل أمر من الاضداد يستعمل بمعنى أظهر ويستعمل بمعنى أخفى وهو المشهور فى اللغة كقوله تعالى يعلم ما يستر ونما يعلمون وهو فى الآية يحتمل الوجهين وقيل انه ماض على باب قد وقع وقيل بل هو معنى المستقبل ولما رأوا يجوز ان تكون حرفا وجوابا محذوف لدلالة ما تقدم عليه اذ هو المتقدم عندهم من يرى تقديم جواب الشرط جائزا ويجوز ان تكون بمعنى حين والناصب لما أمروا اه سمين (قوله مخافة التعيير) أى مخافة أن يعيروهم ويوبخهم النفعاء الذين اتبعوهم فى الدنيا وأضلوههم اه شيخنا (قوله وقضى بينهم) يجوز ان يكون مستأنفا وهو الظاهر ويجوز ان يكون معطوفا على رأوا فيه يكون داخل فى حيز لما والضمير فى بينهم يعود على كل نفس فى المعنى وقال الزمخشري بين الظالمين والمظلومين دل على ذلك ذكر الظلم وقال بعضهم انه يعود على الرؤساء والاتباع انتهى سمين (قوله ألا ان الله) الأداة تنبيه اه أبو السعود قيل وتعلق هذه الآية بما قبلها من جهة انه فرض ان النفس الظالمة لو كان لها ما فى الارض لافتدت به وهى لاشئ لها البتة لان جميع الاشياء انما هى باسمها ملك لله تعالى اه أبو حيان وفى أبى السعود وتصدر الجملتين بحرفى التنبية والتحقيق لتسجيل على تحققي مضمونه المقر للمؤمنين ما سلف من الآيات الكريمة والتنبية على وجوب استحضار المحافظة عليه اه (قوله لا يعلمون ذلك) أى لقصور عقولهم واستيلاء الغفلة عليهم فيقولون ما يقولون ويعلمون ما يفعلون اه أبو السعود وقوله ذلك أى المذكور من الامر بن ملك ما فى السموات والارض وحقيقة وعده اه شيخنا (قوله هو يحيى) أى فى الدنيا اه (قوله يا أيها الناس الخ) التفتاد ورجوع الى اسمائهم عقب تحذيرهم من غوائل الضلال اه أبو السعود وهذا شروع فى بيان أدلة الرسالة بعد بيان أدلة التوحيد بقوله قل من يرزقكم الخ وقوله أى أهل مكة الصحيح أن المراد عموم المكافين كفى الخازن اه شيخنا (قوله قد جاءكم موعظة) هى التذكير بالعواقب سواء كان بالزجر والترهيب أو بالاسمالة والترغيب اه أبو السعود فاندلك قال الشارح فيه ما لكم وعليكم فالاول من قبيل الترغيب والثانى من قبيل الترهيب اه شيخنا وفى زاده الموعظة مصدر بمعنى الوعظ وهو ارشاد المكلف ببيان ما ينفعه من محاسن الاعمال وما يضره من القبايح والترغيب فى المحاسن والزجر عن القبايح اه (قوله من ربكم) يجوز ان تكون لا ابتداء الغاية فتتعلق حمداً بجماعتكم وابتداء الغاية مجاز ويجوز ان تكون للتبعض فتتعلق بمحذوف على انها موعظة أى موعظة كائنة من مواعظ ربكم وقوله موعظة من ربكم وشفاء وهدى ورحمة من باب ما عطف فيه الصفات بعضها على بعض أى قد جاءكم موعظة جامعة لهذه الاشياء كلها وشفاء هو فى الاصل مصدر جعل وصفاً بالغاء وهوامس لما يشفى به أى يتداوى فهو كالدواء لما يداوى به ولما فى الصدور يجوز ان يكون صفة لشفاء فيتعلق

بفائتين العذاب (ولو ان لكل نفس ظلمت) كبرت (ما فى الارض) جميعا من الاموال (لافتدت به) من العذاب يوم القيامة (وأمروا الندامة) على ترك الايمان (لما رآوا العذاب) أى أخفاها رؤسائهم عن النفعاء الذين أضلوهم مخافة التعيير (وقضى بينهم) بين الخلائق (بالقسط) بالعدل (وهم لا يظلمون) شيئا (ألا ان الله ما فى السموات والارض إلا ان وعد الله) بالبعث والجزاء (حق) ثابت (ولكن أكثرهم) أى الناس (لا يعلمون) ذلك (هو يحيى ويميت واليه ترجعون) فى الآخرة فيجازيكم بأعمالكم (يا أيها الناس) أى أهل مكة (قد جاءكم موعظة من ربكم) كتاب فيه ما لكم وعليكم وهو القرآن (وشفاء دواء) لما فى الصدور (من العقائد الفاسدة والشكوك الهدى) من الضلال

سورة التوبة
 (أن يستغفروا) ان بدعوا (للمر كين ولو كانوا أولى قربى) فى الرحم (من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) أهل النار أى ماؤا على الكفر (وما كان استغفا إبراهيم) أى دعاء إبراهيم (لأبيه الا عن موعدة وعدها إياه) ان يسلم (فلما تبين له

(ورحمة المؤمنين) به (قل بفضل الله) (الاسلام) (برحمته) القرآن (فبذلك) الفضل والرحمة (فليفرحوا هو خير مما يجمعون) من الدنيا بالباء والتاء (قل أرايتم) أخبروني (ما أنزل الله) خاف (لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا) كالجمعة والسائبة والميتة (قل الله أذن لكم) في ذلك التحريم والتخليل (أم) بل (على الله تفتشون) تكذبون بنفسه ذلك إليه

أنه عدو لله) أي حسين مات على الدمر (تبرأ منه) ومن دينه (ابراهيم لاواه) دعاء ويقال رحيم ويقال سيد ويقال كان نبأؤه على نفسه فيقول ومن النار قبل دخول النار (حليم) عن الجهن (وما كان الله ليضل قوما) ليترك قوما يتزلزل الضلال ويقال ليضل عمل قوم (بعد اذ هداهم) للإيمان (حتى يبين لهم ما يتقون) المنسوخ بالناسخ (إن الله بكل شيء عليم) المنسوخ والناسخ (عليهم إن الله ملك السموات) خزان السموات الشمس والقمر والنجوم وغير ذلك (والارض) وخزائن الارض مثل الشجر والدواب والحيال والبحار وغير ذلك

بمحذوف وان تكون الامام زائدة في المفعول لان العامل فرع اذا قلنا بانه مصدر اه مبن (قوله) (ورحمة المؤمنين به) أي بانحائهم من الضلال نزل بالهاتف تغاير الصفات منزلة تغاير الذات نحو إلى السيد القرم وابن الهمام والحاصل ان الموعظة اشارة إلى تطهير ظواهر الخلق عما لا ينبغي وهو الشريعة والشفاء اشارة إلى تطهير الباطن عن العقائد الفاسدة والاخلاق الذميمة وهو الطريقة والهدى اشارة إلى ظهور نور الحق في قلوب الصديقين وهو الحقيقة والرحمة اشارة إلى كونها بالغة في السكال والاشراق إلى حيث تصيركم له للتأقصة بين وهي النبوة فهي هذه درجات عقابته ومراتب برهانية مدلول عليه هاهنا هذه الاقاط القرآنية لا يمكن تأخير ما تقدم ذكره اه كرخي (قوله قل بفضل الله الخ) الباء متعلقة بمحذوف وأصل الكلام ليفرحوا بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ثم قدم الجار والمجرور على الفعل لا فائدة للحصر ثم أدخلت الفاء لا فائدة معني السببية فصارت بفضل الله وبرحمته فليفرحوا ثم قبل فبذلك فليفرحوا التأكيد والتقرير ثم حذف الفعل الأول لدلالة الثاني عليه واناء الأولى جزائية وانائية للدلالة على السببية اه أبو العود وفي المسمى قل بفضل الله وبرحمته متعلق بمحذوف تقديره بفضل الله وبرحمته ليفرحوا بذلك فليفرحوا المحذوف اللفظ الأول لدلالة الثاني عليه فهم ما جلتان ويدل على ذلك قول المحشري أصل الكلام بفضل الله وبرحمته فليفرحوا بذلك فليفرحوا والتكرير للتأكيد والتقرير وإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداها من فوائد الدنيا المحذوف أحد الفعلين لدلالة المذكور عليه وفي ما تكرر القاء من أوجه أحدها أن الأولى زائدة وان قوله بذلك يدل مما قبله وهو بفضل الله وبرحمته الثاني أن الباء الثانية مكررة لتأكيد فعله هذا ان تكون الأولى زائدة ويكون أصل الكلام بذلك فليفرحوا الثالث قال أبو البقاء الفاء الأولى مرتبطة بما قبلها والثانية بفعل محذوف تقديره فليفرحوا بذلك فليفرحوا كقولهم زيد افاض به أي نعمه زيد افاض به اه (قوله بالياء والتاء) أي في تجميع قراءتان سميتان وأما فليفرحوا فالباء التخيية لا غير عند السبعة ولا يقرؤا بالتاء الفوقية إلا بقول من العشرة اه شيخنا (قوله قل أرايتم) هي معنى أخبروني وقوله ما أنزل يحوز أن تكون ماموصولة بمعنى الذي والعائد محذوف أي ما أنزلوه هي في محل نصب مفعول أول والثاني هو الجمله من قوله الله أذن لكم والعائد من هذه الجمله على المفعول الأول محذوف تقديره آ الله أذن لكم فيه واعتراض على هذا أن قوله قل عني من وقوع الجمله بعده مفعول لا ثانياً واجب عنه وأنه كرتوكيداً ويحوز أن تكون ما استفهامية منصوبة المحل بأنزل وهي جملته معلقة لا رأيتم وإلى هذا ذهب الحوفي والزحاشي ويحوز أن تكون ما استفهامية في محل رفع بالابتداء والجمله من قوله آ الله أذن لكم خبره والعائد محذوف كما تقدم أي أذن لكم فيه وهذه الجمله الاستفهامية معلقة لا رأيتم والظاهر من هذه الأوجه هو الوجه الأول لان فيه انقاء رأيت على ما من تعديتها إلى اثنين وانها مؤثرة في أولها بخلاف جعل ما استفهامية فانها معلقة لا رأيتم وسادة مسددة لمقولين اه مبن (قوله كالبحيرة والسائبة) مثالان للحرام وقوله والميتة مثال لللال فقد حرموا أمورا كالبحيرة والسائبة وأحلوا أمورا كالميتة كما تقدم بسطه في سورة الانعام اه شيخنا (قوله لا) جواب الاستفهام (قوله أم بل) أشار إلى أن أم منقطعة بمعنى بل وقد تبع فيه الكشف والظاهر انما متصله كما قال السفاحي أي آ الله أذن لكم أم تكذبون عليه في نسبة الأذن إليه وكفى به زاحراً من أفتى بغير اتقان كعض فقهاء هذا الزمان وأظهر الاسم الجليل وقدم على الفعل لدلالة على كمال قبح اقتراءهم وتأكيد التاكيد اه

(وما ظن الذين يفترون على الله الكذب) أى أى شئ نأنهم به (يرم القناعة) أي يحسبون أنه لا يمانهم لا (إن الله لذو فضل على الناس) بامهالهم والانعاس عليهم (ولا يكن أكثرهم لا يشكرون وما تكون) بامحمد (في شأن) أمر (وماتتلوا منه) أى من الشأن أو الله (من قرآن) أنزل عليه (ولا تعملون) حاطبه وأمنه (من عمل إلا كما علمكم شهوداً) رقباء (تفيضون) تأخذون (فيه) أى العمل (وما يعزب) يغيب (عن ربك من مثقال وزن ذرة) أصغر من ذلك ولا الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين (بين هو والوح المحفوظ

﴿١٢٢﴾ (يحيى) للبعث (وعيت) في الدنيا (وما لكم من دون الله من عذاب الله (من ولى) قريب منهمكم (ولا نصير) مانع (تقدم الله على الذي) خذوا زانه عن النبي (والمهاجرين والانصار) الذين صلوا الى القبلة من شهدوا بدرا ثم بينهم فقهاء (الذين اتبعوه) اتبعوا النبي في غزوة وكن في ساعة العسرة في حبس العسرة والشدة وكانت لهم عسرة من الزاد وعسرة من الظهر

كرخي (قوله وما ظن الذين) ما ابتدأ استقهامية وظن خبرها ويوم منصوب بنفس الظن والمصدر مضاف لفاعله ومفعول الظن محذوفان اهـ وبين وقد ر الشارح جملة سادة مسددهما بقوله أنه لا يعاقبهم فقوله أي يحسبون تفسير لما والظن وقوله أنه لا يعاقبهم نعمولى الظن (قوله لا) أى لا يذنب في هذا الحساب ولا يصح له بوجه من الوجوه اهـ شيخنا (قوله والانعاس عليهم) أى بالعقل ليميزوا بين الحق والباطل والحسن والقبيح وبانزال الكتب وارسال الرسل فيبين لهم الامرار التي لا تستقل العقول بادراكها وأرشدتهم الى ما يهيمهم من أمور المعاش والمعاد اهـ أبو السعود (قوله لا يشكرون) أى تلك النعم الجارية فلا يصرفون مشاعرهم الى ما حلفت له اهـ أبو السعود (قوله في شأن) أى في أمر من شأنت شأنه أى قصدت قصده وقد مصدر بمعنى المفعول اهـ أبو السعود وشأن من باب نفع كمانى القاموس والشأن أصله الله عز وقد تبدل ألفا هـ شهاب والشأن أيضاً الامر يجمع على شؤن اهـ عيين (قوله وماتتلوا منه) على الأول تعليلية أى وما تتلو قرآن من أجل الشأن الذى نزل بك وحديث لكون الذى تقرأه نزل في شأنه وعلى الثانى ابتداءية أى وما تتلو قرآن ما ابتدأ من الله ونازل من عنده وقوله من قرآن من فيه زائدة على كذا الوجهين فالجواب ل ان الثلاثة زائدة ولا بدوالاولى اما تليها او ابتداءية بحسب الوجهين اللذين ذكرهما الشارح اهـ شيخنا (قوله اذا كنا عليكم شهوداً) استثناء مفرغ من أعم احوال مخاطبين بالافعال الثلاثة أى ماتتلبسون بشئ منها فى حال من الاحوال الا فى حال كوننا رقباء مطلعين عليهم حافظين له اهـ أبو السعود واد كان الاستثناء مطلقاً من الافعال الثلاثة كان الضمير في فيه كذلك فقصر الشارح له على الاحير تقصيراً لان يراد بالعمل في كلامه مطلق الفعل الشامل لكل من الامور الثلاثة اهـ وفي المصباح وشهدت على التى اطاعت عليه فأنشأه وشهد بالجمع اشهاد وشهود مثل شريف واشراف وقاعد وقعود اهـ (قوله اذا تفيضون) ظرف لقوله شهوداً وقوله تأخذون أى تشرعون فيه (قوله وما يعزب) بضم الزاى وكسر هاء سينتان وفي المصباح عزب الشئ من بابى قتل وضرب غاب وخفى فهو عازب ومنه قوله هم عزبت النية أى غاب عنه ذكرها اهـ وفي المختار أنه من باب دخل اهـ وقوله عن ربك أى عن علمه وقوله من مثقال ذرة من زائدة فى القاعل (قوله فى الارض ولا فى السماء) أى فى دائرة الوجود والامكان والتعبير عنها بالارض والسماء لان العامة لا تعرف سواهما اهـ أبو السعود والجار والمجرور حال من ذرة وأوصفتها احوال من مثقال (قوله ولا أصغر من ذلك الخ) كلام برأيه متردد لما قبله ولا نافية للنسب وأصغرها هو فى كذب خبرها ويرى بالرفع على الابتداء والخبر اهـ أبو السعود وأصغروا كبير بالنصب والرفع سيمعتان بخلاف نظيره فى سيمافى بالرفع باتفاق السبعة وتوجيه ما هنا ان جملة مستأنفة على كذا القولين فالوقد على السماء والرفع على الابتداء والخبر أو على اعمال الاعمال ليس والنصب على اعمال الاعمال ان فأصغر شبهه بالمضاف له اهـ فى الجار والمجرور وكبر شبهه به أيضاً عمله فى الجار والمجرور المقدر لدلالة الازل عليه أى ولا أصغر من ذلك ولا أكبر من ذلك اهـ شيخنا (قوله الا فى كتاب مبين) استثناء منقطع لان فى جملة متعلا لا كالاتى يصير معنى الا فى كتاب فبمعزب وهو فاسد بخلاف جملة منقطعة لا يصير المعنى لا يعزب عن ربك شئ لكن جميع الاشياء فى كتاب وجوز الكواش كونه متعلا مستثنى من يعزب على أن معناه مبين ويصدر المعنى لا يصدر عن الله شئ بعد خلقه له الا وهو فى كتاب وقال الكلبى قد حاول الزاى جعله متعلا بعبارة اولية محصاة أنه جعله استثناء مفرغاً

(الان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) في الآخرة هم (الذين آمنوا وكانوا يتقون) الله بامتهال أمره ونهيه

وعسرة من الخمر وعسرة من العدو وعسرة من بعد الطريق (من بعد ما كاد يزيغ) ميل (قلوب فريق منهم) من المؤمنين المخلصين عن الخروج مع النبي صلى الله عليه وسلم (ثم تاب عليهم) تجاوز عنهم وثبت قلوبهم حتى خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم (انه بهم رؤوف رحيم) وعلى الثلاثة الذين خلفوا وتجاوز عن الثلاثة الذين خلف توبتهم كمع ابن مالك وأصحابه (حتى اذا ضاقت عليهم الأرض بما رحمت) بسعةها (وضاقت عليهم أنفسهم) قلوبهم يتأخرون (وطنوا) علموا رايقتوا (ان لا ملجأ من الله) أن لا نجاة لهم من الله (الا الله) الا بالثبوت اليه من تخلفهم عن غزوة تبوك (ثم تاب عليهم) تجاوز عنهم وعفا عنهم (استوبوا) لكي يتوبوا من تخلفهم (ان الله هو التواب) المتجاوز (الرحيم) لمن تاب (يا أيها الذين آمنوا) عبد الله بن سلام وأصحابه وغيرهم من المؤمنين (اتقوا الله) أطيعوا الله فيما أمركم (وكونوا مع الدارقين)

وهو حال من أصعروا كبروه وفي قوة المتصل ولا يقال فيه متصل ولا منقطع اه وجعل الجرحاني الاتبعني واوامط وأضمر هو أي وهو في كتاب والعرب تضع الاموضع واوالنسبق كقوله اني لا يخاف لدى المرسلون الا من ظلم يعني ومن ظلم وهذا الوجه فيه تعسف اه كرخي (قوله الا ان) الاحرف تنبيه وان حرف تحقيق وتوكيد صدرت بهما الجملة لمادة تقرير مضمونها اه أبو السعد وقوله اولياء الله أي الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة اه بيناوى والولى ضد العدو فهو المحب ومحبة العباد لله طاعتهم له ومحبة له هم اكرامه اياهم كما في شرح الكشاف وعلى الأول يكون فعل بمعنى فاعل وعلى الثاني بمعنى مفعول فهو مشترك بينهما اه شهاب واعلم أن تركيب الواو واللام والياء يدل على معنى القرب فولى كل شيء هو الذي يكون قريبا منه والقرب من الله بالمكان والجهة محال فالقرب منه انما يكون اذا كان القلب مستغرقا في نور معرفة الله فان رأى رأى دلائل قدرة الله وان سمع سمع آيات الله وان نطق نطق بالشهادة على الله وان تحرك تحرك في خدمة الله وان اجتهد اجتهد في طاعة الله فهناك يكون في غاية القرب من الله فحينئذ يكون وليا اه كرخي وفي الخازن مانع وقال أبو بكر الاصم اولياء الله هم الذين تولى الله تعالى هذا انتهم وتولوا القيام بحق العبودية لله والدعوة اليه وأصل الولي من الولاء وه والقرب والنصرة فولى الله هو الذي يتقرب الى الله بكل ما افترض الله عليه ويكون مشغولا بالله مستغرق القلب في نور معرفة حلال الله تعالى فان رأى رأى دلائل قدرة الله وان سمع سمع آيات الله وان نطق نطق بالثناء على الله وان تحرك تحرك في طاعة الله وان اجتهد اجتهد فيما يترتب على الله لا يفتقر عن ذكر الله ولا يرى بقلبه غير الله فهذه صفة اولياء الله واذا كان العبد كذلك كان الله وليه وناصره ومعينه قال الله تعالى الله ولي الذين آمنوا وقال المتكلمون ولي الله من كان آتيا بالاعتقاد الصحيح المبني على الدليل ويكون آتيا بالاعمال الصالحة على وفق ما وردت به الشريعة واليه الاشارة بقوله الذين آمنوا وكانوا يتقون وهو الايمان به في الاعقاد والعمل ومقام التقوى هو ان يتقى العبد كل ما نهى الله عنه اه وفي الخطيب مانع ونقل النوري في مقدمة شرح المهذب عن الامامين الشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهما أن كلامهما قال ادا لم تكن العلماء اولياء الله فليس لله ولي وذلك في العالم العامل بعلمه وقال القشيري من شرط الولي ان يكون محفوظا كما كان من شرط النبي أن يكون معصوما نكل من كان للشرع عليه اعتراض فهو مغرور بخادع فالولي هو الذي تواتت أفعاله على الموافقة اه (قوله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أي لا يعتبرهم ما يوجب ذلك لأنهم يعتبرهم لم يكن لهم لا يحزنون ولا يزنون وذاته لا يعتبرهم خوف وخن أصلا بل المراد أنهم يستمرون على النشاط والسرور والمراد به دوام انتقامهم لا يمان انتفاء دوامهما كما يورهم كون الخبر في الجملة الثانية معصرا عما مرارا من أن النبي ان دخل على نفس المضارع يفيد الاستمرار والدوام بحسب المقام اه أبو السعد (قوله في الآخرة) تازعه لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والمعنى ان في الخوف والحزن عنهم انما هو في القيامة كما مرت الاشارة اليه وفي الحديث لا يشا فزون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا خزن الناس اه كرخي (قوله الذين آمنوا) خبر مبتدأ محذوف كما قدره الشارح والجملة في جواب سؤال كأنه نيل من أوائل وما سبب تلك الكرامة فقل هم الذين جمعوا بين الايمان والتقوى اه أبو السعد ودوى السمين الذين آمنوا في محله أوجه اهداهه مرفوع على ابتداء خبر مضمرا أي هم الذين آمنوا ارعلى أنه برز ان لان أو على الابتداء والخبر الجمله من قوله لهم البشرى اه

(لهـم البشرى فى الحياة الدنيا) فسرته فى حديث صحيح الحاكم بالرواية الصالحة براهما الرجل أو ترى له (وفى الآخرة) بالجنة بالاثواب (لا تبدل لكلمات الله) لا حلف أو عيـده (ذلك) المذكور (هو الفوز العظيم ولا يـمنزل قوله) لا استثناف مرسل وغيره (ان) استثناف (العزة) القوة (الله)

مع أبى بكر وعمر وأصحابهم ما فى الجلوس والخروج بالجهاد (ما كان لاهل المدينة) ما حاز لاهل المدينة (ومن حولهم من الاعراب) من مزبنة وجهية وأسلم (أن يتخلفوا عن رسول الله) فى الغزوة (ولا يرجعوا بأنفسهم عن نفسه) لا يكونوا على أنفسهم أشفق من نفس النبي صلى الله عليه وسلم ويقال ولا يرجعوا بأنفسهم عن نفسه عن صحبة النبي صلى الله عليه وسلم فى الجهاد (ذلك) المدح (بأنهم لا يصيبهم ظمأ) عطش فى الذهاب والرجوع (ولا نصب) ولا تعب (ولا محنة) ولا مجاعة (فى سبيل الله) فى الجهاد (ولا يبطئون موطئا) لا يـجوزون مكانا يظهرون عنه (بمحافظة الكفار) بذلك (ولا ينالون من عدوتهم) قتلهم وزيعة

(قوله لهم البشرى الخ) جملة مستأنفة فى جواب سؤال كأنه قيل ماذا أعد لهم فى الدارين أه أبو السعد (قوله فى الحياة الدنيا) يجوز فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بالبشرى أى البشرى تقع فى الدنيا وفسرت بالرواية الصالحة والثانى أنه محال من البشرى فتعلق بمحذوف العامل فى الحال الاستمرار فى لم توقعه خبرا أه ممر (قوله فسرت فى حديث صحيح الحاكم الخ) وقيل فى تفسيره لا بد أن مراد بالبشرى فى الحياة الدنيا هى اثناء الحسن وفى الآخرة الجنة ويدل على ذلك ما روى عن أبى ذر قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أرايت الرجل يعمل العمل من الخير ويحبه الله الناس عليه قال تلك عاجل بشرى المؤمن أخرجه مسلم قال الشيخ محيي الدين النوايرى قال العلماء معنى هذا البشرى المجهلة بالخبر وهى دال البشارة بالجنة بقوله بشراكم اليوم حنات تجرى من تحتها الأنهار وهذه البشرى المجهلة دليل على رضا الله ومحبة له وتحميه إلى الحلق كما قال ثم يوضع له القبر فى الأرض هذا كله إذا احسن الله الناس من غير تعرض منه لجهدهم والأفاته تعرض منه مودع قال بعض المحققين إذا اشتغل العبد بالله عز وجل استغفر الله وأملأ نوراً فيفيض من ذلك النور الذى فى قلبه على وجهه فتظهر عليه آثار الخشوع والخضوع فيحبه الناس ويؤثرون عليه فتلك عاجل بشرى محبة الله له ورضوانه عليه وقال الزهري وقتادة فى تفسير البشرى هى نزول الملائكة بالبشارة من الله عند الموت ويدل عليه قوله تعالى تنزل عليهم الملائكة الأتقاء فاولا نزولوا وأبشروا بالجنة التى كنتم وعدون وقال عطاء عن ابن عباس البشرى فى الدنيا عند الموت تأتبهـم الملائكة بالبشارة وفى الآخرة عند خروج نفس المؤمن تعرجهم إلى الله تعالى وتبشرون أن الله تعالى وقال الحسن بن مائة بشر الله به المؤمن فى كتابه من جنته وكريم زابيه أخار (قوله لا تبدل لكلمات الله وقوله ذلك هو الفوز العظيم) هاتان الجملتان اعتراضان للتحقيق البسار وتعتصم به أنها وليس من شأن الاعتراض أن يقع فى أثناء الكلام أه أبو السعد وعبارة التلخيص منه الاعتراض وهو أن مرة فى أثناء كلام من معنى بجهله أو أكثر لا محل لها من الاعراب له كلمة سوى دفع الإيهام انتهت (قوله لا حلف أو عيـده) عبارة أبى السعد لا تبدل لأقواله التى من جملتها ما عيـده الورده بشارة للمؤمنين المنتهين وقوله ذلك المذكور أى من أن لهم البشرى فى الدارين أه (قوله ولا يـمنزل ذلك قوله) بفتح الباء ضم الزاى وبضم الباء وكسر الزاى قراءة تارسة عينا أه شيخنا وهذا تسلية لعدا كان ياقاهم بجهتهم من الأذى الناشئة عن مقالاتهم الموحشة وتبشير له بأنه تعالى ينصره أه أبو السعد (قوله استثناف) أى من كلامه تعالى وأشار به إلى أن الوفاء عند قوله ولا يـمنزل ذلك قوله أه شيخنا وعبارة السمين قوله العزة العامة على كسر ان استثنافاً وهو مشعر بالعبارة وقيل هو جواب سؤال مقدر كإقالاته لا يـمنزل ذلك قوله وهو مما يحزن فأحيب بقوله ان العزة لله جميعاً ليس لهم منها شئ فكيف يـمنزلها إليهم ويقولهم والوفى على قوله قولهم ثم يبدأ بقوله ان العزة وان كان من المستحيل أن يتوه أحد أن هذا من متولاهم الامن لا يعتد بجهده أه (قوله القوة) أى العظمة والقدر وهى من تركه بين معاد وانها فى قلبه مدد كروى حق رسول باطهار دمه وفى حق المؤمنين بنصره م على أعدائهم فعزة الله هى العزة الكاملة التى تدرج فيها عزة الألية والاحياء والاموات مرة لقاء الدائم ونحو ذلك فتكون العزة المختصة غير العزة المشتركة ومن ثم قال فى سورة المنافقون والله العزة ورسوله وللمؤمنين والتحقق ان العزة كلها لله حقيقة لكن قد يظهروا على يد رسوله وعلى أيدي المؤمنين تكريماً وتعظيماً لهم

(ان في ذلك لايات) دلالات
على وحدانيته تعالى (لقوم
يسمعون) سمع تدبروا تعاط
(قالوا) أي اليهود والنصارى
ومن زعم ان الملائكة بنات
الله (الحمد لله ولدا) قال
تعالى لهم (سبحانه) تنزيها
له عن الولد (هرالغني) عن
نفس أحد واعيا بطالب الولد
مريحتاج اليه (لعمري
انه حاتم وما في الارض)
ما كاول حلة وعبيدا (ان)
هـ (عندكم من سلطان) حجة
(هـ) الذي تقولونه
(أنقـ) ولون على الله مالا
تعملون (استفهام توبخ) قل
ان الذين يعترفون على الله
الكذب (بنسبة الولد اليه
(لا يفكحون) لا يصدقون لهم
(دفع) مايل (في الدنيا)
يتمه وربه مدة حياتهم (ثم
اليامرحهم) بالموت (ثم
نذيقهم العذاب الشديد)
بعد الموت (بما كانوا
يكفرون وانل) بما محمد
(عليهم) أي كفار مكة (نأ)
بر (نوح) ويبدل منه (اذ
قال لقومه يا قوم ان كان
كبر) شق (عليكم مقامي)
اشيكم (وتد كبرى) وعظي
ايكم (يايات الله
منهم طائفة) وبقي طائفة
بالمدة (لبنقة وافي الدين)
لكن يتعلموا وأمر الدين من
الذي صلى الله عليه وسلم

مكاسبكم ذكر علة خلق الليل ووصف النهار ليدل كل على المحذوف من مقابله والتقدير هو الذي
جعل لكم الليل فظلمتمكم ووافيه والنهار مبصر التخرير كوافيه معاشكم فظلمتمكم لالة مبصرة
عليه وهدف انتحر كوالد لالة تسكنوا عليه وهذا صريح كلام اه (قوله ان في ذلك) أي الجعل
(قوله سمع تدبروا تعاط) أي فيعلمون بذلك ان الذي حاق هذه الاشياء كلها هو الله المفرد
بالوحدانية في الوجود اه خازن (قوله الحمد لله) أي تبنى ولدا (قوله سجدت) من كلامه تعالى
كما قال السارح مسوق لتنزيهه رتقديه عما سب ووالله وله محمد من كل هم الحناء اه أبو
السعود (قوا هرالغني) دل على التنزيه وقول له في النهر ان الخ ل لما قبله (بولدان
عندكم من سلطان) ان باقية وعندكم في حوزا يكون مراقد ما ومن سلطان سبتدأ ونحوه
ان يكون من سلطان مرفوعا باقية على الطرف فبذلك لا يعتمد على النبي ومن مزينة على كلا
التقديرين اه سمين (قوله قل ان الدين) أي في لهم لية بين لهم سوء عبادتهم اه وقوا الكذب
مصدر مؤكدها له اه (قوله لا يفكحون) يعني لا يصدقون وان اعتبروا طول السلامة والبقاء
في المدة وان ان قال هذا القول لا ينع في نفسه ولا يتوغلطون به حجاب وحسرة قال الزجاج
هذا رد على من على قوله لا يفكحون ثم اندأ قل له عن الدنيا اه حازن (قوله دفع عني
الدنيا) مبتدأ خبره مخبر ف كقدره الارجح هذا كلام مستأنف في بيان ان ما ترى فيهم
حسب اظاهر من سيل المطالب والمخطوط الذي به عز من ان يكره من نفس الفلاح كانه
قل كيف لا يفكحون وهـ في نعم نقيل هـ وقيل في الدنيا وليس ساف في الاخرة اه أبو
السعود (قوله عما كابر الكفرون) الماء سبعة ومائة مائة مائة كبر كبرين اه سمين
(قوله وان عليهم نه نوح) ما ذكر الله عز وجل في هذه السورة أحوال كفارهم وما كانوا
عليه من الكفر والعباد شرع بعد ذلك في بيان دفع من الدنيا وهـ جري لم مع أهم لم يكون في
ذلك اسوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن ما من لافه وتساه له ليعف عليه ما يلي من
أذى قومه ولان الكفار من قومه اه راهد القصة من ما جرى الكفار من الماضي من
المداب واللال في الدنيا كان ذلك سببا لحوق قلوبهم ودعاءهم الى الايمان ربما كان قوم
نوح اول الأمم هـ لا كما وأخفهم كفرا وسجودا كره الله فعلتهم وأنه أهلهم بالعرق ليعصير ذلك
موعظة وبركة لكانهم يشقون على الله والى والى عليهم نه نوح يعني وأقرأ على قومك هـ من نوح
الذي لا شر وخاطر مع قومه الذين هم مل دول في الكفر والعناد ليدبروا ما به من ربال
النعيم بطول العذاب ليعجزوا بذلك عما هم عليه اه حازن (قوله نه نوح) أي مع قومه
ان بعض قبته معهم اذ المذكرة كوراس جـ مع خبر دبر بعده ونديم ان الله عبد الله اروان نوحا
لقبه وقدم اساس الملكين متوشحين اذ ريس وبن نوح اذ ريس الله سبعة وقول ادق ال قوله
اللاه لا ماع اه شيخنا (قوله ادق لقومه) في حوزا تكون ادمه لة لباو في حوزا تكون
بلاهم نه يدل اشهد وحوزا المقاء ان تكون حاله نوا ليس بظاهـ رولا يجرور ان يكون
منه وبابا نل له سادة اذ انل مستقل وادم اه سمين ونوح هم وقابل (قوله مقامي)
من باب ان الله الدال في كقوله سمين بل على طار ورأوبه او أبو محمد لروان الجوزاء معي بضم
الميم والمقام بالـ مكان التيام وبانضم مكان الاذاعة أو ان قامه نفسها وقال اس عطية ولم يقرأ
هـ بابا انضم وكنت لم يطلع على ذـ راة هؤلاء اه سمين في زاده والمقام اما اسم المكان القسام
أو مصدر في الاول يكون كناية عن النفس لانه كان من لوازمه وعلى كونه مصدرا اما أن

فدلى الله نوكك فاجمعوا
 مركم) اعزموا على امر
 تفعلونه بي (وشركاءكم)
 الواو بمعنى مع
 (ولم يذروا) ليخبروا وليعلموا
 (فهمهم اذار جمعوا اليهم)
 من غزوتهم (لعلهم يحذرون)
 لكي يعلموا امرأه وما
 نهوا عنه ويقال نزلت هذه
 الآية في بني اسد اصابتهم
 سنة فجاؤا الى النبي صلى الله
 عليه وسلم بالمدينة فاعلوا
 اسرار المدينة وافسدوا طرقها
 بانعذرات فنهاهم الله عن
 ذلك (يا ايها الذين آمنوا)
 جاهدوا على الله عليه وسلم
 والقرآن (قاتلوا الذين يلوونكم
 من الكفار) من بني قريظة
 والنضير ووفدك وحبيبر
 (ولجندوا فيكم) منكم (علقة)
 شدة (واعلموا) يا معشر
 المؤمنين (ان الله مع المتقين)
 مع المؤمنين محمد عليه
 السلام واصحابه بالنصرة
 على اعدائهم (واذا ما انزلت
 سورة) آية فيقرأ عليهم محمد
 صلى الله عليه وسلم (فهم)
 من المناقذين (من يقول)
 ا يقول بعضهم لبعض
 (انكم زادته هذه) السورة
 والاية (ايما) خوفا ورجاء
 وقينا بما قال محمد (فأما
 الذين آمنوا) بمحمد عليه السلام
 واصحابه (فزادتهم ايما)
 وفاء ورجاء وقينا (وهم)

برأيه طول قيامه بينهم أو قيامه على الدعوة والتذكير لانه مكث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما
 أه (قوله فعل الله نوكك) جواب الشرط أي دمت على تخصيص التوكيل به تعالى وقوله
 فاجمعوا الخ عطف على الجواب أو هو الجواب وما قبله اعتراض أه أبو السعود وعادة الكرخي
 قوله فاجمعوا جواب الشرط كما قاله الا كثرون وقوله فعل الله نوكك جملة اعتراضية بين
 الشرط وجوابه وقيل هي الجواب رد بانته متوكل على الله دائما لا يتدبر الا الشرط وخزم السفاسي
 بأن جوابه محذوف أي فافعلوا ما شئتم أه (ولدوا جمعوا) يتعدى نفسه وبعلى فيقال أجمع
 أمره أجمع عليه والمعنى على كالأول ههين العزم والنقص أي عزم أمره وصمم عليه كما قال
 السارح وهو هنا بالمهزة لا غير باتفاق السبعة والعشرة وما نقر عن نافع من ان يقرأ فاجمعوا
 باسقاط المهزة فشاخ لاف ما في سورة طه من قوله فاجمعوا كيدكم ففهمه قراءة ان سمعتان
 اجمعوا واجمعوا أه ش يخاف في السمين قرأ العامة فاجمعوا أرا من أجمع بقطع المهزة يقال
 اجمع في المعاني وجمع في الاعيان فيقال أجمعت أمري وجمعت الجيش وهذا هو الاكثر وهل
 اجمع متعد بنفسه أو بحرف جر ثم حذف اتساعا فقال أبو البقاء من قولك أجمعت على الامر اذا
 عزمت عليه ألا انه حذف حرف الجر فوصل الفعل اليه وقيل هو متعد بنفسه في الأصل يقال
 اجمع أمره جعله مجموعا بعد ما كان متفرقا فهذا هو الأصل في الاجماع ثم صار بمعنى العزم حتى
 وصل بعل نقيل أجمعت على الامر أي عزمته عليه والأصل أجمعت الامر قلت وقد اختلف القراء
 في قوله تعالى فاجمعوا كيدكم فقرأ السبعة بقطع المهزة جعلوه من أجمع وهو موافق لما قيل
 ان أجمع في المعاني وقرأ أبو عمرو وحده فاجمعوا بصل الالف وقد افتتوا على قوله تجمع كيد
 ثم أتى فانه من الثلاثي مع انه متساط على معنى لا غير ومنهم من جعل للثلاثي معنى غير معنى
 الرباعي فقل في قراءة أبي عمرو من جمع جمع مع حذف فرق يفرق وحذف قراءة الدائر من أجمع
 أمر اذا أحكمه وعزم عليه وقيل المعنى فاجمعوا على كيدكم حذف حرف الجر أه (ملخصا) قوله
 اعزموا أي صمموا ولا تترددوا وقوله على أمره أه لا كى واذا كان هـ زاهو المعنى فلا يصح
 عطف وشركاءكم على المفعول فله ادلاية ل اجمعوا أي اعزموا وصمموا شركاءكم اذا شركاء
 ذوات لا تعزم وانما يعزم ويصمم على المعاني فلذلك جعله الشارح مفعولا معه ومن المعلوم ان
 المفعول معه منصوب بالفعل لا بالوار على المختار والمعنى هنا فاجمعوا مع صاحبين اسركا ثم في
 الاجماع أي العزم على اهلا كى فالشركاء على هذا الصنيع عازمون وهو المراد لا معزمون على
 ما يقتضيه العطف فهو على حذف قوله والنصب ان لم يجز ان عطف يجب أه شيخنا وفيه
 وشركاءكم بالنصب وفيه أوجه أحدها انه معطوف على أمركم بتقدير حذف مضاف أي وأمر
 شركاءكم كقوله واسأل القرية وذلك على ما ذمته من ان أجمع للمعاني والشأن انه عطف
 عليه من غير تقدير حذف مضاف قيل لله يشك أي أجمعت شركا كى الثالث انه منصوب
 باضممار فعل لا تقي أي واجمعوا شركاءكم بوصول المهزة وقيل تقديره وادعوا كذا هي في محض
 أي وادعوا الرابع انه مفعول معه أي مع شركائكم قال الفارسي وقد ينصب الشركاء بواو مع
 كما قالوا اجاء البرد والطيالسة ولم يذكر الخشري غير قول أبي على الفارسي قال الشيخ وينبغي
 ان يكون هذا التحريم على انه مفعول معه من الفاعل وهو الضمير في فاجمعوا والامن المفعول
 الذي هو أمركم وذلك على انه امر الاستعانة بالين لانه يقال اجمع الشركاء أمرهم ولا يقال جمع الشركاء
 أمرهم الا قايلا قلت يعني انه اذا جعلناه مفعولا معه من الفاعل كان جائزا بلا خلاف وذلك

(ثم لا يكره أن يركب عليكم) (٤)
مسـنونا بـل أطهـروه
وحاـسـرونيـه (ثم اقضوا
اليـ) أمـسوا في ما أردتـهـو
(ولا تظنـون) تـهـلـولـو دى
لست مـسـالـمـا بـكم (ما
توالتـم) عن تذكيرى (وما
سألتكم من أجر) نوار عليه
فـمـولـوا (اى) ما (أجرى)
ترانى (الاعلى اسـهـ وأمرت
أنا) سـور من المسـلمين
فـ مذبوه فـنجـيـناه ومن معه
فى العـلـك) السـفـيـة (وعلـمـاهم)
أى من معه (حـ لاف) فى
الارض

يسـتـشـروـن) عـاـنـزلـمـن
الـقـرآن (وـاـمـا الـديـنـ فـي
قـلـوبـهـم مـرض) شـكـ و تـفـاق
(و راد هـم ر حـسـا الـي ر حـمـهـم)
نـ كـا الـي شـا هـم عـاـنـزل
مـن ا قـرآن (و ا قـوا هـم
كـا فـرو ن) عـمـد مـصـلى اللـه
عـلـيـه و سـلم و الـقـرآن فـي
الـسـر (أ ر لا يـرو ن) يـعـنـي
الـمـا قـسـر (أ هـم يـقـنـون)
يـقـنـون بـاطـهـا ر مـكـر هـم
و حـيـا تـهـم و يـقـال بـنـقـض
عـهـد هـم (فـي كـل عـام مـرة
أ و مـر سـتـم لا يـتـرو ن) مـن
صـد هـم ر نـقـض عـهـد هـم
(و لا هـم د كـرو ن) يـعـظـون

فَرَلِ السَّمِيعِينَ وَلَا تَمُوتُ الْقَضَاءُ
وَأَوَّلُهَا سَمْعٌ فَلَمْ يَمُوتْ الْقَضَاءُ
بِالْعَامَةِ قَالَ فِيهِ ذَلِكَ

لا أن من الخوذين من شرط في صحة نصب المأمول منه أن يصلح عطفه على ما قبله فان لم يصلح
عطفه لم يصح نصبه معرلا معه فلو جعلناه من المأمول لم يحججنا على المشهور اذا لا يصلح عطفه على
ما قبله لان يقال اجعت شركتي بل يقال جعت شركاتي وعمر الزهرى والاعمش والحججى روى أبو
رحاء بفتح وا لا يصح عن نافع فاجعوا بوجه الالف فتح الميم من جمع يجمع وشركاءكم على
هذه القراءة يصح فيه نسقنا على ما قبله ويشوزيه ما تقدم في الترتيب الاول من الاوجه قال
صاحب الاصحاح في الامراء جعلته جمعا وجعت الاموال جمعا فكان الاجتماع في الاحداث
والجمع في الايمان وقد يستعمل كل واحد مكان الآخر في اليمين فيجوز كيداهم فقرأ الحسن
والسلي على وعيسى بن عمر ابن ابي وصلاح ويعقوب وشركاؤكم معاربه فخر يشان أحدهما
أنه سبق في الغنم المرفوع جعرا قبله وحاز ذلك اذا فصل بالمأمول من العطف والثاني
أنه متداخلا في البرقة يدور شركاؤكم فليجعوا المأمول من العطف ففرقة قرأت وشركاءكم
بالخروج وجه على حذف المسافة ربقاء المنصاف السهم في روى على حاله في تقديره امره شركاءكم
بالحديث مروا بفتح الهمزة على حاله ومن رأى رأى الكوفيين حوز عطفه على الضمير في أمركم
من غير أن يول ويد تقدم ما به من المذهب أعنى العطف على الضمير المجرور من غير إعادة
الجاء في سورة البقرة اه ملهنا (قوله ثم لا يكن أمركم الخ) أي ثم لا يكن أمركم حفيامهم ما وليكن
طاهرا من الله ما من قولهم نعم الملل وهو معصوم اذا حفي والتبس على الناس اه خازن قوله
لأطروعه هذا ولمقصود فكأنه قال ثم أطروا أمركم وانما نصب الله اه ثم لا يدى هو عدم
لعمدة على امره ما عا اه شيئا (قوله امضوا في الخ) أي امضوا وقوله ارتموه أشار به الى
معمل الله ومخلف قوله وفعله البه ذلك الامر فعداهم مع صريح انه كثر في
الاصول امضوا قولا في ذلك الامر البه يدونى اه فالتصاها من دولتهم قضى دنه
دا اداءه ذلك مشه بالذين على طريق الله معارضة الحكمة والقدره شين أو حتى بمعنى حكم
والمقدرا حكموا بما انزل قولا في مع تصدير راس تعارده مكنية اية او مع قول الله ومخلف
عليه كما قدره اه شهاب روى في ثم امضوا تخضع الله عز وجل الله من انصى بهدى اذا
ففي يقال أفدت اليك قال تعالى وقد أفصى بعضكم الى بعض الماعنى ثم امضوا البه
أي انتموا به الى وقيل معناه أسرعوا به الى وأبرزوه ولا من التصاها واولاه من دنه بقوا اه سين
(قوله فان توليت) أي ان بقيتم على اعراضكم بعد ما أمرتكم فلا تضرر الى لاني ما سألكم من
جرف جواب الشرط ذرف اه شهاب (قوله فاسألكم من اجر) أي تزدونه الى حتى يزدى
ذلك الى تزيكم اما لانها هم اياي بالظلم والسر والامتناع دفع المثل على علمكم اه أبو السعد
(قوله فمروا) مضارع مضوف بأن مضفوة وجوبا بعدفاء السببية وقد حذف منه إحدى
الباين والاصل ففتولوا أي حتى تتولوا اه شيئا (قوله وأمرت أن أكون من المسلمين) أي
من مقادير حكمه لا انحاف أمره ولا أحاف غيره أو من المستسلمين لكن ما يصعب من البلاء اه
أبو السعد (قوله فكذبوه) أي داموا واساغروا على تكذيبهم وروى من دعا أي من الناس
وكانوا عابدين أربعين رجلا وأربعين امرأة وقوله في الملك فيه وجها - هه ما أن يعلق بهيه اه
أي ومع انما في هذا المكان والثاني أن يعلق بالاسم مقرر الذي يعلق به الطرف ودومعه
المراد هنا المفرد اه شيئا (قوله وحملناهم) أي صبرناهم وجمع الضمير في حملناهم جمعا على

(وَعَرَفْنَا الدِّينَ كَذَبُوا)
 (أَبَانَا) بِالظُّوْفَانِ (فَانْفَرِ
 كَيْفَ كَانَ عَادَةُ الْمَغْرِبِينَ)
 مِنْ أَهْلِ كَهْمٍ فَكَذَلِكَ
 فَفَعَلَ بِكَ كَذِبًا (ثُمَّ شَمَا
 مِنْ بَعْدِهِ أَيْ نُوحٍ (رَسَلَا
 إِلَى نَوْمِهِمْ) تَابِرَاهِيمَ وَهُوَ
 رَحْلُ (خَارَهُمْ) أَيْ بَنَاتِ
 الْمُحْزَنَاتِ (ذَكَرْنَا بَنَاتَهُمْ
 تَكْرِيهًا مِنْ قَبْلِ) أَيْ
 ذَكَرْنَا بَنَاتَهُمْ (رَسَلْنَا إِلَيْهِمْ
 (كَذَلِكَ نَضْمُ) خَتَمَ (عَلَى
 قُلُوبِ الْمُتَعَدِّينَ) فَلَا تَقِيلُ
 الْأَعْيَانُ كَمَا طَبَعَ عَلَى قُلُوبِ
 أَوَائِكَ (ثُمَّ بَدَأَ مِنْ بَعْدِهِمْ
 مُوسَى وَهَارُونَ أَيْ فَرَعُونَ
 وَمَلَأَهُمْ قُوَّةً (رَبَّنَا) (رَبَّنَا)
 التَّسْبِيحَ (ثُمَّ تَكْبِيرًا) عَنْ
 الْإِيمَانِ بِهَا (وَكُنَّا قَوْمًا
 مُجْرِمِينَ) فَلَمَّا حَاضَهُمْ الْحَقُّ
 مِنْ عَدُوِّهِمْ قَالُوا هَذَا
 لَسَحَرٌ مِنْ رَبِّهِمْ (يَسْطَرُ) قَالَ
 مُوسَى أَتَنْتَوَلَوْنَ الْحَقَّ لَمَّا
 حَاضَكُمْ إِلَهُكُمْ (أَمْ كُنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ) وَقَدْ أَفْلَحَ مِنْ أَيْ هُ
 وَانْظُرْ سَهْرًا سَهْرَةً (وَلَا
 يَسْلُجُ السَّاحِرُونَ)

صَدَقَ اللَّهُ قَوْلَهُ
 (وَأَدَا مَا أَرَاتِ سَوْرَةٌ)
 حَبِيرِيلُ بِسُورَةٍ فِيهَا عِيبٌ
 لِمَا قَبْلُ وَكَانَ يَرَاهُ عَلَيْهِمْ
 أَيْ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِمْ رَسَلُ
 (خَرُّ) الْمُنَاقِبُونَ (بَعْضُهُمْ
 إِلَى بَعْضٍ) هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ
 أَحَدٍ (مِنْ الْمُخْلِصِينَ) ثُمَّ
 أَهْرَفُوا عَنْ الْعَصَا وَالْحَطْبِ

مَعْنَى وَخَلَّاتُ جَمْعٌ خَلِيفَةُ أَيْ يَخْلَفُونَ الْغَارِفِينَ فِي الْأَرْضِ أَهْ سَعِينُ (قَوْلُهُ وَأَهْرَفْنَا الْحَقَّ)
 تَابِرَهُ عَنْ ذِكْرِ الْأَشْيَاءِ وَالْإِسْخَافِ حَسْبُ مَا وَفَعُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَفْخُ الشَّعْبِ الْأَيْدِ
 لَاطَهُ رُكُلًا الْعِيَاةَ بَشَرًا الْمَقْدَمُ وَنَحْمِلُ الْمَسْرَةَ لِلْسَامِعِينَ وَالْإِيدَانُ بِسَبْقِ الرَّحْمَةِ الَّتِي هِيَ مِنْ
 مَقْدَمَاتِ الرُّبُوبِيَّةِ عَلَى الْغَضَبِ الَّذِي هُوَ مِنْ مَسْئَلَتِهَا جَزَائِمُ الْخَرَبِ أَهْ أَبَوَالسَّعُودِ
 (قَوْلُهُ مِنْ أَهْلِ كَهْمٍ) بَيَانٌ لِلْمَقَابَةِ وَقَوْلُهُ فَكَذَلِكَ تَفَعَّلَ الْحَقُّ هَذَا هُوَ الْمَقْصُودُ بِالسِّيَاقِ (قَوْلُهُ
 إِلَى نَوْمِهِمْ) أَيْ أَقْوَامَهُمْ أَيْ كُلَّ رَسُولٍ إِلَى قَوْمِهِ أَيْ عَشِيرَتِهِ وَقِيَمَاتِهِ أَهْ شَيْخُنَا (قَوْلُهُ
 خَارَهُمْ) أَيْ الْأَقْوَامَ الْبَيْنَاتِ أَيْ مَلْبَسِهِ بِالْبَيْنَاتِ أَهْ شَيْخُنَا (قَوْلُهُ ذَكَرْنَا كَأَنَّا بَنَاتُهُمْ) أَيْ
 أَيْ فَبَسَّحَ وَمَا لَسَّ تَقَامُ الْقَوْمُ مِنْ أَرَائِهِمْ أَيْ دَوَامُ فِي رَفْتٍ مِنَ الْأَرَقَاتِ أَيْ يَتَوَمَّسُونَ بِالْمَرَادِ بَعْدَ
 إِيصَابِهِمْ أَصْرَارَهُمْ عَلَيْهِمْ رَدُّوهُ عَمَّا كَذَبُوا مِنْ مَعْبَارِهِ عَنْ أَصُولِ الشَّرَائِعِ الَّتِي أَجْمَعَتْ عَلَيْهَا الْأُمَمُ
 أَهْ أَبَوَالسَّعُودِ (قَوْلُهُ كَذَلِكَ) أَيْ هَذَا ذَلِكَ الطَّبَعُ الْمَحْذُومُ كَمَا تَطْبَعُ قُلُوبُ الْعُظَمَاءِ وَقُرْنُ بِالْمَاءِ
 عَلَى أَنْ تُضْمَرَ إِلَيْهِ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَعَدِّينَ أَيْ الْمُتَجَاوِزِينَ لِلْعُدُودِ الْمَعْرُودَةِ فِي الْكَفَرِ وَالْعَادَةِ إِذَا تَجَاوَزَ
 عَنْ قَبُولِ الْحَقِّ وَسُلُوكِ طَرِيقِ الرِّشَادِ ذَلِكَ بِحَدِّ لَاهِمٍ مِنْ رِثْمَتِهِمْ وَشَأْنِهِمْ لِأَنَّهُمْ مَا كُفُّوا فِي الْغِي
 وَالضَّلَالِ أَهْ أَبَوَالسَّعُودِ (قَوْلُهُ ثُمَّ نَعْمْنَا) عَطَفَ عَلَى الْقَبْلِ عَطَفَ نَصْبَةً عَلَى نَصْبَةٍ وَهَذَا مِنْ
 دَمَلِ الْخَاصِّ بِهَذَا الْعَامِ لِمَا فِي هَذَا الْخَاصِّ مِنَ الْعَرَاةِ أَهْ أَبَوَالسَّعُودِ (قَوْلُهُ وَمَلَأَهُ) تَقَدَّمَ أَنْ
 الْمَلَأَ أَشْرَافَ النَّاسِ الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَ الْعِيُونَ بِأَهْلِيَّةِ وَالْمَحَالِسِ بِأَجْرَاهُمْ رَمَالًا تَقْتَضِرُ عَلَيْهِمْ لَا يَمُوتُ
 الْمَتَمَرِّعُونَ وَعَبِيرُهُمْ مِنْ بَقِيَّةِ قَوْمٍ فَرَعُونَ تَبَعُوا لَمْ هَكَذَا فَرَعَهُ بَعْضُ الْمَفْسِرِينَ وَفَرَعَهُ بَعْضُهُمْ أَنْ
 الْمَرَاةَ بِالْمَلَأَ هَذَا مَطَاقُ الْقَوْمِ مِنْ أَسْتَعْمَالِ الْخَاصِّ فِي الْعَامِ وَهَذَا هَرَجٌ سَعِ السَّارِحِ حَيْثُ
 بَسَّرَهُ بِالْقَوْمِ وَأُطْلِقَ أَهْ شَيْخُنَا (قَوْلُهُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ) أَيْ مَقْبَسِينَ وَمُصْحَوِينَ بِأَيِّ تَعَالَى التَّسْبِيحِ
 أَحَدُهُمْ الْعَدَدُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) تَسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَتَقَدَّمَ فِي
 الْأَعْرَافِ مِنْهَا عَائِدَةٌ ثَانِيَةً فِي قَوْلِهِ وَالْقِيَامَةُ عَصَادُ قَوْلِهِ وَنَزَعَ بِهِ وَاحِدَةً فِي قَوْلِهِ وَلَقَدْ
 أَحْضَرْنَا آلَ فَرَعُونَ بِالنَّبِيِّ وَخَمْسَةً فِي قَوْلِهِ دَارَسْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ أَيْ وَسْتَأْنَى التَّاسِعَةَ فِي هَذِهِ
 السُّورَةِ فِي قَوْلِهِ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ أَيْ أَمْوَالَهُمْ سَحَابَةً عَلَى مَسَامِيهِمْ أَتَى أَهْ شَيْخُنَا (قَوْلُهُ
 فَاسْتَكْبَرُوا) الْإِسْتِكْبَارُ إِدْعَاءُ الْكِبَرِ مِنْ عَدَاةٍ تَحْقِيقًا وَالْعَاقِبَةُ فَضِيحَةٌ أَيْ فَاتَاهُمْ فَبَلَاغُهُمْ
 الرِّسَالَةَ وَاسْتَكْبَرُوا عَنْ اتِّبَاعِهَا أَهْ أَبَوَالسَّعُودِ وَقَوْلُهُ عَنِ الْإِيمَانِ أَيْ الْأَيَّاتِ التَّسْعَ فِي
 نَفْخَتِهِمْ مَا أَيْ مُوسَى وَهَارُونَ أَهْ (قَوْلُهُ لَمَّا حَاضَهُمُ الْحَقُّ) هِيَ الْأَيَّاتُ التَّسْعُ فِي الْكَلَامِ
 الْخَافِي فِي مَقَامِ الْأَضْمَارِ كُنْ قَوْلُهُ بِالْمَدِّ كَوْرُونَ عَزَمَ أَنْ يَرْجِعَ فِي الْعَصَا وَالرَّسَدِ وَلِذَلِكَ فَسَّرَ
 بِهِ فَنَزَعَ الْحَقَّ هَذَا أَهْ شَيْخُنَا (قَوْلُهُ قَالَ مُوسَى) أَيْ قَالَ جَمْعًا لَا نَلَا نَالًا أَيْ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ مَا
 حَاضَكُمْ وَالنَّائِيَةُ أَسْهَرُ هَذَا الثَّلَاثَةُ وَلَا يَفْلُجُ السَّاحِرُونَ وَرَدُّهُ لِلْحَقِّ أَيْ فِي شَأْنِهِ وَلِذَلِكَ رَدُّوهُ لَمَّا
 حَاضَكُمْ أَيْ حِينَ مَحَاضَتِهِمْ مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ عَيْرَ بَاهِلٍ وَتَدْبِيرٍ وَهَذَا مِمَّا سَأَلْنَا فِي الْقَوْلِ الْمَذْكُورِ وَقَوْلُهُ
 أَنَّهُ أَسْهَرُ هَذَا مَقُولُ الْقَوْلِ غَدَفَ لِدَلَالَةِ مَا قَبْلَهُ عَلَيْهِ وَأَشَارَةً إِلَى أَنَّ لَيْدِي أَيْ بَنَاتِهِمْ وَقَوْلُهُ
 أَسْهَرُ هَذَا مَدَّ أَوْ حَبْرُهُ وَاسْتَفْهَامُ اسْتِكْرَامَةِ نَفْسٍ مِنْ جِهَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِكَذِبِ الْقَوْلِ لَمْ
 رَتَرِيحًا أَيْ تَوْبِيحًا وَتَحْذِيرًا لَعَنَ تَجَهَّلَ أَهْ مِنْ أَيْ السَّعُودِ (قَوْلُهُ وَلَا يَفْلُجُ السَّاحِرُونَ) جَمْلَةٌ
 حَالِيَةٌ مِنْ تَحْذِيرِ الْمُخَاطَبِينَ وَالرَّائِطُ هُوَ الْوَلْوَالُ وَهُوَ كَمَا فِي قَوْلِهِ مِنْ قَالَ
 * حَاءُ السَّعَاةِ لَسْتُ أَمْلِكُ عِدَّةً * أَيْ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ أَنَّهُ لَيْدِي وَلَا يَفْلُجُ فَاعْلَهُ أَيْ لَا يَنْظُرُ
 عَطَفَ لُوبَ وَلَا يَنْجُو مِنْ مَكْرِهِ فَكَيْفَ يَكُنْ صَدُورُهُ عَنْ مِثْلِي مِنَ الْمُؤَيَّدِينَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ

والاستفهام في الموضوعين
 للانكار (قالوا احدا) ا
 لتلقينا) اتدنا (عما وجدنا
 عليه آباءنا وتكون لكما
 الكبرياء) الملك (في الارض)
 أرض مصر (وما نحن لكما
 بمؤمنين) مصدقين (وقال
 فرعون ائتوني بكل ساحر
 عليم) فأتى في علم السحر
 فلما جاء السحر فقال لهم
 موسى) بعد افاواله اما
 ان تأتي وامأا ن تكون نحن
 المقص (القواسم) ما من
 فلما أتوا) حماكم ونصمكم
 (قال موسى ما) الله معكم
 متداخلة (الله معكم)
 آسحر) بدل وفي قراءة
 مرة واحدة احدا فلما
 موصول مبتدأ (ان الله
 سيظهر) أي سيظهر (ان الله
 لا يهدي عمل المفسدين
 ويهدي) يهدي ويظهر
 (الله الحق) كماله
 ذراعه (وهو كره المحرمون
 فلما آتوا لم يسي اذرية)
 طائفة (من) أولاد (نومه)
 أي فرعون
 ويظهر
 والمضى الذي (ص) فانه
 دلونهم (عن) الحق والمضى
 ويقال ما نواعس الحنة
 والمضى فأما الله نلوههم
 عن ذلك الا انه راف (دائم)
 قوم لا فقههون) أمر له ولا
 يصرفون (اقد جاءكم)

الحكيم اه ابر السعود (قولوا الاستفهام في الموضوعين) أي استولون وامخروا هذا (قوله قالوا
 أحبتنا الخ) استثناف بياني مسوق لبيان أنه عليه السلام ألقمهم الحجر فانقطعوا واضطروا الى
 التثبت بذيل التقيد الذي هو دأب كل عاجر عجيج وديدن كل معاند لدود اه أبو السعود
 (قوله لتلقينا) الفت والقتل أحوان اه أبو السعود وكلاهما من باب ضرب في المصباح
 افتته افتما من باب ضرب صرفه الى دأب اليأس أو السهال ومنه يقال افتته عن رأيه اذا صرفته اه
 وفي السمين الفت الى والصرف افتته عن كذا أي صرفه ولو اغمسه وقال الازهرى الفت الشيء
 ونثله لو ادهو هذا من الملقوب قلت ولا يدعى فيه قلب حتى يرجح أحد اللغتين في الاستعمال
 على الآخر اه (قوله عما وجدنا آباءنا) أي من عبادة الأصنام (قوله وتكون لكما
 الكبرياء) الكبرياء اسم كان والكما الخبر وفي الأرض حوز فيه أبو البقاء خمسة أوجه أحدها أن
 يكون متعلقا بمس الكبرياء الثاني أن يتعلق بنفس تكون ثالثا أن يتعلق بأداة استقرار
 في لكما لوقوعه خبر الرابع أن يكون حاد من الكبرياء الخامس أن يكون حالا من الضمير
 في لكما كحالة آباءه والبرياء مصدر على وزن فعلاء ومعناه العظمة والجهور على تكون
 بالأنثى مراعاة لثابت اللفظ وقرأ ابن مسعود والحسن وغيرهما في رواية عن عاصم وتكون
 بالياء من تحت لانه تأنيث محاذي اه ميسر وسمى الملك بالكبرياء لأنه أكبر ما يطلب من أمور
 الدنيا قاله الزجاج اه خازن (فوا فلما جاء السحر) عطف على محذوف أي فأتوا بالسحر
 فلما جاء السحر قراءة اه (قوله ألقوا ما أستم ملقون) أي دمعكم من المبال والعتى (قوله
 استفهام) أي استفهام تقدير وتوبيخ أي شيء جئتم به وقوله بدل ان ان لفظ السحر بدل
 من ما الاستفهامية وأعيدت معه المزة على حذفه * وبدل المضمون المزيل * همزا
 وولا همزة لكم استعطف للوصول لاسما همزة وصل وقوله احذروا أي لا استفهام كما هو في قراءة
 الممرتين وقوله فاما موصول اه أي والحق بهما سحر في حداث الاعراب على القراءتين اه
 شيئا (قوله بدل) أي فيه همزتين همزة الاستفهام وهمزة الوجدان على هذه القراءة
 اما ان تبدل الزمانية اه وتعدد الازاء ترتب من غير قلب هي هذه القراءة وهان وعلى
 كاهه ما تحب الامر لثاني موسى بخلاف قراءة حمزة الواحدة فيحذف فيها الزمانية وتركها اه
 فيهما وفي السمين وفي هذه القراءة أوجه أحدها أن الاستفهامية في محل رفع مبتدأ وحذف
 به الخبر والتقدير أي شيء جئتم به كأنه استفهام انكار وتقبيل للشيء الجاهل والسحر بدل من اسم
 المستفهام ولدت أعيدت معه أدائه لتقرر في كمال المحو الثاني أن يكون آسحر خبر مبتدأ
 محذوف تنديره أهو السحر الثالث أن يكون مبتدأ محذوف الخبر تنديره السحر هو الرابع أن
 تكون ما موصولة بمعنى الذي وحتم صلتها والموصول في محل رفع بالابتداء والسحر على وجهه
 من كونه خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ محذوف الخبر تنديره الذي حتم به أهو السحر والذي
 حتم به السحر هو الجملة خبر ما وهذا الخبر هو الراط اه (قوله أي سيجم) بالكسرة عما
 يظهره على يدي من المجرى فلا يبقى له أثر أصلا والسين للأكيد اه أبو السعود وقوا ان الله
 لا يسلح نعيم لقلوبه ان الله يبطله وقوله ويحق الخ عطف على قوله يبطله اه أبو السعود
 (قوله عمل المفسدين) أي عمل جنس المفسدين على الإطلاق فيدخل فيه السحر ودخول أوليا
 أو عمالكم فيكون من باب وضع المظهر موضع المضمرة لتسجيل عليهم بالافساد والاشعار بملأ
 الحكيم اه كرخي (قوله بما عيده) بمارة البضارى بأوامره وأحكامه اه (قوله فما آمن)

(على خوف من فرعون)

ولا تهم ان يفتنهم) يصرفهم
عن دينهم بعد ما اوا
فرعون له (ل) منكبر (في
الارض) (ارض مصر) (وانه
لمر المسرفين) (انتخازين
الحدباء) (لنوبة) (وقال
موسى يادوار كنتم امة
بالله فم توكلا

والله اعلم
بالله (ل) مكة (رسول من
انتم) (كم) عربى هاتى منكم
(عزير عايه) (شديد عايه
(ما عنتم) (انتم) (حريص
عليكم) (على ايمانكم
(بالاوه من) (شديد عايه)
(رؤف رحيم) (ان تولوا) (عن
الايمان والتوبة وما قلت
لم (فقل حسبي الله) (نقنى
بالله (لا اله الا هو) (لا حافظ
ولا داعي الا هو) (عليه
توكلت) (انكلت وونقت
(وهو رب العرش) (الله) (ير
(المعظم) (الكبير

(ومن السور) (التي يدكر
ايها يريس وهي كلها مكية
اذ آية واحدة مندراس
اذ ربع فانها نزلت في
اليهود فهي مدنية وهي
قول الله عز وجل ومنهم من
يؤمنون ومنهم من لا يؤمن
به الآية آية مائة تسع
آيات وكلها الف وثمانمائة
واثنان وحر وهاسته آلاف
وخمس مائة وسبعة وستون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

معطوف على مقدر فصل في مواضع اخرى فالتقى عصاه فاذا هي تلقف ما اذنه من الخ
ابو السعد أي في انقادوا وسلم موسى كما تقدم في سورة براء وفي هذا الاشار ح من الفرق بين
ايمان التسليم وايمان التصديق من أن الاول يتعدى باللام والثاني بالياء كما في قوله تعالى
يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين اه شيخنا وفي الخازن في آمن موسى الاذرية من قومه لما ذكر
الله عز وجل ما أتى به موسى عليه الصلاة والسلام من المجربات العظيمة المأثرة أحبر الله تعالى
أنه مع من هذه المجربات ما آمن موسى الاذرية من قومه وانما ذكر الله هـ را سلة انبي
محمد صلى الله عليه وسلم لانه كان كثر من الاهتكام بايمان قومه وكان يعتمد على اعراسهم من عن
الاعيان واليه قرارهم على الكفر والتكذيب فين الله تعالى ارا لا اسوة لانه اعلمهم
الصلاة والادلاء لاراحاه موسى عليه الصلاة والسلام من المجربات كان امرا عظيما ومع ذلك
في آمن له الادرية والدرية امامهم بقى على القلب من القوم قال ابن عباس الدرية القلة من ربي
المراد به التفت عبرون في الادرية واحتفا في ماء الله كناية في ذره، تقبل ابراهيم الى موسى
وارادهم قومه موسى وهم بنو اسرائيل الذين كانوا بمصر من اول اذرية رب قال ما اهدهم اولاد
يعتوب الذين ارا لاليهم موسى من بنو اسرائيل هـ لك الاسماء وبقي الاناء هـ هو اذرية هـ هذا
الا اعتباروا قومه قومه موسى من حيث انهم بنو اسرائيل وهـ ومنهم من قبلهم قومه هـ ومن قبل
فرعون وذلك ان فرعون امر بقتل بنو اسرائيل كانت المرأة من بنو اسرائيل اذا ولدت اما
وهـ منه لقبطة حرقا عليه هـ من القتل ونشرا بن القبط فلما كان اليوم الذي عنت فيه موسى
السحرة مرة آمنوا به وقال ابن عباس ذرية قومه يعني من بنو اسرائيل ويل النساء راحة هـ
فرعون هـ في الاذرية قومه فرعون روى عطية عن ابن عباس رضى الله عنهم قال هم باس
يسير من قوم فرعون آمنوا منهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وحاربه وامرأة حازنه وما شطه
وقال القراء هـ اذرية لان آباءهم كانوا من القبط من آل فرعون وهـ اثم من بنو اسرائيل
وكان الرجل ينسب مع امه واخواله في الايمان وذلك كما يقال لا ولد فارس الدين بعد لولوا الى ابي
الاناء لان امهاتهم من غير نفس الاناء اه (قوله على خوف) أي مع خوف وقوله وما تهم
أي ملا الذرية وقد عرفت أن آباء الذرية كانوا من القبط وامهاتهم من بنو اسرائيل فكانه
قال على خوف من فرعون ومن اقارب هـ هذه الذرية اه من الخازن والصمير في أن يفتنهم
عائد لفرعون وأفرادهم بل أن يفتنهم أي فرعون والملا للدلالة على أن الخوف من الملا
كان سبب فرعون وشعبه من حيث استعانتهم به اه (قوله أن يفتنهم) بدل اشتمال من
فرعون أي على خوف من فتنة فرعون أو مفعول للمصدر أو مفعول له بعد حذف الزام اه ابو
السعود (قوله وان فرعون الخ) هذه الجملة والتي بعدها اعتراض تذييلي مؤكد لمضمون ما سبق
اه (قوله وقال هـ) أي قطعا من التلو هـ واراد الله خوف عنهم وسماهم قومه من حيث
ايمانهم به والافتتد منهم من قوم فرعون ويحتمل أن المراد بهم بنو اسرائيل أو مطلق من آمن
به ولهم من القبط اه (قوله ان كنتم آمنتم الخ) ليس هذا من تعليق الحقكم بشرطين فان ابا علي
بالاعيان وحب التوكل وان ابا علي له ولشروطه بالاسلام حصول التوكل ووجوده فانه
لا يوجد مع الخلق ط ونظيره هذا ان دعاك يذ فاحمه ان قدرت اه بينناوى وأبو السعد
ومحمله ان الماقي على الاثر وحب التوكل وعلى الاستسلام ووجود التوكل وعلى هـ دا
فجواب الثاني محذوف كما يقتضيه صيغ الكارر في قوله فانه في ان كنتم آمنتم وحب

ان كنتم مسلمين فقالوا على
الله توكلنا ربنا لا نجعلنا فتنه
للقوم الظالمين اي لا نظهرهم
فيظنوا انهم على الحق
فيفتنوا بنا (ونحننا برحمتك
من القوم الكافرين
واوحينا الى موسى وانهم
ان تبوا) اتخذوا لقومكم
عصريونا واجعلوا بيوتكم
قبلة (مصلى تصلون فيه
وباسناده عن ابن عباس في
قوله تعالى (الر) يقول انا
الله ارى ويقال قسم اقسامه
(تلك آيات الكتاب الحكيم)
ان هذه السورة آيات القرآن
الحكيم الحلال والحرام
(اكان للناس) لاهل مكة
(عجما ان اوحينا) وان
اوحينا (الى رجل منهم)
آدمي مثليهم (ان انذر الناس)
ان خوف اهل مكة بالقرآن
(وبشر الذين آمنوا ان لهم
قدم صدق) ثواب خير
ويقال اعلمهم في الدنيا
قدمهم في الآخرة عند ربهم
وبالان ان لهم نبي صدق
ويقال شفع صدق (عند
ربهم قال الكافرون) كفار
مكة (ان هذا) القرآن
(اسحر) كذب (مبين ان
ربكم الله الذي خلق
السموات والارض في ستة
ايام) من ايام اول الدنيا
اول يوم يوم الاحد وآخر يوم
يوم الجمعة طول كل يوم ألف

عليكم التوكل وان كنتم مسلمين توكلتم عليه اه وعبارة الكر خي قوله ان كنتم مسلمين اي
منقادين لامره فقولته فعلية جواب الشرط الاول والشرط الثاني وهو ان كنتم مسلمين شرط
في الاول وذلك ان الشرطين متى لم يترتبا في الوجود فالشرط الثاني شرط في الاول ولذلك لم
يجب تقديمه على الاول وقد تقدم تحقيق ذلك قال الفقهاء المتأخرون يجب ان يكون المتقدم
والمقدم يجب ان يكون متأخرا مثاله قول الرجل لامرأته ان دخلت الدار فانت طالق ان كلمت
زيدا فجه وع قوله ان دخلت الدار فانت طالق مشروط بقوله ان كلمت زيدا والشرط متأخر
عن الشرط وذلك يقتضي ان يكون التأخر في اللفظ متقدما في المعنى وان يكون المتقدم في
اللفظ متأخرا في المعنى فكأنه يقول لامرأته حال ما كلمت زيدا ان دخلت الدار فانت طالق فلو
حصل هذا المعنى قبل ان كلمت زيدا لم يقع الطلاق فقولته ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان
كنتم مسلمين يقتضي ان يكون كونهم مسلمين شرطا لان يصيروا مخاطبين بقوله ان كنتم آمنتم
بالله فعليه توكلوا فكأنه تعالى يقول للمسلمين حال اسلامهم ان كنتم من المؤمنين بالله فعليه الله
توكل والامر كذلك لان الاسلام عبارة عن الاستسلام وهو الانقياد لكافة الله وترك التمرد
والايمان عبارة عن معرفة القلب بان واجب الوجود لذاته واحد وماسرته محدث تحت تدبيره
ونهره واذا حصلت هاتان الحالتان فقد بذلك يفرض العبد جميع اموره الى الله تعالى ويحصل
في القلب نور التوكل على الله تعالى اه (قوله ان كنتم مسلمين) اي مسلمين ومنقادين
الحكمة (قوله فقالوا على الله) اي قالوا ذلك احابه لموسى ثم دعوا ربهم فقالوا ربنا لا نجعلنا
الح (قوله فيفتنوا بنا) وفي نسخة فيفتنوا بنا اي لانك لو سلطتهم علينا لوقع في قلوبهم ان لو كانا
على الحق لمساطهم الله علينا فبعد من ذلك شبهة قوية في ادبارهم على كفرهم فيصير تسلطهم
علينا فتنه لهم اه زاده (قوله من القوم الكافرين) اي من ابيهم (قوله ان تبوا) يجوز في
ان ان تكون المفسرة لانه قد تقدمها ما هو معنى القول وهو الاجتماع ويجوز ان تكون المصدرية
فتمكون في موضع نصب باوحينا فقولاه اي اوحينا اليهم التوبة والجهود على الله من تبوا
وقرأ حفص تبوا بياض خالصة وهي بدل عن الله مزة وهو تخفيف غير قياسي اذ قياس تخفيف
مثل هذه المزة ان يكون بين الله مزة والاف وقد أنكر هذه الرواية عن حفص جماعة من
القراء وقد حصها بعضهم بحالة الوقف وهو الذي لم يحل أبو عمرو الداني والشاطبي وغيره وبعضهم
بطلاق ابدائها عنه بيا وصلوا ووقفوا على الجملة فهي قراءة ضعيفة في العربية وفي الرواية وترك
نصوص اهل القراءة خوف الساتمة والتبوء النزول والرجوع وقد تقدم تحقيق هذه المادة
في قوله تبوء المؤمنون اه سمين (قوله لقومكم) يجوز ان تكون الالام زائدة في المفعول
الاول ويؤتى مفعول ثان به من تبوا ثم كمالا ويؤتى انزلهم ويجوز ان تكون غير زائدة وفيها
حينئذ وجهان أحدهما انها حال من التبوء والثاني انها مؤنثة فمفعول تبوا اه سمين
(قوله بعصر) جوز فيه اربابا وجهان أحدهما انه متعلق بتبوا وهو الظاهر الثاني انه حال
من ضم تبوا الثالث انه حال من البيوت الرابع انه حال من لقومكم قد دلت النسخة على
قوله تبوا وجهه في قوله واجعلوا أقيمو وأفرده في قوله وبشر المؤمنين لان الاول أمر لهم
والثاني شمول لقومهم والثالث لموسى فقط لان احاه تبسعه ولما كان فعل البشارة شريفا
خص به موسى عليه السلام لانه هو الاصل اه سمين وفي الخازن لما كان الجمع المذكور
واقامة الصلاة خاصة بموسى وهرون خاطب الله بهما جميعا اه (قوله قبله) كانت

لأنهم آمنوا من الخوف وكان
 فرعون منهم من الصلاة
 (واقية والصلوة) أتموها
 (وبشر المؤمنين) بالنصر
 والجنة (وقال موسى ربنا
 انك آتيت فرعون وملائكته
 زينة واموالا في الحياة الدنيا
 ربنا) آتيتهم ذلك (ليضلوا)
 في عاقبتهم (عن سبيلك)
 دينك (ربنا اطمس على
 أموالهم) امسحها (واشدد
 على قلوبهم)

سنة (ثم استوى على العرش)
 استقر وقال امتلأ به
 العرش (يدبر الامر) امر
 العباد ويقال ينظر في امر
 العباد ويقال يبعث الملائكة
 بالوحي والتنزيل والمصيبة
 (ما من شفيع) ما من ملك
 مقرب ولا نبي مرسل يشفع
 لاحد (الامن بعد اذنه) الا
 باذن الله (ذلكم الله ربكم)
 الذي يفعل ذلك هو ربكم
 (فاعبدوه) فوحدوا (أفلا
 تذكرون) أفلا تتعظون
 (اليه مرجعكم) بعد الموت
 (جميعا) وعد الله حقا (صدقا
 كاشفا) انه يبدأ الخلق من
 النطفة (ثم يعيده) بعد الموت
 (ليجزى الذين آمنوا) بعد
 عليه السلام والقرآن
 (وعلموا الصالحات) فيما
 بينهم وبين ربهم (بالقسط)
 بالعدل الجنة (والذين كفروا)
 يعذبهم الله على الله عليه وسلم

قبلتهم هي الكعبة وقبل كانت بيت المقدس اه خازن وفي الخطيب ذكر المفسرون في كيفية
 هذه الواقعة وجوها ثلاثة اولها ان موسى عليه السلام ومن معه كانوا في أول أمرهم مأمورين
 بأن يصلوا في بيوتهم خفية من الكفرة لئلا يظهروا عليهم ويؤذوهم ويقتلهم عن دينهم كما
 كان المؤمنون على هذه الحالة في أول الاسلام بمكة الثاني انه قيل انه تعالى لما أرسل موسى اليهم
 أمر فرعون بتخريب مساجد بني اسرائيل ومنعهم من الصلاة فأمرهم الله تعالى أن يتخذوا
 مساجد في بيوتهم ويصلوا فيها خوتهم من فرعون الثالث انه تعالى لما أرسل موسى اليهم وأظهر
 فرعون تلك المداوة الشديدة أمر الله تعالى موسى وهرون وقومهم بان يتخذوا المساجد على رغم
 الاعداء وتكفل الله تعالى بأن يصونهم عن شر الاعداء اه (قوله لأنهم آمنوا من الخوف) أي من
 الفراعنة اذا صلبهم في البيع والمكائس الجامعة فهدى بنو اسرائيل بامورى ان لا يستطيع
 ان يظهر صلاتهم مع الفراعنة فاذن الله لهم أن يصلوا في بيوتهم اه خازن (قوله وقال موسى الخ)
 لما أتى موسى بالجهنم زات البهارات ورأى القوم يصرون على الكفر والعناد أخذ في الدعاء
 عليهم ومن حق من يدعو على الغير أن يذكر أول سبب اقدام الغير على الجرائم التي هي السبب
 في الدعاء عليه ولما كان سبب كفرهم وعنادهم هو حب الدنيا ويزيغها فقدم هذه المقدمة فقال
 ربنا انك آتيت فرعون الى قوله عن سبيلك ثم صرح بالدعاء عليهم بقوله ربنا اطمس الخ
 والزينة عبارة عما يزين به كاللباس وأثاث البيوت الفاخرة والاشياء الجميلة والمال ما زاد على
 هذه الاشياء اه خازن قال ابن عباس كان من فسطاط مصر الى أرض الحبشة جمال فيها
 ذهب وفضة وزبرجد وياقوت اه كرخي وفي المصباح الفسطاط بضم الفاء وكسر هاء بيت من شعر
 والجمع فسطاط وفسطاط بالوجهين أيضا مديته مصر قديما وبعضهم يقولون كل مدينة جامعة
 فسطاط اه (قوله ليضلوا) متعلق بآية التي في نظم القرآن وأبعد بناتو كيدوا وتقدير
 الشارح آتيتهم ليس اشارة الى أن ليضلوا معتمدا على هذا المحذوف بل هو حل معنى واشارة الى أنه
 متعلق بآية التي في نظم القرآن ولما كان ابتداء النعم عليه شكريها لا الضلال أجاب الشارح
 عن ذلك بجعل اللام للعاقبة حيث قال ليضلوا في عاقبتهم أي آتيتهم النعم انذ كورة ليشكروها
 ويقبوا سبيلك فكان عاقبة أمرهم أنهم كفروا وضلوا عن سبيلك اه شيخنا وفي السمين قوله
 ليضلوا عن سبيلك في هذه اللام ثلاثة أوجه أحدها انها لام العلة والمعنى انك آتيتهم ما آتيتهم
 على سبيل الاستدراج فكان الاية لهذه العلة والثاني انها لام الصيرورة والعاقبة كقوله تعالى
 فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا والثالث أنها للدعاء عليهم بذلك كأنه قال ليثبتوا
 على ما هم عليه من الضلال وليكونوا ضلالا واليه ذهب الحسن البصري اه (قوله ربنا اطمس
 على أموالهم) الطمس ازالة أثر الشيء بالحوو ومعنى اطمس على أموالهم أزل صورها وهياتها
 وقال مجاهد أهل كها وقال أكثر المفسرين امسحوا عن غير هاتين هياتها وقال قتادة بلغنا أن
 أموالهم وحرثهم وزروعهم وجواهرهم صارت حجارة وقال محمد بن كعب القرطبي صارت
 صورهم حجارة وكان الرجل مع أهله فصارا حجرين والمرأة قائم تخبز صارت حجرا وهذا فيه ضعف
 لان موسى عليه السلام دعا على أموالهم ولم يدع على أنفسهم بالمسخ وقال ابن عباس بلغنا أن
 الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة كهيئتها صحاحا وانصافا وثلاثا وقيل ان عمر بن عبد
 العزيز دعا بخريطة فيها شيء من بقايا آل فرعون فأخرج منها البيضة مشقوقة وهذه حجارة
 والجوزة مشقوقة وهي حجارة وقال السدي مسخ الله أموالهم حجارة والخيل والثمار والدقيق

اطمئع عليها واستوثق (فلا
يؤمنوا حتى يروا العذاب
الاليم) المؤلم دعا عليهم
وأمن هـ روى عن علي دعائه
(قال) تعالى قد أجبت
دعوتكم (فصحت أموالهم
بخبرة ولم يؤمن فصرعون
حتى أدركه الفرق (فاستقيما)
على الرسالة والدعوة إلى
أن يأتيهم العذاب (ولا
تتبعان سبيل الذين لا يعلمون)
في استجبال قضائي روى
أنه مكث بعدها أربعين
سنة

والتفكير في
والقرآن (لهم شراب من
حميم) من ماء حار قد انتهى
حرقه (وعذاب اليم) وجميع
يخلص وجهه إلى قلوبهم (بما
كانوا يكفرون) بجمعه عليه
السلام والقرآن (هو
الذي جعل الشمس ضياء
للعالمين بالنهار) والشمس
نورا لهم بالليل (وقطره
منازل) جعل له منازل
(لعله أعدد السنين والحساب)
حساب الشهور والأيام
(ما خلق الله ذلك إلا بالحق)
ليسان الحق والباطل
(يفصل الآيات) بين
الآيات من القرآن لعلامات
الوحدانية (لقوم يعلمون)
يصدقون (أن في اختلاف
الليل والنهار) في قلب
الليل والنهار وزيادته ما

والاطعمة وهذا الطمس هو أحد الآيات التسع التي أوتيتها موسى عليه السلام وقوله
واشدد على قلوبهم يعني أربط على قلوبهم وطمع عليها وقسمها حتى لا تلبس ولا تنشرح الإيمان
ومعنى الشد على القلب الاستيثاق منها حتى لا يدخلها الإيمان قال بعض العلماء وانما دعا
موسى عليه الصلاة والسلام عليهم بهذا الدعاء لما علم أن سابق قضاء الله وتدرؤهم أنهم
لا يؤمنون فوافق دعاء موسى ما قدر وقضى عليهم اه خازن (قوله اطمع عليها) أي اختم
عليها يقال طمع على الشيء من باب نفع ختم عليهم اه (قوله فلا يؤمنوا) جواب للدعاء الثاني
أو دعاء لم يلفظ اللهم أو عطف على ليضلوا وما بينهم ما دعا معترض اه أبو انس عود وفي السمين
قوله فلا يؤمنوا يحتمل النصب والجزم فالنصب من وجهين أحدهما عطفه على ليضلوا والثاني
نصبه على جواب الدعاء في قوله اطمع والجزم على أن لا الدعاء كقوله لا تعذبني يارب اه (قوله
وأمن هـ روى عن علي دعائه) أي والتأمين دعاء فصحت التثنية في قوله دعوتكم وقوله قد أجبت
دعوتكم كما في الأخبار من الله بأجابه دعائهم ما لم يكن حصول المدعوه أخوه الله تعالى أربعين
سنة على ما سيأتي الحكمة يعلمها هو اه شيخنا (قوله فصحت أموالهم) أي النقود وغيرها حتى
التخيل والزروع والثمار والخبز والبعض والسكر وغيرها اه شيخنا (قوله حتى أدركه الفرق) أي
ومع ذلك لم ينفع إيمانهم (قوله فاستقيما) أي دوما على الاستقامة (قوله ولا تتبعان) مجزوم
بهدف الدون وهذه نون النوكيد الثقيلة وكسرت تشبيهها بنون المتي اه شيخنا وفي السمين
ولا تتبعان قرأ العامة بتشديد النون وانما قرأ حفص بخفيف النون مسكورة مع تشديد الناء
وتخفيفها وللغراء في ذلك كلام منطرب بالنسبة للنقل عنه فاما قراءة العامة فلا فيها للنهي
ولذلك أبدأ القول بعباده وأما قراءة حفص فلا فيها يحتمل أن تكون للنهي وأن تكون للنهي
فان كانت للنهي كانت النون نون رفع والجملة اسمية أي وانما لا تتبعان والثاني انه نفي في معنى
النهي كقوله تعالى لا تعبدون إلا الله الثالث انه خبر محض مسأله لا تعاق له بما قبله والمعنى
انهم ما أحبروا بانهم ما لا يعلمون سبيل الذين لا يعلمون وان كانت للنهي كانت النون للنوكيد وهي
الغنية وأما تشديد الناء وتخفيفها فلغتان من اتبع يتبع ويتبع وقد تقدم هل هما بمعنى
واحد أو مختلفان في المعنى ومختلفان تبعه مشى خلفه واتبعه كذلك إلا انه حاذاه في المشي واتبعه
لحقه اه (قوله سبيل الذين لا يعلمون) أي لا يعلمون حكمة تأخير المطلوب وفي الكرخي قوله
سبيل الذين لا يعلمون باستجبال قضائي أي لا تسلك طريق الجاهلين الذين يظنون انه متى كان
الدعاء مجابا حصل المقصود في الحال فرجأ أجاب الله تعالى الإنسان في مطلوبه إلا أنه يوصله إليه
في وقته المقدر له فان وعد الله لا خلف له والاستجبال لا يصدر إلا من الجهال كما قال لنوح عليه
السلام اني أعظك أن تكون من الجاهلين وهذا النهي لا يدل على صدور ذلك من موسى
وهرون عليه الصلاة والسلام كما ان قوله لئن أشركت ليحبطن عملك لا يدل على صدور الشرك
منه عليه الصلاة والسلام اه (قوله روى أنه) أي نزول العذاب بهم مكث أربعين سنة من حين
الدعوة في هذه المدة كانت الدعوة محجوبة والتأخير لحكمة يعلمها الله اه شيخنا (قوله وحاورنا
بنينا إسرائيل البحر) لما أجاب الله دعاء موسى وهرون أمر بنينا إسرائيل وكانوا ستمائة ألف
بالخروج من مصر في الوقت المعلوم وبسرهم أسمايه وفرعون كان غافلا عن ذلك فلما سمع أنهم
خرجوا وعزموا على مفارقة مملكته خرج في عقبهم كما قال تعالى وحاورنا الخ اه خطيب وفي الخازن
قال أهل التفسير اجتمع يعقوب وبنوه على يوسف وهم اثنتان وتسعون وخرج بنوه مع موسى من

(وجاوزنا بني اسرائيل
البحر فأتبعهم) لحقهم
(فرعون وجنوده بغيا
 وعدوا) مفعول له (حتى اذا
 أدركه الغرق قال آمنت أنه
 أي بأنه وفي قراءة بالكسر
 استثنافا (لا اله الا الذي
 آمنت به بنو اسرائيل وأنا
 من المسلمين) كرده يقبل
 منه فلم يقبل ودس جبريل
 في فيه

مفسر
ونقصانها وذهابها ومحييها
(وما خلق الله في السموات)
 وفي ما خلق الله من الشمس
 والقمر والنجوم وغير ذلك
(والارض) من الشجر
 والدواب والحيال والبحار
 وغير ذلك (لايات) لعلامات
 لوحداية الرب (لقوم
 يتقون) يطيعون (ان الذين
 لا يرحون) لا يخافون (لغافلون)
 بالبعث بعد الموت ويقال
 لا يقرن بالبعث بعد الموت
(ورضوا بالحياة الدنيا)
 اختاروا ما في الحياة الدنيا
 على الآخرة (واطمأنوا بها)
 رضوا بها (والذين هم عن
 آياتنا) عن محمد عليه الصلاة
 والسلام والقرآن (غافلون)
 جاهلون تاركون لها
(أولئك ما واهم) مصيرهم
(النار بما كانوا يكسبون)
 يقولون ويعملون في الشرك
(ان الذين آمنوا) بمحمد
 عليه السلام والقرآن

مصروهم ستمائة ألف وذلك لما أجاب الله دعاء موسى وهرون أمرهما بالخروج بني اسرائيل
 من مصر وكان فرعون غافلا فلما سمع بخروجهم خرج بجنوده في طلبهم فلما أدركهم قالوا
 لموسى ابن الخلق والجرأمانا والعدو راءنا فوحى الله اليه أن اضرب بعصاك البحر فصر به
 فانطلق فقطعه موسى وبنو اسرائيل فلحقهم فرعون وكان على حصان أدهم وكان معه ثمانية
 آلاف حصان على لون حصانه سوى سائر الالوان وكان يقدمهم جبريل على فرس أنثى
 ومكائيل يسوقهم حتى لا يشذ منهم أحد فدنا جبريل بفرسه فلما وجد الحصان ريح الانثى لم
 يتمالك فرعون من أمره شيئا ففزل البحر وتبعه جنوده حتى اذا اكتملوا جميعا في البحر وهـم أولم
 بالخروج انطبق البحر عليهم اه وفي القاموس والحصان ككتاب الفرس الذكر والجمع حصن
 ككتب (قوله وجاوزنا الخ) هو من جاوز المكان اذا تخبطاه وخافه وراءه والباء للتعدي أي
 جعلناهم مجاوزين البحر بان جعلناه يساوق ففطناهم حتى بلغوا الشط اه أبو السموذوق له البحر
 أي بحر القلزم وهو بحر السويس (قوله لحقهم) في المختار تبعه من باب طرب وسلم اذا مشى خلفه
 أو مر به فحذى معه وكذا أتبعه وهو افتعل وأتبعه على أفعل اذا كان قد سبقه فلحقه وقال
 الاخفش تبعه وأتبعه بمعنى مثل ردفه وأردفه اه (قوله مفعول له) أي لاجل ابني والعدو
 وشروط النصب متوفرة في مجوز ان يكونا مصدرين في موضع الحال أي باعني معتدين اه كرخي
 (قوله حتى اذا أدركه الغرق) غاية لا تباعه وقوله أدركه أي لحقه اه سمين (قوله انه)
 أي الشأن وقوله وفي قراءة أي سبعة وقوله استثنافا أي على اضمار القول فهو مع المضمـر
 مستأنف وقيل انه بدل من آمنت على وجه التفسير له اه بيشاوي (قوله كرهه) أي كرهنا المعنى
 الواحد وهو افراره بالايان ثلاث مرات في قوله آمنت وفي قوله انه وفي قوله وأنا من المسلمين
 اه شـ يخاف وفي الخطيب فان قيل انه آمن ثلاث مرات أولها قوله آمنت وثانيها فاوله لا اله الا
 الذي آمنت به بنو اسرائيل وثالثها قوله وأنا من المسلمين فما السبب في عدم القبول أجاب
 العلماء عن ذلك باجوبة منها انه انما آمن عند نزول العذاب والايان والتوبة عند معانسة
 العذاب غير مقبول وبطل عليه قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا ومنها ان الايمان
 انما كان يتم بالاقرار بوحدانية الله تعالى وبالاقرار بنبوة موسى عليه السلام وفرعون لم يقر
 بالنبوة فلم يصح ايمانه ونظيره ان الواحد من الكفار لو قال ألف مرة شهد ان لا اله الا الله فانه
 لا يصح ايمانه الا اذا قال معه وأشهد ان محمدا رسول الله فكذا هنا ومنها ان جبريل عليه
 السلام أتى فرعون بفتوى ما قول الامير في عبد نشأ في مال مولاه ونعمته فكفر نعمته
 ومحمد حقه وادعى السيادة دونه فكذب فرعون فيه بقول أبو العباس الوليد بن مصلب جزاء
 العبد الخارج عن سيده الكافر نعمته ان يفرق في البحر ثم ان فرعون لما غرق رفع جبريل عليه
 السلام اليه خطه اه (قوله ودس جبريل في فيه الخ) أي بأمر الله وهو لا يسئل عما يفعل
 فلا اعتراض عليه في قوله مخافة ان تتاله الرحمة والمعنى مخافة أن يأتي بقول آخر تدركه الرحمة
 بسببه وفي الخازن وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل جعل يدس الطين
 في فم فرعون خشية أن يقول لا اله الا الله فيرحمه الله وهذا الحديث مشكوك ووجه اشكاله
 ما ذكره الامام غفر الدين الرازي في تفسيره فقال ان التكليف في تلك الحالة هل كان باقيا أم لا
 فان كان باقيا لم يجز لجبريل أن يعنه من التوبة بل يجب عليه أن يعينه عليها وان كان التكليف
 زائلا عن فرعون في ذلك الوقت فحينئذ لا يبقى له الذي نسب الى جبريل فائدة وأيضا لو منع

من جاء الضرر مخافة أن
تناله الرحمة وقال له (الآن)
تؤمن (وقد عصيت قبل
وكنت من المفسدين)
بضلالك واضلالك عن الإيمان
(فاليوم نصيبك)
موسى
(وعلموا الصالحات) الطاعات
فيما بينهم وبين ربهم
(يهديهم) يدخلهم (ربهم)
الجنة (بأيامهم تجري من
تحتهم) من تحت شجرهم
ومساكنهم (الأنهار) أنهار
الجن والماء والسهل واللين
(في جنات النعيم دعواهم)
قوله (فيها) في الجنة أن
اشتبهوا شيئا (سبحانك
اللهم) فتأني لهم الخدام بما
يشتهون (وتحيتهم فيها
سلام) يحيي بعضهم بعضا
بالسلام (وأخرد دعواهم)
قوله بعد الأكل والشرب
(أن الحمد لله رب العالمين
ولو يعلم الله للناس الشر)
دعاهم بالشر (استجأهم
بالخير) كاستجأ دعائهم
بالخير (لقضى إليهم أجلهم)
لما كانوا (فقد الذين لا يرجون
لقاءنا) لا يخافون البعث
بعد الموت (في طغيانهم) في
كفرهم وضلالهم (يعمّهون)
يضمون عمه لا يبصرون
(وإذا مس الإنسان الضر)
إذا أصاب الكافر الشدة أو
المرض وهو هشام من الغيرة
الغنى زوى (دعانا بالجنسية)

من التوبة لمكان قدرضى بقائه على الكفر والرضا بالكفر وأيضاً فكيف يليق بحلال الله
أن يأمر جبريل بأن يمنعه من الإيمان والجواب عن ذلك أن الحديث قد ثبت عن النبي صلى
الله عليه وسلم فلا اعتراض عليه لأحد وأما قول الإمام أن التكليف هل كان باقياً في تلك الحال
أولاً فإن كان باقياً لم يجز لجبريل أن يمنعه من التوبة فإن هذا القول لا يستقيم على أصل المبتئين
للقدر القائلين بخلق الله للأفعال وإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وهذا قول أهل السنة
المبتئين للقدر فإنهم يقولون إن الله يحول بين الكافر والإيمان ويدل على ذلك قوله تعالى واعلموا
أن الله يحول بين المرء وفعله وقوله وقولهم قلوبنا غفل بل طبع الله عليها بكفرهم وقال تعالى
ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة وهكذا فعل بفرعون منعه من الإيمان عند
الموت جزاء على تركه الإيمان أولاً فسد الطين في قوم فرعون من جنس الطبع والخصم على
القلب ومنع الإيمان وصرف الكفر عنه جزاء على كفره السابق وهذا قول طائفة من المبتئين
للقدر القائلين بخلق الأفعال لله ومن المنكرين بخلق الله للأفعال من أجاب أيضاً بأن الله يفعل
هذا عقوبة لأبعد على كفره السابق فيحسن منه أن يضل ويطبع على قلبه ويعنه من الإيمان
وأما قصة جبريل مع فرعون فإنها من هذا الباب فإن غاية ما يقال فيه أن الله منع فرعون من
الإيمان وحال بينه وبينه عقوبة له على كفره السابق ورده للإيمان لما جاءه وأما فعل جبريل به
من دس الطين في قلبه فإنه اغتافل ذلك بأمر الله لأن تلقاء نفسه وأما قول الإمام لم يجز لجبريل
أن يمنعه من التوبة بل يجب عليه أن يعنه عليها وعلى كل طاعة فصح أن كان تكليف جبريل
كتكليفنا ويجب عليه ما يجب علينا وما إذا كان جبريل اغتافل هل ما أمره الله به والله تعالى
هو الذي منع فرعون من الإيمان وجبريل منفذ لأمر الله فكيف لا يجوز له منع من منعه الله
من التوبة وكيف يجب عليه إعانة من لم يعنه الله بل قد حكم عليه وأخبر أنه لا يؤمن حتى يرى
العذاب الأليم حين لا ينفعه الإيمان وقوله وإن كان التكليف زائلاً عن فرعون في ذلك الوقت
فحينئذ لا يبقى لهذا الذي نسب إلى جبريل فائدة فغوابه أن يقال إن الناس في تعليل أفعال الله
قولين أحدهما أن أفعاله لا تعمل وعلى هذا التقدير فلا رده هذا السؤال أصلاً وقد زال الإشكال
والقول الثاني أن أفعاله تعالى لها غاية بحسب المصالح لأجلها فعلها وكذلك أمره ونواهيها لها
غايات محمود لأجلها أمرها ونهي عنها وعلى هذا التقدير قد يقال لما قال فرعون آمنت أنه لا إله إلا
الذي آمنت به بنو إسرائيل وقد علم جبريل أنه ممن حقت عليه كلمة العذاب وأن إعانة لا ينفعه
فدس الطين في قلبه ليحقق معانته للموت فلا تكون تلك الكلمة نافعة له فإنه وإن كان قد قالها
في وقت لا ينفعه فسد الطين في قلبه لتحقيق لهذا المنع والفائدة فيه تهليل ما قد قضى عليه وسد
الباب عنه سدا محكما بحيث لا يبقى للرحمة في فيه منفذ فلا يبقى من عمره ما يتسع للإيمان فإن
موسى لما دعا ربه بأن فرعون لا يؤمن حتى يرى العذاب الأليم والإيمان عند رؤية العذاب غير
نافع فأجاب الله دعاءه فلما قال فرعون تلك الكلمة عنده معانته العرق استجمل فسد الطين في
قلبه ليس من الحياة ولا تنفعه تلك الكلمة وتحقق أجابة الدعوة التي وعد الله موسى بقوله
قد أحيت دعوتكم كما يكون سعي جبريل في تكميل ما سبق في حكم الله أنه بفعله فيكون ساعداً
في مرضاة الله منفذاً لما أمر به وقدره وقضاه على فرعون أه (قوله من جاء الضر) أي طمسه
الأسود والجماء يفتح الجماء وسكون الميم وفتح الحاء وفتح الميم ففيها لغتان وعلى كل فهنا الطين
الأسود أه شيخنا (قوله وقال له الآن الخ) معطوف على قوله ودس المقصود بهذا الاستفهام

نخرجك من البحر (بذلك)
 حسدك الذي لا روح فيه
 (لكون لمن خالفك) بعدك
 (آية) عبدة فيعرفوا عبوديتك
 ولا يقدموا على مثل فعلك
 وعن ابن عباس أن بعض
 بني إسرائيل شكوا في موته
 فأخرج لهم لبروه (وان
 كثير من الناس) أي أهل
 مكة (عن آياتنا لعلنا فلون)
 لا يعتبرون بها (واقعدوا)
 أنزلنا (فني إسرائيل مبدوا
 صدق) منزل كرامة وهو
 الشام ومصر (يرزقناهم
 من الضياع فما اختلفوا)
 ما آمن بعض وكفر بعض
 (حتى جاءهم العلم ان ربك
 يقضي بينهم يوم القيامة
 فيما كانوا فيه يختلفون)
 من أمر الدين بانحاء المؤمنين
 وتعذيب الكافرين (فان
 كنت) يا محمد (في شك

منصطحعا) أوقعا أو قاعا
 فلما كشفنا عنه ضره) رفعنا
 ما كان به من الشدة والبلاء
 (مر) استمر على ترك الدعاء
 (كان لم يدعنا الى ضره)
 الى شدة (مسه) أصابه
 (كذلك) هكذا (زين
 للسريرين) للشركين (ما كانوا
 يعملون) في الشرك من
 الدعاء في الشدة وترك الدعاء
 في الرخاء (ولقد أهلكما
 القرون من قبلك لما ظلموا)
 حين كفروا (وجاءتهم

التوبيخ والتقريع وقوله وقد عصيت الخ تأكيده هذا المقصود وقوله وكنت الخ عطف على
 عصيت داخل في حكمه وهو الحالية اه أبو السعد (قوله آلا ن) منصوب بمعدوف أي آمنت
 الآن أو أتؤمن الآن وقوله وقد عصيت قبل جملة حالية من فاعل الفعل المقدرا أي أتؤمن الآن
 وقد أيسر من نفسك ولم يبق لك اختيار والاعيان في هذه الحالة لا يفيد وفي الخازن ولما رجع
 فرعون الى الاعيان والتوبة حين أغلق بابها بحضور الموت ومعاناة الملائكة قيل له الآن وقد
 عصيت قبل وكنت من المفسدين يعني الآن تتوب وقد ضيعت التوبة في وقتها وآثرت دنياك
 الفانية على الآخرة الباقية اه (قوله نخرجك من البحر) فأمر الله البحر فألقاه على الشط فلما
 رآه بنو إسرائيل ونجحوا وموته أعاده الله الى البحر ثانيا اه شيخنا (قوله بيدك) حال من
 الكاف أي فصلك ملتصبا بيدك فقط لا مع روحك كما هو مطلوبك فهو تخيير له وحسم لطعمه
 اه شيخنا وفي التبيين قوله بيدك فيه وجهان أحدهما أنها باء المصاحبة بمعنى مصاحبا ليدنك
 وهي الدرع وفي التفسير لم يعد قوا بفرقه وكانت له درع يعرف بها فألقاه البحر على وجه الأرض
 وعليه درعه لم يعرفوه والعرب تطلق البدن على الدرع وقيل بيدك عريانا لا شيء عليه وقيل
 يدنا لا روح والثاني أن تكون سبيبة على الجواز لان يدنه سبب في تقيته لما تقدم اه (قوله
 لم يكون لمن خالفك آية) هذا آخره قول - يربل (قوله فيعرفوا عبوديتك) أي ويطلب دعوى
 الوهينك لان الاله لا يموت اه شيخنا (قوله شكوا في موته) أي بل قالوا ما مات فرعون وانما
 قالوا ذلك لعظمته عندهم وما حصل في قلوبهم من الرعب من أحله فأمر الله البحر فألقاه على
 الساحل أحرق صغيرا كأنه ثور فرآه بنو إسرائيل وعرفوه فن ذلك الوقت لا يقبل الماء ميتا أبدا
 اه خازن (قوله وان كثير من الناس الخ) هذا اعتراض تذييلي جي به عقب الحكاية تقريراً
 لكلام المحكي اه أبو السعد (قوله ولقد أنزلنا بني إسرائيل الخ) كلام مستأنف سبق لبيان
 النعم الفاضلة عليهم اثر نعمة الانجاء اه أبو السعد يعني لقد أسكننا بني إسرائيل مكان صدق
 وأنزلناهم منزل صدق بعد خروجهم واغراق عدوهم فرعون والمعنى أنزلناهم منزلا محمودا صالحا
 وانما وصف المكان بالصدق لان عادة العرب ادا مدحت شئاً أضافته الى الصدق تقول
 العرب هذا رجل صدق وقدم صدق والسبب فيه ان الشئ اذا كان صالحا لادان بالصدق الظن
 فيه وفي المراد بالمكان المبوأ قولان أحدهما أنه مصر فيكون المراد ان الله أودع بني إسرائيل
 جميع ما كان تحت أيدي فرعون وقومه من ناطق وصامت وزرع وغيره والقول الثاني أنه أرض
 الشام والقدس والأردن لانها بلاد الحصب والخير والبركة اه خازن (قوله فما اختلفوا) يعني
 فيما اختلف الذين فعلنا بهم هذا الفعل من بني إسرائيل حتى جاءهم ما كانوا به عالمين وذلك انهم
 كانوا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم مقرين به مجمعين على نبوته غير محجة حين فيها لما يجدونه
 مكتوباً عندهم فلما بعث اختلفوا فيه فآمن به بعضهم كعبد الله بن سلام وكفر بعضهم حسداً
 وقيل المراد بالعلم القرآن واعاصى علما لانه سبب العلم وفي كون القرآن سببا لحدوث الاختلاف
 وجهان الأول أن اليهود كانوا يخبرون بعبثته وصفته ونعمته ويخبرون بذلك على المشركين فلما
 بعث كذبوه بغيا وحسدا وانه زال البقاء الرياسة لهم فآمن به طائفة قليلة وكفروا غالبهم والثاني
 أن اليهود كانوا على دين واحد قبل نزول القرآن فلما نزل آمن به طائفة وكفرت به أخرى اه
 خازن وفي المعنوي فما اختلفوا في أمر دينهم الامن بعدما قرأوا التوراة وعلموا أحكامها وفي
 أمر محمد صلى الله عليه وسلم الامن بعدما علموا صدقه بنعونه وتظاهروا بمجراته اه وقوله فما اختلفوا

فما أنزلنا إليك من النقص
فرضا (فاسأل الذين يقرؤون
الكتاب) التوراة (من
قبلك) فإنه ثابت عندهم
يخبروك به صدقه قال صلى
الله عليه وسلم لا أشك ولا
أسأل (لقد جاءك الحق من
ربك فلا تكونن من
المعتريين) الشاكين فيه
(ولا تكونن من الذين كذبوا
بآيات الله فتكون من
الخاسرين ان الذين وقت
وحيث عليهم كذبك ربك)
بالعذاب (لا يؤمنون ولو
جاءتهم كل آية حتى يروا
العذاب الاليم) فلا ينفعهم
حينئذ (فلولا) فهلا (كانت
قريبة) أريد أهلها (أمنت)
قبل نزول العذاب بها (فنفقها
إيمانها)

رسلمهم بالبينات) بالامر
والنهي والعلا مات (وما
كانوا يؤمنوا) يقول لم
يؤمنوا بما كذبوا به يوم
المثاق (كذلك) هكذا
(بجزى التوم المحرمين)
المشركين بالله لاك (ثم
جعلناكم) بأمة محمد صلى
الله عليه وسلم (خلافت)
اسد خلتكم (في الارض
من بعدهم) من بعدهم
(لنظركم كيف تعملون) ماذا
تعملون من الخير (واذا
تلى عليهم) تقرأ على
المستعجزين أو الذين المغيرة

في أمر دينهم هذا إذا كان المراد بنبي إسرائيل من في عصر موسى عليه السلام وقوله أو في أمر محمد
الخ أي إذا كان المراد بهم من في زمن محمد صلى الله عليه وسلم اه شهاب (قوله مما أنزلنا إليك)
كأن من الاستدعاء أي في شك ناشئ مما أنزلنا إليك بأن تشك فيه أو انها جفت في من أول الأمر
اه (قوله فرضا) متعلق بقوله ان كنت في شك أي ان فرض انك وقعت فيه مع ان وقوعك فيه
محال فوقوعك فيه فرضي من قبيل فرض المحال وهذا أحد الأوجه عن الآية وقيل ان خطاب
له صلى الله عليه وسلم والمراد غيره وقيل غير ذلك اه شيخنا (قوله فاسأل الذين يقرؤون الكتاب
من قبلك) أي فان ذلك محقق عندهم ثابت في كتبهم - حسبا ألقينا إليك والمراد اظهاري بآية
عليه السلام شهادة الاحبار حسبا واسطوري في كتبهم وان لم يكن له حاجة الى سؤالهم أصلا
أو وصف أهل الكتاب بالسوخ في العلم بآية نبوته عليه السلام وتوجيهه عليه السلام وزيادة
تثبيته على ما هو عليه من اليقين لا تجوز حدوث الشك منه عليه السلام ولذلك قال عليه السلام
لا أشك ولا أسأل اه أبو السعود (قوله يخبروك بصدقه) مجزوم في جواب الامر (قوله لقد جاءك
الحق من ربك) هذا كلام مبتدأ منقطع عما قبله وفيه معنى القسم تقديره أقسم لقد جاءك الحق
اليقين من الخبر بأنك رسول الله - حق وان أهل الكتاب يعلمون ذلك اه خازن (قوله فلا تكونن
من المعتريين) أي دم على حاله من عدم الامتراء كما كنت عليه من قبل وقوعه ولا تكونن الخ هذا
من باب التوبيخ والالهام اه أبو السعود وقال الخازن واعلم ان هذا كله خطاب للنبي ظاهرا
والمراد به غيره من عنده شك وارتباب اه (قوله ان الذين حقت عليهم الخ) هذا شروع في بيان
اصرار الكفرة على ما هم عليه من الكفر والضلال كلمة ربك أي حكمه وقته ره بأهم - مع يوتون
على الكفر اه أبو السعود وعبارة البضاوى ان الذين حقت عليهم كلمة ربك أي بأنهم يموتون على
الكفر أو يخلدون في العذاب لا يؤمنون اذ لا يكذب كلامه ولا ينقض قضاؤه اه (قوله
لا يؤمنون) خبر ان وقوله حتى يروا غاية في النفي وقوله فلا ينفعهم حينئذ كما لم ينفع فرعون اه
(قوله فلولا كانت قريبة) لولا تخفيفه ولذا فسرنا المفسر ها الشارح هلا وهذا التخفيف فيه معنى
التوبيخ والنفى فوجه الله أهل القرى المهلكة قبل يونس على عدم إيمانهم قبل نزول العذاب بهم
فالله لم يؤمن قرية من القرى المهلكة قبل يونس قبل نزول العذاب هم الا قوم يونس فانهم
آموا قبل نزوله هم وذلك حين رؤية أماراته فالغارق بين قوم يونس ومن قبلهم - أن قوم يونس
آموا قبل نزوله وذلك عند حضرة أماراته وغيرهم لم يؤمن قبل نزولهم - أن يكون آمن
وقت نزوله ولم يؤمن أصلا فهذا الاعتبار صار بين قوم يونس وغيرهم - التباين باعتبار الوصف
المذكور فلم يندرج قوم يونس في غيرهم فلذلك جعل الشارح الاستثناء على الانتطاع كما هي
عادته اذا فسر الآية لكن هذا هو الذي يلائم كلامه في توجيهه الانتطاع حيث قيد إيمان القرية
بكونه قبل نزول العذاب وإيمان قوم يونس بكونه لم يؤخر الى حلول العذاب وبعضهم وجهه بأن
لفظ القرية معناها الآية فهذا الاعتبار لا يتناول قوم يونس وبعضهم لاحظ هذا فقال هو منقطع
لفظ أي من حيث ان لفظ القرية معناها الحقيقي الآية متصل معنى من حيث ان المراد بها أهلها
لكن هذا لا يلائم عنيغ الشارح لانه لاحظ المعنى حيث قال أريد أهلها ثم جعل الاستثناء على
الانتطاع تأمل اه شيخنا (قوله قريبة) فاعل كان التامة وأمنت صفة قريبة وقوله فنفقها الخ
معطوف على الصفة عطوف المسبب على السبب أي فلم يؤمن اه انافعا وهو الذي يكون قبل نزول
العذاب اه شيخنا (قوله أريد أهلها) أي أريد بالقرية أهلها فالجوز في الحكمة لا بالحذف هذا

(الا) لكن (قوم يونس لما آمنوا) عند رؤية أماره العذاب ولم يؤخروا الى حلوله (كشفنا عنهم عذاب الخزي في اخياة الدنيا ومتعناهم الى حين)

وآصحابه (آياتنا بينات) مبینات بالامر والنهي (قال الذين لا يرجعون لقاءنا) لا يخافون البعث بعد الموت وهم مستهزون (انت يا محمد) (بقرآن غير هذا أو بذله) غيره فاجعل آية الرحمة آية العذاب وآية العذاب آية الرحمة (قل) لهم يا محمد (ما يكون لي) ما يجوز لي (أن أبدله) أن أغیره (من لقاء نفسي) من قبل نفسي (ان أتبع الامايوحى الى) ما أقول وما أعمل الا بما يوحى الى في القدر ان (اننى أخاف) أعلم (ان عصيت ربى) فبدلته أن يكون على (عذاب يوم عظيم) شديد (قل) يا محمد (لو شاء الله) أن لا تكون رسولا (ما تلوته عليكم) ما قرأت القرآن عليكم (ولا أدراك به) بقول ولا أعلمكم به بالقرآن (فقد لبثت) مكثت (فيكم عمرا) أربعين سنة (من قبله) من قبل القرآن ولم أقل من هذا شيئا (أفلاته قلون) أفليس لكم ذهن الانسانية انه ليس من تلقاء نفسه (فمن أنظلم)

هو الظاهر من عمارته (قوله الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا الخ) ففرقوا بين كل حيوان وولده ولبسوا المسوح وتضرعوا الى الله تائبين وقالوا آمنا بما جاء به يونس فكشف عنهم العذاب قال قتادة وغيره لم يكن هذا الامر لامة من الامم الا قوم يونس خاصة وبحث في ذلك الزجاج فانه لم يقع بهم العذاب وانما رآوا علامته ولورأوا عين العذاب لما نفعهم الايمان قال القرطبي عقب نقله له وهو كلام حسن فان المعاناة التي لا تنفع معها الايمان هي التلبس بالعذاب كقصة فرعون قال وقد روى معنى ما قبله عن ابن مسعود فيكون معنى كشفنا عنهم عذاب الخزي أى العذاب الذى وعدهم يونس انه ينزل بهم لانهم رأوه حينئذ فلا خصوصية ولكن بالجملة هم في سابق علمه انهم من السعداء اه كزخى وفي الخازن مانصه واختلاف قوم يونس رآوا العذاب عينا انما لا يقال بعضهم رآوا دليل العذاب فآمنوا وقال الا كثرون انهم رآوا العذاب عينا بالدليل قوله كشفنا عنهم عذاب الخزي والكشف لا يكون الا بعد الوقوع اواذا قرب وقوعه (ذكر القصة في ذلك) على ما ذكره عبد الله بن مسعود وسعيد بن جبير ورهب وغيرهم قالوا ان قوم يونس كانوا بقرية نينوى من ارض الموصل وكانوا اهل كفر وشرك فأرسل الله عز وجل اليهم من رسوله عليه الصلاة والسلام يدعوهم الى الايمان بالله وترك عبادة الاصنام فدعاهم فأبوا عليه فأنزل به عليهم ان العذاب يصحبهم الى ثلاث فاحبرهم بذلك فقالوا لا لم نخرب عليه كذبا قط فانظروا فان بات فيكم فليس بشئ وان لم يبت فاعلموا ان العذاب مصحبكم فلما كان خوف الليل خرج يونس من بين أظهرهم فلما أصبحوا انفساهم العذاب فكان فوق رؤسهم قال ابن عباس ان العذاب كان أهبط على قوم يونس حتى لم يكن بينهم وبينه الا قدر ثمانى ميل فلما دعوا كشفه الله عنهم وقال قتادة قدر ميل وقال سعيد بن جبير عشي قوم يونس العذاب كما يغشى النوب الغبر وقال وهب غامت السماء غيما أسودها ثلاثا بدخن دخانا شديدا فهبط حتى غشى مدينة نهم واسودت أسطحهم فلما رآوا العذاب أقبلوا بالهلاك فطلبوا تبينهم يونس فلم يجدوه فدفن الله في قلوبهم التوبة فخرجوا الى الصحراء بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ورواسمهم ولبسوا المسوح وأطهروا الايمان والتوبة وفرحوا بين كل والد وولد هان الناس والدواب غن البعض للبعض غنت الاولاد الى الامهات والامهات الى الاولاد وعلت الاصوات ولجوا جميعا الى الله وتضرعوا اليه وقالوا آمنا بما جاء به يونس وتابوا الى الله وأخلصوا النبي فرجهم ربهم واستجاب دعاءهم وكشف ما نزل بهم من العذاب بعدما أظلمهم وكان ذلك اليوم يوم عاشوراء وكان يوم الجمعة قال ابن مسعود بلغ من توبتهم انهم رددوا المظالم فيما بينهم حتى انه كان الرجل يأتي الى الجور وقد وضع عليه أساس بنائه فبقعه فغيره وروى الطبراني بسنده قال لما عشي قوم يونس العذاب مشوا الى شيخ من بقة علمائهم فقالوا له انه قد نزل بنا العذاب في نرى فقال قولوا يا حي يا قيوم لا حي وباحي يحيى الموتى وباحي لا اله الا انت فقالوا هاهنا كشف الله عنهم العذاب ومتعوا الى حين وقال الفضيل بن عياض انهم قالوا اللهم اذنونا نقد عظمت وجلت وانت أعظم وأجل فافعل بنا ما أنت أهله ولا تغفل بنا ما نحن أهله قالوا وخرج يونس وجعل ينظر العذاب فلم ير شيئا فقل له ارجع الى قومك قال وكيف ارجع اليهم فيجدوني كذبا باو كان كل من كذب ولا بينة له فقتل فانصرف عنهم مغاضبا فالتفته الحوت وستأتي قصته في سورة الصافات ان شاء الله فان قلت كيف كشف العذاب عن قوم يونس بعدما نزل بهم وقبالت توبتهم ولم يكشف العذاب عن فرعون حين آمن ولم تقبل توبته قالت اجاب العلماء عن ذلك بأجوبة أحدها ان ذلك كان خاصا بقوم يونس والله يفهم

ما يشاء ويحكم ما يريد الجواب الثاني ان فرعون ما آمن الالهة مباشرة العذاب وهو وقت اليأس من الحياة وقدم نفسه دنا منهم العذاب ولم يغزل بهم ولم يباشرهم فكانوا كالمريض يخاف الموت ويرجو الهمزة الجواب الثالث ان الله عز وجل علم صدق نيتهم في التوبة فقبل توبتهم بخلاف دموعه فانه ما صدق في ايمانه ولا اخلص فلم يقبل منه والله اعلم اه بحروفه (قوله انقضاء آجالهم) تفسير للحين ولو قال كما قال الخازن الى وقت انقضاء آجالهم لكان أوضح (قوله ولو شاء ربك الخ) تسمية للنبي صلى الله عليه وسلم عن حوصه على ايمانهم وكلهم توكيدان وجميعا حال منها اه شيخنا أي مجتهدين على الايمان وبه علم فائدة ذكر جميعا بعد قوله كاذم مع ان كلا منهما مفيد الاحاطة والسهولة للدلالة على وجود الاعيان منهم بصفة الاجتماع الذي لا يدل عليه كلهم اه كرخي (قوله أفأنت تكبره الناس) استفهام تأديب للنبي اه شيخنا وفي السنين يجوز في أنت وجهان أحدهما ان يرتفع بفعل مقدر مفسر بالظاهر بعد وهو الارحاح لان الاسم قد ولي أداهي بالفتح أولى والثاني أنه مبتدأ والجملة بعده خبر وقد عرفت ما في ذلك من كون المزمرة مقدمة على العاطف أو ثم جملة مخدوفة كما هو رأي المحدثين اه وقوله بعالم يشاء الله أي عليه (قوله لا) أي ليس المثل ذلك والمقبول منه بيان ان القدرة القاهرة والمشيئة النافذة أيسر الالهة والياء الامم خوف الاستفهام للاعلام بان الاكراه ممكن مقدر وعليه وانما الشأن في المكره من هو وما هو الادعوى وحده لا يشارك فيه لانه هو القادر على أن يخلق في قلوبهم ما يشاءون عنده الى الايمان وذلك غير مستطاع للمشر اه كرخي (قوله وما كان لنفس الخ) بيان ونوع بل لتو له ولو شاء ربك الخ أي ما صح وما استقام لنفس من النفوس الخ اه شيخنا (قوله ويجعل الخ) معطوف على مقدر كانه قيل فيما ذكره من مضمر في الايمان ويجعل الخ والاضارع في المعطوف والمعطوف عليه بمعنى الماض اه شيخنا (قوله قل انظروا) ضم اللام وكسر هاء سبع ميان فالضم على نقل ضمة الهمزة الى اللام والكسر على أصل التثنية من التثنية الساكنين اه شيخنا (قوله انظروا) أي تكروا وانظروا تأمل اعتبار وقوله اذا اجتهدتم ان الاستفهامية مبتدأ أو ذا اسم موصول خبره وتكون الجملة في محل نصب لتعليم العامل وهو انظروا عنها بالاستفهام وهذا مبتدأ صفيح الشارح ان يجعل قوله أي الذي تفسيره لا وحده او يحتمل أن تكون ما دأبتم بها اسمها موصولا وهذا محتمل ايضا صفيح الشارح بان يجعل قوله أي الذي تفسيره لمجموع الكلمات وعلى هذا الاستفهام في الكلام وهذا الوجه ضعيف في العربية اه من السنين (قوله من الآيات) بيانية (قوله وما تنفي الآيات) أي المذكورة بقوله ماذا في السموات والارض ففي الكلام اظهار في مقام الاضمار وانما له امكانية من الواو في قوله انظروا كأنه قيل انظروا والحال ان النظر لا ينفعكم واما اعتراض اه ابو السعود بنوع ايضا وفي السنين وما تنفي يجوز في ما ان تكون استفهامية وهي واقعة موقع المدد رأى أي غنى نفى الآيات وشوزان تكون نافية وهذا هو الظاهر اه (قوله فهدى بنظرون) مرتب على قوله وما تنفي الآيات الخ (قوله أي مثل وفائهم من العذاب) فانهم بارتكاب موحياته كمنظريه اه كرخي والوقائع تفسير للآيات والعذاب تفسير للوقائع اه شيخنا وفي البيضاوي مثل وفائهم ونزول بأس الله بهم ادلا يستحقون غيره من قولهم أيام العرب لوقائعها اه يعني أن أيام العرب استعمات مجزاهم ورافى الوقائع من التعبير بالزمان عما وقع فيه كما يقال المغرب للصلاة والواقعة فيه اه (قوله ذلك) أي المثل (قوله ثم نجى) بالتشديد باتفاق العشرة وثبوت الباء خطأ وثبوتها

من المنتظرين
اعنى واجرا على الله (عن افترى) اختلق (على الله كذبا وكذب بآياته) بحمد عليه السلام والقرآن (انه لا يخلق) لا يبتول ولا يأمن (المجرمون) المشركون من عذاب الله (وبعدون) كفار مكة (من دون الله كفاؤهم) ان لم يعبدوا في الدنيا ولا في الآخرة (ولا ينفعهم) ان عبدوا في الدنيا

ثم نجي) المضارع الحكاية
الحال الماضية (رسلنا
والذين آمنوا) من العذاب
(كذلك) الانجاء (حقا
عالمنا نجي المؤمنين) النبي
صلى الله عليه وسلم وأصحابه
حين تعذيب المشركين (قل
يا أيها الناس) أي أهل مكة
(إن كنتم في شك من ديني)
أنه حق (والأعبد الذين
تعبدون من دون الله) أي
غيره وهو الأصنام لشرككم
فيه (ولكن أعبد الله الذي
يتوفاكم) بقبض أرواحكم
(وأمرت أن) أي بأن (أكون
من المؤمنين) وقيل لي (أن
أقم وجهك للدين حنيفا)
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
ولا في الآخرة (ويقولون
هؤلاء) يعنون الأوثان
(شفعاؤنا) يشفعون لنا
(عند الله قبل) لهم يا محمد
(أنتبئون الله) أنخبرون الله
(بما لا يعلم) أن ليس (في
السموات ولا في الأرض) اله
ينفع أو يضر غيره (سبحانه)
زده نفسه عن الولد والشريك
(وتعالى) ارتفع وتبرا (عما
بشركون) به من الأوثان
(وما كان الناس) في زمان
إبراهيم (يقال في زمن نوح
(الأمة واحدة) على ملة
واحدة ملة الكفر فبعث
الله النبيين مبشرين ومنذرين
(فاختلفوا) فصاروا مؤمنين

لفظا ظاهرا وما قوله نجي المؤمنين فهو بالتخفيف والتشديد قراءتان سمعتان وتحذف منه الباء
خطا اتباعا لرسم المصحف قاله السمين وفي اللفظان وصل بباء بعده حذفها ظاهرا لاجل النقاء
السالكين وإن وقف عليه وجب حذفها في النطق أيضا اه شيخنا (قوله ثم نجي رسلنا) قال
الرحمشرى هو معطوف على كلام محذوف يدل عليه قوله الامثل أيام الذين خلوا من قبلهم كأنه
قيل في ملك الامم ثم نجي رسلنا فهو معطوف على حكاية الاحوال الماضية اه مهين (قوا رسلنا)
أي السابقين على محمد صلى الله عليه وسلم (قوله كذلك) صفة لمصدر محذوف أي انجاء مثل ذلك
الانجاء فهي مفعول مطلق والعمل فيه قوله نجي المؤمنين وقوله حقا عالمنا اعتراض أي وحق ذلك
عالمنا حقا أي وجب رخصتم بمقتضى التفضل والكرم اه شيخنا وفي السمين قوله كذلك في هذه
الكاف وجهان أظهرهما أنها في محل نصب تقديره مثل ذلك الانجاء الذي نجيها الرسل ومن
أمن بهم نجي من آمن بملك يا محمد والثاني أنها في محل رفع على خبر ابتداء مضمر وقدره ابن عطية
وأبو البقاء قولك الأمر كذلك وقوله حقا فده أوجه أحدها أن يكون منصوبا فعل مقدر أي
حتى ذلك حقا والثاني أن يكون بدلا من المحذوف المائب عنه الكاف تقديره الحاصل ذلك حقا
والثالث أن يكون كذلك وصلة منصوبين بنجي الذي بعدهما والرابع أن يكون كذلك منصوبا
بنجي الأول وحقا بنجي الثاني وقال الرحمشرى مثل ذلك الانجاء نجي المؤمنين منه ومنهم
المشركين وحقا عالمنا اعتراض يعني وحق ذلك عالمنا حقا اه (قوله أنه حق) بدل من ديني أي
إن كنتم في شك من حقيقته وصحته الخ وقوله فلا أعبد الذين الخ أي فهذا خلاصة ديني اعتقادا
وعملًا فاعرضوها على العقل الصريف وانظروا فيها بعين الانصاف اتعلموا صحتها وهي أني لا أعبد
م تخفونه فتعبدون له لكن أعبد خالقكم الذي يوجودكم ويتوفاكم وانما خص التوفى بالذكر
لأنه يد يد بفضاوى أي لأنه وصف محذوف وقد أشار الشرح إلى هذا بقوله بقبض أرواحكم اه
وقوله أي البضاوى فاعرضوها الخ أشار به إلى أن ارتباط الجزاء بالشرط بالنظر إلى محصل الجزاء
وأوله بما ذكر اه شهاب والتعبير عنهم فيه بالشك مع كونهم قاطعين بعدم الصحة للإيدان
أن أقصى ما يمكن عروضة له عادل في هذا الباب هو الله في صحته وأما انقطع بعدمها فما
نسبيل إليه أو أن كنتم في شك من باني ديني فاعلموا أني لا أتركه أبدا اه أبو السعود (قوله
أي بأن أكون) أي حذف الجار وقوله من المؤمنين أي عادل عليه العقل ونصني به الوحي وهذا
تصريح بأن ما هو عليه من دين الحق ليس بطريق العقل الصريف بل بالامداد العماوى
والتوفيق الالهى اه أبو السعود (قوله وقيل لي أن أقم الخ) أشار به إلى أن أقم على اضممار القول
لأنه معطوف على أن أكون والمعنى كن مؤمرا وأخلص إليك اه كرخ وفي السمين من نفسه قوله
رأى ثم يجوز أن يكون على اضممار فعل أي وأوحى إلى أن أقم ثم لك في أن وجهان أحدهما أن
تكون تفسيرية لتلك الجملة المتدرة كذا قاله الشيخ وفيه نظر إذا لمفسر لا يزوج حذفه والثاني أن
تكون مصدرية فتكون هي وما في خبرها في محل رفع بذلك الفعل المتدر اه (قوله وقيل لي)
أي بطريق الوحي أن أقم أي اصرف وجه وجهك أي ذاتك بكليتها وقوله حنيفا حال من
الفاعل المستتر في أقم ويجوز أن يكون حالا من المفعول أو من الذين وخوله الله أي إلى الدين
وعبارة البضاوى وأن أقم عطف على أن أكون غير أن صلة أن محكية بصيغة الامر ولا خبر في
ذلك لأن مناط جواز صحتها بصيغ الافعال دلالتها على المصدر وذلك لا يختلف بالجملة
والطائفة ووجوب كون الصلة خبرية في الموصول الامعى انما هو لا توصل إلى وصف المعارف

بالجل وهي لا تزحف الا بالجل الخبرية وليس الموصول الحرفي كذلك أي وأمرت بالاستقامة في الدين والاستعداد فيه بأداء الامروالانتهاء عن الممنى اه بالمعنى وهو في أبي السعود (قوله ولا تكونن) عطف على أقدم داخل تحت الامر اه أبو السعود وعلى جميع الشارح داخل تحت القيل وقوله ولا تدع الخ عطف على قوله قل يا أيها الناس غير داخل تحت الامر اه أبو السعود وفي السمع قوله ولا تدع يجوز أن تكون هذه الجملة اسماً مافية ويجوز أن تكرر عطفاً على جملة الامر وهي أقدم تدون داخل في صلة أن بوجهيها أعني كونها تفسيرية أو مصدرية وقد تقدم تحريره اه (قوله فانك) جواب الشرط وإذا حرف جواب توسط بين اسم ان وخبرها ورتبتها التأخر عن الخبر واغتربت رعاية للفواصل اه كرخي (قوله وان عسى الخ) قرير لسلب النفع عن الاصنام اه أبو السعود (قوله وان يردك بخير) الله ذكر ان ارادة مع الخير والمسلم مع الضرر تلازم الامرين للتنبيه على ان الخير مراد بالذات وان الضرر انما معهم لا بالقصد الاول ووضع الفصل موضع التمهيد للدلالة على انه متفضل بما يريد منهم من الخير لا استحقاق لهم عليه ولم يستثن لان مراد ان لا يمكن رده اه بضمائر وفول ولم يثنى أي مع ارادة كما استثنى مع المس بأن يقول ولا اراد له صله الا هو وقوله لان مراد الله الخ أي لان ارادة الله وعدة لا تتغير بخلاف مس الضرر فادفعه فعل اه زكريا وشهاب (قوله قل يا أيها الناس الخ) أي لا جمل أن تنقطع معذرتهم فهذا نهاية الامر اه شيخنا وقوله قد جاءكم الحق وهو الرسول أو القرآن اه وقوله من ربكم يجوز أن يتعلق بجاءكم ومن لا بداء العلية مجازاً ويجوز أن يكون حالاً من الحق اه سمين (قوله فن اهتدى وقوله ومن ضل) يجوز أن تكون من فيه ما شرطية والفاء واجبة للدخول وان تكون موصولة رالقاء جازته اه سمين (قوله وما أياكم بوكيل) أي بحفظ موكول الى أمركم وانما يشبه ونذرا اه ضاوي وه يجوز أن تكون المجازية وان تكون التسمية لبقاء الفاء في الخبر اه سمين (قوله فأخبركم) أي أكرمكم يقال أخبره على الامر اذا أكرهه عليه وخبر كذا اذا أصلحه اه شيخنا وفي الزموس الخبر خلاف الكسر وخبر العظم والفتير خبراً - وراو حارة فانه خبر واجتهده فخير احسن الله وأعلمه به بدقير وخبره على الامر أكرهه كما جهر والمريش على حاله اه (قروا واصبروا على الدعوة) أي دعوتهم أي دعائكم اياهم لايمان اه شيخنا (قوله أعد لهم) ادلاء كن أن يخطئ في حكمه لا سلاعه على البواش والقواهر وغيره من الحكم انما يطلع على الظواهر فيعطي لعدم علمه بالمواضع اه شيخنا (قوله حتى حكم على المشركين بالقتال) أي الجهاد وأشار بهذا الى قول ابن عباس سخط هذه الآية بآية القتال اه كرخي

{ سورة هود مكية }

وكافرين (ولولا كلمة) تأخيرا العذاب عن هذه الامة (سبقت من ربك) وجبت من ربك (لقضى بينهم) لهلكوا (فيما فيه) في الدين (يخلفون) يخلفون

{ سورة هود مكية }

سورة مبتدأ أخبر عنه بحرين قوله مكية وقوله مائة الخ ويجوز في هود مراد به السورة الصرفة ونزكه وذلك باعتبار بين وه ما نك اذا عنت انه اسم للسورة تعين منه من انصرف وهذا رأى الخليل وسيمويه وكذلك نوح ولوط اذا علمتهما سمين للسورتين المذكورتين اللتين هما فهما فنقول قرأت هود ونوح ولوط وتبركت بهود ونوح ولوط وان عنت انه على حذف مضاف جوزت صرفه فنقول قرأت هود ونوح هود ونوح هود وسورة نوح اه سمين وهود هو ابن عبد الله بن رياح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقيل هود بن

الاقم الصلاة الآية أولاً
فأما نارك الآية وأوائل
يؤمنون به الآية مائة واثنان
أولاً ثلاث وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم
ال) الله أعلم بمراده بذلك هذا
(كتاب أحكمت آياته)
بجيب النظم وبديع المعاني
(ثم فصلت) بينت بالأحكام
والقصص والمواعظ (من
لن حكيم خبير) أي الله

(ويقولون) يعني كفار مكة
(لولا أنزل عليه) هـ لا أنزل
على محمد عليه السلام (آية)
علامة (من ربه) على
ما يقول (فقل) يا محمد (انما
الغيب) ينزل الآية (لله
فانتظروا) هـ لا كى (أنى معكم
من المنتظرين) هـ لا كى
(واذا أذقنا الناس) أعطينا
الكفار (رحمة) نعمة (من
بعد ضراء) شدة (مستهم)
أصابتهم (إذا لهم مكر)
تكذب (في آياته) بمحمد
عليه السلام وأقرآن (قل
الله أمرع مكر) أشد عقوبة
أهلكهم الله يوم ندر (ان
رسالنا) الحفظة (يكتبون
معه كرون) ما تقولون من
الكذب وتعملون من
المعاصي (هو الذي يسيركم)
يحفظكم إذا سافرتكم (ي البر)
على الدواب (والبحر) وفي
البحر في السفن (حتى إذا

شأن من أرغض بن سام بن نوح بن عم أبي عاد اه يضاروى (قوله الا اقم الصلاة) هذا سبق
قلم الصلاة واقم الصلاة بشوت الواو وهي ثابتة في عبارنا الخازن وهذا قول ابن عباس وقوله
أوال الخ هذا قول مقاتل وقوله وأوائل الخ معطوف على قوله فله ملك فالملك معتنى على قول
مقاتل آيتان وعلى قول ابن عباس آية وعبارنا الخازن وهي مكبة في قول ابن عباس وبه قال
الحسن وعكرمة ومجاهد وابن زيد وقتادة وفي رواية عن ابن عباس أنها مكبة غير آية وهي قوله
تعالى وأقم الصلاة لادعرك في النار وعن قتادة نحوه وقال مقاتل هي مكبة الأقوله فله ملك تارك
بعض ما يوحى اليك وقوله أولئك يؤمنون به وقوله ان الحسنات يذهبن السيئات وعن ابن
عباس قال قال أبو بكر يارسول الله قد شئت ل شيتي هرد والواقعة والمرسلات وعم
بتساءلون وإذا الشمس كورت أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وفي رواية غيره
قال قلت يارسول الله عجل اليك الشيب قال شيتي هرد وأحواتها الخافاة والواقعة وعم
بتساءلون وهل أرك حديث الغاشية قال بعض العلماء سبب شبهه صلى الله عليه وسلم من هذه
السورة المذكورة في الحديث ما فيها من ذكر القيامة والبعث والحساب والخبرة بالنار والله
أعلم بمراد رسول الله صلى الله عليه وسلم اه (قوله كتاب) خبر مبني على حذف كما صنع الشارح
يدل على ذلك قوله في آية أخرى ذلك الكتاب اه (قوله أحكمت آياته) المراد بها حقيقةها
وهي الجمل من السور المنفصل بعضها عن بعض أي نظمت نظاماً متقناً لا يعتبر به خلل بوجه من
الوجوه وفي السهمين قوله أحكمت آياته في محل رفع صفة لكتاب والله عز وجل أحكمت بحوز
أن تكون للنقل من حرك بضم الكاف أي صار ككيفية حملت حكمة كقوله تعالى تلك
آيات الكتاب الحكيم ويجوز أن يكون من قوله هم أحكمت الدابة إذ وضعت عليها الحكمة
لمنعها من الجحاح فالعنى أنها امنعت من الفساد ويجوز أن تكون غير المنقول من الأحكام وهو
الاتقان كالبناء للمحكم المرفص والمعنى أنه نظمت نظاماً رصيفاً متقناً اه (قوله ثم فصلت)
ثم على بابها من التراخي لأنها أحكمت ثم فصلت بحسب أسباب التزول وحمل الزمخشري ثم
للترتيب في الأخبار لا لالتقريب للوقوع في الزمان قال فان قلت ما معنى ثم قلت ليس معناها
التراخي في الوقت ولكن معناها التراخي في الأخبار كما تقول هي محكمة من أحسن الأحكام ثم
مفعلة أحسن التفصيل وفلان كريم الأصل ثم كريم الفعل اه مـ من (قوله بالأحكام) أي
بدلائلها على الأحكام وما بعدها اه شيخنا (قوله من حكيم خبير) صفة لكتاب وصفها
بعدمها وصفها بحكام آياته وتفصيلها الدالين على علورتبته من حيث الذات ثم وصف بهذه الصفة
الدال على علوشاته من حيث الإضافة أو خبر ثان عن المبتدأ المقدراً وصلة للفعلين اه أبو السعود
وفي السهمين قوله من لدن حكيم خبير يجوز أن يكون صفة ثانية لكتاب وأن يكون خبراً ثانياً عند
من يرى حوا ذلك ويجوز أن يكون مفعولاً لاد الفاعلين المتقدمين أعني أحكمت أو فصلت
ويكون ذلك من باب التنازع ويكون من أعمال الثاني إذ لو عمل الأول لا ضمير في الثاني واليه
نحو الخمشرى ويجوز أن يكون صفة أحكمت وفصلت أي من عنده أحكامها وتفصيلها وفيه
طباق حسن لأن المعنى أحكمها حاكم وفصلها خبير أي شرها وبها خبر بكيفيات الأمور قال
الشيخ لا يريد أن من لدن يتعلق بالفعلين معاً من حيث صناعته الاعراب بل يريد أن ذلك من
باب الأعمال فهي متعلقة به ما من حيث المعنى وهو معنى قول أبي الققاء أيضاً ويجوز أن يكون
مفعولاً والعامل فيه فصلت اه (قوله لا تعبدوا الا الله) تعليل للفعلين قبله فتهـ بدو بالحرف

(أن) أي بان (لا تعبدوا الا
 الله اني لكم منه نذير)
 بالعباد ان كفرتم (وبشير)
 بالثواب ان آمنتم (وان
 استغفروا ربكم) من الشرك
 كنتم في الفلك) ركبتم في
 السفن (وجرين بهم) جرت
 السفن بأهلها (بريح طيبة)
 نعمة ساكنة (وفرحوا بها)
 المحب الملاحون بالريح
 الساكنة (حائطها) أي
 السفن (ريح عاصف)
 قاصف شديد (وحاء هم
 الموج) ركبهم الموج (من
 كل مكان) ناحية (وطنوا)
 علما وأيقنوا (انهم أحبط
 بهم) أهلوا (دعوا الله
 مخاضعين له الدين) مفردين له
 بالدعاء (لئن أنجيتنا من هذه)
 الريح والسدة (لنشكركن
 من الشاكرين) من
 المؤمنين المطيعين (فلما
 أنجاهم) من الريح والفرق
 (اداهم بغفون) يتطاوولون
 (في الأرض بغير حرق)
 بلا حرق (يا أيها الناس)
 يا أهل مكة (انما بغيتكم)
 ظلمكم وتطاولكم فيما بينكم
 (على أنفسكم) جنابته
 (متاع الحياة الدنيا) منافع
 الدنيا تقى ولا تبقى (ثم البيا
 مرجعكم) مدا الموت (فنبشكم)
 نخبركم (بما كنتم تعملون)
 وتقولون من الخير والشر

المحذوف باللام كما صنع غير الشارح أولى أي لاجل أن نتركوا عبادة غير الله وتعبدوا الله فأخذ
 الترك من لا النافية والاستثناء ويحمل أن المناسبة في قوله مع لمعنى اللام اه
 شيخنا وفي السبعين قوله أن لا تعبدوا الا الله فيه وجه أحدها أن تكون أن مخففة من الثقيلة ولا
 تعبدوا جملة تنهى في محل رفع خبرا لأن المخففة واسمها على ما تقرض غير الامر السان محذوف
 وانما في أنها المدركة المناسبة ووصلت هنا بالنهي ويجوز أن تكون لنافية والفعل بعدها
 منصوب أن فهم أو على هذه التقادير فإن ما في محل جر أو نصب أو نزع فالنصب والجر على
 أن الاسم لأن لا تعبدوا أو بان لا تعبدوا فلما حذف الخافض جرت الحذف المشهور والمعامل
 اما فصلت وهو المشهور واما أحذمت عند الكوفيين فتكون المسند من باب التنازع لأن
 المعنى أحكمت لثلاث تعبدوا أو بان لا تعبدوا أو فصلت لثلاث تعبدوا أو بان لا تعبدوا وقيل نصب
 بفعل مقدر تقديره من أي الكتاب أن لا تعبدوا فإن لا تعبدوا هو المفعول الثاني للضمير والاول
 قائم مقام الفاعل والرفع من أوجه أحدها أنه مبتدأ وخبره محذوف فقيل تقديره من النظر أن
 لا تعبدوا الا الله وقيل تقديره في الكتاب أن لا تعبدوا والا الله والثاني خبر مبتدأ محذوف فقيل
 تقديره نفسمه أن لا تعبدوا الا الله وقيل تقديره هي أن لا تعبدوا والا الله والثالث أنه مرفوع
 على البدل من آياته الوجه الثالث أن تكون أن تفسيرية لأن في نصب الآيات معنى القول
 فكانه قيل قال لا تعبدوا الا الله أو أمركم أن لا تعبدوا الخ وهذا أظهر الأقوال لأنه لا يجوز
 إلى اضممار اه (قوله لا تعبدوا) ألا هذه تكتب موصولة لا تأني في فصل بين الآيات ولا النافية
 بالنون كما ذكره ابن الجزري فصيغ الشارح معترض حيث أثبت نونا جازما حيث قال ان فأنبت
 الآيات والون بالجرمة فيقتضي ان الموصوف من رسم القرآن فكان عليه أن يقول لا تعبدوا الا الله ثم
 يقول أي بان لا تعبدوا الا الله في النفس بربوبية ابن الجزري مع شرحها الشيخ السلام فاقطع
 بعشر كلمات يعني فادفع كلمة أن المناسبة للاسم أوله فعل بان ترجمها مقطوعة عن لا النافية في
 عشرة مواضع وهي أن اذمع ملها بالنوبة وأن لا اله الا هو هود وأن لا تعبدوا الا الله ثاني هود
 بخلافه في أولها فانه موصول اه (قوله اني لكم الخ) لما ذكر شؤون الكتاب ذكر أن من حاءه
 مرسل من عند الله لتبليغ أحكامه اه أبو السعود (قوله منه) في هذا الضمير وجهان أحدهما
 وهو الظاهر أن يعود على الله تعالى أي اني لكم من جهة الله تعالى نذير وبشير قال الشيخ
 فيكون في موضع الصفة فينعتق محذوف أي كائن من جهة وهذا على ظاهره ليس بجيب بل لأن
 الصفة لا تتقدم على الموصوف فكيف تجعل صفة لنذير وكأنه يريد انه صفة في الاصل لو تأخر
 ولكن لما تقدم صار حاله وكذا صرح به أبو القاء فكان صوابه أن يقول فيكون في موضع
 الحال والتقدير كما تنام من جهة الثاني أن يعود على الكتاب أي نذير لكم من مخالفته وبشير منه
 لمن آمن وعمل صالحا وفي متعلق هذا الجار وجهان أحدهما حال من نذير في متعلق محذوف
 كما تقدم والثاني انه متعلق بنفس نذير وبشير أي أنذركم فوائده لم تؤمنوا وأبشركم برحمته
 ان آمنتم وبدم الانذار ان التخوف أهم اذ يحصل به الانذار اه من (قوله وان استغفروا
 ربكم) معطوف على ألا تعبدوا الخ عطف علة على أخرى وقوله ثم توبوا إليه عطف على أن
 استغفروا فهو علة ثالثة اه شيخنا وفي السبعين قوله وأن استغفروا ربكم فيه وجهان أحدهما انه
 عطف على أن الاولى سواء كانت لا بعد أن نفيا أو نهيا فنعود تلك الواجهة المنقولة إلى أن هذه
 والثاني أن يكون منصوبا على الاعراء قال الزمخشري في هذا الوجه ويجوز أن يكون كلاما

(ثم توبوا) ارجعوا (اليه)
 بالطاعة (يعتكم) في الدنيا
 (متاعا حسنا) بطيب عيش
 وسعة رزق (الى أجل مسمى)
 هو الموت (ويؤتون) في
 الآخرة (كل ذي فضل)
 في انهم من (فضله) جراه
 (وان تولوا) فيه حذف
 احدى التاءين اى تعرضوا
 (فالى أخاف عليكم عذاب
 يوم كبير) هو يوم القيامة
 (الى الله مرجعكم وهو على
 كل شئ قدير) ومنه الثواب
 والعذاب ونزل كما رواه البخارى
 عن ابن عباس فيمن كان
 يستحي أن يتخلى أو يشامع
 فيفضى الى السماء وقيل
 في المنافقين (الأنهم

باب في فضل التوبة
 (انما مثل الحياة الدنيا) في
 بقائها وقائها (كماء أثر لئلا
 من السماء) يعنى المطر
 (فاختلط به نبات الارض)
 اختلط بنبات الارض (مما
 يأكل الناس) الحبوب
 والثمار (والانعام) العكوش
 من النباتات والحشيش
 (حتى اذا أخذت الارض
 زخرفها) زينتها (وازينت)
 بالاحمر والاسفر والاحضر
 (وظن أهلها) الحضراتون
 (أهم قادرون عليها) على
 غلاتها (أناها أمرنا)
 عذابنا (لئلا أنهارا) كأنما
 داست الغنى في حفافها

مبتدأ منقطع أعيا قبله على لسان النبي صلى الله عليه وسلم لم اغراء منه على تحف من الله تعالى
 بالمادة وبديل عليه قوله اتى لكم منه نذير وبشير كأنه قال اتركوا عبادة غير الله اتى لكم منه
 نذير كقوله تعالى فاضرب الرقاب اه (قوله ثم توبوا اليه) عطف على ما قبله من الامر بالاستغفار
 وشم على باهمان التراخي لانه يستغفر أو لا ثم يتوب ويتجرد من ذلك الذنب المستغفر منه قال
 الزمخشري فان قلت ما معنى ثم في قوله ثم توبوا اليه قلت معناها الاستغفار واستغفروا من الشرك ثم
 ارجعوا اليه بالطاعة أو استغفروا والاستغفار توبة ثم اخلصوا التوبة وادعوا عليه واعلمها كقوله
 تعالى ثم استقاموا قلت قوله أو استغفروا الخ يعنى ان بعضهم جعل الاستغفار والتوبة بمعنى
 واحد فلذلك احتاج الى تأويل توبوا باخلصوا التوبة اه سمين (قوله يعتكم) مرتب على قوله
 وأن استغفروا وقوله ويؤتون المرتب على قوله ثم توبوا اليه اه شيخنا (قوله أيضا يعتكم)
 متاعا حسنا أى بعيشكم فى أمن ودعة اه بيفضوا يعنى أن من أخلص لله فى القول والعمل
 عاش فى أمن من المذاب وراحة مما يحشاء وأما ما بلغاه من بلاء الدنيا فلا ينافى ذلك لما فيه من
 رفع الدرجات فلا ينافى هذا كون الدنيا بمن المؤمنين وجنة الكافرين ولا كون أشد الداس بلاء
 الامثل فالأفضل اه شهاب وفى الذكر كقوله بطيب عيش وسعة رزق أو المراد بالمتاع الحسن
 المقيد بالاستغفار والتوبة وهو الحياة فى الطاعة والقناعة ولا يكونان الا للاستغفار الثابت وكون
 الدنيا بمن المؤمنين وجنة الكافرين بالانضافة الى ما أعد لهم من نعم الآخرة فلا يرد انما نحن لم
 يستغفر الله ولم يتب عنه متاعا حسنا الى أجله أى برزقه ووسع عليه فيا فائدة التقيد بالاستغفار
 والتوبة اه (قوله فضله) الضمير لذكر المنافع أو لله وكلام الشارح يحتملها المكن على الاول
 يكون قوله جراه اشارة لتقدير مضاف وعلى الثانى يكون نفسه المفضل الله وفى السمين قوله
 كل ذي فضل فضله كل مفعول أول وفضل مفعول ثان وقد تقدم للمعنى خلاف فى ذلك والضهير
 فى فضله يجوز أن يعود على الله تعالى أى يعطى كل صاحب فضل فضله أى يوليه إياه وأن يعود
 على لفظ كل أى يعطى صاحب فضل وجراه فضله لا يبخس منه شيأ أى جراه عمله اه (قوله وان
 تولوا) أى عن الامور الدنيوية ترك بلاء غير الله والاستغفار الذى هو الاسلاج عن الشرك
 والتوبة التى هى عمل الطاعات كما فسر الشارح بذلك اه شيخنا (قوله كبير) صفة ليوم بمبالغة
 لما يقع فيه من الاحوال رقى لصفة العذاب فهو منصوب وانما حذف عن الجوار كقوله هذا
 بحر ضرب خرب يجر خرب وهو صفة لبحر اه سمين (قوله ومنه الثراب) أى من كل شئ (قوله)
 فيمن كان) أى فى جماعة من المسلمين وقوله أن يتخلى أى يقضى حاجته من البول والغائط وقوله
 فيفضى بالنصب عطف على المنصوب قبله والمراد انه يستحي أن يفضى بفرجه الى جهة السماء
 فى وقت التخلى أو الجماع كما ذكره زكريا على البضاوى وعبارة الخازن وقد نقل عن ابن عباس
 أنه قال كان أناس يستحيون أن يتخلوا الى السماء وأن يشامعوا فيفضوا الى السماء فنزل ذلك
 فيهم اه وتنزيل الآية على هذا القول بعد اجد الان الاستحياء من الجماع وقضاء الحاجة فى
 حال كشف العورة الى جهة السماء أمر مستحسن شرعا فكيف بلام عليه فاعله وبذم بمقتضى
 سياق الآية وفى القرطبي قول آخر ونصه وقيل ان قوما من المسلمين كانوا يتسكعون أى يتعبدون
 بستر أيدانهم ولا يكشفونها تحت السماء فيمن الله تعالى ان النسك ما شملت قلوبهم عليه من
 معتقدوا بظهوره من قول وعمل اه وتنزيل الآية على هذا بعد ايضا لان ستر البدن لا يلام عليه
 ولا يذم فالاولى تنزيل الآية على القول الآخر وهو ما ذكره بقوله وقيل فى المنافقين ويمكن أن

بوجه تنزيها على القول الاول يجعلها مسوقة للدخ في حق هؤلاء المسلمين فقوله الا انهم أي
المسلمين يشنون صدورهم الخ أي استخفاء من كشف عوراتهم وأبدانهم وأما على القول الآخر
فيمكن أن قصد منه اللوم والذم ويكرن الضمير في قوله الا انهم راجعا للمنافقين تأمل وفي الخازن
قال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت الآية في الاحنس بن شريق من منافقي مكة وكان رجلا
حلوا الكلام حلوا المنظر وكان يلقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يحب وينطوى بقلبه على
ما يكره فنزل الا انهم يشنون صدورهم يعني يخفون ما في صدورهم من السخنة والعداوة من ثبوت
الثوب اذا طو به على ما فيه من الاشياء المستورة وقال عبد الله بن شداد بن الهاد نزلت في
بعض المنافقين كان اذا بر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثنى صدره وظهره وطأ رأسه وغطى
وجهه لا يراه رسول الله صلى الله عليه وسلم فبدعوه الى الاعيان وقال قتادة كانوا يخفون
صدورهم كي لا يسموا كتاب الله ولا ذكره وقيل كان الرجل من الكفار يدخل بيته ويرخي ستره
ويخفي ظهره ويتعشى بثوبه ويقول هل يعلم الله ما في قلبي فقال السدي يشنون صدورهم أي
يعرضون بقلوبهم من قولهم ثبتت عناني ليستخفوا منه يعني من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال مجاهد من الله عز وجل ان استطا عوا الاحين يستغشون ثيابهم يعني يغطون رؤوسهم
بثيابهم ومعنى الآية على ما قاله الازهرى ان الذين اخبروا عداوة رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يخفي علينا حالهم في كل حال اه وفي أبي اسود أي يعطون صدورهم على ما فيهما من
الكفر والاعراض عن الحق وعداوة النبي صلى الله عليه وسلم بحيث يكون ذلك مخفيا مستورا
فيها كما تعطف الثياب على ما فيهما من الاشياء المستورة اه (قوله بثوبه) أصله يغمسون لانه
من باب رمي فالمصدر الثاني نقلت ضمة الياء الى النون قبها ثم حذف لانه انشاء الساكنين فوزنه
يفعون لان الياء المحذوفة هي لام الكلمة اه شيخنا (قوله يستخفوا منه) متعلق بيشنون
والمعنى انهم يفعلون ثنى الصدر لانه العلة اه سمعنا (قوله الاحين يستغشون ثيابهم) أي
يغطون بها لئلا تخفوا على ما نقل عن ابن شداد أو حين يأوون الى فراشهم ويتدرون بثيابهم
فانما يقع حينئذ يدب النفس عادة وفي كل حال الرجل من الكفار يدخل بيته ويرخي ستره
ويخفي ظهره ويتعشى بثوبه ويقول هل يعلم الله ما في قلبي اه أبو اسود (قوله أيضا الاحين
يستغشون) العامل في الظرف مقدروه ويستخفون ويجوز أن يكون طرفا لم أي لا يعلم سرهم
وعلمهم حين يفعلون كذا وهذ المعنى واضح وكأنهم انما جوزوا عداوته لئلا يلزم الله علمه تعالى
سرهم وعلمهم بهذا الوقت الخاص وهو تعالى عالم بذلك في كل وقت وهذ اعبر لازم لانه اذا علم
سرهم وعلمهم في وقت التغشبة الذي يخفي فيه السر فأولى في غيره وهذ بحسب العادة والافانته
تعالى لا يتفاوت علمه اه كرخي (قوله يغطون بها) أشار هذا الى أن قوله ثيابهم من منصوب
ينزع الحافض وفي القاموس واستغشى ثوبه وبه تغطي به كي لا يسمع ولا يرى اه (قوله ما يسرون)
أي في قلوبهم وما يعلنون أي بأفواههم (قوله وما من دابة الخ) بيان أنكون عالما بالعلومات
كأها وقوله وهو الذي خلق الحيوان لكونه قادرا على المكتات بأسرها تقرير للتوحيد والاسبق
من الوعد والوعيد اه يعضاوى وفي المصباح دب الصغير يدب من باب ضرب اذا مشى ودب
الجيش ديبا أيضا ساروا سير اليه وكل حيوان في الارض دابة اه (قوله الاعلى الله رزقها)
الجار والمجرور خبر وقوله ويعلم الخ معطوف عليه فهو داحل في خبر الا اه (قوله فضلا منه
تعالى) أي فهو موكول الى مشيئته ان شاء رزقها وان شاء لم يرزقها وقيل ان لفظة على بمعنى من

يشنون صدورهم ليستخفوا
منه) أي الله (الاحين
يستغشون ثيابهم) يغطون
بها (يعلم) تعالى (ما يسرون
وما يعلنون) فلا يخفي
استخفوا وهم (انه علم بذات
الصدور) أي بما في القلوب
(وما من) زائدة (دابة في
الارض) هي مادس عليها
(الاعلى الله رزقها) تكفل
به فضلا منه تعالى (وهلم
فانفسد زور ع الزارعين
بجعلنا اها حصيدا) كحصيد
الصيغ (كان لم تمن
بالامس) لم تكن بالامس
(كذلك) هكذا (نقص
الآيات) نسبة القرآن في
فناء الدنيا (لقوم ينكرون)
في أمر الدنيا والآخرة (والله
يدعو) الخلق للتوحيد
(الى دار السلام) والاسلام
هو الله والجنة داره (ويهدى
من يشاء الى صراط مستقيم)
دين قائم برضاه وهو الاسلام
(لدين أحسنوا الحسنى)
وحدها الحسنى الجنة
(وزيادة) يعنى النظر الى
وجه الله وقال الزيادة في
الآيات (ولا يرهق) لا يعلو
(ووجههم قمر) سواد ولا
كسوف (ولذلك) ولا كآفة
(أولئك أصحاب الجنة) أهل
الجنة (هم فيها خالدون
والذين كسبوا السيئات)
الشرك بالله (جزاء سيئة

(الايوم بآتيهم ايس مصروفا)
 مدفوعا (عنهم وحق) نزل
 بهم ما كانوا يستهزئون
 من العذاب (ولئن اذقنا
 الانسان الكافر منا
 رحمة) غنى وصحة (ثم نزعناها
 منه انه ابوس) قنوط من
 رحمة الله (كفور) شديد
 الكفر به (ولئن اذقناه
 نعماء بعد ضراء) فقر وشدة
 (مسنة) ليقولن ذهب
 السينات (المصاب) غنى
 ولم يتوقع زوالها ولا شكر
 عاها (انه لفرح) بطر
 (غور) على الناس بما
 اوتي (الا) لكن (الذين
 صبروا) على الضراء وعملوا
 الصالحات (في النعماء
 اولئك لهم مغفرة واجر
 كبير) هو الجنة (فلملك)
 يا محمد نارك

قطعا من الليل) من السواد
 مظلم اولئك اصحاب
 النار) اهل النار (هم فيها
 خالدون) دائمون (ويوم
 نحشرهم) الكفار والاهلهم
 جميعا ثم نقول للذين اشرکوا
 بالله الاوثان (مكانكم) قفوا
 (انتم وشركاؤكم) آلهتكم
 (فزيلا) فرقنا (بينهم) وبين
 آلهتهم فقال الكافرون
 امرنا هؤلاء نعبدهم من
 دونك (وقال شركاؤهم)
 آلهتهم ردا عليهم (ما كنتم
 ايانا تعبدون) امرنا هؤلاء

معرب مرفوع بالنون المحذوفة لانتفاء الساكنين المدلول عليها بالضمة فاعل وانما أعرب مع
 نون المتوكة بدلا لفصلها بالواو في التقدير وان باشرت في اللفظ وشرط البناء معها مباشرة
 فيها ما وهذا بخلاف ليقول المتقدم فانه مبنى لمباشرة النون في اللفظ والتقدير اه شيخنا وفي
 السمين قوله ليقولن ما يحبس به هذا الفعل معرب على المشهور لان النون مفصلة تقدر اذ
 الاصل ليقولون النون الاولى للرفع وبعدها نون مشددة فاستنقل توالي الامثال فحذفت نون
 الرفع لانها لا تقل من المعنى على ما تدر عليه نون التوكيد فالتنقي سا كان فحذفت الواو التي هي
 ضمير الفعل لانتفاءها سا كنه مع النون وقد تقدم تحقيق ذلك وما يحبس به استفهام فاما مبتدأ
 ويحبس خبره وفاعل الفعل ضمير اسم الاستفهام والمنصوب يعود على العذاب والمعنى أى شئ
 من الاشياء يحبس العذاب اه أى شئ يحبس به ويمنعه وهذا الاستفهام على سبيل الاستهزاء
 والسخرية كما قال الشارح اه شيخنا (قوله الايوم بآتيهم) الاداة استفتاح داخلية على ليس في
 المعنى ويوم معمول خبر ليس واما ضمير مستتر فيها يعود على العذاب وكذلك فاعل بآتيهم
 مستتر والتقدير لا ايس هو اى العذاب مصروفا عنهم يوم بآتيهم العذاب وقوله وحق بمعنى
 المضارع أى ويحقيق وهو معطوف على جملة ليس فهو في حيز الاستفهامية اه شيخنا وفي السمين
 وقال الشيخ وقد تنبعت جملة من دواوين العرب فلم اظفر بتقديم خبر ليس عاها ولا بتقديم
 معموله الاما دل عليه ظاهر هذه الآية اه (قوله ما كانوا يستهزئون) أى يستهجلون فوضع
 يستهزئون موضع يستهجلون لان استهجلهم كان استهزاء اه بوضاوى وقوله من العذاب بيان
 لما (قوله ولئن اذقنا الانسان) أى اعطيناه نعمته بحيث يحسد لذتها اه بوضاوى (قوله ثم
 نزعناها منه) أى اخذناها قهر اعليه (قوله قنوط من رحمة الله) أى قاطع رجاءه منها لقلة صبره
 وعدم ثقة بالله اه بوضاوى (قوله ولم يتوقع زوالها) أى النعماء (قوله الا ان كان) أى
 فالاستثناء منقطع وفي السمين قوله الا الذين صبروا فيه ثلاثة اوجه احدها انه منصوب على
 الاستثناء المنصل اذ المراد بالانسان الجنس لا واحد بعينه والثاني انه منقطع اذ المراد بالانسان
 شخص معين وهو على هذين الوجهين منصوب المحل والثالث انه مبتدأ والخبر الجملة من قوله
 اولئك لهم مغفرة وهو منقطع ايضا اه (قوله لهم مغفرة) أى لذنوبهم وان جت وأجر كبير
 وصفه بما احتوى عليه من النعيم السرمدي ودفع التكليف والامن من عذاب الله والنظر
 الى وجهه الكريم واختياره على العظيم لعله لرعاية القواصل اه كرخي (قوله فلعلك نارك)
 الخ المقصود بهذا الترجي النسي مع الاستعداد أى لا تترك تبليغ بعض ما يوحى اليك ولا يضيق به
 صدرك والترك والضيق مستبعدان منك فقوله وضائق معطوف على نارك أى وله ملك ضائق
 أى وله ملك يضيق صدرك أى يعرض لك ضيق صدرك به أى بالبعض أى بتلاوته عليهم اه
 شيخنا وفي السمين قوله فلعلك الاحسن أن تكون على بابها من الترجي بالنسبة الى المخاطب وقيل
 هى للاستفهام الانكارى كقوله عليه الصلاة والسلام لعلمنا انك نارك وقوله وضائق قدنى على
 نارك وعدل عن ضيق وان كان أكثر من ضائق قال الزمخشري ليدل على انه ضيق عارض غير
 ثابت ودرك فاعل بضائق ويجوز أن يكون ضائق خبرا مقدما وصدرك مبتدأ مؤخر او الجملة
 خبر عن المكاف في لعلك فيكون قدأ خبر بمن يربى أحدهم ما مفرد والثاني جملة عطف
 على مفرد اذ هى معاه فهو نظير ان زيد قائم وابوه من الملقى أى وان زيدا ابوه منطلق اه وفي
 البضاوى فلعلك نارك بعض ما يوحى اليك تترك تبليغ بعض ما يوحى اليك وهو ما يخالف رأى

بعض ما يوحى اليك) فلا
تبلغهم اياه انها واهم به
(وضئق به صدرك) بتلاوته
عليهم لا حل (أن يقولوا
لولا) هـ لا (أنزل عليه كثر
أو جاءهم ملك) صدقه كما
اثيرت (انما أنت نذير) فلا
خافك الا باللاغ لا الايمان
بما افترحوه (والله على كل
شيء وكيل) حفظ فيجازهم
(أم) بل (أقولون افتراه)
أى القرآن (قل فأنا عشر
سورة) له (في انفساحه
والبالغة) مفتريات فانكم
عربون فعصاهم على تحداهم
بها ولا تيسروا (وادعوا
للعاقبة

بلى امرتونا بما ندينكم فقاتل
الائمة (فكفى بالله شهيدا
بيننا وبينكم ان كنا) قد كا
(عن عبادكم) اياما
(لعاقلين) الجاهلين انهم لم
من ذلك شيئا (هنالك) عند
ذلك (تبلو) تعلم وان قرأت
بالنساء يقولون (كل نفس
ما اسلفت) ما علمت من خير
أو شر (وردوا الى الله مولاهم
الحق) الله هم الحق (وضل
عنهم) بطل عنهم واشتغل
عنهم (ما كانوا يقننون)
يعدون بالكذب (قل)
يا محمد انك افاراهل مكة (من
برزقكم من السماء) بالمطر
(والارض) بالنبات والثمار
(ان ذلك السمع والابصار)

المشركين مخافة ردهم واستهزائهم اه ولما كان الترجى يقتضى التوقع وتوقع ترك التبليغ لا يلقى
بمقام النبوة قيل في الجواب عنه لا نسلم ان اهل هذا لا ترجى بل هي للتبليغ فانها تستعمل لذلك كما
تقول العرب اعلمك تفعل كذا لمن لا يقدر عليه فامعنى لا تترك وقيل انها للاستفهام الانكارى كما
في الحديث اعلمنا بحججناك وان سلم ففى التوقع من الكفار فانه قد يكون اتوقع المتكلم وهو الاصل
لان معاني الانذار آت فآت به وقد يكون للتوقع من المخاطب أو غيره ممن له تعلق وملابسة بعينه
كما هنا فامعنى انك بالغ اليك الجهد في تبليغهم انهم يتوقعون منك ترك التبليغ لبعضه ولو سلم ان
التوقع منه هو النبي فلا يلزم من توقع الشيء وقوعه رعى هذا اقتصر المصنف وتوقع ما يقع منه
المقصود منه تحريضه عن تركه اه شهاب (قوله بعض ما يوحى اليك) المراد بالبعض ما فيه
سب آلهتهم فقد قالوا له انت باقر ان غيرهم هذا ليس فيه سب آلهتناهم النبي ان تترك ذكر
آلهتهم فانزل الله فله ملك الائمة هذا ما ذكره المفسرون في معنى هذه الآية ومعلوم ان الانبياء
معصومون من المعصية ومن الهمة بها وترك تبليغ البعض الذى فيه سب آلهتهم معصية
وأطوا عن ذلك بوجوه أحدها ان المقصود بهذا التاكيد عليه والمبالغة في الابلاغ وتأديبه
وتحريضه على اداء ما أنزل ثنائها ان الكفار كانوا يستهزئون بالقرآن وكان النبي صلى الله عليه
وسلم يضيق صدره من ذلك فذكره ان باقى اليهم ما يستهزئون به فأمره الله أن يبلغهم وأن
لا يلتفت الى استهزائهم اه خازن (قوله انها واهم به) أى استهزائهم (قوله لا حل أن يقولوا)
لوقدر النافي ايضا كان أولى بأن يقول لا حل أن لا يقولوا وعلى ما صنفه يجعل المضارع بمعنى
الماضى أى لا حل أن قالوا ما ذكره هذا التقدير يتبع فيه أبا البقاء واعترضه السمين رخصه قوله
أن يقولوا أى كراهة أو مخافة أن يقولوا أو انهم لا يقولوا أو أن لا يقولوا وقال أبو البقاء علان يقولوا
أى لا قالوا فهو بمعنى الماضى وهذا الاحاطة اليه فكيف يدعى ذلك عليه ومعه ما هو نص في
الاستقبال وهو انما صلب ولولا تحضه ضحية وجهه التخصيص منصوص به باقول اه (توله أن يقولوا
الح) فقد قالوا ان كنت صادقا في أنك رسول الله الذى تصفه بالقدرة على كل شيء وبأنك عزيز
عندهم مع أنك فقير فلهذا أنزل اليك ما يستغنى به أنت واصحابك وهذا أنزل عليك ما كان شهد ذلك
بالرسالة تنزل الشبهة في أمرك اه خازن (قوله لولا أنزل عليه كثر) أى كثر من شأنه
أن يكثر أى يدفع اه زاده (قوله فلا عليك الا البلاغ) أى فلا تبال بقلوبهم ولا تعتم منهم اه
شيخنا (قول أم يقولون افتراه) أم بمعنى بل والهمزة كما قال الساروسى بل اتى في ضمنها للاضراب
الانتقال والهمزة للتوبيخ والانتكار والنهج والضمير المستكن في افتراه للنبي والبارز لما يوحى
اه أبو السعود (قوله قل فأنا عشر) أى قل لهم ارحاء لعنانهم وأنى احببناهم من عندى وأنتم
عربون مثلى فأنا عشر كما لم مثل هذا الكلام الذى دلت به من عند أنفسكم فانكم تقدرون على
مثل ما أقدر أنا عليه بل أنتم أقدر منى لممارستكم الاشعار والوقائع اه من الحازن وأبى السعود
(قوله مثله) نعت اسور ومثل وان كانت بالفظ الافراد فانها بوصف بها المثنى والمجوع والمؤث
كقوله تعالى أنؤمن لبشرين مثلنا ونحوز المطابقة قال تعالى وحور عِين كما مثال المؤمن وقال
تعالى ثم لا يذكروا امثالكم والهاء في مثله تعود لما يوحى ومفتريات صفة لسور جمع مفتراة
كصفتيات في مصطفاة فانقلب الالف باء كالنشأة اه عمن (قوله تحداهم بها أولا) أى
بعد أن تحداهم بكل القرآن فالاولية نسبية وتحرير القول في ذلك انه تحداهم بكل القرآن أولا
كما في سورة الاسراء قل ان اجتمعت الانس والجن الاية ثم تحداهم بعشر سور كما في هذه السورة

على ذلك (من استعظم من دون الله) أي غيره (ان كنتم صادقين) في أنه افتراه (فالم يستحيوا اليكم) أي من دعتهم للمعاونة (فاعلموا) خطاب للمشركين (أعيا أنزل) متلبسا (به) لم الله (وليس افتراء عليه) (وأن) مخفية أي أنه (لا اله الا هو) فهل أنتم مسلمون) بعد هذه الحجة القاطعة أي أسلموا

~~~~~

دول من يقدر أن يخلق السمع والأبصار) ومن يخرج الحي من الميت من يقدر أن يخرج الحي من الميت يعني النسيئة والدواب من النطفة ويقال الطير من البيضنة ويقال السمكة من الحب) والنطفة من النسيئة والدواب ويقال البيضنة من الطير ويقال السمكة من السمكة) ومن يدبر الامر من يقدر أن يدبر العباد وينظر في أراعب العباد ويعتد الملائكة بالوحي والتنزيل والاصميمة) فسيقولون الله فقل) يا محمد (أفلا تتقون) تطيعون الله (فذلكم الله ربكم) فالذي يفعل ذلك هو ربكم (الحي) هو الحي وعبادته الحي (هاذا بعد الحق الاضلال) فما ذا عبادتكم بعد عبادة الله الاعباد الشيطان

ثم بسورة كما في البقرة ويونس فالاسراء قبل هود ونزلوا ويليها هود ويليها يونس ويليها البقرة اه شيخنا (قوله على ذلك) أي الاتيان وقوله من استعظم أي من الاصنام أو من المخلوقات (قوله فالم يستحيوا اليكم) الم تكذب بغير نون كما في ط المصنف أي تكذب اذ لا تثبت للام وفيها الميم وهذا في خصوص هذا الموضع وعبارة شيخ الاسلام لشرح الجزرية وصل فالم يستحيوا اليكم في هود وما عداه مخوفان لم تدعوا واثنى لم تدعوا واثان لم يستحيي واللك مقطوع اه وقوله يستحيوا اليكم أي يحيموكم واعلم انه لما اشتملت الآية المقدمة على أمرين ونهيين وخطابين أحدهما أمر وخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وهو قوله قل فأتوا عشر سور مشهورة والثاني أمر وخطاب للكفار وهو قوله وادعوا من استعظم من دون الله ثم أتبعه بشهادة فالم يستحيوا اليكم احتمال أن يكون المراد أن الكفار لم يستحيوا للآفة التي المعارضة فلهذا السبب اختلف المفسرون في معنى الآية على قولين أحدهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤمنين معه فأتوا يتحدون الكفار بالمعارضة فبين عجزهم فلما عجزوا عن المعارضة قال الله لبيته صلى الله عليه وسلم والمؤمنين معه فالم يستحيوا اليكم يعني فيما دعتهم اليه من المعارضة وعجزوا عنه فاعلموا ثم أنزل يعلم الله يعني فاشتبهوا على العلم الذي أنتم عليه وازدادوا يقيناً واثباتاً لأنهم كانوا عاقلين فنهضوا من عند الله ونزل الخطاب في قوله فالم يستحيوا اليكم للنبي صلى الله عليه وسلم وحده واعتادوا بلفظ الجمع تعظيماً له صلى الله عليه وسلم القول الثاني أن قوله فالم يستحيوا اليكم خطاب مع الكفار وذلك انه تعالى لما قال في الآية المقدمة وادعوا من استعظم من دون الله قال الله عز وجل في هذه الآية فالم يستحيوا اليكم أي الكفار رولم يدعوا فاعلموا ما أنزل يعلم الله وأنه ليس مهتري على الله بل هو أنزل على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم اه خازن (قوله أنما أنزل به) لم الله) أنما أداة حصر كما في المكيه سورة أنزل نزل ما عداه ونائب المعدل ضمير مستتر فيه راجع لما يوحى أو لبعض ما يوحى وقوله يعلم الله الباء للاستبصار كما أشار إليه السارح والمعنى فاعلموا أن القرآن أنزل على محمد لم ينزل الا حال كونه متلبساً يعلم الله لا بالافتراء كما تزعمون اه شيخنا ويصح أيضاً أن تكون ما موصولة وفي السمين يجوز في ما أن تكون كافتون أنزل ضمير يعود على ما يوحى اليك ويعلم الله حال أي ما تبسبب به الله ويجوز أن تكون موصولة اسمية أو حرفية تقديره فاعلموا أن تعزله أو أن الذي أنزله متلبس بعلم الله وان لا اله الا هو نسق على أن قبله ولو كان هذه مخفية فاسمها محذوف ووجهه النبي خبرها اه (قوله فهل أنتم مسلمون) نابتون على الاسلام راضون فيه مخلصون اذا تحقق عندكم اعجازه ويجوز أن يكون الكل خطاباً للمشركين والضمير في لم يستحيوا اليكم من استعظم أي فالم يستحيوا اليكم أي المظاهرة اعجزهم وقد عرفتم من أنفسكم القصور عن المعارضة فاعلموا أنه نظم لا يعلمه الا الله وأنه منزل من عنده وأن ما دعاكم اليه من التوحيد حق فهل أنتم داخلون في الاسلام بعد قيام الحجة القاطعة وفي مثل هذا الاستغفار ايجاب يبلغ لبا فيه من معنى الطلب والتفعية على قيام الواجب وزوال العذر اه يضاهي (قوله من كان يريد الحياة الدنيا) من شردية مع تدافعها كان ضمير مستتر يعود على من وجهه يريد خبر كان وفيه ضميرين مراعاة لفظ من وقوله فوفى حوائجهم السرى مجزوم محذوف الياء وفي قوله اليهم أعمالهم إلى آخره مراعاة معانها اه شيخنا وفي السمين قوله فوفى اليهم الجهور على فوفى بنون العظمة وتسديد القاء من وفي وفي والماعل ضمير الله تعالى وقرئ يوفى بضم الياء وفتح الغاء مشددة من وفي وفي مبنيا لفظه عول

(من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها) بأن أصر على الشرك وقيل هي المرائين (نوف اليهم أعمالهم) أي جزاء ما عملوه من خير كصدقة وصلة رحم (فيها) بأن توسع عليهم رزقهم (وهـم فيها) أي الدنيا (لا يفسدون) يفسدون شيئاً (أو تلك الذين ليس لهم في الآخرة فلا نار وحبط) بطل ما صنعوا (فيها) أي الآخرة فلا ثواب له

**فأني تصرفون** (من ابن تكذبون على الله) (كذلك) هكذا (حققت) وجبت (كلمة ربك) بالعذاب (على الذين فسقوا) كفروا (هم لا يؤمنون) في علم الله (ول لهم يا محمد شركائكم) من آلهنكم (من يبدؤا الخلق) من الطرفة ويجعل فيه الروح (ثم يبعده) بعد الموت يوم القيامة فإن أجابوك والا (قل الله يبدؤا الخلق) من النطفة (ثم يبعده) ثم يحييه يوم القيامة (فأني تؤفكون) فمن ابن تكذبون ويقال انظر يا محمد كيف يصرفون بالكذب (قل لهم يا محمد هل من شركائكم) من يهدي الى الحق والهدى فإن أجابوك والا (قل الله يهدي للحق)

وأعمالهم بالرفع قائم مقام الفاعل وجزم نون لكونه جواباً بالشرط اه (قوله من كان يريد الحياة الدنيا) أي مع مباشرة الأعمال بدليل قوله نوف اليهم أعمالهم فليس المراد مجرد الإرادة وقوله وزينتها أي ما يترين به فيها من الصحة والامن والسعة والزق ولثرة الاولاد والياسة وغير ذلك وليس المراد بأعمالهم أعمال كلهم فان بعضهم لا يجد ما يتناه كما يدل عليه قوله من كان يريد العاجلة الآتية وقوله لا يفسدون انما عبر عن عدم نقص أعمالهم بنفي الفس الذي هو نقص الحق مع انه ليس لهم شائفة في فيما أولوه كما عبر عن اعطائه بالتوفية التي هي اعطاء الحقوق مع ان أعمالهم بمنزلة عن كونها مستوجبة لذلك بناءً للامر على ظاهر الحال ومبالغة في نفي النقص أي ان كان ذلك نقصاً لحقوقهم فلا يدخل تحت الوقوع والصدور عن الكبريم أصلاً اه أبو السعود (قوله بأن أصر على الشرك) أي الكفر وعلى هذا هي واردة في الكفار وعلى هذا فلا اشكال في قوله ليس لهم في الآخرة الا النار وقوله وقيل في المرائين أي بأعمالهم وعليه فيشكل المحصر المذكور الا ان يقال انه محمول على الزجر والتنفير اه شيخنا وعبارة الخازن اختلف المفسرون في المعنى بهذه الآية فروى عن قتادة عن أنس أنها في اليهود والنصارى وعن الحسن مثله وقال الضحاك من عمل عملاً صالحاً في غير تقوى يعني من أهل الشرك أعطى على ذلك اجرا في الدنيا وهو ان يصل رحماً أو يعطي سائلاً أو يرحم مضطراً ونحو هذا من أعمال البر يعمل الله له ثواب عمله في الدنيا يوسع عليه في المعيشة والزق وبقية رعيته فيما أخوله ويدفع عنه المكاره في الدنيا وليس له في الآخرة من نصيب وبدل على صحة هذا القول سياق الآية وهو قوله أو تلك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار الآية وهذه حال الكافر في الآخرة وقيل نزلت في المنافقين الذين كانوا يظلمون بغزوهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنائم لانهم كانوا لا يرجون ثواب الآخرة وقيل ان حمل الآية على العموم أولى فيفسد رجع فيه الكافر والموافق الذي هذه صفته والمؤمن الذي يأتي بالطاعات وأعمال البر على وجه الرياء والسهمقة قال مجاهد في هذه الآية هم أهل الرياء وهذا القول مشكل لان قوله أو تلك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار لا يليق بحال المؤمن الا ان يقال ان تلك الاعمال الفاسدة والافعال الباطلة لما كانت اغير الله تعالى استحق فاعلمها الوعيد الشديد وهو عذاب النار وبدل على هذا ما روى عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه أخرجه مسلم وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علماً اغير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار أخرجه الترمذي وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علماً مما يبتغي به وجه الله لا يتعلمه الا ليصيب به غرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة يعني ربحها أخرجه أبو داود اه (قوله وقيل هي في المرائين) هو ما اختاره البضاوي لحديثه ان الله قال لا هل الرياء محييتهم وصليتهم وتصدقهم وجاهدتهم وقرأتم ليقال ذلك فقد قيل ذلك ثم قال ان هؤلاء أول من تسعهم النار رواه أبو هريرة ثم بكى بكاء شديداً ثم قال صدق رسول الله من كان يريد الحياة الدنيا الخ أخرجه مسلم في صحيحه اه كرخي (قوله الا النار) أي في مقابلة ما عملوا لانهم استوفوا ما تفضيه صور أعمالهم المستسنة وبقيت لهم أوزار العزائم السيئة اه بضاوي (قوله وحبط ما صنعوا فيها) يجوز أن يتعلق فيها بحبط والضمير على هذا يعود على الآخرة أي وظاهر حبوط ما صنعوا في الآخرة ويجوز أن يتعلق

(وباطل ما كانوا يعملون)  
أفمن كان على بينة (بيان  
(من ربه) وهو النبي صلى  
الله عليه وسلم أو المؤمنون  
وهي القرآن (ويتلوه)  
يتبعه (شاهد) له بصدقه  
(منه) أي من الله وهو  
جبريل (ومن قبله) أي  
القرآن (كتاب موسى)  
التوراة شاهد له أيضا

والهدى (أفمن هدى إلى  
الحق) والهدى (أحق أن  
يتبع) أن يعبد ويطاع  
(أفمن لا يهدى) إلى الحق  
والهدى (الأن يهدى)  
يحمل فيه ذهب به حيث  
يشاء (فإنكم كيف  
تحكمون) بشئ ما تقتضون  
به لأنفسكم (وما يتبع) يعبد  
(أكثرهم) آلهة (الاطنا)  
الباطل (إن الظن)  
عبادتهم بالظن (لا يبقى من  
الحق) من عذاب الله (شيأ)  
إن الله علم بما يفعلون) في  
الشرك من عبادة الأوثان  
وغير ذلك (وما كان هذا  
القرآن) الذي يقرأ عليكم  
محمد صلى الله عليه وسلم (أن  
يفتري) أن يخترق (من  
دون الله ولكن تصديق  
الذي بين يديه) موافق  
التوراة والإنجيل والزبور  
وسائر الكتب بالتوحيد  
وصفة محمد صلى الله عليه  
وسلم ونعمته (وتفصيل

بصنعوا فالصير على هذا يعود على الحياة الدنيا كما عاد عليها في قوله نوب اليهم أعمالهم فيها  
وما في ما صنعوا يجوز أن تكون بمعنى الذي والعائد محذوف أي الذي صنعوه وأن تكون مصدرية  
أي وحيط صنعهم اه سمين (قوله وباطل ما كانوا يعملون) فيه وجهان أحدهما أن يكون  
باطل خبرا مقديما وما كانوا يعملون مبتدأ مؤخر أو ما يحتمل أن تكون مصدرية أي وباطل  
كأنهم عاملين وأن تكون بمعنى الذي والعائد محذوف أي يعملونه وهذا على أن الكلام من  
عطف الجمل الثاني أن يكون وباطل عطفًا على الأخبار قبله أي أولئك باطل ما كانوا يعملون وما  
كانوا يعملون فاعل باطل ويرجع هذا ما قرأه زيد بن علي وبطل ما كانوا يعملون جعله فعلا  
ماضيًا معطوفًا على حبط اه سمين وفي البضاوي وباطل في نفسه ما كانوا يعملون لأنه لم يعمل  
على ما ينبغي وكان كل واحد من الجاهلین علة لما قبلها اه (قوله أفمن كان على بينة من ربه)  
لما ذكر الله تعالى في الآية المتقدمة الذين يريدون بأعمالهم الحياة الدنيا ويزنتها ذكر في هذه  
الآية من كان يريد به الله وجه الله والدار الآخرة فقال أفمن كان على بينة الخ اه خازن ومن  
مبتدأ أخبره ما قدره الشارح بقوله كن ليس كذلك وجواب الاستفهام محذوف قدره بقوله  
لا أي لا يستويان وقد صرح بهذين المحذوفين في قوله تعالى أفمن كان مؤمنًا كن كان فاسقا  
لا يستويان اه شيخنا (قوله على بينة) أي مصداقها (قوله وهو النبي) وعليه فالجـع في قوله  
أولئك يؤمنون به للعظيم وقوله أو المؤمنون وعلمه فالجـع ظاهر وفي نسخة والمؤمنون بالوادر  
وقوله ويتلوه الضمير إن ومعنى التلوا التبعية كما قاله الشارح ومعناها أنه يؤيده ويسدده ويقويه  
كما قال الخازن اه شيخنا (قوله ومن قبله) حال من كتاب موسى المعطوف على شاهد عطف  
المفردات كما في السمين فحينئذ العامل وهو يتلوه مسـلط عليه فكان الأولى للشارح أن يقول  
يتلوه أيضا بدل قوله شاهد لأن هذا هو الذي يقتضيه التركيب وأعرب البضاوي كتاب موسى  
مبتدأ أو الجار والمجرور خبرا وفي السمين وكتاب موسى عطف على شاهد والمعنى أن التوراة  
والإنجيل يتلوان محمدًا صلى الله عليه وسلم في التصديق وقد فصل بين حرف العطف والمعطوف  
بقوله من قبله والنقد يرشاه مد منه وكتاب موسى من قبله وقد تقدم الكلام على الفصل بين  
حرف العطف والمعطوف مشعبا في النساء اه (قوله شاهد له) أي لمن كان على بينة أيضا أي لأن  
النبي صلى الله عليه وسلم موصوف في كتاب موسى مجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل  
اه قرطبي وعبارة أبي السعود أفمن كان على بينة من ربه أي برهان نير عظيم الشأن يدل على حقيقة  
ما رغب في الثبات عليه من الإسلام وهو القرآن وباعتباره أو بتأويل البرهان ذكر الضمير  
الراجع إليها في قوله تعالى ويتلوه أي يتبعه شاهد يشهد بكونه من عند الله تعالى وهو الانجيل في  
نظامه انظر في كل مقدار سورة منه أو ما وقع في بعض آياته من الأخبار بالغيب وكلاهما وصف  
تابع له شاهد بكونه من عند الله عز وجل غير أنه على التقدير الأول يكون في الكلام إشارة إلى  
حال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين في قسـمهم بالقرآن عند تبين كونه منزلا بعلم الله  
تعالى بشهادة الانجيل وقوله منه أي من القرآن غير خارج عنه أو من جهة الله تعالى فإن كلا  
منهما وارد من جهة تعالى للشمادة ويجوز على هذا التقدير أن يراد بالشاهد المجهزات الظاهرة  
على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن ذلك أيضا من الشواهد التابعة للقرآن الواردة من  
جهته تعالى فالمراد بمن في قوله أفمن كان كل من اتصف بهذه الصفة الحميدة فدخل فيه  
الخطابون بقوله تعالى فاعلموا فهل أنتم دخولا أو ليا وقيل هو النبي صلى الله عليه وسلم وقيل



(أما ورحة) حازكن ليس  
 بكفرية من الخراب) جميع  
 المتكبر (فالبارة وعده  
 فلا تك في مينة) شك (منه)  
 من القرآن (انه الحق من  
 ربك وانك أكثر الناس)  
 أهل مكة (لا يؤمنون ومن)  
 أي لا أحد (اصل من افتري  
 على الله كذبا) نفسه  
 الشريك والولد اليه (أولئك  
 يعرفون على رسم) يوم  
 القيامة في حلة الخلق  
 (ويقول الأشهاد) حجة  
 وهم الملائكة يشهدون  
 للرسول بالبلاغ وعلى الكفار  
 بالسكديب (هؤلاء الذين  
 كذبوا على ربهم ألا لعنة الله  
 على الظالمين) المشركين  
 (الذين يصدون عن سبيل  
 الله) في الإسلام (ويغفون)  
 يطالبون لسبيل (عوجا)  
 معوجة (وهم بالآخرهم)  
 ناكدا (كافرون) انك لم  
 تكونوا محزين) الله (في  
 الأرض وما كان لهم من دون  
 الله) أي غيره (من أولياء)  
 أنصار يعفونهم من عذابه  
 (يضاعف لهم العذاب)  
 بإسلامهم غيرهم (ما كانوا  
 يستظعون السمع) الحق  
 (وما كانوا يصرون) أي  
 لقرط كراهتهم له كأنهم  
 لم يستطعوا ذلك (أولئك  
 الذين خسروا أنفسهم)  
 تصبرهم إلى النار المؤبدة  
 عذابهم (ونزل) غاب عنهم  
 ما كانوا يترون) على الله  
 من دعوى الشريك (لأجرهم)

٤٠٦ كذلك (أولئك) أي من كان على بينة (يؤمنون به) أي بالقرآن فلهم الجنة (ومن  
 مؤمنوا أهل الكتاب كعبدا لله بن سلام وأضرابه وقيل المراد بالجنة دليل العقل وبالشاهد القرآن  
 فالشهير في منه لله تعالى أو البينة القرآن وبه لوه من التلاوة والشاهد جبريل أو لسان النبي صلى  
 الله عليه وسلم على أن الضمير له أو بن التلو والشاهد ملك يحفظه والاولى هو الاول ولما كان  
 المراد بتلو الشاهد لا يبرهان إقامة الشهادته وكونه من عند الله تعالى بحيث لا يفارقه في مشهد من  
 المشاهد فان الترتيب بينه وبينه على وجه الدهر مع شاهدها الذي يشهد بأمرها إلى يوم القيامة عند  
 كل مؤمن وجا - مدعف كتاب موسى في قوله تعالى ومن قبله كتاب موسى على فاعله مع  
 كونه مقدما عليه في النزول فكأنه قيل أفز كان على بينة من ربه ويشهد به شاهد منه وشاهد  
 آخر من قبله هو كتاب موسى وانما قدم في الذكر المؤخر في النزول لكونه وصفا لا زماله غير  
 معك عنه واعرافته في وصف التلو والتكبير في بينة وشاهد له شفيح اه بحر وفه (دوله اماما) أي  
 مقتدي به في الدين ورحة أي على من أنزل الهم ومن يدهم إلى يوم القيامة باعتبار أحكامه  
 المؤيدة بالقرآن اه أبو السعود (قوله أي من كان على بينة) أشار به إلى أن أولئك راحعون  
 في قول أن كان على بينة ويكون قوله ومن يكفر به الخ راحعا لما قدره بقوله كن ليس كذلك  
 فوود ونشر رب (نوا) فالبارع وعده) أو مكار وعده الذي يصبر اليه اه كرخ (قوله فلا  
 يك في مينة) المريفنا الكسر والضم الشك فيها العار أشبه الكسر وهي لغة الخازن بها  
 دراجا ضمير الس والضم لغة أسدرتهم وقرأ السلي وأبو حنيفة أبو الخطاب والسدرمي اه من  
 والخطاب في تلك لغة في صل الله عليه وسلم والمراد غيره (دوليه وس أطم الخ) ذ (لهم) هامن  
 أو دافهم أربعة عشر وصفا أو بالافتراء الذنب وآخره كونه في لا آخره - سر من غيرهم اه  
 شيخنا قوله أولئك يعرفون على رسم) أي عرفوا تفهروا بحديثهم اه شيخنا (قوله جمع شاهد)  
 أي أوجع شهيد فالاول كصاحب وأصحاب والثاني مناز تريف وأشرف وقوله وهم الملائكة  
 أي والنبون والجوارح اه بيضاوي (دولة لاعة الله الخ) يعني يقول الله ذلك لهم يوم القيامة  
 فيلعنهم ويطردهم من رحمة اه خازن وفي الخطيب ولما أحبر الله عن حالهم في عقاب القيامة  
 أحبر عن حالهم في الحال بقوله ألا لعنة الله على الظالمين فيبين تعالى أنهم في الحال ماعونون من  
 عند الله اه (قوله ويغفون) عوجا) أي ينسبونهم للأعوجاج اه وقوله وهم مبتدأ وكافرون خبر  
 (قوله لم يكونوا محزين) أي مهملين أنفسهم من أخذه لو أرادوا ذلك في الأرض مع سعة ما  
 وان هربو فيها كل مهرب اه أبو السعود (قوله من أولياء) من زائدة في اسم كان (قوله  
 يضاعف لهم العذاب) مستأنف فان قيل ما معنى مضاعفة العذاب وقد نص الله على أن من  
 جاء بالسبئية لا يجزي الأمثله قيل معناه مضاعفة عذاب الكفر بالتعذيب على ما فعلوا من  
 المعاصي والتعاصي عن آيات الله ونحو ذلك من تضاعف كفرهم وبغيتهم وصا هم عن سبيل الله  
 اه شهاب وأجاب السارح جواب آخر حيث قال باللام غيرهم والمهني أنه يزداد عذابهم في  
 الآخر فبه مذبون على ضلالهم في أنفسهم وعلى ضلالهم غيرهم وهذا غير خارج عن قوله ومن  
 جاء بالسبئية فلا يجزي الأمثله (قوله ما كانوا يستظعون السمع الخ) دليل لمضاعفة العذاب اه  
 شيخنا (قوله أي اعط كراهتهم) توجيه لنفي الاحساسين المذكورين وقوله أي الحق وقوله  
 ذلك أي المذكور من السماع والبصار اه شيخنا (قوله من دعوى الشريك) عبارة أبي السعود  
 من الالفة وشفاعتها وهي أرضه أذهى التي تعيب عنهم كما يدل عليه قوله تعالى ويوم يناديهم  
 فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون اه شيخنا (قوله لأجرهم) وردت في القرآن في خمسة

ان الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات واخبتوا) مكنتوا  
واطمأنوا

الكتاب) تبيان القرآن  
بالحلال والحرام والامر  
والنهي (لا ريب فيه) لا شك  
فيه (من رب العالمين) من  
سيد العالمين (أم يقولون)  
ال يقولون تفارمكة (افتراء)  
احتقن محمد صلى الله عليه  
وسلم القرآن من تلقاء نفسه  
(قل) لم يا محمد فأتوا بسورة  
مثلله) مثل سورة القرآن  
(وادعوا من استقامتم)  
استعينوا على ذلك من عبدتم  
(من دون الله ان كنتم  
صادقين) ان محمد ادعاه  
السلام بخلقه من تلقاء نفسه  
(بل كذبوا عما لم يطبوا) (بل)  
بما لم يدرك علمهم (ولما  
أتتهم) لم يأتهم (تأويله)  
عاقبة ما وعدهم في القرآن  
(كذلك) كما كذبك  
تؤمن بالكتب والرسول  
(كذب الذين من قبلهم)  
بأنهم والرسول (فاظهر)  
يا محمد (كيف كان عاقبة  
الظالمين) كيف صار آخر أمر  
المشركين المكذبين بالكتب  
والرسول من عبادة الله شيئاً  
ويقال وهذا عزيمته من الله  
جل وعزله عليه صلى الله عليه  
وسلم كي يصبر على أذاهم  
(ومنهم) من اليهود (من  
يؤمن به) محمد عليه الصلاة  
والسلام والقرآن قبل مرتبة

مواضع متلوذة بأن واسمها ولم يحد ما قبلها فقل لا فائدة لما تقدم وقبل زائدة  
قاله في الاتقان اه كرخي وعبارة في السجود لاجرم فيها ثلاثة أوجه الازل ان لانافية لما سبق  
وجرم فعل ماض بمعنى حتى وثبت وان وما في حد بزها فاعله اي حق وثبت كونهم في الآخرة هم  
الاحسرون وهذا مذهب سيبويه والثاني أن جرم بمعنى كسب وما بعده مفعول وفاعله ما دل عليه  
الكلام أي كسب ذلك خسرا عنهم والمعنى ما حصل من ذلك الاطهر بخسراهم والانه ان لا جرم  
عني لا يتأى لا بداهم في الآخرة هم الاحسرون اه وفي الخطب ما نصه قال الفرأ ان لاجرم  
بمنزلة قولنا لا بد ولا محالة ثم كثر استعمالها حتى صارت بمنزلة حقيقة تقول العرب لاجرم انك محسن  
على معنى حقاً انك محسن اه وفي السمين في هذه الانظمة خلاف بين النحويين والخص من ذلك  
وحده أحدها وهو مذهب الخليل وسيبويه انه ما مر كذا من الانافية وجزم وبني على  
تركيبه ما تركيب خمسة عشر وما رعاها معنى فعل وهو حق فلهذا يرتفع ما بعده ما  
بالفاعلية فتقوله تعالى لاجرم ان لم النار أي حتى وثبت كون النار لم أو ما تقرأها لم الوجه  
الثاني أن لاجرم بمنزلة لا راحل في كون لانافية للجنس وجزم اسمها معنى معها على القطع وهي واسمها  
في محل رفع بالابتداء وما بعده ما خيم لانافية وصار معاً ما لا يفي في أنم في الآخرة أي في  
خسراهم الوجه الثالث أن لانافية للكلام متقدم تكلم به الكفرة فرد الله عليهم ذلك بقوله  
لا كما ترد لا هذه قبل القسم في قوله لا أقسم وقوله فلا راحل لا يؤمنون وقد تقدم بحقيقة ثم اني  
بعدها بجملة فعلية وهي جرم ان لم كذا وجزم فعل ماض معاً كسب وفاعله مستتر يعود على  
فعله لم المدلول عليه به باق الكلام وان وما في حد في موضع المفعول به لان جرم متعدي اذا  
كان معنى كسب وعلى هذا فالوقف على قوله انتم بئذ تبرأ منكم لانتم انتم تقدم الوجه الرابع ان  
معها لا احد ولا منع ويكون جرم بمعنى القطع تقول جرم ان تشعت فيكون جرم اسم لا بمعنى  
معها على القطع كما تقدم وخبرها ان وما في حد في هذا الى حذف حرف الجر لأن مع من خسراهم  
فيه ودفعه الخلاف المشهور وفي هذا اللغز لغت يقول لاجرم بكسر الجيم والجرم بضمها ولا جرم  
بضم الميم ولا داجرم ولا ان داجرم ولا دوجرم وغـ يرد ذلك اه وانما دل في نصب حتى في كلام  
الشارح فانه لم يظاهره وحده بل مقتضى كون جرم فعلاً ماضياً ان يكون حق في كلامه كذلك  
ويمكن ان يقال على بعده مفعول مطلق مفعول لعل محذوف هو المأخوذ من لاجرم والمعنى  
حتى حقاً انهم في الآخرة الخ أي ثبت شدة واستقراء قرار اه (د) ان الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات وآه (والى رحمهم) لما ذكر الله عز وجل أحوال المنافقين الذين آمنوا وخسراهم في  
الآخرة معه يذكر أحوال المؤمنين في الدنيا ويرحمهم في الآخرة والاحبات في الآخرة وانما  
والخضوع وطعاً أئمة القلب ولفظ الاحبة يتبع بالياء واللام فادان احبة ولا ان كذا  
ذمها طمأن الله واذان ان اخبت له معاً حشع وحشع له فقوله ان الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات اشارة الى جميع اعمال الجوارح وقوله واجبة اشارة الى اعمال القلوب وهي  
المشروع والخضوع لله عز وجل وان هذه الاعمال الصالحة لا تنفع في الآخرة الا بحصول اعمال  
القلب وهي المشروع والخضوع لله عز وجل فادان افسرنا الاحبات باطمأنينة كانت معنى الكلام  
انهم يأتون بالاعمال الصالحة مطمئنين الى صدق وعده الله بالثواب والجزاء على تلك الاعمال  
ويكونون مطمئنين الى ذكره سبحانه وتعالى واذ افسرنا الاحبات بالمشروع والخضوع كان معناه  
انهم يأتون بالاعمال الصالحة خائفين وحليين ان لا تكون مقبولة وهذا هو المشروع والخضوع

أو أنا بوا (الذي ربههم أولئك  
أصحاب الجنة هم فيها  
خالدون مثل) صفة (الفرقين)  
الكفار والمؤمنين (كالاعى  
والاصم) هذا مثل الكافر  
(والبصير والسميع) هذا  
مثل المؤمن (هل يستويان  
مثلا) لا (أفلا تذكرون) فيه  
ادغام التاء في الاصل في  
الذال تنهضون (واقدرسلنا  
فوحا إلى قومه أي) أي باني  
وفي قراءة بالكسر على حذف  
القول (لكم نذير مبين) بين  
الانذار (أن) أي باني (لا تعمدوا  
إلا الله إني أخاف عليكم) ان  
عبدتم غيره

**سورة القصص**  
(ومنهم) من اليهود (من  
لا يؤمن به) محمد صلى الله  
عليه وسلم والقرآن ويموت  
على الكفر (وربك أعلم  
بالمفسدين) باليهود ومن  
يؤمن ومن لا يؤمن ويقال  
ترأت هذه الآية في المشركن  
(وان كذبوك) يا محمد قولك  
بما تقول لهم (فقل لي على)  
وديني (والكم علمكم) ودينكم  
(أنتم بريئون مما أعمل)  
وأدين (وأنا بريء مما تعملون)  
وتدينون (ومنهم) من اليهود  
(من يستمعون إليك) إلى  
كلامك وحديتك ويقال  
من مشركي العرب من يستمع  
إلى كلامك وحديتك  
(أفأنت تسمع) يا محمد  
(الاصم) من كانه أصم

أه خازن (قوله أو أنا بوا) في نسخة وأنا بوا بالواو (قوله مثل الفرقين الخ) لما ذكر سبحانه وتعالى  
أحوال الكفار وما كانوا عليه من العمى عن طريق الحق ومن الصمم عن سماعه وذكر أحوال  
المؤمنين وما كانوا عليه من البصيرة وسماع الحق والانقياد للطاعة ذكر فيه دأما مثالا مطابقا بقوله  
مثل الفرقين الخ أه خطيب (قوله كالاعى والاصم) أي كمثل أي صفة الاعى والاصم في  
الكلام - حذف مضاف وكذلك في قوله والبصير والسميع أي وكمثل أوصاف البصير والسميع  
والمراد بالاعى والاصم ذات واحدة اتصفت بالوصفين وهذا البصير والسميع أي مثل الكفار  
وعدم الاعتداء بقولهم كمثل شخص اتصف بالعمى والصمم الحسين فلا يمتد لمقصوده ومثل  
المؤمنين في الاعتداء بصائرهم كمثل شخص اتصف بالبصير والسميع الحسين فاهتمد لمطلوبه  
أه شيخنا (قوله مثلا) أي صفة وه ومنصوب على التمييز المحول عن الفاعل والاصل هل يستوي  
مثاهم أي صفتهم والاستفهام انكارى كما قال الشارح أه شيخنا (قوله فيه ادغام التاء) أي  
الثانية كما سيأتى له قريبا للتصريح بهذا وهذا على قراءة التشديد وقرئ في السبعة مذكرون  
بحذف الـ ي التاء من على - حذف قوله - وما يتأين ابتدى قديقتصر الخ ولم ينبه الشارح على  
هذه القراءة أه شيخنا (قوله واقدرسلنا فوحا الخ) شروع في ذكر جملة قصص من قصص  
الانبياء تسليمة لآبي صلى الله عليه وسلم - لم حيث يعلم ما وقع غيره من الانبياء وتقدم ان فوحا -  
عبد الغفار ونوح لقبه أه شيخنا قال ابن عباس بعث نوح بعد أربعين سنة واثبت دعوقومه  
ثلاثة مائة سنة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ثنتين سنة فكان عمره ألف سنة وخمسين سنة  
وقال مقاتل بعث وهو ابن مائة سنة وقيل وهو ابن ثنتين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين  
سنة ومكث يدعو قومه تسعة مائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة  
فكان عمره ألف سنة وأربع مائة وخمسين سنة أه خازن وفي الخطيب وقد حرت عادة الله تعالى بأنه  
إذا أورد على الكفار أنواع الدلائل أتبعها بالقصص ليعبر ذكرها مؤكدا لتلك الدلائل وفي  
هذه السورة ذكر أنواعا من القصص القصص الأولى قصة نوح عليه السلام المذكورة في قوله تعالى  
تعالى ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه الخ القصة الثانية قصة هود عليه السلام المذكورة في قوله تعالى  
والى عاد أخاهم هود القصة الثالثة قصة صالح عليه السلام المذكورة في قوله تعالى والى ثمود  
أخاهم صالح الخ القصة الرابعة قصة إبراهيم مع الملائكة المذكورة في قوله تعالى ولقد جاءك  
رسلنا إبراهيم بالبشرى القصة الخامسة قصة لوط المذكورة في قوله فلما ذهب عن إبراهيم الروح  
الخ القصة السادسة قصة شعيب وهي المذكورة في قوله والى مدين أخاهم شعيب الخ القصة  
السابعة قصة موسى المذكورة في قوله واقدرسلنا موسى بآياتنا الخ وهي آخر القصص أه (قوله  
إني لكم) قرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي أنى بفتح الهاء - مرة والباقرن بكسر هاء فاما الفصح فعلى  
أضمار حرف الجر أي باني لكم قال الفارسي في قراءه انفتح خروج من الغيبة إلى المخاطبة قال ابن  
عطية وفي هذا نظر وانما هي حكاية مخاطبته لقومه وليس هذا حقيقة الخروج من غيبة إلى  
مخاطبة ولو كان الكلام أن انذرهم أو نحو ذلك وقد قال بهذه المقالة أعني الالتفات مكى  
فانه قال الاصل باني والجار والمجرور في موضع المفعول الثاني وكان الاصل أنه لكما جاء على  
طريقة الالتفات ولكن هذا الالتفات غير الذي ذكره أبو علي فان ذلك من غيبة إلى خطاب  
وهذا من غيبة إلى تكلم وكلاهما غير محتاج إليه وان كان قول مكى أقرب وأما قراءة الكسر  
فعلى أضمار القول وكثيرا ما يضره وهو عنى عن الشواهد أه شيخنا (قوله أي باني لكم) الماء

(عذاب يوم أليم) مؤلم في الدنيا والآخرة (فقال الملا الذين كفروا من قومه) وهم الاشراف (مانراك الا بشرا مثنا) ولا فضل لك علينا (ومانراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا) اسافلنا كالخماكة والاسا كفة (بادى الراى) بالهمز وتركه أى ابتداء من غير تفكير فيك ونصبه على الظرف أى وقت حدوث اول رأيهم (ومانرى لكم علمنا من فضل) فتستحقون به الاتباع منا (بل نظنكم كاذبين) فى دعوى الرسالة ادر حواقيمه منه فى الخطاب (قال باقوم ارايتم) اخبروني (ان كنت

ولو كانوا يعقلون) ومع ذلك لا يريدون أن يعقلوا (وممنهم) من اليهود يقال من المشركين (من ينظر الملك أفأنت تهدى) ترشد الى الهدى (العمى) من كانه أعمى (ولو كانوا لا يبصرون) ومع ذلك لا يريدون أن يبصروا الحق والهدى (ان الله لا يظلم الناس شيئا) لا ينقص من حسناتهم ولا يزيد على سيئاتهم (ولكن الناس أنفسهم يظلمون) بالكفر والشرك والمعاصى (ويوم نخسرهم) يعنى اليهود والنصارى والمشركين

المقدرة فى هذا الملايسة أى ملتبسا بالانذار وقوله على حذف القول أى فقال انى الحق وقوله ان لا تعبدوا الا الله المقدره هنا للتعبدية ولا ناهية أى أرسلناه ملتبسا بالنهى عن عبادة غير الله وقوله انى اخاف الحق تعليل لقوله انى لكم ولقوله ان لا تعبدوا الا الله (قوله عذاب يوم أليم) المتصف بكونه مؤلما هو العذاب لا اليرم فسمية الا بلام الى اليوم مجازة على اه شيخنا (قوله فقال الملا الذين كفروا الا أى احتجوا عليه ثلاث شبه مانراك الا بشرا ومانراك اتبعك الا الحق وما نرى لكم الحق قد أحاطهم عن هذه الثلاثة اجمالا بقول باقوم ارايتم ان كنت على بينة الحق وتفضيلا بقوله ولا أقول لكم عندى خزائن الله هذا رد للاخيرة وقوله ولا أعلم الغيب رد للثانية وقوله ولا أقول لكم الحق دلالاتى كما سأتى ايضا حه اه شيخنا (قوله مانراك الا بشرا مثنا) يعنى آدميا مثنا لا فضل لك علينا لان التفاوت الحاصل بين آدميا والبشر يمنع اشهاره الى حيث يصير الواحد منهم واجب الطاعة على جميع العالم وانما قالوا هذه المقالة وتسمكوا بهذه الشبهة جهلا منهم لان من حق الرسول أن يباشر الامة بالدعوة الى الله بمقامة الدليل والبرهان على ذلك ويظهر المجزأة الدالة على صدقه ولا يتأتى ذلك الا من اتحاد البشر وهو من اختصه الله بزيادة كرامته وشرفه بنبوته وأرسله الى عباده اه خازن ورأى علمية والمفعول الثانى هو الا بشر أو بصريته والابشر حال ومانراك اتبعك علمية وقوله اتبعك فى موضع المفعول الثانى أو بصريته وهو فى موضع الحال اه شيخنا (قوله اراذلنا) فيه وجهان أحدهما أنه جمع الجمع فهو جمع أرذل بضم الذا ل جمع رذل يسكونها ككلم وأكالب وأكالب ثابته ما أنه جمع مفرد وهو أرذل كأكبر وأكبر وأبطح وأبطح وأبارق وأبارق والأرذل المرغوب عنه لردائه اه سمين (قوله كالخماكة) جمع حائل وهو النسيج أى القزاز يقال حائك يقول كقال يقول والاسا كفة جمع اسكاف وهو صنائع المايوج ونحوه أى وكالنجس من وهذه مادة الله فى الانبياء والاولياء اول من يتبعهم ضغفاء الناس لدتهم فلا يتبعك كبيرون عن الاتباع بحال ولا جاه اه شيخنا وفى الخازن وانما قالوا ذلك جهلا منهم أى ايضا لان الرفعة فى الدين ومتابعة الرسل لا تكون بالشرف والمال والمناصب العالية بل للفقراء العاملين وهم أتباع الرسل ولا تضرهم خسة صنائعهم اذا سنت سيرتهم فى الدين اه (قوله بالهمز وتركه) سبعينان وعلى التركى يستعمل أن الباء مقلبة عن الهمزة فهو كالمهموز من بدأى ابتدا ويحتمل أنها أصلية من بدأى بدأى واذا ظهر وكلام الشارح يناسب الاول حيث فسر الو جهين بقوله أى ابتداء وقوله من غير تفكير أى ولو تفكر ولم يتبعوك اه شيخنا (قوله ونصبه على الظرف) أى خذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه والمامل فيه على القراءة تبارك وتعالى وحاز ان يعمل ما قبله الا فيما بعد هاتوسمافى الظروف وهذا جواب عن اشكال وهو ان ما بعد الا لا يكون معه ولا ما قبله الا أن يكون مستثنى منه نحو ما قام الازيد القوم أو تابعه لاستثنى منه نحو ما جاءنى أحد الا يزيد اخبر من عمرو اه كرخى (قوله فى دعوى الرسالة) أى انى تدعى أى وفى الاتباع من اتباعك فى كلامه اكتماء وقوله فى الخطاب أى فى قوله ومانرى لكم وفى قوله بل نظنكم والا فكان المقام أن يقال لك ونظنك وعبارة البعض أى بل نظنكم كاذبين فكذلك فى دعوى النبوة وكذبهم فى دعواهم العلم بصدقك اه (قوله قال باقوم) فى هذا الخطاب غاية التلطف بهم وقوله ارايتم المفعول الاول فندره الشارح وهو الا والثانى يؤخذ من قوله انلزمكم وهماى اخبروني بحجوب هذا الاستفهام وهو انى لا اقدر على احباركم اه شيخنا وفى السمين وقد تقدم الكلام على ارايتم هذه فى الانعام وتلخيصه هنا أن ارايتم يطلب البينة

على بيته) بيان (من ربي  
 وآتاني رحمة) نبوة (من عنده  
 فعميت) خفيت (عليكم) وفي  
 قراءة بتشديد الميم والبناء  
 للمفعول (انلزمكموها)  
 انجبركم على قبولها (وانتم  
 لها كارهون) لا تقدر على  
 ذلك (ويا قوم لا اسألكم  
 عليه) على تبليغ الرسالة  
 (مالا) تعطونه (ان) ما  
 (اجري) ثوابي (الاهـ) الى الله  
 وما نابطار الذين آمنوا  
 كما امرتني (انهم ملاقوا  
 ربهم) بالبعث فيجازيهم  
 وياخذهم من ظلمهم  
 وطردهم (ولكني اراكم قوما  
 يخجلون) عاقبة امرهم  
 (ويا قوم من ينصرتني) يعني  
 (من الله) اي عذابه (ان  
 طردتم) اي لا ناصر لي  
 (أفلا) فهـ لا (تذكرون)  
 بادغام التاء الثانية في الاصل  
 في الدال تنطقون (ولا اقول  
 لكم عندي خزان الله

كان لم يلبثوا في القبور  
 (الاساعة من النهار يتعارفون  
 بينهم) يعرف بعضهم بعضا  
 في بعض المواطن ولا يعرف  
 بعضهم بعضا في بعض المواطن  
 (قد خسرت) غبن (الذين  
 كذبوا بقاء الله) بالبعث بعد  
 الموت بذهاب الدنيا  
 والاخرة (وما كانوا  
 مهتدين) من الكفر  
 والضلالة (واما نربنك)  
 يا محمد (بعض الذي نهدم)

منصوبة وفعل الشرط يطلبها مجرورة بعلى فأعمل الثاني وأضمر في الأول والتقدير ارايتهم البينة  
 من ربي ان كنت عليها انلزمكموها غذف المفعول الاول والجملة الاستفهامية في محل المفعول  
 الثاني وجواب الشرط محذوف للدلالة عليه اهـ (قوله على بيته) أي مع بيته أي مصاحبا لبينة  
 وقوله بيان أي حجة وبرهان يشهد لي بالنبوة (قوله فعميت) (قوله على بيته) أي النبوة أي اخفاها الله عليكم  
 وقوله وفي قراءة أي سبعية بتشديد الميم أي وضم العين وفي السبعين قوله فعميت قرأ الاخوان  
 وحفص بضم العين وتشديد الميم والباقيون بالقح والتخفيف فأما القراءة الاولى فاصلا لها عماها  
 الله عليكم أي ابلغكم ما عاقوبة لكم ثم بني الفعل لما ليسم فاعله غذف فاعله للابيه وهو الله تعالى  
 وأقيم المفعول وهو ضمير الرحمة مقامه ويدل على ذلك قراءة أبي بهذا الاصل فعمها الله عليكم وأما  
 القراءة الثانية فانه اسند الفعل اليه مجازا قال المحشرون فان قلت ما حقيقة قوله قلت حقيقة أنه  
 انجى كما جعلت بصيرة ومبصرة جعلت عمياء لان الاعى لا يهتدى ولا يهتدى غيره فعميت فعميت  
 عليكم البينة فلم تهدمكم كما لو عى على القوم دليلهم في المغازة بقوا بغير هاد وقيل هذا من باب  
 القاب والاصل فعميت انتم عنها واختلف في الضمير في عمت هل هو عائذ على البينة أو على الرحمة  
 أو عليهم مامعا وحاز ذلك وان كان باقيا لافراد لان المراد به ما شئ واحد فاذا قيل بانه عائذ على  
 البينة فيكون قوله وآتاني رحمة جملة معترضة بين المتعاضدين اذ حقه على بيته من ربي فعميت  
 وآتاني رحمة فعميت اهـ وفي الشهاب قوله خفيت عليكم يعني ان عى الدليل يعني خفائه مجازا  
 فيقال حجة عمياء كما يقال مبصرة للواضحة وهو اسنعاره تبعية شبه خفاء الدليل بالعمى في أن كلا  
 يمنع الوصول الى المقاصد اهـ (قوله انلزمكموها) أي انلزمكم على الاهتمام بها والمراد الزام الجهر  
 بالقتل ونحوه لا الزام الايجاب اذ هو حاصل اهـ يضاوى ولذا افسره الشارح بقوله انجبركم على  
 قبولها وفي الحازن انلزمكم ايها القوم قبول الرحمة يعني انا لا بقدر ان انلزمكم ذلك من عند انفسنا  
 وانتم لها كارهون أي لا أقدر على ذلك والذي أقدر عليه أن ادعوك الى الله وليس لي أن اضطرركم  
 الى ذلك قال قتادة والله لو استطاع نبي الله لالزمها قومه ولكنه لم يملك ذلك اهـ (قوله وانتم لها  
 كارهون) أي نافون لها أي منكرونها اهـ (قوله كما امرتني) فقد قالوا له امنع واطرده هؤلاء  
 الاسافلة عنك ونحن ننبئك فاناسخى ان نجاس معهم في مجلسك وهذا كما قالت قريش لمحمد  
 صلى الله عليه وسلم كما تقدم في سورة الانعام ولا تطرد الذين يدعون ربهم الاية اهـ شيخنا (قوله  
 أفلا تذكرون) فيه مذهبان أحدهما ان الهمزة داخلية على مقدر تنبيهه أنأمروني بطردهم  
 فلا تذكرون والاخر ان الهمزة مقدمة من تأخير والاصل فلألا تذكرون وقد مدت الهمزة على الفاء  
 لان لها المدارة والشارح قال في نسخة فلا فيكون مراده على هذه النسخة الاشارة الى ان أفلا  
 معنى هلا التحضيضية كما ذكره الكرخي وقال في نسخة أفلهـ لا وهذه لا وجه لصحتها كما قاله على  
 قاري بل هي تحريف اذ فيه الجمع بين المدح والذم وليس فيها تنبيه على الخاف ولا على التقديم  
 والتأخير اهـ شيخنا وفي أبي السعد أفلا تذكرون أي استمرون على ما أنتم عليه من الجهل  
 المذكور فلا تذكرون ما ذكرتم حالهم حتى تعرفوا ان ما تأتونه بمثل من الصواب اهـ (قوله  
 ولا أقول لكم عندي خزان الله) هذا رد لقولهم وما نرى لكم علمنا من فصل كما مال وقوله ولا  
 أعلم الغيب معطوف على عندي خزان الله أي ولا أقول لكم اني أعلم الغيب كما قال الشارح وهذا  
 رد لقولهم وما نراك اتبعك الا الذين هم آذاننا بآدي الراي أي في ظاهر حالهم وأول فكرهم وفي  
 الباطن لم يتبعوك فقال لهم اني انما اعول على الظاهر لاني لا أعلم الغيب فأحكم به ولا أقول اني



ولا اني (اعلم الغيب ولا  
اقول اني ملك) بل أنا بشر  
مثلكم (ولا اقول للذين  
تزدري) تخفرون (اعينكم ان  
يؤتيهم الله خيرا الله اعلم  
بما في انفسهم) قلوبهم (اني  
اذا) ان قلت ذلك (لمن  
الظالمين قالوا يا نوح قد  
جادلنا) خاصة بنا (فأكثر  
جدالنا فتابعنا) قد لنا به  
من العذاب (ان كنت من  
الصادقين) فيه (قال انما  
يأتىكم به الله ان شاء) تهيئه  
لكم فان امره اليه لاني (وما  
انتم بمعجزين) بفائتين الله  
(ولا نفعكم نصي) ان أردت  
ان أنصح لكم ان كان الله  
يريد ان يغويكم اى اغواءكم  
وجواب الشرط دل عليه ولا  
ينفعكم نصي (هو ربكم واليه  
ترجعون) قال تعالى (ام) بل  
أقولون

من العذاب (أوتو فنيك)  
قبل ان تربيك يا محمد ما نعدهم  
من العذاب (فألينا  
مرجعهم) بعد الموت (ثم  
الله شهيد على ما يفعلون)  
من الخير والشر (ولكل  
امة) لكل أهل دين  
(رسول) يدعوهم الى الله  
والى دينه (فأذا جاء) هم  
(رسولهم) فكذبوا (قضى  
بينهم) وبين الرسول  
(بالقسط) بالعدل بهلاك  
القوم ونجاة الرسول (وهم

ملك رد لقوله م ما نراك الا بشرا مثله فانك انما لم ادع المذكية حتى تقولوا ما نراك الا بشرا  
مثله اه شيخنا وفي الشهاب قوله ولا اقول لكم عند خرائث الله الخ هذا شروع في دفع الشبه  
التي اوردوها فصيلا بعد ما دفعها الجلال بقوله ارايت ان كنت على بينة الخ فكأنه يقول عدم  
اتباعى لنفيكم الغفيل عنى ان كان فضل المال والجاه فانما ادعاه ولم اقل لكم ان خرائث الله  
عندى حتى تمازغوني في ذلك وتذكروه وانما وجوب اتباعى لاني رسول الله المبعوث بالمعجزات  
الشاهدة لما ادعته اه وفي الخازن ولا اقول لكم عند خرائث الله عطف على قوله لا اسألكم  
عليه مالا يعنى لا اسألكم عليه مالا ولا اقول لكم عند خرائث الله يعنى التي لا يفهم اشئ فادعوكم  
الى اتباعى عليهم الا عطيتكم منها وقال ابن التبارى الخ زئى هنا يعنى غيوب الله وما هو منطوق عن  
الخلق وانما وجوب ان يكون هذا جوابا لمن فوج عليه الصلاة والسلام لم لما قالوا وما نراك اتبعك  
الا الذين هم ارادنا بآدى الرأى فادعوا ان المؤمنين انما اتبعوه في ظاهر ما يرى منهم وهم في  
الحقيقة غير متبعين له فقال مجيبا لهم ولا اقول لكم عند خرائث الله التي لا يعلم منها ما ينطوى  
عليه عباد وما يظرونه الا هو وانما قيل للغيوب خرائث لعمومها على الناس واستقارها عليهم  
اه (قوله ولا أعلم الغيب) الظاهر ان هذه الجملة منصوبة المحل نسقا على معمول القول وهو الجملة  
من قوله لا اقول اى قل لا اقول لكم عند خرائث الله وقل لا أعلم الغيب وقال الزمخشري لا أعلم  
الغيب معطوف على عندى خرائث الله اى لا اقول عندى خرائث الله ولا اقول أعلم الغيب وفيه  
نظر لانه لو كان معطوفا على عندى خرائث الله لزم ان يكون معمولا لاقول المنفى بلا فيصير التقدير  
ولا اقول لا أعلم الغيب وهو غير صحيح اه مذهب (قوله ولا اقول اني ملك) اى حتى تقولوا ما نراك  
الا بشرا مثله فان البشرية ليست من موانع النبوة بل من مباديها يعنى انكم اتخذتم فقدان هذه  
الامور الثلاثة شرعة ومنها جالى تكذيبى والحد الى لا ادعى شأ من ذلك ولا الذى ادعاه يتعلق  
بشئ منها وانما يتعلق بالفضائل النفسانية التي بها تتفاوت مقادير الاشياء كما اشار اليه في  
التقدير اه كرخى (قوله ولا اقول للذين) اى في شأنهم فاللام بمعنى فى والكلام على حذف  
مضاف وقوله تزدري أصله تزدري فقلت ناء لا فتعال دالا والعائد محذوف اى تزدريهم اعينكم  
وقوله ان يؤتيهم الله الخ هذه قول القول المنفى اه شيخنا (قوله ان يؤتيهم الله خيرا) يعنى توفيقا  
وهداية وإعانة وأجرا اه خازن (قوله ان قلت ذلك) اى ما ذكر من قوله ولا اقول لكم عندى  
خرائث الله الى هنا اه شيخنا (قوله فاكثر جدالنا) اى شرعت فى الجدال فاكثر أوحادنا  
اى أردت جدالنا فأكثرت جدالنا فأكثرت جدالنا فأكثرت جدالنا فأكثرت جدالنا فأكثرت جدالنا  
السعود (قوله بما نعدنا به) أشار الى ان ما هو موعود له والاند محذوف ويصح كونها مصدرية اى  
بوعدها انا اه كرخى (قوله فيه) اى فى الوعد المفهوم من الفعل اه (قوله بفائتين الله) اى  
بهاربين من الله اى من عذابه (قوله وجواب الشرط) اى الاول ولم يجعل المذكور جوابا لان  
مذهب البصريين ان الجواب لا يتقدم على الشرط وان اجازة الكوفيين يعنى وجواب الشرط  
الثانى هو الشرط الاول وجوابه والتقدير ان كان الله يريد ان يغويكم فان أردت ان أنصح لكم  
فلا ينفعكم نصي وذلك لانه اذا اجتمع فى الكلام شرطان وجواب يجعل الشرط الثانى شرطاً فى  
الاول فلا يقع الجواب الا ان حصل الشرط الثانى ووجد فى الخارج قبل وجود الاول لان الشرط  
مقدم على المشروط فى الخارج فلما انعكس الامر بان وجود الاول اول ما يقع المعلق فلو قال لعدده  
أنت حران كملت زيدا ان دخلت الدار لم يعنى الا اذا وجد دخول الدار قبل وجود كلام زيد فلو

وحسد الكلام أولا لم يعتق وذلك لانه جعل الكلام مشروطا بدخول الدار والشرط مقدم على المشروط فلو وجد الكلام أولا لم يوجد الملقى عليه لانه كلام مسروق بالدخول ولذلك قال في من البهجة

وطال ان كلمت ان دخلت \* ان أولا بعد اخبر فعات

وعبارة البهجة هي هكذا تقرير الكلام ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم فلا ينفعكم نصي ولذا قال ان طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيد فدخلت ثم كلمت لم تطلق انتهت ومثله أبو السعد ودوفي الكرخي ويكون الشرط الثاني وجوابه جوابا عن الاول لفظا وان زاد ذلك على شرطين وعلى هذا يترتب الحكم مثله ان يقول بعد ان كلمت زيد ان دخلت الدار ان كلمت الخ بزه فاعت حر فغواب الشرط الثالث انت حر والثالث وجوابه جواب الثاني والثاني وجوابه جواب الاول فان كلم ثم دخل ثم أكل لم يعتق لكن ان أكل ثم دخل ثم كلم عتق لما ذكر اه (قوله أي كفار مكة) فعلى هذا تكون هذه الآية دحيلة في اثناء قصة نوح ومعترضة بين اجرائها لاجل تنشيط السامع لسماع بقية القصة اه شيخنا وأكثرا مفسرين على ان هذه الآية من جملة قصة نوح كما هو ظاهر السياق وعباردة الحازن أم يقولون افتراء أي احتلقه وجاءه من عند نفسه والضمير يعود الى الوحي الذي جاءهم به نوح وأكثرا مفسرين على ان هذا من محاوره نوح مع قومه فهو من قصة نوح وقال مقاتل أم يقولون يعني المشرئين من كفار مكة افتراء يعني محمدا صلى الله عليه وسلم احتلق القرآن من عند نفسه فعلى هذا القول تكون الآية معترضة في قصة نوح ثم رجع الى القصة فقال وأوحى الى نوح الخ اه وفي أبي السعد وأم يقولون افتراء اه قال ابن عباس يعني نوحا عليه السلام ومعناه ان يقول قوم نوح ان نوحا أفتري ما حابه مسند الى الله تعالى وقال مقاتل يعني محمدا صلى الله عليه وسلم ومعناه ان يقول مشركو مكة أفتري رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر نوح زكائه انما جى به في نضاعيف القصة عند سوق طرف منها بحقيقة الحقيقة أو تأكيد الوقوع لها ونشويها لسماعه من الى استماعها لاسيما وقد قيس منها ثمانية متعلقة بما جرى بينه عليه السلام وبين قومه من المحاجة وبقية طائفة مستقلة متعلقة بعذابهم اه (قوله فعلى اجرامى) الاجرام والجرم بمعنى وهو اكناس الذنب اه شيخنا وفي المصباح جرم جرما من باب ضرب اذنب واكناس الاثم والمصباح يسمى الرجل والامم منه الجرم بالضم والجريمة مثله واجرم اجراما كذلك اه وفي السمين قوله فعلى اجرامى مبتدأ وخبر أو اجرامى فاعل بالظرف عندهم يكتفى بمنزل هذا في جواب الشرط والجمهور على كسر همزة اجرامى وهو مصدرا جرم واجرم هو الفاشى في الاستعمال ويجوز جرم ثلاثيا وقرئ شاذ الاجرامى بفتحها كاه النحاس وخوجه على انه جمع جرم كقفل واقفال والمبراد آنامى اه (قوله أي عقوبته) أي في الكلام حذف المضاف وفي الآية محذوف آخره هو ان المعنى ان كنت افتريته فعلى عقاب جرمي وان كنت صادقا وكذبتموني فعلىكم عقاب ذلك انك كذبت لان الله حذف هذه البقية لدلالة الكلام عليهم ارا علم ان قوله ان افتريته فعل اجرامى لا يدل على انه كان شاكالانه قول يقال على وجهه الا كما عرفت اليأس من القول اه كرخي (قوله وأوحى الى نوح) الجمهور على اوحى من باب الفاعول والقائم مقام الفاعل أنه لن يؤمن أي اوحى اليه عدم ايمان بعض قومه وفرا بعضهم اوحى من باب الفاعل وهو الله تعالى والله يكسر الهمزة وفيها وجهان أحدهما وهو أصل البصر بين انه على اضممار القول والثاني وهو أصل

أي كفار مكة (افتراء) اختلق محمدا القرآن (قل ان افتريته فعلى اجرامى) أي عاقبته (وانابرى هما تجرمون) من اجرامكم في نسبة الافتراء الى (واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك)

لا يظلمون) لا ينقص من حسناتهم ولا يزدع على سيئاتهم (ويقولون) وقال كل أهل دين لرسلهم (منى هذا الوعد) الذي تعدنا (ان كنتم صادقين) ان كنت من الصادقين (قل) لهم يا محمد (لا أملك) لا أقدر (لنفدي ضرا) دفع الضر (ولانه ما ولاجر النفع) (لا) ما شاء الله (من الضر والنفع) (لكل أمة) لكل أهل دين (أجل) مهلة ووقت (إذا جاء أحاهم) وقت هلاكهم (فلا يسئناخرون ساعة) قدر ساعة بعد الأجل (ولا يستقدمون) قبل الأجل (ل) يا محمد لا لاهل مكة (أرايتم ان أراكم عذابه) عذاب الله (بيانا) ليلا (أو) كيف قصصنعون (ماذا يستعجل) بماذا يستعجل (منه) من عذاب الله (المجرمون) المشركون قالوا نؤمن من قل لهم يا محمد (أثم) ادما وقع يقول اذا ما أنزل عليكم العذاب (آمنتم به)

الكافرين أن على أجراء الأيحاء مجرى القول اهـ ميمين (قوله الامن قد آمن) في الشهاب  
المراد الامن استمر على الايمان لان للدوام حكم الحدوث وقيل المراد الامن استعد للايمان وتوقع  
منه ولا يراد ظاهره والا كان المعنى الامن آمن فانه يؤمن وقيل ان الاستثناء منقطع اهـ وفي  
أبي السعد انه ان يؤمن من قوم من أي المصيرين على الكفر وهو اقنطاله عليه السلام من  
ايمانهم واعلام بكونه كالحمال الذي لا يصنع توقعه الامن قد آمن أي الامن وحده منه ما كان  
يتوقع من ايمانه وهذا الاستثناء على طريقة قوله تعالى الا ما قد ساف اهـ (قوله فلا تبتئس)  
يقال ايسر فلان اذا لمعه ما يكره اهـ ميمين وفي المختار ولا تبتئس أي لا تشزن ولا تشك والمبتئس  
الكاره الحزين اهـ (قوله فدعا عليهم) أي بعد ان قامى منهم غايبة المشقة فكأنوا يضربونه حتى  
يسقط ويلقونه في بيت يظنون موته فيخرج في اليوم الثاني ويدعوهـم الى الله  
وكأنوا يشعرونه حتى يغشى عليه فاذا أتيق قال رب اغفر لقومي فانهم لا يعلمون حتى عما دوا في  
المعصية وشتمهم الدلاء فكان لا رأتى قرن منهم ان احسن من الذي قبله وكان بأبي انقرن  
منهم فيقول قد كان هذا الشيخ مع آبائنا واحدا دنا كذا مجنون فلا يقولون منه شيئا فاشكك ان الله  
فقال اني دعوت قومي الى الله وانا انما اتى بالبع رب لا تذر الانية فادعى الله اليه ان اصنع  
الملك اهـ خازن (قوله واصنع الملك) الفنا هو امر ايجاب لانه لا سبيل الى صون روح نفسه  
وارواح غيره من الهلاك الا بهد الطريق وصون النفس من الهلاك واجب وبالا يتم الواجب  
الدية هو واجب اهـ كرخي (قوله باعينا) وذلك ان جبريل قال لربك يا مكرم ان تصنع  
الملك فقال كيف اصنعها ولست بخار افاز ان ربك يقول لك اصنع فانك باعينا فافاز هذا القوم  
وجعل خبر فلا يخفى اهـ خازن والباء للابسة أي ملتبسا باعينا أي با بصارتنا لك ونعمه دنا  
بتعلم ملك كفيمة صنعها وفي السمر قول باعينا فافاز من فاعل صنع أي محفوظا باعينا وهو  
مجاز عن كلاء الله لما لحفظ وقيل هم الملائكة تبسم المم بعيون الناس أي الذين يتفقدون  
الاحبار والجمع حينئذ على حقيقته اهـ وفي الكرخي قوله جبري منا حفظنا أشار به هذا الى انه  
ذالك اجراؤه على طاهره لوجوه احدها انه يقضى ان يكرهه اعيان كثيرة وهذا انقض  
قوله تعالى ولتصنع على عيني وثانيه انه يقتضى ان يصنع الملك بملك الاعين كقولك قطعت  
بالكبر وكنت بالقلم ومعلوم ان ذلك باطل وثالثه انه تعالى منزعه عن الاعضاء والابعض  
فوجب المصير الى التأويل وهو ان معنى باعينا ينزل الملك له فيعرفه بخبر السقيمة يقال فلان  
عين على فلان أي ناظر اليه وان كان عظيم العناية بالشيء فانه يضع عينه عليه فلما كان وضع  
العين على الشيء سببا لما اغت الحفظ جعلت العين كناية عن الاحتفاظ اهـ (قوله بترك اهل كرم)  
أي لا تراحمهم ولا تدعني باستدفاع العذاب عنهم اهـ يعضاوي (قوله انهم معروفون)  
أي محكوم عليهم بالانغراق (قوله ويصنع الملك) يعني كما امره الله تعالى تال اهل السيرة لما  
أمر الله نوحا بعمل السفينة أقبل على عملها ولحقى عن قومهم وجعل يتقطع الحشب ويضرب الحديد  
ويهيئ النار وكل ما يحتاج اليه في عمل الملك وجعل فرجه يمر منه وهو يعمل في عمله فيسخر من  
منه ويقولون يا نوح قد صرت بخارا بعد النبوة واعظم الله أرحام التساعيل العرق باربعين سنة  
فلم يولد له ولد قال البغوي وزعم اهل التوراة ان الله أمره أن يصنع الملك من حشب الساج  
وان يظلمه بالقار من داخله وخارجـه وان يجعل طوله ثمانين ذراعا وعرضه خمسين ذراعا وطوله  
في السماء ثلاثين ذراعا والذراع الى المنكب وان يجعله ثلاثة اطباق سفلى ووسطى وعليا وان

الامن قد آمن فلا تبتئس)  
تخزن (بما كانوا يفعلون)  
من الشرك فدعا عليهم بقوله  
رب لا تذر على الأرض الى  
آخـه فأجاب الله تعالى دعاءه  
وقال (واصنع الملك)  
السقيمة (بأعيننا) جبري منا  
وحفظنا (ووحينا) امرنا (ولا  
تخطبني في الذين ظلموا)  
كفروا بترك اهل كرم (انهم  
معرفون ويصنع الملك)  
قالوا نعم قل لهم يا محمد يقال  
لكم (الآن) تؤمنون  
بالعذاب (وددكم به)  
بالعذاب (تستعجلون) قبل  
هذا استهزاء به ثم قيل  
للذين ظلموا) أشركوا (ذوقوا  
عذاب الخلد هل تخزون)  
في الآخرة (الانما كنتم  
تكسبون) تقولون وتعلمون  
في الدنيا (ويستنبئونك)  
يستخبرونك يا محمد (أحق  
هو) يعني العذاب والقرآن  
(قل اي ورثي) نعم ورثي  
(انه لحق) صدق كائن ببي  
العذاب (وما أنتم بمحزين)  
بقائتـين من عذاب الله  
(ولو أن كل نفس ظلمت)  
أشركت بالله (ما في الأرض  
لا فتدت به) افادت به نفسها  
من عذاب الله (وأسرأ)  
الزراعة) أخفوا الندامة  
الرؤساء من السفلة (لما رأوا  
العذاب) حين رأوا العذاب  
(وقضى بينهم) وبين السفلة  
بالقسط بالعدل (وهمـم

حكاية حال ماضية (وكما  
مر عليه ملائكة جماعة من  
قومه مخبروا منه) استهزؤا  
به (قال ان تسخر روماننا  
فسخر منكم كما تسخرون)  
اذ انجونا وغرقتم (فسوف  
تعبون

لا يظلمون لا يقص من  
سنتهم شي ولا يزداد على  
سبائهم (الا ان الله مافى  
السموات والارض) من  
الخلق والعجائب (الا ان  
وعد الله حق) كائن البعث  
بعد الموت (ولكن اكثرهم  
لا يعلمون) لا يصدقون (هو  
يحيى للبعث ويعيث) في  
الدنيا (والله ترعون)  
بعد الموت (يا ايها الناس)  
يا اهل مكة (قد جاتكم موعظة)  
نهي (من ربكم) مما انتم  
فيه (وشقاء بيان) ما في  
الصدور من العمى (وهدى)  
من الضلالة (ورحمة من  
الغذاب) للمؤمنين قل  
يا محمد لا يصحابك (بفضل  
الله) القرآن الذي اكرمكم  
به (وبرحمته) الاسلام الذي  
وفقكم به (فبذلك) بالقرآن  
والاسلام (فليفسحوا هو  
خير) بيني القرآن والاسلام  
(مما يحرمعون) مما يحرم  
اليهود والمشركون من  
الاموال (قل) يا محمد لا اهل  
مكة (ارايتم ما انزل الله اليكم)  
ما خلق الله لكم (من رزق)

يحمل فيه كوى فصفه نوح كما امر الله عز وجل وقال ابن عباس اتخذ نوح السفينة في سنتين  
فكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسة اذراع وطولها في السماء ثلاثين ذراعاً وكافت من  
خشب الساج وجعل لها ثلاث بطون فجعل في البطن الاسفل الوحوش والسمك والطيور وفي  
البطن الاوسط الدواب والانعام وركب هو ومن معه البطن الاعلى وجعل ما يحتاج اليه من الزاد  
وغيره قال قتادة وكان بابها في عرضها وروى عن الحسن انها كان طولها ألف ذراع ومائتي  
ذراع وعرضها سبعة مائة ذراع وقال زيد بن اسلم مكث نوح مائة سنة يغرس الاشجار ويقطعها  
ومائة سنة يصنع الفلك وقال كعب الاحبار عمل السفينة نوح في ثلاثين سنة وروى انها ثلاثة  
اطباق الطبقة السفلى للدواب والوحوش والطبقة الوسطى للاناس والطبقة العليا للطيور فلما  
كثرت الدواب اوحى الله تعالى الى نوح ان اغمر زنب القيل فغمزه فوقع منه خنزير  
وخنزيرة ومسيح على الخنزيرة تخرج منها الذرافقة لواء على الزوب فاكلوه فلما افسد العار في  
السفينة غمر ليقربضها ويقربض حبها فاوحى الله تعالى اليه ان اضرب بين عيني الاسد  
فضرب فخرج من مخبره سنور وسنورة وهو القطف فاقبل على الفأر اه خازن وفي آبي السعود  
وقيل ان الخواصير قالوا لعيسى عليه السلام لوبعث لنا رجلا شهد السفينة يحمد ثنائها فانطلق  
بهم حتى انتهى الى كتيب من تراب فاخذ كفاه من ذلك التراب فقال اقدرون من هذا فقالوا  
الله ورسوله اعلم فقال هذا كعب بن حام قال فضرب بعصاه فقال قم يا ذن الله فاذا هو قائم ينفض  
التراب عن راسه وقد شاب فقال له عيسى عليه الصلاة والسلام اه كذا هلكك قال لا مت وانا  
شاب واكسى ظننت انها الساعة فنمة شئت فقال حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها ألفا  
ومائتي ذراع وعرضها سبعة مائة ذراع وكانت ثلاث طبقات طبقة للدواب والوحوش وطبقة  
للاناس وطبقة للطير ثم قال له عبد الله ان الله كما كنت فعاد ترابا اه (قوله حكاية حال ماضية)  
اى فالحضار عني الماضى اى وصنعها والحال انه كلما مر عليه الخ وكل ظرفية ومما صدريه  
ظرفية اى وكل وقت مرور قوم مخبروا منه الخ والعامل في كلامه هو سخرها اه شيخنا وفي السهين  
والعامل في كلامه هو سخرها وقال مسأف اذهو جواب اسؤال سائل وقيل بل العامل في كلامه  
هو قال وسخرها على هذا اما صفة الملائكة واما بل من مروها بعيد جدا اذ ليس سخرها عن المرور  
ولا هو هو فكيف يبدل منه والجمل من قوله كلما الى آخره في محمل نصب على الحال اى يصنع  
الفلك والحال انه كلما مر الخ اه (قوله استهزؤا به) اى فقالوا صرت نجارا به اى كنت نبيا  
وكان يصنع السفينة في برية لا ماء فيها اه شيخنا وفي آبي السعود وسخرها منه اى استهزؤا به  
لعمله السفينة اما لانهم كانوا لا يعرفونها ولا كيفية استعمالها والانتفاع بها فتعجبوا من ذلك  
وسخرها منه واما لانه كان يصنعها في برية في ابد موضع من الماء وفي وقت عزته عزه شديدة  
وكانوا ايضا حكيمون ويقولون يا نوح صرت نجارا بعدما كنت نبيا وقيل لانه عليه السلام كان  
يذره الغرق فلما طال مكثه فيه ولم يشاهد وامنه عنه ولا اثر اعدوه من باب الخيال ثم لما راوا  
اشتغاله بالسلامة عاقبة جيدة مع ما فيه من تحمل المشاق العظيمة التي لا تكاد تطاق واستجهاله  
عليه السلام في ذلك انتهى (قوله فانا نسخر منكم) هذا على سبيل المشاكلة اذ السخرية  
لا تلحق ب مقام اذ نباء وقيل انه لجزائهم من جنس صنعهم فلا يقيم اه من الشهاب (قوله اذا  
انجونا وغرقتم) ظرف لقوله فانا نسخر منكم (قوله مفعول العلم) اى الذى بعنى العرفان

(من موصولة مفعول المسموع  
بأية عذاب يخزيه ويحمل  
ينزل عليه عذاب مقبم)  
دائم (حتى) غاية للصنع (إذا  
جاء امرنا) ما هـ لا كهم (وفار  
الذور) للخماز بالماء وكان  
ذلك علامة لنوح (قائما  
احمل فيها) في السفينة  
(من كل زوجين) أي ذكر  
وانثى أي من كل أنواعها  
(اثنتين) ذكر وانثى  
من حوث وانعام (فجعلهم  
منه) فقلتم وفعلتم (حرما)  
على النساء منفعتها يعني  
مفعة الحيرة والمائدة  
والحام (وحلالا) للرجال  
(فل) لهم يا محمد (آله أذن  
لكم) أمر بكم بذلك (أم  
على الله) بل على الله  
(تفكرون) تخافون الكذب  
(وما لمن الذين يفترون)  
بمخافة الله (على الله  
الكذب) ماذا يفعل بهم  
(يوم القيامة ان الله لذو فضل  
من) على الناس) متأخير  
العذاب (ولكن أكثرهم  
لا يسكرون) بذلك ولا  
يؤمنون (وما تكون) يا محمد  
(في شأن) في أمر (وما  
تتبعوا) عليهم (منه من  
قرآن) سورة وآية (ولا  
تعملون من عمل) خبر أو شئ  
(الا كنا عليكم) وعلى أمركم  
وتلاوكم وعلمكم  
(شهودا) عالما (اذنهم ضنون)

فيمصب مفعولا واحدا هـ شيخنا وفي السبعين قوله من يأتيه في من وجهان أحدهما أن تكون  
موصولة والثاني أن تكون استفهامية وعلى كلا التقديرين فمعلمون أمام من باب اليقين فيتمدى  
لاثنين وأمام من باب العرفان فيتمدى لواحد فإذا كانت هذه عرفانية ومن استفهامية كانت من  
وما بعد هـ سادة موصولة واحد وان كانت متعدية لاثنين ومن موصولة كانت في موضع  
المفعول الأول والثاني محذوف هـ (قوله من يأتيه عذاب) أي في الدنيا وهو الفرق بخزيه  
أي يهينه ويحمل عليه عذاب مقبم أي في الآخرة وهو النار هـ شيخنا (قوله ويحمل عليه)  
التلاوة بكسر الحاء ويجوز لغة ضمها كما في المصباح (قوله غاية للصنع) أي في قوله ويصنع  
الفلك وما بين هـ والعراض وقوله إذا جاء أمرنا أي عذابنا أو وقته هـ زاده فهو واحد الأمور  
لألا وأمر ويصح أن يراد الثاني على معنى جاء أمرنا بركوب السفينة هـ شهاب (قوله وفار  
التنور) وكان من حجارة وكانت حواء تنهب فيه وصار إلى نوح وكان ذلك التنور في الكوفة على  
عين الداخل مما يلي باب كندة هـ خازن وفي البيضاوي والتنور تنور الخبز يتدنى منه النبع على  
خلاف العادة وكان في الكوفة في موضع مسجد هـ وفي الهند أربع ورده من أرض الشام وقيل  
التنور وروحه الأرض أو شرف موضع فيها أي أعلاه هـ وفي السبعين والتنور قيل وزنه تفعلول  
فقلت الواو الأولى هـ مزة لانضمامها تم حذفت تخفيفا ثم شددت النون ليعرض عن المحذوف  
ويعزى هـ هذا الثعلب وقيل وزنه فعلول ويعزى لابي على الفارسي وقيل هو أعجمي وعلى هذا فلا  
اشتقاق له والمشهور أنه مما اتفق فيه لغة العرب والعجم كالصبيون هـ وفي المصباح فار الماء  
يقور فواربع وجرى وفارت القدر فوار من باب قال وفورنا غلت هـ وعلى هذا لا تحوز في  
الآية إلا من حيث نسبة الفوران إلى التنور هـ (قوله للخماز) متعلق بفار أي فاروظه بالخماز  
أي أنه الذي اطاع على فورانه أولا والخماز هـ أم نوح فهي التي أعلمت فورنه هـ خازن وعن  
على رضى الله عنه قال فار التنور وقت طلوع الفجر ونور الصبح ومعنى فار نزع على قوة وشدة  
تشبه بها بلغيان القدر عند قوة النار ولا شبهة أن التنور لا يفرور الماء راد فار الماء من التنور هـ  
خطيب (قوله وكان ذلك) أي الفوران علامة لنوح أي على معنى الطوفان وركوب السفينة  
وذكر ابن جرير وغيره أن الطوفان كان في ثالث شهر من أربب في شدة القيظ هـ (قوله من كل  
زوجين) الزوج يطلق على الزوجة وحدها وعلى الزوج وحده وهو المراد هنا أي من كل  
فردين متزوجين اثنين بان شمل من الطير ذكر وانثى ومن الغنم ذكر وانثى وهكذا وتترك  
الباقى والمراد من الحيوانات التي تنفع والتي تلد أو تبض ليخرج المصبرات والتي تتوالد من  
العفونة والتراب كالدرود والقمل هـ شيخنا وفي الخازن من كل زوج بين الزوجان كل اثنين  
لا يستغنى أحدهما عن الآخر كالدرا والانتى وقيل لكل منهما زوج والمعنى من كل صنف  
زوجين ذكر وانثى قال ابن عباس أول ما حمل نوح الدرة وآخر ما حمل الحمار قال البغوي وروى  
بعضهم أن الحية والعقرب اتبنا نوحا وقالوا حملنا معك فقال انكم سبب البلاء فلا حملكم فقالوا  
أجلنا ونحن نضمن لك أن لا نضر أحدا ذكر كذا في قرأين يخافه ضربه ما سلام على نوح في  
العالمين لم يضره وقال الحسن لم يحمل نوح معه إلا ما يلد ويبض وأما ما سوى ذلك مما يتولد  
من الطين كالنمل والبعوض فلم يحمل منه شيئا وقال ابن عباس أول ما حمل نوح الدرة وآخر  
ما حمل الحمار فلما أراد أن يدخل الحمار أدخل صدره فتعلق باليس بذيته فاستثقل رجلاه وحمل  
نوح يقول ويحملك ادخل فيمنض فلا يستطيع حتى قال له ادخل وإن كان الشيطان معك



رده ومفعول وفي القصة ان  
 الله حسم لنوح السماع  
 وانظير عيبرهما فعمل  
 يعبر منه في كل نوح  
 ومع يدها نبي على الذكر  
 والسر عن الاثنى بيخه هما  
 في السمعة (واهلك) اي  
 رده او دعه (الامر سبق  
 عليه القبول) اي منهم  
 بالاهلاك وهو روجه وولده  
 كعبان في لاف سام وحام  
 ورافع في ما به وزوجاتهم  
 ثلاثة (ومن امر وما آمن  
 معه الا قليل) ذكر كانوا ستة  
 رجال ونساء هم وبنوهم  
 جميع من كان في السمعة  
 فانفصل منهم رجال ونساء هم  
 نساء (وقال) نوح (اركبوا)  
 فيها اسم الله محمدا ومرسها  
 بفتح الميم وواوهمما  
**فصل في**  
 توبيخ نوح (في القرآن  
 بالكذب) (وماده زب)  
 ما نسب (عن ركب من  
 مثقال دره) وبنو علة الجبراء  
 من اعمال الله ادب الارض  
 وبنو السماء ولا اضر من  
 ذلك (لا اضر من ذلك) ولا  
 اكره ولا ازيد (الاي  
 كتاب من) مكتوب في  
 اللوح المحفوظ (اذ ان اولاده  
 الله) المزمين (نحو  
 علمهم) في سبعة منهم من  
 الهدايا (ولا هم محزون)  
 على ما فعلوا من حاقهم ثم  
 من من هم فقال (الدين  
 آمو) سمعوا صلى الله عليه

يدخل رده الشيطان معه وقال له فوح ما اذا دخلك على يا عدو الله ال لم تقبل ارحل وان  
 كان الشيطان معك قال اخرج عني يا عدو الله قال لا ادمس ان تحملي معك وكان فيما برعون  
 على طهر السمعة هكذا تله المعوى قال الامام في الذين الرزى واما ما يرى من ان الله  
 دخل السمعة فمعه دلالة من الحسن وهو حسم ناري وهو آفي وكيف يعرف من العرف وانما فان  
 كتاب الله لم يدل على ذلك ولم يرد فيه حصر صحيح والاولى ترك الحوض فيه اه (قوله وهو معول)  
 اي اخطا الله من معول ومن نوح حال منه مقدم عليه وقوله وفي القصة الخ ركبته  
 الخ اه شيا (قوله حشر لنوح) اي جمع له (قوله واهلك) اي واجه اهلك ومن آمن  
 اي واحل من آمن وقوله اي زوجه اي التي اسلمت اذ كان له زوجتان احدهما آمن بمعملها  
 والاخرى لم تؤمن فتركها فاعرف كما يعلم من كلامه وقوله واولاده اي النسالة وزوجاتهم اه  
 شخما واسميا في اللال المحلى في سورة المزمون النصير مع ما كان له زوجتان احدهما مؤمنة  
 كانت مع في السمعة والاخرى كادته فعرقت (قوله الامر سبق عليه القول) اي الحكم والمراد  
 سبق في علمه او سبق في الظن في قوله انهم معرقون وقوله اي منهم هذا المقييد احدهم من سورة  
 المزمون اه شخما وهذا الاستثناء متصل من موجب فهو واجب له نص على المنصور اه  
 من وقوله بالاهلاك متعلق بالمصدر وقوله وهو روجه اي لم يؤمن واسمها والاه او واة  
 كما في بعض نسخ هذا السراج اه شخما (قوله ولده كعبان) لم يذكر روجه (قوله)  
 في لاف سام) وهو ابو العرب وحام وهو ابو السودان ورافع وهو ابو الترك وقوله وزوجاتهم اي  
 مع زوجاتهم وقوله ثلاثة حال من روجه في ستة الثلاثة اه شخما (قوله وساءهم) اي  
 مع ساءهم (قوله جميع) مستند وقوله عاتون حبر وقوله نصفهم الخ اي ونوح اه له من  
 انما من اه شخما (قوله وقال اركبوا) مع ما في الخ) متعلق بقوله له احملوا والخطاب في  
 اركبوا واللاس واما عيبرهم من الحيوانات فقد تقدم انه احدهم منه وانتاده اي فان نوح  
 هاء الخ من الاولى امرية والثانية احواله اي احمرهم راس سيرة او دره باسم الله وحلة  
 ان معطوفة على محذوف تقديره عمل عيبر الاس وقال لللاس اركبوا فم اي رافعكم اه  
 شخما وعما ردا في السعة ودوت ال نوح عليه السلام لمن معه من المؤمنين كما بنى عنه قوا  
 تع الى ان ربي اعور رحم ولورجع الصهر لله تعالى لما سار فقال ان ركبوا لعل ذلك بعد  
 اذ حال ما امر شخما في الفلك من الارواح كانه قيل بحمل الزوج او اذ حالها في الفلك وقال  
 للمؤمنين اركبوا فم كما سميا في مثله في قوله تعالى وهي تجري من تحت كبر العلو على شئ  
 فخرت وبتعدى سمعه واستعماله هياكله في اس لاجل ان الامام به كونه من في حوقها  
 لا يرددها كما طس فان اظهر الرابات انه عليه الصلاة والسلام جعل الوحوش ونظرها  
 في الظن الاسفل والاعمال في الاوسط وركب هو ومن معه في الاعلى بل رعاية جانب الحلية  
 والمكانة في الفلك والسر فيه ان معنى الركوب العلو على شئ له حركه اما ارادية كالحيوان  
 او قسرية كالسفينة والعجلة ونحوهما فاذا استعمل في الاول تودله حظ الاصل فيقال ركبت  
 الفرس وعلمه قوله تعالى والحبل والبعال والجبر لتركها وان استعمل في الثاني بلوح بحلية  
 المعرك بكلمة في ركبت في السمعة وعليه الآية الكريمة وقوله تعالى فاذا ركوا في الفلك  
 وقوا تعالى فاذا طاقا اي اذ ارادوا في السمعة خرقها اسمي (قوله سمع الله محمدا ومرساها)  
 متصل باركوا حال من الواو اي اركبوا فم اسمي الله اوقائيل سمع الله وقت اجرائها وارسائها

مصدران أي جريها ورسوها

أي منتهى سيرها (ان ربي

لغفور رحيم) حيث لم يهلكنا

(وهي تجرى بهم في موج

كالجبال) في الارتفاع

والعظم (ونادى نوح ابنه

كنعان) وكان في معزل

عن السفينة (يا بني اركب

معنا ولا تكن مع الكافرين

وسلم والقرآن) (وكانوا يتقون)

الكفروا الشرك والفواحش

(لهم البشري في الحياة الدنيا)

بالرؤيا الصالحة يرونها أو ترى

لهم (وفي الآخرة) بالجنة

(لا تبديل لكلمات الله)

بالجنة (ذلك) البشري (هو

الفوز العظيم) النجاة الوافرة

فازوا بالجنة وما فيها ونجوا

من النار وما فيها (ولا يحزنك)

يا محمد (قولهم) تكذيبهم

أيك (ان العزة) والقدرة

والمنعة (لله جميعا) بهلاكهم

(هو السميع) لمقاتلهم

(العليم) بفعلهم وعقوبتهم

(الا ان الله من السموات ومن

في الارض) من الخلق

يحولهم كيف يشاء (وما

يسمع) يعبد (الذين يدعون

بغيره) (من دون الله

شركاء) آلهة من الاوثان

(ان يتبعون) ما يعبدون

(الالطن) الاباطن بغير

يقين (وانهم) ما هم يعني

الرؤساء (الا يخرسون)

يكذبون للسفلة (هو الذي)

او مكانهما على ان المجرى والمرسى للوقت والامكان والمصدر والمضاف محذوف كقولهم آتيتك  
خفوق الفهم واتصباهما بما قدونا محالا ويجوز رفعهما ما بسم الله على ان المراد بهما المصدر او  
جملة من مبتدأ وخبر اي اجراؤها بسم الله على ان بسم الله خبرها وصلة والخبر محذوف وهي اما  
جملة مقتضية لاتفاق لها بما قبلها احوال مقدرة من الواو والهاء روي أنه عليه الصلاة والسلام  
كان اذا اراد ان تجرى قال بسم الله فخرت واذا اراد ان ترسو قال بسم الله فريست اه بيضاوي  
(قوله بسم الله) خبر مقدم وقوله مجراها ومرساها مبتدأ مؤخر وقوله بفتح الميم فيه تساهل  
فان فتحها مقراءة شاذة والسبعة انما هم ضمها وفتح الاولى مع ضم الثانية وفي السمين وقرأ  
الاخوان وحفص مجراها بفتح الميم والباقيون بضمها واتفق السبعة على ضم ميم مرساها وقد  
قرأ ابن مسعود والثقفى مرساها بفتح الميم أيضا اه فالفتح من جرت ورسد والضم من اجريت  
وأرسيه وقوله مصدران راجع لكل من القبح والضم وقوله أي جريها الخ هذا التفسير انما  
يناسب القبح وأما الضم فيقال في نفسه أي اجراؤها وارساؤها وقوله ورسوها من باب عدا  
ومما فيقال فيه ورسوها بفتح فسكون نظرا لكونه من باب عدل ورسوها بضمه مع تشديد  
الواو نظرا لكونه من باب ساء اذ مصدر الاول عدل ومصدر الثاني ساء اه شيخنا (قوله  
وهي تجرى بهم الخ) متعلق بمحذوف أي فركبوا وساروا والخال أنها تجرى الخ وفي السمين في  
هذه الجملة ثلاثة أوجه أحدها انها مستأنفة أخبر الله تعالى عن السفينة بذلك والثاني أنها  
في محمل نصب على الحال من الضمير المستتر في بسم الله أي جريها المستقر بسم الله حال كونها  
حاربة والثالث أنها حال من شيء محذوف تضمنته جملة دل عليها ساق الكلام قال الزمخشري  
فان قلت هم متصل قوله وهي تجرى بهم قلت محذوف دل عليه قوله أركبوا فيها كأنه قيل فركبوا  
فيهم يقولون بسم الله وهي تجرى بهم ولذلك فسر الزمخشري بقوله أي تجرى وهم فيهم والرسو  
النبات والاستقرار اه قال الشاعر

مكسفة تجرى ومكفوفة ترى \* وفي بطنها حمل على ظهرها يعلو

فان عطشت عاشت وعاش حنينها \* وان شربت ماتت وفارقها الحمل

اه شيخنا (قوله كالجبال في الارتفاع والعظم) قال العلماء بالسبب ان الله الماطر أربعين يوما  
وليلة وخرج الماء من الارض فذلك قوله تعالى ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر ونخرجنا الارض  
عيونا فالتقى الماء على أمر قد قدر يعني صار الماء نصفاً فينصفان السماء ونصفان الارض  
وارتفع الماء على أعلى جبل وأطولها أربعين ذراعاً وقيل خمسة عشر ذراعاً حتى أغرق كل شيء  
وروي أنه لما أكثر الماء في السكك خافت أم صبي على ولدها من الغرق وكانت تحبها حباً شديداً  
فخرجت به الى الجبل حتى بلغت ثلثه لمعها الماء فارتفعت حتى بلغت ثلثه فلما لحقها الماء  
ذهبت حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء الى رقبتهما رفعت الصبي بيديها حتى ذهب بهما  
الماء فاغرقهما فلورحم الله منهم أحد الرحم ام الصبي اه خازن (قوله ونادى نوح) أي قبل  
سير السفينة ابنه كنعان وكان من صلبه على المعتمد وقوله وكان في معزل أي لم يركب السفينة مع  
نوح اه خازن (قوله يا بني) أصله ثلاث باآت الأولى باء التصغير والثانية لام الكلمة والثالثة  
باء المتكلم فحذفت باء المتكلم تخفيفاً وهي بحالها أو بعد قاء الفاء وأدغمت باء التصغير في لام  
الكلمة فيقرأ بكسر الباء وفتحها قراءتان سبعيتان وقوله اركب بتحقيق الباء وبادغامها في  
الميم سبعيتان اه شيخنا (قوله ولا تكن مع الكافرين) أي في البعد عما قال شيخنا من

قال ساوى الى جبل  
يعنى (من الماء)  
قال لاعاصم اليوم من امر  
الله (عذابه) (الا) لكن (من  
رحم) الله فهو المعصوم قال  
تعالى (وحال بينهما الموج  
فكان من الغرقين وقيل  
يا ارض ابلى ماءك) الذى  
نبح منك فشر به دون  
ما نزل من السماء فصار  
أنهارا وبحارا (ويا ماء  
أقلى) امسكى عن المطر  
فامسكت (وغيض) نقص  
(الماء وقضى الامر) ثم أمر  
هلاك قوم نوح (واستوت)  
وقفت السفينة (على الجودى)  
أى الله كم هو الذى (جعل  
لكم) خلق لكم (الليل  
لتسكنوا فيه) لتستقروا فيه  
(والنهار مبصر) مصيئا  
لله هاب والمجى (ان فى  
ذلك) فيما ذكر (آيات)  
لعبيرات (لقوم يسمعون)  
مواعظ القرآن ويطمعون  
(قالوا) كفاركة (اتخذ الله  
ولدا) من الملائكة الاناث  
(سبحانه) نزه نفسه عن الولد  
والشريك (هو القى) عن  
الولد والشريك (له مافى  
السموات وما فى الارض)  
من الخلق والجائب (ان  
عندكم) ما عندكم (من  
سلطان) من كتاب ولا حجة  
(انما) بما تقولون على الله  
من الكذب (أتقولون على

على الجبل لاني رحمه الله والظاهر ان معنى الآية اسلم لتسحق الركوب معنا ولا تسكن معهم في  
البحر فترقى فلا بد من شكل قول نوح وان وعدك الحق وجواب الله بانه ليس من اهلك  
بأن الولد قد قصر لانه ما ركب حين أمر والله أعلم اه كرخى (قوله قال ساوى) أى العجى الى جبل  
يعنى من الماء أى لعلوه وارتفاعه (قوله من امر الله) متعلق بمحذوف خبر لا أى بعصم من  
أمر الله اه شيخنا (قوله الامن رحم) حمله على الافق طاع لانه فسر من با المعصوم والذى قبل الا  
العاصم ولا يستغنى المعصوم من العاصم ومن مبتدأ والخبر محذوف كما قدره الشارح ورحم صلة  
من والعائد محذوف أى رحمه الله اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله لكن من رحم فهو المعصوم  
أشار الى ان الاستثناء منقطع وان لاعاصم اسم فاعل على بابه وان من بمعنى الذى واقعة على  
المعصوم وضمير الفاعل فى رحم عائد على الله تعالى وضمير الموصول محذوف وهذا ما استظهره  
السفاقي وقد جعله الزنجشى متصلا لدرك آخر وهو حذف مضاف تقديره لا بعصمك اليوم  
معتصم فطم من جبل ونحوه سوى معتصم واحد وهو مكان من رحم الله وشجاءه م يعنى فى  
السفينة وتبعه القاضى اه وذكر صاحب الانتصاف ان الاحتمالات الممكنة اربعة  
لاعاصم الاراحم لا معصوم الارحوم لا معصوم الاراحم فالاول ان استثناء  
من الجنس والاخر ان استثناء من غير الجنس فيكون منقطعا أى لكن المرحوم بعصم على  
الاول وليكن الاراحم بعصم من أراد على الثانى اه زاد وشهاب (قوله وحال بينهما) أى  
بين نوح وابنه وقوله فكان من الغرقين أى بالهمل اه شيخنا أى فصار من المهلكين بالماء اه  
بعضاوى (قوله وقيل يا ارض الخ) وقوله وقيل بعد الخ القيل فى هذين الموضعين عبارة عن  
تعلق القدرة التخييرية بزوال الماء وبهلا بهم كما قيل فى قوله تعالى أن يقول له كن فيكون والبلغ  
عبارة عن تغوير الماء وشربه فى بطنها مستعار لهذا المعنى من بلع الحيوان أى ازدراده لطعامه  
وشربه وفى السمين الباع معروف والفعل منه كـ ور العين ومفتوحه بالباع وبلغ حكاه ما  
الكسكى والقراء اه وفى المصباح بلغت الطعام بلعاً من باب تعب والماء والرى بلعاً ما كن  
اللام وبلغته بلعاً من باب نفع لغة وابتلته اه (قوله فصار) أى انزل وفى القرطبي وقيل ميز  
الله بين الماءين فما كان من ماء الارض أمرها فبلغته وصار ماء السماء بحارا اه (قوله أقلى)  
الاقلاع الامساك ومنه أقلت الحى وقيل أفاع عن النى اذا تركه وهو قريب من الاول اه  
سمين (قوله وغيض) مبنى للفعل اذ يستعمل لازماً ومتعدياً وعبارة السمين الغيض نقصان  
وفعه له لازم ومتعدى فاللازم قدر له تعالى وما تغيض الارحام أى تنقص وقيل بل هو هنا متعد  
ايضاً وسياق ومن المتعدى هذه الآية لانه لا يبنى للفعل من غير واسطة حرف جر الا المتعدى  
نفسه اه سمين وفى المختار غاض الماء قل وانصب أى ذهب فى الارض وباه باع وانغاض مثله  
وغيض الماء فعل به ذلك وغاضه الله متعدى وبلغ وأغاضه الله ايضاً وغيض الدمع تعبيضا  
نقصه وجسه وبه قال غاض الكرام أى قولوا رفاض اللئام أى كثر واه (قوله وقضى الامر) أى  
أحكم وفرغ منه يبنى اهلك قوم نوح على تمام واحكام اه قرطبي (قوله واستوت على الجودى)  
روى أنه ركب السفينة لعشر مضت من رحب وجرت بهم ستة أشهر ومرت بالبيت الحرام فطافت  
به سبعاً ولبط نوح ومن معه منها يوم عاشوراء فصامه وأمر من معه بصيامه وبنوا قرية بقرب  
الجبل المذكور فسموها قرية النمانين فهى أول قرية عمرت على الارض بعد الطوفان اه خازن  
وعبارة الكرخى واستوت على الجودى فى العاشر من الحرم فصامه نوح ومن معه من الناس

جبل بالجزيرة بقرب الموصل  
(وقيل بعدا) هلاكاً (للقوم  
الظالمين) الكافرين (ونادى  
نوح ربه فقال رب ان ابني  
كذبان (من اهلى)

الله) بل تقولون على الله  
(ما لا تعلمون) ذلك من  
الكذب (قل) يا محمد (ان  
الذين يفترون) يختلقون  
(على الله الكذب لا يفلحون)  
لا ينجون من عذاب الله ولا  
يامننون (متاع في الدنيا)  
يعيشون في الدنيا فاعلوا (ثم  
المنار جمعهم) بعد الموت  
(ثم نذيقهم العذاب الشديد)  
الغليظ بما كانوا يكفرون)  
محمد صلى الله عليه وسلم  
والقرآن ويكذبون على الله  
(وانزل عليهم) اقرأ عليهم  
(نبا) حبر (نوح) بالقرآن  
(اد قال لقومه يا قوم ان كان  
كبر عليكم) عظم عليكم  
(مقامي) طول مقامى ومكني  
(وتذكبرى) وتخذى اياكم  
(يايات الله) من عذاب  
الله (فعلى الله توكلت) وثقت  
وفوضت امرى الى الله  
(فاجعوا امركم) فاجتمعوا  
على قول وامروا احد  
(وشركاءكم) استعينوا باهلكم  
(ثم لا يكن امركم عليكم غمة)  
لا تلبسوا امركم وقولكم على  
انفسكم (ثم اقضوا الى) امضوا  
الى (ولا تنظرون) ولا تترقبون  
(فان توليت) عن الايمان بما

والوحش والطير والدواب وغير ذلك شكر الله تعالى اه وفي الخطيب وجرت بهم السفينة ستة  
اشهر ومرت بالبيت العتيق وقد دفعه الله تعالى من الغرق وبقي موضعه فطافت السفينة به سبعة  
اودع الله الحجر الاسود في جبل ابي قبيس اه وفي القرطبي وذكر صاحب كتاب العروس  
وغيره ان نوحا عليه السلام لما اراد ان يبعث من بآتيه بخبر الارض قال الدجاج انا فاذ خذم وختم  
على جناحه وقال لما انت مختمومة بخاتي لا تطيرى ابدا انتفع بك امتى فبعث الغراب فاصاب  
جيفة فوقع عليه فاذا حتمس فاعنه ولدك يقتل في الحرم ودعا عليه بالحرف فلذلك لا يالف  
البيوت وبعث الحمامة فلم تجد قرارا فونفت على شجرة بارض سباع غلات ورقه زيتون ورجعت  
الى نوح فعلم انها لم تستمكن من الارض ثم بعثها به سد ذلك فطارت حتى وقعت بوادى الحرم فاذا  
الماء قد نضب اى ذهب من موضع الكعبة وكانت طينتها جافة فاختفت رجلا هاتما جاءه  
الى نوح فقالت بشرى منك ان تهب الى الطوق في عنقى والخضاب في رجلي وان اسكن الحرم  
فسبح يده على عنقه واطوقها ووهب لها الحرة في رحلها وودعها لمولذرتها بالبركة اه (قوله جبل  
بالجزيرة) اى جبل معين بالموصل وقيل كل جبل يقال له حودى اه من السمين والجزيرة  
مدنية بالعراق ومنها ابن الجزرى وقوله بقرب الموصل عمارة البيضاء جبل بالموصل وقيل  
بالشام وقيل باقل بالموضع الميم وفي القرطبي روى ان الله تعالى اوحى الى الجبال ان السفينة  
ترسى على واحد منها فتطاوات وبقي الجودى لم يتناول تواضع الله تعالى فاستوت السفينة عليه  
وبقيت على اعوادها وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لقد بقي من اشيء ادركه  
اوائل هذه الامة اه (قوله وقيل بعد الخ) بقى ل بعد بكسر الهمزة بعد انضم فسكون وبعدا  
بفتحة من اذا بعد بعد ان بعد بحيث لا يرجع عوده ثم اسه لالهلاك وخص بدعاء السوء اه  
بيضاوى وفي السمين قوله بعد انصوب على المصدر بعلى مقدر اى وقيل بعد واعدافه  
مصدر بمعنى الدعاء عليهم نحو دعاء يقال بعد بعد اذا هلك والام اماتة متى يفعل محذوف  
وتكون على سبيل البيان كما تقدم في نحو سبائك ورعيما وامتاتة بقيل اى قيل لاجلهم هذا  
القول اه قال بعضهم هذه الامة اباع آية في القرآن وقد احتوت من انواع البديع على احدى  
وعشرين نوعا فيها تسعة عشرة كلمة وخوطبت الارض اولابا اباع لار الماء تبع منها اولاقبل ان  
تطر السماء اه شيخنا (قوله للقوم الظالمين) التعرض لوصف الظلم الاشهر بعلمته للهلاك  
ولتذكبر ما سبق من قوله تعالى ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغفرون اه ابو السعود فار  
قلت كيف اقتضت الحكمة الالهية والكرام العظيم اغراق من يبلغ الحد لممر الاطفال ولم  
يدخلوا تحت التكليف بذنوب غيرهم قلت قد ذكر بعض المفسرين ان الله عز وجل اعقم ارحام  
نساءهم اربعين سنة فلم يولد لهم ولد تلك المدة وهذا الجواب ليس بقوى لانه يرد عليه اغراق  
جميع الدواب والحوام والطير وغير ذلك من الحيوان ويرد عليه ايضا اهلاك اطفال الامم  
الكافرة مع آباؤهم غير قوم نوح والحجاب الشافى عن هذا كله ان الله تعالى متصرف في خلقه  
وهو المالك المطلق يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يستل عما يفعل وهم يستلون اه خازن وفي  
القرطبي ويقال ان الله تعالى اعقم ارحام نساءهم قبل الغرق باربعين سنة فلم يكن فيمن هلك  
من غير الوصي انه اهلك الولدان بالعلوان كما هلك الطير والسباع ولم يكن الغرق عقوبة  
للمسيان والبهائم والطير بل ما تويا حالهم اه (قوله ونادى نوح ربه) الظاهر ان هذا النداء  
كان قبل سيره لانه سؤال في نجاة ابنه ولا معنى للسؤال الا عند ما كان النجاة وقوله فقال

وقد وعدتني بغياتهم (وان  
 وعدك الحق) الذي لاحلف  
 فيه (وانت أحكم الحاكمين)  
 أعلمهم وأعد لهم (قال)  
 تعالى (يانوح انه ليس من  
 أهلك) الناجين أو من أهل  
 دينك (انه) أي سؤا لك  
 أي بغيته (عمل غير صالح)  
 فانه كافر ولا نجاة لك كافرين  
 وفي قراءة بكسرهم عمل  
 جئتكم به (فاسألتكم)  
 على الاعيان (من أحر) من  
 جعل (أن أحرى) ما توافي  
 بمادعوتكم الى الاعيان  
 (الاعلى الله وأمرت أن  
 تكون من المسلمين) مع  
 المسلمين على دينهم (فكذبوه)  
 يعني نوحا بما أتاهم (فنجيناه)  
 من الفرق (ومن معه)  
 من المؤمنين (في الفلك)  
 في السفينة) وجعلناهم  
 خلائف خلفاء وسكان  
 الارض (وأعرفنا الذين  
 كذبوا بآياتنا) بكتابنا  
 ورسولنا نوح (فانظر) يا محمد  
 كيف كان عاقبة  
 المذنبين) كيف صار آخر  
 امر الذين أذرتهم الرسل فلم  
 يؤمنوا (ثم بثنا من بعده)  
 من بعده ثلاث قوم نوح  
 (رسلا الى قومهم بغاؤهم  
 بالبينات) بالامر والنهي  
 والعلا مات (فما كانوا  
 المؤمنين) ليصدقوا (بما  
 كذبوا به من قبل) من قبل

عطف تفسير أو تفصيل اذا قول المذكور هو عين النداء فهو مرتبط في المعنى بقوله ونادى  
 نوح ابنه وفي السمين قوله فقال عطف على نادى قال الزمخشري فان قلت واذا كان النداء هو  
 قوله رب فكيف عطف قال رب على نادى بالغاء قلت أريد بالنداء ارادة النداء ولو أريد النداء  
 نفسه لجاء كما جاء في قوله اذ نادى ربه نداء خفيا قال رب بغير فاء اه (قوله وقد وعدتني بغياتهم)  
 أي المفهوم من الامر بالجل في قوله وأهلك اه كرخي (قوله قال) يعني قال الله تعالى يانوح انه  
 يعني هذا الابن الذي سألتني نجاته ليس من أهلك اختلف علماء التفسير هل كان هذا الولد ابن  
 نوح لصلبه أم لا فقال الحسن ومجاهد كان ولد حنت من غير نوح ولدته زوجته على فراشه ولم يعلم  
 به فلذلك قال الله انه ليس من أهلك وقال محمد بن جعفر الباقري كان ابن امرأة نوح وكان يعلمه  
 نوح ولذلك قال من أهلي ولم يقل مني وقال ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبير والضحاك  
 وأكثر المفسرين انه ابن نوح من صلبه وهذا القول هو الصحيح والقولان الاوّلان ضعيان بل  
 باطلان ويدل على صحة قول الجمهور ما صرح عن ابن عباس انه قال ما بنت امرأة نبي قط ولان الله  
 تعالى نص عليه بقوله ونادى نوح ابنه ونوح أيضا نص عليه بقوله يابني أركب معنا وهذا نص  
 في الدلالة وصرف الكلام عن الحقيقة الى المجاز من غير ضرورة لا يجوز وانما خالف هذا الظاهر  
 من خالفه لانه استبعد أن يكون ولد نبي كاذرا وهذا خطأ ممن قاله لان الله تعالى خالق خلقه  
 فمريق في الجنة وهم المؤمنون وفريق في السعير وهم الكفار والله تعالى يخرج الكافر من المؤمن  
 والمؤمن من الكافر ولا فرق في ذلك بين الانبياء وغيرهم فان الله أخرج قابيل من صلب آدم  
 وهونى وكان قابيل كافرا وأخرج ابراهيم عليه السلام وهونى من صلب آزر وكان كافرا  
 وكذلك أخرج كنعان وهو كافر من صلب نوح وهونى فهو المتصرف في خلقه كيف شاء فان  
 قلت فعلى هذا كيف ناداه نوح فقال اركب معنا وسأل له النجاة مع قوله رب لا تذر على الارض  
 من الكافرين ذريارا قلت قد ذكر بعضهم ان نوحا عليه الصلوة والسلام لم يعلم بكون ابنه كان  
 كافرا فلذلك ناداه وعلى تقدير انه يعلم كرهه انما حمله على ان ناداه رقة الابوة ولعله اذا رأى تلك  
 الاحوال أن يسلم فيخيه الله بذلك من الفرق فأحابه الله عز وجل بقوله انه ليس من أهلك يعني  
 ليس هو من أهل دينك لان أهل الرجل من محبته وایاهم نسب أوديس أو ما يحرى مجراهما  
 فلما حكمت الشريعة برفع حكم النسب في كثير من الاحكام بين المسلم والكافر قال الله تعالى  
 لنوح انه ليس من أهلك اه خازن (قوله الناجين أو من أهل دينك) أي فالكلام على  
 حذف الصفة أو حذف المضاف (قوله أي سؤا لك الخ) اعترض بعضهم هذا التفسير بانه  
 يقتضى أن نوحا أخطأ في سؤاله والخطأ لا يليق به فلذلك جمهور المفسرين على تفسيره انضمير  
 بانه وفي حمل العمل عليه ما في قولك زيد عدل من التأويلات الثلاثة اه شيخنا (قوله)  
 وفي قراءة بكسرهم عمل عبارة الخازن قرأ الكسائي ويعقوب عمل بكسر الميم وفتح  
 اللام غير بفتح الراء على عود الفعل على الابن ومعناه انه عمل الشرك والكفر والتكذيب  
 وكل هذا غير صالح وقرأ الباقون عمل بفتح الميم ورفع اللام مع التنوين غير بضم الراء  
 ومعناه ان سؤا لك أي أن أنجيته من الفرق غير صالح ويجوز أن يعود الضمير في انه على  
 ابن نوح أيضا ويكون التقدير على هذه القراءة ان ابنك ذوعمل أو صاحب عمل غير صالح  
 حذف المضاف قال الواحدى وهذا قول أبى اسحق يعني الزجاج وأبى بكر بن الانبارى  
 وأبى على الفارمى قال أبو على ويجوز أن يكون ابن نوح عم لا غير صالح كما يجعل عامل



الشيء الذي نفسه لكثرة ذلك منه انتهت (قوله فعل) أي لا مصدر (قوله بالتشديد) أي تشديد  
النون يعني مع فتح اللام قبلها فالنون المشددة للتوكيد والفعل مبني على الفتح لاتصاله بها وحيث  
فيقرأ بثبوت الباء وحذفها وهذا عند كسر نون التوكيد ويقرأ أيضا بفتحها وبلاياء أصلا  
فالقراآت السبعة في التشديد ثلاثة وقوله والتخفيف أي تخفيف النون يعني مع سكن اللام  
قبلها وعليه فالنون للوقاية ويقرأ بثبوت الباء وحذفها في الوصل فالقراآت السبعة في هذا  
المقام خمسة وثبوت الباء في بعض هذه القراآت سواء مع التخفيف والتشديد انما هو عند الوصل  
وأما عند الوقف فلا تثبت في شيء من هذه القراآت كلها بل ولا تثبت في الرسم لانها من باآت  
الزوائد وهي تثبت في الوصل دون الوقف ودون الرسم في كلام الشارح اجمال اه شيخنا (قوله  
ماليس لك به علم) أي ما لا تعلم انه صواب أم لا اه خطيب (قوله من انجاء ابنك) أي من العذاب  
والمعنى ماليس لك به علم بأنه صواب أو غير صواب فيكون النهي وارد في مشيئة الحال ويفهم  
منه حال معلوم الفساد بطريق الأولى وهذا كما ترى صريح في ان نداه عليه الصلاة والسلام ربه  
جل وعلا ليس استفسارا عن سبب عدم انجاء ابنه مع سبق وعده بانجاء أهله وهو منهم كما قيل  
فان النهي عن استفسار ما لم يعلم غير موافق للحكمة اذ عدم العلم بالشيء داع الى الاستفسار عنه  
لا الى تركه بل هو دعاء منه بانجاء ابنه حين حال الموج بينه حاول يعلم هلاكه بعد ولكن الشفقة  
على البعوضة والسحبة البشرية جعلته على التعرض لنفحات الرحمة والتذكير وعلى هذا القدر وقع  
العتاب ولذلك جاء برفق وتلطف في قوله اني أعظلك الخ واستعقبه بقوله قال رب الخ سماه  
سؤال الاباعتماد استنجازه في شأن ولده فلا بد لم سمى نداه سؤال الاول لا سؤال فيه اه كرخي (قوله اني  
أعظلك) أي أخوفك أن تكون أي من أن تكون اه شيخنا وفي الخطيب اني أعظلك أي  
بما أعظكم كراهة أن تكون من الجاهلين فتسأل مثل ما يسألون اه وفي الخازن اني أعظلك أي  
أنهاك اه (قوله من الجاهلين) سمى سؤاله جهلا لان حب الولد لشغله عن تذكر استثناء من  
سماه عامه القول منهم بالهلاك اه كرخي (قوله بسؤالك) متعلق بتكون (قوله من ان  
أسألك) أي بعد ذلك ماليس لي به علم بهجته اه كرخي (قوله والافتقار) يعني جهلي وانداي  
على سؤال ماليس لي به علم وترجحي يعني برحمتك التي وسعت كل شيء أكن من الخاسرين وقد  
استدل بهذه الآيات من لا يرى عصمة الانبياء وبيان قوله انه عمل غير صالح والمراد منه السؤال  
وهو محذور فلهذا نهاه عنه بقوله فلا تنسأني ماليس لك به علم وقوله اني أعظلك أن تكون من  
الجاهلين وهذا يدل على أن ذلك السؤال كان جهلا فقه زجور تهديد وطلب المغفرة والرحمة له  
بدل على صدور الذنب منه والجواب أن الله عز وجل كان قد وعد نوحا عليه السلام بان ينصيه  
وأهله فأخذ نوح بظاهر اللفظ واتسع التأويل بمقتضى هذا الظاهر ولم يعلم ما غاب عنه ولم يشك  
في وعد الله تعالى فأقدم على هذا السؤال لهذا السبب فعاتبه الله عز وجل على سؤاله ماليس له به  
علم وبين له انه ليس من أهله الذين وعده بنجاتهم لكفره وعمله الذي هو غير صالح وقد أعلمه الله  
انه مفرقه مع الذين ظلموا وانهاء عن مخاطبته فيهم فأشفق نوح من افداه على سؤال ربه فيما لم  
يؤذن له فيه فخاف نوح من ذلك الهلاك فلجأ الى ربه عز وجل وخشع له ودعا ربه وسأله بالمغفرة  
والرحمة لان حسنات الاباريسات المقرين وليس في الآيات ما يقتضي صدور ذنب ومعضية  
من نوح عليه الصلاة والسلام سوى تأويله واقدمه على سؤال ما لم يؤذن له فيه وهذا ليس  
بذنب ولا معصية والله أعلم اه خازن وعبارته الخطيب فان قبل هذا يدل على عدم عصمة الانبياء

فعل ونصب غير الضمير  
لانه (فلا تنسأني) بالتشديد  
والتخفيف (ماليس لك به  
علم) من انجاء ابنك (ان  
أعظلك أن تكون من  
الجاهلين) بسؤالك ما لم تعلم  
(قال رب اني أعوذ بك)  
من (أن أسألك ماليس لي  
به علم

يوم الميثاق) هكذا

(نطمع) نختم (على قلوب

المعتدين) من الحلال والحرام

(ثم بعثنا من بعدهم)

بعده هؤلاء الرسل (موسى

وهرون الى فرعون وملائه)

رؤسائه (بآياتنا) بكتابتنا

وبقال بآياتنا التسع البعد

والعصا والظوفان والجراد

والقمل والضفادع والدم

والسنين ونقص من الثمرات

وبقال الطمس (فاستكبروا)

عن الايمان بالكتاب

والرسول والآيات (وكانوا

قوما مجرمين) مشركين

(فلما جاءهم الحق من

عندنا) الكتاب والرسول

والآيات (قالوا ان هذا

الذي جاء به موسى (لهصر

مبين) كذب بين وان قرأت

بالآلاف أرادوا به موسى

ساحرا كذابا (قال لهم

موسى اتقولون للحق)

الكتاب والرسول والآيات

(لما جاءكم) حين جاءكم

(أهصر هذا ولا يفلح) لا ينجو

والا تعفوني) ما فرط مني  
(وترجي أكن من الناس من  
قبل يافوخ - ابط) انزل من  
السفينة (بسلام) بسلامة  
أو بقبضة (منا وبركات)  
خيرات (عليك وعلى أم  
من معك) في السفينة أي  
من أولادهم وذريتهم وهم  
المؤمنون

ولا يأمن (الساحرون) من  
عذاب الله (قالوا) لموسى  
(أجئنا ليلقينا) لنهرقنا  
(عما وجدنا عليه آباءنا)  
من عباد لا أولاد (وتكون  
لكم الكبراء) الملك والسلطان  
(في الأرض) في أرض مصر  
(وما تخش لكم مؤمنين)  
عصاة قدين (وقال فرعون  
انتوني بكل ساحر عليم)  
حاذق (فلما جاء السحرة  
قال لهم موسى ألقوا ما أنتم  
بمايون) من العصي والحبال  
(فلما ألقوا) عصيهم وحبالهم  
(قال لهم) موسى ما جئتم  
به (باطر حتم) السحرة هو  
السحرة (ان الله سيبطله)  
سيملكه (ان الله لا يصلح  
لا يرضى) عمل المفسدين  
الساحرين (ويحق الله)  
يظهر الله لدينه (الحق  
بكلماته) بحقيقته (ولو كره  
النجرون) وان كره  
المشركون ان يكون ذلك  
(فيا آمن) فيا صدق  
(لموسى) بما جاء به (الاذنية

لوقوع هذه الرلة من نوح عليه السلام أحسب بأن الرلة الصادرة من نوح أعماهي كونه لم  
يسقط ما يدل على نفاق ابنه وكفره لان قومه كانوا على ثلاثة أقسام كافر يظهر كفره ومؤمن  
يظهر إيمانه ومنافق لا يعلم حاله في نفس الامر وقد كان حكم المؤمنين هو النجاة وحكم الكافرين  
هو العرق وكان ذلك معلوما وأهل النفاق فبقى أمرهم مخميا وكان ابن نوح منهم وكان يجوز  
فيه كونه مؤمنا وكانت الشفقة المفرطة التي تكون للاب في حق الابن تحمله على حمل أعماله  
وأفعله لا على كونه كافرا بل على الوجوه الصالحة فأخذ في ذلك الاجتهاد كما وقع لا دم عليه  
السلام في الاكل من الشجرة فلم يصدر عنه الا الخطأ في الاجتهاد فلم يصدر منه معصية فلما إلى  
ربه تعالى وخشع له ودعا وسأله المغفرة والرحمة كما قال آدم عليه السلام ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم  
تغفر لنا الآية لان - سنات الارار سياآت المقرين انتهت (قوله والا) هذه ان الشرطية ولا  
النافذة أدغمت نون ان في لام لا ولا ترسم النون كما ترى اه شيخنا (قوله قبل يافوخ ابط بسلام)  
أي بقبضة وأمن وسلامة منا وذلك ان الفرق لما كان عام في جميع الارض فعند ما خرج نوح  
عليه السلام من السفينة علم أنه ليس في الارض شيء مما ينتفع به من النبات والحيوانات فـ كان  
كانخائف في أنه كيف يعيش وكيف يدفع جهات الحاجات عن نفسه من الماء كحول والمقرب  
فما قال الله له اه طاسلا منزل عنه الخوف لان ذلك يدل على - حصول السلامة وان لا يكون  
لامع الامن وسعة الرزق ثم انه تعالى لما وعد به السلامة أردفه بان وعده بامركة بقوله وبركات  
عليك وهي عبارة عن البقاء والدوام والثبات وعن محمد بن كعب القرظي دخل في ذلك السلام  
كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة وفيما بعدهم من المنافع والعذاب كل كافر اه خطيب وفي  
ابن السموذ وبركات عليك أي خيرات نامية في نفسك وما يقوم به معاشك واهلهم - م من انواع  
الارزاق وعن ابن زيد بطوا والله راض عنهم ثم اخرج منهم نسلا منهم من رحم الله ومنهم من  
عذب وقيل المراد بالام المنة قوم هود وصالح ولوط وشعيب عليهم السلام وبالعذاب ما نزل بهم  
اه (قوله بسلام) حال من فاعلى ابط أي ملتبسا بسلام ومناصفة لسلام فبفتح لقي بمحذوف أو هو  
متعلق بنفس سلام وابتداء الغاية المقادير مجاز وكذلك عليك يجوز ان يكون صفة لبركات  
أو متعلقا بها اه ميم (قوله أو بقبضة) سيا في ذكر القصة في سورة الصافات حيث قيل هناك  
سلام على نوح في لعالمين اه شيخنا (قوله وعلى أم من معك) الذين كانوا معه في السفينة لم  
يعقب أحد منهم الا أولاد نوح الثلاثة فانحصر النوع الانساني بعد نوح في ذريته ولذا يقال  
انه آدم الصغير وقد كان بينه وبين آدم الف سنة وثمانية أجيالا فإراد من هذه الآية تقسيم ذرية  
أولاد نوح الى فريقين مؤمن وفريق كافر لا تقسيم من كان معه في السفينة اذ كانوا كلهم مؤمنين  
فقوله وعلى أم من معك أي زاشير ومتولين من معك فن ابتدائية لكن صفة الشارح  
بقتضى انها تابعة لأم من معك في الكلام مضافا محذوفا أي وعلى أم من ذرية من معك حيث قال  
أي من أولادهم وذريتهم وقوله وأم على حذف الصفة قدرها الشارح بقوله من معك وفيه  
تقدير كان عليه التصريح به كالذي قبله أي من ذرية من معك اه شيخنا وفي ابن السموذ بعد  
أن قرر مثل تقرير الشارح مانصه وعلى هذا لا يكون الكاؤون مع نوح عليه السلام مسلما ومباركا  
عليهم صريحا وانما بينهم ذلك من كونهم مع نوح عليه السلام ومن كون ذريتهم كذلك بدلالة  
النفس ويجوز أن تكون من بياضة أي وعلى أم هم الذين معك وانما هموا لا هم - م أم مخزبة  
وجاعات متفرقة أولان جميع الامم انما تشعبت منهم غيبة يكون المراد بالام المشار اليه - م في

(وأم) بالرفع ممن معك  
 (سنة منهم) في الدنيا ثم  
 عسهم من عذاب اليم في  
 الآخرة هم العذاب (تلك)  
 أي هذه الآيات المتضمنة  
 قصة نوح (من أبناء الغيب)  
 أخبار ما غاب عنك (نوحيا  
 اليك) يا محمد (ما كنت  
 تعلمها أنت ولا قومك من  
 قبل هذا) القرآن (فاصبر)  
 على التبليغ وأذى قومك  
 كما صبر نوح (إن العاقبة)  
 للمجودة (لثمة بيني ورسلا  
 إلى عاد أخاهم) من القبيلة  
 (هود) قال يافـوم اعصوا  
 (الله) وحدوه (ملككم من)  
 زائدة (الذخيرة) (يا أنتم)  
 في عبادتكم (اللونان)  
 (الامضون) كاذبون على  
 الله (يا قوم لا أسألكم عليه)  
 على التوحيد (أجران) ما  
 (أجرى) الذي فطرني  
 حاقني (أفلا تعقلون) ويا قوم  
 استغفروا ربكم (من الشرك)  
 (ثم توبوا) ارجعوا (إليه)  
 بالطاعة (يرسل السماء)  
 المطر وكافوا منه (عليكم  
 مدرارا) كثير الدور  
 (وربك) (قوة) (مع)  
 (قوتكم) بالمال والولد  
 (ولا تنسوا) (مجرمين)  
 مشركين (قالوا يا هود  
 ما جئنا

قوله وأم سنة منهم بعض الامم المتشعبة منهم وهي الامم الكافرة المتناسلة منهم إلى يوم القيامة  
 ويبقى أمر الامم المؤمنة الناشئة منهم منهم ما غير متعرض له ولا مدلول عليه اه وقوله ويجوز أن  
 تكون من بيانية الخ هذا الاحتمال قد صدر له به ضاوي في عبارته (قوله وأم) مستأسفهم  
 خبر (قوله عذاب اليم) إلى هنا انتهت قصة نوح (قوله تلك) مبتدأ أخبر عنه أخبار ثلاثة من  
 أبناء الغيب نوحيا اليك ما كنت تعلم اه شيخنا (قوله أي هذه الآيات) اذ لاحظ هذا التفسير  
 مع قوله من قبل هذا يتراءى في الكلام بعض ركازة فالأولى تفسير اسم الإشارة بالقصة كما صنف  
 غيره وغبارا لبيضاوي تلك إشارة إلى قصة نوح ومحالها الرفع بالابتداء وجرها من أبناء الغيب  
 أي بعضهم نوحيا اليك خبر ثان والضمير لها أي موحاة اليك أحوال من أبناء أوهو الخ وبر من  
 أبناء متعلق به أحوال من الهاء ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا خبر آخر أي مجعولة  
 عندك وعند قومك من قبل الحجة اليك أحوال من الهاء في نوحيا أو الكاف في اليك أي  
 حاهلا أنت وقومك بها وفي ذكرهم تنبيه على أنه لم يتعلمه أذ لم يخالف غيره وهم وأنهم مع كثيرهم لما لم  
 يسعوه فكيف واحد منهم فاصبر على مشاق الرسالة وأذى التوب كما صبر نوح إن العاقبة في الدنيا  
 بالظفر وفي الآخرة بالفوز لثمة بين عن الشرك والمعاصي انتم (وله ما كنت تعلمها) أي تعصلا  
 والاد قصة نوح كانت مشهورة عند كل القرون لكن اجمالا اه شيخنا (قوله فاصبر) هذا هو  
 المتصور من ذكر قصة نوح فالمتصور منها تسليته صلى الله عليه وسلم اه شيخنا (قوله وأرسلنا إلى  
 عاد) يشير بهذا إلى أن ثم فعلا محذوف فيكون من عطف الخ ل من عطف المفردات كما هو  
 الاقرب لطول الفصل والالكان عطا على قوله نوحا إلى قومه قالوا وعظمت الخ وروا المنصوب  
 على المجرور والمنصوب كما تعطف المرفوع والمنصوب على المرفوع والمنصوب نحو ضرب زيد عمرا  
 وبكره الذوايس من الفصل بالجار والمجرور بين حرف العطف والمعطف اه كرخي وعاد اسم  
 قبيلة تنسب إلى أبيهم عاد من ذرية سام بن نوح فعاد أبو القبيلة وسميت باسمه وهدود من تلك القبيلة  
 فينسب إلى عاد أيضا وبين هود ونوح ثمانية وعاش أربعة مائة سنة وأربع مائة سنة اه  
 شيخنا (قوله أخاهم من القبيلة) أي لافي الدين (قوله ما لكم من اله غيره) في معنى العلة لما قبله  
 (قوله كاذبون على الله) أي في اتخاذ اللونان شركا وجعلها شفعا اه بضواي (قوله لا أسألكم  
 عليه أجرة) مخاطب بهذا كل نبي قومه ازاحة لما عسى أن يتوه به ووجه النصيحة تأنها  
 ما دامت مشوبة بالطامع فهي معزلة عن التأثير اه أبو السعد و قوله على التوحيد أي على  
 تبليغ وقوله أجرة أي في نوح ما لا وهنا أجرة تقننا اه شيخنا (قوله استغفروا) أي أسلموا وقوله  
 بالطاعة أي بفعلها (قوله وقد نزل منه) أي ثلاث سنين (قوله مدرارا) منصوب على الحال  
 من السماء ولم يؤشبه وان كان من مؤنث لثلاثة أوجه أحدها أن المراد بالسما السحاب أو  
 المطر كما قال الشارح قد ذكر على المعنى والثاني أن مفعلا للمباغة فيستوي فيه المذكور والمؤنث  
 كصبر ووشك وورق وعل والثالث أن الهاء حذفت من مفعول على طريق النسب قاله مكي وقد  
 تقدم أيضا في الانعام اه ميم (قوله كثير الدور) أي السيلان والنزول والتتابع ويقال  
 در در در كدرد اه شيخنا وفي النصباح در اللبن وغيره دران بك ضرب وقتل كثر دره اه  
 وفي القاموس ودرت السماء بالمطر در أو درور افه مدرار اه (قوله بالمال والولد) وكانت  
 قد عقت نسائهم ثلاثين سنة لم تلد اه شيخنا (قوله مجرمين) حال (قوله قالوا يا هود الخ) أي  
 قالوا ذلك استمراء وتكبرا وعنادا (قوله ما جئنا بدينه) أي بمجزة وكانت مجزته ما أتى في قوله

جيبته) برهان على قولك  
(وما نحن بتاركى آلهتنا عن  
قولك) أى لقولك (وما نحن  
لكم بغير منين) (ما نقول)  
فى شأنك (الاعتراك)  
أصانك (بعض آلهتنا سوء)  
نخلك لسببك أياها فانت  
تهذى (قال انى أشهد الله)  
على (واشهدوا انى برىء  
من أشركون) به (من دونه  
فكيدونى) احتالوا فى  
هلاكى (جميعا) أنتم  
وأولادكم (ثم لا تتظنون)  
تعملون (انى توكلت على الله  
ربى وربكم ما من) زائدة  
(دابة) نعمة تدب على  
الأرض (الا هو أخذ  
بناصيتها) أى ماله صكها  
وقاهرها فلا نفع ولا ضرر الا  
بأذنه وخص الناصية بالذكر  
لان من أخذ بناصره يكون  
فى غاية الدل (ان ربى على  
صراط مستقيم) أى طريق  
الحق والعدل (فان تولوا)  
فيه حذف احدى الناصيتين أى  
قعرضوا (فقد أبلغتكم  
ما أرسلت به اليكم ويستخلف  
ربى قوما غيركم ولا تنفرونه  
شيأ) بأشراككم (ان ربى  
على كل شىء حفيظ) رقيب  
(ولما جاء أمرنا)

من قوم فرعون

كان آباءهم من القبط  
وأما آباؤهم من بنى إسرائيل  
فأبناؤهم موسى (على خوف

فكيدونى جميعا ثم لا تتظنون حيث عساه الله منهم مع قدرتهم على ما قيل وقيل هى الریح  
الصرصر المذكورة فى سورة الحاقة بقوله معزها عليهم سبع لبال الآية اه شيخنا (قوله جيبته)  
يجوز أن تكون الباء للتعدية فتعلق بالفعل قبلها أى ما أظهرت لنا بئس قط ويجوز أن تتعلق  
بمحذوف على أنها حال اذ التقدير مستقر أو ملتصقة بـ جيبته اه شيخنا (قوله برهان على قولك) أى  
على محبة (قوله بتاركى آلهتنا) أى عبادتها وقوله أى لقولك أى لاجله (قوله عن قولك) حال من  
الضمير فى تاركى أى وما تترك آلهتنا تر كاصدار عن قولك ويجوز أن تكون عن التعليل كفى فى  
قوله تعالى الاعن موعدة أى الا لاجل موعدة والمعنى وما نحن بتاركى آلهتنا لقولك فبما تعلق  
بنفس تاركى وقد أشار الى التعليل ابن عطية ولكنه المختار الأول ولم يذكر الزمخشري غيره اه  
سهمين (قوله ما تقول فى شأنك الخ) أشار الى أن الاستثناء مفرغ وأن ما بعد الامفعول بالقول قبله  
اذ المراد ان نقول الا هذا اللفظ فالجمله محكية نحو ما قلت الاز يدقائم قال الزمخشري اعتراك  
مفعول نقول والافعال ما نقول الا قولنا اعتراك اه يعنى بقوله لغوانه استثناء مفرغ وتقديره  
به ذلك نفسه بمعنى لا اعراب اذ ظاهره يقتضى أن تكون الجملة منصوبة بمصدر محذوف  
وذلك المصدر منصوب بقول هذا هو الظاهر اه كرخى (قوله نخلك) أى أفسد عقلك يقال  
خبله يخبله خبلا من باب ضرب وخبله تخبيلا من باب علم بالتشديد والمعنى واحد اه شيخنا  
وقوله فانت تهذى أى تتكلم بالهذى يقال هذى هذى من باب رمى فعلا ومصدر او يقال هذا  
يهذى كدعا يدعوا اه شيخنا (قوله انى برىء) يجوز أن يكون من باب الاعمال لان أشهد يطلبه  
وأشهدوا يطلبه أيضا والتقدير أشهد الله على انى برىء وأشهدوا أنتم أيضا عليه ويكون من  
اعمال الثانى لانه لو أعمل الأول لا ضمير فى الثانى ولا معنى فى تنازع المختلفين فى التعدى ومما  
تشركون يجوز أن تكون ما مصدرية أى من اشراككم آلهته من دونه أو اسمية بمعنى الذى أى من  
الذين تشركون من آلهته من دونه أى أنتم الذين تجعلونها شركاء اه سهمين (قوله فكيدونى)  
بشيء الباء وصلادوقال لكلهم والى فى المرسلات محذوفها كذلك لكلهم وما التى فى الاعراف  
فن يا آت الزوائد فتحذف وقفا لا غير وثبت وتحذف فى الوصل اه شيخنا (قوله ثم لا تتظنون)  
هذا من معجزاته الباهرة لان الرجل الواحد اذا أقبل على القوم العظام وقال لهمم بالغوا فى  
عداوتى وفى ابداى ولا تؤجلونى فانه لا يقول هذا الا اذا كان وانقامن الله بانه يحفظه ويصونه  
عن كيد الأعداء وهذا هو المراد بقوله انى توكلت على الله أى اعتمدى على الله ربى وربكم اه  
كرخى (قوله تدب على الأرض) أى تتحرك (قوله فلا نفع ولا ضرر الا بأذنه) أى وأنتم من جملة  
الدابة فلا تؤثر فى شيأ وفى السميين والناصية منبت الشعر من مقدم الرأس ويسمى الشعر  
النابت أيضا ناصية باسم محله ونصوت الرجل أخذت بناصره فلا مهاو او يقال له ناصاة فقلبت  
ياؤها ألفا فلاخذ بالناصية عبارة عن الغلبة والقهر وان لم يكن أخذ بناصره ولذا كانوا اذا امنوا  
على أسير جزوا ناصيته اه (قوله فان تولوا) مجزوم بمحذوف النون وحواط الشرط محذوف  
تقديره فلا تبالى ولا على مؤاخذه فى شأنكم لاني قد بلغكم الخ اه شيخنا وفى السميين قال الزمخشري  
فان قلت البلاغ كان قبل التولى فكيف وقع جزاء للشرط قلت معناه فان تولوا لم أعاتب على  
تقريب فى البلاغ وكنتم محبوسين بأن ما أرسلت به قد بلغكم فأيتىم الا التأكيد اه (قوله)  
ويستخلف ربي قوما غيركم استثناف بالوعيد لهم بأن الله يهلكهم ويستخلف قوما آخرين فى  
ديارهم وأموالهم أو عطف على الجواب بالفاء ويؤيده القراءة بالجرم على الموضع كأنه قيل فان

تتولو اعذرني ربي ويستخلف ولا تضربونه بتوليكم شيئا من الضرر ومن خرم يستخلف أسقط  
النون منه ان ربي على كل شيء حفيظ قريب فلا تخفى عليه أعمالكم ولا يغفل عن مجازاتكم  
أو حافظ متول عليه فلا يمكن أن يضربه شيء أه بيضاوي (قوله عذابنا) أي الدينوي وهو الریح  
المذكور في قوله ته الى مضرها عليهم سبع ليل الالية فأصابهم صيحة الاربعة اثمان بقين من  
شوال وكان يدخل من أنف الواحد ويخرج من دبره فيرفعه في الجوف فيسقط على الأرض  
فتقطع أعضاؤه كما سيأتي ايضاحه هناك فقوله نجينا هود الخ أي من هذا الدينوي وقوله  
ونجينا هم أي من العذاب الاخرى فهو مستأنف لا معطوف على نجينا هم الاول لانه أي الاول  
مقيد بقوله فلما جاء أمرنا الخ والثاني لا يتعديه اه شيخنا (قوله والذين آمنوا معه) وكانوا اربعة  
آلاف (قوله من عذاب غليظ) الى هنا تمت القصة وقوله وتلك خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم  
وهو مبتدأ وعاد خبره على حذف المضاف أي وتلك آثار عاد كما أشار اليه الشارح وهذا كلام  
مستقل وقوله بحد والخ شروع في حكاية بعض قبائلهم كما أشار له الشارح بقوله ثم وصف احوالهم  
فقال الخ (قوله اشارة الى آثارهم) كقبورهم ومدائنهم (قوله أي سيحوا) خطاب للنبي صلى الله  
عليه وسلم وأمنه أي سيحوا في الأرض لتعتبروا بهم والمقصود أمته فقط اه شيخنا (قوله بحدوا)  
جملة مستأنفة سبقت للاخبار عنهم بذلك وايسر حالها ما قبلها وبحد يتعدى بنفسه ولكنه ضمن  
معنى كفر فتعدي بحرف الباء كما ضمن كفره معني بحد فتعدي بنفسه في قوله بعد ذلك كفروا  
رهبهم وقيل ان كفر كشكر في تعديته بنفسه نازلة وبحرف الجر أخرى اه سمين (قوله وعصوا  
رسله) أي رؤسائهم وسفلتهم (قوله عنيد) العنيد الطاغى المتجاوز في الظلم من قولهم عنيد عند  
إذا حاد عن الحق من جانب الى جانب قبيل ومنه عندي الذي هو طرف لانه في معني جانب في  
قولك عندي كذا أي في جانبي وعند أبي عبيد العنيدوا لعنودوا العائد والمعايد كله بمعنى المعارض  
والمخالف اه سمين وفي المختار عند من باب جلس أي خاف ورد الحق وهو يعرفه فهو عنيد  
وعائد اه (قوله وأتبعوا) أي جميعهم أو السفلة والرؤساء مفهومان بالاولى لعنة أي على أسان  
الانبياء فاحاء نبي بعدهم الالعنهم اه شيخنا (قوله إلا ان عاد الخ) بيان لسبب اتباعهم  
بالاعتين وقوله إلا بعد الخ المراد منه تحقيرهم اه شيخنا وفي التاخر فان قلت اللعنة معناها  
الابعاد والهلاك فما الفائدة في قوله إلا بعد العاد لان الثاني هو الاول بعينه قلت الفائدة فيه ان  
التكرير بعبارتين مختلفتين يدل على نهاية التأكيدهم كانوا مستحقين له اه (قوله قوم هود) يدل  
من عادوا احتريزه عن عاد الثانية التي هي قوم صالح الاسماء بهود قوم هود عاد الاولى وقوم صالح  
عاد الثانية كما سيأتي للمعنى في ورد النعم اه شيخنا (قوله والى ثود) يمنع الصرف اه لغة القراء  
وقرى شادا بالصرف هنا بخلاف قوله الآتى إلا ان ثودا كفروا رهبهم إلا بعد الثود فانه بالصرف  
وتركه عند السبعة كما سيأتي في الشارح وثود اسم ابى القبيلة سميت باسمه لشهرته وبين صالح  
وبينه خمسة أجداد وبين صالح وهود مائة سنة وعاش صالح مائتي سنة وثمانين سنة اه شيخنا  
وثود سكان الحجر مكان بين الشام والمدينة وتقدم في الاعراف بسط قصتهم وقصة الناقة ما أكثر  
مما هنا اه (قوله ابتداء خلقكم الخ) اشارة الى ان من لا ابتداء الغاية باعتبار الاصل لانه خلقكم من  
آدم وآدم من الأرض وقيل هي بمعنى في اه كرخي (قوله بخلق أبيكم) أي وبخلق مواد النطف  
منها ايضا اه بيضاوي (قوله واستمعركم) أي عمركم وأستحكم فالسبب والتاء زائدة نان أو صيركم  
عائرين لها فاهم للصيرورة وفي البيضاوي واستمعركم فيم عمركم فيم واستبقاكم من العمر

عذابنا) نجينا هود والذين  
آمنوا معه برحمة) هـ داية  
(مننا ونجينا هم من عذاب  
غليظ) شديد (وتلك عاد)  
اشارة الى آثارهم أي فسحوا  
في الأرض وانظروا اليها ثم  
وصف احوالهم فقال (بحدوا  
بآيات ربهم وعصوا رسله)  
جمع لان من عصى رسولا  
عصى جميع الرسل لا شراكم  
في أصل ما جاؤا به وهو  
التوحيد (واتبعوا) أي  
السفلة (أمر كل جبار عنيد)  
معاند للحق من رؤسائهم  
(واتبعوا في هذه الدنيا الفتن)  
من الناس (ويوم القيامة)  
الجنة على رؤس الخلائق  
(الان عادا كفروا) بحدوا  
(رهبهم ألا بعدا) من رحمة  
الله (لعاد قوم هود) أرسلنا  
(الى ثود أخاهم) من  
القبيلة (صالحا قال يا قوم  
اعبدوا الله) وحدوه (مالكم  
من اله غيره هو انشاكم)  
ابتداء خلقكم (من الأرض)  
بخلق أبيكم آدم منها  
(واستمعركم فيها) جعلكم  
عائرا تسكنون بها



(فاسـتغفروه) من الشرك  
(ثم توبوا) ارجعوا (اليه)  
بالطاعة (ان ربي قريب)  
من خلقه بعلمه (محيب) ان  
سأله (قالوا يا صالح قد كنت  
فيما مرجوا) ترجوا ان تكون  
سيدا (قبل هذا) الذي صدر  
منك (انتهازا ان نعد  
ما بعد ابائنا) من الاوثان  
(واننا اني شك مما تدعونا  
اليه) من التوحيد (رب)  
موقع في الرب (قال يا قوم  
ارأيتم ان كنت على بينة)  
بيان (من ربي) واثاني منه  
رحمة (فمن ينصرتني)  
يعني (من الله) أي عذابه  
(ان عصيته فما تزدوني)  
بأمركم لي بذلك (غير تخسير)  
تضليل (ويا قوم هذه ناقة  
الله لكم آية) حال عامله  
الاشارة

فعليه توكلا ان كنتم  
مسلمين) اذ كنتم مسلمين  
(فقلوا على الله توكلتا ربنا  
لا تخفنا فقهه للقوم الظالمين)  
المشركين أي لا تسلطهم  
علينا فيظنونهم على  
الحق ونحن على الباطل  
(ونحنابر حمتك من القوم  
الكافرين) من فرعون  
وقومه (وأوحينا إلى موسى  
وأخيه) هرون (ان تبرأ)  
أن اقتنذا (لقومك) عصر  
بيوتا) مساجد في جوف  
البيت (واجعلوا بيوتكم)

أو أقدركم على عمارتها وأمركم ما وفيه ل هو من العمري يعني أعمركم فيه أدياركم وبرزها منكم بعد  
انصرام أعماركم أو جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها للغيركم اه (قوله  
فاستغفروه) أي آمنوا به (قوله تعلمه) أي فهو قرب مكانة (قوله ترجوا أن تكون سيدي) أي  
لأنه كان من قبيلتهم وكان يعير ضعيفهم ويعتق فقيرهم اه خازن وفي البيضاوي قد كنت فينا  
مرحوا قبل هذا لما نرى فيك من مخال الرشد والسداد أن تكون لنا سيدي أو مسـ (تشارافي  
الامور) وأن توافقنا في الدين فلما سمعنا هذا القول منك انقطع رجاءونا فيك اه (قوله الذي صدر  
منك) وهو نهيهم عن عبادة الاوثان (قوله واننا اني شك) هذا هو الاصل ويجوز واننا بنون  
واحدة مشددة كما في السورة الاخرى اه سمير (قوله وتقع في الرب) يعني أن مربب اسم فاعل  
من أرباب المتعدي يعني أوقعه في الرب أو من أرباب اللازم يعني حارذا رب رسولك وذو الرب  
وساحبه من قام به لا نفس الشك فالاسناد مجازي للالفة كجرحه وأما على الاحتمال الاول  
فالظاهر أنه مجاز أيضا لان الموقع في الرب يعني القلق والاضطراب هو الله لا الشك فغله  
حقيقة اما بناء على أنه فاعل في اللغة وقد مر في آخره بان كما مجاز لان الرب انما  
يكون من الاعيان لا من المعاني ويمكن رجوعه لما اه شهاب وفي الكازروني ان قيل ما معنى  
كون الشك موقعا في الرب قلنا كونه موقعا فيه اما باعتبار ان شك جمع توحيد وتوقع الرب  
لا تخير فان الطباع مجبولة على التقليد أو باعتبار أن أصل الشك قد ورد في استمراره اه ورده  
الشهاب (قوله ان كنت على بينة) التعبير بحرف الشك باعتبار حال مخاطبين اه بيضاوي  
يعني أنه من باب ارضاء العنان اه شهاب (قوله فمن ينصرتني) هذا في محل المفعول الثاني  
لا رأيتم أي اخبروني عن جواب هذا الاستفهام اه شيخنا وفي اسمين قوله رأيتم الخ قد تقدم  
نظيره والمفعول الثاني هنا محذوف تقديره أعصيه ويدل عليه قوله ان عصيته وقال ابن عطية  
هي من رؤية القلب والشرط الذي بعده وجوابه بسد مسد مفعولين لا رأيتم قال الشيخ والذي  
تقرر ان رأيتم ضمن معنى اخبرني وعلى تقدير ان لا يفهم الخلة الشرط والجواب لا تسد مسد  
مفعول علمت اه (قوله يعني من الله) يعني أن انصره مستعجلة في لازم معناه هو المنع وفي  
الكلام مضاف مقدر أو انصر بمعنى المنع ولما عدى عن اه شهاب (قوله بأمركم لي بذلك) أي  
بعصيانه وقوله تضليل أي لي ان فرض اني عصيته وامتنعت بأمركم اه شيخنا وفي البيضاوي غير  
تخسير أي غير ان تخسروني باطل ما مضى الله والمعرض لعذابه اه عني أن تخسروا معناه جعله  
خاسرا وفاعل التخسير قرمه ومفعوله هو والمعنى تجعلوني خاسرا لا اني باتباعكم أكون مضى عالما  
مضى في الله من الحق وهو خسران مبين اه شهاب وفي السمين الظاهر أن غير مفعول ثان  
لتزيد ونفي قال أبو القاء الاقوى هناك تكون غير استثنائية في المعنى وهي مفعول ثان  
لتزيد وتني أي فما تزدوني الا تخسيرا ويجوز أن تكون غير صفة لمفعول محذوف أي شيئا غير  
تخسير اه (قوله ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية) وذلك لانهم طلبوا أن يخرج لهم ناقة من حفرة  
كانت هناك أشاروا اليها وقالوا اخرج لنا من هذه الحفرة ناقة وبراءة فعدا الله  
فتخسرت الحفرة أي أذهبا الطائي كطلق النساء وانقرحت عن ناقة عشرة فودت الناقة في  
الحال فسد لا قدرها في الجثة يسبها والاضافة في ناقة الله للتشريف كبيت الله أي انها  
لاختصاص لاحد اه شيخنا (قوله حال) أي املا آية حال من ناقة الله ولكم حال من هذه  
الحال على القاء مدة وهي أن نعمت المكرة اذا تقدم علمها بنصب حالا وقوله الاشارة أي اسم

(فذر وهاتأ كل في أرض  
الله ولا تمسوها بسوء) عقر  
(فياخذكم عذاب  
قريب) ان عقر وعوها  
(فمقروها) عقرها قدار  
بأمرهم (فقال) صالح  
(تمتعوا) عيشوا (في داركم  
ثلاثة أيام) ثم تهلكون (ذلك  
وعد غير مكذوب) فيه  
(فما جاء أمرنا) باهلا كؤم  
(نحيها صالحا والذين آمنوا  
معها) وهم أربعة آلاف  
(برحمة منا) نجيناهم (من  
خزي يومئذ) بكسر الميم  
اعرابا وفتحها بناء لاضافة  
الى ميمنى وهو الاكثر (ان  
ذلك هو القوي العزى)  
الغالب (واخذ الذين ظنوا  
الصيحة واصبحوا في ديارهم  
حائمين) بار كين على  
الركب ممتين (كاف) مخففة  
وامها مخدوف أى كائهم  
(لم يغسوا) يقيموا (فيها) في  
دارهم (الآن عودا كفرؤا  
رهم الا بعد التهود)

مساجدكم (قوله) نحو القبلة  
(وأقيموا الصلاة) أتموا  
الصلوات الخمس (وبسب  
المؤمنين) بالنصرة والشجاء  
والجندية (ونال موسى ربنا)  
ياربنا (انك آتيت) أعطيت

قوله والمؤمنون هكذا في نسخة  
المؤلف ولعلها المفتون اه  
مصححه

الإشارة لما فيه من معنى الفعل اه شيخنا (قوله تأ كل في أرض الله) أى من العشب والنبات  
فليس عليكم كلفة في مؤنتهم وهذان ثقة الزامهم اه خازن وعبارة الكرخي فذر وهاتأ كل في  
أرض الله أى ترع نباتها وتشرب ماءها فهو من قبيل الاكفاء نحو تقيم الحمر وجعل تأ كل من  
عموم المجاز يحتاج الى قرينة صارفة اه (قوله عذاب قريب) أى عاجل لا يتراخى عن مسكم  
لها بالسوء لا يسير او هو ثلاثة أيام اه يستأوى (قوله عقرها قدار) أى ضربها في رجلها فأوقعها  
فذبجوها واقتسمها ولجها وقد ارهنا من أشق الاشقاء اه شيخنا (قوله في داركم) أى في بلادكم  
اذ لو اريد المنزل اقال في دوركم ويجوز ان يراد ليمتع كل منكم في داره أو مسكنه اه كرخي (قوله  
ثلاثة أيام) فقال لهم صالح يا أيكم العذاب بعد الثلاثة قالوا وما العلامة قال تصيحون في اليوم  
الأول وكان هو الاربعاء وجوهكم مصفرة وفي اليوم الثاني وهو الخميس وجوهكم حمرة وفي اليوم  
الثالث وهو الجمعة وجوهكم مسودة وفي الرابع وهو السبت يأتكم العذاب صبيحة اه شيخنا  
وعبارة الكرخي قوله ثلاثة أيام أى من العقر الاربعاء والخميس والجمعة وجاءهم العذاب يوم  
السبت وانما أضافوا ثلاثة لأن الفصل رغا ثلاثة وانفجرت الصخرة بعد رغاها فدخلها وعبر عن  
الحيا بالتمتع لان الحى يكون ممتعا بالحواس اه (قوله غير مكذوب فيه) يعنى أن المكذوب  
وصف الانسان لا الوعد لانه يقال كذب زيد عراقي مقالته فزيد كاذب وعمرو مكذوب والمقالة  
مكذوب فيها يدفعه بأنه على الحذف والايصال فلما حذف الجار صار المحرور فعولا على التوسع  
وأفهم مقام الماعل اه شهاب وفي السبعين قوله غير مكذوب يجوز أن يكون مصدرا على وزن  
مفعول وقد جاء منه ألفاظ في المجلود والمفعول والمفعول والمفعول وخزان يكون اسم مفعول  
على باب وجهه أو لان أحدهما غير مكذوب فيه ثم حذف حرف الجر فاقصص الضمير مرفوعا  
مستتر في الصفة رمزا بزم مشهور والثاني ان جعل هو نفسه غير مكذوب لانه قد وفى به وادافى  
به فقد صدق اه (قوله برحمة) أى بسبب رحمة عظيمة مفوهى بالنسبة الى صالح النبوة والنسبة  
الى المؤمنى الايمان أو لفته بسبب رحمة ورافقة اه أبو السعود (قوله ومن خزي يومئذ) متعلق  
بمخدوف أى ونجيبناهم من خزي يومئذ كما قال ونجيناهم من عذاب عظيم أى وكانت النجينة  
من خزي يومئذ وقال بعضهم انهم متعلق بنجينة الأول وهذا لا يجوز عند البصريين غير الاحقش  
لانز يادنا الواو غير ثابت اه صهير وهذا الخزي هو العذاب الذي فوه رافسيرا لقوله نجينا  
صالح الخ أن نجيناهم من هذا العذاب وسعى خزي لان فيه خزي بالكفار اه شيخنا وقوله يومئذ  
أى يوم هلاككم بالصيحة اه كرخي (قوله وهو الاكثر) أى في الاستعمال والاوهما قرأتان  
سمعنا على السواء اه شيخنا (قوله ان ربك هو القوي العزيز) خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم  
فالتسعة تمت عند قوله يومئذ اه شيخنا (قوله) وأخذ الذين الخ) حذف بناء التأنيث من الفعل  
اما ان يكون المؤن مجازيا أو لفصل بالمفعول أو لان الصيحة بمعنى الصياح والصيحة فعله تدل على  
المؤنة من الصياح وهو الصوت الشديد يقال صاح يصيح صياحا أى صوت بترقة اه صهير (قوله  
الصيحة) أى مع الزلزال فقطعت فلوبهم كما مر اه كرخي والمراد سبب تحريك فلوبهم فقد صاح عليهم  
صيحة من السماء فاصوت كل ساعة وصوت كل شئ في الارض مشتطعت فلوبهم في صدورهم  
فما تواجيم اه خازن (قوله ياركين على الكعب) ان النسب بين جدم الخضر والاربعين منهم من بابي  
دخل مجلس جثوماهو كما يروى من المعبر والماعل حاتم رحمتهم بالغة اه (قوله راسها)  
مخدوف) أى وليس ضمير الشأن بدليل قوله أى كائهم اه شيخنا (قوله يقي واقمها) يقال غنيت

بالصرف وتركه على معنى  
الحق والقيمة (ولقد جاءت  
رسلنا ابراهيم بالبرى)  
بالحق ويعقوب بعده (قالوا  
سلاما) مصدر (قال سلام)  
عليكم فبالبث ان جاء به  
حنيد مشوى

فرعون وملاؤه رؤساءه

(زينة) زهرة (واموالا)

كثيرة (في الحياة الدنيا)

ربنا) باربنا (ليصلوا) بذلك

عبادك (عن سيالك) عن

دينك وطاعتك (ربنا

اطمس على اموالهم واشدد

على قلوبهم) واحفظ قلوبهم

(فلا يؤمنوا) فلا يؤمنوا

(حتى يروا العذاب الاليم)

الغرق (قال) الله موسى

وهرون (قد احييت

دعوتكم كما فاستقيما) على

الايمان والطاعة لله وتبلغ

الرسالة (ولا تتبعان سبيل

دين (الذين لا يعلمون) توحيد

الله ولا يصدقونه يعنى فرعون

وقومه (وجاوزنا بني

امرائيل) عبرنا (البحر

فاتبهم فرعون وخنوده)

فذهب خلفهم فرعون

وجوعه (بغيا) في المقالة

(وعدوا) ارادوا قتلهم (حتى

اذا دركه) انه (الغرق قال

آمنت أنه لا اله الا الذي

آمنت به بنوا امرائيل)

موسى وابراهيم (وانامن

المسلمين) مع الله

بالمكان اذا آتته واقت فيه وفي المختار وغنى بالمكان اقام به وبابه مدى اه وجلة كان لم  
يعتوا فيها حال اى اصبحوا جائعين حال كونهم مماثلين لمن لم يوجد ولم يبق في مكان قط اه ابو  
السعود (قوله بالصرف وتركه) قراءة ثان سبعة وعشرون على معنى الحق راجع للصرف وقوله  
والقيمة راجع لتركه اه شيخنا (قوله واقدمت رسلنا) بقرا يكون السين وضمها جميعا  
وقع مضيفا للضمير بخلاف ما اذا اضيف الى مظهر فليس فيه الاضمة وهذا شروع في قصة  
ابراهيم لكنهم اذكروا هنا توطئة لقصة لوط لاستقلال اوله لم يذكرها على أسلوب ما قبلها وما  
بعدها فلم يقل وارسلنا ابراهيم الى كذا كما قال رالى مدين رالى نغود والى عاد وعاش ابراهيم من  
العمر مائة وخمسا وسبعين سنة وبينه وبين نوح الف سنة وستمائة سنة واربعون سنة وابنه اسحق  
عاش مائة وثمانين سنة ويعقوب بن اسحق عاش مائة وخمسا واربعين سنة اه شيخنا (قوله  
رسلنا) هم من الملائكة واختلفوا في عددهم فقال ابن عباس وعطاء كانوا ثلاثة جبريل  
وميكائيل واسرافيل وقيل كانوا تسعة وقال مقاتل كانوا اثني عشر ما كما وقال محمد بن كعب  
القرظى كان جبريل ومعه سبعة ملائكة وقال السدى كانوا احدى عشر ملائكة وكانوا على صور  
الغلمان الحسنان الوجوه وقول ابن عباس هو الاول لان اقل الجمع ثلاثة وقوله رسلنا جمع  
فيحمل على الاقل وما بعد غير مقطوع به اه خازن (قوله قالوا سلاما) هذه تحيةهم التى وقعت  
منهم وهى لفظ سلاما وهو مصدر مفعول لفعول محذوف وجوبا لى سلاما سلاما وقولهم قال سلام  
هذه تحية الواقعة منه جوابا وهى لفظ سلام وهو مبتدأ خبر محذوف كما قدره الشارح فقد  
جاءهم بالجملة الاسمية فى جواب تحيةهم بالفعلية ومن المعلوم ان الاولى ابلغ من الثانية فكانت  
تحية أحسن من تحيةهم كما قال تعالى غيوبا أحسن منها وفى السمين قالوا سلاما فى نصه وجهان  
أحدهما انه مفعول به ثم هو محذوف لامر من أحدهما ان يرا دقا لواله هذا اللفظ بعينه وجاز ذلك لانه  
يتضمن معنى الكلام والثانى انه اراد قالوا معنى هذا اللفظ وقد تقدم ذلك فى نحو قوله تعالى  
وقولوا احطه وثانى الوجهين ان يكون منصوبا على المصدر بفعول محذوف وذلك الفعل فى محذوف  
نصب بالقول تقديره قالوا سلاما سلاما وهو من باب ما تاب فيه المصدر عن العامل فيه وهو واجب  
الاضمار وقوله قال سلام فى رفعه وجهان أحدهما انه مبتدأ وخبره محذوف أى سلام عليكم  
والثانى انه خبر مبتدأ محذوف أى امرى أو قولى سلام وقد تقدم أول هذا الموضوع ان الرفع أدل  
على الثبوت من النصب والجملة بأمرها وان كان أحد جزأها محذوف فى محذوف نصب بالقول وقرا  
الاخوان قال سلم هنا وفى سورة الذاريات بكسر السين وسكون اللام ويلزم بالضرورة سقوط  
الالف فقيل هما لغتان كحرم وحرام وحل وحلال وقيل السلم بالكسر ضد الحرب وناسب ذلك  
لانه ذكرهم فكأنه قال انما سلمكم غير محارب لكم اه (قوله أن جاء) هو الفاعل اى فأتا آخر  
جميعه بهل حنيد وقيل المعنى فبالبث ابراهيم فى المحي بهل حنيد وقد كان ابراهيم مكث خمس  
عشرة ليلة لا يأكل معه ضيف ولم يأت ضيف وكان يأكل الامع الضيف فلما جاءه الملائكة رآهم  
أضيافا لم يرمئهم قط فبهل وحاء بهل حنيد اه من الخازن وفى السمين قوله فبالبث يجوز فى  
ما هذه ثلاثة أوجه أظهرها أنها نافية وفى فاعل لبث حيث قد وجهان أحدهما أنه ضمير ابراهيم  
صلى الله عليه وسلم أى فبالبث ابراهيم وأن جاء على اسقاط الخافض فقد روه بالباء وبعنى أى  
فأتا آخر فى أن أو بان أو عن أن والثانى أن الفاعل هو قوله أن جاء والتقدير فبالبث أى فأتا  
ولا تأخر مجيئه بهل حنيد وثانى الوجه أنها مصدرية وثالثها أنها نافية الذى وهى فى الوجهين

(فلما رأى أيديهم لا تصل  
إليه نسكهم) بمعنى أنكرهم  
(وأوحس) أضمر في نفسه  
(منهم خيفة) حـ وفاء قالوا  
لأنهم لا تصل أيديهم إلى  
أبراهيم سارة (فأتمه) فخدمهم  
(فضحك) استبشارا  
بهلاكهم

فصل في خبر إبراهيم

د-هم فقال له جبريل  
(الآن) أن تؤمن بعد الفرق  
(وقد عصيت) كفرت بالله  
(قبل) أي من قبل الفرق  
(وكنتم من المفسدين) في  
أرض مصر بالقتل والشر  
والدعاء إلى غير عبادة الله  
(فاليوم نصيبك) سيدك  
نلقين على ألقاه يذرعك  
(لنكون) لنكن نكون  
(من خلفك) من الكفار  
(آية) عبرة لك لا يقتدوا  
بمقاتلك ويعلموا أنك لست  
بأله (وإن كثير من الناس)  
يعبى السكة ر (عن آياتنا)  
عن كابرنا ورسولنا (لغافلون)  
لجاحدون (ولقد بؤنا)  
أرسلنا (بني إسرائيل) مـ  
صـ ق) أرضا كريهة أردن  
وقسطين (ورزقناهم من  
الطيبات) المن والسلوى  
والغنائم (فما احتلفوا)  
اليهود والنصارى في محمد  
صلى الله عليه وسلم والقرآن  
(حتى جاءهم العلم) بالبيان  
ما في كتابهم في محمد عليه

الآخرين مبتدأ وأن جاء خبره على حذف مضاف تقديره فليسته أو الذي ليشه قدر مجيئه اه  
والحنيد المشوى على الحجارة المحما في حفرة في الأرض وهو من فعل أهـ ل البادية وكان ميمنا  
يسبل منه الودك وكان عامة مل إبراهيم البقروى المختار حذا الشاة شواها وحمل فوقها حجارة  
مخما لينضجها فوه حنيد وبابه ضرب اه (قوله فلما رأى أيديهم) رأى بصريه وقوله لا تصل  
إليه أى لا يمتدونها إلا كل اه وهذا مرتب على محذوف تقديره أن جاء بهل حنيد فقر به اليهم  
فلم عدوا أيديهم إليه فقال أنا لا نكون فلما رأى أيديهم الخ كما سيأتى التصريح بهذا المقدر في  
الذاريات (قولا فكمهم) في المختار نكره ما لكسر نكره بضم النون وأنكره واستنكره كل  
بمعنى اه وإنما أنكر حالهم لامتناعهم من الطعام اه خازر وفي الخطيب في سورة الذاريات  
قوم منكرون أى عرباء لا أعرفهم قال ذلك في نفسه كما قاله ابن عباس وقيل اعلم أنكر أمرهم  
لاهمد- لمواعبه من غير استئذان وتال أبو العالمة أنصـ واسلامهم في ذلك الزمان وفي تلك  
الأرض اه (قوله وأوحس منهم-م حيمة) في البضاوى الايجاس الادراك وقيل الاضهار اه  
وفي السمين الايجاس حديث النفس وأصله من الدحول كان الخوف داخلة والوجيس  
ما يعترى النفس أو انقزع ووحس في نفسه كذا أى خطر بها يجس وحساو وحوسا ووجيسا  
اه (قوله خوفا) وإنما خاف منهم لامتناعهم من طعامه مخاف منهم الحية على عادة الحاش  
من أنه لا يأكل من الطعام الذى يقدم اليه لأنه لم يعرف أنهم ملائكة فى ابتداء الامر ولد اقدم  
لهم الطعام ولو عرف أنهم ملائكة قدمه لهم أعلمه أن الملائكة ذبا كارب ولا يشربون ولما  
خاف منهم اه خازن (قوله قالوا لا تخف) أى لا هم أحسوا منه أثر الخوف بقراش فلا يقل  
الغيب لا يعلمه إلا الله تعالى فن أس علم الملائكة أحفاده لالخعة راضا حه اسم علموا ذلك بما يلوح  
من صفات وجه الحائف اه كرخى ولا حاجة الى هذا بل قدم ربح ابراهيم لهم بالخوف القائم  
حيث قال لم اتأمنكم وحلون كما في سورة الحجر اه (قوله الى قوم لوط) وهو ابن أخى ابراهيم  
اه خازن ولوط أول من آمن باراهيم وأبوه هاران احوار ابراهيم اه خطيب من سورة العنكبوت  
وقوله لهلكهم أحد- هذا الممد من آية الذاريات من قولهم أنا أرسلنا الى قوم مجرمين انزل  
عليهم حجارة من طين مسترمة عند ربك تسرفين الآية (قوله وامرأته قائمة) جملة مستأنفة  
أحوال من فاعل قالوا لا تخف أى قالوا ذلك في حال قيام امرأته اه ميم (قوله سارة) بالتحفيف  
والتشديد وهى بنت عمه قائمة أى وافقة للخدمة وكانت النساء لا تتخاشى من خدمة الضيف على  
عادة العرب وخدم من باب نصر اه شحما (قوله فضحك) أصل الضحك انفساط الوجه  
من سرور يحصل للنفس وظهور الاسنان عنده مهميت مقدما الاسنان الضوا حك  
ويستعمل في السرور المجرد وفي النجيب المجرد أيضا ثم اختلفوا في سببه وقال السدى لما قرئ  
أحدها انه الضحك المعروف وعليه أكثر المفسرين ثم اختلفوا في سببه وقال السدى لما قرئ  
ابراهيم الطعام الى ضيفه فلم يأكلوا وخاف ابراهيم منهم فقال أنا لا نكون فقالوا أنا لا نأكل طعاما  
الأنس من قال فان له ثمننا قالوا وما ثمنه قال تذكرون اسم الله على أوله وتحمدونه على آخره فنظر  
جبريل الى ميكائيل وقال وحق لهذا أن يتخذ ربه خليلا فلما رأى ابراهيم وسارة أيديهم لا تصل  
إليه ضحك سارة وقالت يا عجبا لاضيا فانا نخدمهم بأنفسنا تكمهم وهم لا يأكلون طعامنا  
وقال فتادة ضحك من خوف ابراهيم- ميم من ثلاثة وهو فيما بين خدمه وحشمه وخواصه وقيل  
ضحك من زوال الخوف عنها وعن ابراهيم وذلك أنها خافت خوفه فحين قالوا لا تخف ضحك

(فبشرناها باسمه حتى ومن  
وراء) بعد (اصحى يعقوب)  
ولده تعيش الى ان تراه (قالت  
يا ويلتي) كلمة تقال عند أمر  
عظيم والالاف بدلة من  
راء الاضافة (الدوا بالحوز)  
الى سبع وتسعون سنة  
(هدا بدلي شيخا) لدمائة  
أو وعشرون سنة ونفسه به  
على الحال والعامل فيه  
ما في دا من الاشارة (ان  
هو الشئ عجيب) ان يولد ولد  
لمرءى (قالوا ان عجيب من  
أمر الله) قدرته (رحمة الله  
وركته عليه) (كم) يا (أهل  
البيت) بيت ابراهيم  
الزم بعته وصفته (ان  
ربك) يا محمد (يقضى بينهم)  
بين الود وانصارى (يوم  
الامة يوم كافوا فيه) في  
الدين (يتناهبون) يتناحرون  
(فان كنت) يا محمد (في شك  
مما انزلنا) مما انزلنا  
حيث يدل به بعض القرآن  
(دار الدير يقرؤون الكتاب)  
بعض التوراة (من قملك)  
عند الله من سلام واجابة  
وسلم يسأل النبي صلى الله  
عليه وسلم ولم يكن بذلك  
سواء انما أراد الله به قال  
لدهمه (لقد جاءك) يا محمد  
(الحق من ربك) يعني  
حبريل بانقرأ من ربك  
فيه خبر الازالين (فلا تكونن  
من المذمومين) الشاكين

سرور اوقبل ضحكك سرورا بالبشارة بالولد قال ابن عباس ووهب ضحكك تعجباً من ان يكون  
له ولد على كبره ثم اوسن زوجاً فاعلى هذا القول يكون في الآية تقديم وتأخير تقديره  
فبشرناها باسمه حتى فضحكك يعني تعجباً من ذلك وقيل انها قالت يا ابراهيم اضمم اليك ابن أخيك  
لوط فان العذاب نازل بقومه فلما حانت الرسل وبشرت بعذابهم سررت سارة بذلك وضحكك  
لمواذقتهم لما طنته القول الثاني في معنى قوله ضحكك قال عكرمة ومجاهداي حاضت في الوقت  
وأنت بعض أهل اللغة ذلك قال الراغب وقول من قال حاضت فليس ذلك تفسيراً لقوله  
فضحكك كما نصروه بعض المفسرين اه خازن وقوله استبشراهم لا كهم أي الذي فهمته  
من قوله م انا ارسلنا الى قوم لوط فقهمته هي واربهم انهم ملائكة ارسلهم الله وهم ما انهم  
مرسلون بالهلالك من قوله م افرسل عليهم محارداً الى آخره كور في الذاريات (قوله فبشرناها  
باسم حتى) ولد اسم حتى بعد البشارة بسنة وكانت ولادته بعد اسمعيل بأربع عشرة سنة اه شيخنا  
(قوله يعقوب) بالرفع على الابتداء والجار والمجرورة له خبر عنه وبالانصب أي ووهبنا يعقوب  
من وراء اسم حتى وهو ما سبعة ثمان واما كونه محرزاً بالبشارة عطفاً على اسم حتى فيعده الله لا يفصل  
بين العاطف والمعطوف اه شيخنا (قوله ولد) أي ولد اسم حتى وقوله تبشراهم من جملة التبشير  
بأي بشرتها الملائكة بانها تعيش الى ان ترى يعقوب وقد رآته اه (قوله قالت يا ويلتي الخ)  
انما تعجب دونها واعمالها بالشارة لها هي دون في قوله تبشراها باسم حتى لانها كانت أشوق  
الى الولد منه لا كما كانت لم تأتم اولاد قط بخلافه هو وقد أتاه اسمعيل قبل اسم حتى بثلاث عشرة سنة  
اه شيخنا (قوله كلمة تقال) أي لا تعجب وقوله عند أمر عظيم أي حبراً رشح وأصلها أن تسعمل  
في الشئ اه بخاري (قوله والالاف مبدل من باء الاضافة) انما حاسبه أضاف الويل الى باء  
النفس فاستثجاب الماء على هذا ضرورة وقيل لها كسر ففتح بانها انتقلت الياء لانها  
احق من الماء والكسرة ورسمت باء اه كثر في الياء كثر كركن الالف بدل من باء  
المكلم ولذلك أمالها أبو عمر وعاصم في رواية وسافر الحسن يارباني يصير جمع الالف ويزيل هي  
الف المبدية ويرفع علم اسماء الكتب اه (قوله ألد) استشفاهم تعجباً وانعجزوا به داعي  
بجدها بار الجمالان في محمل النصب على الحال من الصمير المستغنى في ألد وشي حال من يعمل  
فقول الشارح ونفسه أي شيناً وقوله والعامل فيه الخ فيه سبع ركن الصمير أن يبرأ والعامل  
وهو اسم الاله رملما فيه من معنى العمل اه وفي الخ زوال العمل هو المستغنى عن غيره وما كان  
زرج المرأة سبعة اطفال بانها بما أمرها هي بعمل اه (قوله ان هدا الشئ عجيب) غرضها التعجب  
لانها تكرار اه وقوله ان يولد ولد لمريمين أشار به الى أنها لما تعجبت بحسب العرف وانعاده  
لان حسب القدرة ان الرجل المسلم لو أخبره رجل صادق بأن الله تعالى ينزل به هذا الممثل ابريزا  
ولذلك أنه يتعجب نظراً الى العادة لا استنكاراً للقدرة وهذا حراب مبدل كلف تعجب من  
قدرة الله تعالى والتعجب من قدرة الله تعالى يوجب الكفر لان التعجب من قدرة الله تعالى  
يدل على جهله بما وذلك يوجب الكفر اه كرخي والهم كبر السن وبانه طرب اه (قوله رحمة  
الله وركته الخ) هذا دعاء من الملائكة ويدرله عليهم خطاب له ارله اه (قوله أهل البيت)  
في نسبه ردها من أحد هذا أنه منادى والثاني أنه منصوب الى المند وفعل على الاحتصاص  
وبين المنصبين فرق وهو ان المنسوب على المدح لفظ بنفسه من مدح المدح كما ان المدح يوم انظر  
يتضمن بوضعه الذم والمنسوب على الاحتصاص لا يكون امدح أو ذم لا يمكن لفظه لا يتضمن



(انه حميد) محمود (حميد) كريم

(فلما ذهب عن ابراهيم

الروح) الخوف (وجاءته

البشرى) بالولد اخذ

(يحادلنا) يحادل رسلنا (في

شان) قوم لوط ابراهيم

لما سم) كثير الاناة (ازاه

هيب) رجاع فقال لهم

آهناكون مرة فيم انهماء

مزم من الوالا قال أفم لمكون

قريه فم امانه مؤمن قالوا

لا قال انهماء كرون قريه

ف اربعه ربه مننا قالوا

لا قال اومسكون قريه

اربعه عشر مؤمنه قالوا

انهماء كان فم امانه مؤمن واحد

قالوا لا قال ان فم الوطا قالوا

نحن اعلم من نبيه الى آخره فلما

اطال محادلهم قالوا (يا ابراهيم

اعرض عن هذا) الجدل

(انه قد جاء امر ربك)

بهلاكهم (وانهم آمنهم

عذاب غير مردوده ولما جاءت

رسلنا لوطا منهم) خزن

بوضعه المدح ولا الذم اه سمين (قوله انه حميد) هو الذي يحمد على كل افعاله وهو المستحق  
لان يحمد في السر والضر والعلانية والرخاء والمجيد الواسع الكريم واصل المحمد في كلامهم  
السعة اه خازن وفي القاموس ومجد كنصر وكرم مجذ او مجادة فهو واحد ومجد واحد ومجد واحد  
عظمه واثني عليه اه (قوله فلما ذهب الخ) جواب لما حذف قد رده السارح بقوله اخذ  
يحادلنا وجهه في محل نصب خبر اخذ اي سرع في السمين قوله وجاءته البشرى عطف  
على ذهب وجواب لما على هذا المحذوف أي فلما كان كيت وكيت احترا على خطابهم او فطن  
لمجادلهم وقوله يحادلنا على هذا جلة مستأنفة وهي الدالة على ذلك الجواب المحذوف وقيل  
تقدير الجواب أقبل يحادلنا فيجادلنا على هذا حال من فاعل أبى بل وقيل هو ان قوله يحادلنا  
واقوع المنازع موضع الماضي وقيل الجواب هو قوله وجاءته البشرى والواو زائدة رقيق يحادلنا  
حال من ابراهيم وكذلك قوله وجاءته البشرى وقد مدد رز أن يكون يحادلنا حال من مهي  
المفعول في جاءته وقوله في قوم لوط أي شأنهم اه وذهب الروح عنه سبب رآهم انما رسلنا الى  
قوم لوط أي انما سلائك ارسلا الله الى قوم لوط (نور الروح) بقى الراعي منه قاله السارح  
وبعضها القلب لكن القراءة ما لفتح اه شيئا ودول رحابته البشرى أي بعد الروح اه يعضاوي  
(قوله ان ابراهيم الخ) المقصود من ذلك بيان الحامل لد على المحذوف وهو رقة تامة وفطر رحمة  
اه يعضاوي فطلب بأحر العذاب عنهم لعلهم يؤمنون ويرجعون عما هم فيه من الضلال  
والله اضى اه خازن (قوله كثير الاناة) أي غير مجول على من من اساء اليه اه كرحي وفي  
المصباح وتأتي في الامر ككث ولم يحل والاسم منه اذ تبرز حصة اه (قوله اواه) أي كبير  
الثروة والمناصف والنصر على الله وذو رجاع يصير للوصفين فعن ابن عباس الاناة المؤمن  
الذات وقال عطاء هو الاحد عمن يكره الله الحراف من النار اه من الخازن في سورة مائدة  
وتقدم هذا في الاناة معان كثيرة يصح مجيئها ما فتراجع (قوله فقال لهم انهماء لكون الخ)  
هذه صورة المجادلة وحاصلها انهم سألهم خمس سئلة وأجابوا عن كل منها وهي هذا المجادلة لان  
ما لك كيف تهلك قريه فيهم من هو مؤمن غير مستحق للعذاب ولذا أجابوه بتوهم له في الخ اه  
شهاب (قوله نحن اعلم من فيها) أي من يستحق العذاب وقوله الخ وهو ما ذكر في سورة  
العنكبوت بقوله لننجيه واهله الامراته كانت من الغابرين اه (قوله انه قد جاء امر ربك)  
أي قد قضى وحكم في آله بحجته اه يعضاوي (قوله غير مردود) أي غير مردود ولا محال  
ولا بدعاء ولا غير ذلك اه يعضاوي (قوله ولما جاءت رسلنا) وهم الملائكة الذين جاءوا لابراهيم  
بالامارة أي لما جاءوا من عند ابراهيم أي من قريته الى قرية لوط وكان بين القرين اربعة  
فراخ وقوله سى عنهم جواب لما ودمنى للمفعول واصل التركيب ساءه واخره مجيئهم فقول  
السارح خزن بسببهم مبنى للمفعول على مقتضى حل الاعراب ويصح بناؤه للفاعل نظر المعنى اه  
شيخنا وفي الخازن قال فتادة والسدى خرجت الملائكة من عند ابراهيم فحوقه لوط قالوا لوطا  
نصف النار وهو يعمل في أرض له قد قيل انه كان يحتطب وقد قال الله للملائكة لا تتهاكوهم  
حتى يشهد عليهم لوط اربع شهادات فاستضافوه فانطلق بهم فلما مضى بهم ساعة قال لهم أما  
بلغكم امر هذه القرية قالوا وما امرها قال أشهد بانها الشريعة في الأرض قال ذلك اربع  
مرات فعضواهم حتى دخلوا منزله وقيل انه لما حمل الحطب ومعه الملائكة مر على جماعة من  
قومه فتعازروا فبينا بينهم فقال لوط ان فرعى شر خلق الله تعالى فقال جبريل هذه واحدة فترعى

سليم

ولا تكون من الذن

كدوا بايات الله) كتاب

الله ورسوله (فمنكون من

الحاسرين) من المعنوين

بنفسك (ان الذين حققت)

وحيت) عليهم كلمة ربك)

بالعذاب (لا يؤمنون) في

علم الله (ولو جاءتهم كل آية)

طلبوا منك فلا يؤمنوا (حتى

يروا العذاب الايم) يوم بدر

(وضاق بهم ذرعا) صدرا  
 لانهم حسان الوجوه في  
 صورة اضياف نخاف عليهم  
 قومه (وقال هذا يوم عصيب  
 شديد) وجاء قومه لما  
 علموا بهم (هرعون) يسرعون  
 (الله ومن قبل) قبل محبتهم  
 (كانوا يعلمون السمات)  
 وهي اتيان الرجال في الادبار  
 (قال) لوط (يا قوم هؤلاء  
 زاني) فترجوهن

ويعلمون الاحزاب  
 (فلولا كانت) هـ لا كانت  
 (قريه آمنت) اهل قريه  
 آمنت عند نزول العذاب  
 (فنفهها عما بها) يقول لم  
 ينفع ايمانهم عند نزول  
 العذاب (الا قوم يونس)  
 نفع ايمانهم (لما آمنوا) حين  
 آمنوا (كشفنا) صرفنا  
 (عنهم عذاب الخزي)  
 الشديد (في الحياة الدنيا  
 ومعتناهم الى حين) تركناهم  
 بالعذاب الى حين الموت  
 (ولو شاء ربك) يا محمد  
 (لا آمن منك في الارض  
 كلهم جمعا) جميع الكفار  
 (اذا نكركم الناس) تجبر  
 الناس (حتى يكونوا مؤمنين  
 وما كان لنفس) كافرة  
 (ان تؤمن) بالله (الا باذن  
 الله) بارادة الله وتوفيقه  
 (ويجعل الرجز) بترك  
 التكذيب (على الذر) في  
 فلوب الذين (لا يعلمون)

جماعة اخرى فتعازر واقبال مثله ثم مر على جماعة اخرى ففعلوا ذلك فقال لوط مثل ما قال أولا  
 حتى قال ذلك اربع مرات وكلما قال لوط هـ هذا القول قال جبريل للملائكة اشهدوا وقيل ان  
 الملائكة جاؤا الى بيت لوط فوجدوه في داره فدخلوا عليه ولم يعلم احد بمحببتهم الا اهل بيت لوط  
 فخرجت امرأته الخبيثة فأخبرت قومها وقالت ان في بيت لوط رجلا ما رأيت مثله وجوههم قط  
 ولا احسن منهم اهـ (قوله وضاق بهم) أي بسببهم ذرعا قال الازهرى الذرع بوضع موضع  
 الطائفة والاصل فيه ان البعير يذرع بيديه في سيره ذرعا على قدر مسه خطوه فاذا حمل عليه أكثر  
 من طوقه ضاق ذرعه عن ذلك وضعف ومدد عنقه فحمل ضيق الذرع عبارة عن ضيق الوسع  
 والطائفة بمعنى قوله وضاق بهم ذرعا أي لم يجد من ذلك المكر ومخايل وقال غيره معناه وضاق  
 بهم قلبا وصدرا ولا يعرف أصله الا ان يقال ان الذرع كناية عن الوسع والعرب تقول ليس هـ هذا  
 في يدي يعنيون ليس هذا في وسعي لان الذراع من اليد ويقال ضاق فلان ذرعا كذا اذا وقع في  
 مكره ولا يطيق الخروج منه وذلك ان لوط اعلمه الصلاة والسلام لما نظر الى حسن وجوههم  
 وطيب رائحتهم أشفق عليهم من قومه وخاف أن يقصدوهم بكرهه أو فاحشة وعلم أنه سـ يحتاج  
 الى المدافعة عنهم اهـ خازن (قوله نخاف عليهم قومه) أي من قومه أي من أن يفعلوا بهم  
 العا حشة (قوله شديد) كأنه قد عصب به الشر والبلاء أي شديده مأخوذ من العصابة التي يشد  
 بها الرأس اهـ خازن (قوله لما علموا بهم) أعلمتهم زوجته الكافرة وقالت عند لوط غلمان  
 حسان ما رأيت مثلهم اهـ شيخنا (قوله هرعون) أي يسوق بعضهم بعضا بمعنى هرعون المبني  
 للفعل يساقون ويدفعون فقول الشارح يسرعون حمل معنى اهـ شـ فنعنا في المصباح هـ ر  
 وأهرع بالبناء للفعل فيه ما اذا عجل اهـ وفي القاموس والمرع محرك وكغراب والاهراع  
 مشى في اضطراب وسرعة وأقبل بهرع بالضم وأهرع بالبناء للجهول فهو هـ ر ع مرعـ من  
 غضب أو خوف وقـ د هـ ر ع كفرح ورجل هـ ر ع مريع البكاء اهـ وفي السمين وقرأت فرقة  
 هرعون يفتح الياء مبنيًا للفعل من هـ ر ع اهـ (قوله ومن قبل) أي والحال وقوله كانوا يعلمون  
 السبائت أي فهم معنادون لفعالها فلا حياء عندهم منها اهـ شـ خنا (قوله قال يا قوم الخ)  
 خاطبهم بهذا الخطاب وهم من وراء الباب خارجه فلما تمت المحاوره بينهم وبينهم الى أن قال أو آوى  
 الى ركن شديد فهم موامنه الضعف والجهل فتسوروا الحيطان ونزلوا داره رقبيل ان الملائكة قالوا  
 له بعد قوله لم يصلوا اليك فافتح الباب ودعنا وياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل  
 ربه في عقوبتهم فأذن له ففتحوا الى صورته التي يكون فيها ونشر جناحيه فضرب بمحناحه  
 وجوههم فأعماهم وطمس أعينهم حتى ساوت وجوههم فصاروا لا يعرفون الطريق فانصرفوا  
 وهم يقولون النجاة النجاة في بيت لوط مصرة قد مدحرونا وجعلوا يقولون يا لوط ستري منا هذا ما ترى  
 اهـ خازن وعبارة المحلى في سورة القمر فطمسنا أعينهم أعينها وجعلناها بلاشقي كافي الوجه بأن  
 صفها جبريل بمحناحه اهـ (قوله هؤلاء بناتي) جملة من مبتدأ وخبر وكذا قوله هن أطهر  
 انكم والمراد بالجمع ما فوق الواحد والا فبناته ثنتان فقط وقوله فترجوهن أي واستغفواهن عن  
 اتيان الاضياف وكان في ملته يجوز تزوج الكافرا مسلمة أرقال ذلك على سبيل الدفع لا على سبيل  
 التحقيق اهـ شيخنا وفي الكرخي قوله فترجوهن أي واتركوهم وكانوا يطلبون فلم يجبهم  
 لخبيثتهم وعدم كفائتهم لاعداء مشروعيته فان تزويج المسلمات من الكفار كان جائزا قال قتادة  
 المراد بناته لصلبه وفي اضيافه بيناته وكان في ذلك الوقت تزويج المسلمة من الكافر حائرا وقال



لبطشت بكم لما رأت  
الملائكة ذلك (قالوا يا لوط  
انارسل ربك لن يصـلوا  
اليك) بسوء (فامر باهلك  
بقطع) طائفة (من الليل ولا  
بلغت منكم احد) لئلا يرى  
عظيم ما ينزل بهم (الامر انك  
بالرفع بدل من احد وفي  
قراءة بالنصب استثناء من  
الاهل اى فلا تسربها) انه  
معيها ما اصابهم (فقبل لم  
يخرج بها وقبل خرجت  
والنفت فقات واقوماه  
فجاءها بخبر فقتلها وسأله  
عن وقت هلاكهم فقالوا  
(ان موعدهم الصبح) فقال  
أريد مجهول من ذلك قالوا  
(أليس الصبح بقريب فلما  
جاء أمرنا) باهلاكهم (جعلنا  
عاليها) اى قراهم (سافلها)  
اى بان رفعها جبريل الى  
السماء وأسقطها مقلوبة الى  
الارض

واجبا (عليها انجي المؤمنين)  
مع الرسل (قل) يا محمد  
(يا أيها الناس) يا أهل مكة  
(ان كنتم في شك من ديتي)  
الاسلام (فلا اعبد الذين  
تعبدون) تدعون (من  
دون الله) من الاوثان  
(ولكن اعبد الله الذي  
ينزلكم) يقبض ارواحكم  
ثم يحبسكم بعد ان يميتكم  
(وأمرت أن اكون من  
المؤمنين) مع المؤمنين على

لاختياره لجوارتهم ومناسبتهم بمصاهرتهم واقامته بينهم في مدية مدية وسنين عديدة  
واتيانه بالاولاد من نسائهم اه (قوله لبطشت بكم) في المصباح بطش بطش من باب ضرب  
وبها قرأ السمعة وفي افة من باب قتل وبها قرأ الحسن البصرى وأبو حمزة المدني والبطش الـخذ  
بمنف ويطشت اليد اذا عملت ففى باطشة اه (قوله فلما رأت الملائكة ذلك قالوا يا لوط الخ) قال  
ابن عباس وأهل التفسير اغلق لوط باباه والملائكة معه في الدار وحمل يناظر قومه ويناشدهم  
من وراء الباب وقومه يعالجون سور الدار فلما رأت الملائكة ما لى لوط بسببهم قالوا يا لوط انا  
رسل ربك لن يصـلوا اليك فافتح الباب ودعنا واياهم الى آخر ما سبق اه خازن (قوله بسوء)  
اى فيك ولا فى اضيافك (قوله فامر باهلك) بقطع المزة ووصلها من امرى ومضى سبعين  
وقوله باهلك وهم بنتاه فلم يخرج من القرية الا هو وبنتاه فقط اه شيخنا وفي القرطبي فخرج  
لوط وطوى الله له الارض في وقته حتى نجا ووصل الى ابراهيم اه وفي السمين قوله فامر قرا نافع  
وابن كثير فامر باهلك هنا وفي المحرور في الدخان فامر بعمادى وقوله ان اسرى طه والشعراء جميع  
ذلك همزة الوصل تسقط درجا وتثبت مكسورة ابتداء والباقون فامر بهمزة القطع تثبت مفتوحة  
درجا وابتداء والقراءتان مأخوذتان من معنى هذا الفعل فانه يقال اسرى ومنه والليل اذا سرى  
واسرى ومنه سبحانه الذى اسرى عبده وهل هما عني واحد او بينهما فرق خلاف مشهور فقبل  
هما عني واحد وهو قول أبى عبيد وقيل بل اسرى لاؤل الليل وسرى لا تسره وهو قول اللبث واما  
سارفة تص بانهار وليس مقلوبا من سرى وقوله باهلك يجوز ان تكون الباء للتعدية وان تكون  
للعال اى مصاحبهم وقوله بقطع حال من اهلك اى مصاحبين لقطع على ان المراد به الظلمة  
وقيل ابتداء عني في والقطع هنا نصف الليل لانه قطعة منه مساوية لباقيه وقد تقدم الكلام على  
لقطع في يونس باشع من هذا اه (قوله ولا بلغت منكم احد) اى لا بلغت أنت ولا ندع  
احدى بنيتك فالتفت وقوله لئلا يرى الخ اى فيحصل له كرب ربما لا يطيقه اه شيخنا (قوله  
وفي قراءة) اى سبعة بالنصب استثناء من الـهل اى الامر انك فلا تسربها وخلفها مع قومها  
فان هو اهل اليهم ويصيبها العذاب معهم فهو استثناء من الامر اى فيكون من موجب وضعف  
معنى ان يلزم ان لا يكون سرى بها والافتات يؤذن بكونها سرت معهم زاجب بانه لم يسربها هو  
بل تبعهم هى او مستغنى من أحد كقول ما فعلوه الا قليلا اه كرخى (قوله انه مصيبها) الضمير  
ضمير الشأن ومعيها خبر مقدم وما اصابهم مبتدأ مؤخر وهو وصول بمعنى الذى والجملة خبر ان  
لان ضمير الشأن يفسر بجملة مصرح بجزائها اه سمين والجملة تمليل للاستثناء (قوله فقبل لم  
يخرج بها) راجع لقراءة النصب وقوله وقيل خرجت الخ راجع لقراءة الرفع (قوله ان موعدهم)  
الصبح) اى موعدهم اى وقت عذابهم وهلاكهم الصبح وقوله أليس الصبح المستفهم  
تقريب على حد الم نشرح لك صدرك اه (قوله فلما جاء أمرنا باهلاكهم) اشار به الى ان المراد  
بالامر حقيقته وقيل المراد بالامر العذاب قال بعضهم لا يمكن حمله هنا على العذاب لان قوله فلما  
جاء أمرنا جاء علما فالجمل هو العذاب فكان الامر شرطاً والعذاب جزاء والشرط غير الجزاء  
فالامر غير العذاب فدل على ان الامر ضد النسي ويدل على ذلك قول الملائكة انا ارسلنا الى  
قوم لوط فدل على انه امر وبالذهاب الى قوم لوط وبانصال العذاب اليهم اه كرخى (قوله  
عاليها) مفعول اول وسافلها مفعول ثان (قوله اى قراهم) اى فأدخل جبريل جناحه تحتها  
وهى خمس مدائن اكبرها سدوم وهى اثنتى عشرة كانت المذكورة في سورة براءة ويقال كان فيها

(وأما مطرنا عليها جارة من  
مجهيل) طين طين بالنار  
(منضود) متتابع (مسومة)  
معلمة عليها اسم من يرى بها  
(عند ربك) ظرف لها  
(وما هي) الحجارة أو بلادهم  
(من الظالمين) أهل مكة  
(بعباد) أرسلنا (إلى)  
مدن أحاهم شعيبا قال يا قوم  
اعبدوا الله (وحدوه) مالكم  
من الله غيره ولا تنقصوا  
المكيال والميزان

دينهم (وان أقم وجهك  
لدين) اخلص دينك وعلماك  
لله (حنيفا) مسلما (ولا  
تكونن من المشركين) مع  
المشركين على دينهم (ولا  
تدع) لاتعبد (من دوا الله  
مالا بنفسك) في الدنيا  
والآخرة ان عبدا (ولا  
بضرك) ان لم تعبده (فان  
فطنت) عبست (فانك اذا  
من الظالمين) من الصائرين  
لنفسك (وان يمسك)  
بصبيك (الله يضر) بشدة  
وأمر تكربه (فلا كاشف له)  
فلا رافع للضر (الاهوان  
يردك) بصبيك (بخير) بنعمة  
وأمر تسربه (فلا راد لفضله)  
لا راد لعطيته (يصير به)  
بخير بالفضل (من يشاء من  
عباده) من كان أهلا لذلك  
(ودوا الغفور) المتجاوزان  
تاب (الرحيم) لمن مات على

أربعة آلاف ألف فرغ جبريل المدن كلها حتى سمع أهل السماء صباح الديكة ونباح الكلاب  
ولم ينكفئ لهم اناء ولم ينبت لهم نائم ثم قلبها اه خازن (قوله وأما مطرنا عليها) أي على أهلها  
الخارجين عنها في الاسفار وغيرها من جملة ما وقع ان رجلا منهم كان في الحرم فجاهد حرووقا  
في الهواء أو بعير يوما ينتظر ذلك الرجل حتى خرج من الحرم فسقط عليه فقتله اه ش. أيضا  
وفي الخازن وأما مطرنا عليها أي على من كان خارجا عنها من أهلها كالمساكين وقيل بعد ما قلبها  
أما طر عليها اه (قوله منضود) صفة مجهول والنضد جعل الشيء بعضه فوق بعض ومنه  
وطح منضود أي متراكب والمراد وصف الحجارة بالكثرة ومسومة نعت للحجارة وحيث يلزم تقديم  
الوصف غير الصريح على الوصف الصريح لان من مجهول صفة الحجارة والاولى ان يجعل حالا  
من جارة وسوغ مجيئها من النكرة تنخص. يص النكرة بالوصف والتسويم العلامة اه سمع  
يقول الشارح متتابع أي في النزول (قوله عليها اسم من يرى بها) أي مكتوب على كل حجر  
اسم صاحبه الذي يرى به اه خازن وفي البضاوي مسومة علم اسم من يرى بها وقيل معلمة  
للعذاب وقيل معلمة بيباض وحرة أو مسيما تتميز بها عن حجارة الارض اه (قول عند ربك)  
الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله وما هي من الظالمين بعباد) أي فانهم بظلمهم حقيق  
بان عظم عليهم وفيه وعيد لذكر ظالم وعنه عليه العداوة والسلام له مال جبريل عليه السلام  
فقال له جبريل يعني ظالمى أمتك ما من ظالم منهم الا هو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى  
ساعة وقيل الضمير لقرى أي هي قريبة من ظالمى مكة عزون بها في اسفارهم الى الشام وقد كبر  
المعبد على تأويل الحجارة أو المكان اه بضاوي وفي السمعين قوله وما هي اظهار عود هذا  
الضمير على القرى الملهكة وقيل يعود على الحجارة وهي أقرب مذكور. قيل يعود على العقوبة  
المفهومة من السياق ولم يثبت بعباد لانه في الاصل نعت لمكان محذوف تقديره وما هي  
يكان بعباد هو قريب والمراد به السماء والقرى الملهكة وأما لان العقوبة والاداب واحد  
وأما التأويل الحجارة بعباد أو بشئ بعباد اه (قوله والى مدن) هو اسم ابن ابراهيم الخليل  
ثم صار اسما للقبيلة من اولاده وهو المراد هنا وقيل هو في الاصل اسم مدينة بناها مدين  
المذكور فعلى هذا يكون التقدير وأرسلنا الى أهل مدين نخف المضاف لدلالة الكلام عليه  
اه خازن وكان شعيب يقال له خطيب الانبياء الحسن مراجعته قومه والجملة معطوفة على قوله  
تعالى والى نود أحاهم صالحا اه أبو السعود وشعيب بن ميثان بن شخير بن مدين بن ابراهيم  
فهو أحاهم في النسب اه (قوله قال يا قوم اعبدوا الله) هذه عادة الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام يبدؤن بالأهمل فالأهم ولما كانت الدعوة الى توحيد الله وعبادته أهم الاشياء قال  
شعيب اعبدوا الله مالكم من الله غيره ثم بعد الدعوة الى التوحيد شرع في مهمهم عما هم عليه من  
المعاصي ولما كان المعتاد من أهل مدين البغض في الكيل والوزن دعاهم الى ترك هذه العادة  
القيصة وهي تظيف الكيل والوزن فقال ولا تنقصوا الخ اه خازن (قوله ولا تنقصوا  
المكيال والميزان) أي لا عند الاحذول عند الدفع وفي الخازن والنقص في الكيل والوزن على  
وجهين احدهما أن يكون الاستنقص من قبلهم في كيلون ويزنون لغير نافع والوجه  
الآخر هو استيفاء الكيل والوزن لانفسهم ثم زائد على حقهم فيكون نقصان مال الغير وكلا  
الوجهين مذموم فلهاذا نهاهم شعيب عن ذلك بقوله ولا تنقصوا المكيال والميزان اه خازن  
ونقص يتعدى لاثنتين الى أوله ما بنفسه والى ثانيه ما بحرف الجر وقد حذف تقول نقصت زيدا



اني اراكم بخير) نعمة تغنيكم  
عن التطفيف (واني اخاف  
عليكم) ان لم تؤمنوا  
(عذاب يوم محبط) بكم  
يهلككم ووصف اليوم به  
مجاز لوقوعه فيه (ويأتون  
أوفوا المكيال والميزان)  
أتموها (بالقسط) بالعدل  
(ولا تبخسوا الناس أشياءهم)  
لا تنقصوهم من حقهم شيئا  
(ولا تعثوا في الأرض مفسدين)  
بالقتل وغيره من ثني بكسر  
المثناة أفسد ومفسدين حال  
مؤكد المعنى عاملها تعثوا  
(بقيت الله) رزقه الباقي  
لكم بعد ابقاء الكيل  
والوزن (خير لكم) من  
البخس (ان كنتم مؤمنين  
وما أنا عليكم بحفظ) رقيب  
أجازيكم بأعمالكم أنما  
بقيت فخر (قالوا) له استهزاء  
(يا شعيب أصلوا نك تأمرك)  
بتكليف (ان تترك ما يعبد  
آباؤنا) من الأصنام (او)  
تترك (ان نفعل في أموالنا  
ما نشاء) المعنى هذا الامر  
باطل لا يدعوا اليه داع بخير  
**باب**  
التوبة (قل يا أيها الناس)  
يا أهل مكة (قد جاءكم الحق)  
الكتاب والرسول (من  
ربكم فمن اهتدى) بالكتاب  
والرسول (فانما يهدي  
لنفسه) يعني ثوابه (ومن  
ضل) كفر بالكتاب  
والرسول (فانما يضل عليها)

حقه ومن حقه وهو هنا كذلك اذا المراد ولا تنقصوا الناس من المكيال ويجوز ان يكون متعدبا  
لواحد على معنى لا تقللوا وتطفقوا ويجوز ان يكون مفعولا أول والثاني محذوف وفي ذلك  
مبالغة والتقدير ولا تنقصوا المكيال والميزان - قههما الذي وجب لهما وهو ابلغ في الامر  
بوقائهما اه سمين (قوله اني اراكم بخير) أي بسعة تغنيكم عن البخس أو بسعة حقها  
ان تنقصوا لواعي الناس شكر اعلم الا ان تنقصوا حقهم أو بسعة فلا تزيلوها عما أنتم عليه  
وهو في الجملة على النهي اه يعضاوي (قوله تغنيكم عن التطفيف) أي الذي هو النقص  
في الكيل والوزن كما في المختار اه شيخنا (قوله ووصف اليوم به) أي بقوله محبط يعني مع انه  
في نفس الامر ووصف للعذاب نفسه وقوله لوقوعه أي وقوع هذا الوصف وهو احاطة العذاب  
فيه أي في اليوم ومحصله انه وصف اليوم بما يقع فيه وفي البعضاوي وتوصيف اليوم بالاحاطة  
وهي صفة العذاب لاشتماله عليه اه يعني ان المراد في الحقيقة احاطة العذاب وشموله فهو  
صفة له ولذا جعله بعضهم صفة عذاب لكن حرجا لاجرة فوصف به الجرم لاشتماله عليه بوقوعه  
فيه فهو مجاز في الاستناد كنهاده ضامم اه شهاب (قوله ولا تبخسوا الناس) أي ولا تنقصوا  
الناس أشياءهم يعني أموالهم فان قلت قد وقع التكرار في هذه القصة من ثلاثة أوجه لانه قال  
ولا تنقصوا المكيال والميزان وهذا عين الاول ثم قال ولا تبخسوا الناس أشياءهم وهذا عين  
ما تقدم فاما الفائدة في هذا التكرار قلت ان القوم لما كانوا حريين على ذلك العمل القبيح وهو  
تطفيف الكيل والوزن ومنع الناس حقوقهم اخبر في المنع منه الى المبالغة في التأكيد  
والتكرير برفيد شدة الاهتمام والعناية بالتأكي كيد فلهذا ذكر ذلك ليتقوى الزجر والمنع من ذلك  
الفعل ولأن قوله تعالى ولا تنقصوا المكيال والميزان نهى عن التثقيب وقوله أو فوا المكيال  
والميزان أمر بإبقاء العدل وهذا غير الاول واقتل ان يقول النهي ضد الامر فالتكرار لازم  
على هذا الوجه قلما الجواب عن هذا انه قد يجوز أن نهى عن التثقيب ولا بأمر بإبقاء الكيل  
والوزن فلهذا جمع بينهما ما كقوله صل رحمك ولا تقطعها فتريد المبالغة في الامر والنهي وأما  
قوله ولا تبخسوا الناس أشياءهم فليس بتكرير أيضا لانه تعالى لما خصص النهي عن التثقيب  
والأمر بإبقاء الحق في الكيل والوزن عمم الحديث في جميع الأشياء التي يحجب افعال الحقوق فيها  
فدخل فيه الكيل والوزن والذرع والعدو وغير ذلك فظهر بهذا البيان فائدة هذا التكرار  
والله أعلم اه نازن (قوله من عني) كفرح ففسد رعي وهو اقباس أو عثو وهو سماعي  
وقوله معني عامها المعنى هو الافساد وقوله تعثوا بدل من عاملها مفسر له اه شيخنا (قوله)  
بقيت الله) يرسم بالناء المحرورة واذا وقف عليه اضطرار ايصع الوقف بالمحرورة والمربوطة وايس  
في القرآن غيرها اه شيخنا (قوله ان كنتم مؤمنين) أي مسدقين بما قلت لكم وبما أمرتكم به  
ونهيتمكم عنه وفي البعضاوي ان كنتم مؤمنين أي بشرط أن تؤمنوا فان خيريتها باستمراع  
الثواب مع النجاء وذلك مشروط بالاعمان اه (قوله وما أنا بكم بحفظ) احفظكم عن  
القبائح أو احفظ عليكم أعمالكم فاجاز بكم عليهم وانما أنا ناصح مبلغ وقد أعذرت حين  
أعذرت أولست بـ احفظكم نعم الله لولم تتركوا سوء صنعكم اه يعضاوي (قوله أصلوا نك تأمرك)  
تأمرك الخ) قال ابن عباس كان شعيب كثير الصلاة فلذلك قالوا هذه المقالة وقيل المراد بالصلاة  
هنا الدين يعني أدبك يأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا الخ وانما ذكر الصلاة لانها من أعظم  
شعائر الدين اه خازن (قوله ان تترك ما يعبد آباؤنا) فيه أن الترك فعلهم لافعل شعيب وهو

(انك لانت الحليم الرشيد)  
 قالوا ذلك استهزاء (قال  
 يا قوم ارايتم ان كنت على  
 بينة من ربي ورزقي منه  
 رزقا حسنا) حلالا فاشوبه  
 بالحرام من الخس والتطيف  
 (وما اريد ان اخالفكم)  
 ولذهب (الى ما انها كم عنه)  
 فارتكبته (ان) ما اريد الا  
 الاصلاح) لكم بالعدل  
 (ما استطعت وما توفني)  
 قدرتي على ذلك أو غيره من  
 الطاعات (الا بالله عليه  
 توكلت واليه انب) ارجع  
 (ويا قوم لا يحرم منكم) يكسبكم  
~~بما حرم الله~~  
 يعني عليهم اذنية ذلك (وما  
 انا عليكم بوكيل) بكفيل  
 فسدت آية القتال (واتبع)  
 يا محمد (ما وحي اليك)  
 ما يؤمرك في القرآن من  
 تبليغ الرسالة (وامر)  
 على ذلك (حتى يحكم الله)  
 بينكم وبينهم بقوله  
 وهلاكم يوم بدر (وهو  
 خير الحاكمين) أقوى  
 الحاكمين هلاكم ونصرهم  
 (ومن السورة التي يذكر  
 فيها اود وهي كاهنكة  
 آياتها مائة وعشرون وكلماتها  
 الف وستمائة وخمسة وعشرون  
 وسورها ستة آلاف وتسعمائة  
 وخمسة)\*

(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

باسماده عن ابن عباس في  
 قوله تعالى (الر) يقول أنا

الأمور والآنسان يؤمر بفعله فلذلك قدر الشارح المضاف بقوله بتكليف والتكليف فعله  
 أي هل هي تأمرك بتكليفك أيا تأمرك بعبادة ما بعد آياتنا وقوله أو ان تفعل معطوف على ما بعد  
 فالترك مساط عليه كما قدره الشارح وأوجه معنى الواو أي هل تأمرك بتكليفك لتأمر ما بعد آياتنا  
 وترك أن تفعل أي وترك فعلنا في أموالنا ما نشاء أي هل تأمرك بتكليفك لتأمر ما فعلنا ما نشاء  
 وهذا الف ونشر مرتب فقوله أن ترك رد لقوله أعبدوا الله وقوله أو أن تفعل الخ رد لقوله ولا  
 تنقصوا المكال والميزان الخ اه شيخنا (قوله انك لانت الحليم الرشيد) قال ابن عباس أرادوا  
 السفيه الغاوي لأن العرب قد تنصف الشيء بضده فيقولون للديخ سليم وللقلادة المهلكة مفارقة  
 وقبل هو على حقيقة واما قالوا ذلك على سبيل الاستهزاء والسخرية وقبل معناه انك لانت  
 الحليم الرشيد في زعمك وقبل هو على بابه في الصحة ومعناه أنت باسبب فمنا حليم رشيد فلا يشق  
 عليك عصيان قوميك ومخالفتهم في دينهم اه خازن (قوله قال يا قوم الخ) في هذا الكلام  
 مراعاة لحق الله تعالى باعتباره المقدر وهو قوله أفأشوبه بالحرام ولحق نفسه في قوله وما اريد  
 أن أخالفكم الخ ولحقه في قوله ان اريد الخ اه شيخنا (قوله ارايتم) أي هنا يعني أخبروني  
 فيمنصب مفعولان وقد حذف فاعل من النظم الكريم وتقدم الأول أخبروني فيما لم تكلم به  
 المفعول الأول والثاني قدره الشارح بقوله أفأشوبه بالحرام وقدره جله استغفاهية عن القاعدة  
 وفي السمين وأرايتم اذا ضمن معنى أخبروني تعدى مفعولان والغالب في الثاني ان يكون جملة  
 استغفاهية كقول العرب أرايتك زيدا ما صنع وحواب الشرط محذوف بدل عليه الجملة السابقة  
 مع متعلقها اه وفي الخازن وحواب الشرط محذوف تقديره أرايتم ان كنت على بينة من ربي  
 ورزقي المال الحلال والهداية والمعرفة قبل يسعني مع هذه النعم العظيمة ان أحون في  
 وجهه أو ان أخال أمره أو أتبع الفضل أو أنجس الناس أشياءهم وهذا الجواب شديد المطابقة  
 لما تقدم وذلك انهم قالوا انك لانت الحليم الرشيد والمعنى فكيف يليق بالحليم الرشيد ان يخالف  
 أمره وله علمه ثم كثرة اه (قوله ورزقي منه) الضمير في منه أي من عنده وباعاقته بلا  
 كد مني ولا تعب في تحصيله انتهى بيضاوي (قوله أفأشوبه بالحرام) أي أخاطبه به وقوله  
 والتطيف عطف خاص (قوله اراحالهكم) قال الزمخشري خالفني فلازل كذا اذا قصده  
 وأنت مرل عنه وخالفني عنه اذاولى عنه وأنت قاصده ويلقك الرحل صادر عن الماء فساله  
 عن صاحبه فيقول لك خالفني الى الماء يريد ان يذهب اليه وأرداؤنا ذاهب عنه صادر او منه قوله  
 تعالى وما اريد ان أخالفكم الى ما أنها كم عنه يعني ان أسبقكم الى شهوراتكم التي غيبتكم عنها  
 لاستبدها دونكم اه سمين وفي الخازن وما اريد ان أخالفكم أي غيبتكم عما تقدم واذهب انا  
 اليه أي فليس مرادى ان آمنه بكم عنه وأفعله أنا يعني اريد ان أسبقكم الى شهوراتكم التي غيبتكم  
 عنها لاستبدها دونكم وقال الزجاج معناه اني لست أنها كم عن شيء واحد حل فيه اذ احتاركم  
 ما احتارنا نفسي اه (قوله الا الاصلاح) وهو البلاغ والانداز فقط واما احباركم على الطاعة فلا  
 استطع اه خازن وقوله ما استطعت ما مصدرية ظرفية مع مولة لا اريد اه شيخنا (قوله وما  
 توفني) المصدر هنا من المنى للمفعول أي وما كوني موفقا اه شراب وقوله على ذلك أي الاصلاح  
 (قوله ارجع) أي فيما ينزل لي من النوائب أو في المعاد اه خازن (قوله لا يحرم منكم) بانه ضرب  
 كمال المختار وبنصب مفعولان كما قال الشارح أي لا يكسب منكم اصابكم مثل ما أصاب الخ شقاق  
 أي لا يكن شقاقا مكم بالكم اصابكم مثل ما ذكر أي لا تستمر واعي شقاق حتى يصيبكم بسببه مثل  
 ما أصاب الخ وفي السمين قوله لا يحرم منكم العامة على فتح باب المنازعة من جرم ثلاثا وقرأ الاعش

(شقائق) خلاف فاعل يحرم  
والضمير مفعول أول والثاني  
(ان يصيبكم مثل ما اصاب  
قوم نوح او قوم هود او قوم  
صالح) من العذاب (وما  
قوم لوط) أي منازلهم اور من  
هلاكمهم (منكم بعبد)  
فاعتبروا (واستغفروا ربكم ثم  
توبوا اليه ان ربي رحيم)  
لئلا تنسوا (ودود) محبتهم  
(قالوا) ايذانا بقوله المبالاة  
(يا شيعب ما معقه) نفهم  
الكثيرا مما تقول وانالترك  
فيما مضى (ذليل) (ولولا  
رهطك) عشرينك (لرجلك)  
بالجارة (وما انت علينا بعزير)  
كريم عن الرجم وانغاره طن  
هم الاعزة (قال يا قوم ارهطى  
اعزائيكم من الله) فتكون  
قتلى لاجلهم ولا تحفظوني  
له (واتخذتموه) اي الله  
(وراءكم طهريا) منبوزا  
حلف طهروكم لا تراقبوه  
(ان ربي بما تعملون محيط)  
علما فيجاز بكم (وباقوم  
الله ارى ويقال قسم اقسام به  
(كتاب) ان هذا كتاب  
يعني القرآن (احكمت آياته)  
بالحلال والحرام والامر  
والنهي فلم تنس (ثم فصلت)  
مينت (من لدن) من عهده  
(حكيم) حاكم امران لا يعبد  
غيره (حبيب) بمن يعبدون  
لا يعبد (اذن يعبدوا) بان  
لا تؤحدوا (الا الله انى لكم

بعضهم اجمرم وقد تقدم ان يحرم بتعدى لواحد ولاثنين مثل كسب فيقال حرم زيد ما لا مثل  
كسبه وجرمته ديني أي كسبه اياه فهو مثل كسب فتكون الكسب والميم المفعول الأول والثاني  
هوان يصيبكم أي لا يكسب بكم عداوتى اصابة الذاب وقد تقدم ان يحرم ما يحرم عني أو بيني ما  
فرق ونسب الزمخشري دم الماء من يحرم لابن كثيره (قوله شقائق) مضاف لمفعوله وقوله  
خلاف أي معاداني وقوله ان يصيبكم أي اصابكم وقوله مثل صفة لمخدوف أي عذاب مثل اه  
شيئا وقوله ما اصاب قوم نوح يعني الغرق او قوم هود يعني الرجم انى اهلكنهم او قوم صالح  
يعني الصيحة انى هلكوا اهل خازن (قوله أي منازلهم) فكانوا حيران قوم لوط وبلادهم  
قريبة من بلادهم وقوله اوزمن هلاكمهم فقد كانوا حديثي عهد بهلاكهم اه خازن (قوله  
بعبد) انى بعبد مفردا وان كان خبرا عن جمع لاحدا وجمع اما لمخدوف مضاف تقديره وما الهلاك  
قوم لوط واما باعتبار زمان أي بزمان بعبد واما باعتبار مكان أي مكان بعبد واما باعتبار موصوف  
غيرهما أي بشئ بعبد كذا قدره الزمخشري وتبعه الشيخ وفيه اشكال من حيث ان تقديره زمان  
يلزم فيه الاخبار بالزمان عن الجسمة وقال الزمخشري ايضا ويجوز ان يسوي في بعبد وقريب  
وقيل وكثير غير المذكور والمؤث لورودها على لغة المصادر التي هي كالصهيل والتهق ونحوهما  
اه سمين (قوله واستغفروا ربكم) أي بالاعان ثم توبوا اليه أي بفعل الطاعة (قوله ودود) صيغة  
مبالغة من ود الشيء يودودا ووداد او ودادة أي احبه وآثره والمشهور ودت بكسر الهمزة وفتح  
وددت يفقها والمودود يعني فاعل أي يود عباده ويرحمهم وقيل يعني مفعول يعني ان عباده  
يحبونهم وودادون اولياءهم هم بمنزلة المواد بحجازا اه سمين (قوله ايذانا بقوله المبالاة) أي استهزاء  
(قوله وانالترك فينا) أي فيما بيننا ضيعا أي لا قوت لك فتمتنع من ان اردناك سوا اومهمنا  
لا عز لك اه يضاروا وقال ابن عباس وقتادة كان شعيب اعنى قال الزحاج والاعنى يسمى ضعفا  
وقال الحسن ومقاتل يعني ذليلا اه خازن (قوله ولولا رهطك) الرهط جماعة الرجل وقيل  
الرهط والرهط لم دون العشرة من الرجال ولا يقع الرهط والعصبة والنفر الاعلى الرجال وقال  
الزمخشري من الثلاثة الى العشرة وقيل الى التسعة ويجمع على ارهط وارهط على اراهط اه  
سمين (قوله لرجلك) يعني لقتلك بالجارة والرجم بالجارة اسوأ المقتلات واشرها وقيل معناه  
لشباك واغلظنا لك القول اه خازن (قوله كريم) أي مكرم معظم وقوله وانغاره طنك هم  
الاعزة أي لموافقهم لانى الدين لا قوة شوكتهم اه شيخنا (قوله واتخذتموه وراءكم ظهريا) أي  
وجعلتموه كالاسي المنبوز وراء الظهر ياشرا ككم به والادانة برسر له فلا يتقون على الله ويتقون  
على رهطى وهو محتمل الانكار والتوبيخ والرد والتكذيب والظهور منسوب الى الظهور  
والكسر من تغييرات النسب والقياس فخرج الظاهر اه يضاروا وقوله فلا تقون على الله أي فلا  
تقسمون على تقال ابقى عليه ادراجه اه شهاب وفى السمين قوله واتخذتموه يجوز ان يكون  
متعديا لاثنين أوله والهاء والثاني ظهرا ويجوز ان يكون الثاني هو الظرف وظهره حال وان  
يكون متعديا لواحد فيكون ظهرا بالاحاف فقط ويجوز في وراءكم ان يكون ظرفا لا اتخاذا وان يكون  
حالا من ظهريا والضمير في اتخذتموه يعود على الله تعالى لانهم هم من صفاته بعمله أي جعلوا  
اوامره ظهريا أي منبوزا وراء ظهورهم والظهور هو المنسوب الى الظهور وهو من تغييرات النسب  
كما نالوا في أمس امسى بكسر الهمزة والى الدهر دهرى بضم الدال وقيل الضمير يعود على  
العصيان أي واتخذتموه عصيانا عونا على عداوتى فالظهورى على هذا يعني المعين المقوى اه

اعملوا على مكانتكم) حالكم

(اني عامل) على حالتي

(سوف تعملون من) موصولة

مفعول العلم (بأنه عذاب

يخزيه ومن هو كاذب

وارتقوا) انتظروا عاقبة

امركم (اني معكم رقيب)

منتظر (ولما جاء امرنا)

بأهلاكم) نجينا شعبا

والذين آمنوا معه برحمة منا

واخذت الذين ظلموا الصيحة)

صاحهم جبريل (وأصعوا

في ديارهم جاثين) ماركين

على الرك متمين (كان)

مخففة أي كانوا) لم يغنوا

بقية) (فنه) الأبعد المدين

كما بدت ثمود ولقد أرسلنا

موسى بآياتنا وسلطان

مبين (برهان بين ظاهر) إلى

فرعون وملأه

فزعنا) فزعنا

منه) من الله (نذير) من

النار (وإشير) بالجنة (وأن

استغفروا ربكم) وحدوا ربكم

(ثم توبوا إليه) أقبلوا إليه

بالدعوة والاختلاص (يجمعكم

منا) بعثكم عينا

(حسنا) بلا عذاب (إلى

أجل مسمى) إلى وقت معلوم

يعني الموت (ويؤت) ويعط

(كل ذو فضل) في الإسلام

(فضله) ثوابه في الآخرة

(وأن تولوا) عن الأيمان

والدعوة (فإن أخاف عليكم)

أعلم أن يكون عليكم) عذاب

يوم كبير) عظيم (إلى الله

(قوله اعملوا على مكانتكم) هذا وعيد وتهديد عظيم يدل عليه قوله سوف الخ وقوله على مكانتكم أي اعملوا حال كونكم موصوفين بغاية المكثفة والقدره اه خازن (قوله اني عامل) الوقف هنا وقوله سوف الخ كلام مستأنف في جواب سؤال كأنهم قالوا له فاذا علمنا على حالتنا وعلمت على حالتك فإذا يحصل وفي الكرخي قوله سوف تعملون حذف الغاء هنا لانه جواب سائل هو المسمى في علم السنان بالاستئناف الباني كان فائلا قال فماذا يكون بعد ذلك فهو أبلغ في التهويل أي لانه استئناف قال الزحشري فان قلت أي فرق بين ادخال الغاء وتركها في سوف قلت ادخال الغاء وصل ظاهر بحرف موضوع للوصل وتركها وصل في تقديرى بالاستئناف الذي هو جواب لسؤال مقدر كأنهم قالوا فماذا يكون اذا علمنا نحن على مكانتنا وعلمت أنت على مكانتك فقبل سوف تعملون فوصل تارة بالغاء وتارة بالاستئناف كما هو عادة البلغاء من العرب وأقوى الوصلين وأباهما الاستئناف لانه اكمل في باب الفصاحة والتهويل اه (قوله موصولة مفعول العلم) أي فهي في محل نصب أي سوف تعملون الشيء الذي يأتيه عذاب يخزيه والذي هو كاذب وهذا أحسن من قول العراء من استفهامية في موضع رفع بالابتداء على معنى أين يأتيه عذاب وأيناهو كاذب وانما كان أحسن لأن من الثانية موصولة أيضا كما قرروا لتوصل في الاستفهام اه كرخي وعلم عرفانية اه شيخنا (قوله ومن هو كاذب) عطف على من يأتيه لانه قسم له كقولك سيعلم الكاذب والصادق بل لأنهم لما أوعدوا لنذيره قال سوف تعملون من العذاب والكاذب متى ومنكم وقيل كان قياسه ومن هو صادق لنصرف الأول اليهم والثاني اليه لكنهم لما كانوا يدعون كاذبا قال ومن هو كاذب على زعمهم اه يعضاوى (قوله رحمة) أي بسبب رحمة منا (قوله صاح بهم جبريل) أي صيحة نخرجت بها أرواحهم جميعا اه خازن يعني وأخذتهم الرحمة أي الزلزلة أيضا فاهل كوابهم اه وهذا في أهل قريته وأما أصحاب الأيكة فأهل كوابهم اذ انقله وهو نار نزات من السماء حرقهم كما تقدم بسطه في سورة الاعراف اه (قوله الأبعدا) أي هلا كالمدين كما بدت أي هلكت ثمود والتشبيه من حيث ان هلاك كل بالصيحة ويقال بعد بكسر العين بعد فتحها من باب طرب يعني الهلاك وأما بعد بضم العين فمعناه ضد القرب اه شيخنا وتقدم ايضا حقه عند قوله وقيل بعد للقوم الظالمين وفي السمين العامة على كسر العين من بعد بعد بكسر العين في الماضي وفتحها في المضارع بمعنى ذلك واذا أرادت العرب ان تفرق بين المعنيين بتغير البناء قالوا بعد بالضم ضد القرب وبعد بالكسر ضد السلامة والمصدر البعد فتح العين وقال ابن الأنباري من العرب من يسوي بين الهلاك والبعد الذي هو ضد القرب فيقول فيم ما بعد بعدو وبعد بعد اه (قوله ولقد أرسلنا موسى الخ) هذه سابعة قصة ذكرت في هذه السورة فتقدم قصة نوح وهو دوصالح وإبراهيم ولوط ومدس على هذا الترتيب وهذه قصة موسى (قوله بآياتنا) حال من موسى أي حال كونه ملتصبا بآياتنا اتسع منها ثمانية في الاعراف والتاسعة في يونس وتقدم ذكر ما غير مرة وقوله وسلطان مبين المراد به العصا التي هي من جملة التسع فذكرها من عطف الخاص على العام لانها أعظم الآيات وأبهرها للقول وأشد ما خرقا للعادة وأيسر من الآيات المرادة هنا النوراة لانها انما نزات بعد اعراق فرعون وقومه اه شيخنا وفي أبي السعود وساطان مبين هو المجهزات الباهرة منها أو هو العصا والأفراد بالذكر لظاهره ثم فيها تكونها أكبرها والمراد بالآيات ما عداها أو هو ما عدا عن شيء واحد أي أرسلناه بالبرهان الجامع بين كونه آياتنا وبين كونه سلطانا له على نبوته واضحا في نفسه

فاتبعوا امر فرعون وما امر  
 فرعون برشيد (سديد  
 ) (بـقدم) يتقدم (قوة يوم  
 القيامة) فيتبعونه كما اتبعوه  
 في الدنيا (فأورد هم) ادخلهم  
 (النار وبئس الورد المورود)  
 هو (واتبعوا في هذه) اى  
 الدنيا (لعنة يوم القيامة)  
 لعنة (بئس الرفد) العون  
 (المرفود) رفدهم (ذلك)  
 المذكور مبتدأ خبره (من  
 انباء القرى

مرجعكم) بعد الموت (وهو  
 على كل شيء) من الثواب  
 والعقاب (قديرا لانهم)  
 يعنى اخنس بن شريق  
 وأصحابه (يشنون صدورهم)  
 يضمرون في قلوبهم بعض  
 محمد صلى الله عليه وسلم  
 وعداوته (ليستخفوا منه)  
 ليسنروا من محمد صلى الله  
 عليه وسلم بغضه وعداوته  
 باظهار المحبة والمجالسة  
 معه (الاحين يستغشون  
 ثيابهم) يغطون رؤسهم  
 بثيابهم (يعلم ما يسرون)  
 فيما بينهم وما يظهرون في  
 قلوبهم (وما يعلنون) من  
 القتال والجفاء ويقال من  
 المحبة والمجالسة (انه علم  
 بذات الصدور) بما في  
 القلوب من الخير والشر  
 (وما من دابة في الارض الا  
 على الله رزقها) الا الله قائم  
 برزقها (ويعلم مستقرها)

أو موضعا لها قال بعض المحققين سميت المحبة ساطنا لان صاحب المحبة يتهم من لا محبة معه  
 كاساطان يقهر غيره اه خازن (قوله فاتبعوا امر فرعون) معطوف على مقدرأى فكفر بها  
 فرعون وأمرهم بالكفر فاتبعوا امر فرعون اى اطاعوه اه شيخنا (قوله يتقدم قومه) تغلب  
 للنبي قبله وفي المختار قدم يقدم كصير ينصر قدم ما وزن نفل وقدموا ايضا اى تقدم قال الله تعالى  
 يقدم قومه يوم القيامة اه وفي المصباح وقدم الشيء بالصم قدما وزان غلب خلاف حدث فهو  
 تقديم وقدم الرجل البلدي قدمه من باب تعقد وما وقع ما بفتح الميم والذال وقدمت القوم  
 قدما من باب قتل مثل تقدمتهم اه (قوله ايضا يقدم قومه) يعنى كما تقدم قومه فأدخلهم النيران  
 في الدنيا كذلك يتقدمهم في الآخرة فدخلهم النار ويدخل هو امامهم فلما كان قدما هم في  
 الضلال والكفر في الدنيا كذلك يكون قدما هم في النار اه خازن (قوله فأورد هم النار) اى  
 يردهم وذكر ما لفظ الماضي من العنة في تحققة ونزل المارة لم منزلة الماء فسمى اتباعها ورودا وبئس  
 الورد المورود اى بئس المورود الذي وردوه فان المورود يراد له بريد الا كما دونسكين العطش والنار  
 بئس ذلك اه بيدارى وقوله منزلة الماء يعنى أن النار استعارة مكسبة تم مكسبة للخذ وهو الماء  
 وثابت الورد له التخييل اه شهاب (قوله ايضا فأورد هم النار) يجوز ان تكون هذه المسئلة  
 من باب الاعمال وذلك ان يقدم يصلح ان يتسلط على النار يحرق الجراى يقدم قومه الى النار  
 وكذا أورد هم بصح تسلطه عليهم ايضا أو يكون قد أعمل الثاني للخذف من الاول ولوأعمل الاول  
 لتعدي باله ولا ضمير في الثاني فلا محل لاورد لاستثناؤه وهو ماض لفظا مستقيل معنى لانه عطف  
 على ما هو نص في الاستقبال والمزعة في أورد للتعدية لانه قبلها تنعدي لواحدها قال تعالى وما أورد  
 ماء مدين وقيل أوقع الماضي موقع المضارع لتحققه وقيل بل هو ماض على حقيقته وهذا قد وقع  
 وانفصل وذلك انه أورد هم في الدنيا النار قال تعالى النار يعرضون عليها وقيل أورد هم موحاها  
 وأسبابها وفيه بعد لاجل العطف بالفاء والورد يكون مصدرا يعنى الورد فلا بد من حذف  
 مصاف تقدير وبئس مكان الورد المورود وهو النار راغما احتجج الى هذا التقدير لان تصادى  
 فاعل نعم وبئس ومخصوصهما شرط بلا يقل نعم الرجل الفرس اه سمين (قوله وبئس أورد  
 المورود) في الكلام تنبيه فرعون في تنبذهم على قومه الى النار عن يتقدم على الواردين الى  
 الماء ليكسر العطش فقال في حق فرعون وأتباعه فأورد هم النار الخ على سبيل المـ كم اه  
 خازن (قوله لعنة) اى من انهم بعدهم ونزل ويرم القسامة هذا ويرم وتقول المـ اى  
 من أهل المواضع اه شيخنا وفي السهم قوله يوم القيامة عطف على موضع في هذه والمعنى انهم  
 الحقوا لعنة في الدنيا وفي الآخرة ويكون الونف خائب تاما ويندأ بئس اه (فأورد بئس الرفد)  
 المراد به اللعنة الاولى المرفود اى المعان لللعنة الثانية فاللعنة الاولى عو لهم معادنة باللعنة  
 الثانية وهذا على سبيل المـ كم هم والافاللعنة ادلال لهم وانزال بهم الى الخصيفى الاسفل اه  
 شيخنا وفي انشهاب الرفد يكون بمعنى العون وبمعنى العظيمة وأصله ما يضاف اليه غيره اى يستند  
 اليه ليعمده اى يقيه من قولهم عمده وأعمده اذا قامه بعماده وسميت اللعنة عونا لانها اذا تعتمهم  
 في الدنيا أبعدهم عن رحمة الله وأعانهم على ما هم فيه من الضلال وسميت رفا اى عونا لهم هذا  
 المعنى على التهكم وسميت معا لانها أرفدت في الآخرة بلعنة أخرى ليكونا هاديين الى طريق  
 الحليم اه زاده وفي المختار أرفد بالكسر المعاء والصلوة وبفتحها المصدر ورفده أعطاه ورفده أعانه  
 وباسـ ما ضرب والارفاة ايضا الاعطاء والاعانة اه (قوله ذلك المذكور) اى في هذه السورة



من القصص السبعة وقوله خبره أى خبر أول ونقصه - برنان ومن تبعه - سبخنا (قوله  
نقصه عايلك) أى تخبر به قومك لعلهم يعتبرون والافيتزل بهم مثل ما نزل بالقرى المهلكة اه  
خازن (قوله منها قائم) أى منها أثر قائم باق الخ فشب ما بقى من آثار القرى وجد رانها بالزرع  
القائم على ساقه وشبه ما عفى منها بالحصيد اه زاده وشهاب والجملة مستأنفة استثنافا بيانيا لانه  
لما ذكر أنباء القرى اتجه لسائل أن يقول ما حال هذه القرى أياقية آثارها أم لا اه ذكر باوفى  
السمين وحصيد مبتدأ محذوف الخبر لدلالة خبر الأول عليه أى ومنها حصيد وحصيد بمعنى  
محصول وجهه حصيد وحصاد مثل مريض ومرضى ومراض اه (قوله باهلا كههم بغير ذنب)  
هذا فى خبر النفي (قوله يعبدون) أى يعبدونها (قوله لما جاء) أى حين جاء ففى ظرف للنفي  
المفاد بما (قوله وما زادوهم) الضمير المرفوع للأصنام والمنصوب لعابديهار عبر عنهم بواو العلقاء  
لانهم نزلوهم منزلة لهم اه ميم وقوله بعبادتهم الضمير لا لمتهم فالمصدر مضاف لمفعوله أى  
بكونهم عبودة (قوله تخسیر) فى المصباح التبايع الخسران وهو اسم من تيبه بالتشديد وتبت يده  
تذب بالكسر خسر كناية عن الهلاك وقبالة أى هلاكا واستتب الامر تباها اه وفى السمين  
والفتيب التخسير يقال تيبه غيره وتب هو بنفسه فيستعمل لازما ومتعدا يارب منه تبت يدا إلى لب  
(قوله اخذربك اذا اخذ) تبا زعا فى القرى فاعمل الفعل وحذف الضمير من المصدر لان الضمير  
هنا فضلة على حذف قول ابن مالك

ولا تنحى مع أول قد أهمل \* بضمير لغير رفع أو هلا

والقدير وكذلك أخذربك اياه اذا أخذ القرى اه شيخنا (قوله وهى ظالمة) جملة حالية من  
مبتدأ وخبر (قوله أى فلا يغنى عنهم) بيان لوجه الشبهة وقوله من أخذه من زائدة فى المفعول  
(قوله أليم شديد) أى على المأخوذ أى وحيد غير مرحب بالأصلاص منه وهو مبالغه فى التهديد  
والتحذير اه يفتناوى (قوله ان الله ليملى) اللام زائدة فى خبر ان أى يزيد ويطل له فى عمره اه  
شيخنا وفى المصباح وأملت فى الامر آخر اه (قوله ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكذلك أخذربك) وفى الآية الكريمة والحديث دليل على ان من أقدم على ظلم فانه يجب عليه  
أن يتدارك ذلك بالتوبة والانتابة ورد الحقوق إلى أهلها ان كان الظلم للغير لا يقع فى هذا لوعيد  
العظيم والذاب الشديد ولا يظن ان هذه الآية حكمها مختص بظالمى الأمم الماضية بل هو عام  
فى كل ظالم وبعبارة الحديث اه خازن (قوله من القصص) أى السبعة وقوله لهبرة وذلك لان  
القصص المذكورة فيها عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وقد حصل الأول فبعم المعامل ان القادر  
على انزال الأول قادر على انزال الثانى اه شيخنا (قوله أى يوم القيامة) أى المدلول عليه بلفظ  
الآخرة اه شيخنا ومجموع صفة ليوم جوت على غير من هى له فلذلك رفعت الظاهر وهو الناس  
اه (قوله مشهود) هذا من باب الاتساع فى الظرف بان جملة مشهودا وانما هو مشهود فيه  
فاتسع فيه بان وصل الفعل إلى ضميره من غير واسطة كما يصل إلى المفعول به اه ميم (قوله  
يشهده) أى يحضره جميع الخلائق أى من أهل السماء والأرض اه (قوله وما تؤخروه) أى ذلك  
اليوم الأجل للام للتعليل أى لاجل انقضاء أجل وهو مدة الدنيا وقوله لوقت معلوم أى  
لانقضاء وقت معلوم وهو مدة الدنيا كما عرفت وعبارة أبى السوء الا لانقضاء مدة قليلة مضروبة  
حسبما تقتضيه الحكمة اه (قوله يوم يأتى) منصوب بقوله لا تكلم أى لا تكلم نفسك فى ذلك  
اليوم وفاعل يأتى ضمير يعود على اليوم ففسره الشارح بقوله ذلك اليوم دفعا لما يتوهم من عود  
معلوم عنده الله





الله لا يشكر (ولئن أذقناه)  
أصنامهم يعني الكافر (نعماء  
بعد ضراء مسته) شدة  
أصابتهم (ليقولن) يعني  
الكافر (ذهب السمات)  
الطهارة (عنى انه لفرح)  
بطر (فمحور) بعمدة الله غير  
شاكرا (الا) محمد صلى الله  
عليه وسلم وأصحابه (الذين  
صبروا) على الايمان (وعملوا  
الصلوات) الطاعات فيما  
بينهم وبين ربهم فأنهم  
لا يفعلون ذلك ولكن  
يصبرون بالشدّة ويشكرون  
بالنعمة (أو تلك لهم مغفرة)  
لذنوبهم في الدنيا (وأجر  
كبير) ثواب عظيم في الجنة  
(فلهذا) يا محمد (تارك بعض  
ما يحى اليك) أمرك في  
القرآن من تبليغ الرسالة  
وسب آلهتهم وعيها (وضائق  
به) بما أمرت (صدرك)  
قليلك (أن يقولوا) بأن  
يقولوا كفارهم مكة (لولا  
أنزل) هلا أنزل (عليه) على  
محمد (كثر) مال من السماء  
فيعيش به (أوجاء معه  
ملك) يشهد له (انما أنت)  
يا محمد (نذير) رسول مخوف  
(وانه على كل شيء) من  
مقاتلهم وعذابهم (وكيل)  
كفيل ويقال شديد (أم  
يقولون) بل يقولون كفار  
مكة (اقترأه) اختلق محمد  
القرآن من تلقاء نفسه فأنا  
به (قل) لهم يا محمد (فأتوا

هذه المدة لا تنتهي له وأقوله هو الذي ظهر رأي ظهر له اختياره من ثلاثة عشر وجها للمفسرين في  
هذا المقام وهو وجه حسن لأن فيه التأييد بما يعلمه المخاطبون بالمشاهدة ويعترفون به وهو دوام  
الذنب وأما التأييد بدوام سموات الآخرة وأرضها كما قيل ففيه أنه غير معلوم للمخاطبين خصوصا  
من ينكر البعث اه وقد استوفى السمين الوجوه المذكورة ولمنعة صر على نقل بعضهم اليكونه  
أقرب من غيره فقال السادس قال ابن عطية قيل ان ذلك على طريق الاستثناء الذي يندب  
الشارع الى استعماله في كل كلام كقوله لا تدخلن المسجد الحرام ان شاء الله فليس يحتاج أن  
يوصف بمقتضى ولا منقطع الى ان قال الثامن أن الاحرف عطف بمعنى الواو فعنى الآية وما شاء  
ربك زائد على ذلك التاسع أن الاستثناء منقطع فيقدر بل يكن أو سوى ونظيره بقولك لى عليك  
الفادهم الا لالف التي كنت أسلفتك بمعنى سوى تلك الالف فكأنه قيل خالدين فيما مادامت  
السموات والارض سوى ما شاء ربك زائد على ذلك وقيل سوى ما أعد لهم من عذاب غير  
عذاب النار كالزهرير وخنجره اه وفي البصائر الا ما شاء ربك استثناء من الخلود في النار لأن  
بعضهم وهم فساق الموحدين يخرجون منها وذلك كاف في نفي الاستثناء لأن زوال الحكم عن  
الكل يكفيه زواله عن البعض وهم المراد بالاستثناء الثاني فأنهم مفارقون عن الجنة أيام عذابهم  
فان التأييد من مبداء معين ينتقض باعتبار الابتداء كما ينتقض باعتبار الانتهاء وهو لاء وان شقوا  
بعضيهم فقد سعدوا بأيمانهم ولا يقال فعلى هذا لم يكن قوله فأنهم شقي وسعيدة قسميا صحيحا لأن  
من شرطه أن تكون صفة كل قسم منتفية عن قسميه لأن ذلك الشرط حيث كان التقسيم  
لاقتضال حقيقي أو مانع من الجمع وهذا المراد أن أهل الموقف لا يخرجون عن القسمين وان  
حالمهم لا تخلو عن السعادة والشقاوة وذلك لا يمنع اجتماع الأمرين في شخص باعتبارين أولان  
أهل النار ينقلون منها الى الزهرير وغيره من العذاب أحيانا وكذلك أهل الجنة ينعمون بما هو  
أعلى من الجنة كالانصال بجنت القدس والنور برضوان الله ولقائه وقيل الاغتناء عن سوى  
كذلك على آلاف الالافان القدعان والمعنى سوى ما شاء ربك من الزيادة التي لا آخر لها على  
مدة بقاء السموات والارض اه وفي المناوى الكبير على الجامع الصغير مانعة تنبيهه ما ذكرته  
أنفا من ان عذاب الكفار في جهنم دائم أبدا هو ما دللت عليه الآيات والاخبار وأطبق عليه  
جمهور الأمة سلفا وخلفا وروا ذلك أقوال يجب تأويلها فأنها ما ذهب اليه الشيخ محيي الدين بن  
عربي أنهم يمدون فيها مدة ثم تنقلب عليهم وتبقى طبيعة ناربه لهم يمدون بها ما وافقها  
لطبيعتهم فان الثناء بصديق الوعد لا يصدق الوعد والحضرة الالهية تطلب الثناء المحمود بالذات  
فينقضي عليها بصديق الوعد لا يصدق الوعد بل بالتجاوز فلا تحسب ان الله يخلف وعده رسول له لم يقل  
وعيده بل قال ويتجاوز عن سبائهم مع أنه توعد على ذلك وأثنى على اسمعيل بأنه كان صادق  
الوعد وقال في موضع آخر ان أهل النار اذا دخلوها لا يزالون خائفين من متزيين ان يخرجوا  
منها فاذا غاقت عليهم أبوابها طمأنوا لانها خلقت على وفق طباعهم قال ابن القيم وهذا في  
طرف أي جهة والمعتزلة القائلون بأنه يجب على الله تعذيب من توعد به بالعذاب في طرف  
آخر فأولئك عندهم لا يغير من النار من دخلها أصلا والقولان مخالفان لما علم بالاضطرار ان  
الرسول جاء به وأخبر به عن الله تعالى اه وما ذكره من ان ابن عربي يقول أنه لا يعذب بها  
أصلا من نوع فان حاصل كلامه هو تابعيه أن لا أهل النار الخالدين فيها مالات ثلاثا الأولى  
أنهم اذا دخلوها سلب العذاب على طول أهرهم وبواطنهم وملأهم الجزع والاضطراب فطلبوا

(فلانك) يا محمد (في مربة)  
شك (عما بعد هؤلاء) من  
الاصنام انا نذهبهم كما عذبنا  
من قبلهم وهذا تسلية للنبي  
صلى الله عليه وسلم (ما بعدون  
الا كما بعد ابا زهم) اي  
كعباتهم (من قبل)

بشر سور مثله) مثل سور  
القرآن مثل سورة البقرة  
وال عمران والنساء والمائدة  
والانعام والاعراف والانفال  
 والتوبة وبنس وهود  
(مفتريات) مختلفات من  
تلقاء أنفسكم (وادعوهم  
استعظمتم) استعظموا عن  
عبدتم (من دون الله ان  
كنتم صادقين) ان محمد صلى  
الله عليه وسلم يختلفه من  
تلقاء نفسه فسكتوا عن ذلك  
فقال الله (فان لم يستجيبوا  
لكم) لم يحملك الظلمة (فاعلموا)  
يا معشر الكفار (انما انزل)  
جبريل بالقرآن (بعلم الله)  
وامره (وان لا اله الا هو فهل  
انتم مسلمون) مقررون بجمعه  
عليه السلام والقرآن  
(من كان يريد الحياة الدنيا)  
بعلمه الذي افترض الله عليه  
(وزينها) زهرتها (نوف)  
اليهم أعمالهم (نوفر لهم  
ثواب أعمالهم (فيها) في  
الدنيا (وهم فيها) في الدنيا  
(لا يخسرون) لا ينقص من  
ثواب أعمالهم (اولئك  
الذين) عملوا الغير الله (ليس

ان يخفف عنهم اعداب اوان يقضى عليهم اوان يرجعوا الى الدنيا فلم يجابوا والثانية انهم  
اذ لم يجابوا وطنوا أنفسهم على العذاب فعند ذلك رفع الله العذاب عن نواغيهم وحبس  
نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة والثالثة انهم بعد مضى الاحقاب الفوا العذاب  
واعتادوه ولم يتعدوا بسببته بعد طول مدته ولم يتألموا به وان عظم الى أن آل امرهم الى ان  
يتلذذوا به ويسعدوا به حتى لو هب عليهم نسيم من الجنة استكبروه كما جعل وتأذيه برائحة  
الورد عافانا الله من ذلك ومنها قول جمع النار تفتي فانه تعالى جعل لها مدا تنتهي اليه ثم يزول  
عذابها لقوله تعالى خالدين فيها الا ما شاء ربك خالدين فيها مادامت السموات والارض لا تبين  
فيها احقابا قال هؤلاء وليس في القرآن دلالة على بقاء النار وعدم فنائها انما الذي فيه ان  
الكفار خالدين فيها واهمهم غير خارجين منها وانهم لا يفتر عنهم عذابها وانهم لا يموتون وان  
عذابهم فيها مقيم وانه غرام لازم وهذا النزاع فيه بين الصحابة والتابعين انما النزاع في أمر آخر وهو  
ان النار أبدية او كما كتب عليه الفناء واما كون الكفار لا يخرجون منها ولا يدخلون الجنة فلم  
يختلف فيه أحد من أهل السنة وقد نقل ابن تيمية القول بفنائها عن ابن عمر وابن عباس وروى  
مسعود بن سعيد وابن عباس وانس والحسن البصري وحاذ بن سلمة وغيرهم روى عبد بن حميد  
باسناد رجاله ثقات عن عمر لوليث أهل النار في النار عدد رمل عال كان لهم يوم يخرجون فيه  
وروى احمد عن ابن عمرو بن العاصي لياتين على جهنم يوم تفتق فيه ابوابها ليس فيها أحد وحكاها  
البحر عن غيره عن أبي هريرة وغيره وقد نص هذا القول ابن القيم كشحه ابن تيمية وهو مذهب  
متروك وقول مخرج لا يصار اليه ولا يقول عليه وقد أول ذلك كما الجمهور وأجابوا عن الآيات  
المدكورة بنحو عشرين وجها وعما نقل عن أولئك الصواب معناه ليس فيه أحد من عصاة  
المؤمنين امام واضح الكفار فهي ممتلئة منهم لا يخرجون عنها أبدا كما ذكره الله في آيات كثيرة  
وقد قلل الامام الرازي قال قوم ان عذاب الله منقطع ولنه نهاية واما بدلولانية لا تبين فيها  
احقابا وبأن معصية الظالم متناهية فانه قاب عليهم انما لا يتناهي ظلم والجواب ان قوله أحقابا  
لا يقتضي أن له نهاية لان العرب يعبرون به وبصوه عن الدوام ولا ظلم في ذلك لان الكافر كان  
عازما على الكفر مادام حيا فعوقب دائما فهو لم يعاقب بالدائم الاعلى دائم فلم يكن عذابه الاجراء  
وفاقا اه وفي حديث آخر من يدخل الجنة رجل يقال له جهنمة الخ (قوله فلانك في مربة الخ)  
لما ذكر احوال الأمم الماضية في مخالفتهم للرسول وعبادتهم غير الله ذكر احوال المخالفين من  
هذه الامة وقوله هؤلاء أي كفار قريش اه شيخنا وحذف النور من تلك الكثرة الاستعمال  
ولان النور اذا وقعت طرف الكلام لم يبق عند التلظ بها الا مجرد الغنة فلا جرم اسقطوها اه  
كرخي (قوله عما بعد هؤلاء) فسرها الشارح بقوله من الاصنام فجعلها موصولة لامصدرية  
لغيت من الداخلية عليهم اما ابتدائية او بمعنى في وقوله انا نذهبهم لعله بدل من ما بدل استعمال  
فان الاصنام مشتملة على تعذيب عابديها من حيث ان عبادتها سبب فيها وحينئذ فكأن في  
الكلام مضافا محذونا والنقد فلا تنك في مربة ناشئة من الاصنام او في الاصنام أي في شأنها  
وحالها وهو تعذيب عابديها فكأنه قيل فلانك في مربة في انا نذهب هؤلاء المايدين للاصنام  
وحينئذ فتسل واصبر فانما لانهم وان أمهاتهم اه شيخنا وجعلها غير مصدرية ونص أبي  
السعود عما بعد هؤلاء أي من جهة عبادة هؤلاء المشركين وسوء عاقبتهم أو من حال ما يبدونه  
من الاوثان في عدم نفعهم اه (قوله ما يبدون الخ) يعني انه ليس لهم في عبادة هذه الاصنام







و ادغمت الثانية في الثالثة اه كرخي (قوله كما أمرت) أي مثل الاستقامة التي أمرت بها بالافراط ولا تفريط وهي تشمل العقائد والاعمال والاخلاق فانها في العقائد اجتناب التشبيه والتعطيل وفي الاعمال الاتزان عن الزيادة والنقصان والتغير والتبديل وفي الاخلاق التبعاعد عن طرفي الافراط والتفريط وهذا في غاية العسر ولذلك قال صلى الله عليه وسلم شيتني سورة هود اه كرخي وفي أبي السعد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاستقامة كما أمر في العقائد والاعمال المشتركة بينه وبين سائر المؤمنين ولا سيما الاعمال الخاصة به من تبليغ الاحكام الشرعية والقيام بوظائف النبوة ونحو حمل اعباء الرسالة بحيث يدخل تحتها ما أمر به فيها سبق من قوله تعالى فاعلمك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك الآية وبالجملة فهذا الامر منتظم لجميع محاسن الاحكام الاصلية والفرعية والكمالات النظرية والعملية والخروج عن عهده في غاية ما يكون من الصعوبة ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيتني سورة هود اه (قوله ومن تاب معك) الظاهر انه معطوف على الضمير المستتر في استقامته فيلزم عليه ان فعل الامر رفع الظاهر وهو المعطوف وهذا الغالب لم يلزم على عطف المفردات وقد تخلص الشارح من هذا بجملة من عطف الجملة حيث قدر فعلا مضارعا رافعا لمن تاب اه شيخنا (قوله ولا تركنوا) من باب علم يعلم وفي المصباح ركنت الى زيد اعتمدت علمه وفيه لغات احدثها من باب تعبد وعلمه قوله تعالى ولا تركنوا الى الذين طاموا واوركن ركونا من باب قعد قال الازهرى وليست بالفصيحة والثالثة ركن بركن يفهمين وليست بالاصل بل من تداخل اللفظين لان باب فعل بفعل يفهمين شرطه ان يكون حاق العين واللام اه وفي السمين وقال الراغب والصحيح انه يقال ركن بركن بالفتح فيم اورد ركن بركن بالكسر في الماضي والفتح في المضارع وبالفتح في الماضي والضم في المضارع اه (قوله اومداخنة) أي مصانعة وفي المصباح المداخنة المسالمة والمصالحة اه وفي القاموس المداخنة النفاق واطهار خلاف ما يضرهم اه (قوله فتمسك) منصوب باضمار ان في جواب النهي وقرأ الاعمش وعلة في آخره فتمسك بكسر التاء وقوله وما لكم هذه الجملية يجوز ان تكون حالية أي تمسك حال انتفاء ما مكرم ويجوز ان تكون مستأنفة ومن اولياء من فيه زائدة اما في الفاعل واما في المبتدأ لان الجار اذا عتمد على اشياء احدثها النفي رفع الفاعل اه سمين (قوله وما لكم من دون الله الخ) أي ان ركنتم اليهم (قوله ثم لا تنصرون) العامة على ثبوت نون الرفع لانه فعل مرفوع اذ هو من باب عطف الجمل عطف جملة فعلية على جملة اسمية وقرأ زيد بن علي وعائشة رضي الله عنهما يحذفون الرفع عطف على تمسك وبالجملة على ما تقدم من الحالية أو الاستئناف فتكون معترضة وأنى بشم تنبيه على تباعد التبعة اه سمين (قوله طرفي النهار) منصوب على الظرفية باقم أي في طرفي النهار وقوله الغداة والعشي تفسير للطرفين وقوله أي الصبح الخ تفسير للصلاة الواقعة في الطرفين فالصبح في الغداة والظهر والعصر في العشي وقوله وزلفا منصوب أيضا على الظرفية باقم وقوله أي المغرب والعشاء تفسير للصلاة الواقعة في الزلف وفي القاموس الزلف الطائفة من الليل والجمع زلف وزلفات كغرف وغرفات والزلف ساعات الليل الاخذة من النهار وساعات النهار الاخذة من الليل اه وفي السمين قوله طرفي النهار طرف لا أقم ويضعف أب يكون ظرفا للصلاة كأنه قيل أقم الصلاة الواقعة في هذين الوقتين والطرف وان لم يكن ظرفا ولكنه لما أضيف الى الطرف أعرب بأعرابه وهو كقوله آتية أول النهار وآخره ونصف الليل ينصب هذه كلها على الظرف لما أضيف اليه وان كانت

(كما أمرت و) ليستقم (من  
تاب) آمن (معك ولا  
تطفوا) تجاوروا (ود الله  
انه بما نفعه ملون بصير)  
فيجازيكم به (ولا تركنوا)  
تمسكوا (الى الذين ظلموا)  
توادوا (ومداخنة أوردنا  
وأعمالهم) فتمسك (تصميمكم  
البار وما لكم من دون الله)  
أي غيره (من) زائدة  
(ولياء) يحفظونكم منه (ثم  
لا تنصرون) تمنعون من  
عذابه (وأقم الصلاة طرفي  
النهار) الغداة والعشي أي  
الصبح والظهر والعصر  
(وزلفا) جمع زلفة

عوضا يطلبونها زلفا ويقال  
غيرا (وهم بالآخر) بالبعث  
بعد الموت (هم كافرون)  
حاديون (أولئك لم يكونوا  
مؤمنين في الأرض) فائتين  
من عذاب الله (وما كان  
لهم من دون الله) من عذاب  
الله (من اولياء) تحفظهم  
(يضاعف لهم العذاب)  
يعنى الزيادة (ما كانوا  
يستطيعون السمع) الاستماع  
الى كلام محمد صلى الله عليه  
وسلم من بعده ويقال بما  
كانوا لا يستطيعون السمع  
الاستماع الى كلام محمد عليه  
السلام (وما كانوا يصرون)  
الى محمد عليه السلام من بعده  
ويقال وما كانوا يصرون

أي طائفة (من الليل) أي  
المغرب والعشاء (ان  
الحسنات) كالصلوات  
الجنس (بذهبن الحسنات)  
الذنوب الصغائر نزلت فيمن  
قبل اجنبية فأخبره صلى الله  
عليه وسلم فقال إلى هذا  
فقال الجميع أمي كاهن رواه  
الشيطان (ذلك ذكرى  
لذا أكرين) غظة لانعطين  
(واصبر) يا محمد على أذى  
قومك أو على الصلاة (فان  
الله لا يضيع أجر المحسنين)  
بالصبر على الطاعة (فلولا)  
فهلا (كان من القرون)  
الأم الماضية

محمد صلى الله عليه وسلم من  
بغضه (أولئك) الرؤساء هم  
(الذين خسروا أنفسهم)  
غبنوا أنفسهم وأهاليهم  
ومنازلهم وخدمهم في الجنة  
وورثه غيرهم من المؤمنين  
(ومل عنهم) بطل واشغل  
عنهم بأنفسهم (ما كانوا  
يقفرون) بعدون من دون  
الله بالكذب (لاجرم) حقا  
(أنهم في الآخرة هم  
الآخسرون) المفسونون  
بذهاب الجنة وما فيها (ان  
الذين آمنوا) بمحمد صلى الله  
عليه وسلم والقرآن (وعملوا  
الصالحات) الطاعات فيما  
بينهم وبين ربهم (وأحبوا  
إلى ربهم) إخلاصا لربهم  
وخضوعا لربهم وخشوعا من

ليست موضوعة للظرفية وقرأ العامة زلفا بضم الزاي وفتح اللام وهي جمع زلفة يسكون اللام نحو  
غرف في جمع غرفة وظلم في جمع ظلمة وقرأ أبو جعفر وابن أبي اسحق بضمها اللام تبعاع كما قالوا يسرفي  
يسر بضم السين اتباعا للضمة الباء اه (قوله أي طائفة) أي قطعة وساعة (قوله ان الحسنات)  
أي الواجبة والمدبوبة (قوله فيمن قبل اجنبية) أي والتقبيل صغيرة وهو الواو اليسر قال أتي  
امرأة تبتاع تمرا فقلت لها ان في البيت تمرا أطيب من هذا فدخلت معي البيت فقلت أفأتيك أبا  
بكر فذكرت ذلك له فقال استرعي نفسك وتب ولا تخبر أحدا فأتيته عمر فذكرت ذلك له فقال  
استرعي نفسك وتب ولا تخبر أحدا فلم أصبر حتى أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت  
ذلك له فقال له أخت رجل غار يا بني سبيل الله في أهله بمثل هذا وأطرق طوبى لا حتى أوحى اليه  
وأقم الصلاة طرفي النهار إلى قوله ذلك ذكرى للذكرين فقرأها رسول الله فقلت إلى هذا خاصة  
أم للناس عامة فقال بل للناس عامة اه خازن وبهذا تعلم ان قول الشارح فقال إلى هذا الخ مبني  
على مقدر تقديره فأنزل الله الآية فقرأها فقال إلى هذا الخ اه شيخنا (قوله فأخبره) أي أخبر بذلك  
الرجل النبي صلى الله عليه وسلم بما وقع له وقوله فقال أي الرجل إلى هذا ما طوف على مقدر أي  
فتزلات الآية على النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها عليه فقال إلى هذا الخ اه شيخنا (قوله ذلك)  
أي المذكور من الأمر بالاستقامة وما بعده اه شيخنا (قوله فلولا كان من القرون الخ) لما  
بين الله تعالى ان الامم المتقدمين حل بهم عذاب الاستئصال بين ان السبب فيه امر ان السبب  
الأول انه ما كان فيهم قوم يبنون عن الفساد في الأرض السبب الثاني لقول عذاب الاستئصال  
قوله واتبع الذين الخ اه خطيب (قوله فلولا) تحضية وضمة والمراد بها النبي كما قال الشارح اه  
لا يتصور تحضيضهم وتخويفهم بعد ان قرأهم وكان تأمة ومن القرون متعلق بها ومن قبلهم  
متعلق بمحذوف صفة للقرون كما قدره الشارح وأولوا بقية فاعل كان وجه له يبنون نعمت للفاعل  
والاقليل المستثنى من الفاعل بملاحظة صفة والمعنى فما كان من القرون الماضية المهلكة  
بالعذاب جماعة أصحاب دين يبنون عن الفساد الاقليل ادهم من تخيبتهم من العذاب فهو اعين  
الفساد فاستثنى منه القرون المهلكة بالعذاب كما هو مقتضى السياق والمستثنى من انجاء الله  
من العذاب فاختلف الجنس باعتبار الوصف المذكور فاذلك حمل الشارح الاستثناء على  
الانقطاع حيث فسره بالمكن على عادته ولا يتوهم أن الانقطاع جاء من كون المستثنى منه لم  
ينه والمستثنى قد نسى لان هذا الاختلاف انما هو في الحكم والاختلاف فيه من لوزام الاستثناء  
اذ المستثنى مخالف للمستثنى منه في الحكم دائما وأبدا اه شيخنا وفي السمين قوله فلولا كان لولا  
تحضيضه دخلها معنى التجميع عليهم وهو قريب من مجاز قوله تعالى بأحسرة على العباد وما  
يروي عن الخليل أنه قال كل لولا في القرآن فعمتها هـ لا الا التي في الصفات فلولا أنه كان من  
المسبيين لا يصح عنه لورودها كذلك في غير الصفات لولا ان تذكره ولولا أن ثبتناك ولولا لرجال  
ومن القرون يجوز أن يتعلق بكان لانها تأتية اذ المعنى فهلا وجد من القرون أوحى بدت ونحو  
ذلك ويجوز أن يتعلق بمحذوف على انه حال من أولوا بقية لانه لو تأخر عنه لجاز أن يكون نعمتاه  
ومن قبلهم حال من القرون ويبنون حال من أولوا بقية تخصصه بالاضافة ويجوز أن يكون نعمتا  
لاولوا بقية وهو أولى ويضعف أن تكون كان هذه ناقصة لعدم المعنى من ذلك وعلى تقديره يتعين  
تعلق من القرون بالمحذوف على انه حال لان كان الناقصة لاتعمل عند جهوز النهاة ويكون يبنون  
في عمل نصب خبر المكان وقرأ العامة بقبية بفتح الباء وتشديد الياء وفيها وجهان أحدهما انها

(من قبلكم أولوا ببقية)  
أصحاب من وفضل (بنون  
هن الفساد في الأرض)  
المراد به النبي أي ما كان  
فيهم ذلك (الا) لكن (قليلا  
من أنجبنا منهم) فهو أفضوا  
من للبيان (واتبع الذين  
ظلموا) بالفساد وترك النبي  
(ما أتروا) نعموا (فيه)  
وكانوا مجرمين وما كان  
ربك ليهلك القرى بظلم  
لها (وأهلها مفسدون)  
مؤمنون (ولو شاربك لجهل  
الناس أمة واحدة)

ربهم (أولئك أصحاب الجنة  
هم في الجنة الدون) مقبون  
(مثل الفرقة) الكافر  
والؤمن (كألا عني والاصم)  
يقول مثل الكافر كالأصم  
لا يبصر الحق والهدى  
وكالأصم لا يسمع الحق  
والهدى (والبصير والسميع)  
يقول ومثل المؤمن كشل  
أبصير يبصر الحق والهدى  
وصكك السميع يسمع الحق  
والهدى (هل يستويان  
مثلا) في المثل يقول هل  
يستوي الكافر مع المؤمن  
في الطاعة والثواب (أفلا  
تذكرون) أفلا تتفكرون  
بأنثال القرآن فتؤمنوا  
(وانتدأرسلنا نوحا إلى قومه)  
فلما جاءهم قال لهم (إني  
لكم) من الله (نذير) رسول  
مخوف (مبين) بلفظه يعلمونها

دفعه على فعله للبالغة بمعنى فاعله ولذلك دخلت التاء في المراد بها حيث جدد الشيء وخياره  
وانما قيل بجديده وخياره ببقية من قولهم فلان ببقية الناس وبقية الكرام لان الرجل يستبقى عما  
يخرجه أجوده وأفضله والثاني انها مصدر بمعنى البقوى قال الزمخشري ويجوز أن تكون  
البقية بمعنى البقوى كالنقية بمعنى النقي أي فولا كان منهم ذو بقاء على أنفسهم وصيانة لها  
من مخطأ الله وعقابه وقرأت فرقة ببقية بتخفيف الباء وهي اسم فاعل من بقي كسقية من مضي  
والتقدير أولوا طائفة ببقية أي باقية وقرأ أبو جهـ فروشيبة ببقية بصم الباء وسكون القاف وفي  
الأرض متعلق بالفساد والمصدر المقترب بال يعمل في المفاعيل الصريحة فيكون في الظرف  
أولى ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من الفساد وقوله الا قليلا فيه وجهان أحدهما أن  
يكون استثناء منقطعاً وذلك ان يحمل التخصيص على حقيقة وإذا حمل على حقيقة تهـ ين أن  
يكون الاستثناء منقطعاً لئلا يفسد المعنى قال الزمخشري معناه ولكن قليلا من أنجبنا من القرون  
فهو اعن الفساد وسائرهم تركوا النبي ثم قال فان قلت هل لوقوع هذا الاستثناء متصلا بوجه  
يحمل عليه قلت ان جعلته متصلا على ما عليه ظاهر الكلام كان المعنى فاسدا لانه يصحكون  
تخصيصا لأولى البقية على النبي عن الفساد لا للقبيل من الناجين منهم كاتة قول هلا أقوم لك  
القرآن الا الصالحاء منهم يريد انفساء الصالحاء من التخصيص على قراءة القرآن قلت لان الكلام  
يؤول الى ان الناجين لا يمحضوا على النبي عن الفساد ومعنى فاسد والثاني أن يكون متصلا  
وذلك بأن يكون التخصيص بمعنى النبي فيصح ذلك لانه يؤدي الى النص في غير الموجب وان  
كان غير النصب أولى اهـ (قوله أولوا ببقية) أي من الرأي والعقل وأولو فضل وخير ومما بها  
لان الرجل انما يستبقى مما يخرجه عادة أجوده وأفضله فصارت مثلا في الجوده والفضل ويقال  
فلان من ببقية القوم أي من خيارهم ومنه ما قيل في الزوايا حبايا وفي الرجال بقايا اهـ أبو السعود  
(قوله المراد به) أي بهذا التخصيص (قوله واتبع الذين الخ) عطف على مضمر دل عليه الكلام  
تقديره فلم ينفوا عن الفساد واتبع الذين ظالموا وكانوا مجرمين عطف على اتبع أو اعتراض اهـ  
بمعناوى وذلك المضمرا أشار له الجلال بقوله أي ما كان فيهم ذلك أي النبي عن الفساد فكانه  
قال لم ينفوا عن الفساد واتبع الخ اهـ شيخنا (قوله ما أتروا فيه) أي من الشهوات فاهتموا  
بتخصيل أسبابها وأعرضوا عما وراء ذلك اهـ بمعناوى وفي القاموس الترفة بالضم النعمة  
والطعام الطيب والشيء الظريف تخص به صاحبك وترى كفرح تنعم وترفته النعمة أطفته  
أونعمته كترفته تترى بها وترى فلان أمر على المنكر والمترى كذكر المترك يصنع ما يشاء ولا يمنع  
والمتنعم لا يمنع من تنعمه اهـ (قوله وما كان ربك) أي ما صح وما استقام له إلهك الخ اهـ كرخي  
وفي أبي السعود وقوله تعالى بظلم أي ملتصبا به قيل هو حال من الفاعل أي ظالمها لها والمراد  
تنزيه الله تعالى عن الظلم بالسكينة بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى والافلاظم فيما  
يفعله الله بهما دة كائنا ما كان لما تقر من قاعدة أهل السنة وقوله وأهلها مفسدون لكون حال من  
المفعول والعامل عامله وليكن لا باعتبار تقييده بما وقع حالاً من فاعله أعني بظلم لدلالته على  
تقييده في الإهلاك ظلماً بحال كون أهلها مفسدين ولأرب في فساده بل مطاقا عن ذلك اهـ  
(قوله مؤمنون) وقيل المراد بالظلم هنا الشرك والباء للبيان قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم  
والمعنى انه تعالى لا يهلك أهل القرى بمجرد شركهم اذا كانوا مصلحين فيما بينهم بلامتاعه للهوى  
لفرض مسامحته في حقوقه ولذا تقدم حقوق العباد على حقوقه عند تراحم الحقوق اهـ كرخي



أهل دين واحد) ولا يزالون  
مختلفين في الدين (الامن  
رحم ربك) أراد لهم الخير  
فلا يختلفون فيه (ولذلك  
خلقهم) أي أهل الاختلاف  
له وأهل الرحمة لها (وعت  
كلمة ربك) وهي (لا ملأ من  
جهنم من الجنة) الجن  
(والناس أجمعين وكلا)  
نصب بنقص وتنوين عوض  
عن المضاف اليه أي كل  
ما يحتاج اليه (نقص عليك  
من أنباء الرسل ما) يدل من  
كلا (ثبت) نظمت (به  
فؤادك) قلبك (وجاءك في  
هذه) الانبياء والآيات  
(الحق وموعظة وذكري  
للمؤمنين) خصوا بالذكر  
لانتفاعهم بها في الإيمان  
بخلاف الكفار (وقل للذين  
لا يؤمنون اعملوا

(قوله أهل دين واحد) المراد به دين الاسلام والمعنى لم يجعل الكل على الدين الحق لعدم  
مشيئته ذلك الجعل فهي امتناعية وقوله ولا يزالون الخ في قوة استثناء بنقيض التالي فكأنه قال  
واسكنه لم يجعلهم أمة واحدة فعبّر عن هذا بقوله ولا يزالون الخ تأمل (قوله مختلفين في الدين)  
أي على أديان شتى ما بين يهودي ونصراني ومجوسي ومشركي ومسلم لكل من هؤلاء دين من  
هذه الأديان قد اختلف أهل فيه أيضا اختلافا كثيرا فغن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال افرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وأنفتن وسبعين فرقة وستفرق  
أمتي على ثلاث وسبعين فرقة ثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة اه والمراد بهذه الفرق  
أهل البدع والاهواء كالغوارج والقدرية والمعتزلة والرافضة والمراد بالفرقة الواحدة أهل السنة  
والجماعة اه خازن (قوله ولذلك) أي المذكور من الاختلاف والرحمة والضمير في خلقهم  
واقع على أهل الاختلاف وأهل الرحمة كما يعلم ذلك من ضيق الشارح اه شيخنا وفي المصنوع  
ولذلك خلقهم ان كان الضمير للناس فالأشارة الى الاختلاف واللام للعاقبة أو اليه وإلى الرحمة  
وان كان من فإلى الرحمة اه (قوله وعت) أي حقت ووجبت كلمة ربك المراد بها حكمه وقضائه  
الازلي اه وقوله وهي أي هي قوله تعالى لا تكة لا ملأ الخ اه (قوله الجن) أي فالتاء  
للماعة (قوله وكلا نقص عليك من أنباء الرسل الخ) لما ذكر الله عز وجل في هذه السورة  
الكريمة قصص الامم الماضية والقرون الخالية وما جرى لهم مع أنبيائهم خاطب نبيه صلى الله  
عليه وسلم بقوله وكلا نقص عليك يا محمد من أنباء الرسل يعني من أخبار الرسل وما جرى لهم مع  
قومهم ما ثبت به فؤادك يعني ما تقوى به قلبك لمفسر على أدى قومك وتنامى بالرسل الذين  
خلوا من قبلك وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم اذا جمع هذه القصص وعلم أن حال جميع  
الانبياء مع اتباعهم هكذا سهل عليه تحمل الأذى من قومه وأمكنه الصبر عليه اه خازن وفي  
نصب كلا أو حه أحدها انه مفعول به والمضاف اليه محذوف عوض منه التنوين تقديره وكل  
نما نقص عليك ومن أنباء بيان له اوصفة اذا قدر المضاف اليه نكرة وقوله ما ثبت بخوزان  
يكون بدلا من كلا وان يكون خبرا مبتدأ من رأى هو ما ثبت به فؤادك أو منصوب باضمار أعني  
الثاني انه منصوب على المصدر أي كل اقتصاص نقص ومن أنباء صفة أو بيان وما ثبت هو  
مفعول نقص الثالث كما تقدم الاند يجعل ماضية والتقدير وكلا قص من أنباء الرسل ثبت به  
فؤادك كذا أعرب السج وقال كفى في قوله قداما تذكرن اه معين (قوله نصب بنقص)  
والعنى ونقص عليك من أنباء الرسل كلا أي كل ما يحتاج اليه وهو الذي ثبت به فؤادك اه  
شيخنا (قوله من أنباء) أي أخبار الرسل وقوله يدل من كلا أي مفسر لما عني ونقص عليك كلا  
وذلك الكل هو ما ثبت به فؤادك وهو ما يحتاج اليه اه شيخنا (قوله ما ثبت به فؤادك) أي  
بزيادة يقينك وطمأنينة قلبك وثبات نفسك على أداء الرسل والاحتمال أذى الكفار اه بضاوي  
(قوله الانبياء والآيات) أي التي في هذه السورة وفي هذه الدنيا والاول ما عليه الاكثر وتنبه  
وجاءك في هذه مع ما جاءك في هذه السورة الحق الخ وضعت به هذه السورة تشريفا لها وان كان  
قد جاء الحق في جميع السور لانها جئت من اهلاك الامم وشرح حالهم ما لم يجمع غيرها  
والتعريف في الحق اما للعنصر أولا لله والمراد به البراهين الدالة على التوحيد والعدل والنبوة  
واغما عرفه ونكرنا اليه نفخه اليه لكونه يطابق على الله تعالى بخلاف تاليه اه كرخي وفي  
الغازن فان قلت قد جاء الحق في سور القرآن كلها فلم خص هذه السورة بالذكر قلت لا يلزم من

صحيح  
(أن لا تعبدوا) ان لا توحدا  
(الا الله انى أخاف عليكم)  
اعلم بان يكون عليكم ان لم  
تؤمنوا (عذاب يوم اليم)  
وجميع وهو الفسق (فقال  
الملائكة الرؤساء) الذين  
كفروا من قومه) من قوم  
نوح (ما نراك) يأنوح (الا  
بشرا) آدم (امثلا وما نراك  
اتبعا) آمن بك (الا الذين  
هم أراد لنا) سفلتنا اضعفنا  
(بادى الراى) ظاهرا لراى  
الضعيف ويقال سوء رأيهم  
جاءهم على ذلك (وما نرى

على مكانتكم) حالتمكم  
(اناعاملون) على حالتنا  
تهديد لهم (وانتظروا) عاقبة  
أمرهم (انانتظرون)  
ذلك (ولله غيب السموات  
والارض) أى علم ما غاب  
فيهما (وانيه يرجع) بالبناء  
للفاعل يعوده وللفعول يرد  
(الامر كله) فينتقم من عصى  
(فاعبده) وحده (وتوكل  
عليه) ثق به فانه كافيك (وما  
ربك بتافل عما يعاملون)  
وانما يؤخروهم لوقتهم وفي  
قراءة بالفوقانية

﴿سورة يوسف مكية مائة  
واحدى عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم  
الى) الله أعلم بمراده بذلك  
(تلك) هذه الآيات (آيات  
الكتاب) القرآن والاضافة  
بمعنى من (المبين) المظهر  
للحق من الباطل (انا انزلناه  
قرآنا عربيا) بلغة العرب

لكنم علمنا من فضل) بما  
تقولون تأكلون وتشربون  
بكانا كل وتشرب (بل نطعنكم  
كاذبين) بما تقولون (قال)  
يوحى (يا قوم ارايتم ان كنت  
يقول انى) على بينة من  
ربى (على بيان نزل من ربى  
واثانى رحمة من عنده)  
اكرمى بالنبوة والاسلام  
(فعميت) التبتت وان  
قرأت فعميت بقول البست  
(عليكم) نبوتى ودينى

تخصيص هذه السورة بالذكر ان لا يكون قد جاءه الحق في غيرها من السور بل القرآن كله حق  
وصديق وانما خصهم بالذكر تشريفا لها (قوله على مكانتكم) أى حال كونكم قارين  
وثابتين على الخ وقوله حالتمكم وفى الكفر وقوله على حالتنا وفى الايمان (قوله انا منتظرون)  
ذلك (أى عاقبة أمركم) (قوله ولله غيب السموات والارض) قال كعب الاحبار خاتمة  
التوراة هى خاتمة سورة هود (قوله واليه يرجع الامر) أى امر الخلق كله فى الدنيا  
والآخرة (قوله فينتقم من عصى أى ويثب من اطاع) (قوله فاعبده) هذا  
الخطاب له ولجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم والمعنى انه تعالى يحفظ على الخلق أعمالهم لا يخفى  
عليه شئ منها فيجزى المحسن باحسانه والمسيء باسائه (قوله وما ربك بغافل)  
الصواب ان المجرور فى موضع نصب لاني موضع رفع كما قيل لان الخبر لم يحى فى التثنية لمقرونا  
بالباء الا وهو منصوب وقوله عما يعاملون بالباء التثنية فى قراءة الجمهور مناسبة لقوله للذين  
لا يؤمنون وقوله وفى قراءة أى سمعية بالفوقانية أى بالخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين  
مناسبة لا عملوا وسيركم وسما فى نظير ذلك فى سورة النمل (قوله)

﴿سورة يوسف﴾

لما ختمت سورة هود بقوله وكلا نقص عليك الخ ذكرت هذه السورة بعد هالانها من انباء الرسل  
وقد ذكر اولها فى الانبياء من قومهم وذكر فى هذه ما فى يوسف من اخوته له لم ما قاسوه من  
أذى الاحباب والاقارب فينبى ما اتم المناسبة والمقصود تسليمة النبي عما لاقاه من أذى الاقارب  
والا باعد (قوله) وفي الخازن وسبب نزول هذه السورة ما رواه الضعيف عن ابن عباس قال  
سألت ابي عبد الله صلى الله عليه وسلم فقالوا احداثا عن امر يعقوب وولده وشأن يوسف فانزل  
الله هذه السورة (قوله) وفي الخطيب واختلف فى سبب نزول هذه السورة فعن سعيد بن جبير انه  
قال لما أنزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يتلوه على قومه فقالوا يا رسول الله  
لو قصصت علينا فنزلت هذه السورة فتلاها عليهم فقالوا يا رسول الله لو حدثتنا فنزل قوله الله  
نزل احسن الحديث كتابا فقالوا لو ذكرنا فنزل ألم بأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم وعن ابن  
عباس انه قال سألت ابي عبد الله صلى الله عليه وسلم فقالوا احداثا عن امر يعقوب وولده وشأن  
يوسف فنزلت هذه السورة (قوله) وسورة ممتدا ومكية خبر اول ومائة الخ خبر ثان (قوله) هذه  
الآيات (أى آيات هذه السورة أى تلك الآيات التى أنزلت اليك فى هذه السورة) (قوله) خازن  
(قوله المظهر للحق الخ) أى فهو من ابان المتعدي وسما فى قوله عدو ميين أنه من اللازم وفى  
الخازن المبين أى البين حلاله وحرامه وحدوده واحكامه وقال الزجاج مبين للحق من الباطل  
والحلال من الحرام فهو من ابان بمعنى أظهر وقيل انه بين فيه قصص الاولين وشرح أحوال  
المتقدمين (قوله) من الباطل متعلق بالمظهر على تضمينه معنى المميز (قوله) قرآنا يجوز  
فيه ثلاثة أوجه أحدها ان يكون بدلا من ضمير أنزلناه أو حالا موطئة منه والضمير فى أنزلناه  
على هذين القولين يعود على الكتاب وقيل قرآنا مذكورا به والضمير فى أنزلناه ضمير المصداق  
وعربى انتفى للقرآن وجوز أبو البقاء ان يكون حالا من الضمير فى قرآنا اذا حمل ضمير ابعنى  
اذا جعلناه حالا مؤثرا لا يمتنع أى أنزلناه مجتمعا فى حال كونه عربيا والعربى منسوب للعرب  
لانه نزل بلقنهم وواحد العرب عربى كما ان واحد الروم رومى (قوله) ومن واختلف العلماء هل  
يمكن أن يقال فى القرآن شئ غير عربى قال أبو عبيدة ومن قال فيه شئ غير عربى فقد أعظم

(لعلكم) يا أهل مكة (تفعلون)  
 تفهمون معانيه (لحن  
 نقص عليكم أحسن القصص  
 بما أوحينا) (بإحسان) (البليغ  
 هذا القرآن وان) محففة  
 أي وانه (كنت من قبله لمن  
 الغافلين) اذكر (إذا قال  
 يوسف لا ييه) يعقوب  
 (بأب)

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ الْكِتَابَ بِالْحِكْمَةِ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ يَكُن تَعْلَمُ ۚ وَكَانَ فَتْنًا لِّلْعَالَمِينَ﴾

(انزل مكموها) أنه مكموها  
 ونه رفكموها (وأنتم لم  
 كارهون) جاحدون (وباقوم  
 لا أسئلكم عليه) على التوحيد  
 (مالا) (لا) (أن أجزى)  
 ماؤاني (الاعلى الله وما أنا  
 بطارد الذين آمنوا) يقولكم  
 (أنهم ملاقوا) معانيه  
 (رهم) فيضاهونني عنده  
 (ولكني أراكم قومًا تجهلون)  
 أمر الله (وباقوم من ينصرون)  
 من عني (من الله) من  
 عذاب الله (ان طردتم)  
 يقولكم (أفلا تدكرون)  
 أفلا تتعلمون بما أقول لكم  
 فتؤمنوا (ولا أقول لكم  
 عندي خزانة الله) مفاتيح  
 خزانة الله في الرزق (ولا  
 أعلم الغيب) متى نزول  
 العذاب وما غاب عني (ولا  
 أقول اني ملك) من السماء  
 (ولا أقول للذين تزدري  
 أعينكم) لا تأخذهم أعينكم  
 يقول يحتفرون في أعينكم  
 (إن يؤتيتهم الله خيرا) إن  
 يكبرهم الله بتعديق

على الله القول واحتج بهذه الآية أنزلناه قرأنا عن أبي روي عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة  
 أن فيه من غير العربي مثل مجيل والمشكاة والم واستبق وخوذاك وهذا هو الصحيح  
 المختار لأن هؤلاء أعلم من أبي عبيدة بلسان العرب وكلا القولين صواب إن شاء الله وجهه  
 الجمع بينهما أن هذه الألفاظ لما تكلمت بها العرب ودارت على ألسنتهم صارت عربية فصيحة  
 وإن كانت غير عربية في الأصل لكنهم لما تكلموا بها نسبت إليهم وصارت لهم لغة فظهر بهذا  
 البيان صحة القولين وأمكن الجمع بينهما اه خازن (قوله لكم تفعلون) حلة لا تزال به هذه  
 الصفة أي أنزلناه مجمعا ومقروا بانتمكم كي تفهموه وتحيطوا بمعانيه أو تستعملوا فيه عقولكم  
 فتعلموا أن قصه كذلك عن لم تعلم القصص مجزلا ينصور الأبالجاء اه يضاوي (قوله تفهمون  
 معانيه) أي لانه نازل بانتمكم (قوله نحن نقص) من باب ردوا المصدر قصصا بالفتح وقصبا بالادغام  
 وفي المصباح قصصت الخبر قصصا من باب قتل حدثته على وجهه والام القصص بنقصته  
 وقصصت الأثر تتبعته اه وفي البضاوي القصص هتاجعني المفعول كالنقص والسلب بمعنى  
 المنقوص والمسلوب اه (قوله أحسن القصص) مفعول مطلق أي قصصا أحسن القصص  
 والمفعول به هذا القرآن فقد تنازع فيه نقص وأوحينا فعمل الثاني وأضمر في الأول ثم حذف  
 لكونه فضلة والتقدير نقصه أي القرآن اه شيننا وفي السمين وهذا القرآن يجوز فيه وجهان  
 أحدهما وهو الظاهر أن ينصب على المفعول به بأوحينا والثاني أن تكون المسئلة من باب  
 التنازع أعني بين نقص وبين أوحينا فان كلامنا ما يطلبه هذا القرآن وتكون المسئلة من  
 أعمال الثاني وهذا أعني أتاني على جعلنا أحسن منصوبا على المصدر ولم يقدر انقص مفعولا  
 محذوفا في ان تصاب أحسن وجهان أحدهما أن يكون منصوبا على المفعول به وذلك إذا جعلت  
 القصص مصدرا وأفعلا موقع المفعول كالخلق أعني الخلق أو جعلته فعلا بمعنى مفعول كالقبض  
 والنقص بمعنى المتقبوض والمنقوض أي نقص عليك أحسن الأشياء المقتصة والثاني أن يكون  
 منصوبا على المصدر المبين إذا جعلت القصص مصدرا غير مراد به المفعول ويكون المنقوض على  
 هذا محذوفا أي نقص عليك أحسن الاقتصاص وأحسن يجوز أن يكون أقل تفصيل على بابه  
 وأن يكون مجرد الوصف بالحسن ويكون من باب إضافة الصفة لوصفها أي القصص الحسن  
 اه وفي الخازن أصل القصص في اللغة من قص الخبر إذا تتبعه وأغماصت الحكاية قصة لأن الذي  
 يقص الحديث يذكر تلك القصة شيئا فشيئا والمعنى نحن نبين لك أخبار الأمم السابقة أحسن البيان  
 وقبل المراد خصوص قصة يوسف وأغماصت كانت أحسن القصص لما فهم من الحكمة والنكت وسير  
 الملوك والممالك والعلماء ومكر النساء والصبر على الأذى والتجاوز عنه أحسن التجاوز وغير ذلك  
 من الفوائد الشريفة قال خالد بن معدان سورة يوسف وسورة مريم تتفكهما أهل الجنة في الجنة  
 وقال عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون الا صراح إليها اه (قوله بما أوحينا إليك) الباء سببية  
 متعلقة بنقص وما مصدرية أي بسبب إوحينا اه سمين (قوله وإن كنت) الجملة حال وقوله أي  
 وانه أي الشأن وقوله لمن الغافلين أي عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تفرع معك قط اه  
 يضاوي (قوله إذا قال يوسف لا ييه الخ) في العامل في إذا وجه أظهره أنه منصوب بقال يابني  
 أي قال يعقوب يابني وقت قول يوسف له كبت وكبت وهذا أمهل الوجوه اذ فيه إبقاء اذ على  
 كونه ظاهرا مضيا وقبل الناصب له الغافلين قال مكي وقبل هو منصوب بنقص أي نقص عليك  
 وقت قوله كبت وكبت وهذا فيه إخراج اذ عن الماضي وعن الظرفية وإن قدرت المفعول محذوفا  
 أي نقص عليك الحال وقت قوله لزم إخراجها عن الماضي وقبل هو منصوب بضمير أي اذكر

بالكسر دلالة على باء  
بالإضافة المحذوفة والفتح  
دلالة على ألف محذوفة  
قلت عن الباء (أني رأيت)  
في المنام

الايمن (الله أعلم بما في  
أنفسهم) بما في قلوبهم من  
التصديق (أني إذا) أن  
طردتهم (إن الظالمين)  
بالضارين بنفسى (قالوا)  
يا فؤاد جد لنا (خاصتنا)  
ودعونا إلى دين غير دين  
آياتنا (فأكثر جد لنا)  
خصه ومناودعنا (فأنتنا)  
بما تعدنا من العذاب  
(أنا كنت من الصادقين)  
الله يأتينا (قال) فوح (أما  
يأتكم به الله) يقول يأتيكم  
الله بعدكم (إن شاء) بعدكم  
(وما أنتم بجهنم) بفائتين  
من عذاب الله (ولا ينفعكم  
فهي) دعائي وتحذيري  
أياكم من عذاب الله (أن  
أردت أن أنصح لكم) أحذركم  
من عذاب الله وأدعوكم إلى  
التوحيد (أن كان الله) قد  
كان الله (يريد أن يغويكم)  
فإن يغويكم عن الهدى (هو  
ربكم) أولى بكم مني (والله  
يرجعون) بعد الموت فيخرجكم  
بأعمالكم (أم يقولون) بل  
يقولون قوم نوح (افترأه)  
اختلق نوح بما آتانا به من  
تلقا نفسه (قل) لهم يا فؤاد  
(إن افترأه) اختلقته من

وقيل هو منصوب على أنه يدل من أحسن القصص بدل احتمال قال الزمخشري لأن الوقت  
يشتمل على القصص وهو المقصود اه عيين ويوسف اسم عبراني ولذلك منع من الصرف  
وعاش يوسف من العمر مائة وعشرين سنة وعاش أبوه يعقوب مائة وسبعا وأربعين سنة وعاش  
جده إسحق مائة وثمانين سنة وعاش جده إبراهيم مائة وخمسا وسبعين ذكرا السبوطى في  
التخدير (قوله بالكسر) أى كسر تاء التانيث اللفظى التى هى عوض عن باء المتكلم المحذوفة  
وأصله بالياء غدت الباء وأتى بانه عوضا عنها ونقلت كسرة ما قبل الباء وهو الباء للتاء ثم فقت  
الباء على القاعدة فى فتح ما قبل تاء التانيث وقوله والفتح والأصل عليه يأتى بكسر الباء وفتح الباء  
ففتحت الباء ثم قلت الباء ألفا التحريكها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت الألف وعوض عنها تاء  
التانيث وفتحت الدلالة على أن أصلها الألف المقلدة عن الباء اه شيخنا وفى المهمين قوله يأتى  
قرأ ابن عامر بفتح التاء والباقيون بكسر ها وهذه التاء عوض من باء المتكلم ولذلك لا يجوز الجمع  
بينهما إلا ضرورة وهذا أى تعويض تاء التانيث عن باء المتكلم مختص بلفظين بآية بآهة ولا  
يجوز فى غيرهما من الأسماء لو قلت ما صاحبة لم يجز المنة ومن نص على كونها للتانيث سيويه  
فانه قال سألت الخليل عن التاء فى آية فقال هى بمنزلة التاء فى خالدة وعمة يعنى انها للتانيث ويدل  
على كونها للتانيث أيضا كتبهم ياهاهاها وقاس من وقف بالتاء أن يكتبها تاء كنبت وأخت ثم  
قال الزمخشري أن قلت كيف جازى ما تاء التانيث بالذكر قلت كما حاز نحو قولك حمامة ذكر  
وشاة ذكر ورجل ربيعة وغلام ببيعة قلت يعنى انها جى بها المحرر تانيث اللفظ كما فى الألفاظ  
المستعربة ثم قال الزمخشري فإن قلت فلم ساغ تعويض تاء التانيث من باء الاضافة قلت لأن  
التانيث والاضافة يتناسبان فى أن كل واحدة منهما زيادة مصمومة الى الاسم فى آخره قلت وهذا  
قياس بعيد لا يعمل به عند الخلق فانه يسمى الشبه الطردى يعنى انه شبه فى الصورة اه (قوله  
أني رأيت فى المنام) أى فتتصب مفعول الأول أحد عشر والمانى ساجدين وكانت هذه الرؤيا  
للسنة الجمعة وكانت ليلة القدر فرأى أن أحد عشر كوكبا نزلت من السماء ومعهما الشمس والقمر  
فصعدوا له وكان من يوسف اذ ذاك اثنتى عشرة سنة وقيل سبع عشرة سنة وقيل سبع سنين  
والمراد بالسجود تواضعهم له ودخولهم تحت أمره وقيل المراد حقيقة عبادا له لأنه كان النخبة فيما  
بينهم السجود قال ابن عباس بن رؤيا يوسف هذه وبين تحفة بأعصر واجتماعه بأبويه وأخوته  
أربعة من سنة وهذا قول أكثر المفسرين وقال الحسن البصرى كان بينهم مائتا نون سنة وقال  
المووى قال المازنى مذهب أهل السنة فى حقيقة الرؤيا أن الله يخلق فى قلب الناس اعتقادات  
كما يخلقها فى قلب البهائم فاذا كانت تلك الاعتقادات تسر خلقها الله بغير حشرة الشيطان  
واذا كانت نعم خلقها بحضوره فهذا معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم الرؤيا من الله والحلم من  
الشيطان وليس معناه أن الشيطان يفعل شيئا اه خازن وفى الخطيب وعن أنى قتادة قال كنت  
أرى الرؤيا فترضى حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا الصالحة من الله فاذا  
رأى أحدكم ما يحب فلا يحدث به إلا من يحب وإذا رأى ما يكره فلا يحدث به وليتفل عن يساره  
ثلاثا وليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم وشيرها فانها لا تضره وعن أنى سعيد الخدري أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال إذا رأى أحدكم الرؤيا يحبها فانها من الله فيحمد الله عليها ويحدث بها  
وإذا رأى غير ذلك مما يكره فانها من الشيطان فليستعذ بالله من شرها ولا يذكرها لاحد فانها  
لا تضره وعن أنى رزين العجلي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رؤيا المؤمن جزء من أربعة من

(أحد عشر كوكبا والشمس)

والقمر رأيتهم) تأكيدي (لي)

ساجدين) جمع بالياء

والنون للوصف بالسجود

الذي هو من صفات العقلاء

(قال يابى لا تقصص رؤياك

على أخوتك فيكيدوا لك

كيدا) يحتالوا في هلاكك

حسد العلمهم يتأويلها من

أنهم الكواكب

تلقاء نفسي (فعلى أحرأى)

آناهي (وأنا يرى مما تجرمون)

تأثمون ويقال زلات هذه

الآفة في محمد صلى الله عليه

وسلم (وأوحى إلى نوح أنه لن

يؤمن من قومك إلا من)

سوى من) (قد آمن فلا

يتأس) فلا تحزن بهلاكهم

(عاصكواوا يغفلون) في

كفرهم (واصنع الفلك) خذ

في علاج السفينة (بأعيننا)

بنظرنا (ووحينا) رنا

قوله والصروح هوى في الأصل

بصاذه همة ثم خاء مجهمة

وفي نسخ الكتاب وأبى

السعود بصاذه مججمة وحاء

مهملة اه

امم طوق الله يصنع جريان

بكسر الجيم والراء وتشديد

الموحدة كافي القاموس

والقرع الذي عند الدلو

بفتح الفاء وآخره غين مججمة

لامهملة كافي القاموس اه

جرأ من النبوة وهى على رجل طائر ما لم يحدث بها فاذا حدث بها حسبه قال ولا  
تحدث بها الا لبيها او حبيها واصيبت الرؤيا المحبوبة لله اضافة تشرى بلفظ بخلاف الرؤيا المكروهة  
وان كانتا جميعا من خلق الله تعالى وتديره وارادته ولا فعل للشيطان فيها ولكنه يحضر المكروهة  
ويرتضيها فيستحب اذا رأى الشخص في منامه ما يحب أن يحدث به من محب واذ رأى ما يكره فلا  
يحدث به وليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم من شرها وليتفلل فلا ياتى بفعل عن جنبه الا شراً  
فانها لا تضره فان الله تعالى جعل هذه الاسباب سبباً للسلامة من المكروه كما جعل الصدقة سبباً  
لوقاية المال قال الحكيم لان الرؤية الرديئة يظهر تغييرها عن قريب والرؤيا الجيدة انما يظهر  
تغييرها بعد حين قالوا والسبب فيه أن رحمة الله تقتضى أن لا يحصل الاعلام بوصول الشر الا عند  
قرب وصوله حتى يكون الحزن والقلم أقل واما الاعلام بالخبر فانه يحصل متقدماً على ظهوره  
بزمن طويل حتى تكون البهجة الحاصلة بسبب توقع حصول ذلك الخيراً أكثر وأتم ولهذا لم تظهر  
رؤيا يوسف عليه السلام الا بعد أربعين سنة وهو قول أكثر المفسرين وقال الحسن البصري كان  
بينهم مائتان سنة حين اجتمع عليه ابواه واخوته وخرواله ساجدين اه (قوله أحد عشر كوكبا  
والشمس والقمر) وهى جريان والطارق والذبال وقابس وعمدان والعليق  
والمصبح والصروح والفرع ووثاب وذوالكفتين رآها يوسف والشمس والقمر تزلزل من  
السماء وههذه له اه يضاهى وقوله جريان بفتح الجيم وكسر الراء المهملة وتشديد الباء التهنية  
منقول من اسم طوق القميص وقابس بقاف وموحدة وسين مقبوس النار وعمدان تثنية عمود  
والعليق نجم منفرد والمصبح ما يطالع قبل الفجر والفرع بقاء وراه مهملة ساكنة وعين نجم عند  
الدلو ووثاب بتشديد المثلثة مريع الحركة وذوالكفتين تثنية كثر نجم كبير وههذه نجوم غير  
مرصودة خصت بالرؤيا لغيرتهم عنه اه ثواب (قوله رأيتهم ساجدين) يحتمل وجهين  
أحدهما أنها جعله كررت للتوكيد لما طال الفصل بالمقام عمل كررت كما كررت أنكم في قوله  
أبعدكم أنكم اذا تم وكنتم تراباً وعظاماً أنكم محزونون كذا قاله الشيخ زباني غقيق هذا ان شاء  
الله تعالى والثاني انه ليس بتأكيدي واليه نحا المحشى فانه قال فان قلت ما معنى تكرار رأيتهم  
قلت ليس بتكرار انما هو كلام مستأنف على تقدير سؤال وقع جواباً له كأن يعقوب عليه السلام  
قال له عند قوله انى رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر كيف رأيتها سائلاً عن حال رؤيتها  
فقال رأيتهم لى ساجدين قلت وهذا أظهر لانه متى دار الكلام بين الجمل على التأكيدي والتأسيدي  
لحملة على الثاني أولى اه ميم (قوله جمع) أى ساجدين بالياء والنون أى بصيغة جمع العقلاء  
للاوصاف بالسجود الذى هو من صفات العقلاء وههذه كثير شائع أنه اذا لابس الشئ الشئ من  
بعض الوجوه فانه يعطى ككمان أسكاه اظهاراً لا ترا بالاسه والمقاربة كقوله تعالى في صفة  
الاصنام وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون وكقوله يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم اه كرخى  
(قوله قال يابى لا تقصص رؤياك الخ) فهم يعقوب من رؤياه أن الله يصطفيه لرسالته ويفزقه  
على أخوته فخاف عليه حسدهم اه يضاهى (قوله فيكيدوا لك كيدا) كاد بتعدى بنفسه كما  
في قوله فيكيدونى جميعاً وعدى هنا باللام لتضمنه معنى فعل بتعدى بها ولذا قال الشارح  
يحتالوا في هلاكك قال الزمخشري فان قلت هلا قال فيكيدوك كما قال فيكيدونى قلت ضمن معنى  
فعل بتعدى باللام ليفيد معنى فعل التكيد مع افادة معنى الفعل المضمن فيكون أفيدوا بانغ في  
التخويف وذلك نحو فيصتالوا لك الا ترى الى تأكيده بالمصدر وكيداً مفعول به أى يصنعها لك



والشمس امك والقمر ابوك

(ان الشيطان للانسان عدو  
مبين) نظائر العداوة (وكذلك)  
كما رأيت (يحتج بك) يخترلك  
(ربك) ويعلمك من تأويل  
الاحاديث) تفسير الرؤيا  
(ويتم نعمته عليك) بالنبوة  
(وعلى آل يعقوب) اولاده  
(كما آتاهما) بالنبوة (على  
أوبك من قبل ابراهيم  
واسحق ان ربك عليهم  
بخطه - حكيم) في صنعهم  
(اقد كان في) حبر (يوسف  
واخوته)

من

(ولا تخاطبني) لا تراجني  
(في الذين ظلموا) في نجاة  
الذين كفروا (انهم مفرقون)  
بالوفان (وبصنع الفلك)  
أخذ في علاج السفينة (وكما  
مر عليه ملا) رؤساء (من  
قومه فخصروا منه) هزؤا به  
بمخالفتهم السفينة (قال ان  
تفسروا معنا) اليوم (فانا  
نفسر منكم) بعد اليوم (كما  
تفسرون) اليوم منا (فسوف  
تعلمون من يأتيه عذاب  
يخزيه) يذله ويهلكه (ويحل  
عليه عيب عليه) عذاب  
مقيم دائم في الآخرة (حتى  
اذا جاء امرنا) وقت عذابنا  
(وقار التنوير) تبع الماء من  
التنوير ويقال طلع القمر  
(قلنا اجل فيها) في السفينة  
(من كل زوجين) من كل  
صنفين (اثنين) ذكر وانثى  
(واملك الامن سبق  
عليه) وجب عليه (القول)

كذلك اي ارايكذونك به اه ممين (قوله والشمس امك الخ) هذا قول ابن جريج وقال قتادة  
الشمس ابوه والقمر امه وفي الخازن وكانت النجوم في التأويل اخوته وكانوا احد عشر رجلا  
يستضاء بهم كما يستضاء بالنجوم والشمس ابوه والقمر امه في قول قتادة وقال السدي القمر خالته  
لان امه راحيل كانت قد ماتت وقال ابن جريج القمر ابوه والشمس امه لان الشمس مؤنثة والقمر  
مذكر اه ولم يوجه قول قتادة ولعله لان الشمس اقوى اشرا فاقوا وضياءه وتفسيرها بالاب انسب  
لانه في رسول وعبارته اي الخازن عند قوله آوى اليه ابوه نصها قال اكثر المفسرين هو ابوه  
يعقوب وخالته ليا وكانت امه قد ماتت في نفاس بنيامين وقال الحسن هو ابوه وامه وكانت حصة  
بعد وقبل ان الله احياها ونشرها من قبرها حتى تهجد ليوسف تحفة قاروا به والاول اصبح اه  
(قوله طاهر العداوة) فهو من اللازم (قوله وكذلك كما رأيت) الاظهر كما اجبتك لهذه الرؤية وفي  
البيضاوي وكذلك اي وكما احتمالك لمثل هذه الرؤية الدالة على شرف وعز وكما نفس يحتج بك  
ربك للنبوة والملك والامور عظام والاجتماع من حيث الشيء اذا حصلت له نفسك اه وفي الخازن  
واجتماع الله العبد بخصيصه اياه بفيض الهى تحصل منه انواع المكرمات بلاسى من العبد وذلك  
مختص بالانبياء وبعض من عاقدتهم من الصديقين والشهداء والصلحين اه (قوله ويعلمك)  
مستأنف ليس داخل في حيز التشبيه والتقدير وهو يعلمك والاحاديث جمع تكسير فاعلم لو احد  
ملفوظ به وهو حديث ولكنه شذجه على احاديث وله نظائر في الشذوذ كالباطل والاطيع  
واعاريض في باطل وقطيع وعريض وزعم اوزيدان لها واحد امقدرا وهو احد وثنة وشعوه  
وليس بامم جمع لان هذه الصيغة مختصة بالتكسير واذا كانوا قد اتزمو ذلك فيما لم يصرح له  
بمفرد من لفظه نحو عباديد وشاطيط وابايل في احاديث اول اه ممين (قوله تعبير الرؤيا)  
تفسير للتأويل والاحاديث فالمراد بالرؤيا ما يرى في النوم ومعنى احاديث لانها احاديث الملك ان  
كانت صادقة واحاديث الشيطان والنفس ان كانت كاذبة اه بيضاوي (قوله ويتم نعمته  
عليك) اي يصل نعمته الدنيا بنعمة الآخرة ما نعمة الدنيا فالالاكس ثمار من الاولاد والخدم  
والاتباع والتوسع في المال والجاه والجلالة في قلوب الخلق وحسن الثناء والمجد وامانة  
الآخرة فالعلوم الكثيرة والاخلاق الفاضلة اه كرخي وقوله عليك يجوز ان يتعاق بيتهم وان  
يتعلق بنعمته وكرره في قوله وعلى آل يعقوب ليكن العطف على ضمير المجرور كما هو مذهب  
البصريين وقد تقدم بيانه اه ممين (قوله وعلى آل يعقوب) لم يقل بالنبوة كسابقه ولا حقه  
لعله للتحالف فيهم اه شيخنا (قوله ابراهيم واسحق) يجوز ان يكونا بديلان عن اوبك او عطف  
بيان او على ضمير اعني اه ممين (قوله ان ربك عليهم حكيم) الاول اشارة الى قوله تعالى  
ان الله اعلم حيث يجعل رسالته والثاني اشارة الى انه تعالى مقدس عن العبث فلا يضع النبوة الا  
في نفس قدسية فان قلت هذه البشارات التي ذكرها يعقوب هل كان قاطعا بصحتها ام لا فان  
كان قاطعا بصحتها فكيف حزن على يوسف وكيف جاز ان يشته عليه ان الذنب اكله وكيف  
خاف عليه من اخوته ان يهاكوه وكيف قال لاخوته اخاف ان يأكلهم الذنب وانتم عنه غافلون  
مع علم ان الله سيجهيه ويبعثه رسولا وان قلنا انه عليه الصلاة والسلام ما كان عالما بهذه الاحوال  
فكيف قطع بها وكيف حكم بوقوعها جزا من غير ترده فالجواب قال ابن الخطيب لا يبعد ان  
يكون قوله وكذلك يحتج بك ربك مشروطا بان لا يكذبه ولا نذكر ذلك قد تقدم وايضا فيبعد  
ان يقال انه عليه السلام كان قاطعا بان يوسف سيفصل الى هذه المناصب الا انه لا يمنع ان يقع في

وهم احد عشر (آيات)  
عبر (للساثلين) عن خبرهم  
اذكر (ادقوا) أى بعض  
اخوة يوسف لبعضهم  
(يوسف) مبتدأ (وأخوه)  
شقيقة بنيامين (أحب)  
خبر (الى اينما) ونحن  
عصبة (جماعة) (ان ابانا  
اننى ضلال) (خطا) (بين  
بايثاره) ما علينا (اقتلوا  
يوسف

بالعذاب (ومن آمن)  
معل أنضاحل معل في  
السفينة (وما آمن معه الا  
قليل) (ثم انقروا) (وقال)  
لهم (اركبوا فيها) في  
السفينة (بسم الله مجراها)  
حيث تجري (ومرساها)  
حيث تجس وان قرأت  
مجريها ومرسها يقول الله  
مجريها حيث شاء ومرسها  
حيث شاء (ان ربي لغفور)  
مخبر (رحيم) لمن تاب  
(وهي تجري) (بسم الله)  
(في موج) (في غمر الماء)  
(كالجبال) كجبل عظيم  
في ارتفاع (ونادى نوح)  
دعوا نوح (انه) كنعان  
(وكان في معزل) في ناحية  
من السفينة ويقال في  
ناحية الجبل (يا بني اركب  
معنا) انج معنا بالاله الا الله  
(ولا تكن مع الكافرين)  
على دينهم فتغرق بالطوفان  
(قال ساقى) ساذب

المنافق الشديدة ثم يختص منها ويصل الى تلك المناصب وكان خوفه بهذا السبب ويكون معنى  
قوله وأخاف ان يأكله الذئب الزجر عن التهاون في حقته وان كان يعلم ان الذئب لا يصل اليه  
اه خازن (قوله وهم احد عشر) وهم يهوذا وروبول وشمعون ولاوى وريالون ويشعير  
وهؤلاء من بني خالدة يعقوب ابائهم زوج اخنوخ اولاد يعقوب اولاد يعقوب اولاد يعقوب  
بنيامين ويوسف وقيل جمع بينهم ما لم يكن الجمع محرما فقد واربعه اخرون دان ويغالى  
وجاد وآسر من سريته زلفة وبهاته اه بهناوى وقول الخلال احد عشر بيان لاختوته وادخال  
بنيامين فيه لان له مدخلا في القصة في الجملة وان لم يكن له مدخل في قوله اذ قالوا ليوسف  
وأخوه الخ فلم يحضر هذه الواقعة مخصوصا هكذا يستفاد من أن السعد فلا تنافي بين قول  
الشارح أحد عشر وقول البضاوى عشرة لانه نظر للذين صدر منهم الحسد والافاء في البئر والبيع  
اه شيخنا (قوله آيات للساثلين) أى وغيرهم ففهموا كفاءه وذلك أن اليهم ولما سألو ارسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف وقيل سألو عن انتقال اولاد يعقوب من أرض كنعان الى  
أرض مصر فذكر قصة يوسف مع اخوته فوجدوها مطابقة لما في التوراة فحجبوا منه فعلى هذا  
تكون هذه القصة دالة على نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لان ما في به وحى سماعى وعلم قدسى  
أوحاه الله اليه وعرفه به ومعنى آيات للساثلين عبرة لتعبرين فان هذه القصة تشتمل على أنواع من  
العبر والمواعظ والحكم فنهاى يوسف وما حقق الله فيه ومنها حسد اخوته له وما آل اليه أمرهم  
ومنها صبر يوسف على ما فعلوا به وما آل اليه أمره من الملك ومنها خزن يعقوب وصبره على فقد  
ولده وما آل اليه أمره من بلوغ المراد وغير ذلك من الآيات اه خازن (قوله أى بعض اخوة  
يوسف) المراد بالاخوة هنا العشرة غير يوسف وبنيامين كما في الخازن وقوله ليوسف اللام  
موطئة للقسم تقديره والله ليوسف الخ اه من الخازن (قوله بنيامين) بكسر الباء وصح بعضهم  
فتحها ففهموا الوحيان اه شهاب وهو أكرم من يوسف (قوله أحب الى أبينا) أفعلى تقضيل  
وهو مبنى من حب المبنى للفعل وهو شاذ واذا ثبت فعل التقضيل من مادة الحب والبغض  
تعدى الى الفاعل المعنوى بالى والى المفعول المعنوى باللام او بى فاذا ثبت زيد أحب الى من بكر  
كان معناه نكح زيد أو أحب الى من بكر فالتكلم هو الفاعل وكذلك اذا قلت هو أبغض الى من بكر  
كان معناه أنت أبغض واذا قلت زيد أحب الى من بكر أو أحب الى من بكر كان معناه ان زيدا يحبني  
أكثر من بكرى وعلى هذا حاشا الآية الكريمة فان الأب هو فاعل المحبة واللام ليوسف  
لام الابتداء أفادت توكيد المخفون بالجملة وقوله أحب خبر المثنى وانما لم يطابق لما عرفت  
من حكم أفعلى التقضيل والواو في ونحن عصبة للرجال فالجملة بعدها في محل نصب على الحال  
والعصبة ما زاد على عشرة وعن ابن عباس ما بين عشرة الى أربعين وقيل للثلاثة نفر فاذا زادوا  
الى تسعة فهم رهط فاذا بلغوا العشرة فصاعدا فعصبة وقيل ما بين الواحد الى العشرة وقيل من  
عشرة الى خمسة عشر وقيل ستة وقيل تسعة والمادة قد على الاحاطة من العصابة لا حاطتها  
بالرأس اه سمين وقوله وهو شاذ وعليه يشكل وقوعه في القرآن الا ان يحاج بأنه شاذ فبما  
فصحح استعما لا لوروده في أفصح الفصحى تأمل (قوله بايثاره ما علينا) أى فإرادهم الخطأ  
في أمر الدنيا وما يصرفونها فيقولون نحن أنفع له من يوسف فهو مخطف في صرف محبته اليه لانا  
أكبر منه سنا وأشد قوة وأكثر منعة فنقوم بعصا له من أمر دنياه واصلاح أمر مواشيه وليس  
مرادهم من الضلال الضلال عن الدين اذ لو أرادوا ذلك لكفروا اه خازن (قوله اقتلوا يوسف

او اطرحوه ارضا) اى بارض  
بعيدة (يخل لكم وجه ابيكم)  
بان يقبل عليكم ولا يلتفت  
لفيركم) وتكونوا من بعده  
اى بعد قتل يوسف او طرحه  
(قوما صالحين) بان تتوبوا  
(قال قائل منهم) هو يهودا  
(لانتم لموا يوسف والقوه)  
اطرحوه (في غيابة الحب)  
مظلم البئر وفي قراءة بالجمع

﴿وَلَمَّا قِيلَ لِيُفْرِغْ مِنْكُمْ بِئْرُكُمْ قَالُوا لِمَ نَفْعُ الْفَرَسِ بِئْرُكُمْ﴾

(الى جبل يعصى) يعنى  
(من الماء) من الفرق  
(قال) فوح (لا عاصم اليوم)  
لا مانع اليوم (من امر الله)  
من عذاب الله الفرق  
(الامن رحم) الله من  
المؤمنين (وحال بينهما)  
بين كنعان ونوح ويقال  
بين كنعان والجبل ويقال  
بين كنعان والسفينة  
(الموج) فكمه (فكان)  
فصار (من المفرقين)  
بالطوفان (وقيل يا ارض  
ابلى ماءك) انشفي ماءك  
(وباسماء اقلبي) احبسى  
ماءك (وغضب) نقص  
(الماء وقضى الامر)  
وفرغ من هلاك القوم اى  
هلك من هلك ونجا من نجا  
(واستوت) السفينة (على  
الجسودى) وهو جبل  
بنصيبين في ارض موصل  
(وقيل بعدا) صقام من  
رحمة الله (للقوم الظالمين)  
المشركين قوم نوح (ونادى

(الخ) لما قوى الحسد فيهم قالوا لا بد من تبعيد يوسف عن ابيه وذلك لا يحصل الا باحد امرين  
اما القتل واما التعريب الى ارض يحصل اليأس من اجتماعه بآبيه تفترسه الاسود او يموت في  
تلك الارض البعيدة اه خازن وفي القرطبي وانما قالوا هذه الان خبر المنام بلغهم فتشاوروا في  
كيدهم اه فان قلت الذى فعله اخوة يوسف ويوسف هو محض الحسد والحسد من امهات  
الكبائر وكذلك نسبة ابيهم الى الضلال وهو من محض العقوق وهو من الكبائر ايضا وكل ذلك  
قادر في عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام فالحجوب عنه قات لان هذه الافعال انما صدرت  
من اخوة يوسف قبل ثبوت النبوة لهم والمعتبر في عصمة الانبياء هو وقت حصول النبوة لا قبلها  
وقبل كانوا وقت هذه الافعال مراهمين غير بالغين ولا تكليف عليهم قبل البلوغ فعلى هذا لم  
تكن هذه الافعال قادحة في عصمة الانبياء عليهم السلام اه خازن وفي الكرخي فان قلت  
كيف قالوا ذلك وهو انبيا قلنا لم يكونوا انبياء على الصحيح وينقد رايهم كانوا انبياء فانما قالوا ذلك  
قبل نبوتهم فالحجوب بان ذلك من الصغار او بانهم قالوه في صغرهم ضعف اه وقال محمد بن  
اصحق اشتل فعلهم هذا على جرائم كثيرة من قطعية الرحم وعقوق الوالد وقلة الرأفة بالصغير  
الذى لا تذب له والغدر بالامانة وترك العهد والكذب مع ابيهم وقد عفا الله عن ذلك كله حتى  
لا بأس احد من رحمة الله وقال بعض اهل العلم عزمو على قتله وعصمهم الله رحمة بهم ولو فعلوا  
ذلك لهلكوا جميعا وكل ذلك قبل ان نبأهم الله اه (قوله او اطرحوه ارضا) في نفسه ثلاثة  
أوجه أحدها ان يكون منصوبا على اسقاط الخافض اى في ارض كقوله لا تعدن لهم صراطك  
المستقيم واليه ذهب الحوفي وابن عطية الثاني النصب على الظرفية قال الزمخشري اى ارضا  
منكورة مجهولة بعد من العمران وهو معنى تنكبرها واخلائها من الناس ولانها من هذا  
الوجه نصبت نصب الظروف المهمة والثالث انها مفعول ثان وذلك ان يضمن اطرحوه معنى  
انزلوه وانزلوه يتعدى لاثنتين قال تعالى انزلى منزلا مباركا وتقول انزلت زيدا الدار والدار والطح  
الزوى ويعبر به عن الاقتحام في المخاوف ويخل لكم جواب الامر وفه الادغام والاطهار وقد تقدم  
تحقيقهما عند قوله تعالى يتنزع غير الاسلام اه ميم (قوله يخل لكم وجه ابيكم) المراد سلامة  
محبة لهم من يشاركهم فيها وينازعهم اياها فكان ذكر الوجه لتصور معنى اقباله عليهم لان  
الرجل اذا قبل على الشيء قبل بوجهه اه كرخي (قوله وتكونوا من بعده الخ) وذلك انهم لما  
علموا ان الذى عزمو عليه من الكبائر والذنوب قالوا نتوب من هذا الفعل ونكون من  
الصالحين في المستقبل اه خازن (قوله بان تتوبوا) وقيل صالحين مع ابيكم يصلح ما بينكم وبينه  
بعد رعدونه او صالحين في امر دنياكم فانه ينظم لكم بعده بخلو وجهه ابيكم اه يضاوى (قوله  
قال قائل منهم الخ) اى فلم ير هذا القاتل القتل ولا طرحه في ارض خالية فقرا بل في بئر تشرب  
منها المارة فانه اقرب لخلاصه اه شهاب فحصل ذلك انه اختار خصلة نالته هي ارفق بيوسف  
من تبتك الخصلتين (قوله هو يهودا) بدال مهمله واصله بجمعة بالعبانية لكن تصرف فيه  
العرب فاهملوها اه شيخنا وقال قتادة هو رويل وهو ابن خالته وكان اكبرهم سنا واحسنهم  
رايا فيه فنهاهم عن قتله وقال القتل كبيرة عظيمة والاصح ان قاتل هذه المقالة هو يهودا لانه كان  
اقربهم اليه سنا اه خازن (قوله مظلم البئر) اى ما ظلم منه اى قعره قال المروى والغيابة سد  
اوطاق في البئر قرب الماء يغيب ما فيه عن العيون وقال الكلبي للغيابة تكون في قعر الحب  
لان اسفله واسع ورأسه ضيق فلا يكاد الناظر يرى ما في جوانبه وقال الزمخشري هي غوره

(بلنقطه بعض السياره)  
 المسافرين (ان كنتم  
 فاعلين) ما اردتم من التفريق  
 فاكتفوا بذلك (قالوا يا ابا  
 مالك لا تأمناعلى يوسف وانا  
 له لناصحون) لقاءون  
 بمصالحه (ارسله معنا غدا)  
 الى الصحراء (ترتع وتلعب)  
 بالنون والياء فيهما تنشط  
 وتنشع

صحيح

نوح) دعانوح (ربه فقال  
 رب) يارب (ان ابني)  
 كنعان (من اهلي) الذي  
 وعدت ان تنجي (وان  
 وعدك الحق) الصديق  
 (وانت احكم) اعديل  
 (الحاكمين) وعدتي بنجاتي  
 ونجاة اهلي (قال) الله  
 (يانوح انه ليس من اهلك)  
 الذي وعدتك ان انجي  
 (انه عمل) في الشرك (غير  
 صالح) غير مرضي وان  
 قرأت انه عمل غير صالح  
 يقول دعاوك اياي بنجاة  
 غير مرضي (فلا تسألن)  
 نجاة (ماليس لك به علم) انه  
 اهل للنجاة (اني اعطتك)  
 انماك (ان تسكون) ان  
 لا تكون (من الجاهلين)  
 بسؤالك اياي ما لم تعلم  
 (قال) نوح (رب) يارب  
 (اني أعوذ بك) امتنع بك  
 (أن أسألك) نجاة (ماليس  
 لي به علم) أنه اهل للنجاة  
 (والان تغفل) يقول ان

وما غاب منه عن عين الناظر وأظلم من أسفله والجب البئر التي لم تطووسمى بذلك اما لكونه  
 محفورا في جبوب الارض أى ما غلط منها واما لانه قطع في الارض ومنه الجب في الذكر اه  
 سمين وفي انقراطي وجمع بين الغيبة والجب لانه اراد القوة في موضع مظلم من الجب حتى لا يلحقه  
 نظر الناظرين قيل هو بئر بيت المقدس وقيل هو بالاردن وقال وهب بن منبه ومقاتل هو على  
 ثلاثة فراجع من منزل يعقوب اه (قوله بلنقطه بعض السياره) وذلك لان هذا الجب كان  
 معروف فارد عليه كثير من المسافرين والالتقاط أخذ النبي من الطريق أو من حيث لا يحتسب  
 ومنه اللفظة يعنى يأخذه بعض المسافرين فيذهب به الى ناحية أخرى فستر بحواشيه اه خازن  
 والسيارة جمع سيار أى المبالغ في السير اه خطيب وفي المختار والسيارة القافلة اه (قوله  
 ان كنتم فاعلين) فيه إشارة الى ترك الفعل فكانه قال لا تفعلوا شيئا من القتل والتفريب وان  
 عزمتم على الفعل ولا بد فافعلوا اه هذا القدر رأى القاءه في البئر اه خازن (قوله قالوا يا ابا مالك)  
 مبنى على مقدمات محدوفة وذلك انه لم يقلوا أو لا يوسف اخي معنالى الصحراء الى مواشينا  
 فستبقى ونفسد وقالوا لسل اباك أن يرسل معنا فسأله فتوقف يعقوب فقالوا له مالك لا تأمناعلى  
 الخ وما مبتدأ أولك خبرها أى أى شئ ثبت لك وقوله لا تأمناعلى وقوله وانا له الخ حال من الحال  
 اه شيخنا (قوله مالك لا تأمناعلى) اتفق القراء على اخفاء النون الساكنة عند النون  
 المتحركة واتفقوا ايضا على ادغامها مع الاشهاد اه خطيب وفي أبى السعد ومن الشواذ ترك  
 الادغام اه وفي السمين وقرأ العامة تأمناعلى اخفاء وهو عبارة عن تضعيف الصوت بالحركة  
 والفصل بين النونين لان النون تسكن وأسافيه يكون ذلك اخفاء لا ادغام وقرأ بعضهم ذلك  
 بالاشهاد وهو عبارة عن ضم السفتين إشارة الى حركة الف على مع الادغام الصريح كما يشير  
 اليه الواقع وفيه عسر كبير قالوا وتكون الإشارة الى الضمة بعد الادغام وقبل كماله وقرأ أبو  
 جعفر بالادغام الصريح من غير اشهاد وقرأ الحسن ذلك بالاطهار مبالغة في بيان اعراب الفعل  
 والمحافظة على حركة الاعراب واتفق الجمهور على الاخفاء والاشهاد كما تقدم تحقيقه اه  
 (قوله لعمرون بمصالحه) عبارة الخازن المراد بالنصح هنا القيام بالمصلحة وقيل البر والعطف  
 والمعنى وانا لما طفون عليه فاعثون بحسنه وبحفظه وقال مقاتل في الكلام تقديم وتأخير  
 وذلك انه لم يقلوا الا بهم ارسله معنا فقل يعقوب اني ليحزني ان تذهبوا به فحينئذ قالوا مالك  
 لا تأمناعلى يوسف وانا له لناصحون ثم قالوا ارسله معنا الخ اه (قوله غدا) أى في غد فهو منصوب  
 على الظرفية والغدا اليوم الذي بعد يومك الذي أنت فيه اه شيخنا (قوله بالنون والياء فيهما)  
 أى في ترتع وتلعب سبعة اثنان أى قرأ نافع وعاصم وحمة والكسائي بمشاة تخفية على اسناد  
 الف على ليوسف والباقيون بنون المتكلم اسنادا للكل والرفع التمتع في أكل الفواكه ونحوها  
 واللعب بالاستمتاع والانتضال عمرنا اقبال الاعداء لاله وهو سماه اعبا بالشيء به كما أشار اليه  
 في التقرير لا يرد كيف قالوا ذلك مع أنهم كانوا بالغين عاقلين وانبياء ايضا على قول وكيف رضى  
 يعقوب بذلك منهم على قراءة النون اه كرخي وترتع من باب نفع كما في المصباح (قوله تنشع) أى  
 تنفسح باكل الثمار والفواكه راجع لترتع وتنشط أى بالمسابقة ورعى السهام راجع للعب  
 فالمراد بلعبهم بالمسابقة بالسهام كما ساقى في قولهم انا ذهبنا نسبق اه شيخنا وفي الخازن الرفع  
 هو الانشاع في الملاذ يقال رتع فلان في ماله اذا انفق في شهوته والاصل في الرفع أكل البهائم  
 في الخصب من الربيع ويسعد للسان اذا أريد به الاكل الكثير واللعب معروف قال

(وإنا له لحافظون قال اني  
ليخزنني ان تذهبوا) أى  
ذهابكم (به) لفراقه  
(وأخاف أن يأكله الذئب)  
المراد به الجبس وكانت  
أرضهم كثيرة الذئب (وأنتم  
عنه غافلون) مشغولون  
(قالوا لئن) لام قسم (أكله  
الذئب ونحن عصبة) جماعة  
(إنا إذا نحن) عاجزون  
وأرسله معهم (فلما ذهبوا به  
وأجمعوا) عزمو (أن يجعلوه  
في غيابة الجب) وجواب  
لما حذوف

لم تفعلوا يعنى ان لم تجوز  
عنى (وترجى) ولا ترجى  
فتعذنى (أكن من  
الخاصين) بالعقوبة (قبل  
يا نوح اهبط)  
السفينة (سلام من)  
بسلامة منا (وبركات)  
سه دات (عليك وعلى أم)  
جماعة (من معك) فى  
السفينة من أهل السعادة  
(وأم) جماعة فى أصلاهم  
(سنةهم) سنة شهرهم بعد  
خروجهم من أصلا  
آبائهم (ثم عيسى) وجميع  
(ملائكة أليم) وجميع  
بعد ما كفروا وهم أهل  
الشقاوة قال ابن عباس  
رضى الله عنه أوحى الله الى  
نوح عليه السلام وهو ابن  
أربع مائة وثمانين سنة ودعا  
قومه مائة وعشرين سنة

الراغب يقال لعب فلان اذا كان فعله غير قاصد به مقصد أصحى حاول مثل أبو عمرو بن العلاء كيف  
قالوا الذئب وهم انبياء فقال لم يكونوا يومئذ انبياء ويحتمل ان يكون اللعب المراد به هنا الاقدام  
على المباحات لا جمل انشراح الصدر ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لجابر هلا بكرا تلاتا عملك  
وتلاعبها وأيضاً فان لعبهم كان الاستباق وهو غرض صحيح مباح لمسانية من تعلم المحاربة والاقدام  
على الاقارن فى الحرب بدليل قوله نستقى وانما سمى له بالانه فى صورة اللعب وقيل معناه ترتع  
وتلعب تتعمق ونأكل ونلهو ونفشط اه (قولا) وإنا له لحافظون) جملة حاله اه سمين (قوله)  
ليخزننى) اللام زائدة فى خبران وقوله افراقه علة ليخزننى والحزن ألم القلب بفراق المحبوب اه  
خازن (قوله كثيرة الذئب) هذا هو السبب فى خوفه عليه وقيل سببه انه كان رأى فى المنام ان  
ذئباً شدا على يوسف فكان يخاف عليه الذئب اه خازن والذئب يمز ولا يمز ويهدم الله مزقراً  
السومى والكسائى وورش وفى الوقف لا يمز مزه حمزة اه سمين (قوله مشغولون) أى بالمسابقة  
(قوله قالوا لئن أكله الذئب الخ) أى قالوا ذلك جواباً عن عذره الشائى وهو قوله وأخاف أن  
يأكله الذئب وأما عذره الأول وهو قوله الى ليخزننى الخ فلم يحسبوا عنه اماله كونه الحزن منه  
فغير لا تقضائه يرجعهم وإزالته ليس عرضهم إزالة الحزن عنه بل ايقاعه فيه والشائى هو  
المتعين اه شيخنا (قوله ونحن عصبة) جملة حاله وقوله إنا إذا جواب القسم وجواب الشرط  
محذوف على القاعدة فى اجتماع الشرط والقسم وقوله عاجزون أى والواقع أنا قويا اه  
شيخنا وفى الشباب وخاسرون هنا ما من الخسار معنى الهلاك أو من خسار الأخبار وكلاهما  
غير مراد هنا فهو ما مجاز عن الضعف والعجز لانه يشبهه أوسه كما فى قوله تعالى وإننا أطعتم  
بشر أمئلكم انكم اذا نحن امرون أى عاجزون والمراد به اسخنة فاقوله أو اب يدعى عليهم به وأشار  
الى مضائى الى أنه يجوز أخذ ذلك من عدم الرجح فى العبارة بقوله متبعون اه (قوله فلما  
ذهبوا الخ) مرتب على مقدّمه رده السارح بقوله أرسله معهم وذلك المقدّم معطوف على  
قوله سابقاً أرسله معنا غدا الخ اه شيخنا قال الحسن كان بين خروج يوسف من جبرائيل الى  
يوم الملاقى ثمانون سنة لم تحف فيه اعيان يعقوب وما على الأرض أكرم على الله منه اه خازن  
من عند قوله وابصنت عيماهم من الحزن (قوله عزمو) أى على القائه إشارة الى معنى أصل  
الاجماع أى أصل معنى الاجماع العزم المضمم وأنه على حذف الجار من متعلقه أى على ان  
يملوه اه شهاب (قوله وجواب لما حذوف الخ) عبارة الى مضائى وأجمعوا ان يجعلوه فى  
غاية الحب والبئر بئر القدس أو بئر بارض الارين أو بئر بين مصر ومدين أو بئر على ثلاثة  
فرائخ من مقام يعقوب عاه السلام وجواب لما حذوف مثل فعله ملوه ما فعلوه من الاذى  
نقدروى انهم لما برزوا الى الخراء احدوا يؤذونه ويصررونه حتى كادوا يقتلوه فصار  
يصبح ويستغيث فقال يهودا أما عاه دعونى على ان لا تقتلوه فأتوا الى البئر فدلوه فيه فتملق  
بشقيهم فبرطوا يديه ونزعوا قيدهم ليلطخوه بالدم ويختالوا به على أبيهم فقال يا اخونا ردوا  
على قميصى اتوارى به فقالوا له ادع احد عشر كوكبا والشمس والقمر بلاسوك وبؤنسوك  
وأوحينا اليه وكان ابن سبع عشرة سنة وقيل كان مرافقا أوحى اليه فى غمرة كما أوحى الى  
يحيى وعيسى عليهم السلام وفى القصص ان ابراهيم عليه السلام حين أتى فى المار جرد عن  
ثيابه فأراه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فألبسه اياه فدفعه ابراهيم الى اسحق  
ودفعه اسحق الى يعقوب فجعله فى قمحة علمتها يوسف فاخرجه جبريل عليه السلام وألبسه



آياه لئلا يفتنهم بأمرهم هذا الخدع منهم بما فعلوا بك وهم لا يشعرون أنك يوسف علوش أنك وبعد عن  
 أو هامهم وطول العهد المغير للخلي والمهمات وذلك إشارة إلى ما قال لهم عصر حين دخلوا عليه  
 مختارين فعرفهم وهم لم يذكروا إلى أن قال لهم هل علمتم ما فعلتم بيوسف الخ وبشره عما يؤل إليه  
 أمره أن يأسأله وتطيبها لقلبه وقيل وهم لا يشعرون متصل بأوجيننا أي أنسنا به بالوحى وهم  
 لا يشعرون ذلك أه يضأوى وفي الخازن قيل إن يعقوب لما بعثه مع اخوته أن يخرج له قميص  
 إبراهيم عليه الصلاة والسلام الذي كساه الله إياه من الجنة حين أتى في المارخلة يعقوب في  
 فضبة من فضة وحملها في عقيق برسف فألبسه الملك إياه حين أتى في الحب فأضاء له الحب أه  
 وعبارة الجلال نفسه في قوله أدهبوا بقميصي هذا أنصهاره هو قميص إبراهيم الذي ألبسه حين أتى  
 في النار كان في عمقه في الحب وهو من الجنة أمره جبريل بإرساله وقال إن فيه ريحها ولا يلقى  
 على مبتلى إلا عوى أه (قوله أي فعلوا ذلك) أي جعله في غيابة الحب ودوله ران نزعوا قميصه  
 أي بعد دلالة في البئر أه (قوله وأدلوه) مطوف على نزعوا والدلالة لإرسال كما سيأتي في كلامه  
 والمرا داهم أدلوه قائما أه شيخنا (قوله ألقوه) أي بان قطعوا الحبيل أو ألقوه معه أه شيخنا  
 (قوله ثم أوى) أي اتجأ إلى صخرة في قعر البئر وقوله فنادوه أي ليخبروه هل مات أو لا قيل أنه  
 نزل عليه ملك غل يديه وأخرج له الصخرة من البئر فأجلسه عليه فقال الحسن لما أتى يوسف في  
 الحب عذب ماؤه فكان يغيبه عن الطعام والشراب ودخل عليه جبريل فأنسى به فلما أمسى  
 نهض جبريل ليذهب فقال لك أدحرحت استوحشت فقال له أدارهت شئت أقفل يا صبريخ  
 المستصر حين وباغوث المستغيثين ويا مخرج كرب المكروبين فدنز مكانى وتعلم حالى ولا يخفى  
 علمك شئ من أمرى فلما قاله يوسف حفته الملائكة واسنة نسر في الحب وقال محمد بن أسلم  
 الطائى لما أتى يوسف في الحب قال يا شاهد أغبر غائب يا فريه غير بعد وباعا لما غير مغلوب  
 أحمل فرحهما أنا فيه فبانت فيه وقيل أنه مات في الحب ثلاثة أيام وثلاث عشرة يوم حوله  
 وكان يهودا يابيه بالطعام أه حارن (قوله أدونها) قيل خمسة عشر وقيل اثني عشر وقيل سبعة  
 أه حارن (قوله تطمينا لقلبه) متعلق بأوجيننا أي فهذا الوحى ليس أرسله لأبأحكام ولا أنباء  
 إعطاء لانبوة لما حلت أن سمنه لم يبلغ أوامها الذى هو الأربعة بل هو نط من لقلبه حصوصا  
 هذا المكان في هذه الحالة فغاه جبريل وأنسه ووضع هذا ما سألنى لى في قوله وما باع أشده الخ  
 أه شيخنا (قوله تطمينا لقلبه) أي حيث أعلمه بأنه سيخلصه مما هو فيه ويدبره مستوليا على  
 ويصير تحت أمره وفهره أه خازن (قوله لئلا يفتنهم الخ) أي كما سيأتي في قوله وجاء أخوه يوسف  
 فدخلوا عليه الآية أه شيخنا (قوله وهم لا يشعرون) حال من الهاء في آية منهم كما يدل عليه  
 قوله حال الانباء أه شيخنا وقوله لك أي بانك أنت يوسف (قوله عشاء) أي وقت العشاء ليكنوا  
 في الظلمة أجرا على الاعتذار بالكذب فلما بلغوا منزل يعقوب جمعوا ليكون ويصرخون فسمع  
 أصواتهم ففرغ من ذلك وقال لهم سألتكم بالله هل أصابكم شئ وابن يوسف فقالوا يا أبا نانا ناد هبنا  
 الخ أه حازن (قوله نرمى) أي تتماثل بالسهم حتى يظهر أينا سبق رميها هذا معنى قولهم سابقا  
 وتلب أه شيخنا (قوله وما أنت بمؤمن لنا الخ) في هذا الكلام منهم فتح باب اتهامهم كما لا يخفى  
 على صاحب الذوق أه شيخنا (قوله ولو كنا صادقين) جعل لها الشارح جوابا لمحمد وفاقدته  
 بقوله لا تهتمنا وبعد ذلك لا يظهر كرها امتناعا لأن الفرض ثبوت الاتهام لا نفيه ولا يجمعى أن  
 الذى هو القليل فيها لأنه لا يظهر معه قوله فكيف الخ فليتأمل أه شيخنا وفي أبى السعود وكله

أي فعلوا ذلك بعد أن  
 نزعوا قميصه بعد صبره  
 وأهانتهم وأرادوا قتله وأدلوه  
 فلما وصل إلى نصف البئر  
 أقود ليوت فسقط في الماء  
 ثم أوى إلى صخرة فنادوه  
 فأحاهم يظن رحمتهم  
 فأرادوا رضه بصخرة فنههم  
 يهودا (وأوجيننا إليه)  
 في الحب وحى حقيقة وله  
 سبع عشرة سنة أو دونها  
 تطمينا لقلبه (لئلا يفتنهم) بعد  
 اليوم (بأمرهم) بدعيهم  
 (هذا وهم لا يشعرون) بك  
 حال الانباء (وجاءوا بأهـم  
 عشاء) وقت المساء (بكون  
 قالوا يا أبا نانا ناد هبنا سبق)  
 نرمى (ونرى كما يوسف عند  
 متاعنا) نبتنا (وأكله الدب  
 وما أنت بفرس) عصديق  
 (لما ولو كذا صديق) عندك  
 لا تهتمنا في هذه القصة المحبة  
 يوسف فكيف وأنت تسمى  
 الظن بنا (وجاءوا على قميصه)  
 وركب في السفينة وهو ابن  
 ستمائة سنة وعاش بعد  
 ما ركب في السفينة ثلثمائة  
 وخمسين سنة وبقي في السفينة  
 خمسة أشهر وكان طول  
 السفينة ثلثمائة ذراع بذراع  
 وعرضها خمسون ذراعا  
 وطولها في السماء ثلاثون  
 ذراعا وكان لها ثلاثة أبواب  
 بعضها أسفل من بعض حمل  
 في الباب الأسفل السباع

فوقه (بدم كذب) أى ذى  
كذب بأن ذبحوا سخلة ولحقوه  
بدمها وذهلوا عن شقه وقالوا  
أنه دمه (قال) يعقوب لما  
راه صيحاً ولم يذهبهم (بل  
سوت) زينت (لكم أنفسكم  
أمر) ففعلتموه (فصبر جميل)  
لاجزع فيه وهو خير مبتدا  
عندوف أى أمرى (والله  
المستعان) المطلوب منه  
العون (على ما تصفون)  
تذكرون من أمر يوسف  
(وجاءت سبارة) مسافرون  
من مدين إلى مصر فنزلوا  
قريباً من جب يوسف  
(فأرسلوا واردهم) الذى  
يرد الماء يستقى منه

وهو الذى يروي الماء

والهوام وحمل فى الباب  
الوسط الوحوش والبهائم  
وحمل فى الباب الأعلى بنى  
آدم وكافوا ثنائين انسانا  
أربعون رجلاً وأربعون  
امراً وكان بين الرجال  
والنساء حسد آدم صلوات  
الله عليه وكان معه ثلاثة  
بين سام وحام ويافت (تلك)  
هذه (من أنباء القبط) من  
أخبار الغائب عنك (نوحيا  
الك) نزل جبريل الك  
يا محمد بأخبار الام الماضية  
(ما كنت تعلمها) يعنى أخبار  
الام (أنت ولا قومك من  
قبل هذا) القرآن (فاصبر)  
يا محمد على أذاهم وتكذيبهم  
(فأدلى) أرسل (دلوه) فى البئر

لوفى أمثال هذه المواضع لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق من الحكم الموجب أو المنفى على  
كل حال مفروض من الاحوال المقارنة له على الاجمال بادخاله على أبعده آمنه واشدها متافاة  
له لظاهر بثبوت أو انتفائه معه بثبوت أو انتفائه مع غيره من الاحوال بطريقى الاولوية لما أن  
الشيء متى تحقق مع المماثل القوى فلا يتحقق مع غيره أولى ولذلك لا يذكروا شئ من سائر  
الاحوال ويكتفى عنه بذلك والواو الماطفة للجملة على تغييرها بالمقابلة لما الشاملة لجميع الاحوال  
المقابلة لها بعد تعددها وقد مر تفصيله فى سورة البقرة عند قوله أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً  
ولا يندون وفى سورة الاعراف عند قوله أولو كنا كارهين اه بحروفه (قوله محله نصب الخ)  
لكن على انه معمول لحال محذوفة من دم والتقدير وجأ وأبدم كذب حال كونه كائناً فوق قبضه  
ولا يصح أن يكون ظرفاً لجاء أو لثلاً يلزم أن محببهم مستعمل على القميص بالركوب أو غيره وهذا  
غير مراد كما لا يخفى اه شيخنا (قوله أى ذى كذب) أشار به إلى أن الآية وصف الدم بالمصدر  
على سبيل المبالغة فكأنه نفسه صار كاربوا والفاعل والمفعول يسميان بالمصدر كما يقال ماء سكب  
أى مسكوب والفاعل كقوله ان اصبح ماؤكم غوراً وكما والمصدر مذكور ما قالوا للعقل المعقول  
وللعلم المدلول ودونه قوله تعالى يا أيكم المقتول اه كرخى (قوله بأن ذبحوا سخلة) هى الصغيرة من  
ولد الغنم وقت ولادتها أصناماً ~~تسمى~~ أومعزاه (قوله وذهلوا عن شقه) أى عن ان يشقوه أى  
القميص أى يخرقوه ويمزقوه لان العادة ان الذئب اذا أكل الانسان يقدسه أى يقطعه ويخرقه  
وهم ذهلوا عن هذه الحيلة حتى لا تتم لهم الحيلة اه شيخنا (قوله لما رآه) أى رأى القميص  
صيحاً حتى قال ما أله هذا الذئب يأكل أبى من قبضه ولا يقدسه وقال ذلك توبيخاً لهم واستكراً  
عليهم اه شيخنا وقيل انهم أتوه بذئب وقالوا هذا كله نفل يعقوب أي الذئب انت أكلت ولدى  
وثمة فوادى فأنطقه الله عز وجل وقال والله ما أكلت ولذلك ولا رأته قط ولا يحل لساناً كل  
لحم الانبياء فقال له يعقوب فكيف وقعت بأرض كنعان قال جئت لاهل الرحمة وهو قريب إلى  
فأحدثنى وأتوا بى اليك فأطلقه يعقوب وأصل التسويل تقديراً بمعنى فى النفس مع الظم مع فى  
انعامه قال صاحب الكشف سوت سمات من السؤل وهو الاسترخاء أى سمات لكم أنفسكم  
أمر اعظم ما فعلتموه بيوسف وهو تمويه أنفسكم وأعينكم دفعه إلى هذا يكون معنى قوله بل سوت  
رداً لقولهم فأكله الذئب كانه قال ليس الامر كما تقولون أكله الذئب بل سوت لكم أنفسكم أمراً آخر  
غير ما تصفون اه خازن وفى الشهاب قوله من السؤل بفتح تين وهو استرخاء اعصب ونحوه فكان  
السؤل بذلك فيما حرص عليه اه (قوله فصبر جميل) قبل من الصبر الجميل ان لا يتحدث بمصبتك  
ولا تترك نفسك اه خازن (قوله لاجزع فيه) الاولى كما جاء فى الحديث أن يقول لاشكوى فيه  
لا بد غير الله وقوله أى أمرى أى صبرى صبر جميل اه شيخنا (قوله المطلوب منه العون) أى فالسعين  
والتاء للطلب فالجملة انشائية دعائية وقوله على ما تصفون أى على تحمل ما تصفون اه شيخنا (قوله  
مسافرون) أى جماعة مسافرون هموا سبارة لسيرهم فى الارض وكانوا رفقة من مدين يريدون  
مصر فأخطوا الطريق فنزلوا قريباً من الحب وكان فى فقره بعيدة عن العماره ترده المارة والرعاة  
وكان ماؤه للحافلما نزل يوسف عذب اه خازن (قوله من مدين) أى من جهة مدين وهى  
قريبة جهة الشام (قوله فأرسلوا واردهم) ذكر على المعنى ولو قال فأرسلت واردها لكان على  
لفظ وجاءت قاله القرطبي اه كرخى (قوله واردهم) وهو مالك بن ذعر الخزاعى اه يضاهى  
وهو من أهل مدين اه خازن (قوله فأدلى دلوه) فى المختار الدلو التى يستقى بها وادلا الدلو نزعه

وما به عداو ادلاها أرسلها في البئر اه وفي القاموس ودلوت الذل وذلته أرسلتها في البئر ودلاها  
 جذبه الخرجها والدلوم مؤث وقيد ذكر اه (قوله فأخرج) أي بعد ان مكث فيه ثلاثة ايام  
 هذه مدة اقامته فيها اه خازن وفيه ايضا ان جذبه البئر بكت عليه حين أخرجه منه اه (قوله  
 قال يا بشرى) وكان يوسف احسن ما يكون من العلمان وقد أعطى شطر الحسن وقيل ورثه  
 من جدته سارة وكانت قد أعطيت سدس الحسن فكان حسن الوجه جمدا الشعر ضخ العينين  
 مستوى الخلق أبيض اللون غليظ الساعد بين والعندين والساقين خفيص البطن صغير السرة  
 وكان اذا تبسم ظهر النور من ضواحه واذا تكلم ظهر من ثغريه ولا يستطيع أحد وصفه اه  
 خازن (قوله وفي قراءة) أي سبعة بشري بوزن كبرى (قوله فلم به اخوته) قيل يا شتهار امره  
 حين أخرجه وقيل باعلام أخيه يهوذا لم لأنه كان يأتيه بالطعام فانه فلم يحده فأعلمهم بأنه لم يحده  
 في البئر اه شيخنا وفي قصص الانبياء أن اخوة يوسف نظروا الى القافلة واجتمعوا على الحب  
 فأتوهم وكانوا يظنون أن يوسف مات فراوه أخرجهما فضر يوم وشتموه وقالوا هذا عبد ابي  
 هنا فان أردتم بيعنا لكم ثم قالوا له بالعبرانية لا تسكر العبودية نفتك فأقرها فاشترى مالك بن  
 ذعر الخزاعي اه شهاب (قوله وأسرته بضاعة) أهل الظهير لا اخوته وهو أحد قوانين وقيل  
 للسيارة قال مجاهد أسرته مالك بن ذعر وأصحابه من التجار الذين كانوا معه وقالوا انه بضاعة  
 استبضعناه لبعض أهل المال لبيعته لهم بمصر وانما قالوا ذلك خيفة أن يطلبوا منه الشركة فيه  
 وعلى هذا القول فالظهير في شروءه وكانوا بالمالك وأصحابه وانما زهدوا في شرائه لقول اخوته لهم  
 انه عبد ابي فظنوا انه معيب اه خازن (قوله جاعليه) أي حال كونهم جاعلين اياه بضاعة أي  
 شيئا متوليا بضاعة منصوب على الحال من الواو في أمره وهذا بحسب الظاهر والافني الحقيقة  
 هو مفعول اعامل محذوف هو الحال في الحقيقة كما قدره الشارح بتوليه جاعليه وفي الخطيب  
 البضاغة القطعة من المال تجعل للبخارة من بضعت الشيء اذا قطعت به وبضاعة منصوب على  
 الحال كأنه قال وأسروه حال ما جعلوه بضاعة اه (قوله ابقى) في القاموس ابقى العبد كسمع  
 وضرب ومنع ونصر ابقا بالسكون وابقا بالتحريك وارقا ككتاب اذا هرب من سيده من غير  
 خوف ولا كد عمل اه (قوله وسكت يوسف) أي لانهم خوفوه بالقتل سرا اه خازن (قوله  
 بما به ملون) أي بما يترتب على عملهم القبيح بحسب الظاهر من الاسرار والفوائد المنظومة  
 تحت باطنه فان هذا البلاء الذي فعلوه به كان سببا للوصول الى مصر ورتبة له في أطوار حتى صار  
 ملكها فرحم الله به العباد والبلاد وهو ما في سنى القحط الذي وقع بها كجسأني (قوله باعوه)  
 فالظهير المرفوع عائد على اخوته وقوله منهم أي من السيارة أي لهم أي لبعضهم وهو انذرى ورد  
 الماعوت قد علم انه مالك بن ذعر الخزاعي وتقدم عن الخازن احتمال آخر وهو ان الظهير في شروءه  
 يعود على السيارة أي اشترته السيارة من اخوته وانما أحد ذوهم بمثن بخس وكانوا زاهدين في  
 شرائه لانهم ظنوه معيبا بقول اخوته هذا عبد ناقدا ابقى هنا (قوله بخس) أي حرام لأن شئ الحر  
 حرام والحرام يسمى بخس لانه محض البركة أي متعوضها أو المراد بالبخس القليل اه خازن وفي  
 المصباح بخسه بخسا من باب نفع نفسه أو عابه اه وقوله ناقص أي عن قيمته لو كان رقيقا (قوله  
 دراهم) بدل من ثمن وقوله معدودة فيه اشارة الى قلته لانهم في ذلك الزمان كانوا لا يزنون ما كان  
 أقل من أربعين درهما وبأخذونه عداو يزنون ما بلغها وهو اوقية اه خازن (قوله وكانوا فيه)  
 أي في يوسف من الزاهدين وأصل الزهدة قلة الرعة أي غير راغبين فيه لأن غرضهم ابعاده عنهم

فتملق بها يوسف فأخرجهم  
 فإساراه (قال يا بشرى) وفي  
 قراءة بشرى وقد أوجهازاى  
 احضرى فهذا وقتك (هذا  
 غلام) فلم به اخوته فأتوهم  
 (وأسرته) أي اخفوا أمره  
 جاعليه (بضاعة) بأن قالوا  
 هذا عبدنا ابقى وسكت  
 يوسف خوفا انه يذنبه (والله  
 عليهم بما به ملون وشروءه)  
 باعوه منهم (بمثن بخس)  
 ناقص (دراهم معدودة)  
 عشرين أو اثنين وعشرين  
 (وكانوا) اخوته (فيه من  
 الزاهدين) غافوا به السيارة  
 الى مصر فباعه الذي اشتراه  
 اياك (ان العاقبة) آخر الامر  
 بالنصرة والخفة (لانتقين)  
 الكفر والشرك والقوا حش  
 (والى عاد) وأرسلنا الى عاد  
 (أخاهم) نبيهم (هو دا قال  
 يا قوم اعبدوا الله) وحدهوا  
 الله (مالككم من اله غيره)  
 غير الذي آتاكم أن تؤمنوا  
 به (ان أنتم) ما أنتم بمسادة  
 الاوثان (الامفرون) كاذبون  
 ع-لى الله لم يأمركم بعبادتها  
 (يا قوم لا أشركم عليه) على  
 التوحيد (أجرا) جملا (ان  
 أجرى) ما ثوابي (الاعلى  
 الذى فطرني) خلقني (أفلا  
 تعقلون) أفلا تصدقون  
 أفليس لكم ذهن الانسانية  
 (ويا قوم استغفروا ربكم)

بعشرين ديناراً وزوجى نعل  
 وثوبين (وقال الذى اشتراه  
 من مصر اوهو قطعه من العزير  
 (لأمرأته) زليخاء (أكرمي  
 مثواه) مقوله عندنا (عسى  
 ان ينفعنا) وننفعه ولدا) وكان  
 حصورا (وكذلك) كما نجينا  
 من القتل والجلب وعطفنا  
 عليه فاب العزير (مكنا  
 ليوسف في الارض) ارض  
 مصر حتى يبلغ (ابن) ولعله  
 من تأويل الاحاديث) تعبير  
 الرؤيا عطف على مقدر  
 متعلق بمكنا أى لنمكناه أو  
 الواو زائدة (واله غاب على  
 أ. ه) تعالى لا يعجزه شيء  
 (ولكن أكثر الناس) وهم  
 الكفار لا يعلمون ذلك  
 (ولما بلغ شده) وهو ثلاثون  
 سنة أو ثلاث (آتيناه حكما)  
 حكمة (وعلمنا) ففهم في الدين  
 قبل ان يبعث نبيا (وكذلك)  
 كما جزيناه (نجزي المحسنين)  
 لا قسم

وحدوا ربكم (ثم توبوا اليه)  
 أقبلوا اليه بالتوبة والاخلاص  
 (يرسل السماء عليكم مدرارا)  
 مطرا دائما دربرا (لما  
 تحتاحون اليه) ويردكم قوة  
 الى قوةكم) شده الى شدتكم  
 بالماز والبنين (ولا تتولوا)  
 عن الايمان والتوبة (محرمين)  
 مشركين بالله (قالوا يا هود  
 ما جئنا بنبية) بيان ما نقول  
 (وما نحن بتاركي آلهتنا)

لا تحصيل ثمنه ويصير رجوع الضمير في فيه لثمنه وقوله رغبتم فيه ليشتره المسافرون لانهم  
 لو شددوا في الثمن لم ياتوا كونه بلا شرا وعرضوا لبيع تدافع الناس في ثمنه حتى بلغ وزنه ذهباً وقيل  
 ديناراً) وقيل ما دخلوا مصر وعرضوه للبيع تدافع الناس في ثمنه حتى بلغ وزنه ذهباً وقيل  
 فضة وقيل مسكاً وقيل حبراً واثان وزنه أربع مائة رطل اه خازن وقوله وزوجى نعل  
 المراده الفرد أى فردى نعل اه وروى أبدا اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة وولبت  
 في منزل ثلاث عشرة سنة واستوزر له يار وهو ابن ثلاثين سنة وآناه الله الحكمة والعلم  
 وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة اه بيناوى (قواد وهو قطيع  
 العزير) عبارة البيناوى وهو العزيز الذى كان على خزائن مصر واسمه قطيعاً وأطلقه وكان  
 الملك بمؤذران بن الوليد العملي وقد آمن يوسف ومات في حياته انتهت وقته وهذا وزير  
 الملك المذكور كما في الخازن اه (قوله لأمرأته) متعلق بقال لا يشتري زليخاء بفتح  
 الزاى وكسر اللام والممد كما في القاموس اه شيخنا أوبعض الزاى وفتح اللام وسماى عن  
 الشهاب (تولاه أكرمي مثواه) المثوى موضع الإقامة أى أحسن تعهده اه (قوله عسى  
 ان ينفعنا) أى ان أردنا به وبناؤه يرجع وينفعنا بان يكفينا بعض أمورنا ومصالحنا اذا قوى  
 وبلغ أو نتخذ ولد أى نتناه وكان حصورا ليس له ولد اه خازن فالمراد من نفعه أحد أمرين  
 اما المرجع فيه اذا باعوه أو معاونته لم يمان أبوه وهذا غير المتخذ ولدا ويصح ان تكون  
 أو مانعة حلوة فتجوز الجمع اه (قوله وكان حصورا) أى لا يأتى النساء أو كان عقيماً كما جرى  
 عليه القاضى البيناوى والاصفهانى تعالى لكشاف اه كرخى (قوله وعطفنا عليه قلب العزيز)  
 أى حلقنا فيه الحنو والميل والمحبة فان العطف معناه الحنو وفى المصباح عطف الباقى على ردها  
 من باب ضرب حنت عليه ودر لنها اه (قوله مكنا يوسف) أى جعلناه على خزائنها ومكن  
 بتعدي بنفسه على حد ولقد مكناكم في الارض وباللام كما هنا والمراد عطية مكانة ورتبة عالية  
 في الارض اه شيخنا (قوله حتى بلغ ما بلغ) أى من الساطنة (قوله أى مكنا فى  
 الارض لثمنه) ما قيم اول نعمته وهذا على عدم زيادة الواو وعلى زائدتها يقال مكنا له فى  
 الارض لثمنه اه شيخنا وثنا لك من الملك بكسر الميم أى فجعل له ما لا يكافى بأرض الملك  
 بضمها أى فجعل ما كواسطاناً على أهلها اه (قوله والله غائب على أمره) بحكم ما يشاء ويقدر  
 ما يريد لا دفاع لامره ولا راد لقضاءه ولا يعلمه شيء اه خازن (قوله ولما بلغ أشده) فيه ثلاثة  
 أقوال أحدها وهو قول سيبويه أنه جمع مفرد شدة فهو نعمة وأنعم والثانى قول الكشافى ان  
 مفرد شديرن قفل الثالث أنه جمع لا واحد له من لفظه قال أبو عبيدة وخالفه الناس فى ذلك  
 وهو من الشد وهو ال بط على الشيء والعقد عليه قال الراغب وفيه تنبيه على ان الانسان اذا  
 بلغ هذا القدر يتقوى خلة الذى هو عليه فلا يكاد يزأله اه سمين ولم يقل هما واستوى كما قال  
 فى شأن موسى فى سورة القصص لان موسى كان قد بلغ أربعين سنة وهى مدة النبوته فقلنا استوى  
 وتبأ لمل أسرار الله قوة وأما يوسف فلم يكن اذ ذاك قد بلغ هذا السن اه شيخنا (قوله حكمة)  
 وهى العلم مع العمل وقيل هى النبوة كما فى الخازن لكن هذا لا يناسب قول الشارح قـ ل ان  
 يبعث نبيا اه شيخنا (قوله كما جزيناه) أى أنعمنا عليه بهذه النعم كماها اه خازن وقوله نجزي  
 المحسنين لا قسمهم أى بالاعمان والاهتداء كما قاله ابن عباس أو الصابرين على النوائب كما صبر  
 يوسف عليه السلام قاله الضحاك اه كرخى وفى الخازن ومن الاحسان الصبر على النوائب كما

(ورادته التي هو في بيتها)  
هي زليخا (عن نفسه) أي  
طلبت منها ان يوافقها (وغلقت  
الابواب) للبيت (وقالت) له  
(هيت لك) أي هلم  
عبادة آلهتنا (عن قولك)  
بقولك (وما نحن لك بمؤمنين)  
بصدقين بالرسالة (ان  
نقول) ما تقول فيما تفك  
(الا اعتراك) يصيبك  
(بعض آلهتنا سوء) بجعل  
لائك تشبهها (قال اني أشهد  
الله واشهدوا أي برى هما  
تشركون) بالله من الاوثان  
وما تعبدونها (من دونه) من  
دون الله (فكذبوني)  
فاعلموا في هلاك انتم  
واللهنكم (جميعا ثم لا تنتظرون)  
لا تؤخرون ولا تقربوا في  
أحد (اني توكلت على الله)  
فرضت أمري اليه (رني)  
خالتي ورازقي (وربكم)  
خالقكم ورازقكم (ما من  
دابة الا هو آخذ بناصيتها)  
يحييها ويميتها ويقال في  
قبضته يفعل ما يشاء (ان  
ربي على صراط مستقيم)  
عليه مراحلي ويقال يدعو  
الخلق الى صراط مستقيم  
دين قائم برضاه وهو الاسلام  
(فان تولوا) اعرضوا عن  
الايمن والتوبة (فقد  
أبلغتكم ما أرسلت به اليكم)  
من الرسالة وبها كنكم  
(ويستخلف ربي قوما

صبر يوسف اه (قوله ورادته التي هو في بيتها) رجوع الى شرح ما جرى عليه في منزل العزيز  
بعد ما امر امرأته باكرامه وشواه وقوله تعالى وكذلك مكنا ليوسف الى هنا اعتراض جيء به أغوذا  
للقصة ليعلم السامع من أول الامر ان ما لقيه عليه السلام من القن التي ستحكي بتفاصيلها له  
غاية جملة وعامة حميدة وأنه عليه السلام محسن في جميع اعماله لم يصدر عنه في حالتي السراء  
والضراء ما يخل بفضائله ولا يخفي أن مدار حسن التخلص الى هذا الاعتراض قبل تمام الآية  
الذكراة انما هو التمكن من البائع المفهوم من كلام العزيز والمرادوة المظالمة من راد برود  
اذا جاء وذهب لطلب شيء ومنه الرائد اطلب الماء والكلادوي مفاعلة من واحد نحو مظالمة  
الدائن ومما طلة المدين ومداواة الطبيب ونظراهما يكون من أحد الجانبين الفعل ومن  
الآخر سبه فان هذه الافعال وان كانت صادرة عن أحد الجانبين ليس لما كانت اسبابها  
صادرة عن الجانب الآخر جاءت كانهما صادرة عنهما وهذا باب لطيف المسلك مبني على  
اعتبار دقيق تحقيقه ان سبب الشيء بتمام مقامه ويطلق عليه اسم كافي قوله كم كائنين ندان  
أي كما تجزي تجزي فان فعل النادى وان لم يكن جزاء لكونه سببا للجزاء أطلق عليه اسم وكذلك  
ارادة القيام الى الصلاة وادارة قراءة القرآن حيث كانتا سببا للقيام والقراءة عبر عنه باسمهما  
فقل اذا قمنا الى الصلاة فاذا قرأ القرآن وهذه قاعدة مطردة مستمرة ولما كانت أسباب  
الافعال المذكورة فيما نحن فيه صادرة عن الجانب المقابل لجانبنا عاقلنا فمطالبة الدائن  
لاجل المماطلة التي هي من جانب الغريم ومما طلة الغريم لاجل المطالبة التي هي من جانب  
الدائن وكذلك اداءة الطبيب للمريض الذي هو من جانب المريض وكذلك مرادتها فيما  
نحن فيه لجمال يوسف عليه السلام نزل صدره عن محالها بمنزلة صدور مسبياتها التي هي تلك  
الافعال فمبني الصيغة على ذلك وروى جانب الحقيقة بأن أسند الفعل الى الفاعل وأوقع على  
صاحب السبب فتأمل ويجوز ان يراد بصيغة المفاعلة مجرد المفاعلة وقيل الصيغة على بابها  
بمعنى انها طلعت منه الفعل وهو طلب منها الترك ويجوز ان تكون من الرويد وهو الرقيق  
والقبيل وتعد يتم ابعين لتضمين اسم معنى الخادعة فالعنى خادعته عن نفسه أي فعلت ما يفعل  
المخادع اصاحبه عن شيء لا يريد اخراجه من يده وهو محتمل أن يأخذه منه وهي عبارة عن  
التحمل في مواقفه اياها والعدول عن امهالها معاذلة على السمت واللاستهجان بذكره  
وايراد الموصول لمتبرر المرادوة فان كونه في يدها مما يدعى ذلك فقل لواحدة ما حملك على  
ما أنت عليه مما لا حير فيه قالت قرب الوساو وطول السراو ولا طهار كمال نزاهته عليه السلام  
فان عدم ميله اليها مع دوام مشاهدته لمحاسنها واستعصاءه عاينها مع كونه تحت ملكها ينادى  
بكونه عليه السلام في أعلى معارج العفة والنزاهة اه أبو السعد (قوله هي زليخا) شفع  
الزاي وكسر اللام وهو المشهور وقيل انه بضم أوله على هيئة المصغرات اه شهاب (قوله ان  
طلعت منه) أي برقى وهذا التفسير من الشارح يشير الى ان المفاعلة ليست على بابها اه وفي  
المصباح ورادته على الامر مرادوة ورواد من باب قائل طلبت منه فعله وكان في المرادوة معنى  
المخادعة لان الطالب يتلطف في طلبه تاطف المخادع ويحرص حوصه اه (قوله وغلقت  
الابواب) وكانت سمعة تكفي البضاوى وغيره والتشديد للتكثير لانه قد دد المحال اه مهي والمحال  
هي الابواب (قوله هيت لك) بفتح الهاء والتاء ككف وليت وقوله وفي قراءة بكسر الهاء أي  
وفتح التاء بوزن قبل وغيض وقوله وأخرى بضم التاء أي مع فتح الهاء ككف والقراءات الثلاث



واللام للتيبين وفي قراءة  
بكسر الهاء وأخرى بضم الناء  
(قال معاذ الله) أعوذ بالله  
من ذلك (أنه) أي الذي  
استتراني (ربي) سميدي  
(أحسن مثواي) مقامي فلا  
أخونني في أهله (أنه) أي  
الشان (لا يفلح الظالمون)  
الزناة (ولقد همت به)  
قصدت منه الجماع (وهم  
بها) قصد ذلك (لولا أن رأى  
برهان ربه) قال ابن عباس  
مثل له يعقوب فضرب  
صدره

غيركم) خيرامنكم وأطوع  
(ولا تضرونه شيئا) ولا يضركم  
الله هلاككم شيئا (ان ربي  
على كل شيء) من أعمالكم  
(حفيظ) حافظ شهيد (ولما  
جاء أمرنا) عذابنا (نجينا  
هود والذين آمنوا معه  
برحمة) بنعمة (منا ونجينا هم  
من عذاب غلظ) شديد  
(وتلك عاد) وهذه عاد  
(مجدوا بآيات ربهم) التي  
أنهاهم بها هود (وعصوا  
رسولهم) بالتوحيد (واتبعوا  
أمر كل جبار) قول كل قتال  
على الغضب (عنيد) معرض  
عن الله (واتبعوا في هذه  
الدنيا لعنة) أهل الكوافي  
الذين بالريح (ويوم القيامة)  
لهم لعنة أخرى وهي النار

سبعة وبقى قرآنان سبعة عتات أيضا وهما هت بكسر الهاء وبالهمزة الساكنة وفتح الناء  
وضمها فالقراآت السبعة خمسة وهذه كلها لغات في هذه الكلمة وهي في كلها اسم فعل بمعنى  
هلم أي أقبل وتعال اه شحنا فنفتح الناء بناها على الفتح تخفيفا نحو أين وكيف ومن ضمها  
كان كثير فقد شبهها بجيت ومن كسرها على أصل الناء الساكنين اه سمين وذكر فيم اقراآت  
أربع شاذة (قوله واللام للتيبين) أي تبيين اللفظ أي الخطاب فكأنها تقول الكلام  
معك والخطاب لك اه شحنا وفي السمين ولك متعلق بمحذوف على سبيل البيان كأنها قالت  
أقول لك أو الخطاب لك هكي في سميالك ورعيالك اه (قوله معاذ الله) مصدر بمعنى الفعل  
كما قال الشارح لكن في السمين ما قصه قوله معاذ الله منصوب على المصدر بفعل محذوف أي  
أعوذ بالله معاذًا يقال عاذ به وذم عياد وعيادته ومعاذ أو عوذ اه وفي الذكر خي قوله أعوذ بالله من  
ذلك شار إلى ان معاذ الله منصوب على أنه مصدر نائب عن فعله كسبحان الله بمعنى أسبح الله  
اه (قوله انه ربي) تعليل لما قبله (قوله أي الذي استتراني) عبارة السمين قوله انه يجوز  
أن تكون الهاء ضمير الشأن وما بعده جملة خبرية له ومراد به ربه سيده ويحتمل أن تكون الهاء  
ضمير البارئ تعالى وربّي يحتمل أن يكون خبرها وأحسن جملة حاله لازمة وان يكون مبتدأ  
وأحسن جملة خبرية له والجملة خبر لآن وقد أنكروا جملة الأول قال مجاهد والسدي وابن اسحق  
يعد جدا أن يطلق نبي كريم على مخلوق انه ربه ولو بمعنى السيد لانه ليس بمخلوق كافي الحقيقة  
انتهت (قوله سميدي) أي بحسب الظاهر والافه وحرف في نفس الامر وقوله أحسن مثواي أي  
أعهدى بقوله لك أكرمي مثواه اه يضاوي وفي أبي السعود انه ربي أحسن مثواي أي  
أحسن تعهدي حيث أمرك بأكرامى فكيف يمكن أن أمي بالله بالخيانة في حرمه وفيه ارشاد  
لهما إلى رعاية حق العزيز بالطف وحه اه (قوله الزناة) أي لان الزنا ظلم على الزاني والمزني باهله  
اه يضاوي (قوله ولقد همت به) لام قسم (قوله قصدت منه الجماع) أي مع العزم والتصميم  
وفوله قصد ذلك أي يقتضي الطبع البشري من غير رضاه ولا عزم ولا تصميم والقصد على هذا  
الوجه لا مؤاخذه فيه اه شيخنا وفي البضاوي والمراد منه عليه السلام ميل الطبع وضارعة  
الشهوة لا القصد الاختياري وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيقي بالمدح والاجر  
الجزيل من الله تعالى من تكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم اه وفي الخازن ما نصه قال  
بعض المحققين الهم همان هم ثابت وهو ما كان معه عزم وقصد وعقيدة رضامثل هم امرأة  
العزيز فالعبد مأخوذ به وهم عارض وهو الخطرة في القلب وحديث النفس من غير اختيار  
ولا عزم مثل هم يوسف فالعبد غير مأخوذ به ما لم يتكلم أو يعمل به اه وفي الشهاب وقال الامام  
المراد بالهم في الآية خطورة الشيء بالبال أو ميل الطبع كالأصنام يرى الماء البارد فتحمله نفسه  
على الميل اليه وطلب شربه ولكن بمنع دينه عنه اه (قوله قال ابن عباس مثل له يعقوب الخ)  
عبارة الخازن قال قتادة وأكبر المفسرين ان يوسف رأى صورة يعقوب عليه السلام وهو  
يقول يا يوسف أتعلم عمل السفهاء وانت مكتوب في الانبياء وقال الحسن وسعيد بن جبیر  
ومجاهد وعكرمة والضحاك انفرج له سقف البيت فرأى يعقوب عاتعا على اصبعه وقال سعيد  
ابن جبیر عن ابن عباس مثل له يعقوب فضرب بيده على صدره فخرجت شهوته من أنامله وقال  
السري نودي يا يوسف أتوقعها انما مثلك ما لم توقعها مثل الطير في جوف السماء لا يطاق عليه  
وان مثلك ان واقعها كمثل اذا وقع على الارض لا يستطيع أن يدفع عن نفسه شيئا ومثلك

نخرجت شهوته من انامه له  
وجواب لولا لجامها (كذلك)  
ارسله البرهان (لتصرف  
عنه السوء) الخيانة  
(والفحشاء) الزنا (انه من  
عبادنا المخلصين) في الطاعة  
وفي قراءة بفتح اللام أى  
المختارين (واستبق الباب)  
بادرا اليه يوسف للفرار



(الان عادا كفروا بهم)  
محمد وابراهيم (الابعد العاد  
قوم هود) من رحمة الله  
(والى هود) وأرسلنا الى هود  
(أحماس) نبيهم صالحا قال  
يا قوم اعبدوا الله وحده  
الله (ما لكم من اله غيره)  
غير الذى آمركم أن تؤمنوا به  
(هو أناساكم من الارض)  
خالقكم من آدم وآدم  
من الارض (واستعمركم  
فيها) عرکم في الارض وجعلكم  
سكانا (فاستغفروه) فوحدوه  
(ثم قوبوا اليه) أقبلوا اليه  
بالتوحيد والتوبة والاخلاص  
(ان زنى قريب) بالاجابة  
(محجب) لمن وحده (قالوا)  
يا صالح قد كنت فينا مرحوبا  
نرحوك (قبل هذا) قبل ان  
تأمرنا بدين غير دين آبائنا  
(أنتهانا ان نعبد ما يعبد  
آبائنا) من الاوثان (وانتنا  
لنن شل عما تدعوننا اليه)  
من دينك (مرتب) فظاهر  
الشك به (قال يا قوم أرايتم

ما لم توقعها مثل الثور الصعب الذى لا يطاق ومثلك اذا راقمتها كمثلها اذا مات ودخل النمل  
في قرنه لا يستطيع أن يدفع عن نفسه وقيل انه رأى معصما بلا عضد مكتوب عليه وان عليكم  
الحفاظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون قولى هاربا ثم رجع فعاد المعصم وعليه مكتوب  
ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا قولى هاربا ثم عاد فرأى ذلك الكف وعليه مكتوب  
راة تقربوا من الزنا همون فيه الى الله الآية ثم عاد فقال تعالى ليجبريل عليه السلام أدرك عبدى  
يوسف قبل أن يعذب الخطيئة فانخط جبريل عاصعا الى اصبه يقول يا يوسف أتعمل عمل  
السفهاء وانت مكتوب عند الله في الانبياء وقيل انه مسه بخناخه فخرجت شهوته من انامه  
قال عبد بن كعب القرظى رفع يوسف رأسه الى سقف البيت فرأى مكتوبا في حائط ولا تقربوا  
الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا ورواية عن علي بن الحسين قال كان في البت صنم فقامت  
المرأة اليه وسترته بشوب فقال لها يوسف عليه السلام لم فعلت هذا قال استحييت منه أن يرانى  
على معصية فقال يوسف أتستحين من لا يسمع ولا يبصر ولا يفقه شيئا فأنأحق أن استحي من ربي  
وهرب فذلك قوله تعالى لولا ان رأى برهان ربه اه (قوله خرجت شهوته) أى منه (قوله  
وجواب لولا الخ) من المعلوم انها خوف امتناع لو حرد فالمنى امتنع واننى جماعه لها لو حرد  
رؤيته البرهان اه شيخنا وفى السمين المعنى لولا وئنه برهان ربه لهم بها لكة امتنع هم بها  
لو حرد رؤيته برهان ربه فلم يحصل منه هم البتة كقولك لولا زيدا كرمك فالمنى ان الاكرام  
امتنع لو حرد زيد وهم مذابخلص من الاشكال الذى يورد هنا وهو كيف يليق بغير أن بهم بامرأة  
اه (قوله كذلك) هذه الكاف مع مجرورها في محل نصب مخدوف كما مدره المفسر واللام في  
لنصرف متعلقة بذلك المخدوف ويصح ان تكون في محل رفع والمقدير الامر مثل ذلك او عصمته  
كذلك والنصب احول لمطالبة حرف الجر للافعال او معانيها اه ميمر (قوله الخيانة) أى  
خيانة السيد اه يصاوى (قوله المخلصين) فراهذه اللفظة حيث وردت اذا كانت معرفة  
بال مكسورة اللام اس كندى وروى عن ابن عامر والمقوق بفتحها فالكسر على انه اسم فاعل  
والمعول مخدوف تقديره المخلصين انفسهم أو دينهم والفتح على انه اسم معول من ا- لمصم الله  
أى اجتهاهم واختارهم أو ا- اصمهم من كل سوء وقدر الكوفى في مريم انه كان مخلصا  
بفتح اللام بها معنى المتقدمة والمافون بكسرهما معنى المتقدم انتهى معنى (قوله وفى قراءة)  
أى سبعية (قوله واستبق الباب) متصل بقوله ولقد همت به وهم بها لولا ان رأى برهان ربه  
وقوله كذلك الخ اعراض جى به بين المعطوفين تقرير التزاهته عليه السلام كقوله تعالى  
وكذلك ترى ابراهيم لما كوت السموات والارض والمعنى لقد همت به وأبى هو واستبقا  
أى تسابقا الى الباب البرائى الذى هو المخلص ولذلك وحده بعد الجمع فيما سبق وحذف حرف  
الجر وأوصل الفعل الى المجرور نحو واد كالواهم اضمن الاستباق معنى الابتدار واسناد  
السبق فى ضمن الاستباق اليها مع ان مرادها مجر دمع يوسف وهذا لا يوجب الانتهاء الى الباب  
لانها لم أره يسرع الى الباب المختص منها اسرعت هى أيضا اتسبقة اليه بفتحها عن الفتح  
والخروج او عبر عن اسرارها اثره بذلك مبالغة اه ابو السعود وفى الخطيب فالحققة عند الباب  
الاقصى مع انه كان قد سبقها بقوة الرجولية وقوة الداعية الى الفرار الى الله تعالى ولكنه عاقه  
اقتناها الميكى بكون الابواب كانت مغلقة فكان يشغل بفتحها فاعتلفت يادنى ما وصلت اليه من  
قبضه وهو ما كان من ورائه خوف فواته اه والاف فى استبقا لنفسه لكن استباقهما مختلف

في الغرض منه كما أشار إليه الشارح اه شيخنا وفي الكرخي واصل استنبق ان بعدى الى المفعول  
بالي حذف اتساعا وهو على تضمين استبقاه معنى ابتدر اقتصم مفعولا به كما أشار اليه الشيخ  
المصنف في التقرير وروى الباب هنا وجمعه قبل لان اغلاق الباب للاحتياط لا يتم الا باغلاق  
الجميع واما هروبه منها فلا يكون الا الى باب واحد حتى لو تعددت امامه لم يقصد منها الا  
الاقل فلهذا وروى الباب هنا وجمعه ثم اه (قوله وهى للثبث) أى التعاقب وقوله فامسكت  
قوله أى فقطعت منه قطعة بقيت في يدها اه شيخنا (قوله وذبت قيصة من در) فاعلم يوسف  
وخرج وخرجت خلفه والدياسه ههنا الى الباب فلما خرجا ووجدوا زوج المرأة فطفروا وهو العزيز  
عند الباب جالسا خافت المرأة التهمة فسأقت يوسف بالقول وذات زوجها ماجرا من أراد  
بالملك سواهم خافت ان يقتله وهى سيدة الحب له فقالت الا ان يسجن الخ واعبادات يذكر  
السجن لان الحب لا يشتمى ايلام المحبوب وانما ارادت ان يسجن عندها يوما او يومين ولم ترد  
السجن الطويل وهذه لطيفة فافهمها اه خازن وفي الكرخي قال ابن الخطيب فى الآية لطيفة  
وهى ان حبم الشديد ليوسف حماها على رعاية دقيقة فى ههنا الموضع وذلك لامهيات يذكر  
السجن وانكر ذكر العذاب لان الحب لا يسي فى ايلام المحبوب وايضا لم يقل ان يوسف يحب  
ان يتأبل باحد هذين الامرين بل ذكرت ذلك دكرا كليا صونا للمحبوب عن الدكر بالشر وايضا  
قالت الا ان يسجن أى ان يسجن يوما او يومين اقل على سبيل التخفيف فاما الحبس الدائم  
فانه لا يعبر عنه بهذه العبارة بل يقال يحب ان يحبس من المسجونين كما قال فرعون لموسى حين  
هدده اثنى التحدث اله اغري لاحبلك من المعذوبين اه (قوله زوجها) أى ان المراد  
بالسيد الزوج لانهم كانوا يسيتم عملونه هذا المعنى للملكة التصرف فيها ولم يقل سيدهما لانه  
لم يكن مال الكالة حقيقة لحريته اه شهاب (قوله فترت نفسها) أى بادرت الى تنزيه نفسها  
وقوله ثم قالت نفسها لتنزيه نفسها اه شيخنا (قوله ماجرا) يجوز فى ما هذه ان تكون نافية  
وان تكون استهفامية ومن يجوز ان تكون موصولة او مكررة موصوفة اه سمين (قوله أى  
سجن) مصدر من باب نصر فهو ينفق السين واما مكسورها فهو المكان الذى يسجن فيه اه  
شيخنا وفي الكرخي قوله أى سجن أشار به الى أن قوله أن يسجن فى قوة المصدر ولذا اعطف  
عليه أو عذاب ألم أى فاللتنوبع اه (قوله قال هى راودتني الخ) وذلك أن يوسف لم يكن  
يريد ان يذكر هذا القول ولا يهتك سترها ولكن لما قالت هى ما قالت ولطخت عرضه احتاج  
الى ازالة هذه التهمة عن نفسه فقال ما قال اه خازن ولم يقل هذه ولا تلك لفرط استحيائه وهو  
أدب حسن حيث أتى بلفظ الغيبة دون الحضور اه كرخي (قوله شاهد من أهلها) كونه  
من أهلها أقوى فى نفي التهمة عن يوسف مع ما وخدم من كثرة العلامات الدالة على صدقه منها  
انه كان فى الظاهر مملوكا كالمملوك لا يسيط يده الى سيده ومنه انهم شاهدوا يوسف خرج  
من عندها هاربا والطالب لا يهرب ومنه انهم رأوها قد تزيت باكل الوجوه وكان الحاق  
التهمة بها أولى ومنه انهم عرفوا يوسف فى المدة الطويلة فلم يروا عليه حالة تناسب اقدامه على  
مثل هذه الحالة فكان مجموع هذه العلامات دالا على صدقه مع شهادة الشاهد له بصدقه أيضا  
اه خازن (قوله ابن عمها) وقيل ابن خالها اه بينا وفي قوله روى انه كان فى المهد وروى انه  
كان شيخا كبيرا حكما واتفق فى ذلك الوقت انه كان مع الملك يريد أن يدخل عليهم فقال  
قد سمنا الحيلة من وراء الباب وشق القميص الا اننا لا ندري أيكم قد أم صاحبه ولكن ان كان

وهى للثبث به فامسكت  
قوله وحذبه اليه (وقدت)  
ثقت (قيصة من دروا لقيها)  
وحدا (سيداها) زوجها (لدى  
الباب) فترت نفسها ثم  
(قالت ماجرا) من أراد  
بأهلك (سوا) زنا (الا ان  
يسجن) يحبس أى محبس  
(أو عذاب اليم) مؤلم بان  
يضرب (قال) يوسف متبرئا  
(هى راودتني عن نفسي  
وشهد شاهد من أهلها) ابن  
عمها روى انه كان فى المهد

ان كنت على بينة من ربى  
على بيان نزل من ربى (وأتانى  
منه رحمة) اكرمنى بالنبوة  
والاسلام (فنى ينصرتنى)  
عفى (من) عذاب (الله  
أن عصيته) وتركت امره  
(فما تريدونى غير تخسير)  
فما ازداد الابصيرة فى  
خسارتكم (وباقوم هذه نائة  
الله لكم آية) علامة  
(فذروها) فاتركوها (تأكل  
فى ارض الله) فى ارض الحجر  
ليس عليكم مؤنتها (ولا  
تمسوها بسوء) يعقر  
(فياخذكم عذاب قريب)  
بعد ثلاثة ايام (فعمروها)  
قتلوا قتلها فدار بن سالف  
ومصدع بن زهر وقسموا  
لجها على ألف وخمسمائة

قصه الخ اه من الخاطي (قوله فقال ان كان الخ) نفسه يراد به شيعته الى انه ليس المراد حقيقة الشهادة وهي الاخبار عند حاكم بل فقط اشهد وقوله ان كان الخ أي ان تبين وظهر انه قد صدق من قبل وقوله فصدقت أي فقد ظهر صدقها وتبين وكذا يقال في الشرطية الاخرى فلا بد من هذا التأويل ليصح التعليق وذلك لان قد القميص أمر ثابت من قبل فلا معنى للتعليق عليه والصدق يفرض القدا المذكور ثابت من قبل أيضا فلا معنى لتمامه أيضا اه شيخنا (قوله ان كان قصه قد صدق من قبل فصدقت) أي ان علم انه قد صدق من قبل فصدقت بتقدير تدلانها تقرب الماضي الى الحال أي نقد صدقت وكذا الحال في قوله فكذبت وهي وان لم تصرح بأنه عليه السلام أرادها سواء الاداء كلامها حيث كان واضح الدلالة عليه اسند الى الصدق والكذب بذلك الاعتبار فانها كما يعرضان للكلام باعتبار ما يطوقه يعرضان له باعتبار ما يستلزمه وبذلك الاعتبار يعرضان للانسان وهو من الكاذبين وهذه الشرطية حيث لا ملازمة عقلية ولا عادية بين مقدمها وتأويلها ليست من الشهادة في شيء وانما ذكرت توسيعا للدائرة وارجاء للعنان الى جانب المرأة باجراء ما عسى يحتمله الحال في الجملة بان يقع التدم من قبل بما فاعتهاله عليه السلام عن نفسه عند ارادته المخاطبة والتكشاف مجرى الظاهر الغالب الوديع تقريرا لما هو المقصود بآقامة الشهادة أعني مضمون الشرطية الثانية التي هي قوله وان كان قصه قد صدق من قبل فكذبت وهو من الصادقين الى التسليم والقبول عند السامع لكونه قرب الى الوقوع وأدل على المطلوب وان لم يكن بين طرفيها ايضا ملازمة وكما هي الشرطية بعد عمل الشهادة لكونها من قبيل الاقوال أو بتقدير القول أي شهدا فلا الخ وتسميتا الشهادة مع أنه لا حرج فيهما بالفعل والصدق والكذب لتأديتهما مؤداها بل لانها شهادة على الحقيقة وحكم صدقهما أماغلى تقدر كون الشاهد هو الصبي فظاهر انه هو اخبارهما من قبل علام الغيوب والتصوير بصورة الشرطية لا لبيان بان ذلك ظاهر أيضا وأماغلى تقدر كونه غيره فلان الظاهر ان سورة الحال معلومة له على ما هي عليه امام شاهدة وأخبارا فهو متيقن عدم قدم الشرطية الاولى وبوجود مقدم الشرطية الثانية ومن ضرورته الحزم باقتفاء نال الاولى وبوقوع نال الثانية فثبت صدق اخبارها كذبها وصدق عليه السلام لكانه ساق شهادتهما سواء مأمونا من الجرح والطعن حيث صورها بصورة الشرطية المترددة ظاهرا بين نفسه وهما ونفقه وأما حقيقة فلا ترد فيهما لقطعها لان الشرطية الاولى تلي تعليق اصدقها بما يستحيل وجوده من قد القميص من قبل فيكون محالا لا محالة ومن ضرورته تقرر كذبها والثانية تعلق اصدقها عليه السلام بأمر محقق الوجود وهو القدم من دبر فيكون محققا البته اه أبو السعود (قوله فصدقت) على تقدير قد أي فقد صدقت وانما احتج لتقديرها لاجل أن يكون الجواب من المواضع التي لا تلحق بشرطية حتى يصح دخول الفاء والافق طع النظر عن تقديرها لا يصح دخول الفاء لانه فعل ماض متصرف اه شيخنا (قوله قال انه من كيد كن) معني على مقدر أي تحقق صدقه وتبين له كذبها فاطمأنا وقال انه من كيد كن اه شيخنا (قوله ان كيد كن عظيم) أي فيما يتعلق بأمر الجاسع والشهوة لا عظيم على الإطلاق اذ الرجال أعظم منهن في الحمل والمكاييد في غير ما يتعلق بالشهوة اه شيخنا وفي الكرخي فان قيل انه تعالى قال وخلق الانسان ضعيفا فكيف وصف كيد المرأة بالعظم وأيضا فكيد الرجل قد زيد على كيد النساء فالجواب عن الاول ان خفة الانسان ضعيفة بالنسبة الى خلقه الملائكة والسموات والكواكب وكيد النساء بالنسبة الى كيد الشيطان عظيم ولا منافاة

فقال (ان كان قصه قد صدق من قبل فصدقت) وهو من الكاذبين وان كان قصه قد صدق من قبل فصدقت (قوله فقال ان كان الخ) نفسه يراد به شيعته الى انه ليس المراد حقيقة الشهادة وهي الاخبار عند حاكم بل فقط اشهد وقوله ان كان الخ أي ان تبين وظهر انه قد صدق من قبل وقوله فصدقت أي فقد ظهر صدقها وتبين وكذا يقال في الشرطية الاخرى فلا بد من هذا التأويل ليصح التعليق وذلك لان قد القميص أمر ثابت من قبل فلا معنى للتعليق عليه والصدق يفرض القدا المذكور ثابت من قبل أيضا فلا معنى لتمامه أيضا اه شيخنا (قوله ان كان قصه قد صدق من قبل فصدقت) أي ان علم انه قد صدق من قبل فصدقت بتقدير تدلانها تقرب الماضي الى الحال أي نقد صدقت وكذا الحال في قوله فكذبت وهي وان لم تصرح بأنه عليه السلام أرادها سواء الاداء كلامها حيث كان واضح الدلالة عليه اسند الى الصدق والكذب بذلك الاعتبار فانها كما يعرضان للكلام باعتبار ما يطوقه يعرضان له باعتبار ما يستلزمه وبذلك الاعتبار يعرضان للانسان وهو من الكاذبين وهذه الشرطية حيث لا ملازمة عقلية ولا عادية بين مقدمها وتأويلها ليست من الشهادة في شيء وانما ذكرت توسيعا للدائرة وارجاء للعنان الى جانب المرأة باجراء ما عسى يحتمله الحال في الجملة بان يقع التدم من قبل بما فاعتهاله عليه السلام عن نفسه عند ارادته المخاطبة والتكشاف مجرى الظاهر الغالب الوديع تقريرا لما هو المقصود بآقامة الشهادة أعني مضمون الشرطية الثانية التي هي قوله وان كان قصه قد صدق من قبل فكذبت وهو من الصادقين الى التسليم والقبول عند السامع لكونه قرب الى الوقوع وأدل على المطلوب وان لم يكن بين طرفيها ايضا ملازمة وكما هي الشرطية بعد عمل الشهادة لكونها من قبيل الاقوال أو بتقدير القول أي شهدا فلا الخ وتسميتا الشهادة مع أنه لا حرج فيهما بالفعل والصدق والكذب لتأديتهما مؤداها بل لانها شهادة على الحقيقة وحكم صدقهما أماغلى تقدر كون الشاهد هو الصبي فظاهر انه هو اخبارهما من قبل علام الغيوب والتصوير بصورة الشرطية لا لبيان بان ذلك ظاهر أيضا وأماغلى تقدر كونه غيره فلان الظاهر ان سورة الحال معلومة له على ما هي عليه امام شاهدة وأخبارا فهو متيقن عدم قدم الشرطية الاولى وبوجود مقدم الشرطية الثانية ومن ضرورته الحزم باقتفاء نال الاولى وبوقوع نال الثانية فثبت صدق اخبارها كذبها وصدق عليه السلام لكانه ساق شهادتهما سواء مأمونا من الجرح والطعن حيث صورها بصورة الشرطية المترددة ظاهرا بين نفسه وهما ونفقه وأما حقيقة فلا ترد فيهما لقطعها لان الشرطية الاولى تلي تعليق اصدقها بما يستحيل وجوده من قد القميص من قبل فيكون محالا لا محالة ومن ضرورته تقرر كذبها والثانية تعلق اصدقها عليه السلام بأمر محقق الوجود وهو القدم من دبر فيكون محققا البته اه أبو السعود (قوله فصدقت) على تقدير قد أي فقد صدقت وانما احتج لتقديرها لاجل أن يكون الجواب من المواضع التي لا تلحق بشرطية حتى يصح دخول الفاء والافق طع النظر عن تقديرها لا يصح دخول الفاء لانه فعل ماض متصرف اه شيخنا (قوله قال انه من كيد كن) معني على مقدر أي تحقق صدقه وتبين له كذبها فاطمأنا وقال انه من كيد كن اه شيخنا (قوله ان كيد كن عظيم) أي فيما يتعلق بأمر الجاسع والشهوة لا عظيم على الإطلاق اذ الرجال أعظم منهن في الحمل والمكاييد في غير ما يتعلق بالشهوة اه شيخنا وفي الكرخي فان قيل انه تعالى قال وخلق الانسان ضعيفا فكيف وصف كيد المرأة بالعظم وأيضا فكيد الرجل قد زيد على كيد النساء فالجواب عن الاول ان خفة الانسان ضعيفة بالنسبة الى خلقه الملائكة والسموات والكواكب وكيد النساء بالنسبة الى كيد الشيطان عظيم ولا منافاة

أبها النساء (عظيم) ثم قال  
 يا يوسف اعرض عن هذا  
 الأمر ولا تذكره لئلا يسمع  
 (واسعة فري) يا زليخا (لذنبك  
 أنك كنت من الخاطئين)  
 الاثمين واشتهر الخبير وشاع  
 (وقال نسوة في المدينة)  
 مدينة مصر (امرأت العزيز  
 تراود فتاها) عيدها (عن  
 نفسها قد شغفها حباً) تميز  
 أي دخل حبه شغاف قلبها  
 أي غلافه (اننا تراها في ضلال  
 خطا مبين) بين مجملها  
 (فلما سمعت بمكرهن)  
 غيبتن لها (ارسلنا اليهن  
 لا يهركون في اي صاروا  
 رمادا) (كان لم يغنوا فيها)  
 كان لم يكونوا في الارض قط  
 (الا ان غودا) قدوم صالح  
 (كفروا بهم) كفروا بهم  
 (الابعد الشهود) لقوم صالح  
 من رحمة الله (ولقد جاءت  
 رسالتنا جبريل ومن معه  
 من الملائكة اثنا عشر ملكا  
 ابراهيم) الى ابراهيم  
 (البشرى) بالبشارة له  
 بالولد (قالوا سلاما) سلوا  
 على ابراهيم حين دخلوا  
 عليه (قال سلام) رزاهم  
 السلام وان قرأت سلم يقول  
 امرى سلم من السلامة (فما  
 لبث) مكث ابراهيم (ان جاء  
 بهجلاً) سمين (حنيد) مشوي  
 فوضعه بين ايديهم (فلما رأى  
 ايديهم لا تصل اليه) الى طعامه

بين القولين وايضا فالنساء لمن في هذا الباب من المكر والحيل ما لا يكون للرجال قال الزمخشري  
 وعن بعض العلماء انا أخاف من النساء أكثر مما أخاف من الشيطان لان الله تعالى يقول ان  
 كبد الشيطان كان ضعفا وقال في حق النساء ان كبد كن عظيم اه (قوله أبها النساء) خاطب  
 الجنس لان الحيز والمكابد لا تخص بها فكأنه قال ان الحيل والكيد في جنسك أمر عظيم  
 جلي فبك وفي غيرك من الجنس اه شيخنا (قوله واسعة فري لذنبك) كان العزيز قليل الغيرة  
 بل قال في البحر ان تربة مصر تقتضي هذا ولهذا لا ينشأ فيها الاسد ولودخل فيه الا يفتي اه كرخي  
 (قوله الاثمين) أي برمي يوسف بالخطيئة واتهامها بها ولم يقل من الخطيئات تغليباً للجنس الرجال  
 على النساء أو من الاثمين باتهامك يوسف وهو بري وعوجباتك لزوجه لك اه خازن (قوله)  
 واشتهر الخبير) أي منها وذلك انها أخبرت بعض النساء بما حصل لها وأمرتهن بالآتي فلم يكن  
 بل أشعن الأمر وقرر امرأة العزيز الخ اه شيخنا (قوله وقال نسوة في المدينة) وكن خساوهن  
 امرأة صاحب الملك وامرأة صاحب دوابه وامرأة خبازة وامرأة ساقية وامرأة صاحب محبة  
 فتحدثن فيما بينهن وقلن امرأة العزيز تراود عيدها الكنعاني عن نفسه وهو يمنع منها اه  
 خازن وانسوة امم جمع لا واحد له من لفظه بل من معناه وهو امرأة وقايشها غير حقيق بل  
 باعتبار الجماعة ولذلك لم يلحق فعلها تاء التأنيث والمشهور كسر نونها ويجوز ضمها في لغة ونقلها  
 أبو البقاء قراءة ولم أحفظه واذا ضمت نونه كان امم جمع بلا خلاف والنساء جمع كثرة ايضا ولا  
 واحد له من لفظه اه ميم (قوله امرأت العزيز) ترمي امرأة هذه بالتاء المحرورة وأما في النطق  
 فوقف عليها ابن كثير وأبو عمرو والسكاسي بالتاء والمباقون بالتاء أما الوصل فهو بالتاء للجميع  
 اه خطيب (قوله تراود فتاها) خبر امرأة العزيز زوجي با مضارع تنبيه على ان المرادة صارت  
 محنة لها وليد نادون الماضي فلم يقلن راودت اه ميم (قوله قد شغفها) شغف فعل ماض  
 والفاعل ضمير مستتر يعود على فتاها وحبا تميز كما قال الشارح أي تميز بحول عن القاعز كما أشار  
 له وقوله أي دخل حبه شغاف لمفعوله أي بها ياه وشغاف بفتح الشين وقوله أي غلافه وهو  
 جلدة محيطة بالقلب من سائر الجوانب اه شيخنا والمعنى ان حبه دخل الجلدة حتى أصاب القلب  
 وقيل ان حبه قد أحاط بقلها كاحاطة الشغاف بالقلب قال الكلبي حبه قلبها حتى صارت  
 لا تتقل شيئا سواه اه خازن وفي السمين قوله قد شغفها حبا هذه الجملة يجوز ان تكون خبرا ثانية  
 وأن تكون مستأنفة وأن تكون حالا أمام فاعل تراود وامام من مفعوله وجه تميز وهو مفعول  
 من الفاعلية اذا لاصل قد شغفها حبه والعادة على شغفها بالعين المجعولة المفتوحة بمعنى خرق  
 شغاف قلبها وهو مأخوذ من الشغاف أي حجاب القلب وهو جلدة رقيقة وقيل سويداء القلب  
 وقيل داء يصل الى القلب من أجل الحب وقيل جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب ليست محيطة به  
 ومعنى شغف قلبه أي خرق حجابها وأصابه فأحرقه بحرارة الحب اه وفي المصباح شغف الهوى  
 قلبه شغاف من باب نفع والاسم الشغف بفحوتين بلغ شغافه بالقبح وهو غشاؤه وشغفه المال زين له  
 فأحبه فهو شغوف به اه (قوله في ضلال مبين) حيث تركت ما يجب على أمثالها من العقاب  
 والستر وأحب فتاها اه خازن (قوله بكرهن) أي محبتهن وسمى مكر الاثمن طابن بذلك رؤية  
 يوسف وكان قد وصف لمن حسنه وجماله نقصدن بهذا التحدث التحيل في أن يربته اه خازن  
 (قوله عيبتن) أي اغتباين لها وسميت الغيبة مكر الاخفاء عن المغتاب كما يخفى المكر فان  
 المكر التحيل بالسوء خفية اه شيخنا (قوله ارسلنا اليهن) أي لتقيم عذرنا عندهن فصنعت



واعتدت) اعتدت (لكن

متكاً) طعاماً قطع بالسكين

للاستكاء عنده وهو الاخرج

(وائت) اعطت (كل واحدة

منهن) كمن وقالت

ليوسف (اخرج عليهم من

قلما رأيتك كبيرته) اعظمته

(وقطعن أيديهن) بالاسككين

ولم يشعرن بالالم

قالن بيوسف (وقر حاش

الله) تنزيهاً له (ما هذا)

أي يوسف (بشر ان)

ما (هذا الاملاك كريم)

حواه من الحسن الذي

لا يكون عادة في السمعة

البشرية وفي التعجب اعطى

صوتهم

لانهم لم يحتاجوا الى طعام

(نكرهم) انكرهم ذلك

(واوحس منهم خيفة) اوقع

في نفسه خوفاً منهم وظن انهم

انصوص حيث لم يأكلوا من

طعامه فلما علموا خوفه

(قالوا لا تخف) مناي ابراهيم

(انارسلنا الى قوم لوط)

لنهلكهم (وامرأته) سارة

(قائمة) بالخدمة (فضحكك)

تجبت من خوف ابراهيم

من اضيافه (فبشرناها)

باصحق ومن واه اصحق

يقرب) ولد الولد فضحكك

فخاصت مقدم ومؤخر

(قالت يا بولتي ألدوا ناخوز)

فت ثمان وتسعين سنة

لناخوز الكبيرة ولد كيف

هذا (وهذا يعني) زوجي

ابراهيم (شيخا) ابن سبع

لكن مائدة وضيفة ودعتهن وكن أربعين امرأة من أشرف المدينة وهن اللاتي عبرن بها اه خازن  
وهذا قول ثان غير قوله سابقا كن خمسا ولعل اصل القول من الجنس لانهن اللواتي احببتن  
بأمرها وهن أشمن الخبزي المدينة فلا ينافي ان اللواتي - ضمن الولاية كن أربعين اه شيخنا  
(قوله واعتدت) أي ديات وأحضرت (قوله لا استكاء عنده) أي وصي الطعام متكاً للاستكاء  
عنده على الوسائد أي على عادة المتكبرين في أكل الفواكه حيث يتكئ على الوسائد وبأكلها  
بالسكين فسمى الطعام كالأخرج متكاً للحصول الاستكاء على الوسائد عند أكله فهو مجاز مرسل  
علاقته المجاورة والخازن - عمله بالاستعمارة ونصه واعتدت لمن متكاً يعني ووضعت لمن غمارق  
ومسانيد يتكئ عليها وقال ابن عباس وابن جرير والحسن وقتادة متكاً يعني طعاماً وانما معنى  
متكاً لان كل من دعوته له طعام عندك فقد أعددت له وسائيد يجلس ويتكئ عليها فسمى الطعام  
متكاً على الاستعاره يقال استكأنا عند فلان أي طعمنا عنده والمتكاً ما يتكأ عليه عند  
الطعام والشراب والحديث ولذلك جاء النهي عنه في الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم  
لا آكل متكاً وقيل المتكاً الأخرج وقيل هو كل شيء يقطع بالسكين أو يجزئها يقال إن امرأة  
العزیز بنت البيت بأولان الفواكه والأطعمة روضت الوسائد ودعت النسوة اللواتي عبرن بها  
بمحمد يوسف اه (قوله وهو الأخرج) بضم الحزوة وسكون التاء وضم الراء جمع أخرج ويقال فيه  
أخرج وهذا هو الطعام الذي يقطع بالسكين اه شيخنا وفي المصباح الأخرج بصم الحزوة وقيل  
الجيم فأكهة مروفة الواحدة أجرة وفي لغة ضعيفة أخرج قال الأزهرى والأولى هي التي تكلم بها  
الفصحاء وارتضاها النخويون اه (قوله وآتت كراً واحدة منهن سكينا) أي لبا كلن بها وكان  
من عادتهن أن يأكلن اللحم والفواكه بالسكين اه خازن، وكانت تلك السككين حناجر اه  
شيخنا (قوله وقالت اخرج عليهم) وكان يخاف من مخالفتهم فأخرج عليهم وقد زيفته وحبسته في  
مكان آخر فلما رأيت الخ اه خازن (قوله أعظمته) أي احترمته وهبته ودهش عند رؤيته من  
شدة جماله وكان قد أعطى شطر الحسن ويقال انه ورث حسن آدم يوم خلقه الله عز وجل وقيل  
أن يخرج من الجنة وقال الرازي وعندى أنه يحتمل وجه آخر وهو أنهما أكبرته لانهن رأين  
عليه نور البوة وسيمال الرسالة وآثار الحظوع والاخيار وشاهدن فيه مهابة وشبهة الملائكة وهي  
عدم الالتفات الى الطعام والتمسك كوج وعدم الاعتذار لهن وكان ذلك الجبال العظيمة مقرونا  
بتلك الهيبة والهيبة فتعجبن من تلك الحالة فلا جرم أكبرته وعظمته ووقع الرعب والمهابة في  
قلوبهن قال وحمل الآية على هذا الوجه أولى اه خازن (قوله وقطعن) أي جرحن أيديهن حتى  
سال الدم وليس المراد التقطع الحقيقي هذا والمراد من التفاسير اه شيخنا وفي الخازن وجعلن  
يقطعن أيديهن بالسككين التي معهن وهن يحسن أنهن يقطعن الأخرج ولم يجدن لالم لدهشهن  
وشغل فلوبهن بيوسف قال مجاهد في أحسن الابالدم وقال قتادة ابن أيديهن حتى ألقينها  
والاصح انه كان قطعاً من غير إبانة وقال وهب مات منهن جماعة اه (قوله وفل حاش لله) بالثبات  
ألف بعد الشين وحذفها وهما قرأتان سيمعتان وهذا بالنظر للنطق وامرسم المصحف فلا يكتب  
فيه ألف بعد الشين وانطق به وقوله تنزيهاً له أي لله أي عر صفة الجهن - لاقى هذا وأما له  
أي تنزيهاً لله عن الجهن حيث قدر على خلق مثل هذا اه شيخنا (قوله ما هذا اشرا) أي معاذ الله  
أن يكون هذا اشرا ان هذا الاملاك كريم يعني على الله والمقف ومن هذا اثبات الحسن العظيم  
المفرط ليوسف لانه قد تقرر في النفوس انه لا شيء أحسن من الملك فلذلك وصفه بكونه ملكاً

شطر الحسن (قالت) امرأة  
لعز بزماء ما حل بين  
فذلكن (فهذا هو) الذي  
نتى فيه) في حبه بيان  
مذرها (ولقد راودته  
عن نفسه فاستعصم) امتنع  
ولئن لم يفعل ما أمره به  
يستهجن وليكونا من  
الصاغرين) لدليلين فقلن  
له اطع مولانا (فازرب  
السج من أحب الى مما  
يدعوتني اليه والآنصرف  
عني كيدهن أصب) أمل  
(اليهن وأكن) أصبر (من  
الجاهلين) المذنبين والقصد  
بذلك اندعاء فذا قال تعالى  
(فاستجب له ربه) دعاءه  
(فصرف عنه كيدهن انه  
هو السميع) لنقول (الهم)  
بالفعل (ثم بدا) طهر لهم  
من بعد ما رزوا والآيات  
الذات على براءة يوسف  
ان يستجوه دل على هذا  
(ليستجته)

وتسعين سنة (ان هذا الذي  
عجب) عجب (قالوا) لها  
(أنجبين من امر الله) من  
قدرة الله (رحمة الله وبركاته)  
سماعاته (عليكم اهل البيت)  
يا اهل بيت ابراهيم (انه جيد)  
باعا لكم (مجيد) كريم  
يكرمكم بولد صالح (فذهب  
عن ابراهيم الروح) الخوف  
(وباعته الشري) البشارة  
بالولد (بجاءنا) بخاصته (في)

وقبل لما كان الملك مطهرا من بواعث الشهوة وجميع الآفات واغواث التي تحصل للبشر  
وصف يوسف بذلك اه خازن (قوله شطر الحسن) في المصباح والمختار شطر كل شيء نصفه اه  
(قوله قالت فذلكن) ذا اسم اشارة القريب وكان حاضرا بالمجلس بدليل قوله الاتي فقلن له  
اطع مولانا (انما قرن باللام للتعظيم فلام البعد هنالك تعظيم رتبة لانه من المجلس اول بعد  
رتبه وحاقه عن رتبة غيره من البشر فلذا فسرهما الشارح بهذا التي للقريب وقوله الذي خير  
مبتدا محذوف أي هو الذي كما قال الشارح اه شيخنا (قوله ولقد راودته الخ) أي فامتنع من  
ذلك الفعل الذي طامته منه واللام لام قسم وانما صرحت بذلك لانها علمت أن لاملامه عليهم امن  
لانه قد أصابهم ما أصابها عند رؤيته اه خازن (قوله فاستعصم) السين زائدة كما أشار له بقوله  
امتنع أي اعتصم اه شيخنا (قوله ولئن لم يفعل) لام قسم وان شرطية وجواب الشرط محذوف  
على القاعدة في اجتماعها دل عليه جواب القسم المذكور تقديره يسجن ويكن اه شيخنا  
(قوله ما أمره به) أشار الى ان ما موصولة أي الذي أمره به من قضاء شهوة فالتصميم هو الوصول  
ويصح كونها مصدرية أي ولئن لم يفعل يوسف أمرى أي موجب أمرى ومقتضاه اه كرخي  
(قوله وليكنوا من الصاغرين) أي من الاذلاء وهوم من صغر بكسر الغين يصغر صغرا كفرح بفرح  
فرحا وصغارا والصغير من صغر بالضم صغرا اه يضاوى (قوله قال رب) أي يارب وقوله  
السجن أي دخوله لما علمت من ان السجن بالكسر امم لا مكان والمحجوب دخوله لاداته اه  
شيخنا (قوله أحب الى) أي عندي قال أبو حيان وأحب اليك على بابها من التفضيل لانه لم  
يحجب اليه ما يدعونه اليه قط وانما هذا شر ان فآثر أحدهما على الآخر وان كان في أحدهما  
مشقة وفي الآخر لذة اه كرخي وقال بعضهم لو لم يقل السجن أحب الى لم يتل به فالاولى بالبعد  
ان يسأل الله العاقبة اه خازن (قوله مما يدعوتني) نمل مضارع منى على سكون الواو والنون  
الاولى نون النسوة والثانية نون الوقاية فهو مثل النسوة يعفون قالوا واست ضمير ابل هي لام  
الكلمة فليس من الافعال التي ترفع بالنون اه شيخنا وأضاف الفه من اليهن لانهن جميعه ادعونه  
الى أنفسهن وقيل لانهن لما قلن له اطع مولانا سمع إضافة الدعاء اليهن جميعا اه خازن (قوله)  
أصب اليهن) الصبوة الميل الى الموى ومنه ريح الصبا لان النفس تستطيمها وتميل اليها اه  
يضاوى وفي المصباح وصيا صبا ومن باب قعد وصبوة أيضا مثل شهوة مال اه (قوله والقصد  
بذلك) أي بقوله والآنصرف عني الخ وكأنته يقول اللهم اصرف عني كيدهن لاجل أن لا أصبر  
من الجاهلين لانك ان لم تصرفه عني صرفت منهم اذ لا قدرته على الامتناع الا باعانتك  
واسعاقلنى اه شيخنا وفي أبي السعود وهذا فزع منه عليه السلام والتجاء الى أطراف الله  
تعالى جريا على سنتي الانبياء والصالحين في قصر نيل الخيرات والتجاء عن الشرور على جناب  
الله عز وجل وساب القوى والقدر عن أنفسهم مبالغة في استدعاء لطفه في صرف كيدهن  
باطهارا لاطافة له بالمدافعة كقول المنيع ادركني والاهلك اه (قوله ثم بدا لهم)  
أي لعز بزماء وصحابة المشار كين له في الرأي وذلك انهم لما أرادوا الاثم المال وتكبن هذه  
الاشاعة خصوصاً وقد قالت زليخا لزوجها ان هذا العبد العبراني قد فضخني عند الناس بخبرهم  
اني راودته عن نفسه فاما ان تأذرنى فأخرج واعتذر اليهم واما ان تستجبه فظهر لهم محبة لما فيه  
من المصلحة بحسب رأيهم مع علمهم ببراءته ونزاهته اه خازن وهذا فعل ماض وفاعله محذوف

تقديره سبحانه كما قدره الشارح بقوله ان يسبحوه وقوله ليسبحته لام قسم محذوف وذلك القسم  
وجوابه معمول لقول معتمر وذلك القول المضمر في محل نصب على الحال أي ظهر له م كذا  
قائلين والله ليسبحته اه سمين ومن باب قتل كافي المصباح (قوله حتى حين) وهو سبع  
سنين أو اثنتا عشرة سنة كما سيأتي في الشارح اه (قوله ودخل معه) أي في صحبته أي صاحبه  
في الدخول فدخل الثلاثة في وقت واحد وهذا معطوف على ما قدره الشارح اه شيخنا (قوله  
غلامان) وكانا عبيدين للملك مسمى أحدهما وهما والساقى سرهم ومسمى الآخر هو والخباز برهم  
والغلام يطلق على الانسان من ولادته الى شبابه كما في كتب اللغة ففي الغلام وس والغلام الطائر  
الشارب والسكره صدا ومن حين يولد الى أن يشيب والجمع اغامة وغلمان وهي غلامه اه وقوله  
للملك أي ملك مصر وهو اريابن الوليد العاصي ملك مصر اه من الخازن وسياقي في  
الشارح ايضا عند قوله وقال الملك الخ فليس المراد به العزيز الذي اشترى يوسف اذ ذاك سكان  
وزير الملك الكبير وكان يسمى قطفير كما سبق وسبب معنى هذين الغلامين أن جماعة من أهل  
مصر أرادوا قتل الملك فجمعوا له مائة رشوة على أن يسما الملك في طعامه وشراها فأجابهم أن  
الساقى يدم ورجع والخباز قبل الرشوة وبسم الطعام فلما حضر الطعام بين يدي الملك قال الساقى  
لأننا كل أيها الملك فان الطعام مسموم فقال الخباز لا تشرب أيها الملك فان الشراب مسموم فقال  
الملك للساقى اشرب من الشراب فشرب وقال للخباز كل من الطعام فبقي فطاعم من ذلك الطعام  
دابة فلهذا كتب فامر بحبسهم فافتقروا لهم ما دخل مع يوسف اه نازن (قوله فرأياه يعبر) أي  
يفسر وبعبارة الخازن فلما دخل السجن دخل به شرع له ويقول إلى أي عيال الالام اه ولذلك  
حوزوا للتعامل أن يعين نفسه حتى يعرف فيقتبس منه اه يعني (قوله فقال لخصمته) أي  
فدعواهما الرؤيا غير صادقة وانما غرضهما مجرد تجربة صدق قوله كما مر مع هذا في آخر القصة  
حيث قال فقالا مارا بنا شيئا وقيل انهما رآيا حقيقة وقتئذ تقدير ما رآياه كما سيأتي بسطه هناك  
عن الخازن اه (قوله قال أحدهما) مستأنف لا محل له من الأعراب ولا يجوز أن يكون حالا  
لأنهما لم يقولوا ذلك حال الدخول ولا جازئاً تكون مقدرة لأن الدخول لا يؤهل إلى الرؤيا وكان  
بين دخولهم السجن وبين الرؤيا خمس سنين واني وما في حديثي في محل نصب بالقول وارانى هنا  
متعدا لقولين عند بعضهم اجراء للعلمية مجرى العلمية فتكون الجملة من قوله أعبر خرا في محل  
المفعول الثاني ومن منع كانت عنده في محل الحال وجرى العلمية مجرى العلمية في اتحاد فاعلها  
ومفعولها ضمير من متصلين ومنه الآية الذكر فان الفاعل را لمفعول مقعدان في المعنى اذ  
هما للتمسك كلامهما ضميران متصلان ومثله رأيت في المنام تأعنا وزيد رأيت تأعنا ولا يجوز ذلك في  
غير ما ذكر واذا دخلت همزة النقل على هذه العلمية تعدت اشياء وقد تقدم في قوله تعالى  
اذيريكهم الله في منامك ذليلا ولوأراكمهم كثيرا والاعني وأطلق عليه ذلك مجازا لأنه آيل  
اليه كما يطلع الشيء على الشيء باعتبار ما كان عليه فقرر وأقول ليعتبر في قول بل الجز هو العنب  
حقيقة في لغة غسان وأزد عن رعن المعتملة قيلت اعرايا حاملا عني في رعاء تات ما تحمى ل  
فقال خرا وقرأه اتي وعبد الله اعصر عني لا تدل على الترادف لارادتهم التفسير لا التلاوة وهذا  
كما في مصحف عبد الله فوق رأسي تريد افانه أراد التفسير فقط وأنا كل الطير منه صفة خبر  
وفوق يجوز أن يكون ظرفا لعمل وان يتعاقب به مذوف حالا من خبره لأنه في الأصل صفة له

وهو الساقى (انى ارانى  
أعصر خمر) أى عنه (وقال  
الآخر) صاحب الطعام  
(انى ارانى أحمل فوق رأسى  
خبرنا كل الطير منه نبشأ)  
خبرنا (بتأويله) بتعبيره  
(اننا نراك من المحسنين  
قال) له صاحبها أنه عالم  
بتعبير الرؤيا (لأننا نيكما طعام  
ترزقانه) فى المنام كما  
(الافئتنا نيكما بتأويله) فى  
البقطة (قبل أن يأتينا نيكما)  
تأويله

**صحيح**  
فى الجرام (ولا تخزن فى  
صنفي) لا تقضه وفى فى  
اضياى (اليس منك رجل  
رشيد) يدلهم على الصواب  
و يأمرهم بالمعروف وينهاهم  
عن المنكر (قالوا لقد علمت)  
يا لوط ما لنا فى بناتك من  
حق) من ماجة (وايك  
لنعم ما تريد) يعنون علمهم  
الخبث (قال) لوط فى نفسه  
(لوان لى بكم قوة) بالبدن والولد  
(أراوى) أقدر أن أرجع  
(الى ركن شديد) الى عشرة  
كثيرة لمنعت نفسى منكم فلما  
علم جبريل والملائكة خوف  
لوط من تهديد قومه (قالوا  
يا لوط اننا نرسل ربك ان  
يصولوا اليك) باللائكة نحن  
نهلكهم (فأسر يا ملك) فسر  
بأهلك ويقال ادخل بهم (يقطع  
من الليل) فى بعض من الليل  
انرا الليل عند الصبح (ولا

والضمير فى قوله نبشأ تأويله قال الشيخ عائد على ما قصاعليه اجزى مجزى امم الاشارة كانه  
قيل بتأويل ذلك وقد سبقه اليه الرمنشوى وحمله سؤال الاوحوا با وقال غيره انما واحد الضمير  
لن كل واحد سأل عن رؤياه فكان كل واحد قال نبشأ بتأويل ما رايت وترزقانه صفة لطعام  
اه محسنين (قوله وهو الساقى) أى صاحب شراب الملك انى ارانى أعصر خمر اعمنى عن اسمى  
العنب خمر باسم ما يؤكل اليه يقال فلان يطبخ الاتجراى يطبخ اللبى حتى يصير أجرا وقيل الجزر  
العنب بلغة عمان وذلك انه قال رايت فى المنام كأنى فى بستان وفيه شجرة وعلم اثلاثة عناقد  
من العنب وكان كاس الملك فى يدي فمصرتها فبسه وسقيت الملك فشربه اه خازن وعلى هذا  
لا يظهر قوله باسم ما يؤكل اليه لان العنب الذى عصره لم يؤكل للخمرة بل سقاها للملك عصير الا ان  
يقال انه يؤكل للخمرة فى الجملة وان لم يكن فى خصوص تلك الواقعة اه (قوله انى ارانى) أى رايتنى  
فالتعبير بالمضارع فى الشقين حكاية للحال الماضية وقوله أحمل فوق رأسى خبرا وذلك انه قال  
انى رايت فى المنام كأن فوق رأسى ثلاث سلال وفيها الخبز والوان الاطعمة وسباع الطير تنمش  
منها اه خازن (قوله خبرنا) فى نسخة أحبرنا (قوله اننا نراك من المحسنين) يعنى من العالمين  
بعبارة الرؤيا والاحسان هنا يعنى العلم ومثل الضحك ما كان احسانه فقال كان اذا مرض  
انسان فى الحبس عاده وقام عليه واذا ضيق على أحد وسع عليه واذا احتاج أحد دمج له شيئا  
وكان مع هذا يجتهد فى العبادة ويصوم النهار ويقوم الليل كله للصلاة وقيل انه لما دخل السجن  
وجد فيه قوما شديدا لا يؤمهم وانقطع رجاؤهم وطال خزنهم فجعل يسألهم ويقول اصبروا وابشروا  
فقالوا بارك الله فيك يا فتى ما أحسن وجهك وخلقل واحد مثلك لعدوورك انى حوارك فن  
أين أنت قال أنا يوسف بن صفى الله به يقرب بن ذبيح الله اسحق بن خليل الله ابراهيم فقال له  
صاحب السجن يا فتى والله لو استطعت خلعت سبيلك ولكن سأرفق بك وأحسن حوارك  
واخترأى بيوت السجن شئت وقيل ان القتين لما راى يوسف قالانا قد أحببناك منذ رأيناك  
فقال له ما يوسف أنشد كما بالله لا تخبأنى فوالله ما أحببني أحد قط الا دخل على من حسبه بلاء  
لقد أحببني عمتى فدخل على من ذلك بلاء وأحبنى ابى فالتقيت فى الحب وأحبنى امرأة العزيز  
فحبست ولما قصاعليه الرؤيا كره ان يعبرها له ما حين سألا ما سأل لم ما فهم من المكروه  
لا حده ما فاعرض عن سؤالهما وأخذ فى غيره من اظهار المعجزة والنبوة والدعاء الى التوحيد  
لانه علم ان أحدهما ملك فاراد ان يدخله فى الاسلام فبدأ باظهار المعجزة له هذا السبب فقال  
لا يأتينا طعام الخ اه خازن وقصة عتبه سأتى بسطها عند قوله فقالوا ان يسرق الخ (قوله مخبرا  
نه عالم الخ) أى لا حول أن يقولوا عليه ويؤمنوا به أى واخبرهما بما ذكر توطئة لدعائهما الى  
الايمن بقوله لا يأتينا طعام الخ وليس هو تعبیر الرؤيا وانما تعبیرها هو قوله الاتى يا صاحبي  
السجن اما أحدكم الخ اه (قوله لا يأتينا طعام ترزقانه) جملة هذا المفسر على ان المراد اتيانه فى  
المنام والمعنى أى طعام رايتناه فى المنام واخبرتمانى به فسرته لكم قبل أن يقع فى التدرج طبق  
وقوعه وعلى هذا فله خص رؤية الطعام دون غيرها لانهم من أهل الطعام والشراب وغالب  
رؤياهما تتعلق بهما وجرى غيره على ان المراد اتيان الطعام له ما فى البقطة فعلى هذا يكون  
هذا وعدا بان يخبر ما يعلم الغيب عن كل طعام اتيانها قبل اتيانه من باب الكشف بنور النبوة  
لا حول أن يعتقد صدقه فيثلا قوله ودعاء له ما الى الاسلام هذا هو مقصوده بهذا الوعد وفى  
الخازن ما نصه قال لا يأتينا طعام ترزقانه الانبأ نيكما بتأويله قيل أراد به فى النوم بقول

(ذلك كما علمنا في ربي) فيه  
 حث على ايمانهم ما ثم قواه  
 بقوله (اني تركت ملة دين  
 قوم لا يؤمنون بالله وهم  
 بالآخرة هم) تأكيد  
 (كافرون) واتبع ملة  
 آباي ابراهيم واسحق  
 ويعقوب ما كان (ينبغي  
 لنا ان نشرك بالله من)  
 زائدة (شيء) لعصمتنا (ذلك)  
 التوحيد (من فضل الله  
 علينا وعلى الناس ولكن  
 اكثرا الناس) وهم الكفار  
 (لا يشكرون) الله  
 فيشركون ثم صرح بدعائهم  
 الى الايمان فقال (يا صاحبي)  
 ساكني (السجن ارباب  
 متفردون حيرام الله الواحد  
 القهار) حيراستفهام تقرير  
 (ما قدم دون من دونه) أي  
 غيره (الاعضاء هيتموها)  
 هيتم بها اصناما (انتم وآباؤكم  
 ما أنزل الله بها) بعبادتها  
 (من سلطان) حجة وبرهان  
 (ان) ما (الحكم) القضاء (الا  
 لله) وحده (امرا لا تعبدوا  
 الاياه ذلك) التوحيد  
 (الدين القيم) المستقيم  
 (ولكن اكثرا الناس)  
 وهم الكفار (لا يعلمون)  
 ما يصيرون اليه من العذاب  
 ويشركون (يا صاحبي السجن  
 اما احذكم) اي الساق  
 فيخرج بعد ثلاث (فيسقي  
 ربه) سبده (خيرا) - بي  
 عادة (وأما الآخر)

لا يا تيكما طعام ترزقانه في نومكما الا أخبر تيكما خبره في البقطة وقيل اراد به في البقطة يقول  
 لا يا تيكما طعام ترزقانه من منازلكما يعني نطعمانه ونأكلانه الانبأ تيكما بنأوبله بقدره وكيفية  
 والوقت الذي يصل اليكما فيه قبل أن يا تيكما يعني قبل أن يصل اليكما واي طعام أكلتم وكما أكلتم  
 ومتى أكلتم وهذا مثل معجزة عيسى عليه السلام حيث قال وانبشكم عباتا كلون وما تدخرون في  
 بيوتكم فقال لا ليوسف هذا من علم العرافين والسكينة فمن أين لك هذا العلم فقال له ما أنا  
 بكاهن ولا عراف وانما ذلك اشارة الى المعجزة والعلم الذي أخبرهما به اه (قوله ذلك كما علمنا  
 ربي) يعني أن هذا الذي أخبر تيكما وحى من الله أوحاه الى وعلم علميه اه خازن (قوله فيه  
 حث) أي فيما ذكر من قوله لا يا تيكما الخ حث أي تعريض وتلميح الى طلب الايمان منه ما ثم قواه  
 أي قوى هذا الحث والتعريض بقوله اني تركت ملة قوم الخ ثم صرح بالدعاء الى الايمان صريحا  
 بقوله يا صاحبي السجن الخ اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله فيه حث على ايمانهم أي حيث أعلمهما  
 بما خصه الله به من النبوة وأن ما يقوله بوحى من الله تعالى لا من جهة السكاهنة والاستثناء مفرغ  
 وفي موضع الجملة بعده وجهان أحدهما أنها في محل نصب على الحال وساغ ذلك من الكثرة  
 لخصم بالوصف والثاني أن تكون في محل رفع بعنا نانيا الطعام والتقدير لا يا تيكما طعام مرزوق  
 الاحال كونه منبأ وبأوله الواقع قبل انبائه واليه اشار في التقرير اه (قوله اني تركت ملة قوم)  
 الترك عبارة عن عدم التلبس بالشيء من أول الامر وعدم الالتفات اليه بالكلمة اه من  
 الخزن (قوله واتبع ملة آباي الخ) لما ادعى النبوة وأظهر المعجزة أطهر أنه من أهل بيت النبوة  
 وقد كان ابراهيم واسحق ويعقوب مشهورين بها بالرسالة وذكر الفخر الرازي انه نبى في السجن  
 اه من الخازن (قوله ما كان لنا) أي لا يصح ولا يمكن لنا الخ وقوله من شيء أي شيء كان من  
 ملك أو انسى أو جنى فضلا ان نشرك به صمما لا يسمع ولا يبصر اه خازن (قوله زائدة) أي في  
 المفعول (قوله لعصمتنا) أي فليس المراد من قوله ما كان لنا أنه حرم ذلك عليهم بل المراد انه تعالى  
 طهره وظهر آباءه عن الكفر كقوله ما كان الله ان يتخذ من ولد فهذه اجواب عن سؤال وهو ان  
 حال كل المكافين كذلك فالجواب ما ذكر من انه ليس المراد الخ اه كرخي (قوله من فضل الله  
 علمنا) أي بالوحى وعلى الناس أي وعلى سائر الناس ببعثنا لارشدهم وتبينهم عليهم ولكن  
 أكثر الناس المبعوث اليهم لا يشكرون هذا الفضل فيعرضون عنه ولا ينتبهون او من فضل الله  
 علينا وعليهم بنصب الدلائل وانزال الآيات ولكن أكثرهم لا يظفرون ولا يستدلون بها  
 فيلقونها كمن يكفر بالمنة ولا يشكرها اه بيضاوي (قوله ثم صرح) معطوف على قوله ثم قواه  
 (قوله يا صاحبي السجن) يجوز أن يكون من باب الاضافة للظرف اذا لاصل يا صاحبي في السجن  
 ويجوز أن يكون من باب الاضافة الى الشبهة بالمفعول به والمعنى يا ساكني السجن كقوله  
 اصحاب النار اه سمين (قوله متفردون) أي من ذهب وفضة وحديد وخشب وحجارة وغير ذلك  
 اه خازن (قوله استفهام تقرير) أي طلب الاقرار بجواب الاستفهام أي أقرؤا اعلموا ان الله هو  
 الحبير اه شيخنا (قوله ما تعبدون الخ) خطاب لاهل السجن جميعا لخصوص الساجدين اه  
 خازن (قوله سميت بها اصناما) أي من غير حجة تدل على تحقيق سميتها فيها فكأنكم  
 لا تعبدون الا الاصنام المعجزة راعي انكم سميت ما لم يدل على استحقاقه الالهية عقل ولا نقل آلهة  
 ثم أخطم تعبدونها باعتبار ما تملقون عليها اه بيضاوي (قوله امرا لا تعبدوا الخ) يجوز أن  
 ان يكون مستأنفا وهو الظاهر وان يكون حالا اه سمين (قوله يا صاحبي السجن الخ) لما فرغ من



ويخرج بعد ثلاث (فصل)  
 نأكل كل أطير من رأسه (هذا  
 أول رؤيا كما فُتلا لآمارا نباشيا  
 لثال (قضى) ثم (الامر الذي  
 فيه تستفتيان) سألتما عنه  
 صدقتهما أم كذبتما (وقال  
 للذي ظن) أيقن (انه ناج  
 منهما) وهو الساقى (اذ كرني  
 عند ربك) سيدك فقل  
 له ان في السجين غلاما  
 محبوبا ظالما فخرج (فانساه)  
 أي الساقى (الشيطان  
 ذكر) يوسف عند (ربه  
 فلبث) مئذ يوسف (في  
 السجن بضع سنين) قيل  
 سبعا و قيل اثني عشر  
 سنة منكم) لا تخاف منكم  
 (أحد الامراتك) واعلة  
 المناقصة (انه مصيبها)  
 مصيبها (ما صاحبهم)  
 ما يصيبهم من العذاب (ان  
 موعدهم) بالملك (الصحيح)  
 عند الصباح قال لوط الآن  
 يا جبريل قال جبريل بالوط  
 (أليس الصحيح بقرين) لانه  
 رآه ولم يزلوط (فلما جاء امرنا)  
 عذابنا لهم لا كهم (جعلنا  
 عا لهما سادتهما) قلنا وجعلنا  
 اسفلها (وأمرنا عليها) على  
 شذاها ومسافريها (سجادة  
 من صهيل) من سيج ووحل  
 مثل الآجر ويقال من  
 مماء الدنيا (منضود)

الدعاء الى الله وعبادته رجوع الى تمييز رؤياهما فقال يا صاحبي السجن اخ اه خازن (قوله)  
 فيخرج بعد ثلاث) أي من الايام وهي العنايق الثلاثة التي عصفها ففسر الثلاثة بثمانية في  
 السجن ثلاثة ايام اه خازن (قوله سيده) أي الملك (قوله وأما الآخر فيخرج بعد ثلاث) أي  
 من الايام وهي السلال الثلاث ففسرها بثلاثة ايام عكسها في السجن اه شيخنا (قوله فقلنا  
 مارا نباشيا) أي وانما ادعينا انارنا لنبشرك ونجربك وهذا أحد قواين والاخر انهما رآيا  
 حقيقة وفي الخازن مانعه وكان يوسف لما دخل السجن جعل يشعر علمه ويقول اني اعبس الاحلام  
 فقال أحد الغلامين لصاحبه هلم فلنجرب هذا العبد الله براني فسلأه من غير ان يكونا قدرا يا شيا  
 قال ابن مسعود مارا يا شيا انما تخالما ليحربا يوسف وقال قوم بل كانا قدرا يا رز يا حقيقة فترأهما  
 وهما هم مومان فسلأهما عن شأنهما فذكر أنهما غلامان للملك وقد حبسهما وقدرا يا رز يا قد  
 أهمتها فقال يوسف قصا على مارا يمان قصا عليه مارا يا ماه (قوله قضى) أي وجب حكم الله عليهما  
 بالذي أحبر تكلم به رأيتما ولم تريا شيئا فالمراد بالامر ما يؤل اليه امر كما ولدك وحده فانما وان  
 استفتيا في امرين استكنهما اراد الاستبانة عاقبة ما نزل بهما اه يضاروي وفي السجن قوله قضى الامر  
 قال الزمخشري ما استفتيا في أمر واحد بل في أمرين مختلفين فبما وجه التوحيد قلت المراد بالامر  
 ما اتهمناه من سم الملك وما حبسنا من أحله اه (قوله سالتما) أي فالفضارع بمعنى الماضى (قوله)  
 وقال للذي ظن انه ناج منهما) الظان هو يوسف عليه السلام لاصحابه لان التوسية المذكورة لا  
 تدور على ظن الناجي بل على ظن يوسف وهو بمعنى اليقين كما في قوله تعالى اني ظننت اني ملاق  
 حصابيه فالتعبير بالوحى كما ينبغي عنه قوله قضى الامر الخ وقيل هو بمعناه والتعبير بالاجتهاد وكذا  
 قوله قضى الامر احدثاى أيضا اه أبو السعود (قوله منهما) حال أى حال كون الناجي من  
 جهة الاثنين وقوله وهو الساقى تفسير لاموصول (قوله سيدك) وهو الملك وقوله غلاما محبوبا  
 أي طال حبسه ظالما خمس سنين (قوله أي الساقى) هذا أحد قواين في تفسير الظهير والقول  
 الآخر انه يعود على يوسف وبعبارة الخازن في هاء الكناية في أنساه قولان أحدهما أنه يعود الى  
 الساقى وهو قول جماعة من المفسرين والمضى فانساه الشيطان ان يذكر يوسف عند الملك قالوا  
 لان صرف وسوسة الشيطان الى ذلك الرجل الساقى حيث أنساه ذكر يوسف أولى من صرفها  
 الى يوسف والقول الثانى وهو قول أكثر المفسرين ان هاء الكناية ترجع الى يوسف والمعنى  
 أن الشيطان أنسى يوسف ذكر ربه عز وجل حتى ابنتى الفرج من غيره واستعان بمخلوق مثله  
 وذلك غفلة عرضت ليوسف عليه السلام فان الاستعانة بالمخلوق في دفع الضرر وان كانت جائزة  
 الا انه لما كان مقام يوسف اعلى انقامات ورتبته اعلى المراتب وهى منصب النبوة والرسالة  
 لاجرم صار يوسف مؤاخذا بهذا القدر فان حسنة الابرايم ثبات المقربين فان قلت كيف  
 تمكن الشيطان من يوسف حتى أنساه ذكر ربه قلت يشغل الخاطر والقاء الوسوسة فانه قد صح  
 في الحديث ان الشيطان يحرق من ابن آدم مجرى الدم فاما النسيان الذى هو عبارة عن  
 ترك الذكروا زلت به عن القلب بالكلفة فلا يقدر عليه اه (قوله قيل سبعا) خمس منها  
 قيل قوله اذ كرني عند ربك وثنتان بعد ذلك هذا هو الصحيح وقوله وقيل اثني عشر مما يصغفه  
 ان البضع يقال على العدد من الثلاثة الى التسعة فالاثنا عشر ليست من استعما لانه اه شيخنا  
 وعلى هذا القول الثانى كان مكثه فبيل القول المذكور خمسا وبعده سبعا وفي البضاوى وفي  
 الحديث رحم الله أخى يوسف لولم يقل اذ كرني عند ربك لما لبث في السجن سبعا بعد الخمس

(وقال الملك) ملك مصر  
 الى ابن الوليد (اني اري)  
 اي رايت (سبع بقرات  
 سمان باكلهن) يتلعهن  
 (سبع) من البقر (عجاف)  
 جمع عجفاء (وسبع سنبلات  
 خضر واخر) اي سبع  
 سنبلات (يابسات) قد  
 التوت على الخضر وعلت  
 عليها (ياها الملا) افنوني  
 في رؤياي (ينوالى تعبيرها  
 متتابع بعضها على اثر بعض  
 مسومة) مخططة بالسواد  
 والحبرة والبياض ويقال  
 مكتوب عليها اسم من ملك  
 بها (عندك) من عند  
 ربك يا محمد تأتي تلك الحجارة  
 (وماضي) يعني الحجارة  
 (من القدامين) بعيد  
 تحطهم بل اصابتهم ويقال  
 ما هي من ظالمى امك بعيد  
 من يقتدي بهم أى يفعلهم  
 (والى مدين) وارسلنا الى  
 مدين (اخاهم) نبيهم (شعيا  
 قال يا قوم اعبدوا الله)  
 وحده والله (ما لكم من اله  
 غيره) غير الذي امركم ان  
 تؤمنوا به (ولا تنقصوا المكال  
 والميزان) أى حقوق الناس  
 بالكيل والوزن (انها اراكم  
 بخير) بسعة ومال ورخص  
 السعر (وانى اخاف عليكم)  
 ان لم تؤمنوا به ولم توفوا  
 بالكيل والوزن (عذاب يوم  
 يحيط يحيط بكم ولا يعلم)

اه وفي القرطبي وفي المدة التي لبثها سبع سنين قاله ابن جريج  
 وقتادة ووهب بن منبه قال وهب أقام أيوب في البلاء سبع سنين وأقام يوسف في السجن سبع  
 سنين الثاني ثنتا عشرة قاله ابن عباس الثالث أربع عشرة سنة قاله الضعيف وقال مقاتل عن  
 مجاهد عن ابن عباس قال مكث يوسف في السجن خمساً وبعشاً واشتقاقه من بضعت الشيء أى  
 قطعته فهو قطعة من العمد دفعه أقاب الله يوسف بأن حبس سبع سنين أو تسع سنين بعد الحبس  
 التي مضت فالبضع مدة العقوبة لأمدة الحبس كله وقال وهب بن منبه حبس يوسف في السجن  
 سبع سنين ومكث أيوب في البلاء سبع سنين وعذب مختصر بالمسخ سبع سنين وقال عبد الله  
 ابن راشد المصري عن سعيد بن أبي عروبة أن البضع ما بين الحبس إلى التي عشرة سنة انتهى اه  
 (قوله وقال الملك انى ارى الخ) لما دنا فرج يوسف وأراد الله اخراجه من السجن رأى ملك  
 مصر الاكبر رؤيا عجيبه فالتفت اليه وقال انه رأى في منامه سبع بقرات سمان قد خرجن من البحر  
 ثم خرج بعدهن سبع بقرات عجاف في غابة الهرال والضعف فابتلعت البقرات السمان ودخلن  
 في بطونهن ولم يرمهن شئ ولم يبقن على العجاف شئ منها ورأى سبع سنبلات خضر قد انفقد  
 حبا وسبعا آخر يابسات قد استقصدن فالتوت اليابسات على الخضر حتى علون عليهن ولم يبق  
 من خضرهن شئ فقلق الملك واضطرب وذلك لأنه لما شاهد الباقص الضعيف قد استولى على  
 القوى الكامل حتى غلبه وقهره أراد ان يعرف ذلك فجمع سحرته وكهنته ومعبريه وأخبرهم  
 بما رأى في منامه وسألهم عن تأويلها فأعجز الله بقدرته جماعة الكهنة والمعبرين عن تأويل  
 هذه الرؤيا ومنعهم من الجواب أيكون ذلك سببا لخلاص يوسف من السجن اه خازن (قوله  
 انى ارى) أى فى منامى وقوله أى رأيت أشار به الى انه من التعبير بالمستقبل عن الماضي كقوله  
 واتبعوا ما تتلو الشياطين أى تلتهم ويجوز أن يكون حكايته حال ماضية اه كرخى (قوله  
 سمان) صفة لبقرات وهو جمع سمنة ويجمع سمن أيضا عليه يقال رجال سمان كما يقال نساء  
 كرام ورجال كرام والسمن مصدر من سمن فهو سمن فالمصدر والاسم جاء على غير قياس اذ  
 قيامهم سمانا بالفتح فهو سمن ثم فورح فرحا فهو فرح اه وفي المصباح سمن يسمن من باب  
 تعب وفي لغة من باب قتل اذا كثرت له وشحمه ويتعدى بالهمزة والتضعيف اه (قوله جمع  
 عجفاء) أى جمع سمانى والقيامى عجف على حد قول ابن مالك فعل لغوا حرو حرا ولكنه  
 حمل على سمان لأنه نقيضه اه يعضاوى (قوله خضر) أى انعم قد حبا وقوله وأخر يابسات  
 أى قد بلغت اوان الحصد وأخر نسق على سبع لعل سنبلات ويكون قد حذف اسم العدد من  
 قوله وأخر يابسات والتقدير وسبعا آخر وانما حذف لان التقسيم في البقرات يقتضى التقسيم  
 في السنبلات اه سمن (قوله وعلت عليها) أى وامتصت الرطوبة التي فيها اه (قوله ياها  
 الملا) هم المصرة والكهنة والمعبرون للرؤيا اه خازن (قوله تعبرون) من باب نصر ينصر  
 ويستعمل أيضا بالتشديد كعلم يعلم تعالما اه شيخنا أى ان كنتم ما بين تعبارة الرؤيا وهى الانتقال  
 من الصور الخيالية الى المعاني النفسانية التي هى مثاليها من العبور وهو المجاوزة وعبرت الرؤيا  
 عبارة أثبت من عبرتها بالتشديد تعبرا واللام للبيان أو لتقوية العامل اه يعضاوى وفى السمن  
 وحقيقة عبرت الرؤيا ذكرت عاقبتها وأخرها كما تقول عبرت النهر اذا قطعته حتى يتابع آخر  
 عرضه اه وفي المصباح عبرت النهر عبرا من باب قتل وعبروا أيضا قطعت به الى الجانب الآخر  
 وعبرت الرؤيا عبرا أيضا وعبرتها بالثقل مبالغة وفى التنزيل ان كنتم للرؤيا تعبرون

(ان كنتم للرؤيا تهـ برون)  
فاعبروها (قالوا) هــ نه  
(اضغات) اخلاط (احلام)  
وما نحن بتأويل الاحلام  
بما لمين وقال الذي نجحنا منها  
اي من القتين وهو الساق  
(واذكر) فيه ابدال التاء في  
الاصل دالا وادغامها في  
الدال اي تذكر

منكم احدهم من القسط  
والجدوبة وغير ذلك (و يا قوم  
أوفوا المكيال والميزان) أي  
اتقوا المكيال والوزن (بالقسط)  
بالعدل (ولا تجسوا الناس  
أشياءهم) لا تنتصوا لحقوق  
الناس بالمكيال والوزن (ولا  
تخوفوا الأرض مفسدين)  
لأنهم لو افادوا الأرض بالفساد  
وبعبادة الأوثان ودعاء الناس  
إليه لم ينجس المكيال والوزن  
(بقيت الله) ثواب الله على  
وفاء المكيال والوزن (خير  
لكم) ويقال ما يبقى الله لكم  
من الحلال خير لكم مما  
تفقدون بالمكيال والوزن  
(ان كنتم مؤمنين) مصدقين  
عما أقول لكم (وما أنا علمكم  
بجفظة) بكفيل احفظكم لأنه  
لم يكن أمورا يقتلهم (قالوا)  
يا شعبة أصـ لمواتك كثيرة  
صلماتك (تأمرك أن تترك  
ما بعد آبائنا) من الأوثان  
(أو أن تفعل) لا تفعل (في  
أموالنا ما أنشأه) من الجنس

اه (قوله ان كنتم للرؤيا) فيه اوجه احدها ان اللام فيه مزيدة فلا تعلق لها بشئ وزيدت لتقدم  
المعمول مقبولة للعامل كما زيدت فيه اذا كان العامل فرعاً كقوله تعالى فعال لما يريد ولا تزد  
فيما عدا ذلك الا ضرورة وبه ضمهم بقول الاكثر ان لا تزد ويحترز بالاكثير من قوله ردف لكم  
فزيدت فيه اللام ولا تقدم ولا فرعية الثاني ان يضمن تعبرون معنى ما تعدي باللام نقـ يدبره ان  
كنتم تنقدبون لعبارة الرؤيا الثالث ان يكون للرؤيا هو خبر كنتم كما تقول كان فلان لهذا الامر  
اذا كان مستقلاً به متمكناً منه وعلى هذا فيكون في تعبرون وجهان احدهـ ماله خبر ثان لـ كنتم  
الثاني انه حال من الضمير المرتفع بالجاء لوقوعه خبراً اهـ ميم (قوله اضغات احلام) أي هذه  
اضغات احلام وهي تخالطها جمع ضغف وأصله ما جمع وخزم من اخلاط النبات كالخزمة من  
الحشيش فاستعير للرؤيا بالكاذبة وانما جمعوا للمبالغة في وصف الحليم بالطلان أوله تضمنه أسماء  
مختلفة وقوله ونحن بتأويل الاحلام يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة أي ليس لها  
تأويل عندنا وانما التأويل للمنامات الصادقة كأنه مقدمة ثالثة للتعذر بحجهم بتأويله اهـ  
بمضاوى وقوله وانما جمعوا أي جمعوا الضغف وجعلوه خبراً لهذه الرؤيا مع انها ليست الرؤيا  
واحدة للمبالغة فان لفظ الجمع كما يدل على كثرة الذوات يدل أيضاً على المبالغة في الاتصاف اهـ  
زاده وفي أي السمود مانصة اضغات احلام أي تخالطها جمع ضغف وهو في الاصل ما جمع من  
اخلاط النبات وخزم ثم استعير لما تجتمع به القوة المتخيلة من احاديث النفس ووساوس الشيطان  
وتراءى في المنام والاحلام جمع حلم وهي الرؤيا الكاذبة التي لا حقيقة لها والاضافة على معنى من  
أي هي اضغات من احلام أخرجهما من نفس الرؤيا التي لها عاقبة تؤل اليها ويعنى بأمرها  
وجمعوها وهي رؤيا واحدة مبالغة في وصفها بالطلان كما في قولهم فلان يركب الخيل ويلبس العمام  
لمن لا يملك الا فرساً واحدة وعمامة فردة أوله تضمنها أشياء مختلفة من البقرات السبع السمات  
والسبع الهنق والسنايل السبع الحضر والاخر الدبابات فتأمل حسن موقع الاضغات مع  
السنايل فنه درشأن التزويل اهـ وفي السمين مانصة اضغات خبر مبتدأ مضمرا أي هي اضغات  
يعنون ما قصصته علينا والجملة منفوعة بالقول والاضغات جمع ضغف بكسر الصاد وهو ما جمع  
من النبات سواء كان جنساً واحداً أو اجناساً مختلفة وهو أصغر من الخزمة وأكبر من القبضة  
فن مجيئه من نفس واحد قوله تعالى وخذي بيديك ضغثاً روي في التفسير انه أخذ عثراً كالآمن  
من نخلة وفي الحديث انه أتى عريضاً وحب عليه حد ففعل به ذلك وقال الزمخشري وأصل  
الاضغات ما جمع من احلام النبات وخزم الواحد ضغف وقال الراعي الضغف قبضة ريحان  
أو حشيش أو قبضتان قلت وقد تقدم انه أكبر من القبضة والباء في بتأويل متعاقبة للمين وفي  
بما لمين لا تعاقب لها لانها زائدة اما في خبر المجازية أو التيمية وقولهم ذلك محتتمل أن يكون نفياً  
للمبالغة بالرؤيا مطلقاً وان يكون نفياً للعالم بتأويل الاضغات منها خاصة دون المنام الصحيح وقال أبو  
البقاء أي بتأويل اضغات الاحلام ولا بد من ذلك لانهم لم يدعوا الجهل بتعبير الرؤيا اهـ (قوله)  
وقال الذي نجح أي بعد أن جلس بين يدي الملك وقال له ان في السجن رجلاً عالماً بتعبير الرؤيا  
اهـ خازن (قوله واذكر) فيه وجهان احدهما أنه جملة حالية امام من الموصول واممن عاثده وهو  
فاعل نجح والمثنى انه عطف على نجح فلا محمل له لتسقة على ما لا محمل له اهـ ميم (قوله فيه)  
ابدال التاء أي تاء الافتعال الزائدة لانه من الذكر وقوله وادغامها أي الدال المتقلبة عن  
التاء وفول في الدال النسخة التي كتب عليها الحشيش في الدال بعد قلبها الا على كل حال ففي

(بعدامة) حين حال يوسف  
 أنا ابتدئكم بتأويله  
 فأرسلون (فأرسلوه فأتى  
 يوسف فقال يا يوسف أيها  
 الصديق) الكثير الصديق  
 (افتنانا سبع بقرات سبعان  
 ما كهن سبع عجاف وسبع  
 سبلات خضر وأخرى باسبات  
 لعلى ارجع الى الناس) أى  
 الملك واصحابه (اعلمهم يعلمون)  
 تعبيرا (قال تزرعون) أى  
 ازرعوا (سبع سنين دأبا)  
 فتتأبى به تأويل السبع  
 السمان (فاحصدهم  
 في الكيل والوزن) انك  
 لانت الحليم الرشيد  
 السفيه الضال استغفر الله  
 (قال يا قوم أريتم ان كنت  
 يقول أنى) على ينسنة من  
 ربى (على بيان نزل من ربى  
 ورزقنى منه رزقا حسنا)  
 اكرمنى بالسبوة والاسلام  
 واعطانى مالا جلالا وما  
 اريد ان اخالفكم الى ما أنتم  
 عنه) بقول ما اريد ان افعل  
 ما أنتم عنه من الخس فى  
 الكيل والوزن (ان اريد)  
 ما اريد (الا اصلاح) العدل  
 بالكيل والوزن (ما استطعت  
 وما توفيقى) بوفاء الكيل  
 والوزن (الابالله) من الله  
 (عليه توكلت) فوضت امرى  
 اليه (واليه انيب) اقبل  
 (ويا قوم لا يحرم منكم)  
 لا يحرم منكم (شقاى) يعنى

العبارة قل اذ الدال المنقلة عن التاء مدغم في الامدغمة اه شيخنا وفى السمين والعامية على  
 اذكر بدال مهملة مشددة واصاها اذ تكرر افتعل من الذكرة وقعت تاء الافتعال بعد الدال  
 وأبدلت الالف اجمع بمقاربان فأبدل الاول من جنس الثانى وأدغم وقرا الحسن بدال مججمة  
 ووجهها بانه ابدال للتاء من جنس الاولى وأدغم وكذا المحكم فى ذكر كاسب أى فى مورته ان  
 شاء الله تعالى اه (قولا بعدامة) بضم الهـ حمزة وتشديد الميم وتاء منونة وهى المدونة الطويلة  
 وقرا الاشهب العقيلي بكسر الهـ حمزة وفسر وهما بالنعمة أى بعدنعة أنعم بها عليه وهى خلاصه من  
 السمين ونجاته من القتل وقرا ابن عباس وزيد بن على وقتادة والضحك وأبورجاء أمه بفتح  
 الهـ حمزة وتخفيف الميم وهما منونة واللام هو النفسان يقال أمه يأمر أمها وأماها بفتح الميم وسكونها  
 والسكون غير مقيس اه سمين (قوله حين) وهو ستمائة أو سبع أوتسع ومسمى الحين من الزمان  
 أمة لانه جماعة أيام والامة الجماعة اه من الخازن (قولا حار يوسف) أى من كونه عالما بتعبير  
 الرؤيا ومن وصيته له بقوله اذكرنى عند ربك اه شيخنا (قوله أنا بشكم) بلفظ الجمع أما أنه  
 أراد به الملك مع جماعة السخرة والكثرة والمعبر أو أراد الملك وحده بخطابه بلفظ الجمع  
 على سبيل التعظيم اه خازن وفى الشهاب أنا أنبئكم بتأويله أى أحرككم بين عنده تأويله وأدلكم  
 عليه وأخبركم اذا صالته عنده اه (قوله فأرسلون) أى ائنى من عنده علماء أو الى السمين اه  
 بوضاوى (قوله فأرسلوه) إشارة الى ان فى الكلام حذف جن ثلاثة وجماعة يعنى الرسول  
 ليوسف فى السمين أربع مرات الاولى فى قوله فأرسلون يوسف والثانية فى قوله فلما حاه  
 الرسول قال ارجع الى ربك والثالثة فى قوله وانه امن الصادقين ذلك ليعلم الخ والراعية فى قوله  
 وقال الملك ان ترى به استغفاره لفسى الخ يعلم ذلك كله من ضيق الشارح اه شيخنا (قوله  
 الكثير الصديق) وصفه بذلك لانه قد حربه فى السمين فى تعبيرا الرؤيا وفى غيره اه شيخنا (قوله  
 افتنانا) أى بين لى فى سبع بقرات أى فى رؤيا ذلك اه بوضاوى (قوله لعلى ارجع الى الناس)  
 أى اعود الى الملك ومن عنده أو الى أهل البلد اذ قبل ان السمين لم يكن فيه له لهم يعلمون تأويلها  
 أو فضلكم ومكانتكم واعلم بيت الكلام فيه ما لانه لم يكن جازما بالرجوع وربما احترمت المنية  
 دونه و"يعلمهم اه بوضاوى وفى المصباح منه بنام من باقى ضرب وينقل قطعة وفى المطاوع فأنبت كما  
 يقال فانقطع وانكسر اه (قولا قال تزرعون الخ) حاصل نفسه به أن اول البقرات السمان  
 والسبلات الخضر بسنين مخصوصة بالعجاف والباسبات بسنين مجدبة وأول ابتلاع العجاف  
 السمان بأكل ما جمع فى السنين المخصصة فى السنين المجدبة اه بوضاوى (قوله أى ازرعوا)  
 حمله على الامر لئلا يناسب قوله فذروه والافالمناسبة لقائه على التجربة لانه اخبر عن حالهم التى  
 ستحصل ولانه نفسه يرار رؤيا والنفس يرأخبا ولا الزام اه شيخنا (قوله دأبا) قرأه فخص بفتح  
 الهـ حمزة والباقون بسكونها وهما الغنان فى مصدر دأب أى داوم على الشئ ولازمه وهذا  
 كما قالوا لسان وضأن ومهزمه مع بفتح العين وسكونها وفى انتصابه وحان أحدهما وهو قول  
 سيبويه أنه منصوب بفعل مقدر تقديره تدأبوا دأبا والثانى انه مصدر واقع موقع الحال  
 فيكون فيه الوجه المعروف اما المماثلة واما وقوعه موقع الصفة واما على حذف مخاف أى  
 دائبين أو ذوى دأب أو جهلهم نفس الدأب مبالغة اه سمين وأصل معنى الدأب التعب  
 ويكنى به عن العادة المستمرة لاها تنشأ عن مداومة العمل اللازم له التعب اه شهاب (قوله  
 وهى تأويل السبع السمان) أى والسبع الخضر اه شيخنا (قوله فاحصدهم الى قوله

قدروه) انزكوه (في سنبله)  
 ثلاثا (الافليسلا  
 تا الكون) فادرسوه (ثم يأتي  
 من بعد ذلك) أي السبع  
 الخصبات (سبع شداد)  
 مجديات صباب وهي تأويل  
 السبع الخفاف (بأكل  
 ما قدمته لمن) من الحب  
 المزروع في السنين الخصبات  
 أي تأكلونه فيهن (الافليسلا  
 مما تحصنون) تدخرون (ثم  
 يأتي من بعد ذلك) أي  
 السبع المجديات (عام فيه  
 يغاث الناس) بالمطر (وفيه  
 يعصرون) الاغراب وغيرها  
 نخصبه (وقال الملك) لما جاءه  
 الرسول وأخبره بتأويلها  
 (اثتوني به) أي بالذي غيرها  
 (فلما جاءه) أي يوسف  
 (الرسول) وطلبه للخروج  
 (قال) قاصدا اظهار برأيه  
 (ارجع

وعداوتي حتى لا تؤمنوا  
 ولا توفوا بالكيل والوزن  
 (أن يصيبكم) فيصيبكم (مثل  
 ما أصاب قوم نوح) يعني  
 عذاب قوم نوح من الفرق  
 والطوفان (واقوم هود)  
 أهلاك بالبحر (واقوم  
 صالح) العجوة (واقوم  
 لوط) ما خبر قوم لوط (منكم  
 سبعة) قد بلغكم ما أصابهم  
 (واستغفروا ربكم) وحدها  
 ربكم (ثم توبوا إليه) اقبلوا  
 إليه بالتوبة والاعمال الصالحة

تأكلون) هذه نصيحة منه لهم خارجة عن التعبراه يضاي وما يجوز أن تكون شرطية  
 أو موصولة اه سمين (قوله قدروه في سنبله) أي وبقصبه ليكون القصب علفا للدواب اه خازن  
 وفي المصباح وسنبل الزرع فعل بضم الفاء والعين الواحدة سنبله والسبل مثله الواحدة سبله  
 مثل قصب وقصبه وسنبل الزرع أخرج سنبله وأسبل أخرج سنبله اه (قوله ثلاثا يفسد) عبارة  
 أي السعد قدروه في سنبله ولا تدرسوه كي لا يأكله السوس كما هو شأن غلال مصر ونواحيها اه  
 (قوله فادرسوه) يقال درس يدرس ككتبت يكتب فعلا ومصدرا كما يقتضيه صنفه القاموس  
 (قوله وهي تأويل السبع الخفاف) أي والسبع اليابسات أيضا (قوله أي تأكلونه فيهن)  
 أي فالاسناد مجازي تطبيقين المعبر والمعبر به اه يضاي وفي أي السعد واسناد الاكل  
 اليهن مع أنه حال الناس فيهن مجازي كما في نهارة صائم وفيه تلويح بأنه تأويل لا كل الخفاف  
 السمات واللام في لمن ترشح لذلك فكأن ما دخرف السابل من الحبوب شيء قد هبط وقدم لمن  
 كالذي يقدم للنازل والافوه في الحقيقة مقدم للناس فيهن اه (قوله تدخرون) أي للبدن  
 والاحصان الاحراز وهو يقال لجعل الشيء في الحصن بحيث يحفظ ولا يضيع اه خازن (قوله ثم  
 يأتي من بعد ذلك عام الخ) هذه بشارة منه لم زائدة على تعبير الزوايا وله علم ذلك بالوحى أو بان  
 انتهاء الجذب بالخصب على العادة الالهية حيث يوسع على عباده بعد تصديقه عليهم اه يضاي  
 (قوله فيه يغاث الناس) من الغيث على أن الالف متقاربة عن ماء أو من الغوث على أنها متقاربة  
 عن واو والغيث مصدر غاث الله البلاد يغيثها غيثا إذا أنزل بها الغيث وهو المطر والغوث الفرج  
 وزوال الهم والكرب وعلى هذا يكون فعله بها عيانا قال استغاث الله فأغاثه أي أنقذه من  
 الكرب الذي هو فيه كالقحط اه ناده وفي السمين قوله يغاث الناس يجوز أن تكون الالف عن  
 واو وان تكون عن باء امامن الغوث وهو الفرج وفعله رباعي يقال اغاثنا الله من الغوث وأما  
 من الغيث وهو المطر يقال غيثت البلاد أي مطرت وفعله ثلاثي يقال غاثنا الله من الغيث اه  
 وفي المصباح باح اغاثه اغاثته ونصره فهو مغيث والغوث أهم منه واستغاث به فغاثه  
 واغاثه م الله برحمته كشف شدتهم واغاثنا المطر من ذلك فهو مغيث واغاثنا الله بالمطر الامم  
 الغيث بالكسر اه وفيه ايضا الغيث المطر وغاث الله البلاد غيثا من باب ضرب أنزل بها  
 الغيث وبني لافعول فيقال غيثت الأرض تغاث وغاث الغيث الأرض غيثا من باب ضرب  
 أيضا نزل بها وهي النباتات غيثا تسمى باسم السبب ويقال رعيننا الغيث اه (قوله وفيه  
 يعصرون) بالماء والتاسع عبتان وعلى كلهما فالصنادم مكسورة وبابه ضرب كما في المصباح  
 والقاموس وقوله الاغراب أي يعصرونها خجرا أي ويعصرون غيرها كالزيتون زيتا والعسم  
 دهنا اه خازن (قوله وقال الملك اثتوني به) مرتب على محذوف ذكره الشارح بقوله لما جاءه  
 الرسول أي حين جاءه الرسول وكان عليه أن يقدمه فيقول لجاءه الرسول فأخبره بتأويلها فقال  
 الملك الخ اه شيخنا وعبارة الخازن وقال الملك اثتوني به وذلك أن الساقى لما رجع الى الملك  
 وأخبره بفتيا يوسف وما عبر به رؤياه استحسنه الملك وعرف أن الذي قاله كاش لا محالة قال  
 اثتوني به حتى أنصر هذا الرجل الذي قد عبر رؤياي بهذه العبارة فرجع الساقى الى يوسف  
 وقال له أجب الملك فذلك قوله تعالى فلما جاءه الرسول الخ اه (قوله أي بالذي غيرها) يستعمل  
 بالتحفيف والتشديد والاول أفصح اه شيخنا (قوله فلما جاءه الرسول) مرتب على محذوف أي  
 فذهب الرسول لطلبه فلما جاءه الخ اه شيخنا (قوله قال قاصدا اظهار برأيه الخ) عبارة



البيضاوى انما تانى وتوقف في الخروج وقد سئل الفسوة والفحص عن حاله لتظهر براءة  
 ساحته ويعلم انه سخن ظلم فلا يقدر الحاسد على ان يتوسل به الى تبجيح امره وفيه دلائل على انه  
 ينبغي ان يجتهد في نفي التهم ويتوق مواضعها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت مكانه ولبت  
 في السجن مالم لا مخرج الا حابة واعمال فاسأله ما بال الفسوة ولم يقل فاسأله ان يقتل عن  
 حاله من تهيج الملك على البحث وتحقيق الحال اه (قوله الى ربك) وهو الملك وقوله ما بال الفسوة  
 العامة على كسر النون وضمة عاصم في رواية أبي بكر عنه وليست بالمشهورة وكذلك قرأها أبو  
 حيوة وقري اللاتي بالله مزوكلاهما جمع لاتي والخطب الامر والشأن الذي فيه خطر وهو في  
 الأصل مصدر خطب يخطب ويخطب واما يخطب في الامور النظام اه سمعنا وفي المختار الخطب الامر  
 تقول ما خطبك قال الازهرى أى ما أمرك وتقول هذا خطب جليل وخطب يسير وجمعه خطوب  
 اه وكانت الفسوة أربعين كما تقدم (قوله ان ربي سيدى الخ) عبارة الخطيب ان ربي أى الله  
 بكيد من علم حين فان أطع مولاناك وفيه تعظيم كيد من والاشهاد به لم الله تعالى عليه وانه  
 يرى عما عيبه والوعيد لمن على كيد من وقيل المراد بربى الملك وجعله ربا لنفسه لكونه مربيا  
 له وفيه إشارة الى كون ذلك الملك عالما بكيد من ومكر من اه (قوله فحده من) وكانت زليخا  
 معهن اه خازن (قوله اذ راودتن) هذا الظرف منصوب بقوله ما خطبك لانه فى معنى الفعل اذ  
 المعنى ما فعلت وما راودتن به فى ذلك الوقت اه سمعنا وخطبتن جميعا والمراد امرأة العزيز وحدها  
 لكون أستر لها وقبل خطبتن لانهن قلن ليوسف أطع مولاناك فكان هذا بمنزلة ما راودتن اه  
 من الخازن (قوله قلن حاش لله) أى تنزيها له عن أن يتصف بالجزع عن خلق بشر عفيف مثل  
 هذا اه شيخنا (قوله من سوء) أى خيانة فى شئ من الأشياء اه (قوله قالت امرأت العزيز الا  
 الخ) لما علمت أن هذه المناظرات والتفحصات انما هى اسبها كسفت الغطاء وصرحت بما هو  
 الواقع وقالت الآن فحص الحق أى انكشف والمعلمت رايخان يرشد راعى جانبها حدث قال  
 ما بال الفسوة الخ ولم يذكر هاهنا أن الفتى كلها انما نشأت من جهتها كإفاته على ذلك باعتبارها  
 بأن الذنب منها بقوله ان اراودته عن نفسه الخ اه زاده والآن منصوب بما بعده وحده فحص معناه  
 تبين وظهر بعد خفاء قاله الخليل قال بعضهم هو مأخوذ من الحصة والمعنى بآنت حصة الحق من  
 حصة الباطل كما تميز فحص الاراضى وغيرها وقيل معنى ثبت واستقر وقال الراغب فحص  
 الحق وذلك بانكشف ما به من دوحص وحده فحص فحوكف وكف وكف وحده قطعه اما بالباشرة  
 واما بالخكم والحصة القطعة من الجملة وتسمع استعماله بصيب اه سمعنا (قوله وضع) أى  
 اضع وفي المصباح وضع يضع من باب وعد وضوحا انكشف وانجلي اه (قوله فأخبر يوسف)  
 أى أخبر الرسول يوسف بذلك أى بجواب الفسوة المذكور ودول زليخا مذكر وهو معطوف على  
 مقدراى فجاء الرسول الى يوسف فأخبره بذلك فقال يوسف ذلك ليعلم الخ اه شيخنا وهذه هى المرة  
 الثالثة من مرات مجيئ الرسول ليوسف فى السجن (قوله فقال) أى يوسف ذلك أى طلب البراءة  
 بقوله ارجع الى ربك فاسأله الخ أى قال هذا القول وهو فى السجن لان خروجه سيذكر فى قوله  
 وقال الملك الخ اه هذا قد جرى الشارح على أن قوله ذلك ليعلم الى قوله غفور رحيم من كلام يوسف  
 وعلمه أكثر المفسرين وجرى بعضهم على أنه من كلام زليخا فى أبى السعد وقيل ان هـ ذا من  
 كلام امرأة العزيز والمعنى ذلك الذى قلت ليعلم يوسف عليه السلام أى لم أخنه ولم أكذب عليه  
 فى حال الغيبة وحدث بما هو الحق والواقع وما أترى نفسى مع ذلك من الخيانة حيث قالت فى حقه

الى ربك فاسأله) ان يسأل  
 (ما بال) حال (الفسوة  
 الا لاقى قطع من أيديهن ان  
 ربي) سيدى (بكيد من  
 علم) فرجع فأخبر الملك  
 فحده من (قال ما خطبك من)  
 شأنك (اذ راودتن يوسف  
 عن نفسه) هل وحدث من  
 ميلا اليك (فان حاش لله  
 ما علمنا عليه من سوء قالت  
 امرأت العزيز الا ان  
 فحص) وضع (الحق أنا  
 راودته عن نفسه وانه من  
 الصادقين) فى قوله هى  
 راودتنى عن نفسى فأخبر  
 يوسف بذلك فقال (ذلك)  
 أى طلب البراءة  
 (ان ربي رحيم) بعصاه  
 المؤمنين (ودود) متودد  
 اليهم بالانفارة والثواب  
 ويقال محب لهم ويحبهم الى  
 الخلق ويقال يحب اليهم  
 طاعته (قالوا يا شبيب  
 مانقه) مانع قل (كثيرا  
 مما تقول) مما تأمرنا (وانا  
 لنراك فيناض- عيفا) ضير  
 البصر (ولولا رط- لك)  
 قومك (لرجناك) لقتلناك  
 (وما انت علمنا بعزيز) كريم  
 (قال يا قوم أرطى) قوى  
 (أعز عليكم من الله) من كآبه  
 ودينه ويقال عقوبة رطى  
 أشد عليكم من عقوبة الله  
 (واتخذته- وه) نبذتموه

(لعل العزير) (أفلم أخنه)  
 في أهله (بالغيث) حال  
 (وأن الله لا يهدي كيد  
 الخائنين) ثم تواضع لله فقال  
 (وما أبرئ نفسي) من الزلل  
 (إن النفس) (الجنس) (لامارة)  
 كثيرة الامر (بالسوء الاما)  
 بمعنى من (رحم ربي)  
 فعصمه (ان ربي غفور رحيم  
 وقال الملك ائتوني به استخلصه  
 لنفسى) (اجعله خالصا لي)  
 دون شريك فجاهد الرسول  
 وقال أحب الملك فقام وودع  
 أهل السجن ودعاهم ثم  
 اغتسل بلبس ثياب احسانا  
 (وراءكم ظهريا) خالف  
 ظهركم ماجئت به من  
 الكتاب (ان ربي بما تعملون)  
 يعقوبة ما تعملون (محيط) عالم  
 (وباقوم اعملوا على مكانتكم)  
 على دينكم في منازلكم  
 بهلاكى (انى عامل) بهلاككم  
 (سوف تعلمون من باتيه)  
 الى من باتيه (عذاب  
 يخزيه) بذله ويهلكه (ومن  
 هو كاذب) على الله (وارتقبوا)  
 انتظار الله لا كى (انى معكم  
 رقيب) منتظر له لا كى  
 (ولما جاء امرنا) عذابنا  
 نجينا شعبا والذين آمنوا  
 معه برحمة منا) بنعمة منا  
 (واخذت الذين ظلموا)  
 أشركوا بمعنى قوم شعيب  
 (البيضة) بالذاب (فأصحبوا  
 في ديارهم) فصاروا في

ماقات وفعلت به ما فعلت ان كل نفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي أى الانفسار جهما الله بالعصية  
 كنفس يوسف ان ربي غفور لى استغفر من ذنبه واعترف به رحيم له فعل هذا يكون ثابته عليه  
 السلام في الخروج من السجن لعدم رضاه ملاقات الملك وأمره بين فعل ما فعل حتى تبين  
 نزاهته وأنه انما يحسن بظلم عظيم مع ماله من الفضل ونباهة الشأن ليلقاه الملك بما يليق به من  
 الاعظام والاحلال وقد وقع اه (قوله لعل العزير) أى قطع في زوج زليخا الذى هو وزير الملك  
 الكبير اه (قوله بالغيب) يجوز أن تكون الباء ظرفية قال الزمخشري أى مكان الغيب وهو  
 الخفاء والاستتار وراء الابواب السبعة المغلقة ويجوز أن تكون الباء لحال امان الفاعل على  
 معنى وأما غائب عنه خفي عن عينه وأما من المفعول على معنى وهو غائب عني خفي عن عيني  
 اه ميم (قوله لا يهدي كيد الخائنين) أى لا ينفذه ولا يعصيه ولا يسهده ولا يهدي الخائنين  
 بكيدهم فأوقع الفعل على الكيد مبالغة اه يضاوى أى فهذا الكيد على الاول مجاز عن  
 تنفيذه وعلى الوجه الثانى المراد لا يهدي الخائنين بسبب كيدهم فأوقع الهداية المفعلة على  
 الكيد وهو واقعة عليهم تجوز المبالغة لانه اذا لم يهد السبب علم منه عدم هدائه مسببه بالطريق  
 الاولى اه شهاب ولعل المراد منه انى لو كنت خائنا لما خلصنى الله من هذه الورطة وحيث  
 خلصنى منها ظهر انى كنت بريئا مما نسبوا لى اه كرخى (قوله ثم تواضع لله) أى قال القول  
 المذكور تواضعا لله والافسح في حقه أن تأمره نفسه بالسوء اعصمته اه شيخنا (قوله وما أبرئ  
 نفسي) هذه الجملة حال من قوله ذلك لعل لم الخ أى من عامله المقدر أى طابت البراءة لعل الخ  
 والحال انى لم أقصد بذلك تنزيه نفسي ولا براءتها الخ اه شيخنا (قوله الجنس) أى الذى في ضمن  
 جميع الافراد ولو عبر بالاستغراق لكان أظهر فالاستثناء متصل وما فى قوله الا ما رحم ربي واقعة  
 على نفس من النفوس فذلك كانت بمعنى من كما قال فقوله فعصمه فيه مراعاة لفظ ما لمعناها  
 والاقال فعصمها اه شيخنا (قوله كثيرة الامر) أى لصاحبها بالسوء هو لفظ جامع لكل ما يهيم  
 الانسان من الامور الدنيوية والاروية والسبئية الفعلة القبيحة واختلافوا في النفس الامارة  
 بالسوء ما هى فالذى عليه أكثر المحققين من المتكلمين وغيرهم ان النفس الانسانية واحدة  
 ولها صفات منها الامارة بالسوء ومنها اللوامة ومنها المطمئنة فهذه الثلاث مراتب هى صفات  
 النفس واحدة فاذا دعت النفس الى شوائبها ومالت اليها فهى النفس الامارة بالسوء واذا منعتها  
 النفس اللوامة ولا منها على ذلك الفعل القبيح من ارتكاب الشهوات فتحصل عند ذلك الندامة  
 على ذلك الفعل القبيح وهذا من صفات النفس المطمئنة وقيل ان النفس امارة بالسوء بطبعها  
 فاذا زكت وصفت من اخلاقها الذميمة صارت مطمئنة اه خازن (قوله وقال الملك ائتوني به  
 استخلصه لنفسى) وذلك أنه لما تبين للملك عذر يوسف وعرف أمانته وعلمه طلب حضوره اليه  
 فقال ائتوني به يعنى يوسف استخلصه لنفسى أى اجعله خالصا لنفسى والاستخلاص طلب  
 خلوص الشئ من جميع شوائب الاشياء وترك وانما طلب الملك أن يستخلص يوسف لنفسه لان  
 عادة الملوك أن ينفردوا بالاشياء النفيسة العزيرة ولا يشاركون فيها أحد من الناس وانما قال  
 الملك ذلك لما عظم اعتقاده في يوسف لما علم من غزارة علم يوسف وحسن صبره واحسانه الى  
 أهل السجن وحسن أدبه وثباته عند المحن كلها فلهذا حسن اعتقاد الملك فيه واذا أراد الله تعالى  
 أمره بآسبابه فألمه الملك ذلك فقال ائتوني به الخ اه خازن (قوله ودعاهم) وقال في دعائه  
 اللهم عطف عليهم قلوب الاخيار ولا تغم عنهم الاخبار وقوله ثم اغتسل أى ولما خرج من السجن

ودخل عليه (فلما كلمه  
قال) له (انك اليوم لدنيا  
مكين أمين) ذومكانة وأمانة  
على أمرنا فذا تری ان نفعل  
قال اجمع الطعام وازرع زرعا  
كثيرا في هذه السنين المخصبة  
وادخر الطعام

**صحيح**

مساكنهم (جائين) مبتين  
رمادا (كان لا يغصوا فيها)  
كان لم يكنوا في الارض قط  
(الابعد المدين) لقوم شعيب  
من رحمة الله (كجاءت  
ثمود) قوم صالح من رحمة الله  
وكان عذاب قوم صالح وقوم  
شعيب سواء كلاله ما كان  
الصيحة بالعذاب اصابهم  
شديد فقوم صالح اتاهم من  
نحت ارجلهم العذاب وقوم  
شعيب اتاهم من فوق  
رؤسهم العذاب (واقعد  
ارسلنا موسى باياتنا) التسع  
(وسلطان مبین) حجة بينة  
والآيات هي حجة بينة (الى  
فرعون وملئه) رؤسائه  
(فاتبعوا امر فرعون)  
وتركوا قول موسى (وما امر  
فرعون) قول فرعون  
(برشيد) بصواب (يقدم  
قومه) يتقدم ويقود قومه  
(يوم القيامة فأوردتهم النار)  
فأدخلهم النار (وبئس المود  
المودود) بئس المدخل  
فرعون وبئس المدخل  
قومه ويقال بئس الداخل  
فرعون وبئس المدخل  
قومه ويقال بئس الداخل

كتب على يابه هذا بيت البلى وقبر الاحياء وشهادة الاعداء وتجربة الاصدقاء اه خازن (قوله  
ودخل عليه) أي فسلم يوسف على الملك بالعربية فقال له الملك ما هذا اللسان قال لسان عبي  
اسمعي ثم دعاه يوسف بالعبرانية فقال له وما هذا اللسان ايضا قال يوسف هذا لسان آبائي وكان  
الملك يتكلم سبعين لسانا ولم يعرف هذين اللساقين وكان كلما تكلم بلسان أحابه يوسف وزاد  
عليه بالعربية والعبرانية فأعجب الملك أمره مع صغر سنه اذ كان عمره يومئذ ثلاثين سنة فأجلسه  
الى جنبه فذلك قوله تعالى فلما كلمه أي كلم الملك يوسف لان مجالس الملوك لا يحسن لاحد ان  
يبدا بالكلام فيها وانما يبدا به الملك اه خازن وفي أبي السعد والضمير المستكن في كلمة ليوسف  
والبارز للملك أي فلما كلمه يوسف اثر حبيته فاستنطقه وشاهد منه ما شاهد قال انك اليوم لدنيا الخ  
اه (قوله فلما كلمه) معطوف على ما قدره الشارح بقوله فجاهد الرسول الخ وهو شان جميل قد  
اختصر الكلام بمذوقها اه شيخنا (قوله مكين أمين) يقال اتخذ فلان عند فلان مكانة أي منزلة  
وهي الخالة التي يتمكن بها ما يريد وقيل المسكنة المنزلة والجاه والمعنى قد عرفنا أمانتك  
ومنزلتك وصدقك وبرائك مما نسبت اليه ومكين كلمة جامعة لكل ما يحتاج اليه من الفضائل  
والمناقب في أمر الدين والدنيا اه خازن وفي المصباح مكين فلان عند السلطان مكانة وزان مضم  
ضخامة عظام عنده وارتفع فهو مكين ومكنته من الشيء جعلته له عليه سلطانا وقدره فتمكن منه  
واسمه كن قدر عليه وله مكانة أي قوة وشدة وامكنته منه بالا فمثل مكنته وامكنتي الامر سهل  
وتيسر اه (قوله فذا تری ان نفعل قال اجمع الطعام الخ) أي قال ذلك في سياق تعبير الرؤيا  
للملك مشافهة بعد التعبير السابق وهو في السجن فتدري ان الملك قال ليوسف عليه السلام  
أحب ان اسمع تأويل رؤياي منك شفاها قال نعم أيها الملك رأيت سبع بقرات تمان تمش  
حسان غير عجاف كشف لك عنهن النيل فطلع من شاطئه تشعب أحلافهن لينا فيينا أنت  
تنظر الين وقد أعجبك حسن ان ذنوب النيل فغار ماؤه وبدا يسه يخرج من حشيه أي طينه  
الاسود سبع بقرات عجاف تشعب غير ملصقات البطون ليس لمن ضرع ولا اختلاف ولهن  
انياب واضراس وأكف كأ كف الكلاب وخراطيم كخراطيم السباع فاختلفن بالسمان  
فاقرسن السمان افراس السبع فأكلن لحمهن ومنقن جلودهن وحطمن عظامهن  
ومشهن مخهن فيينا أنت تنظرون تعجب كيف غلبنهن وهن مهازل لم لم يظهر فيهن سمن ولا  
زيادة بعدا كاهن اذا سبع سنبلات خضر وسبع سنبلات اخسود باسأت في منبت واحد  
عروقهن في الثرى والماء فيينا أنت تقول في نفسك أي شيء هذا هؤلاء خضر ثمرة وهؤلاء  
سود باسأت والمنبت واحد أصولهن في الثرى والماء اذهبت ريح فردت أوراق الباسأت  
السود على الخضر الممرات فاشتعلت فيهن النار فأحرقتهن فصرن سودا فهذا ما رأيت أيها الملك  
ثم انتهت مذعورا فقال الملك والله ما أخطأت فيما شأان هذه الرؤيا وان كانت عجبا فإني  
هي بأعجب مما سمعت منك وماترى من تأويل رؤياي أيها الصديق قال يوسف عليه السلام أرى  
أن يجمع الطعام وتزرع زرعا كثيرا في هذه السنين المخصبة وتجعل ما يتحصل من ذلك الطعام في  
الخزائن يقصه وسنبله فانه أبقي له فيكون ذلك القصب والسنبل علفا للدواب وتأمر الناس أن  
يرفعوا الخنس من زرعهم أيضا فيكفيك ذلك الطعام الذي جمعه لاهل مدينتهم ومن حولها وتأنيك  
الخلق من سائر النواحي لميرة ويجمع عندك من الكنوز والاموال ما لم يجمع لاحد من قدامك  
فقال الملك ومن لي بهذا ومن يجمعه ويبيعه لي ويكفيني العمل فيه فعند ذلك قال يوسف اجعلني

في سنبله فما أتى الملك الخلق  
ليتنازروا منك فقال ومن له هذا  
(قال) يوسف (اجعلني على  
خزائن الأرض) أرض مصر  
(إني حفيظ عليم) ذو حفظ وعلم  
بأمرها وقيل كاتب وحاسب  
(وكذلك) كأنعامنا عليه  
بالخلاص من السجن (مكننا  
ليوسف في الأرض) أرض  
مصر (ينبوا) ينزل (منها حيث  
يشاء) بعد الضيق والجبس  
وفي القصة أن الملك توجه  
وختمه وولاه مكان العزيز  
وعزله

فروعون وقومهم وبئس

المدخل النار (وأتبعوا

في هذه لعنة) أهل كوفي

هذه الدنيا بالفرق (ويوم

القيامة) لهم لعنة أخرى

وهي النار (بئس الرفد

المرفود) بقول بئس الفرق

ورفده النار ويقال بئس

العون وبئس المعان (ذلك)

الذي ذكرت (من أنباء

القرى) في الدنيا من أخبار

قرى الماضية (نقصه عليك)

نزل عليك جبريل بأخبارها

(منها قائم) يظن البهاقدياد

أهلها (وحديث) منها ما قد

خرب وهلك أهلها (وما

ظلمناهم) بأهلهم

(ولكن ظلموا أنفسهم)

بالكفر والشرك وعبادة

الأوثان (فما أغنت عنهم

الخازن وفي القرطبي ومن لي بتدبير هذه الأمور ولوجعت أهل مصر جميعا ما طاقوا ذلك  
ولم يكونوا فيه أمناء فقال يوسف عند ذلك اجعلني الخازن (قوله في سنبله) أي وقصه به أيضا اه  
خازن (قوله فقال ومن لي بهذا) أي وأي شخص يتكفل لي بهذا الأمر ويعني عليه (قوله قال  
اجعلني على خزائن الأرض) يعني على خزائن الطعام والأموال وأراد بالارض أرض مصر أي  
اجعلني على خزائن أرضك التي تحت يدك وقال الربيع بن أنس اجعلني على خزائن خراج مصر  
ودخلها إلى حفظ عليم أي حفظ للخزائن عليم بوجوه مصالحها وقيل معناه إلى حاسب كاتب  
وقيل حفظ لما استودعني عليم لما وليتني وقيل حفظ للعساب عليم لغة من يأتيني وقال  
الكلي حفظ تقديره في السنين المحصية للسنين الجديدة عليم بوقت الجوع حين يقع فعند ذلك  
قال الملك ومن أحق بذلك منك وولاه ذلك روى البغوي بأسنادنا العلى عن ابن عباس رضي  
الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم برحم الله أخى يوسف لو لم يقل اجعلني على خزائن  
الأرض لاستعمله من ساعته ولكنه أخر ذلك سنة فان قلت كيف طلب يوسف عليه الصلاة  
والسلام الأمانة والولاية مع ما ورد من النهي عنهما من كراهة طلبهم المصالح من حديث عبد  
الرحمن بن سهر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسأل الأمانة فانك إن أوتيتها عن  
مسئلة وكلت اليه وإن أعطيتهم من غير مسئلة أغنت عليها أخرجاه في العصيين قلت أغناكم  
طلب الأمانة إذا لم يتعين عليه طلبها فإذا تعين عليه طلبها وجب ذلك عليه ولا كراهة فيه فأما  
يوسف عليه الصلاة والسلام فكان واجبا عليه طلب الأمانة لأنه مرسل من الله والرسول أعلم  
بمصالح الأمة من غيره وإذا كان مكلفا برعاية المصالح ولا يمكنه ذلك إلا بطلب الأمانة وجب عليه  
طلبها وقيل أنه لما علم أنه سيحصل قحط وشدة ما بطريق الوحى من الله أو بغيره وربما انضى  
ذلك إلى هلاك معظم الخلق وكان في طلب الأمانة إيصال الخير والراحة إلى المستحقين وحب  
عليه طلب الأمانة لهذا السبب فان قلت كيف مدح يوسف نفسه بقوله إني حفيظ عليم والله تعالى  
يقول فلا تزكوا أنفسكم قلت أغناكم تركية النفس إذا قصد به الرجل التطاول والتفاخر والتوصل  
به إلى غير ما يمدح فهذا هو القدر المذموم في تركية النفس أما إذا قصد تركية النفس ومدحها  
إيصال الخير والنفع إلى الغير فلا يكره ذلك ولا يحرم بل يجب عليه ذلك مثله أن يكون بعض الناس  
عنده علم نافع ولا يعرف به فانه يجب عليه أن يقول أنا عالم ولما كان الملك قد علم من يوسف  
أنه عالم بمصالح الدين ولم يعلم أنه عالم بمصالح الدنيا به يوسف بقوله إني حفيظ عليم على أنه  
عالم بما يحتاج إليه في مصالح الدنيا أيضا مع كمال علمه بمصالح الدين اه خازن (قوله وقيل كاتب  
حاسب) لف ونشر مرتب (قوله مكننا ليوسف) يجوز في هذه اللام أن تكون متعلقة بمكننا على أن  
يكون مفعول مكننا محذوف تقديره مكننا ليوسف الأمور وعلى أن يكون المفعول به حيث كاسم أي  
يجوز أن تكون زائدة عنده من يرى ذلك اه سمين (قوله ينبوا منها) تفسير للتمكين اه خازن  
وفي السمين قوله ينبوا هذه جملة حاله من يوسف ومنها يجوز أن يتعلق ينبوا وأجاز أبو البقاء أن  
يتعلق بمحذوف على أنه حال من حيث وحيث يجوز أن يكون ظرفا لينبوا ويجوز أن يكون مفعولا  
به وقد تقدم تحقيقه في الانعام اه (قوله بعد الضيق والجبس) أي حصل له التمكن بعد الصبر  
على الضيق في وضعه في الحب ورق العبودية وأتاهم فيها هو برى ومنه وجسه وغير ذلك اه  
كرخي (قوله وفي القصة أن الملك الخازن) قال ابن عباس وغيره لما انقضت السنة من يوم سأل  
يوسف الأمانة دعاه الملك فتوجه وقاده بسيفه وحلاه بخاتمه ووضع له سريرا من ذهب مكللا

بالدر والبواقيت طوله ثلاثون ذراعا وعرضه عشرة أذرع وصنع له ثلاثين فراشا وستين مائدة  
 وضرب له عليه حلة من استبرق وأمره أن يخرج فخرج متوجا لونه كالثلج ووجهه كالقمر يرى  
 الناظر وجهه فيه من صفاء لونه فانطلق حتى جلس على ذلك السرير ودانت ليوسف الملوك  
 وفوض الملك الأكبر إليه ملكه وعزل قطيعي عما كان عليه وحمل يوسف مكانه وقال الزمخشري  
 أن يوسف قال للملك أما السرير فاشهد به ملكك وأما الخيام فأدبره أمرك وأما التاج فليس  
 من لباسي ولا لباس أبياتي فقال له الملك قد وضعتك أجلا لذلك وأقرارا بملكك قال ابن اسحق  
 قال ابن زيد وكان ملك مصر خرائث كثيرة فسلمها ليوسف وسلم له سلطانه كله وجعل امره وقضاه  
 نافذا حتى جعله ملكا ثم هلك قطيعي عزير بمصر في تلك الليالي فزوج الملك يوسف امرأة العزيز  
 بعد هلاكه فلما دخل يوسف عليهم أقال له أليس هذا خيرا مما كنت تريد من قال له أيها  
 الصديق لا تفتني فاني كنت امرأة حسنة ناعمة كما ترى واثان صاحبني لا يأتي النساء وكنت كما  
 جعلك الله في حسنك وهبتك فغلبتني نفسي وعصمتك الله قالوا فوحدنا يوسف عذراء فأصابها  
 فولدت له ولدين ذكر بن أفراتيم وميشاوهما بني يوسف واسمولى يوسف ملك مصر وأقام فيها  
 العدل واحبه الرجال والنساء فلما اطمان يوسف في ملكه دبر في جمع الطعام أحسن التدبير فبنى  
 الحصون والبيوت الكثيرة وجمع فيها الطعام للسنين الجديدة وأبقى المال بالمعروف حتى خلت  
 السنون المخضبة ودخات السنون الجديدة هول وشدة لم ير الناس منه وقيل أنه دبر في طعام الملك  
 وحاشيته كل يوم مرة واحدة نصف النهار فلما دخلت سنة القحط كان أول من أصابه الجوع الملك  
 فخاع نصف الليل فنادى يا يوسف الجوع ففزع يوسف هذا أول أوان القحط ففعل في  
 السنة الأولى من سني القحط كل ما أعده في السنين المخضبة فجعل أهل مصر بيتا بون الطعام  
 من يوسف فباعهم في السنة الأولى بالبقود حتى لم يبق بمصر درهم ولا دينار إلا أخذهم منهم  
 وباعهم في السنة الثانية بالحلى والجواهر حتى لم يبق بمصر في أيدي الناس من ثمنائى وباعهم في  
 السنة الثالثة باللدواب والمواشى والانعام حتى لم يبق دابة ولا ماشية إلا احتوى عليها وباعهم  
 في السنة الرابعة بالعبيد والحوارى حتى لم يبق بأيدي الناس عبد ولا أمة وباعهم في السنة  
 الخامسة بالضياع والعرة حتى أتى عليها كلها وباعهم في السنة السادسة بأولادهم حتى استرقهم  
 وباعهم في السنة السابعة برقابهم حتى لم يبق بمصر حرا ولا حرة إلا ملكه فصاروا جميعهم عبيدا  
 ليوسف عليه السلام فقال أهل مصر ما رأينا كالذي اليوم ملكا أحل ولا أعظم من يوسف فقال  
 يوسف للملك كيف رأيت صعب الله بي فيما حاولتني في هؤلاء قال الملك الراى رأيتك ونحن  
 لك نبيح قال فاني أشهد الله وأشهدك أنى قد أعنت أهل مصر عن آخرهم ورددت عليهم  
 أملاكهم وقيل أن يوسف كان لا يشبع من الطعام في تلك الأيام فقبل له أن يخوع ويبدل خرائث  
 الأرض فقال أخاف أن شبع أنسى الجائع وأمر يوسف طباطب الملك أن يجعل عداة نصف  
 النهار وأراد بذلك أن يذوق الملك طعم الجوع فلا ينسى الجائع فن ثم حمل الملوك عداة نصف  
 النهار وقال مجاهد ولم يزل يوسف يدعو الملك إلى الإسلام وبنتاطب به حتى أسلم الملك وكثير من  
 الناس ومات الملك في حياة يوسف وأما العزيز فلم يمت بزمانه بيوسف فذلك قوله تعالى وكذلك  
 مكنا يوسف الخازن وفي العرائس القدسية أمر الله تعالى جبريل عليه السلام فقال  
 يا جبريل ألا تنظر إلى عبيدي وإماني من أهل مصر وغيرهم كيف يأكلون رزقي ويعبدون  
 غيري أهب فقد سلطت عليهم الجوع والقحط سبع سنين فهبط جبريل فصاح في الهواء يا أهل

آلهم التي يدعون) يعبدون  
 (من دون الله) من عذاب  
 الله (من شئ لنا جاء امر ربك)  
 حين جاء عذاب ربك (وما  
 زادوهم) عبادة الاوثان  
 (غير تنبيي) غير تحسير  
 (وكذلك اخذ ربك)  
 عذاب ربك (اذا اخذ  
 القرى) عذب أهل القرى  
 (وهي طامة) مشركة كافرة  
 (ان اخذه) عذابه (أليم)  
 وجميع (شديدان في ذلك)  
 فيما ذكرت لك (لاية)  
 لعبرة (لمن خاف عذاب  
 الآخرة) فلا يقتدى بهم  
 (ذلك) يوم القيامة (يوم  
 مجموع له الناس) يجمع فيه  
 الأولون والآخرون (وذلك  
 يوم مشهود) يشهده أهل  
 السماء وأهل الأرض (وما  
 نؤخره) يعني ذلك اليوم (الا  
 لأجل معدود) لو فت معلوم  
 (يوم يأت) ذلك اليوم  
 (لا تكلم فس) لا تتكلم  
 نفس صالحة لاحد (الاباذنه)  
 بأمره (فنهيم) من الناس  
 يومئذ (شقي) قد كتب  
 عليه الشقاوة (وسعيد) قد  
 كتب له السعادة (فأما الذين  
 شقوا) كتب عليهم الشقاوة  
 (ففي النار لهم فيم أزفير)  
 صوت كزفير الحمار في صهره  
 وهو أول ما ينطق (وشهيق)  
 كشهيق الحمار في حلقه وهو  
 آخر ما يصرغ من نهيقه



ومات بعد فزوجته امرأته  
فوجد هاء ذراء وولدت له  
ولدين واقام العدل بعصر  
ودانت له الرقاب (نصيب  
برحمتنا من نشاء ولا نصيب  
أجر المحسنين ولا أجر المستر  
خير) من أجل الدنيا (للذين  
آمَنُوا وكانوا يَتَّقُونَ) ودخلت  
سنة واتقط وأصاب أرض  
كنعان والشام (وجاء أخوة  
يوسف) الأبقاميين ليمتاروا  
لما بلغهم أن عزير مصر  
يعطي الطعام بثمنه (فدخلوا  
عليه فعرفهم) أنهم أخوته  
(وهم لم يذكروا) لا يعرفونه  
ابعد عهدهم به وطنهم فلا  
فكاهوه بالبرانية فقال  
كلام بكر عليهم ما أقدمكم  
ببلادى فقالوا للميرة فقال  
لعلكم عيون قالوا معاذ الله  
قال فمن أين أنتم قالوا من بلاد  
كنعان وأهنا يعقوب نبي الله  
قال وله أولاد غيركم قالوا نعم  
كنا اثني عشر فذهب اصفرنا  
ذلك

خالد بن قيس) داعين في النار  
(مادامت السموات والأرض)  
كدوام السموات والأرض  
منذ خلقت إلى أن تغنى  
(الأماء ربك) وقد شاء  
ربك أن يخلدوا في النار  
ويقال يخلد من كتب عليه  
الشقاوة مادامت السموات  
والأرض وبني آدم الأماء  
ربك أن يحوله من الشقاوة

مصر جو عواسع سنين فاقبته الرجال والنساء والصبيان يتادون الجوع الجوع قبل لم يكن في  
تلك السنين اليابسة مطر ولا نبات ولا ريح تهب ولا نهر يجري ولا حار ينقي ولا ثور يصيح ولا  
دابة تحمل ولا طير يفرخ اه (قوله ومات) أي العزيز بعد أي بعد عزله (قوله فزوجته امرأته)  
قال وهب بن منبه تزوجها يوسف بعد ما ذهب ما أوعى نصرها بكاء على يوسف فصار تشكف  
الناس فبنم من برحمتنا منهم من لا يرجمها وكان يوسف يركب في كل أسبوع في موكب زهاء مائة  
الف من عظماء قومه فقيل لها لو تعرضت له لعله كان يسفك بشي فلما ركب في موكبها قامت  
فنادت بأعلى صوتها صان من جعل الملك عبداً لمعصيتهم وجعل العبيد ملوكاً بطاعتهم فقال  
يوسف ما هذه فقدمت اليه ففرق لها وبكى بكاء شديداً ثم دعاها للزواج فأجابت وأمرها  
فهيئت وأصلح شأنها ثم زفت اليه فقام يوسف يصلي ويدعو الله تعالى وقامت وراءه فسأل الله  
تعالى أن يبدل اليه أشباهها وجماله وبصرها ففرد الله عليهم بذلك حتى عادت أحسن ما كانت يوم  
راودته أكراما ليوسف عليه السلام لماعف عن محارم الله تعالى فأصابها فآذاهي عذراء فمأشأ  
في أرغد عيش وروى أن الله ألقى في قلب يوسف عليه السلام محبتها اضعاف ما كان في قلبه فقال  
لما مأشأ أنك لا تحبيني كما كنت أول مرة فقالت لما ذقت محبة الله تعالى شغاني ذلك عن كل شيء  
اه من القرطبي (قوله فوجد هاء عذراء) وذلك لأن العزيز كان حصوراً لا بأني النساء (قوله  
ولدين) وهما أفرائيم وميشا اه خازن وميشا هو جد يوشع بن نون وولدت له أيضاً بنتا كما سأتى  
في هذا التفسير وهي رجمة زوجة أيوب عليه السلام اه حنظب (قوله ودانت) أي خضعت له  
الرقاب أي رقاب الملوك اه (و. له نصيب برحمتنا من نشاء) يعني يختص بنعمتنا وهي النبوة  
من نشاء يعني من عبادنا اه خازن (و. له ولا أجر المستر) لا م قسم وقوله للذين آمنوا وهم  
المحسنون في الكلام اظهار في مقام الأضمار للتوصل إلى وصفهم بالآباء والتقوى بعد وصفهم  
بالأحمان اه شيخنا (قوله وجاء أخوة يوسف الخ) وكانوا عشرة وكان مسكنهم بالعربيات من  
أرض فلسطين والعربيات ثغور الشام وكانوا أهل بادية وابل وشباه فدعاهم يعقوب عليه الصلاة  
والسلام وقال بلغني أن بعصر ملكا صالحا يبيع الطعام فتجهزوا اليه واقصدوه واشتروا منه  
ما تحتاجون إليه من الطعام فخرجوا حتى قدموا مصر فدخلوا على يوسف فعرفهم قال ابن  
عباس ومجاهد باؤل نظرة نظرا لهم عرفهم وقال الحسن لم يعرفهم حتى تعرفوا اليه وهـ م له  
منكروا يعني لم يعرفوه اه خازن (قوله ليمتاروا) يقال ما رأاه غيرهم ميرا وامتار لهم عتارا إذا  
حمل لهم الطعام وحلبه من بلد آخر اليهم اه شيخنا وفي المصباح ما رهم ميرا من باب باع أتاهم  
بالميرة بكسر الميم وهي الطعام وامتارها لنفسه اه (قوله لما بلغهم الخ) من جملة المرتب عليه قوله  
وجاء أخوة يوسف فكان عليه أن يصفه لقوله ودخلت نحو القحط الخ بأن يقول ودخلت سنو  
القحط وأصاب أرض كنعان والشام وبلغهم الخ وجميع ما فعله يوسف معهم في هذه القصة  
بالوحي كما قاله بعض المفسرين اه شيخنا (قوله لا يعرفونه بعد عهدهم به الخ) قال ابن عباس  
رضي الله عنه ما كان بين أرقى القوي في الحب وبين دخولهم عليه مدة أربعين سنة فلذلك أنكروه  
وقال عطاء غما لم يعرفوه لأنه كان على سرير الملك وكان على رأسه تاج الملك وقيل لأنه كان قد  
لبس زى ملوك مصر عليه ثياب حريري عتقه طوق من ذهب وكل واحد من هذه الأسباب  
مانع من حصول المعرفة فكيف وقد اجتمعت فيه اه خازن (قوله ما أقدمكم) أي أي شيء  
أقدمكم وقوله فقالوا للميرة أي قد منا للميرة أي لا غنى لها وقوله فقال لعلكم عيون أي جواسيس

تطلعون على عوراتنا وتجربون بها أعداءنا اه شيخنا (قوله في البرية) نسبة للبر ضد البهر  
 اه شيخنا (قوله ليتسلى به عنه) فلما تمت المحاوراة المذكورة قال لهم فمن يعلم ان الذي تقولون  
 حق قالوا ايها الملك انا لا نعرف فيها احد اقل فأتوني باخيهم الذي من ابيكم ان  
 كنتم صادقين فأما اكنفي بذلك منكم قالوا ان ابا يا يحزن لفراقه قال فاطر كوا بعضكم عندي  
 رهينة حتى تأتوني به فاطر عوافيا بينهم فأصاب القرعة شمعون وكار أحسنهم رأيا في يوسف  
 في واقعة الحب غلفوه عنده اه خازن (قوله ولما جهزهم) أي هيا لهم جهزهم في  
 الصباح وجهزت المسافر بالثقل هيات له جهازه وجهاز السفرا بهته وما يحتاج اليه في قطع  
 المسافة بالغنم والكمر لثقله اه فكان في الآية تضميناهن جهز معني أكرم أي ولما  
 أكرمهم بجهازهم أي بتخصيله لهم اه وفي الخازن قال ابن عباس حمل الكل واحد منهم  
 بعبران الطعام وأكرمهم في النول وأحسن ضيافتهم وأعطاهم ما يحتاجون اليه في سفرهم اه  
 (قوله وفي لهم) بقرا بالتخفيف والتشديد وكان لا يعطى أحدا أكثر من حمل بعير وان كان عظيما  
 للمساواة بين الناس اه شيخنا وقوله باخ لكم لم يقل باخيكم بالاضافة معالفة في عدم تعرفهم  
 ولذلك فرقوا بين مررت بغلامك وبغلام لك فان الاول يقتضي عرفانك بالغلام وأرسلتك وبين  
 مخاطبك نوع عهد والثاني لا يقتضي ذلك اه كرخي (قوله قال اثتوني) أي اذا رجعت  
 لمتاروا مرة أخرى وفي الخطيب وكان لا يبيع أحدا ممن يطلب الطعام أكثر من حمل بعير اثلا  
 يفتني الطعام على الباقي انتهى (قوله الاترون) غرضه ترغيبهم في العود اليه مرة أخرى  
 (قوله وأنا خير المنزل) أي للضيف أي خير المضيفين (قوله فان لم تأتوني به) أي اذا عدتم  
 مرة أخرى وقوله فلا كبل لكم عندي الخ وهذا نهاية التخويف لا هم كانوا محتاجين الى  
 تحصيل الطعام ولا يمكن الا من عنده فاذا منعهم من العود فقد ضيق عليهم فلذلك قالوا ستراد  
 الخ اه خازن وقوله أي ميرة أي فالكيل في الآية بمعنى المكيل وهو الميرة وسأني أساء الطعام  
 انتهى شيخنا (قوله ولا تقربون) في القاموس قرب ككرم وقرب كسمع قربا وقربا بالضم  
 وقربا بال كسر دنا فهو قرب للواحد والجمع اه فالمتني هنا ولا تدنوا مني أي من بلادى أي  
 لا تدخلوها فضلا عن وصولكم الى اه شيخنا (قوله نهى) أي فلاناهية والفعل مجزوم  
 بحذف النون وهذه النون نون الوقاية وحذفت يا المتكلم تخفة فاقوله أو عطف على محمل فلا  
 كبل أي وهو المجزوم لانه جواب الشرط فلاناهية على الاحتمال الثاني وناهية على الاول اه  
 شيخنا (قوله وأنا لفاعلون) أي لا نتوانى فيه اه وقوله ذلك أي المارودة والاجتهاد اه (قوله وفي  
 قراءة) أي سمعته وقوله لفتيانه وكلاهما جمع فتى كاحوة واخوان في جمع أخ الاول لليلة  
 والثاني للكثرة اه كرخي وقوله غلامانه وهم الكيلون اه بضاوي (قوله اجعلوا بضاعتهم  
 في رحالهم) فقد وكل بكل رحل واحد من غلامانه يدس فيه البضاعة التي اشترى بها الطعام  
 الذي في هذا الرحل اه شيخنا واختلافوا في السبب الذي من أجله رد يوسف عليه الصلاة  
 والسلام عليهم بضاعتهم فقيل لاجل انهم اذا فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم علموا  
 ان ذلك من كرم يوسف ومخائفة فيعينهم ذلك على الرجوع مريعا وقيل ان تخاف أن لا يكون  
 عند أبيه شيء آخر من المال لان الزمان كان زمان قحط وشدة وقيل انه رأى ان في أخذ  
 ثمن الطعام من أبيه واخوته أثما لشدة حاجتهم اليه وقيل أراد ان يحسن اليهم على وجه  
 لا يلحقهم فيه منه ولا عيب وقيل أراد ان يريهم بره وكرمه واحسانه اليهم في رد بضاعتهم ليعلموا  
 في الجنة (مادامت السموات

في البرية وكان أحبنا اليه  
 وبقي شقيقه فاحتجب به  
 ليتسلى به عنه فأمر بانزالهم  
 وأكرامهم (ولما جهزهم  
 بجهازهم) وفي لهم كيلاهم  
 (قال اثتوني باخ لكم من  
 أسكم) أي بنيامين لا علم  
 صدقكم فيما قلتم (الاترون  
 أني أوفى الكيل) أتمه من  
 غير بخس (وأنا خير المنزلين  
 فان لم تأتوني به فلا كبل لكم  
 عندي) أي ميرة (ولا تقربون)  
 نهى أو عطف على محمل  
 فلا كبل أي تحرموا ولا  
 تقربوا (قالوا ستراد عنه  
 أباه) سفتهم في طلبه منه  
 (وأنا لفاعلون) ذلك (وقال  
 لفتيانه) وفي قراءة لفتيانه  
 غلامانه (اجعلوا بضاعتهم  
 التي أتوا بها ثمن الميرة  
 في رحالهم) عاده بقوله بمحو الله  
 ما يشاء ونسيت ويقال يكونون  
 دائما في النار مادامت  
 السموات والارض سماه  
 النار وارض النار لا ماتناه  
 ربك أن يخرجهم من أهل  
 التوحيد من كانت شقاوته  
 مذنب دون الكفر فيدخله  
 الجنة بامانة خالصا (ان  
 ربك فعال لما يريد) كما  
 يريد (وأما الذين سعدوا)  
 كتب لهم السعادة (ففي  
 الجنة خالدون فيها) دائما  
 في الجنة (مادامت السموات

وكانت دراهم (في رحالهم)  
 اوعيتهم (لعلهم يعرفونها)  
 ادا افعلوا الى اهلهم)  
 وفرغوا اوعيتهم (لعلهم  
 رجعون) لينالهم لا يستحلون  
 امساكها (فلما رجعوا الى  
 ابيهم قالوا يا ابانا منع منا  
 انكيتل) ان لم ترسل اخانا اليه  
 (فارسل معنا اخانا فانكيتل)  
 بالنون والياء (واناله لحافظون  
 قال هل) ما آمنكم عليه  
 الا كما آمنكم على اخيه)  
 يوسف (من قبل) وقد فعلتم  
 به ما فعلتم (فانه خير حفظا)  
 وفي قراءة حافظا تميز  
 كقولهم لله رده فارسا (وهو  
 ارحم الراحمين) فارحوان  
 من بحفظه (ولما فتحوا  
 متاعهم ووجدوا بضاعتهم  
 ردت اليهم قالوا يا ابانا  
 مانعني) ما استغفاهمة أي  
 أي شيء تطلب من اكرام  
 الملك اعظم من هذا وقرئ  
 بالفوقانة خطا بالياء يعقوب  
 وكانوا ذكر والده اكرامه لهم

والارض) كدوام السموات  
 والارض منذ خلقنا (الا  
 ما شاء ربك) وقد شاء ربك  
 ان يحولهم من السعادة الى  
 الشقاوة لقوله معوا لله ما يشاء  
 من السعادة الى الشقاوة  
 ويثبت ويترك ويقال  
 يكونون في الجنة دائمين  
 مادامت السموات والارض  
 سماء الجنة وأرض الجنة

ذلك ادعى الى العود اليه وقيل انما فعل ذلك لانه علم ان ديارهم وامانتهم تحمله هم على رد  
 البضاعة اليه اذا وجدوها في رحالهم لانهم انبياء اولاد انبياء وهذا ما جرى عليه الجلال وقيل  
 اراهم البضاعة اليهم ان يكون ذلك عونا اليه ولا خوة على شدة الزمان اه خازن (قوله  
 وكانت دراهم) وحكي الضحك عن ابن عباس انها كانت النمل والادم والرجال جمع رجل  
 وهي الاوعية التي يحمل فيها الطعام وغيرها اه خازن (قوله لعلهم يرجعون) أي ولعل معرفتهم  
 ذلك قد عودهم الى الرجوع اه بيضاوي (قوله فلما رجعوا الى ابيهم) أي رجع تسعة منهم  
 لما تقدم ان يوسف احتبس عنده شعرون رهينة على ان ياؤه بنيامين (قوله منع منا الكيل)  
 أي حكم عنده بعد هذه المرة ان لم يذهب مع بنيامين وقوله اليه أي الى العزيز بن وقوله فكيتل أي  
 نرفع المانع من الكيل ونكيتل ما يحتاج اليه وقوله بالنون والياء أي يكيتل لنفسه وينضم  
 اكتبته الى اكتبنا والقراءتان سبعيتان اه من البيضاوي ونكيتل محذوف في جواب الامر  
 وأصله فكيتل بوزن ففتحتم فتح ركت الياء التي هي عين الكلمة وانفتح ما قبلها فقلت ألفا  
 ثم حذفوا لالتقاء الساكنين فوزنه الا نفتح وبجسب الأصل بفتح اه شيخنا (قوله قال)  
 أي يعقوب هل آمنكم عليه الا كما آمنكم على اخيه من قبل يعني كيف آمنكم على ولدي  
 بنيامين وقد فعلتم بأخيه يوسف ما فعلتم وانكم ذكرتم مثل هذا الكلام بعينه في يوسف وضمتم  
 لي حفظه وقلتم واناله لحافظون فما فعلتم قلنا لم يحصل الامن والحفظ ههنا فكيف يحصل  
 ههنا وظاهر الكلام يدل على انه أرسله معهم وانما أرسله معهم وقد شاهد ما فعله لموايوسف لانه  
 لم يشاهد فيما بينهم وبين بنيامين من الحقد والحسد مثل ما شاهد بينهم وبين يوسف أو ان يعقوب  
 شاهد منهم الخيرو الصلاح لما كبر وأفرسله معهم أو ان شدة القحط وضيق الوقت أحوجه الى  
 ذلك اه خازن وأصل آمنكم آمنكم به من زتين فقلت الثانية الفاعل القاعده اه شيخنا  
 (قوله الا كما آمنكم) منصوب على نعت مصدر محذوف أو على الحال منه أي الا انتم مانا  
 كائتماني لكم على اخيه شبه انتمائه لهم على هذا بانتمائه لهم على ذلك اه من وقوله من قبل  
 متعلق بكما آمنتمكم وانضاف اليه محذوف أي من قبل هذا الزمان وقوله وقد فعلتم به ما فعلتم  
 أي تخنتم العهد اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سبعة وقوله تميز أي على كل من القراءتين  
 وقوله كقولهم الخ تنظير على القراءة الثانية (قوله فأرجوا الخ) عبارة اليه بيضاوي فأرجو  
 ان يرجعني بحفظه ولا يجمع على مصيبتين اه قال كعب الاحبار لما قال يعقوب ذلك قال الله له  
 لا ردن عليك كليم ما حيمتها توكلت على واسقحظتني عليه اه (قوله ولما فتحوا) أي بحضرة  
 ابيهم وقوله متاعهم أي رحالهم أي الاوعية التي وضعوا فيها الميرة وقوله وجدوا بضاعتهم أي  
 التي دفعوها له وهي غن الميرة اه (قوله ما استغفاهمة) أي في محل نصب مفعول مقدم اه  
 من (قوله اعظم من هذا) فقد أحسن مشوانا وباع منا وردها غنا متاعنا فلا تطلب وراء ذلك  
 احسانا اه بيضاوي وفي الخازن وذلك أنهم كانوا قد ذكر واليعقوب احسان ملك مصر اليهم  
 وحشوا يعقوب على ارسال بنيامين معهم فلما فتحوا متاعهم ووجدوا بضاعتهم قد ردت اليهم  
 قالوا أي شيء تطلب بعد هذا العيان من الاحسان والاكرام أو في لما الكيل ورد علينا الثمن  
 وارادوا بهذا الكلام تطيب قلب ابيهم اه (قوله وقرئ) أي شاذ أو قوله خطا بالياء يعقوب أي  
 أي شيء تطلب وراء هذا الاحسان أو أي شيء تطلب من الدليل على صدقنا اه بيضاوي  
 والاول انسب بقول الشارح وكانوا ذكر والده الخ اه شيخنا (قوله وكانوا ذكر والده اكرامه لهم)

(هذه بضاعتنا ردت إلينا  
وغير أهلنا) تأتي بالمرة لهم  
وهي الطعام (ونحفظ أختانا  
ونزداد كيل بعير) لا خينا  
(ذلك كيل يسير) سهل على  
الملك لسخائه (قال لن أرسله  
معكم - حتى تؤتوني موثقا)  
عهدا (من الله) بأن تحلفوا  
(أنا أنتي به الآن يحاط بكم)  
بأن تموتوا أو تغلبوا فلا تظفروا  
الاتيان به فأجابوه إلى ذلك  
(فما آتوه موثقا) بذلك  
(قال الله على مائة حول)  
ثم وأنتم (وكيل) شهيد  
وأرسله معهم (وتال يابني  
لا تدخلوا) مصر (من باب  
واحد واحد) لو من أبواب  
متفرقة) لئلا تصيبكم العين

**قصة**  
الامام شريك ان بعثه في  
الدار قبل ان يدخله الجنة ثم  
يخرجه من الدار ويدخله  
الجنة فيكون بعد ذلك دائما  
في الجنة (عطاء) ثوابا لهم  
(غير محذوز) غير منقوص  
وغير مقطوع (فلانك في  
مربة) في شك (مما يبعد  
هؤلاء) اهل مكة (ما يعبدون  
الا كما يعبد آباؤهم من قبل)  
من قلوبهم وهما يكذبا على  
ذلك (وانما لو فهم نصيبهم)  
عقوبتهم (غير منقوص)  
وبقال نزلت هذه الآية  
وانما لو فهم نصيبهم غير  
منقوص في القدرية (ولقد  
آتينا) أعطينا (موسى)

عبارة الخازن عند قوله فلما رجعوا إلى أبيهم قالوا يا ابانا انا قد مناعنا على خبر رجل أنزلنا وأكرمنا  
كرامة عظيمة لو كان رجلا من أولاد يعقوب ما أكرمنا كرامته فقال لهم يعقوب اذار حتم  
إلى مصر فاقروهم مني السلام وقولوا له ان ابانا يصلي عليك ويدعوك عما أوتينا ثم قال لهم  
يعقوب ابن شمعون قالوا ارتهنه ملك مصر وأخبروه بالقصة ثم قالوا يا ابانا منعنا الكيل وفيه  
قولان أحدهما أنهم لما أخبروا يوسف بأخيه من أبيهم طلبوا منه الطعام لا يبيعهم وأخيه المختلف  
عند أبيهم فمنعهم من ذلك حتى يحضر فقوله منع من الكيل إشارة إليه وأراد بالكيل الطعام  
لأنه بكال والاقول الثاني انه سينع من الكيل في المستقبل وهو إشارة إلى قول يوسف فان لم  
تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون وقال الحسن يمنع من الكيل ان يحمل معنا أختانا  
وهو قوله تعالى اخبرنا عنهم فأرسل معنا أختانا الخ اه (قوله هذه بضاعتنا) استشف موضع  
لقولهم ما ينبغي اه يعضاوي (قوله وغير أهلنا) معطوف على محذوف أي نستعين بها وغير أهلنا  
اه شيخنا وفي الخطيب فترجع بها إليه بأخيها فيظهر له نصحنا وصدقنا وغير أهلنا الخ اه (قوله  
ونزداد كيل بعير) أي ما بكال للبعير أي صاحبه وهو حمل بعير أي ونزداد لاجل أخينا على أجمالنا  
حمل بعير وقوله ذلك أي ذلك الحمل الذي نزداده كيل يسير هين على الملك لأنه قد أحسن المينا  
وأكرمنا بأكثر من ذلك اه خازن (قوله لتأتني به) جواب التسم اذا معني حتى تحلفوا يا الله  
لتأتي به اه يعضاوي وقوله جواب القسم أي المدلول عليه بقوله موثقا وفي الخازن والموتق  
العهد المؤكد باليمين وقيل هو المؤكد بشهادة الله عليه ودخلت اللام في قوله لتأتني به لاجل  
اليمين والتقدير حتى تحلفوا يا الله لتأتني به اه (قوله الآن يحاط بكم) تقول العرب أحاط  
بفلان اذا هلك أو قارب هلاكه والاستثناء مفرغ من أعم الاحوال والتقدير لتأتني به على كل  
حال الاحال الا حاطة بكم أو من أعم العمل أي لا تمنعون من الاتيان به لعله الا لا حاطة بكم اه  
خازن (قوله فلما آتوه موثقا) فقلوا في حلفهم بالله رب محمدا لتأتنيك به وقوله بذلك أي بأن  
يأتوا به (قوله من أبواب متفرقة) وكانت أبواب مصر اذ ذاك أربعة اه خازن (قوله لئلا تصيبكم  
العين) عبارة الخازن انما أمرهم بذلك لأنه خاف عليهم العين لانهم كانوا قد أعطوا جلا وقوة  
وامتدادا فقامه وكانوا أولاد رجل واحد فأمرهم أن يتفرقوا في دخولهم المدينة لئلا يصابوا بالعين  
فان العين حق وهذا قول ابن عباس ومجاهد ودوقمادة وجمهور المفسرين وقد زعم بعض  
الطباة تعين المشبتين للعين تأثيرا ان العائن ينبعث من عينه قوة ممية تتصل بالمعيون فيهلك أو  
يفسد قالوا ولا يمنع هذا اكما لا يمنع انبعثت قوة ممية من الافاعي والعقارب تتصل بالمدعوغ  
فيهلك وان كان غير محسوس لتنافي كذا العين ومذهب اهل السنة أن المعيون انما يفسد أو يهلك  
عند نظر العائن بفعل الله تعالى أجرى الله تعالى أن يخاف الضرر عند مقابلة هذا الشخص  
لشخص آخر اه خازن وفي البضاوي انما أمرهم بذلك لانهم كانوا ذوي شوكة وأبهة مشتهرين في  
مصر بالقرية وانكرامة عند الملك نخاف عليهم أن يدخلوا اجملة واحدة فيعاقبوا ولم يوصهم  
هكذا في المرة الاولى لانهم كانوا مجتهدين حفيظة وكان الداعي اليها خوفه على بنيامين ولانفس  
أثامها العين والذي يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام في عودته اللهم اني أعوذ بكلمات الله  
الطامة من كل نفس هامة وعين لامة اه والعوده بضم العين وبالذال الهمزة كالرقبة لفظا ومعنى  
وهذا الحديث رواه البخاري وأصحاب السنن عن ابن عباس قال ابن الاثير الهامة واحدة الهوام  
وهي الحيات وكل ذي سم يقتل وتطلق الهوام على كل ما يدب من الحيوان واللامنة ذات اللس

ذلك ادعى الى العود اليه وقيل اغنا فعل ذلك لانه علم ان ديانتهم وامانتهم تحمله - م على رد  
 البضاعة اليه اذا وجدوها في رحالهم لانهم انبياء واولاد انبياء وهذا ما جرى عليه الجلال وقيل  
 اراد برد البضاعة اليهم ان يكون ذلك عوناً اليه ولا خوته على شدة الزمان اه خازن (قوله  
 وكانت دراهم) وحكى الضحاك عن ابن عباس انها كانت النمل والادم والرحال جمع رحل  
 وهي الاوعية التي يحمل فيها الطعام وغيرها اه خازن (قوله اعلوهم يرجعون) أي ولعل معرفتهم  
 ذلك تدعوهم الى الرجوع اه يعضاوى (قوله فلما رجعوا الى أبيهم - م) أي رجع تسعة منهم  
 لما تقدم ان يوسف احتبس عنده سبعون رهينة على ان يأتوه ببنيامين (قوله منع منا الكيل)  
 أي حكم بمنعه بعد هذه المرة ان لم يذهب معنابنيامين وقوله اليه أي الى العز يزوقه نكتل أي  
 نزع المانع من الكيل ونكتل ما يحتاج اليه وقوله بالنون والياء أي بكتل لنفسه وينظم  
 اكتبنا الى اكتبنا والقراءتان سبعينان اه من البضاوى ونكتل مجزوف في جواب الامر  
 وأصله نكتل بوزن فغتنم فتحركت الياء التي هي عين الكلمة وانفتح ما قبلها فقلت ألفا  
 ثم حذفوا لالتقاء الساكنين فوزنه الآن نقل وبسبب الاصل بفتح ال شخنا (قوله قال)  
 أي يعقوب هل آمنتم عليه الا كما آمنتم على أخيه من قبل يعني كيف آمنتم على ولدي  
 بنيامين وقد فعلتم بأخيه يوسف ما فعلتم وانكم ذكرتم مثل هذا الكلام بعينه في يوسف وضمتم  
 في حفظه وقلتم وانا له لحافظون فيما لم يحصل الامن والحفظ هناك فكيف يحصل  
 ههنا وظاهر الكلام يدل على انه أرسله معهم وانما أرسله معهم وقد شاهد ما فعلوا يوسف لانه  
 لم يشاهد فيما بينهم وبين بنيامين من الحق والחסد مثل ما شاهد بينهم وبين يوسف أو ان يعقوب  
 شاهد منهم الخير والصلاح لما كبر واقامه معهم أو ان شدة القمط وضيق الوقت أحوجه الى  
 ذلك اه خازن وأصل آمنتمكم أممنكم به مرتين فقلت الثانية الفاعل على القاعدة اه شخنا  
 (قوله الا كما آمنتمكم) منصوب على نعت مصدر مجزوف أو على الحال منه أي الا انتم مانا  
 كائتماني لكم على أخيه شبه ائتمانه لهم على هذا بانتمانه لهم على ذلك اه سمين وقوله من قبل  
 متعلق بكما آمنتمكم والمضاف اليه محذوف أي من قبل هذا الزمان وقوله وقد فعلتم به ما فعلتم  
 أي نغتم العهد اه شخنا (قوله وفي قراءة) أي سمعة وقوله تغيير أي على كل من القراءتين  
 وقوله كقولهم الخ تنظير على القراءة الثانية (قوله فأرجوا) عبارة ابيضاوى فأرجو  
 أن يرجحني بحفظه ولا يجمع على مصيبتين اه قال كعب الاحبار لما قال يعقوب ذلك قال الله له  
 لا ردن عليك كلب ما حبتما تركت على واستحفظتني عليه اه (قوله ولما فقروا) أي بحضرة  
 أبيهم وقوله متاعهم أي رحالهم أي الاوعية التي وضعو فيها الميرة وقوله وجدوا بضاعتهم أي  
 التي دفعوها له وهي غن الميرة اه (قوله ما استفهامية) أي في محل نصب مفعول مقدم اه  
 سمين (قوله أعظم من هذا) فذا أحسن مثوانا وباع منا وردينا متاعنا فلا نطلب وراء ذلك  
 احسانا اه يعضاوى وفي الخازن وذلك أنهم كانوا قد ذكر واليعقوب احسان ملك مصر اليهم  
 وحشوا يعقوب على ارسال بنيامين معهم فلما فتحوا متاعهم ووجدوا بضاعتهم قدردت اليهم  
 قالوا أي شئ تطلب بعد هذا العمان من الاحسان والاكرام أوفى لنا الكيل ورد علينا الثمن  
 وأرادوا بهذا الكلام تطيب قلب أبيهم اه (قوله وقرئ) أي شاذ وقوله خطا بالياء يعقوب أي  
 أي شئ تطلب وراء هذا الاحسان أو أي شئ تطلب من الدليل على صدقنا اه يعضاوى  
 والاول أنسب بقول الشارح وكانوا ذكر والاه شخنا (قوله وكانوا ذكر والاه اكرامه لهم)

وكانت دراهم (في رحالهم)  
 او عتيهم (اعلمهم يعرفونها  
 ادا اقلدوا الى أهلهم - م)  
 وفرغوا او عتيهم (اعلمهم - م)  
 يرجعون) انبئناهم لا يستحلون  
 امساكها (فلما رجعوا الى  
 أبيهم قالوا يا ابا نافع منا  
 الكيل) ان لم ترسل اخانا اليه  
 (فأرسل معنا اخانا نكتل)  
 بالنون والياء) وانا له لحافظون  
 قال هل ما آمنتمكم عليه  
 الا كما آمنتمكم على أخيه  
 يوسف (من قبل) وقد فعلتم  
 به ما فعلتم (فأله خبر حفظا)  
 وفي قراءة حافظا تغيير  
 كقولهم لله رد فارسا (وهو  
 ارحم الراحمين) فارحوا  
 من بحفظه (ولما فتحوا  
 متاعهم وجدوا بضاعتهم  
 ردت اليهم قالوا يا ابا نافع  
 ما شئ) ما استفهامية أي  
 أي شئ تطلب من اكرام  
 الملك أعظم من هذا وقرئ  
 بالافو قانية خطا بالياء يعقوب  
 وكانوا ذكر والاه اكرامه لهم

والارض) كدوام السموات  
 والارض من منذ خلقنا (الا  
 ما شاء ربك) وقد شاء ربك  
 ان يحول من السعادة الى  
 الشقاوة لقوله مع الله ما شاء  
 من السعادة الى الشقاوة  
 ويثبت ويترك ويقال  
 يكونون في الجنة دائماً  
 تدامت السموات والارض  
 معهما الجنة وأرض الجنة



(هذه بضاعتنا ردت إلينا  
 وغير أهلنا) تأتي بالمرة لهم  
 وهي الضعام (ونحفظ أختنا  
 وزداد كيل بعير) لا خينا  
 (ذلك كيل يسير) سهل على  
 الملك لسخائه (قال إن أرسله  
 معكم حتى تؤثوني موثقا)  
 عهدا (من الله) بأن تحلفوا  
 (أنا أنتي به الآن يحاط بكم)  
 بأن تؤثوا أو تغلوا فلا تطعوا  
 الايمان به فأجابوه الى ذلك  
 (فأنا آتوه مرتفعهم) بذلك  
 (قال الله على ما نقول)  
 نحن وأنتم (وكيل) شهميد  
 وأرسله معهم (وآل يابني  
 لا تدحوا) مصر (من باب  
 واحد واحد) لو من أبواب  
 متفرقة) اثلا تصيبكم العين  
**قصيدة**  
 الامام شاء بك ان يعذب في  
 الدار قل ان يدخله الجنة ثم  
 يخرج منه من الدار ويدخله  
 الجنة فيكون بعد ذلك دائما  
 في الجنة (عطاء) ثوابا لهم  
 (غير مجزؤ) غير منقوص  
 وغير مقطوع (ولذلك في  
 مرتبة) في شك (مما يعبد  
 هؤلاء) أهل مكة (ما يعبدون  
 الا كما يعبد آباؤهم من قبل)  
 من قبلهم وهذا كوا على  
 ذلك (وانما فوهم نصيبهم)  
 عقوبتهم (غير منقوص)  
 ويقال نزلت هذه الآية  
 وانما فوهم نصيبهم غير  
 منقوص في القدرية (ولقد  
 آتينا) أعطينا (موسى

عبارة الخازن عند قوله فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا ابانا نافذ منا على خير رجل أنزلنا وأكرمنا  
 كرامة عظيمة لو كان رجلا من أولاد يعقوب ما أكرمنا كرامته فقال لهم يعقوب اذا رجعتم  
 الى مصر فاقرؤوه معنى السلام وقولوا له ان ابانا يصلي عليك ويدعوك بما أوامنا ثم قال لهم  
 يعقوب ابن شهمون قالوا ارتبته ملك مصر وأخبروه بالقصة ثم قالوا يا ابانا منع من الكيل وفيه  
 قولان أحدهما أنهم لما أخبروا يوسف بأخبرهم من أبيهم طلبوا منه الطعام لا بهم وأخبرهم المختلف  
 عند أبيهم فنعهم من ذلك حتى يحضر فقوله منع من الكيل إشارة اليه وأراد بالكيل الطعام  
 لانه بكال والقول الثاني انه سمنع من الكيل في المستقبل وهو إشارة الى قول يوسف فان لم  
 تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقرّبون وقال الحسن يسمع من الكيل ان ينجح حمل معناه أخانا  
 وهو قوله تعالى أخبارا عنهم فأرسل معناه أخانا الخ اه (قوله هذه بضاعتنا) استئناف موضح  
 لقولهم ما نبني اه يعضاوي (قوله وغير أهلنا) معطوف على عذري أي نستعين بها وغير أهلنا  
 اه شيخنا وفي الخطيب فترجع ما اليه بأخينا فيظهر له نفعنا وصدقنا وغير أهلنا الخ اه (قوله  
 وزداد كيل بعير) أي ما يكال للبعير أي صاحبه وهو حمل بعير أي وزداد لاجل أخينا على أجهالنا  
 حمل بعير وبوله ذلك أي ذلك الحمل الذي نزداده كيل يسير من على الملك لانه قد أحسن اليها  
 وأكرمنا بأكثر من ذلك اه خازن (قوله لنا أنتي به) جواب القسم اذا معني حتى تحلفوا يا بني  
 لتأتي به اه يعضاوي وقوله جواب القسم أي المدلول عليه بقوله موثقا وفي الخازن والموتى  
 العهد المأثور كدبا ليعين وقيل هو المأثور كدبا شهادة الله عليه ودخلت الام في قوله ان أنتي به لاجل  
 العين والتقدير حتى تحلفوا والله لتأتي به اه (قوله الأنا يحاط بكم) تقول العرب أحيط  
 به لان اذا هلك أو قارب هلاكه والاس تشاء مفرغ من أهم الاحوال والتقدير لتأتي به على كل  
 حال الاحال الا حاطة بكم أو من أهم الملأ أي لا تمنعون من الايمان به لعله الا لا حاطة بكم اه  
 خازن (قوله فلما آتوه موثقه) ففولوا في حلفهم بالله رب محمد لتأتي بك به وقوله بذلك أي بأن  
 يا توبه (قوله من أبواب متفرقة) وكانت أبواب مصر اذ ذاك أربعة اه خازن (قوله اثلا تصيبكم  
 العين) عبارة الخازن انما أمرهم بذلك لانه خاف عليهم العين لانهم كانوا قد أعطوا حمالا وقوة  
 وامتناد قامة وكانوا أولاد رجل واحد فأمرهم أن يتفرقوا في دخولهم المدينة اثلا يصيبوا بالعين  
 فان العين حق وهذا قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وجهه المفسرين وقد زعم بعض  
 الطبائعين المشبهين للعين تأثيرا ان العائن ينبعث من عينه قوة ممتصة تتصل بالمعيون فيهلك أو  
 يفسد قالوا ولا يمنع هذا كما لا يمنع انبعاث قوة ممتصة من الافاعي والعقارب تتصل بالملدوغ  
 فيهلك وان كان غير محسوس لنافذ كذا العين ومذهب أهل السنة ان المعيون انما يفسد أو يهلك  
 عند نظر العائن بفعل الله تعالى أجرى الله تعالى أن يخاف الضرع عند مقابلة هذا الشخص  
 لشخص آخر اه خازن وفي البضاوي انما أمرهم بذلك لانهم كانوا ذوي شوكة وأمة مشتهرين في  
 مصر بالقربة والكرامة عند الملك فخاف عليهم أن يدخلوا جملة واحدة فيعاقبوا ولم يوصهم  
 بذلك في المرة الاولى لانهم كانوا محجولين حية وذوكان الداعي اليها خوفه على بنيامين وللفس  
 آثار منها العين والذي يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام في عودته اللهم اني أعوذ بكما مات الله  
 التامة من كل نفس هامة وعين لامة اه والعودة بضم العين وبالذال المحجمة كالرفية لفظا ومعنى  
 وهذا الحديث رواه البخاري وأصحاب السنن عن ابن عباس قال ابن الاثير الهامة واحدة الهوام  
 وهي الحيات وكل ذي سم يقتل وتطلق الهوام على كل ما يدب من الحيوان واللامه ذات اللحم

(وما أغنى) ادفع (عنكم)  
 بقوله ذلك (من الله من)  
 زائدة (شيئ) قدومه عنكم  
 وانما ذلك شفقة (ان) ما  
 (الحكم الله) وحده  
 (عليه توكلت) به ونقت  
 (وعليه فليتوكل المتوكلون)  
 قال تعالى (وما دخلوا من)  
 حيث أمرهم أبوهـم) أي  
 متفرقين (ما كان يغني عنهم  
 من الله) أي قضائه (من)  
 زائدة (شيئ الا) لكن (حاجة  
 في نفس يعقوب قضاه)  
 وهي ارادة دفع العين شفقة  
 (وانه لذرعه لما علمناه) لتعلمنا  
 اياه (ولكن أكثر الناس)  
 وهم الكفار (لا يعلمون)

الكتاب) يعني السورة  
 (فاختلف فيه) في كتاب  
 موسى آمن به عن وكفر به  
 به عن (ولولا كلمة سبقت)  
 وجبت (من ربك) بتأخير  
 العذاب عن امتك (لغضى  
 بينهم) افرغ من هلاكهم  
 ولجأهم العذاب (وانه لفي  
 شك منه مريب) طاهر  
 الشك (وان لا) كلاً  
 الفريقي (لما يوفينهم)  
 يقول يوفونهم (ربك أعلمهم)  
 ثواب أعمالهم بالحسن حسناً  
 وبالسبي سبياً (انه بما  
 يهملون) من الخير والشر  
 والثواب والعقاب (خبير  
 فاسمهم) على طاعة الله (كما  
 أمرت) في القرآن (ومن

وهو الضرر من ألم ولم يقل ملة للآزدواج والمشاكاة بهامة ويجوز ان يكون على ظاهره من له معنى  
 جمعه أي جامعة للشر على المعين اه شهاب (قوله من الله) أي من قضائه وهو حال من شيء لانه  
 في الاصل وصف له أي من شيء كاش من الله أي من قضائه ويشير له قول الشارح قدومه عليكم  
 وقوله زائدة أي في المفعول وقوله قدومه عليكم أي فان قدره عليكم موثافه ويصيبكم بحجمه من كنتم  
 أو متفرقين فان المقدركاش ولا ينفع حذر من قدره خازن وقوله وانما ذلك أي القول المذكور  
 شفقة وفي أي السعد ولم يرد به عليه السلام الغاء الحذر بالمرة كيف لا وقد قال تعالى ولا تلقوا  
 بأيديكم إلى التهلكة وقال تعالى خذوا حذركم بل أراد بيان ان ما وصاهم به ليس مما يستوجب  
 المراد لا محالة بل هو تدبير في الجملة وانما التأخير وترتيب المنفعة عليه من العزير القدير وان ذلك  
 ليس بعد افعلة للتدبير بل هو استعانة بالله وهرب منه اليه اه (قوله ولما دخلوا) أي المدينة بخلاف  
 الدخول الا في فالمراد به دخولهم محل الملك وقوله من حيث أمرهم أي من الابواب المتفرقة  
 فتقول الشارح أي متفرقين حل معنى اه شيخنا وفي جواب لما هذه وجهان أحدهما انه الجملة  
 المنفعة من قوله ما كان يغني عنهم وفيه حجة لمن يدعي كون لما حرفاً لا ظرفاً لولو كانت ظرفاً لعمل  
 فيها جواباً لما لا يصلح للعمل سواء امكن ما بعد ما النافية لا يعمل فيما قبلها والثاني ان الجواب  
 هو قوله أو أي اليه اخاه قال أبو البقاء وهو جواب لما الأولى والثانية كقولك لما جئتني ولما  
 كلمتك أحببتني وحسن ذلك ان دخولهم على يوسف عليه السلام يعقب دخولهم من الابواب  
 يعني ان أو أي جواباً للأولى والثانية وهو واضح اه معين (قوله ما كان يغني) أي دخولهم  
 متفرقين ففاعل يغني ضمير التفرق المدلول عليه بالكلام المتقدم اه من السمين وفي البضاوي  
 ما كان يغني عنهم رأي يعقوب واتباعهم له اه ومن شيء مفعول يغني على زيادة من ومن الله  
 حال منه مقدم عليه وفي الذكر خي قوله من شيء يحتمل النصب بالمفعولية والرفع بالمفعولية أما  
 الأول فهو كقولك ما رأيت من أحد والتقدير ما رأيت أحد افعلة تدبر الآية هنا ان تفرقهم ما كان  
 يغني من قضاء الله شيئاً وأما الثاني فكقولك ما جاءني من أحد وتقدره ما جاءني أحد فيكون  
 التقدير هنا ما كان يغني عنهم من الله شيئاً مع قضائه اه وقول الشارح أي قضائه أي مقضيه  
 أي الذي أراد وقوعه فقد نسبوا للصرفة وأخذ منهم فيامين وقضاة المصيبة على يعقوب  
 وقوله الاحاجة المحملة الشارح كغيره على الاقطاع حيث فسر الا يمكن على عادته وقوله وهي  
 ارادة دفع العين في التعبير تسع اذا الحاجة اني أفادها ونفع فيها تفرقهم في الدخول انما هي  
 دفع العين عنهم لانفس ارادة يعقوب فاه لم تندفع فالعبارة في المعنى من قبل اضافة الصفة  
 للوصوف فكأنه قال وهي دفع العين الذي أراد يعقوب وتقرير انقطاع الاستثناء ان المستثنى  
 منه شيء قضاء الله وأراد والمستثنى شيء لم يرد الله وهو اصابة العين لهم فهذا لم يرد ولم يقضه اذ  
 لو أراد وقوع مع انه لم يقع ولم يحصل هذا تقرير الانقطاع وأما ما فاد الاستثناء فهو ان يقال الا  
 حاجة في نفس يعقوب قضاها وهي اصابة العين فان التفرق في الدخول اغناها أي دفعها  
 بحسب الظاهر وفي نفس الامر انما دفعها لعدم ارادة الله تعالى لها ومحصل الكلام ان لاحظ  
 ظاهر الحال في تقريره فاد الاستثناء ولا حظ حقيقة الحال ونفس الامر في تقرير كونه منقطعاً  
 كما تقرروا وقوله قضاها صفة الحاجة ومعنى قضاها أرادها فان يعقوب أراد دفع العين عنهم وفسر  
 البضاوي قوله قضاها بأنه أظهرها له المذكور ووصاهم بها (قوله لتعلمنا اياه) اشار به الى  
 ان ما صدر به ويصح ان تكون رصوا راغني وانما لذرعه لما علمناه والمعنى انما

الهام الله لاصفيائه (ولما

دخلوا على يوسف آوى) ضم  
(البه اخاه قال انى انا اخوك  
فلا تبئس) تحزن (بما  
كانوا به ملون) من الحسد  
لنا وامره ان لا يخبرهم وتواطأ  
معه على انه سيختال على ان  
يبقى عنده (فلما جهزهم  
بجهازهم جعل السقاية)  
هى صاع من ذهب مرصع  
بالجواهر (فى رحل اخيه)  
بنيامين (ثم اذن له فودن)  
نادى مناد بعد ان فصلهم عن  
مجلس يوسف (ايها العبر)  
القافلة انكم لسارقون

قالوا

صلى الله عليه وسلم  
تاب معك من التكفر  
والشرك ايضا فاستقم معك  
(ولا تظنوا) لا تكفروا ولا  
تعصوا بما فى القرآن من  
الحلال والحرام (انه بما  
قدمون) من الخير والشر  
(بصبر ولا تركوا) لا تملوا  
(الى الذين ظلموا) انفسهم  
ما يكفروا والشرك والمعاصي  
(فتمسككم) فتصمكم (النار)  
كما نصيبهم (وما انكم من دون  
الله) من عذاب الله (من  
اولياء) من اقرباء تحفظكم  
من عذاب الله (ثم لا تنصرون)  
لا تعصون مما اراد بكم (واقم  
الصلاة) اتم الصلاة (طرف)  
النهار) صلاة الغداة والظهور  
وبقيل صلاة الغداة والظهور  
والامصر (وزلنا من الليل)  
دخول الليل صلاة المغرب

علماء هذه الاشياء حصل له العلم بتلك الاشياء اه خازن (قوله الهام الله لاصفيائه) فى نفسه  
لا وليائه (قوله ولما دخلوا على يوسف) اى فى محل حكمه آوى اليه اخاه قال المفسرون لما دخل  
اخوه يوسف على يوسف قالوا ايها الملك هذا اخونا الذى امرتنا ان نأتى بك فقد جئناك به فقال  
لهم احسنتم واصبتم وسجدون ذلك عندى ثم انزلهم واكرمهم ثم انه اضافهم واحلس كل  
اثنين على مائدة فبقى بنيامين وحيد افيكى وقال لو كان اخي يوسف حيا لاجلسنى معه فقال لهم  
يوسف لقد بقى هذا وحده فقالوا كان له اخ فهلك قال لهم فانا اجلسه معي فاحده فاجلسه معه  
على مائدة وحمل دواكه فلما دخل الليل امرهم بمثل ذلك من الفراش وقال كل اثنين ينامان على  
فراش واحد فبقى بنيامين وحده فقال يوسف هذا ينام عندى على فراشى فنام بنيامين مع يوسف  
على فراشه فحمل يوسف بضمه اليه وبشم ريحه اى ريشه منه حتى اصبح فلما اصبح قال لهم انى  
ارى هذا الرجل وحيد اليس معنا فاننا ضمه الى فيكون معي فى منزلى ثم انه انزلهم واجرى لهم  
الطعام فقال روبيل مارا ينامل هذا فذلك قوله آوى اليه اخاه يعنى ضمه وانزلهم معه فى منزله  
فلما خلا به قال له يوسف ما اسمك قال بنيامين قال فهل لك من ولد قال عشرة بنين قال فهل لك  
من اخ لامك قال كان لى اخ فهلك قال يوسف اتعجب ان اكور انك بدل اخيك الهالك قال  
بنيامين ومن يجد اخا مثلك ايها الملك واكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف عليه الصلاة  
والسلام وقام اليه وعانقه وقال له انى انا احرك الخ وقال كعب لما قال له يوسف انى انا اخوك  
قال بنيامين انا لا اذرك فقال يوسف قد علمت اغتصبام والذى فى فاذا جئت عندى ازداد غمى  
ولا يمكننى هذا الا بعد ان اشرك بامر فطبيع وانسبك الى ما لا يحمد قال لا بالى فافعل ما بدا لك  
فانى لا اذرك قال يوسف فانى اذس صاعى فى رحلك ثم اتادى عليه السرفة لاحتال فى ردك  
بعد اطلاقك قال فافعل ما شئت فذلك قوله تعالى فلما جهزهم الخ اه خازن (قوله فلما جهزهم)  
غيرهنا باقاء اشارة الى طاب سره وسيره وذهارم لملاهم لان الغرض منه قد حصل وقد  
عرفت حاله بخلاف المرة الاولى كان المطلوب طول مدة اقامتهم ليتعرف الملك حالهم اه شيخنا  
(قوله هى صاع من ذهب) وكان يشرب فيه الملك فيسمى سقاية باعتبار اول حاله وصاعا باعتبار  
آخرا ماله لان الصاع آلة التكبل اه شيخنا (قوله مرصع بالجواهر) اى مركب عليه جواهر وفى  
المختار الترميز التركيب واتج مرصع بالجواهر وسف مرصع اى محلى بالمرصع وهو الذى يحلى  
به الواحد ربيعة اه (قوله نادى مناد) اى مرارا كثيرة بدليل التفعيل وكان ذلك النداء مع  
رفع الصوت اه شيخنا (قوله بعد ان فصلهم عن مجلس يوسف) فاماهلهم يوسف حتى انطلقوا  
وخرجوا من العمارة ثم ارسل خاقهم من اسقوفهم وجسهم اه خازن كما يشير له التعبير ثم  
التي لتراخي بل قبل انهم وصلوا الى بليس وردوا من عندها اه شيخنا (قوله ايها العبر) العبرى  
الاصل كل ما يحمل عليه من الابل والحمار والغنم سمى ذلك لانه يعبر اى يذهب ويحى والمراد  
منه صهاب الابل وخوها وبنوها مرسل للاقته المجاورة به قاله السهري وأشار انشاشرح لمراد منه  
بقوله القافلة اه وفى انصاج العبر بالكسر اسم للابل اى على ما روى فى الاصل ثم غلب على  
كل قافلة اه (قوله انكم لسارقون) فان قلت هل كان هذا انداء بمرس فام لا فان كان  
بأمره فكيف يلين بموسف مع علو منصبه وتشريفه رتبة من المبرة والرسالة ان بهم اقواما  
وينسبهم الى السرفة كذبا به علمه ببراءتهم عن تلك التهمة التى نسبوا اليها فلتذكر اللماء عن  
هذا السؤال اجوبة اعددها ان يوسف لما اظهر لانه اه احره قال لست افارقك قال لا سبيل

(وقد أقبلوا عليهم ماذا)  
 ما الذي (تصدقون) (ه) قالوا  
 نفقد صواع (صاع) الملك  
 ولم نجابه حمل بعير) من  
 الطعام (وأنا) بالحمل  
 (زعيم) كليل (قالوا لله)  
 قسم فيه معنى التهجيب (لقد  
 علمتم ما جئنا لفسد في الأرض  
 وما كنا سارقين) ما سرقنا  
 قط (قالوا) أي المؤذن وأصحابه  
 (فما جزاؤه) أي السارق  
 (إن كنتم كاذبين) في قولكم  
 ما كنا سارقين ووجد فيكم  
 (قالوا جزاؤه) مبتدأ خبره  
 (من وجد في رحله)  
 يسرق

والهشاء (إن الحسنات)  
 الصلوات الخمس (بذهبن  
 السمات) يكفرن  
 السمات دون الكبائر  
 ويقال سبحانه الله والحمد لله  
 ولا اله الا الله والله اكبر  
 (ذلك ذكرى للذاكرين)  
 توبة للتائبين ويقال كفارات  
 لذنوب التائبين نزلت في  
 شأن رجل تمار يقال له ابو  
 اليسر بن عمرو (واصبر) يا محمد  
 على ما أمرت وعلى اذا هم  
 (فإن الله لا يضيع) لا يبطل  
 (اجر المحسنين) ثواب  
 المؤمنين المحسنين بالقول  
 والعمل (فلولا كان من  
 انقرون) يقول لم يكن من  
 القرون الماضية (من قبلكم  
 أولو بقية) من المؤمنين  
 ينهون عن الفساد في

الى ذلك الابتد بيرحملة أنسبك فيها الى ما لا يبق قال رضى بذلك فعلى هذا التقدير لم يتألم قلبه  
 بسبب هذا الكلام بل قدرضى به فلا يكون ذنباً الثاني ان يكون المعنى انكم لسارقون لم يوسف  
 من أبيه الا أنهم ما أظهر وا هذا الكلام فهو من المعارض وفي المعارض مندوحة عن الكذب  
 الثالث يحتمل أن يكون المنادى رجلاً قال ذلك على سبيل الاستفهام وعلى هذا التقدير لا يكون  
 كدبا الرابع اي في القرآن ما يدل على أنهم قالوا ذلك بأمر يوسف وهو الاقرب الى ظاهر  
 الحال لانهم طلبوا السقاية فلم يجدوها ولم يكن هناك أحد غيرهم وغاب على ظنهم أنهم هم الذين  
 أخذوها فلو اذ لك بناء على غلبة ظنهم اه خازن (قوله وقد أقبلوا) أي والحال أنهم أي اخوة  
 يوسف أقبلوا عليهم أي على جماعة الملك المؤذن وأصحابه أي التفتوا اليهم وناطبواهم بما ذكر  
 اه شيخنا قال أصحاب الاخبار لما وصل الرسل الى اخوة يوسف قالوا لهم ألم نكرمكم ونحسن  
 صيافتكم ونوف اليكم الكيل ونفعل بكم ما لم نفعل بغيركم قالوا بلى وما ذالك قالوا فقه دنا سقاية الملك  
 ولأنهم عليه غيركم فذلك قوله تعالى وأقبلوا عليهم أي عطفوا على المؤذن وأصحابه اه خازن  
 (قوله ماذا تنقدون) ما استفهامية مبتدأ وذا اسم موصول خبرها اه شيخنا أي أي شيء ضاع  
 منكم والفقديعية الشيء عن الحسن بحيث لا يعرف مكانه اه يضاوي (قوله صاع الملك) أي  
 فالصاع والصواع لغتان معناه ما واحد وهو آلة الكيل وتقدم أنه والسقاية اه شيخنا وفي  
 السمين قوله صواع الملك هو المكمل وهو السقاية المتقدمة معها هاتارة كذا وتارة كذا وانما  
 اتخذ هذا الناء كيكالاً لانه في ذلك الوقت وفيه قرأت كثيرة كلها الغات في هذا الحرف  
 ويند كرو يؤثف فالعامة صواع بزنة هراب والعين مه حلة وقرأ ابن جبر والحسن كذلك الا أنه  
 بالغين المجهمة وقرأ يحيى بن يعمر كذلك الا أنه حذف الالف وصكن الواو وقرأ زيد بن علي صوع  
 كذلك الا أنه فتح الصاد جعله مصدرا للصاع بصوع صوعا وقرأ أبو حمزة وابن جبر والحسن  
 صواع بكسر الصاد وقرأ أبو هريرة ومجاهد مصاع بزنة ناب والفه كافه في كونها منقلبة عن واو  
 مفتوحة وقرأ أبو رجاء صوع بزنة فرس وقرأ عبد الله بن عون كذلك الا أنه ضم الصاد فهذه ثمان  
 قرأت متواترها واحدة اه (قوله حمل بعير من الطعام) أي يكون جعله اه يضاوي وقوله  
 وأنا به الخ هذا قول المؤذن وحده فهو الذي كفل وضمن اه شيخنا (قوله قالوا لله الخ) قال  
 المفسرون قد حلفوا على أمرين أحدهما أنهم ما جاؤا لالمر الفساد في الأرض والثاني أنهم ما جاؤا  
 سارقين وانما قالوا هذا المقالة لانه كان قد ظهر من أحوالهم ما يدل على صدقهم وهو أنهم كانوا  
 مواطنين على أنواع الخير والطاعة حتى انهم من أمرهم أنهم سدوا أفواههم أملاً لتؤذي زرع  
 الناس ومن كانت هذه صفته فالفساد في حقه ممنوع وكونهم غير سارقين لانهم قد كانوا ردوا  
 البضاعة التي وجدوها في رحالهم ولم يستعملوا أخذها ومن كانت هذه صفته فليس يسارق اه  
 خازن (قوله لقد علمتم الخ) فيه معنى القسم فهو أنا كيداً لقسم قبله اه شيخنا (قوله ووجد) أي  
 الصاع فيكم أي عندكم (قوله قالوا جزاؤه) أي قال اخوة يوسف جزاؤه الخ فافتوا بشريعتهم  
 وجزاؤه على حذف مضاف أي جزاء مرقته من وجد على حذف مضاف أي اسـ تتراق من  
 وجد في رحله يشير الى تقديره كلام الشارح بقوله يسترق ستم ثم يخلى سبيله  
 فهذه شريعتهم اه شيخنا (قوله خبره من وجد) أي فهو اخباريا مفرد لان اسم موصول وما  
 بعدها صلتها اه شيخنا وفي المصنف قوله جزاؤه من وجد فيه أوجه أحدها ان يكون جزاؤه مبتدأ  
 والخمير للسارق ومن شرطية أو موصولة مبتدأ وان والفاء جواب الشرط أو زبدة في خبر

ثم أكيد بقوله (فهو) أي  
السارق (جراؤه) أي المسروق  
لا غير وكانت سنة آل يعقوب  
(كذلك) الجزاء (نحزي  
الظالمين) بالسرقه فصرخوا  
لموسى لتفتيش أوعيتهم  
(فبدأ بأوعيتهم) ففتشها  
(قل وعاء أخيه) لثلاثتهم  
(ثم استخرجها) أي السقاية  
(من وعاء أخيه) قال تعالى  
(كذلك) الكيد (كـ) كـ  
لموسى (علمناه الاحتيال  
في أخذنا) به

عن الكفر والشرك  
وعبادة الأوثان وسائر المعاصي  
(الأقليات من أنجيئنا منهم)  
من المؤمنين (واتبع الذين  
ظالموا) اشغل الذين أشركوا  
(ما أثر فوائده) عيانهم وفائده  
في الدنيا من المال (وكانوا  
مجرمين) مشركين (وما كان  
ربك ليهلك) أهل (القرى  
بظلم) منهم (وأهلها مصلهون)  
فبعثنا من أجمعهم رؤوف  
وينهى عن المنكر ويقال  
وما كان ربك ليهلك القرى  
بظلم منه وأهلها مصلهون  
مقيمون على الطاعة مستمسكون  
بها (ولو شاء ربك لجمعنا  
الناس أمة واحدة) لجمعهم  
على ملة واحدة ملة الاسلام  
(ولا يزالون) ولكن لا يزالون  
(مختلفين) في الدين والباطل  
(الامن رحم) عصم (ربك)  
من الباطل والاديان

الموصول اشبه بالشرط ومن وما في حيزها على وجهها خبرا مبتدأ الأول الثاني ان يكون جراؤه  
مبتدأ والهاء تعود على المسروق ومن وجد في رحله خبره ومن بمعنى الذي والتقدير وجرأه الصواع  
الذى وجد في رحله الثالث ان يكون جراؤه خبر مبتدأ محذوف أي المسؤل عنه جراؤه ثم افتوا  
بقولهم من وجد في رحله فهو جراؤه اه (قوله ثم أكيد) أي الكلام المذكور وهو قوله جراؤه  
من وجد في رحله بقوله فهو جراؤه فهذه الجملة بمعنى التي قلها اه شيخنا (قوله أي السارق) أي  
استرقاقه جراؤه أي جراه مسرقته اه (قولا وكانت) أي هذه الطريقة التي أحابوا بها سنة أي طريقة  
وشريعة آل يعقوب لفظة آل زائدة اه شيخنا قوله كذلك الجزاء أي المذكور بقوله جراؤه  
من وجد في رحله والمراد به استرقاق السارق وقوله نحزي الظالمين من جملة كلامهم أي نحكم  
أونفتي باسترقاق كل سارق لانه شرعنا المقرر فيما بيننا (قوله فصرخوا) أي فردوا وأرجعوا ومن  
المكان الذي لحقهم فيه جماعة المالك وتقدم انهم وصلوا الى خارج مصر وقيل الى بلبيس اه  
شيخنا (قوله ففتشهم اقبل وعاء أخيه) قال أهل التفسير ان اخوة يوسف لما أقروا ان جراه السارق  
ان يسترق سنة قال أصحاب يوسف لا بد من فتش أوعيتهم واحدا واحدا قال قتادة ذكر لنا انه  
كان لا يفتح متاعا ولا ينظر في وعاء الا استقر الله مما تدفعهم به حتى لم يبق الا رحل بنيامين قال  
ما لطن هذا اخذ شيئا فقال اخوة يوسف والله لا نتركك حتى تنظر في رحله فانه أطيب لنفسك  
وأنت سنأفلما فتحو أمتاعهم وجدوا الصواع فيه اه خازن (قوله ثم استخرجها) في الصمير  
المغصوب قولان أحدهما انه عائد على الصواع لان فيه التذكير والتأنيث كما تقدم وقيل بل لانه  
حل على معنى السقاية قال أبو عبيد بن أثان الصواع من حيث يسمى سقاية ويذكر من حيث هو  
صواع والثاني ان الصمير عائد على السرقه وفيه نظر لان السرقه لا تستخرج الا بجاز اه عيين  
فلما خرج الصواع من رحل بنيامين نكس اخوة يوسف رؤسهم من الخفاء واقبلوا على بنيامين  
يلومونه ويقولون له أي شيء الذي صنعت بنا فضحتنا وسدت وجوهنا يا بني راحيل ما زال لنا  
منكم بلاء متى أخذت هذا الصواع فقل بنيامين بل بنور راحيل ما زال لهم منكم بلاء ذهبتم باخي  
وأهلكتموه في البرية ان الذي وضع هذا الصواع في رحلي الذي وضع البضاعة في رحالكم قالوا  
فأخذ بنيامين رقبه وأقبل ان الماعدي وأصحابه هم الذين تولوا فتشهم وهم الذين استخرجوا  
الصواع من رحل بنيامين اه خازن (قوله كذلك الكيد) أي الخيلة وهي استفتاء يوسف من  
أخوته كدنا أي علمنا كما آل السارق فاللام زائدة وعبارة الخازن يدني ومثل ذلك الكيد كدنا  
ليوسف وهذا الشارة الى الحكيم الذي ذكره اخوة يوسف حكمة به ام يوسف والمعنى كما ألهمنا اخوة  
يوسف ان جراه السارق ان يدترق كذلك ألهمنا يوسف حتى دس الصواع في رحل أخيه ليضمه  
اليه على ما حكم به أخوته اه وفي أبي السعد وما يقتضي أن اللام للتعليل ونصه كدنا ليوسف  
صنعنا له ودبرنا لاجل تحصيل غرضه من المقدمات التي رتبها من دس الصواع وما يشلوه اه  
(قوله علمناه الاحتيال) أي الطريق السابق وهو استفتاء اخوته فالمراد من هذا الكيد هو انه  
تعالى ألقي في قلب اخوة يوسف أن حكموا بان السارق يسترق وعار ذلك سبب التذكير ليوسف  
عليه السلام من أمساك أخيه عند نفسه واعلم أن الكيد يشعر بالحيلة والحديعة وذلك في حق  
الله تعالى محال الا أنه قد تقدم أصل معتبر في هذا الباب وهو أن امثال هذه الالفاظ في حق الله  
تعالى تحمل على نيات الأغراض لا على بداياتها فالكيد السعي في الحيلة والحديعة ونهايته  
إيقاع الانسان من حيث لا يشعر في أمر مكرره ولا سبيل له الى دفعه فالكيد في حق الله تعالى



(ما كان) يوسف (ليأخذ أخاه) رقيقا من السوق (في دين الملك) حكم ملك مصر لأن جزاءه عنده الضرب وتفسيره مثلي المسروق لا الاسترقاق (الآن يشاء الله) أخذ بكم أي لم يتمكن من أخذه إلا بعشيرة الله بالمأثم سؤال أخوته وجوابهم يستنهم (نرفع درجات من نشاء) بالإضافة والتثنية في العلم كيوسف (وفوق كل ذي علم) من المخلوقين (علم) أعلم منه حتى ينتهي إلى الله تعالى (قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل) أي يوسف وكان سرق لاني أمه صغارا من ذهب مكسره

المختلفة وهم المؤمنون (ولذلك خلقهم) للرحمة خلق أهل الرحمة ولا اختلاف خلق أهل الاختلاف (وتمت كلمة ربك) وجوب قول ربك (لا ملأ من جهنم من الجنة والناس) من كفار الجن والانس (أجمعين) وكذا نقص عليه (كما ينبت لك) من أنباء الرسل (من أخبار الرسل) ما ينبت به فؤادك لكي تطيب به قلبك أنه قد فصل بغيرك من النساء ما فعل بك (وجاءك في هذه) السورة (الحق) خبر الحق (وموعظة) من المعاصي

محمل على هذا المعنى اه كرخي في الخازن ولفظ الكيد معناه الخيلة والخديعة وهـ ذاق حق الله تعالى محال فيجب تأويل هذه اللفظة بما يلي مجلال الله سبحانه وتعالى فنقول الكيد هنا جزاء المكيد يعني كما فعلوا بيوسف فعلمناهم ثم قال الكيد من الخلق الخيلة ومن الله التدبير بالحق والمعنى كما ألمنا أخوة يوسف بأن حكموا أن جزاء السارق أن يسرق كذلك ألمنا يوسف حتى دس الصاع في رحل أخيه ليضمه الله على ما حكم به أخوته وقاله ابن الاعرابي الكيد التدبير بالباطل وبالحق فعلى هذا يكون المعنى كذلك دبرنا ليوسف وقيل صنعنا ليوسف اه وجميع ما وقع من يوسف بينه وبين أخوته بالوحي اه شيخنا (قوله ما كان يوسف الخ) بمنزلة التعليل وقوله ليأخذ لأم الجود اه شيخنا (قوله لان جزاءه) أي السارق عنده الخ أي وهذه الطريقة لا توصله إلى أخذ أخيه فأتوصل بالطريقة وشريعة أخوته اه (قوله مثلي المسروق) أي مثلي قيمته فالكلام على حذف مصنف كما صرح به الخازن (قوله الآن يشاء الله) استثناء منقطع كما يعلم من تقرير الشارح إذا أخذ بين الملك لا يشمل المراد بقوله الآن يشاء الله على ما قرر الشارح فالمعنى ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك ولكن أخذه بشريعة يعقوب اه شيخنا (قوله بحكم أبيه) أي بشريعة أبيه (قوله وجوابهم يستنهم) أي شريعتهم (قوله بالإضافة والتثنية) سبعة ثمان (قوله وفوق) خبر مقدم وعليم مبتدأ مؤخر (قوله أعلم منه) أي من كل ذي علم من المخلوقين حال أي حال كون العليم من جملة المخلوقين وقوله حتى يقتضى لا يحتاج إليه بعد التقييد بالخـ لموقين بل لا يصح وفي الخازن وفي الآية دليل على أن أخوة يوسف كانوا علماء وكان يوسف أعلم منهم اه (قوله قالوا ان يسرق) لما أخرج الصاع من رحل بنيامين افتضح الاخوة ونكسوا رؤوسهم فقالوا تبرئة لساحتهم ان يسرق الخ يعنون ان هذه الواقعة ليست بعيدة منه فان أحماد الذي هلك كان سارقا أيضا ونحن لسنا على طريقته ما لانهم امن أم أخرى اه زاده وأوابكاه ان لعدم تحقدهم له ما يجرد خروج السقاة من رحله وما قوله لا ييم اربابك سرق فساء على الظاهر وهدى القوم ويسرق الحكاية الحال الماضية والمعنى ان كان سرق فليس يدع لسبق مثله من أخيه اه شهاب فيكون جواب الشرط محذوف والمذكور دليل اه (قوله وكان سرق لاني أمه صغارا الخ) عبارة الخازن واختلافوا في السرقة التي نسبوها إلى يوسف عليه الصلاة والسلام فقال سيد بن جببر وقتاده كان لجده أبي أمه صغرا وكان بعده فأخذه يوسف صغرا وكسره التام في الطريق والجيف إلا لبده وقال مجاهد ان يوسف جاءه سائل يوما فأخذ بيضه من البيت فناولها السائل وقال سفيان بن عيينة أخذ رجلا من الطير التي كانت في بيت يعقوب فأعطاه سائلا وقال وهب كان يخبأ الطعام من المائدة للفقراء وذكر محمد بن اسحق ان يوسف كان عند عمته ابنة اسحق بعد موت أمه راحيل خضنته عمته وأحبته حباً شديدا فلما ترعرع وقعت محبة يعقوب عليه فأحبه فقال لأخته ما أختاه سلمى إلى يوسف فوالله ما أقدر أن نغيب عنى ساعة واحدة ففعلت لا أعطيكه فقال والله ما أنا بباركك عندك ففعلت دعه عندي أيا ما أنظر إليه لعل ذلك يسألني عنه ففعل ذلك فعمدت إلى منطقة كانت لاسحق وكانوا يتوارثونها بابا كبري وكانت أكبر أولاد اسحق وكانت عند هافشدت المنطقة على وسط يوسف تحت ثيابه وهو صغير لا يشعر ثم قالت لقد فقدت منطقة اسحق ففتشوا أهل البيت فوجدوها مع يوسف وقالت انه بسلام لي تعين يوسف فقال يعقوب ان كان قد فعل ذلك فهو سلم لك فامسكته عند هافشدت ماتت ولد لك قال أخوته ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل يعنون هذه السرقة قال ابن الانباري وايس في هذه

لئلا يعبد (فأمرها يوسف  
في نفسه ولم يعبد)  
بظهرها (لهم) والضمير  
للحكمة التي في قوله (قال)  
في نفسه (أنتم شرمكانا)  
من يوسف وأخيه لمرقتكم  
أخاكم من أبيكم وظلمكم له  
(والله أعلم) عالم (بما  
تصفون) تذكرون في أمره  
(قالوا) أيها العزيزان له  
أبا شيخا كبيرا) يحبه أكثر  
منا ويتسلى به عن ولده  
المالك ومحزنه فراقه (نخذ  
أحدنا) استعبده (مكانه)  
بدلأمنه (أننا نراك من  
المحسنين) في أفعالك (قال  
معاذ الله) نصب على المصدر  
حذف فعله وضيف إلى  
المفعول أي نعوذ بالله من  
(أن نأخذ الأمن) وجدنا  
متاعنا عنده) لم يقل من  
سرق تحزنا من السكذب

ودكرى) عطة (للمؤمنين  
وقل للمؤمنين لا يؤمنون) بالله  
وباليوم الآخر وباللائكة  
وبالكتب والأنبياء (اعملوا  
على مكانتكم) على دينكم  
في منازلكم بهلاككم (أنا  
عالمون) في هلاككم  
(وانظروا) هلاككم (أنا  
منتظرون) هلاككم (والله  
غيب السموات والأرض)  
ما غاب عن العباد (والله  
يرجع الأمر) إلى الله يرجع  
أمر العباد (كله) في الآخرة

الأفعال كلها ما يوجب السرقة ولكنها تشبه السرقة فغيره بها عند الغضب اه (قوله لئلا يعبد)  
أي يدوم على عبادته (قوله والضمير للحكمة) وهي قوله أنتم شرمكانا فضع قوله التي في قوله الخ  
لأن قوله قال أنتم شرمكانا مشتمل على قوله أنتم شرمكانا وعلى هذا يكون في الكلام رجوع  
الضمير على متأخر لظا ورتبة وفيه أيضا إطلاق الكلمة على الكلام والأول سائق في مقام التفسير  
كما هنا والثاني سائق في اللغة اه شيخنا وفي الخازن في هاء الكناية ثلاثة أقوال أحدها أن  
الضمير يرجع للكلمة التي بعدها وهي قوله تعالى قال يعني يوسف أنتم شرمكانا روى هذا المعنى  
العوفي عن ابن عباس والثاني أن الضمير يرجع إلى الكلمة التي قالوها في حقه وهي قوله هم  
فقط سرق أخ له من قبل وهذا معنى قول أبي صالح عن ابن عباس فعلى هذا القول يكون المعنى  
فأمر يوسف جواب الكلمة التي قالوها في حقه ولم يحجم عليهم عليها والثالث أن الضمير يرجع إلى  
الجهة فيكون المعنى على هذا القول فأمر يوسف الاحتجاج عليهم في ادعائهم عليه السرقة ولم  
يبدلها لهم قال أنتم شرمكانا يعني منزلة عند الله عن رميته به بالسرقة اه (قوله أنتم شرمكانا)  
أي منزلة في السرقة من غيره ونصبه على التمييز والمعنى أنتم شرمكانا عند الله عن رميته به بالسرقة  
في صنيعكم بيوسف لأنه لم يكن من يوسف سرقة حقيقة ففي الكلام تقديم وتأخير تقديره قال في  
نفسه أنتم شرمكانا وأمرها أي هذه الكلمة وتبع فيه أبا البقاء ولم يرضه الحلبي ورجعه إلى  
الحارزة التي حصلت من قولهم فقد سرق أخ له من قبل قال شهاب الدين ومثل هذا ينبغي أن  
لا يقال قال القرآن ينزه عنه اه كرخي (قوله والله أعلم بما تصفون) أي بحقيقة ما تصفون أي  
تذكرون اه (قوله قالوا يا أيها العزيزان) قال أصحاب الأخبار والسيران يوسف عليه الصلاة  
والسلام لما استخرج الصانع من رحل أخيه بنيامين غضب روييل لذلك وكان بنو يعقوب إذا  
غضبوا لم يطاقوا وكان روييل إذا غضب لم يقم لغضبه شيء وكان إذا صاح ألق كل حامل حملها  
إذا سمعت صوته وكان مع هذا إذا مسه أحد من ولدي يعقوب يسكن غضبه وكان أقوى الأخوة  
وأشد هم وقيل كان هذا صفة شعرون بن يعقوب وقيل أنه قال لأخوته كم عدد الأسواق بعصر قالوا  
عشرة قال اكفوني أنتم الأسواق وأنا اكفكم الملك أو اكفوني أنتم الملك وأنا اكفكم الأسواق  
فدخلوا على يوسف فقال روييل أيها الملك لتردن علينا أخانا وألا يصحن صيحة لا يبقى بعصر امرأة  
حامل الأوضعت حملها وقامت كل شعرة في جسده روييل حتى خرجت من ثيابه فقال يوسف  
لابن له صغير قم إلى جنب هذا نفسه أو خذ بيده فألقى له فلما مسه سكن غضبه فقال لأخوته من  
مسنى منكم قالوا لم يصبك منا أحد فقال روييل ان هذا يد من يذري يعقوب وقيل أنه غضب  
ثانيا فقام إليه يوسف فوكزه برجله وأخذ يد من يديه فوقع على الأرض وقال له أنتم يا معشر  
العبرانيين ترعون أن لا أحد أشد منكم فلما رأوا ما نزل بهم ورأوا أن لا سبيل إلى الخلاص  
خضعوا وذلوا وقالوا يا أيها العزيزان له أبا شيخا كبيرا يعني في السن ويحتمل أن يكون كبيرا في  
القدم لأنه نبي من أولاد الأنبياء اه خازن (قوله استعبده) أي استرقه واستملكه بقتضى  
حكم السرقة على مقتضى شريعة يعقوب كما تقدم وقوله مكانه فيه وجهان أظهرهما أنه منصوب  
على الظرفية والعامل فيه خذ والثاني أنه ضمن حذم معنى أجعل فيكون مكانه في محل المفعول  
الثاني واليه أشار في التقرير اه كرخي (قوله من المحسنين في أفعالك) وقيل من المحسنين  
البناني توفية السكيل وحسن الضيافة ورد البضاعة إلينا وقيل إذا رددت بنيامين إلينا وأخذت  
أحدنا مكانه كنت من المحسنين اه خازن (قوله معاذ الله) أي نعوذ بالله أي نعوذ بالله نعوذ

(ان اذا) ان اخذنا غيره  
(اقلما) فلما استياسوا  
بئسوا (منه) خلصوا (اعتزلوا)  
(تجيبا) مصدر يصح لا واحد  
وغيره أي يتأجج بعضهم  
بهنا (قال كبيرهم) سنار وويل  
اورا يا هودا (الم تعلموا ان  
اباكم قد اخذ عليكم موثقا)  
عهدا (من الله) في اخيكم  
(ومن قبل ما) زائدة  
(فرطتم في يوسف) وقيل  
حاصلة مدنية مبتدأ خبره من  
قبل (فان ابرح) افارق  
(الارض) ارض مصر (حتى  
ياذن لي ابي) بالعود اليه  
(او يحكم الله لي) بخلاص  
اخوتي (وهو خير الحاكمين)  
اعدلهم (ارجعوا الى ابيكم  
فانهم) فاعبده (واظمه) وتوكل  
عليه (ثقبه) وماربك  
يعاقل عما تفعلون (من  
الدهاصي) ويقال بشارك عقوبه  
ما تفعلون كما لم يفعل

(ومن السورة التي يذكر  
فيها يوسف وهي كلها مكية  
آياتها مائة واحد عشر  
وكلماتها ألف وسبع مائة وست  
وسبعون وحر وفها سبع مائة  
آلاف ومائة وست وتسعون)  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

وباسناده عن ابن عباس  
في قوله تعالى (الر) يقول  
أنا الله اري ما تقولون وما  
تعملون وان ما يقرأ عليكم  
شهادة صلى الله عليه وسلم لم

هذه ومقتضى حل الاعراب اه شيخنا (قوله ان اذا) ان اخذنا غيره (انما قدر معنى الشرط  
لان اذا حرف جواب وجوابه اه كرخي (قوله لظالمون) بأخذه فيه جواز التوصل الى  
الاغرض بالحيث اذالم تخالف شريعة ولا هدمت أصلا فان قيل هذه الواقعة من أولها الى آخرها  
تزيير وكذب فكيف يجوز لبوسف مع رسالته الاقدام على هذا التزيير وابتداء الناس من غير  
ذنب لاسيما وهو يعلم انه اذا حبس أخاه عنده بهذه التهمة فانه يهظم خيرا يبه ويشتد غم فكيف  
يلقى بالرسول المعصوم المبالغ في التزيير الى هذا الحد فالجواب له انه تعالى أمره بذلك تشديدا  
للمهمة على يعقوب ونهاه عن العفو والصنع واخذ البديل كما أمر تعالى صاحب موسى بقتل من لو  
دعى لطغي وكفر قاله ابن عادل في اللباب في علوم الكتاب وخزم صاحب الكشاف بأن هذه  
لواقعة كانت بوحى اه كرخي (قوله بئسوا) أي فاسين والناه زائدتان للمبالغة كما في البيضاوي  
وقوله منه أي من يوسف أن يحبهم الى ما سألوه وقيل أي سوا من أحبهم أن يرد اليهم اه خازن  
وفي السمين فلما استياسوا الاستغفل هنا معنى فعل المجرد يقال بئس واستياس به أي نحو عجب  
واستعجب ومخروا استعجز وقال الزمخشري وزيادة السين والفاء للمبالغة نحو ما مر في استعصم اه  
(قوله اعتزلوا) أي اعتزلوا مجلسه وانحازوا على حدة تخيلا أي حالة كونهم متفادين أي متحدثين  
في التشاور في أمر هذه القضية وخلص من باب فاعل كما في المصباح اه شيخنا وفي الكرخي قوله  
فجاء حال من فاعل خلصوا أي اعتزلوا في هذه الحالة مناجين وانما أفردت الحال وصاحبها جمع  
ام لان النهي فاعيل بمعنى مفاعل كالعشيرة والمليط بمعنى المعاشرة والمخالط كقوله وقربناه تخيلا أي  
مناجيا وهذا في الاستعجال يفرد مطالبا بالهم حليطك وعشيرك أي مخالطوك ومعاشروك واما  
لانه صفة على فاعيل بمنزلة تدعى وبابه فوحد لانه بركة المصادر كاصحيل والوحيد والدليل واما  
لانه مصدر بمعنى التناجي كما قيل القهوي بمعنى اه قال الله تعالى واذ هم نجوى وحينئذ يكون فيه  
التأويلات المذكورة في رجل عدل وبابه اه (قوله اورا يا) أوله وبع انما خلاف (قوله في  
أخيكم) أي في رد (قوله زائدة) أي فن متعلقة بالفعل بعد ما وقوله وقيل مصدرية الخ  
والنقد بروية فاعيل من قبل أي كائن من قبل أي وتقريطكم في أمر يوسف كائن من قبل  
تقريطكم في بئسهم أو من قبل أخذكم العهد في شأن بنيامين اه شيخنا (قوله مبتدأ) فيه  
مساخنة اذا مبتدأ انما هو المصدر المأخوذ عما بعدها بواسطتها واعتبرص هذا الاعراب بأن  
الظروف المقتضية من الاضافة لا تقع خيرا ويحجب بان محل ذلك ما لم يتبين المضاف اليه كما هنا  
كما في البيضاوي (فوا) فار ابرح افارق الارض) يشير الى أن ابرح هاتامه ضمنت معنى  
افارق فالارض مفعول ولا يجوز أن تكون تامة من غير تضمين لانها اذا كانت كذلك كان  
معناها ظهرا ودهب ومعنى الظهور لا يليق والذهاب لا يصل الى الظرف المخصوص بالابواسطة  
في تقول ذهبت في الارض ولا يجوز ذهبت الارض وقد جاء شيء لا يقاس عليه واعلم انه لا يجوز في  
ابرح أن تامة نافضة لانه لا ينظم من الضمير الذي فيها ومن الارض مبتدأ وخبر لا ترى أنك  
لو قلت أنا ص لم يحزم من غير في بخلاف أنا في الارض اه كرخي ومراد كبيرهم من هذا الكلام  
الالتفات الى الله في اقامة عذره الى والده يعقوب اه خازن (قوله أو يحكم الله لي) في نصبه  
وجهان أظهرهما عطفه على ياذن والثاني أنه منصوب باخبار أن في جواب النفي وهو قوله فان  
ابرح أي لن ابرح الارض الآن يحكم الله كقولهم لا لزمنك أو تنصيني حتى أي الآن تنصيني  
قال أبو حيان ومعناها ومعنى الغاية متقاربان قال شهاب الدين والمعنى على الثاني بل سياق

فَقُولُوا يَا بَانَا ابْنُكَ سَرِقٌ  
وَمَا شَرُّ دُنَا عَلَيْهِ (الابن  
علما) تيقنا من مشاهدته  
الصواع في رحله (وما كنا  
للغيب) لما غاب عنا حين  
اعطاء الموثق (حافظين)  
ولو علمنا انه يسرق لم نأخذه  
(واسئل القسرة التي كنا  
فيها) هي مصر اى ارسل الى  
اهلها فاسألهم (والعير) اى  
اصحاب العير (التي اقبلنا  
فيها) وهم قوم كنعان (وانا  
صادقون) في قولنا فرجعوا  
اليه وقالوا ذلك (تأويل  
سولت) زينت (ايكم انقسمكم  
امرا) ففعلوه اتهمهم لما  
سبق منهم من امر يوسف  
(فصبر جميل) صبرى (عسى  
الله ان يأتيني بهم) يوسف  
**سورة القصص**  
هو كلامي ويقال قسم اقيم  
ه (تلك آيات الكتاب المبين)  
ان هذه السورة آيات  
القرآن المبين الحلال والحرام  
والامر والنهي (انا انزلناه  
قرآنا عربيا) يقول انا انزلنا  
جبريل بالقرآن على محمد على  
مجرى لغة العربية (اهلکم  
تعفلون) انكى تعقلوا  
ما امرتم به وما نهيتهم عنه  
(نحن قصص عليك) نبين  
لك (احسن القصص)  
احسن الخبر من اخبار  
يوسف واخوته (عما اوحينا  
اليك) بالذي اوحينا اليك  
جبريل به (هذا القرآن) في

المعنى على عطفه على يأذن فانه غلب الامر بغايتين احدهما خاصة وهي اذن آية والثانية عامة  
لان اذن آية له في الانصراف من حكم الله اذ كثر حتى (قوله فقولا يا ابنا الخ) امرهم هذه المقالة  
مبالغة في ازالة التهمة عن انفسهم عند آيهم لانهم كانوا متهمين عند ربهم بوقوع يوسف اه  
خازن (قوله ان ابنك سرق) انما قالوا هذه المقالة ونسبوه الى السرقة لانهم شاهدوا الصواع  
وقد اخرج من متاعه فغاب على فانهم لم يبقوا عليه بالسرقة فلذلك نسبوه الى السرقة في ظاهر الامر لاق  
حقيقة الحال وبدل على انهم لم يقطعوا عليه بالسرقة قولهم وما شَرُّ دُنَا الخ اه خازن (قوله وما  
شهدنا) اى بقولنا حين سألونا خبراؤه من وجد في رحله فهو جرائه اه شيخنا (قوله حين اعطاء  
الموثق) اى برده (قوله ولو علمنا انه يسرق الخ) عبارة البيضاوى وما كنا لنعرف عالمين فلم ندر  
حين اعطيناك الموثق انه سيسرق او أنك تصاب به كما أصبت بيوسف اه وعبارة الخازن وما كنا  
للغيب حافظين قال مجاهد وقتادة ما كنا نعلم ان ابنك يسرق ويصير امرنا الى هذا ولو علمنا ذلك  
ما ذهبنا به معنا وانما قالوا حفظنا خاتمة على محالنا الى حفظه منه سبيل وقال ابن عباس ما كماله  
ونهاره ومجيشه وذمها حافظين وقيل معناه ان حقيقة الحال غير معروفة لنا فان الغيب لا يعلمه الا  
الله فاعمل الصواع دس في رحله ونحن لانعلم بذلك اه (قوله اى اصحاب العير) جل العير هنا على  
الدواب نفسها وهذا هو المعنى الحقيقي لما كان سبق فاحتاج الى تقدير المضاف وفيما سبق حملها  
على المعنى المجازى وهو نفس اصحابها فاستغنى عن تقدير المضاف وفيما سبق حملها  
كنعان) وكنا جيران يعقوب اه خازن (قوله وانا الصادقون) هذا آخر الكلام الذى علمه لهم  
أخوه هم الكبر اه خازن وفي الكرخي قوله وانا الصادقون يعنى سواء نسبت الى التهمة او لم  
تنسبنا فحين صادفون وايسر غرضهم ان يثبتوا صدق انفسهم لان هذا يجرى مجرى اثبات الشيء  
بنفسه بل الانسان اذا قدم ذكر الدلائل القاطعة على صحة الشيء فقد يتولى بعده وانا صادق في ذلك  
يعنى فتأمل فيما ذكرناه من الدلائل والبيانات اه (قوله فرجعوا) اى القسرة وأشار بهذا الى أن  
قوله قال بل سوات الخ مرتب على هذا المحذوف اه شيخنا (قوله وتالوا ذلك) اى الذى علمه لهم  
ومن جملة وما شهدنا الاباء علما وفي الخازن ما نسه يعنى ولم نقل ذلك الا بعد ان رأينا اخراج  
الصواع وقد اخرج من متاعه وقيل معناه ما كانت مناشدة في عمرنا على شئ الاباء علما وهذه  
ليست شادة انما هو بر عن صانع ابنك انه سرق بزعمهم فيكون المعنى ان ابنك سرق في زعم  
الملك واصحابه لاننا نعلمه بالسرقة وقيل قال لهم يعقوب به والله سرق فما يدري هذا الملك  
ان السارق يؤخذ سرقة الا بقولكم وكان الحكم كذلك عند الانبياء قبله وأورد على هذا  
القول كيف حازل يعقوب اخفاء هذا الحكم حتى ينكر على بنيه ذلك وأحبب عنه بأنه يحتمل  
ان يكون ذلك الحكم كان مخصوصا بما اذا كان المسروق منه مسلما فلهذا انكر عليهم اعلام  
الملك بهذا الحكم لظنه أنه كافر اه (قوله قال بل سوات الخ) هذا الاضراب لا بد له من كلام  
قبله متقدم عليه يضرب به ذاعته والتقدير ايس الامر كما ذكرتم حقيقة بل سولت الخ اه سمين  
(قوله امرا) وهو جميل أحبكم الى مصر لطلب نفع عاجل فآل امركم الى ما آل وقيل معناه بل  
خيلت لكم انفسكم انه سرق وما سرق اه خازن (قوله فصبر جميل) خبر مبتدأ محذوف وهو  
ما قدره الشارح والاصبر الجليل هو الذى لا شكوى فيه ولا جزع وقيل من جميل الصبر ان  
لا يتحدث بمصيبتك ولا تركب نفسك اه خازن (قوله عسى الله الخ) انما قال يعقوب هذه  
المقالة لانه لما طال حزنا واشتد بلاؤه ومحنته علم ان الله سيجعل له فرحا ويخرجاه من قريب فقال

واخوته (جميعا انه هو العليم)  
بحال (الحكيم) في صنعته  
(وتولى عنهم) تاركاً خطاياهم  
(وقال يا سفي) الالف بدل  
من ياء الاضافة اي يا خزي  
(علي يوسف وابيضت  
عيناه) انفق سوادهما  
وبدل بياضهما بكأته (من  
الحزن) عليه (فهو كظيم)  
مغموم مكروب لا يظهر كربه  
(قالوا لله) لا (تفتؤ) تزال  
(تذكر يوسف)

هذا القرآن (وان كنت)  
وقد كنت (من قبله) من  
قبل نزول حبريل عليك  
بالقرآن (لمن الغافلين)  
عن خبر يوسف واخوته (اذ  
قال) قد قال (يوسف لا يبه  
يا ليت اني رايت) في منام  
النهار (احد عشر كوكبا)  
تزان من اما كثرن ويحدثن  
لى سجدة التوبة وهم اخوته  
احد عشر اخا (والشمس  
والقمر رايتهم لى ساجدين)  
بتول رايت الشمس والقمر  
تزال من امكنتهما وسجدوا لى  
سجدة التوبة وهما الواه  
را حيل ويعقوب (قال)  
يعقوب ليوسف في السر  
(يا بني) اذ اريت رؤيا بعد  
هذا (لا تنقص) لا تخبر  
(رؤياك على اخوتك)  
لا حوتك (فكيدوا لك)  
كيدا) فيختالوا لك حيلة  
يكون فيها هلاكك (ان)

ذلك على سبيل حسن الظن بالله عز وجل لانه اذا اشتد البلاء وعظم كان امرع الى الفرج وقيل  
ان يعقوب علم عما جرى عليه وعلى بنده من أول الامر وهو رؤيا يوسف وقول يا بني لا تنقص  
رؤياك على اخوتك فيديدوا لك كيدا فلما تناهى الامر قال عسى الله ان يأتيهم جميعا اه  
خازن (قوله واخوته) أي بنيامين وكبيرهم وعباردة الخازن بهم يعني يوسف وبنيامين والاخ  
الثالث الذي اقام بصرا اه (قوله وتولى عنهم) أي واعرض يعقوب عن بنده حين بلغوه خبر  
بنيامين فحيث ساء خزنه واشتد بلاؤه وباع هذه وهاج خزنه على يوسف فعند ذلك اعرض عنهم  
وقال يا أسفي خازن ولم يسر ترجع يعقوب بأمر يقول انك وانما اليه راجعون لان  
الاسترجاع خاص بهذه الامة اه شيخنا (قوله الالف بدل من ياء الاضافة) أي فهي اسم لانها  
بدل من اسم والاصل يا أسفي بكسر الفاء وفتح الميم ففتحت الفاء فقلت الباء الفاء فتحركها وانفتح  
ما قبلها ولذلك كتبت هذه الالف ياء لانها معلقة عنها اه شيخنا والاسف أشد الحزن وانما  
تجدد خزنه على يوسف عند وجود هذه الواقعة لان الحزن القديم اذا صادفه خزن آخر كان ذلك  
أوجع للقلب وأعظم لهيجان الحزن الأول وقيل ان يوسف وبنيامين لما كانا من أم واحدة  
فكان يعقوب يتسلى عن يوسف وبنيامين فلما جد فراق بنيامين زاد خزنه عليه وحدد خزنه  
على يوسف لان يوسف كان أصل المصيبة وقد اعترض بعض الجاهل على يعقوب في قوله يا أسفي  
على يوسف فقال هذه شكاية واطهار يخرج فلا يليق بعلي منصبه ذلك رئيس الامر كما قال هذا  
الجاهل المعترض لان يعقوب عليه الصلاة والسلام شكى الى الله لامة فقوله يا أسفي على يوسف  
معناه يا رب ارحم أسفي على يوسف وقيل ان يعقوب لما عظمت مصيبته واشتد بلاؤه وفويت  
محنته قال يا أسفي على يوسف أي أشكر الى الله شده أسفي على يوسف ولا يشك الى أحد من  
الخلق بدليل قوله انما أشكو بثي وحزني الى الله اه خازن فعني يا أسفي أشكو الى الله أسفي اه  
(قوله وابيضت عيناه) أي عني من الحزن قال مقاتل لم يصبر شأست سنين وقيل انه ضعف  
بصره من كثرة البكاء وذلك أن الدمع كثر عند غلبة البكاء فتصير العين كأنها بيضاء من ذلك  
الماء الخارج منها اه خازن (قوله انفق سوادهما) طاهر في أنه على حقيقة كما قيل والتزمه  
بعضهم بناء على جواز مثل هذا على الانبياء بعد التبليغ ونوله من بكائه البكاء بالمدرفع الصوت  
وبالقصير نزول الدمع من غير صوت والمناسب هنا الثاني لكن الرسم لا يساعده لثبوت ياء  
بعد الالف فيقتضي أنه محذور اذ لو كان مقصورا لكان بعد الالف هاء فقط كما لا يخفى اه شيخنا  
وهذه التفرقة منقولة عن المختار وهي أحد قولين والقول الآخر الذي جرى عليه المصباح  
والقاموس أنه لا فرق بين الممدود والمصور في ان كلاهما يعمل في رفع الصوت بالبكاء وفي  
سيلار الدمع من غيره صوت تأمل (قوله فهو كظيم) أي مكظوم محتلي من الحزن مملك عليه  
لا يشه قال قتادة هو الذي يرد خزنه في جوفه ولم يقل الاخييرا اه وفي المصباح كظمت الغيظ  
كظما من باب ضرب وكظوما أمسكت على ما في نفسك منه على صفح أو غيظ وفي التبريل  
والكاظمين الغيظون بما قبل كظمت على الغيظ وكظما فانا كظيم ومكظوم وكظم  
المعير كظوما لم يختر اه (قوله قالوا لله) أي قالوا ذلك تسليلا له فان قلت كيف حلفوا على شيء  
لم يعملوا حقيقة فأت بنوا ذلك على الامر الاغلب الظاهر اه خازن وانما قدر الشارح أداء النفي  
لان القسم المتيقن لا يجاب الا بعمل مؤكدا بالنون أو اللام أو به ما فلما رأينا الجواب هنا خالبا  
منه اعلم ان القسم على النفي أي ان جوابه منفي لا مثبت فلذلك قدر النفي ولذلك قال بعض



الحقبة لوقال والله أجبتك غدا كان المعنى على النفي فيجئت بالجحى لا بعده اه شيخنا وعبرة  
 البضاوى أى لا تغتو ولا تزال تذكره تفجعا عليه فحذفت لانه لا يلتبس بالاثبات فان القسم  
 اذا لم يكن معه علامة الاثبات كان على النفي انتهت أى لانه لو كان مثبتا كان باللام ونون  
 التوكيد عند البصر بين أو باحدهما عند الكوفيين فلو قبل والله أجبتك كان المراد لا أجبتك  
 وهو من قبيل التورية اه زاده (قوله حتى تكون حرضا) فى المصباح حرض حرضا من باب تعب  
 أشرف على الهلاك فهو حرض وهم حرض وهم حرض وهن حرض اه كرخى (قوله لاهم) أى  
 والمؤنث تقول هو حرض وهو حرض وهم حرض وهن حرض وهن حرض (قوله لاهم) أى  
 قال يعقوب لهم محمد ما رأى قولهم وعاظتهم عليه انما اشكوى وخزنى الى الله اصل البث انارة  
 الشئ وتقر بقره وبث النفس ما انطوت عليه من الغم والشوق قال ابن قتيبة المثل أشد الحزن وذلك  
 لان الانسان اذا ستر الحزن وكتمه كان هما واذا ذكره اعيده كان به فالبث أشد الحزن والحزن  
 الهم فعلى هذا يكون المعنى انما اشكوى وخزنى العظام وخزنى القلب الى الله لا اليكم قال ابن الجوزى  
 روى الحاكم أبو عبد الله فى صحيحه من حديث أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه  
 قال كان ليعقوب أخ مؤاخ يقال له ذات يوم يا يعقوب ما الذى أذهب بصرك وما الذى قوس  
 ظهره قال أما الذى أذهب بصري فالبكاء على يوسف وأما الذى قوس على ظهرى فالحزن على  
 بنيامين فأتاه خبر بل فقال له يا يعقوب ان الله يقرئك السلام ويقول لك امانته حتى أن تشكو  
 الى غيرى فقال انما اشكوى وخزنى الى الله فقال جبريل الله أعلم ع تشكو فان قلت هل فى  
 هذا ما يتدح فى عصمة الانبياء قلت لا وانما عوتب يعقوب بهذا لان حسنات الابوار سيئات  
 المقرنين وانما يطلب من الانبياء من الاعمال على قدر منصفهم وشرف رتبهم ويعقوب عليه  
 الصلاة والسلام من أهل بيت النبوة والرسالة ومع ذلك قد ابتلى كل واحد من آباءه بمحنة ففسر  
 فابراهيم عليه الصلاة والسلام حين أتى فى المار صبر ولم يسأل الى أحد واممى بل ابى بالدبح  
 فصبر وفرض أمره الى الله وامحق ابتلى بالمعنى فصبر ولم يسأل الى أحد ويعقوب ابتلى بفقد  
 ولده يوسف وبعده بنيامين ثم عى بعد ذلك أضعف نصره من كثرة البكاء عليه وما وهو مع ذلك  
 صابر لم يسأل الى أحد شيئا مما نزل به وانما كانت شكايته الى الله يدل على قوله انما اشكوى  
 وخزنى الى الله فاستوجب بذلك المدح العظيم والثناء الجليل فى الدنيا والدرجات العلى فى الآخرة  
 مع من سلف له من آباءه ابراهيم وامحق عليه الصلاة والسلام وأما مع العين وحزن القلب فلا  
 يستوجب عتابا ولا عقوبة لان ذلك ليس الى اختيار الانسان فلا يدخل تحت التكليف بدليل  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم بكى على ولده ابراهيم عند موته وقال ان العين لتدمع وان القلب  
 ليحزن وما قول الاميرضى ربنا فهذا القدر لا يقدر الانسان على دفعه عن نفسه فصار مباحا  
 لا حرج فيه على أحد من الناس اه خازن (قوله حتى يث) تفريع على النفي أى فيبث أى  
 يذكر ويثمر على الناس لعدم القدرة على كتمه من أجل غفله فعلى هذا الظاهر ان البث بمعنى  
 التنبؤ اه شيخنا (قوله لا الى غيره) أى وان كان غيرى يشبه الى غير الله فانا قد أقدر فى الله على  
 كتمه عن غيره فلا يشبه الا له اه شيخنا (قوله واعلم من الله ما لا تعلمون) يعنى أنه تعالى من رحمته  
 واحسانه بأنى بالفرج من حيث لا يحتسب وفيه إشارة الى أنه كان يعلم حياة يوسف ويتوقع  
 رجوعه اليه روى أن ملك الموت زار يعقوب فقال له يعقوب ايم الملك الطيب ريح الحسن  
 صورته الكريم على ربه هل قبضت روح ابني يوسف قال لا فطابت نفس يعقوب وطمع فى رؤيته

رؤيا يوسف صدق  
 الشيطان للانسان) لى آدم  
 (عدو مبين) ظاهرا للعداوة  
 يخملهم على الحسد  
 (وكذلك) هكذا (يحبتيك)  
 يصطفيك (ربك) بالنبوة  
 (ويعلمك من تأويل  
 الامايات) من تعبير الرؤيا  
 (ويتم نعمته عليك) بالنبوة  
 والاسلام أى يملك على  
 ذلك (وعلى آل يعقوب)  
 بك أى ويتم نعمته على اولاد  
 يعقوب بك (كما أتمها) نعمته  
 بالنبوة والاسلام (على ابيك  
 من قبل) من قبلك (ابراهيم  
 وامحق ان ربك علمهم)  
 بنعمته (حكيم) باتمامها  
 ويقال علمهم برؤياك حكيم  
 بما يصيبك (لقد كان فى  
 يوسف) فى خبر يوسف  
 (واخوته آيات) عبرات  
 (للسائلين) عن خبرهم  
 نزات هذه الآية فى خبر من

وهو حي ثم قال (يا بني اذهبوا  
فتمسكوا من يوسف وأخيه)  
اطلوا خبرهما (ولاتياورا)  
تقنظوا (من روح الله)  
رحمته (انه لا بأس من روح  
الله اذا تقنظوا لكافرس)  
فانطلقوا نحو مصر لم يوسف  
(فلما دخلوا عليه قالوا يا  
ابننا من مسنا واهنا الصر)  
الجوع (وجئنا بصناعة  
مزرعة)

اليمود (ادخلوا) احوه يوسف  
بعضهم لبعض (ليوسف  
واخوه) بقى من (احب الى  
ايضا) آخره (منه) ومن  
عصمة (شجرة) ان امانا في  
ضلال من (في خطايين  
في حب يوسف) واختاره  
علينا ثم قال بعضهم بعض  
(ادخلوا يوسف انا طر حوه  
ارضا) في حب (محل لكم  
وحه اياكم) يقولون يقبل عليه  
ابوكم بوجهه (ونكونوا من  
بعده) من بعد فله (يوما  
صالحين) تائبين من فعله  
ريقال صحت حالكم مع  
ايكم (القاومهم) من  
احوة يوسف (ويهودا  
لاحوته) لا يقتلوا يوسف  
وانقوه) واكرهه (رحوه  
(في غيب الحب) في اسفل  
الحب وبتل في ظلمته  
(بلنقطه) يرتفعه (بعض  
السيارة) مارتى انطريق  
من المسافرين (ان كنتم

فذلك قال واعلم من الله ما لا تعلمون وقيل معناه واعلم ان رؤيا يوسف حق وصديق وانتم  
ستمجد له وقال السدي لما ابره خوه يوسف بيرة ملك مصر وكال حاله في جميع افعاله وانفعاله  
احسب نفس يعقوب وضعه ان يكون يوسف فتمت ذلك قال يعقوب يا بني اذهبوا الخ اه خازن  
(قوله وهو حي) اي انه لم يعرف مكانه ولا أين هو اه شيخنا (قوله فتمسكوا من يوسف وأخيه)  
التمسكوا طلبا بالخبر بالحاجة وهو من التمسك بالجيم وقيل ان التمسك بالحياة يكون في  
الحبر والجيم يكون في الشر ومنه الجاسوس وهو الذي يطلب الكشف عن غورات الناس قال  
ابن عباس التمسوا وقال ابن الانباري يقل تمسكت عن فلان ولا يقال من فلان وهذا قال من  
يوسف وأخيه كأنه اقيمت من مقام عن قال ويجوز ان يقال ان من التمسك به ويكون المعنى  
تمسكوا واحدا من اخبار يوسف وأخيه روى عن عبد الله بن يزيد بن أبي فروه أن يعقوب عليه  
السلام كتب كتابا ليوسف عليه السلام حين حبس عنده بنامين من يعقوب امراة ليل الله بن  
اصحق ذبح الله بن ابراهيم خايل الله الى ملك مصر اما هذا فانا اهل بيت وكل سنا لله اما جدي  
ابراهيم شدت يده ورجلاه واتي في الدار فصر لا مرا لله وأما عنى امه فابنتي بالقربة في صغره  
فصر لا مرا لله وأما ابني اصحق فابنتي بالزنج ووضع السكين على قفاه فعداه الله وأما انا فكان لي  
ابن وكان أحب أولادى الى فذهب به اخوته الى البرية ثم اتوني بدمعه ملتصقا بالدم وقالوا قد  
اكاه الذئب فذهبت عيناى ثم كان لي ابن آخر وكان أه من امه وكنت أنسى به وانك حبسته  
وزعمت انه سرق وانا اهل بيت لا نسرق ولا نلد سارقا فان رددته الى والاد عرف عليك دعوة  
تدرك السابع من ولدك فلما قرأ يوسف كتاب آية اشدة بكاه رقل صبر وأطهر من ذلته لاحوته على  
ما سذكراه ان شاء الله تعالى فذلك قوله تعالى يا بني اذهبوا الخ اه خازن (قوله وأخيه) لم يقل  
وأخيه لانه كان يعلم ان الثالث مقيم بمصر فلاس حاله مجه ولا عنده بخلاف يوسف وبنيامين  
اه شيخنا (قوله اطلبوا خبرهما) أي بالحاسة لان التمسك طلبا بالخبر بالحاجة كالصبر والسمع  
وهو يستعمل في الخير والشر كالتمسك بالجيم على التحقيق اه شيخنا وفي السهم ودل بالحافى  
الحبر وبالجيم في السر ولدك قال هذا فتمسكوا في الجرب ولا تهمسوا وليس كذلك فلذلك قرئ  
بالجيم هما أيضا اه (قوله تقنظوا) بكسر النون وضمة هاء فاقى تقنظ من باب جلس ودخل  
وطرب وسلم فيقال من مدهدنه تقنظ وقنظاه اه شيخنا من المختار وقنظاه القنوط المأس  
وابه المس ودخل وترب وسلم فهو قنظ وقنوط وقنظاه فاقنظ بالفتح فقم وقنظ بالضم وقنظ بالفتح  
بالكسر فقم ما فاقنظاه من الجمع بين اللغتين اه (قوله رحمته) يعنى انه استعير الروح للرحمة  
وايضاحه ان الروح مصدر يعنى الرحمة واصله استراحة القلب من غمه والمعنى لا تقنظوا من  
راحة تائبكم من الله اه كرخي (قوله انه لا بأس من روح الله الخ) يعنى ان المؤمن يصبر عند  
الملاءمة بفتن المهرج الرحمة فيقال به حبرا ويحمده الله عند الرخاء والنفكار بضد ذلك اه خازن  
(قوله فلما دخلوا عليه) فيه حذف واختصار فقد بره خرحوا من عند أبيهم ثم فاصدين مصر فلما  
دخلوا عليه الخ اه خازن وقد شارل هذا الشارح (قوله مسنا واهلنا الصراخ) فان قيل اذا كان  
يعقوب امرهم ان يمسكوا من يوسف وأخيه فلم عدلوا الى الشكوى وطلبوا ابقاء الكيل اجيب  
بان التمسك يتوصل الى مطلوبه بجميع الطرق والاعتراف بالهجز وضيق البدن وشدة الحاجة  
مما رقت القلب فلو اعتبره بهذه الامور فان رقت قلبه لئلا ذكرنا المقصود والاشكونا اه زاده و  
ابى السعود وانما لم يبدوا بما مروا به استجبالا للرافة والشفقة ليعتوا بما قدموا من رقة الحال

مدفوعة يدفعها كل من  
 رآها لردائها وكانت دراهم  
 زيوفا وأغبرها (فأوف) أتم  
 (لنا الكيل وتصديق علينا)  
 بالمساحة عن رداءه بضاعتنا  
 (إن الله يحجز المتصدقين)  
 يشبههم فرق عليهم وأدركته  
 الرحمة ورفع الحجاب بينه  
 وبينهم ثم (قال) لهم توبينا  
 (هل علمتم ما فعلتم بيوسف)  
 من الضرب والبيع وغير  
 ذلك (وأخيه) من هضمكم  
 له بعد فراق أخيه (إذا أنتم  
 جاهلون) ما يؤل إليه أمر  
 يوسف (قالوا) بعد أن عرفوه  
 لما ظهر

فأعلن به أمرهم جاؤا إلى  
 أبيهم (قالوا) لا بهم (يا أبا  
 مالك) لا تأمنا على يوسف  
 وأما له لنا صهيون) حافظون  
 (أرسله مع أعباء برقع) يذهب  
 ويحشى ويشسط (ويذهب)  
 إليه (وأما له لحافظون)  
 مشهقون (قال) أبوه (أني  
 أجزئي أن تذهبوا به) فلا  
 أراه (وأخاف أن يأكله  
 الدب) لأنه رأى في منامه  
 أن دنبا يشد عليه فن ذلك  
 ل وأخاف أن يأكله الدب  
 (وأنت عنه غافلون) باللهب  
 وبقال مشغولون بعملكم  
 (قالوا) لا بهم (أثنى أكله  
 الدب ونحن عبيد) عشرة  
 (أما إذا لم نمر) ما جزون  
 ويقال مغبرون بترك حومة

رقبة القلب والحقوا (قوله مدفوعة) أي مردودة بردها كل مانع على المشتري لردائها وفي  
 القاموس زجاء ما قه ودفعه كزجاء وأزجاء وبضاعة منجاة تليد أولاً يتم صلاحها وفي المسماة  
 زحمته بالثقل دفعته برفق والريح ترحى السحاب نسوقه سوقاً رفيقاً يقال أزجاء بوزن أوضاء  
 وزجاء بالثقل كزجاء (قوله زيوفا) أي معيبة وقوله أوغبرها عطف على دراهم وأولت توبيع  
 الخلاف فقيل إنها كانت صوافيه وقيل كانت مالاً وقيل غير ذلك (أه) شيخنا وفي المصباح  
 زافت الدراهم ثم زيف زيفاً من باب سارردوث ثم وصفت بالمعد فقيل درهم زيف وجمع على  
 معنى الأهمية فقيل زيف مثل فاس وفلوس ورعاً قيل زافت على الأصل ودراهم زيف مثل  
 راك ورك وزيفتم تزييه أظهرت زيفها قال بعضهم الدراهم الزيف هي المطالبة بالزئبق  
 المعقد بمزاجه الدبريت وكانت معروفة قبل زماننا وقد دراهم مثل سنج الميزان (قوله فأوف)  
 (لما أتم) أي ولا تنقص في مقابل ردائها يعني أعطاهما أكنث تعطيها من قل بالتم الحيدمانا  
 نريد أن نقيم له المأوى مقام الرائد (أه) خازن (قوله بالمساحة) وقيل برذاً حياً بنيامين (أه)  
 خازن (قوله إن الله يحجز المتصدقين) لم يعلقوا بحجزك بل عدلوا إلى انظار لشكهم في أمانه  
 بل لتبقيهم كفرة على عادة ملوك مصر في ذلك الوقت فمهرهم بهذه العساة المحملة (أه) شيخنا (قوله)  
 (وأدركته الرحمة) عطف تسير (قوله ورفع الحجاب الخ) قيل هو اللثام الذي كان يتلثم به وقيل هو  
 الستر الذي كان يكلمهم من وراءه وقيل هو تاج الملك الذي أوجب لبسه له عدم معرفتهم له وفي  
 الخازن وروى عن ابن عباس أن أخوة يوسف لم يعرفوه حتى وضع التاج عن رأسه وكان له في  
 قرنه علامة تشبه الشامة وكان له عقوب مثلهما ولا يحق مثلهما وإسارة مثلهما يعرفونهما وقالوا أئمتنا  
 لا يوسف (قوله قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه) احتفالاً بالذي من  
 أحله حمل يوسف وهججه على هذا القول فقال ابن أمهق ذكر لي أنهم لما كلوه هذا الكلام  
 أدركه الزأفة على أخوته فباح بالذي كان يكتم وقيل أنه أخرجهم نسخة الكتاب الذي كتبوه  
 بينهم من ماله س دعه في آخره وكتب يهودا لما قرأ الكتاب عظموا بصحته وقالوا أيها الملك أنه  
 كان لما عدا فمناه معهما فباط ذلك يوسف وقال أنكم تستحقون العوبة وأمر بقتلهم فلما ذهبوا  
 بهم لقتلهم تال يهودا كان يعقوب سكي ويحزن لشد واحد صا فكم إذا أتاه الخبر بقتل  
 بنيه كلهم ثم قالوا إن كنت فاعلا فابعت بأمتهم إلى أبيه أنه يمكن كذا وكذا فذلك حين أدركه  
 الرحمة والرأفة عليهم فبكى وقال هذا القول وقيل إن يوسف لما قرأ كتاب أبيه إليه فلم يتألم  
 أن بكى وقال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه وهذا استفهام بعد تعظيم أمر هذه الواقعة ومعناه  
 ما أعظم ما ارتكبتم من أمر يوسف وما أقم ما قدمتم عليه من قطيعه الرحمة وتقريبه من أبيه  
 وهذا كما قال للدب هل قدرى من عصيت وهل تعرف من خلف لم يرد به ذات نفس الاستفهام  
 وإمكانه أراد تعظيم الأمر وتعظيمه ويجوز أن يكون المعنى هل علمتم عقي ما فعلتم بيوسف وأخيه  
 من تسليم الله إياهم من المكروه وأعلم أن هذه الآية تصديق لقوله تعالى وأوحينا إليه لتبقيهم  
 بأمرهم هذا وهم لا يشعرون (أه) خازن (قوله من هضمكم) الهضم الضم وهو من باب ضرب  
 (أه) شيخنا وفي المختار هضم حقه هضمها من باب ضرب (أه) هضم ظلمه فهو هضمهم وهضم أي  
 مغلول وتهمه مثله (أه) وفي الخازن قال قلت الذي فعلوه بيوسف معلوم ظاهر فما الذي فعلوه  
 بأخيه من المكروه حتى يقول لهم هذه المقالة فانهم لم يسعوا في حبه ولا أرادوا ذلك فأتهم لما  
 فرقوا به وبين أخيه يوسف نفسه وأخيه عيشه وكانوا يؤذونه كلما ذكر يوسف وقيل أنهم قالوا له

من شما بالله متبئين (أثلك) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال ألف بينهما على الوجهين (لأنت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخى قد من) انعم (الله علينا) بالاجتماع (انه من يتق) صحف الله (ويصبر) على ما يملكه (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) فيه وضع الظاهر موضع المضمر (قلوا) والله لقد أثرك فضلك الله علينا) بانك وغيره (وان) مخففة أى انا (كلما خاصتين) آتين في أمرك نادى لك (قال) لا تثريب (عقب عليكم) ايبرم) خففه بالذكر لانه مضطمة التثريب فغيره أولى (يعفر الله لكم

الوالد والابن) فبما ذهبوا به) بعد ما أدركهم فذهابه (وأجمعوا) نجيحوه (يقول) اجتمعوا على ان يطرحوه (في غيابة الحب) في أسفل الحب (وأرجينا انه) الى يوسف أرسلنا اليه جبريل ويقال ألمه (لنبتنهم) لتخبرهم يا يوسف (بأمرهم) بصنيعهم (هنا) بك (وهم لا يشعرون) وهم لا يعلمون أنك يوسف حتى يخبرهم ويقال لا يعلمون فوجهنا الى يوسف (وجاؤا) أباهم) الذي هم (عشاء) بعد الظاهر (يكون) على يوسف (قلوا يا أبانا انا ذهبنا

لما اتهم بأخذ الخواص ما رأينا منكم يا بني راحيل خيرا اه (قوله اذا أنتم جاهلون) ظرف لفعلتم أى فعلتم وقت هاتكم وهذا يجري مجرى العذر لهم يعنى انكم اغتادتم على هذا الفعل القبيح المنكر حال كونكم جاهلين بما يؤل اليه أمر يوسف من الخلاص من الحب وولاية الملك والسلطنة اه خازن (قوله من شما) بالله جمع شمل بالكسر يعنى الخلق وقوله متبئين أى طالبي التثبت والتحقق لاستنباط المقربين اه شيخنا (قوله وادخال ألف بينهما الخ) أى فالقراآت أربعة وكلها سبعة اه شيخنا وبقي خامسة سبعة أيضا وهى انك سمة واحدة اه سمين (قوله لأنت يوسف) يجوز ان يكسر و انت مبتدأ ويوسف خبره والجملة خبر ان دخلت على الام الانية ويحوز ان يكون قد لا ولا يجوز ان يكون ركبا للاسم ان لان هـ هذه اللام لا تدخل على التوكيد اه سمين (قوله قال أنا يوسف) انما يقال هو أنابل عدل الى هـ هذا الظاهر تعظيما لما نزل به من طم اخوته وما عونه الله من النصر والظفر والملك فكانه قال أنا يوسف المظلوم الذى طامعته موفى وقصدتم قتلى بأن القيمة توفى في الحب ثم بعثتوني بأحسن الايمان ثم صرت الى ماترون فكان تحت اظفار الاسم هـ هذه المعاني كلها اوله لذل قال وهذا أخى مع انهم يعرفونه لانه قصد أيضا انه المظلوم كما طامعته موفى ثم صرت أنا وهو الى ماترون اه خازن (قوله انه) أى الحال والشار وقوله من يتق فرقتل باثبات الباء وصلوا ووقفوا بالمقون بحذفها فيهما وما قراءة الجماعة فواصة لانه مجرم وامراء قد قبل فاحتف الناس فيه على قولين احودهما ان اثبات حرف العلة في الجزم لغة لبعض العرب والثاني انه مرفوع غير مجزوم ومن موصولة والفعل صاتم فالذلك لم تحذف لامه اه سمين (قوله على ما يناله) أى من البلاء (قوله فان الله لا يضيع أجر المحسنين) الرابطين جملة الذين ربوا بها أبا العمو في المحسنين واما الضمير المحذوف أى المحسنين منهم واما القيام ال مقامه والاصل محسنهم فقامت ال مقام ذلك الغمير اه سمين (قوله وغيره) كالصبر والعقل والخيال والحلم اه خازن (قوله لخطائين) يقال خطي اذا كان عن عمد واخطا اذا لم يكن عن عمد ولما ذاقيل هنا خطائين ولم يقل مخطئين اه خازن ولهذا قال الشارح آتين اه شيخنا (قوله لا تثريب عليكم) في المصباح ضرب عليه يثرب من باب ضرب عتب ولا م بالاضارع بقاء الغيبة مسمى رجل من العمالة وهو الذى بنى مدينة النبي صلى الله عليه وسلم سميت المدينة باسمه قل الله يلى وثرب بالتشديد مبالغة وتكثير ومنه قوله تعالى لا تثريب عليكم اليوم والثرب وزان فليس شحم رقيق على الكرش والامعاء اه وقوله عتب أى لا تعيبير ولا توبخ أى لا تؤنبكم ولا اقرعكم اليوم اه خازن وانعتب بسكون التاء لانه من باب نصر وضرب وفي المختار عتب عليه وجدوبابه ضرب ونصر اه وقال الرازي التثريب التعيير والاستقصاء فى الاوم والمعنى على ما جنى اليه المذنب أى لا تعبداد للدنوب ولا تؤنب عليكم يقال ثرب فلان على فلان اذا بكته بفعله وعدد عليه ذنوبه اه كرخي (قوله اليوم) بهر نان أو متعلق بالخاء بر فالوقف عليه وقول يعفر الله الخ استئناف هـ ذاهو الظاهر من صفيح الجلال وقيل انه معذول اعز بهدنا لوقف على قوله عليكم وان استئناف بقوله اليوم الخ اه شيخنا وفى السمين وعليكم يجوز ان يكون خبر الملا واليوم محتمل أن يتعلق بما تعلق به هذا الخبر أى لا تثريب مستقر عليكم اليوم ويجوز أن يكون عليكم خبره واليوم خبرها أيضا ولا يجوز أن يتعلق كل من الظرف والجاء بتثريب لانه يصير مطولا لا شيبا بالاضاف ومضى كان كذلك اعرب وترون نحو لا حير من زيد عندك اه (قوله يعفر الله لكم) جملة دعائية وهو بمنزلة التعليل اه

(قوله وهو أرحم الراحمين) أي فانه يغفر الصغائر والكبائر ويتفضل على التائب ومن كرم يوسف عليه السلام انهم لم يعرفوه أرسلوا اليه وقالوا انك تدعونا بالكرز والعشي الى الطعام ونحن نسحق منك لما فرط منانك فقال ان اهل مصر كانوا ينظرون الى بين العبودية ويقولون سخيان من رابع عبد ابيع بعشر بن دره - ماما بلغ ولقد شرفت بكم وعظمت في عيونهم حيث علموا انكم اخوتي واتى من - فهداه ابراهيم عليه السلام اه - بيهواوى (قوله وسأله من عن أبيه) أي عن حاله فقل ما حال أبى بعدى اه - خازن وقوله فقالوا ذهبت عما به أى بصرها (قوله بقميصي) يجوز ان يتعلق بما قبله على ان الباء معدية كهي في ذهبت به وأن تكون للحال فتتعلق بمحذوف أى اذهبوا معكم قميصي وهذا نعمت لداؤبسان أو بدل اه - مهن (قوله حين أتى في النار الخ) وذلك انه لما جرد من ثيابه وألقى فيها عرياءا أتاه جبريل عليه السلام بقميص من حر الجنة فألبسه إياه فكان ذلك القميص عند ابراهيم فلما مات ورثه اسحق فلما مات ورثه يعقوب وجعله في قصبته من فضة وسدرا - مها وعلقها في عنق يوسف حفظا من العين فلما أتى في الحب عبر بابا أتاه جبريل وأخرج له ذلك القميص من القصبته وألبسه إياه اه - خازن (قوله بارساله) أي الى أبيه وقال أى جبريل ليوسف ان فيه ريحها الخ ولهذا قال يوسف بات بصيرا اه - (قوله بات بصيرا) كقولك جاء البنا محكما بمعنى صار ويشهد له فارتد بصيرا أو بات الى وهو بصير وينصرفه قوله وأتوني باهلكم أجمعين قاله في الكشف اه - كرخي (قوله أجمعين) نأ كيد للآهل أى بسائلكم وذرايكم ومواليكم اه - كرخي (قوله خرجت من مصر ووصلت الى العريش ثم خرجت منه متوجهة الى أرض كنعان والعريش بلدة معروفة آخر بلاد مصر وأول بلاد الشام وه - ذا أحد قولين والثاني أنها خرجت من نفس مصر اه - من الخازن وفي المحاروف فصل من الناحية خرج منها وابيه جاس اه - (قوله من فيه وأولاده - م) هذا يقتضى أن أولاده لم يذهبوا الى مصر جميعا بل بقي بعضهم وعبارة الخازن من أولاد بنيه اه - فلم يذكر بنيه وعبارة زاده من ولده اه - (قوله انى لا يدري يوسف) أى أدركه بحاسة الشم أى أشبه اه - شيخنا وفي الكلام حذف المضاف أى ريح قميص يوسف أى ريح الجنة من قميص يوسف فالإضافة لادنى ملابسة وعبارة الخطيب قال شهاب ذهبت ريح فصفقت القميص ففاحت رائحة الجنة في الدنيا واتصلت ببعقوب فوحده ريح الجنة من ذلك القميص قال اهل الممانى ان الله تعالى أوصل اليه ريح يوسف عليه السلام عند انقضاء مدة المحنة من المكان البعيد ومنع من وصول جبره اليه مع قرب إحدى البلدتين من الاخرى في مدة ثمانين سنة وذلك يدل على أن كل سهل فهو في مدة المحنة صعب وكل صعب فهو في زمان الاقبال سهل اه - (قوله وأوصلته اليه الصبا) في المصباح الصبا بوزن الصبا ريح تهب من مطلع الشمس اه - وهذا مشكل لان ريح الصبا تتقابل الداهب الى الشام واذا كانت تقابل فكيف تحمل الريح من القميص الذى معه الى جهة الشام فقطضي العادة ان التي حملته هي الدبور لانها هي التي تذهب من جهة مصر الى الشام تأمل (قوله أو أكثر) قيل عشرة فبيل شهر كما في القرطبي (قوله لولا أن تغفدون) من المعلوم ان لولا حرف امتناع لو حودوا ما يلزمها بعد المحذوف الخبر وحويا وحويا هنا محذوف قدره السارح بقوله اصدقتمون وأما الخبر فلم يتعرض لتقديره وتقدير الكلام لولا تغفدونكم لى موجودا صدقتمون أى امتنع قسدا بديقكم لى لوجود تغفدونكم لى وأصل التغفيد من الغفد وهو ضعف الراى اه - شيخنا وفي السمين التغفيد الافساد يقال

وهو أرحم الراحمين) وسأله من كرم يوسف عليه السلام انهم لم يعرفوه أرسلوا اليه وقالوا انك تدعونا بالكرز والعشي الى الطعام ونحن نسحق منك لما فرط منانك فقال ان اهل مصر كانوا ينظرون الى بين العبودية ويقولون سخيان من رابع عبد ابيع بعشر بن دره - ماما بلغ ولقد شرفت بكم وعظمت في عيونهم حيث علموا انكم اخوتي واتى من - فهداه ابراهيم عليه السلام اه - بيهواوى (قوله وسأله من عن أبيه) أي عن حاله فقل ما حال أبى بعدى اه - خازن وقوله فقالوا ذهبت عما به أى بصرها (قوله بقميصي) يجوز ان يتعلق بما قبله على ان الباء معدية كهي في ذهبت به وأن تكون للحال فتتعلق بمحذوف أى اذهبوا معكم قميصي وهذا نعمت لداؤبسان أو بدل اه - مهن (قوله حين أتى في النار الخ) وذلك انه لما جرد من ثيابه وألقى فيها عرياءا أتاه جبريل عليه السلام بقميص من حر الجنة فألبسه إياه فكان ذلك القميص عند ابراهيم فلما مات ورثه اسحق فلما مات ورثه يعقوب وجعله في قصبته من فضة وسدرا - مها وعلقها في عنق يوسف حفظا من العين فلما أتى في الحب عبر بابا أتاه جبريل وأخرج له ذلك القميص من القصبته وألبسه إياه اه - خازن (قوله بارساله) أي الى أبيه وقال أى جبريل ليوسف ان فيه ريحها الخ ولهذا قال يوسف بات بصيرا اه - (قوله بات بصيرا) كقولك جاء البنا محكما بمعنى صار ويشهد له فارتد بصيرا أو بات الى وهو بصير وينصرفه قوله وأتوني باهلكم أجمعين قاله في الكشف اه - كرخي (قوله أجمعين) نأ كيد للآهل أى بسائلكم وذرايكم ومواليكم اه - كرخي (قوله خرجت من مصر ووصلت الى العريش ثم خرجت منه متوجهة الى أرض كنعان والعريش بلدة معروفة آخر بلاد مصر وأول بلاد الشام وه - ذا أحد قولين والثاني أنها خرجت من نفس مصر اه - من الخازن وفي المحاروف فصل من الناحية خرج منها وابيه جاس اه - (قوله من فيه وأولاده - م) هذا يقتضى أن أولاده لم يذهبوا الى مصر جميعا بل بقي بعضهم وعبارة الخازن من أولاد بنيه اه - فلم يذكر بنيه وعبارة زاده من ولده اه - (قوله انى لا يدري يوسف) أى أدركه بحاسة الشم أى أشبه اه - شيخنا وفي الكلام حذف المضاف أى ريح قميص يوسف أى ريح الجنة من قميص يوسف فالإضافة لادنى ملابسة وعبارة الخطيب قال شهاب ذهبت ريح فصفقت القميص ففاحت رائحة الجنة في الدنيا واتصلت ببعقوب فوحده ريح الجنة من ذلك القميص قال اهل الممانى ان الله تعالى أوصل اليه ريح يوسف عليه السلام عند انقضاء مدة المحنة من المكان البعيد ومنع من وصول جبره اليه مع قرب إحدى البلدتين من الاخرى في مدة ثمانين سنة وذلك يدل على أن كل سهل فهو في مدة المحنة صعب وكل صعب فهو في زمان الاقبال سهل اه - (قوله وأوصلته اليه الصبا) في المصباح الصبا بوزن الصبا ريح تهب من مطلع الشمس اه - وهذا مشكل لان ريح الصبا تتقابل الداهب الى الشام واذا كانت تقابل فكيف تحمل الريح من القميص الذى معه الى جهة الشام فقطضي العادة ان التي حملته هي الدبور لانها هي التي تذهب من جهة مصر الى الشام تأمل (قوله أو أكثر) قيل عشرة فبيل شهر كما في القرطبي (قوله لولا أن تغفدون) من المعلوم ان لولا حرف امتناع لو حودوا ما يلزمها بعد المحذوف الخبر وحويا وحويا هنا محذوف قدره السارح بقوله اصدقتمون وأما الخبر فلم يتعرض لتقديره وتقدير الكلام لولا تغفدونكم لى موجودا صدقتمون أى امتنع قسدا بديقكم لى لوجود تغفدونكم لى وأصل التغفيد من الغفد وهو ضعف الراى اه - شيخنا وفي السمين التغفيد الافساد يقال

وهو أرحم الراحمين) وسأله من كرم يوسف عليه السلام انهم لم يعرفوه أرسلوا اليه وقالوا انك تدعونا بالكرز والعشي الى الطعام ونحن نسحق منك لما فرط منانك فقال ان اهل مصر كانوا ينظرون الى بين العبودية ويقولون سخيان من رابع عبد ابيع بعشر بن دره - ماما بلغ ولقد شرفت بكم وعظمت في عيونهم حيث علموا انكم اخوتي واتى من - فهداه ابراهيم عليه السلام اه - بيهواوى (قوله وسأله من عن أبيه) أي عن حاله فقل ما حال أبى بعدى اه - خازن وقوله فقالوا ذهبت عما به أى بصرها (قوله بقميصي) يجوز ان يتعلق بما قبله على ان الباء معدية كهي في ذهبت به وأن تكون للحال فتتعلق بمحذوف أى اذهبوا معكم قميصي وهذا نعمت لداؤبسان أو بدل اه - مهن (قوله حين أتى في النار الخ) وذلك انه لما جرد من ثيابه وألقى فيها عرياءا أتاه جبريل عليه السلام بقميص من حر الجنة فألبسه إياه فكان ذلك القميص عند ابراهيم فلما مات ورثه اسحق فلما مات ورثه يعقوب وجعله في قصبته من فضة وسدرا - مها وعلقها في عنق يوسف حفظا من العين فلما أتى في الحب عبر بابا أتاه جبريل وأخرج له ذلك القميص من القصبته وألبسه إياه اه - خازن (قوله بارساله) أي الى أبيه وقال أى جبريل ليوسف ان فيه ريحها الخ ولهذا قال يوسف بات بصيرا اه - (قوله بات بصيرا) كقولك جاء البنا محكما بمعنى صار ويشهد له فارتد بصيرا أو بات الى وهو بصير وينصرفه قوله وأتوني باهلكم أجمعين قاله في الكشف اه - كرخي (قوله أجمعين) نأ كيد للآهل أى بسائلكم وذرايكم ومواليكم اه - كرخي (قوله خرجت من مصر ووصلت الى العريش ثم خرجت منه متوجهة الى أرض كنعان والعريش بلدة معروفة آخر بلاد مصر وأول بلاد الشام وه - ذا أحد قولين والثاني أنها خرجت من نفس مصر اه - من الخازن وفي المحاروف فصل من الناحية خرج منها وابيه جاس اه - (قوله من فيه وأولاده - م) هذا يقتضى أن أولاده لم يذهبوا الى مصر جميعا بل بقي بعضهم وعبارة الخازن من أولاد بنيه اه - فلم يذكر بنيه وعبارة زاده من ولده اه - (قوله انى لا يدري يوسف) أى أدركه بحاسة الشم أى أشبه اه - شيخنا وفي الكلام حذف المضاف أى ريح قميص يوسف أى ريح الجنة من قميص يوسف فالإضافة لادنى ملابسة وعبارة الخطيب قال شهاب ذهبت ريح فصفقت القميص ففاحت رائحة الجنة في الدنيا واتصلت ببعقوب فوحده ريح الجنة من ذلك القميص قال اهل الممانى ان الله تعالى أوصل اليه ريح يوسف عليه السلام عند انقضاء مدة المحنة من المكان البعيد ومنع من وصول جبره اليه مع قرب إحدى البلدتين من الاخرى في مدة ثمانين سنة وذلك يدل على أن كل سهل فهو في مدة المحنة صعب وكل صعب فهو في زمان الاقبال سهل اه - (قوله وأوصلته اليه الصبا) في المصباح الصبا بوزن الصبا ريح تهب من مطلع الشمس اه - وهذا مشكل لان ريح الصبا تتقابل الداهب الى الشام واذا كانت تقابل فكيف تحمل الريح من القميص الذى معه الى جهة الشام فقطضي العادة ان التي حملته هي الدبور لانها هي التي تذهب من جهة مصر الى الشام تأمل (قوله أو أكثر) قيل عشرة فبيل شهر كما في القرطبي (قوله لولا أن تغفدون) من المعلوم ان لولا حرف امتناع لو حودوا ما يلزمها بعد المحذوف الخبر وحويا وحويا هنا محذوف قدره السارح بقوله اصدقتمون وأما الخبر فلم يتعرض لتقديره وتقدير الكلام لولا تغفدونكم لى موجودا صدقتمون أى امتنع قسدا بديقكم لى لوجود تغفدونكم لى وأصل التغفيد من الغفد وهو ضعف الراى اه - شيخنا وفي السمين التغفيد الافساد يقال



(قالوا) له (ناتاه انك اني ضلالك) خطئك (القديم) من افراطك في محبته ورجاء لقائه على بعد العهد (فلما ان) زائدة (جاء البشير) يهودا بن قميمص وكان قد حمل قبض الدم وأحب أن يفرحه كما أحرته (ألقاه) طرح القميمص (على وجهه) فارتد (رجع) بصير قال ألم أقل لكم اني أعلم من الله ما لا تعلمون قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا ناكنا خاطئين قال سوف استغفر لكم ربني انه هو الغفور الرحيم اخذ ذلك الى السهر ليكون اقرب الى الاجابة اولى ليلة الجمعة

**صورة**

جميل بلا جرع (ولله المستعان) منه استعين (على ما تفهون) على صبري على ما تقولون من هـ لاكم ولم يصدقهم في قولهم لانهم قالوا امره اخوي قبل هذا قتله الاصوص (وجاءت سيارة) قافلة من المسافرين من قبل مدين يريدون مصر فتخبروا في الطريق فأخطوا الطريق فغلو ايمهم في الارض حتى وقعوا في الاراضي التي فيها الجب وهي ارض دوثن بين مدين ومصر فغزلوا عليه (فأرسلوا واردهم) فأرسل كل قوم طالب الماء وهو ساقمهم فوافقي جب

فندت فلانا اي افسدت رايه وردته اه وفي المختار القسب بالتحريك الكذب وهو ايضا ضعف الرأى من الهرم والفعل منه افند والتشديد اللوم وتضعيف الرأى اه وفي القاموس القسب بالتحريك الخرق وانكار العقل لمرم أو مرض والخطا في القول والرأى والكذب كالافناد ولا يقل بحجوز مفندة لانهم لم تكن ذات رأى أبدا وفندة تعقيد كذبه وعجزه وخطا رايه كافنداه وفي المصباح سفة سفها من باب تعب وسفها بالضم سفاهة فهو وسفبه والانشي سفيهة والجمع فيهم ماسهههه والسفها نقص في العقل وسفهاة تسفيها تسفيها الى السفها اه وفي الكرخي وقال في الكشف التفتيد السببة الى القند وهو الخرق وانكار العقل من الهرم وقال شيخ مفند ولا يقال بحجوز مفندة لانهم لم تكن في شبيبتها ذات رأى فتعند في كبرها لان نقصان عقلها ذاتي لاحداث من عارض الهرم اه (قوله قالوا له) أي قال اولاد اولاده واهـ له الذين عنده لان اولاده لصلبه كانوا غائبين عنه وقوله اني ضلالك القديم يعني من ذكر يوسف ولا تنساه لانه كان عدهم أن يوسف كان قد مات وهلك وبرر ان يعقوب قد لم يذكره فذلك قالوا ناتاه انك اني ضلالك القديم والضلال الذهاب عن طريق الصواب اهـ (قوله على بعد العهد) سباني في هذا الشارح نفسه أن المدة كانت ثمانين سنة او اربعين سنة أو ثمانين سنة اهـ (قوله زائدة) فتستعمل زائدة بعد ما كما فعلنا وكان سورة العنكبوت في قوله ولما ان جاءت رسد الوطا اهـ شيخنا (قوله فاحب أن يفرحه) أي فقال لاختوته اني ذهبت بالقميمص فلطخا بالدم فانما اذهب به هذا القميمص فأفرجه كما أحرته عمله وخرجه حافيا حار اريد وومعه سبعة أرغفة لم يستوف اكلها حتى اتى اياه وكانت المسافة ثمانين فرسخا اهـ خازن فقد سبق العير وفارقهم من حين خروجهم من العريش وعلمه يعقوب في نظيره هذه البشارة كلمات كان ورثها عن ابيه امحق وهو عن ابيه ابراهيم وهي بالظيمة فوق كل اطف الطيف في أمورى كلها كما أحب ورضني في دنياي وآخري اهـ شيخنا (قوله فارتد بصيرا) أي لما انتعش فيه من القوة وفي نصب بصير اوحسان أحدهما الله حال أي رجوع في هذه الحالة والثاني أنه خبره لانها يعني صار عند بعضهم وبصير من بصير بالشئ كظريف من طرف وقيل هو مثال مبالغة كعالم وفيه دلالة على أنه لم يذهب بصيره بالكلية اهـ ميم (قوله اني أعلم من الله الخ) امام قول القول أو مستأنف والمقول محذوف تنديره اقلته لكم من قولى يا بني اذهبوا ففحصوا والخ من قولى اني لا جد ربح يوسف الخ اهـ شيخنا (قوله لا تعلمون) أي من حياة يوسف وأن الله يجمع بيننا اهـ خازن وتقدم للشارح نفسه بهذا بقوله من ان رؤيا يوسف صدق ووحى (قوله قالوا يا ابانا الخ) أي قالوا ذلك اعتذارا عما حصل منهم اهـ خازن وقوله استغفر لنا أي اطلب لنا عفرا ذنوبنا اهـ (قوله اخذ ذلك) أي الاستغفار الى السهر فلما انتهى الى وقت السهر قام الى الصلاة متوجها الى الله فلما فرغ منها رجع يديه وتال اللهم اغفر لي خزي على يوسف وقلة صبري عنه واغفر لاولادي ما أتوا لي والى احييم يوسف فأوحى الله اليه اني قد غفرت لك ولهم اهـ وجمين وقوله والى ليلة الجمعة قال وهب كان يستغفرا م كل ليلة جمعة ثيها وعشرين سنة وقال طاوس أخر الاستغفار الى وقت السهر من ليلة الجمعة فوافقي ذلك ليلة عاشوراء وقال الشعبي سوف استغفر لكم ربني قال حتى أسأل يوسف فان كان قد عفا عنيكم استغفرت لكم ربني اهـ من الخازن وفي البيضاوي ويؤيده ما روى انه استقبل القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفه مما أذله خاشعين حتى نزل جبريل عليه السلام وقال ان الله قد اجاب دعوتك في ولدك وعقد موافقهم

ثم توجهوا الى مصر وخرج  
يوسف والاكار لثقيم -  
(الما دخلوا على يوسف في  
مصر به (آوى) ضم (اليه  
ايوبه) اباه وامه اوخالته  
(ال) لم (ادخلوا  
مصر ان شاء الله آمين)  
فدخلوا واس يوسف على  
ميريه (ورفع اوبه)

يوسف مالك بن دعر رحل  
من العرب من اهل مدين  
ابن اخي شعب الهى عليه  
السلام (فأدلى دلوه) أأرخى  
دلوه فى حب يوسف فتعاق  
يوسف فلم يقدر على نزعه من  
الثر فتشربه فمراى علاما  
قد تعلق بالدلوه نادى أصحابه  
(قال ماشرى) هذا بشرى  
ماأصباى فالوا ماذلك يا مالك  
قال (فداعلام) أحسن  
ماأكون من الغلمان  
فاحتوا عليه وأخرجوه من  
الحب (وأستره بصاعه)  
وتوه من انقوم وقابل القومهم  
هده بصاعه استصعبها  
أهل الماعليه لهم عصر  
(والله عاصم عبايه ملون)  
بيوسف يعنى اخوة يوسف  
ويقال أهل القافله (وشروه)  
باعوه اخوة من مالك بن  
دعر (بنين بخس) نقصان  
بالوزن ويقال ريف ويقال  
حوام (دراهم معدودة)  
عشرين درهما ويقال  
اثنين وثلاثين درهما (وكازا)

بعدك على البقرة وهذا ان صح فهو دليل على بقرتهم وان ما صدر عنهم كان قبل استئناسهم اه  
(قوله ثم توجهوا الى مصر الخ) عبارة الخازن قال أصحاب الاحبار ان يوسف عليه الصلاة  
والسلام بعث مع اخوته الى أبيه مائتي راحلة وحملة اظهروا له اهل مصر  
فلما أتوه تهنئهم يعقوب للفرح والسرور الى مصر فجمع أهله وهم يومئذ اثنا عشر رجلا  
وامرأة وقال مصرى كانوا ثلاثة وسبعين فلما دنا يعقوب من مصر سمع يوسف الملك الأكبر  
ملك مصر وعرفه بمجيء أبيه وأهله فخرج يوسف في أربعة آلاف من الخمر ودركب أهل مصر  
معهم يتلقون يعقوب عليه الصلاة والسلام وكان يعقوب عشت وهو يتوكأ على يدايه يهودا  
فلما نظر الى الحبل والبس قال يا يهودا هذا فرعون مصر قال لا بل هذا اسك يوسف فلما دنا كل  
واحد من صاحبه أراد يوسف أن يبدأ يعقوب بالسلام فقال له حبر بن خذل يعقوب بدأ  
بالسلام فقال يعقوب السلام عليك يا مذهب الاخوان وقد نلت منهم ما نزلنا به انقاوه فلا يكافى فعل  
الوالد بولده والولد بوالديه وكبار قيل ان يوسف قال لأبيه يا أبى بكيت على حتى ذهب بصرك  
لم تعلم ان اقامة معك عتاقا لى ولكن خشيت ان يسلب دينك فيقال لى بنى يوسف اه وفى  
اليمين اوى وكانوا حين خرجوا من مصر مع موسى عليه السلام ستمائة ألف وخمسمائة ووضعة  
وسبعين رجلا سوى الذرية والهجرى اه وكانت الذرية ألف ألف ومائتي ألف اه من القرطبي  
فقد نورك فهم كثير احدى بالغوا هذا العدد فى مدته مع أن بينه وبين يوسف أربع مائة سنة  
كفى الخبير وفى العرائس القدسية خرج يوسف فى أربعة آلاف من الخمر لكل واحد منهم  
حبة من فضة واية حبر وصب فترى انهم راىهم واصطفوا خمر فارما صاع يعقوب عليه  
السلام ومعه أولاده وحفدته ونظر الى الخمر اذ لمعه بالعرسان مزينة بالوان منظر الهم  
متعها فقال حبر بن انظر الى الهواء فان الملائكة قد حذرت مرورها لك كانوا باس  
محزوبين مدة لأحلك وهات اعرسان معهم فى بعض وولب الحيلوسه عتاقا لا تكة  
وضربت بالطنول والبوات فصار كأنه يوم اقامة اه فى ركان دخولهم يوم عاشوراء اه  
شهاب (قوله فى مصر به) فى المصاحح حبرت الحية نسيم اوالموضع انضرب مثال مسجد اه  
فالمراد بالضرب هو المحمل الذى ضرب فيه يوسف حياه حين خرج لتلقى أبيه اه (قوله أو  
ال) راسه الى الرمال زن وهذا والمعتمد ملون أمه راحل فى رمالها به قدام اه وهذا  
مبنى على أنه تزوج راحيل فى حمة فأنتم الما وكان ذلك حائرا فى شريعتهم وبقيت لياحى أدركت  
اجتماع يعقوب بيوسف وتقدم أن اه قد قول ضعيف وان الزاحج أن ليا مانت قبل أن يتزوج  
راحيل وعلى هذا المعنى كان له الحث ثلاثة ترويه يا يعقوب اه حما وأدركت هذه القصص  
اه شيخنا وقبل ان الله أحياه أمه وشريها من قبره حتى وجدت يوسف عتاقا لى رايه اه من  
الخازن (قوله ادخلوا مصر) وهذا لدخول غير الارادال الى المدين الى مصر خارج  
البلد وهذا لدخول الى مصر مصر بعد اتمام التلاى الى المدين الى مصر خارج  
للاقامة بها اه شيخنا (قوله ان شاء الله خير) من منى بولده بولده بولده بولده  
الامن لان المقصود انصاف الامر فى حركته انما تترك ليدرك الرجوع الى المدين الى المدين  
الله فلا تعلق المشيئة بالسرور طالتا الى من مدينا بولده بولده بولده بولده بولده  
ادخلوا مصر ان شاء الله وحام أسير ثم حصدت انما تترك ليدرك الرجوع الى المدين الى المدين  
الجزائرية بين الحال وذى الحال قاله فى انكسب ادركت فى المين اوى آمين من القحط

احياه امامه (على العرش)

السريبر (وخروا) اى ابواه  
واخوته (له سجدا) معبود  
انحناء لا وضع جهة وكان  
تحييتهم في ذلك الزمان (وقال  
بالت هـ ذاتنا ويل رؤياي  
من قبل قلب ملهاري - تما  
وقدا حسن بي) الى (اذ  
أخرجني من السجن) لم يقل  
من الحب تكلم ماله لا تخجل  
اخوته (وجاء بكم من البدو)  
البادية (من بعد ان نزع)  
افسد) الشيطان بيني وبين  
احوتي

صحيح

فيه) ثمن يوسف (من  
الراشدين) لم يحتاجوا اليه  
ويقال كان اخوة يوسف  
في يوسف من الراشدين لم  
يعرفوا ندره منزلته عنده  
تعالى ويقل كان اهل القافلة  
في يوسف من الراشدين  
(وقال الذي اشتراه) اشترى  
يوسف (من مصر) في مصر  
وهو العزيز خازن الملك وهو  
صاحب جنوده وكان يسمى  
قطف - سير (المرأة) زليخا  
(اكرمي مثواه) قدره ومزانه  
(عسى أن ينفعنا) في ضيعتنا  
(أو نتخذة ولدا) او يتناهه وكان  
اشتراه من مالك بن دعر  
بشرب بن درهم وحوالة ونملين  
(وكذلك) هكذا (مكا  
ليوسف) مكا ليوسف (في  
الارض) ارض مصر (رائعه  
من تأويل الاحاديث) تعبير

واصناف المكاره اه وفي الخازن قيل ان الناس كانوا يخافون من ملوك مصر فلا يدخلها  
احد الا يجوارهم فقال لهم يوسف ادخلوا مصر آمنين على انفسكم واهليكم اه (قوله  
نجاسه امامه) والرفع النقل الى العلو اه خازن (قولا) وخروا له سجدا قال السبعاوى الرفع  
مؤخر عن الحروروان دم لفظا لاله - امام بتعظيمه لهما اه وبعد ذلك يحتمل ان السجود كان  
خارج البلد عند اوا الاله وهما اذ اظهرا هذا وقت التحية ويحتمل انه كان بعد دخول  
البلد حين دخلوا عليه وهو على السريبر وفيه نوع بدلا الظاهر اعم كانوا يصحونه فيه بعد ان  
يتبعوه حينئذ اه شيخنا (قوله سجودا خناء الخ) فان قلت كيف استغفر يوسف ان يسجد له  
ابوه وهما كبر منه واعلى منصف ما في النبوه والشيخوخة قلت يحتمل ان الله تعالى امره بذلك  
لحقه رؤياه في معنى هذا السجود فولان احدهما انه كان تحملا على سبيل القصة كما تقدم  
فلا اشكال فيه حينئذ والثاني انه كان على حقيقة السجود وهو وضع الجبهة على الارض  
وهذا ممكن لان هذه الصورة لا بد في ان تكون الاله تعالى راحب عن هذا الاشكال  
بان السجود كان في الحقيقة لله على سبيل الشكر واعمالا كان يوسف كالقبة لهم كما سجدت  
الملائكة لادم وبذل على صخرة هذا التوبل تولد ورفع ابويه على العرش وخروا له سجدا نظا  
هذا يدل على انهم لما سجدوا للسريبر خروا لله ولو كان يوسف لكار ببل الصعود لان ذلك  
أبع في التواضع فار قلت يدفع صخرة هذا التوبل قولهم لي ساحدين وقوله خروا له سجدا  
فان الضمير يرجع الى اقرب المذكورات وهو يوسف فانه يحتمل ان يكون المعنى وخروا لله سجدا  
لاجل يوسف واجتماعهم وقيل يشتمل ان الله امر يعقوب بذلك الصخرة لحكمة خفية وهي  
ان اخوة يوسف ربما حاثم الانفة والتكبر عن السجود على سبيل التحية والواضع لا على سبيل  
العبادة وكان ذلك جائزا في ذلك الزمان لما جاء لاله لاسلام بسجدة هذه الفعلة والله اعلم بمراده  
وامر اركانه اه خازن (قوله وقال يا ابت هذا) اى السجود تأويل رؤياي بمعنى تصديق  
الرؤيا التي رايت حال السريبر قبل صفة لرؤياي اى رؤى انك اتم من قبل اى من قبل  
الحوادث التي وقعت اه شيخنا (قوله حقا) اى صدقا حيث وجدت في الخارج طبق ما في  
النوم (قوله وهذا حسن بي) اى انعم على يقال احسن بي والى تهنى اه خازن (قوله اذ  
أخرجني) تعليل لما قبله وقوله لم يقل من الحب تكلم ماله لا تخجل اخوته اى لقوله لا تريب  
عليكم اليوم ولان مصيبة السجين كانت عنده اعظم لطول مدتها واصاحبه الاوباش واعدا  
الذين فيه خلاف مصيبة الحب لقصر مدتها ولو كان ان تريب له فيم اجبريل عليه السلام وغيره  
من الملائكة اه كرحى وفي الخازن انما ذكر امام الله عليه في اخراجه من السجن وان كان  
الحب اصعب منه استعما لالادب والكرم انما تخجل اخوته بعد ان قال لهم لا تريب عليكم  
اليوم ولان نعمة الله عليه في اخراجه من السجن كانت سبيل وصوله الى الملك وقيل ان دخوله  
الحب كان بحسد اخوة ودخوله في السجن كان لزال النعمة عنه وكان ذلك من اعظم نعمه عليه  
اه وخجل من باب طرب كافي المختار (قوله وجاء بكم من البدو) يعنى من البادية والبدو وهو  
السيط من الارض بيدو والخص فيه من بعد يعنى يظهر والبدو خلاف الحضر والبادية  
خلاف الحاضرة وكان يعقوب واولاده اصحاب ماشية فسكوا والبادية اه خازن وفي القريبي  
وقيل كان يعقوب تحول الى البادية وسكنها وان الله تعالى لم يبعث نبيا من اهل البادية اه  
(قوله افسد) في المختار نزع الشيطان بين القوم افسد وبابه قطع اه وفي الخازن واصل

ان ربي لطيف لما يشاء اه  
 (هو العظيم) بمناقه (الحكيم)  
 في صنعه واقام عهده ابوه  
 اربعاً وعشرين سنة او سبع  
 عشرة سنة وكانت مدة فراقه  
 ثمانى عشرة او اربعين او  
 ثمانين سنة وحضره الموت  
 فوصى يوسف ان يحمله  
 ويدفنه عند ابيه قضى  
 بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد الى  
 مصر واقام بعده ثلاثاً  
 وعشرين سنة ولم يات امره  
 وعلم انه لا يدوم تاقت نفسه  
 الى الملك الدائم فقال (رب  
 قد آتيت من الملك وعلمتني  
 من تأويل الاحاديث)  
 تعبير الرؤيا (فاطر) خالق  
 السموات والارض انت  
 واني متولى مصالحى (في  
 الدنيا والاخرة توفى  
 مسلمات الحقى بالصالحين)  
 من آتاني فعاش بعد ذلك  
 اسوعا واكثر

صلى الله عليه وسلم

الرأيا (والله غالب على  
 أمره) على مقدوره لا مرد  
 مقدوره احد (ولكن اكثر  
 الناس) اهل مصر (لا يعلمون)  
 ذلك ولا يصعدون ويقال  
 لا يعلمون ان الله غالب على  
 امره (ولما بلغ اشده)  
 والاشد من ثمان عشرة سنة  
 الى ثلاثين سنة (آتيناه)  
 اعطيناه (حكماً وعلماً) فهما  
 نبوة (وكذلك) هكذا  
 (نجزى المحسنين) بالقول

الفرغ الدخول في امر لا فساد اه (قوله ان ربي لطيف) ضمنه معنى مدبر فمداه باللام اه شيخنا  
 وفيه ضاوى لطيف لما يشاء أى من أحوال خلقه أى لطيف التدبير له اذ ما من صعب الا  
 وتنفذ فيه مشيئته ويتسمل دونها اه يعنى أن اللطيف هبنا على العالم بحمايا بالامور المدبر لها  
 والمسهل اصعابها ولنهو ذم مشيئته فاداراد شيئاً سهلاً أسبغ به أطلق عليه اللطيف لأن ما يلفظ  
 يسهل نفوذه اه شهاب (قوله وكانت مدة فراقه الخ) عبارة الخازن واحتملوا فيما بين رؤياه  
 وتأويلها فقل سلمان الفارسي وعبد الله بن شداد بن الهاد اربعون سنة وقال أبو صالح عن ابن  
 عباس اثمان وعشرون سنة وقال سعيد بن جبيرة وعكرمة والسدي ست وثلاثون سنة قال قتادة  
 خمس وثلاثون سنة وقال عبد الله بن سعدون سبعون سنة وقال الفضل بن عياض ثمانون سنة  
 حكى هذه الأقوال كلها ابن الجوزي وزاد غيره عن الحسن بن يوسف كنعان عن أبيه في الحب  
 سبع عشرة سنة واقام في العبودية والصبر والجلال ثمانين سنة وأثناء مع الله واحدة وأقام بعده  
 ثلاث وعشرين سنة وتوفاه الله وهو ابن مائة وعشرين سنة اه (قوله سمع) راجع للثلاثة قبله  
 (قوله فوصى يوسف أريحمله الخ) عبارة الخازن فلما حضرته الوفاة وصى الى ابيه يوسف أن  
 يحمل جسده حتى يدفنه عند ابيه المعنى في الارض المقدسة بالاسم فلما مات يعقوب عليه  
 الصلاة والسلام حضره يوسف فعلم يوسف ما أمره به أبوه فحمل جسده في تابوت من الخشب حتى قدمه  
 الشام فوافق ذلك موت يعقوب فاحس يوسف ان يدفن في بطن واحد ودفنه في بطن واحد وكان  
 عمرهما مائة وسبعة وأربعين سنة فلما دفن يوسف أباه رجع الى مصر ذليلاً فاجتمع  
 يوسف عليه الصلاة والسلام بابه واحبته وعلم ان نعم الدنيا رائحة سريخ العناء لا يدوم قال الله  
 حسن العاقبة والما نعمة الصالحه فقال رب فدا آتيتي الخ اه (قوله عند ابيه) أى المعنى وقوله  
 فدفني بنفسه أى زدة في الامثال (قوله ولم يات امره) أى ما كد ودول وعلم انه أى امره الذي  
 هو ما كد ودول الى الملك الدائم رهونه يم الآخرة وقوله فقال أى في صاحب الملك الدائم طلب  
 ما يوصل له وهو الموت على الاسلام فالصلح حاصل بقوله توفى الخ وامامنا له فهو قائم ثم اعلى  
 الله على الدعاة علم دهر الادب في الدعاة ان يقدم الداعي على دعاؤه ثم اعلى الله تعالى اعترافا  
 به عليه ثم سأل مطهر اه شيخنا (قوله من الملك) أى بعضه من التبعين والمراد بذلك  
 البعض ملك مصر لم يأت جميع أطوار الارض الاربعه اثنان مسلمان اسكندر وسليمان بن  
 داود واثمان كانا من بني اسرائيل عباد وكذا المعنى للتبعين في دول من تأويل الاحاديث وفي  
 السهي ومن في من الملك وفي من تأويل للتبعين والمعنى المحذوف أى شيئا طيما من الملك وفى  
 صفة ذلك المحذوف وقيل زائدة وقيل ليدان الجنس وفاطر يجوز ان يكون نعتا لب وشوزان  
 يكون بدلا أو بيانا أو منصرفا بضمها راعى أو نداء ثانيا اه والملك عبارة عن الاتساع في الشيء  
 المقدر بل له السياسة والتدبير اه خازن (قوله توفى) أى اذ مضى اليك مسلمانا واحتملوا هل  
 هو طاب الوفاة في الحال أم لا على قولين أحدهما انه سأل الله الوفاة في الحال قال قتادة لم يسأل  
 ذي من الانبياء الموت الا يوسف قال أصحاب هذا القول وانه لم يأت عليه أسبوع حتى توفى  
 واقول الثاني انه سأل الوفاة على الاسلام اذا جاء أجل ولم يقن الموت في الحال قال الحسن انه  
 عاش بعدها سنين كثيرة فعلى هذا القول يكون معنى الآية توفى اذ توفيتي على الاسلام فهو  
 طلب لا يرجع الى الله وفاته على الاسلام وليس في اللفظ ما يدل على انه طلب الوفاة في الحال قال  
 بعض العلماء وكلا القولين محتمل لان اللفظ صالح للامرين ولا يبعد من الرجل العاقل الكامل ان





جهة الوحي (وجهة الوحي) (وما أكرم الله  
الناس) أي أهل مكة (ولو  
حرصت) على إيمانهم (بمؤنن  
وماتسألهم عليه) أي القرآن  
(من أكرم) تأخذه (ان) ما  
(هو) أي القرآن (الأذكر)  
هظة (للعالمين وكأين) (وكم  
(من آية) نال على وحدانية  
الله (في السموات والأرض  
يعرون عليها) يشاهدونها  
(وهم) عنها معرضون  
لا يتفكرون فيها (وما يؤمن  
أكثرهم بالله) بحيث يقرون  
بأنه الخالق الرازق (الآلهم  
مشركون) به بعدادة الأصنام  
ولذا كانوا يقولون في تأييدهم  
ليس لك لا شريك لك \* إلا  
شريكاً هولك \* فلكم وما  
ملك \* يعنونها (أفأمنوا أن  
تأتيهم غاشية) نقمة  
تغشاهم (من عذاب الله  
أوتأتهم الساعة بغتة) غفلة  
(وهم لا يشعرون) بوقت  
اتيانها قبله (قل) لهم هذه  
سبيلي (فسرها بقوله  
(أدعواي) دين (الله على  
بصيرة) حجة واضحة) أنا  
ومن اتبعني (آمن بي عطف  
على أنا المبتدأ المخبر عنه بما  
قبله

جهة الوحي) إذ قال في موضع آخر ما كنت تعلمها الخ وإنما حصل لك علمها من جهة الوحي  
فيكون معجزاً لأن محمد صلى الله عليه وسلم لم يطالع الكتب ولم يأخذ عن أحد من البشر وما  
كانت بلده بلداً للعلماء فإتيانه بهذه القصة الطويلة على وجه لم يقع فيها تحريف ولا غلط من غير  
مطالعة ولا تعلم كيف لا يكون معجزاً اه كرخي (قوله وما أكرم الناس الخ) هذا نسلي له عن  
اعراضهم وذلك أن اليهود وقرشاً سألوه عن قصة يوسف فأخبرهم بها على وفق ما عندهم  
في التوراة ومع ذلك لم يسلموا وخزن فأنزله الله تعالى وما أكرم الناس الآية اه خازن (قوله  
ولو حرصت) جملة معترضة بين ما أخبرها وجواب لو محذوف لدلالة ما تقدم عليه اه عبيد بن  
المصباح حرص عليه حرصاً من باب ضرب إذا اجتهد والاسم المحرص بالكسر وحرص على  
الدين من باب ضرب أيضاً وحرص حرصاً من باب تعب لغة إذا رغبت في شيء مذمومة اه (قوله  
عليه) أي على تبليغه (قوله ان هو الا ذكر للعالمين) أي فاطمة وهذا كالتعليل لما قبله لان  
الوعظ العام ينافي أخذ الاجز من البعض لانه لا يختص بهم اه شهاب (قوله وكأين) مبتدأ  
ومن آية تعبير وهذه آتسلة أخرى له صلى الله عليه وسلم أي لا تعجب من اعراضهم عنك فان  
اعراضهم عن هذه الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى أغرب وأعجب من اعراضهم عنك  
اه شيخنا وقوله وكم يشعربه الى أن كأين يعني كم التذكير به للمبر به وان وردت للاستفهام  
والآية هنا معنى الدليل الدال على ما ذكر اه شهاب وقوله في السموات والأرض صفة لآية  
وقوله يعرون علمها أي والخال أنهم معرضون عنها اه شيخنا وفي الذكر خي ويحوزان يكون  
في السموات والأرض خبراً ويعرون علمها صفة آية اه وفي آي السعدون كأن أي عدد  
شئت من الآيات والعلامات الدالة على وحدانته وكما علمه وقدرته وحكمته  
غير هذه الآية التي جاءت بها في السموات والأرض أي كائنة فيهم ما من الاجرام الفلكية  
وما فيها من النجوم وتغير أحوالها ومن الجبال والبحار وسائر ما في الأرض من الجباب  
الفائتة للعصر يعرون علمها أي يشاهدونها ولا يعيئون بها وقري برفع الأرض على الابتداء  
ويعرون خبره وقري بنصبها على معنى ويطؤون الأرض يعرون علمها وفي مصحف عبد الله والأرض  
يعشون علمها والمراد ما يرون فيهم من آيات الامم الحكيمة وغير ذلك من الآيات والاعمال اه (قوله  
بعدادة الأصنام) متعلق بعشركون على ان الباء بسبية ولذا قال بعدادة الأصنام أي بسبب  
عبادتهم الأصنام اه (قوله يعنونها) أي يعنون بالشريك في قولهم لا شريك لك الخ الأصنام  
(قوله ان تأتيهم) أي في الدنيا (قوله نقمة تغشاهم) عبارة البصيرة غاشية من عذاب الله  
أي عقوبة تغشاهم وتشم لهم اه ومن عذاب الله صفة لغاشية وهم لا يشعرون باتيانها غير  
مستعدين لها اه (قوله يوفت اتيانها) أي الساعة وقوله قبله أي قبل اتيانها وهذا ظرف  
للتفي أي أنتفي شعورهم بها قبل اتيانها (قوله حجة واضحة) وقيل البصيرة هي المعرفة التي يميز  
بها بين الحق والباطل اه خازن (قوله بما قبله) وهو قوله على بصيرة فالتقدير أنا ومن اتبعني  
كأنتان على بصيرة فهذا كلام مستأنف فالودف على قوله الى الله هذا ما جرى عليه الشارح  
في الاعراب وقيل ان قوله أنا فاعل بأدعو ومن اتبعني معطوف عليه فالكلام جملة واحدة  
اه شيخنا وفي السهم قوله أدعواي الله يحوز ان يكون مستأنفاً وهو الظاهر وان يكون حالاً  
من الباء وعلى بصيرة حال من فاعل ادعواي ادعواي ادعواي بصيرة وقوله ومن اتبعني عطف

من عذاب الله (ولقد همت

به) المرأة (وهم بها) يوسف

(لولا ان رأى برهان ربه)

عذاب ربه لازماً على نفسه

وقال رأى صورته اي به و يقال

(وسبحان الله) تنزيها له  
سبح الشركاء (وما من آمن  
المشركين) من جملة سبيله  
أيضا (وما أرسلنا من قبلك  
الرجال الا بحج) وفي قراءة  
بالنون وكسر الحاء (اليهم)  
لاملا تكة (من أهل القرى)  
الامصار لانهم اعلم راحل  
بذلك أهل البراري لجفائهم  
وجهاهم (اولم يبروا) أي  
أهل مكة (في الأرض  
فيمطروا كذب كان عاقبة  
لأدين من قبلهم) أي آخر  
أمرهم من أجل كذبهم بكذبهم  
رسلهم (ولدار الآخرة) أي  
الحية (حيث لادين انقرا) الله  
وأنزلت عنك (بالنساء واليه  
أي يأمل في هذا فتؤمنون  
حتى) غاية لما دل عليه  
وما أرسلنا من قبلك الا رجالا  
أي فتراخي نصرهم حتى  
(أدانتهم) أي بس (الرسول  
وصوا) أي بقرن الرسل (أنهم  
قد كذبوا) بالشهادتك كذبا  
لأنهم بعدهم والتخفيف أي  
لأن الامن ان الرسل اخلفوا  
ما وعدوا به من النصر  
(جاءهم نصرنا فنخصي)  
بنون مشدد ومخففا

فوقه ان ربه لهم  
مقدم ومؤخر (كذلك)  
هكذا (لنصرف عنه سوء)  
النجس (والفحشاء) يعني  
لأننا من عباده الخالصين

على فاعل ادعوا لذلك كذا الضمير المنفصل ويجوز ان يكون مبتدأ وان لم يحذف أي ومن  
اتبعني يدعوا ايضا ويجوز ان يكون على بصيرة خبرا مقدما وانما مبتدأ مؤخر ومن اتبعني عطف  
عليه ويجوز ان يكون على بصيرة وحده حالا وانما فاعل به ومن اتبعني عطف عليه ايضا  
ومفعول ادعوا يجوز ان لا يراد ويجوز ان يقدرا أي ادعوا للناس وقرأ عبد الله هذا سبيلا  
بالتذكير وقد تقدم انه يذكر ويؤث اه ميم (قوله وسبحان الله) أي وأسبح بها الله  
(قوله من جملة سبيله) راجع لقوله وسبحان الله وما أنا من المشركين فينشد بكون معطوفين  
على قوله ادعوا الى الله الواقع بتفسير السبيل اه شيئا (قوله وما أرسلنا من قبلك الخ) رد  
على أهل مكة حيث قالوا لا بعث الله مالا كذلك والمعنى كيف يتعجبون من ارسالنا لك مع  
ان سائر الرسل الذين كانوا من قبلك بشرك مثلك حالهم كذلك اه خائن (قوله يوحى) العامة  
على يوحى بالسوء من تحت منبأ لافهمول وقرأ حفص يوحى بالنون منبأ لافهمول اعتبر ارباقوله  
وما أرسلنا وكذلك قرأ ما في النحل وما في أول الانبياء ووافقه الاخوان على قوله يوحى اليه  
في الانبياء على ما سبقت ان شاء الله تعالى والجملة صفة لجالا ومن أهل القرى صفة ثانية وكان  
تقديم هذه الصفة على ما قبلها أكثر اسما عمدا لانها اقرب الى المفرد وقد تقدم تحريره  
في المائدة اه ميم (قوله لجفائهم) مقابل لقوله لانهم اعلم وقوله وجهلهم مقابل لقوله  
واحلهم (قوله أي آخر أمرهم) تفسير ما قبله وقوله من أجل كذبهم بيان لا حرامهم الذي  
هو عاقبتهم (قوله ودار الآخرة) انما أضاف الدار الى الآخرة مع أن المراد بالدار هي الجنة  
وهي نفس الآخرة لان العرب قد تصيف الشيء الى نفسه كقولهم حق اليقين والحق هو اليقين  
نفسه اه خائن وعبارة البعضاء ودار الحال أو الساعة والحياء الآخرة تتمت فعملها  
ليس في الكلام إضافة السى الى نفسه (قوله يا أهل مكة) راجع لقراءة التاء وقوا هذا أي  
ان دار الآخرة خير (قوله غاية لما دل عليه) أي لقد دل على ذلك وما أرسلنا الخ وبينه  
بقوله أي فتراخي نصرهم وانظر ما وجه دلالة ما ذكر عليه ويمكن ان يقال وجه الدلالة من قوله  
أفلم يسيروا في الأرض الخ فان هذا يشعر بعصيان قومهم وتراخي نصرهم عليهم وعذاره  
البعضاء غاية لمخدوف دل عليه الكلام أي لا يغرمهم قتادى أيامهم فان من قبلهم أمهلوا حتى  
أيس الرسل الخ وفي السمعين ليس في الكلام شيء يكون حتى غاية له فن ثم احتلف الناس في  
تقدير شيء يصح عمله مع ما يحق مقدرة التخمير وما أرسلنا من قبلك الا رجالا فتراخي نصرهم  
حتى وقدره المرطبي وما أرسلنا من قبلك يا محمد الا رجالا ثم لم تعاقب منهم بالعذاب حتى اذا  
وقدره ابن الجوزي وما أرسلنا من قبلك الا رجالا فدعوا قومهم فكذبوهم وطال دعاؤهم  
وتكذيب قومهم حتى اذا واحسنا ما قدمته اه (قوله بالتشديد والتخفيف) سبعينان (قوله  
أي ظن الامم) والظن على هذا الاحتمال على حقيقة وقوله ان الرسل اخلفوا بالبناء للمفعول أي  
أخلفهم الله وعده اياهم بالنصر فمضى كذبا بالتخفيف أخلفوا أي أخلف الله وعدهم بالنصر  
وعلى قراءة التخفيف يكون الظن على بابه كما يقتضيه منبذ الجلال حيث نسبته على أنه في قراءة  
التشديد معنى اليقين وسكت عنه على قراءة التخفيف فيقتضى انه باق على أصله تأمل (قوله  
من النصر) بيان لما (قوله جاءهم) جواب اذا (قوله بنونين) أي حضار غبي كعلم على  
التشديد ومصارع أنجبى ككرم على التخفيف وقد أشتم كلامه على ثلاث قرات لكن الأولى  
وهي التمديد مع النونين شاذة ليست للسبعة ولا العشرة وهي قراءة الحسن واما اللتان بعدها

فسيبعتان اه شيخنا (دوله و بنون مشددا) أي حبيبه مع ضم الون وتجريدك الباء فقوله ماض  
 أي مبنى للفعول ومن نشاء نائب فاعل على هذا ومفعول به على التي قبلها اه شيخنا (قوله  
 لقد كان) لام قسم ولما قال في أول السورة نحن نقص عليك أحسن القصص وفي آخرها لقد  
 كان الخ يدل على أن هذه القصص من أحسن القصص وإن فيها عبرة لمن اعتبر اه خازن (قوله في  
 قصصهم) تقدم أن القصص من أحسن القصص إذا تتبع الآثار والخبر والمراد هنا القصص والحكي  
 مدليل القراءة الشاذة قصصهم بكسر القاف اه شيخنا (قوله عبرة لأولى الألباب) المراد بها  
 التأمل والتفكير وفي الخازن معنى الاعتبار والعبرة الخالة التي يتوصل بها الإنسان من معرفة  
 المشاهدة إلى ما ليس بمشاهد والمراد منه التأمل والتفكير ووجه الاعتبار بهذه القصص أن الذي  
 قدر على إخراج يوسف من الحب بعد لقائه فيه وإخراجه من السجن وقام به مصر بعد  
 العبودية وجمع مثله بأبيه وأخوته بعد المدة الطويلة والياس من الاجتهاد قادر على اعزاز محمد  
 صلى الله عليه وسلم وأغلاء كلمه واطهار دينه وإن الأسماء هذه القصص المحمدي الأخبار  
 عن الغيوب فكانت معجزة له صلى الله عليه وسلم اه وعبارة الذكرني ووجه الاعتبار بقصصهم  
 أنه قال في أول السورة نحن نقص عليك أحسن القصص ثم قال ههنا لقد كان في قصصهم عبرة  
 لأولى الألباب ذلك تنبيه على أن حسن هذه القصة إنما هو لاجل حصول العبرة منها ومعرفة  
 الحكمة والقدرة فإن قيل لم قال عبرة لأولى الألباب مع أن قوم محمد صلى الله عليه وسلم كانوا  
 ذوي عقول وإحلام وقد كان الكثير منهم لم يعتبر بالخبر أب أن جميعهم كانوا متعلمين من  
 الاعتبار وإنما أراد من وصف هذه القصة بكونها عبرة كونهما يفتقر بها لما قيل كما مررت  
 الإشارة السه انتهت (قوله أصحاب العقول) أي السليمة اه كرحي (قوله هذا القرآن) أي  
 المتقدم ذكره في دولة أنا أنزلناه فرأى عريبا اه شيخنا (قوله تسديق) أي مصدق الخ  
 وهذه أخبار أربعة أحبرها عن كان المحذوفة التي قدرها الشارح اه شيخنا (قوله وتفصيل  
 كل شيء) ادما من أمر بني الأوله مستند في القرآن بوسط أو بغير وسط اه بيناوى (قوله  
 في الدين) من الحلال والحرام والمندود والأحكام والقصص والمواعظ والأمثال وغـ ير ذلك  
 اه خازن

### {سورة الرعد}

(قوله مكية الخ) المباسل أهم الحروف التي يجرى فيها على دواير قيل مكة وبديل مدنية وقال بعضهم  
 المدي منها قوله هو الذي يربكم البرق إلى قوله دعوا الحق اه خازن ومن نصائل هذه السورة  
 أن فراءتها عند المحضر تسهل خروج روحه (ذره تلك آيات) يجوز في تلك أن يكون مبتدأ  
 والمبررات الكتاب والمشارية آيات السورة والمراد بالكتاب السورة وقيل إشارة إلى ما قص  
 عليه من انباء الرسل وهذه الجملة لأشمل لما رسل المر كلام يستقل أو قصصه مجرد تنبيه  
 وفي محل رفع على الخبر أن قيل المراد من هذه الآيات التي ذكرها في أول الكتاب بدل  
 أو بيان وقد تقدم تقرير هذا ببيان أول الكتاب وأما قوله (قوله هذه الآيات  
 الخ) إشارة إلى أن تلك بمعنى هذه المشار بها الحاضر والمشار إليه آيات هذه السورة أو القرآن  
 وهذا ما جرى عليه في الكشاف وجهه والمفسر من وجوب التأني على أن الإشارة بتلك لما مضى  
 من انباء الرسل المتقدم آخر السورة السابقة اه كرحي يقول المشار بها الحاضر أي باعتبار أنها  
 لتسلاوة بعضهم البعض الآخر في معرض التماسية كانت كاضرة أولئك في اللوح أو مع

\*(سورة الرعد)\*  
 مكية لا ولا يزال الذين  
 كفروا الآية ويقول الذين  
 كفروا ليست مرء لا الآية  
 أو مدنية الأول أن قرآنا  
 الآيتين ثلاث أو أربع  
 أو خمس أو ست وأربعون

آية

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
 (الر) الله أعلم بمراده بذلك  
 (تلك) هذه الآيات (آيات  
 الكتاب) القرآن والاضافة  
 بمعنى من (والذي أنزل إليك  
 من ربك) أي القرآن مبتدأ  
 خبره (الحق) لا شك فيه  
 (ولكن أكثر الناس) أي  
 أهل مكة (لا يؤمنون) بأنه  
 من عندنا تعالى

(الله الذي رفع السموات  
بغير عمد ترونها) أي العمد  
جميع عماد وهو الاسطوانة  
وهو صادق بأن لا عماد أصلا  
(ثم استوى على العرش)  
استواء يليق به (ومض)  
ذال (الشمس والقمر كل)  
منهما (يجري) في فلكه  
(لأجل مسعى) يوم القيامة  
(يدبر الأمر) بقضى أمر  
ملكه (يفصل) بين  
(الآيات) دلالات قدرته  
(لعلكم) يا أهل مكة (يلقاء  
ربكم) بالبعث (توقنون وهو  
الذي مد) بسط (الأرض  
وجعل) خلق (فيها رماي)  
حب (الأنثابت) وأنهارا ومن  
كل الثمرات جعل فيها

**باب**  
المعصومين من الزنا (واستبقا  
الباب) تبادر إلى الباب  
أراد يوسف يخرج وأرادت  
المرأة لتغلق الباب على  
يوسف فسبقته المرأة (ونفذت  
قبضه) شقت قبض يوسف  
بمضغين (من دبر) من  
أخفاف من وسطه إلى قدميه  
(والفيا) ووجد (سيدها)  
زوج المرأة ويقال ابن عمها  
(لدى الباب) عند الباب  
(قالت) المرأة لزوجها (ما جزأ  
من أراد باهلك سوا) زنا (الا  
أن يسهن أو عذاب اليم) أو  
يضرب ضربا جديعا (قال)  
يوسف (هي راودتني عن  
نفسي) هي دعيتني وطلبت

الملك أه شهاب (قوله الله الذي رفع الخ) هذا شروع في ذكر دلائل من العالم العلوي وقوله  
وهو الذي مد الأرض الخ شروع في ذكر دلائل من العالم السفلي أه خازن (قوله ترونها)  
في الضمير المنصوب وجهان أحدهما أنه عائد على عمد وهو أقرب مذكور وحيد فتكون الجملة  
في محل جر صفة للعمد والثاني أن الضمير عائد على السموات ثم في هذه الجملة وجهان أحدهما أنها  
مستأنفة لا محل لها والثاني أنها في محل نصب على الحال من السموات والتقدير رفعها مرتبة  
لكم وقرأ أبي ترونها بالذ كبير مراعاة لفظ عمد وهو اسم جمع وهذه القراءة رجع بها الزمخشري  
كون الجملة صفة للعمد أه مهيئ (قوله أي العمد) إشارة إلى أن ترونها صفة للعمد وقوله جمع  
عمد أي على غير قياس والقياس أن يجمع على عمد بضم العين والميم وقيل إن عمد جمع عماد  
في المعنى أي أنه اسم جمع لا جمع صناعي وقوله وهو أي هذا النفي صادق الخ لا يرجوع النفي  
للمضغ والموصوف معا وهذا هو أصح الأقوال وقيل إن لها عمدا على جبل قاف وهو جبل من  
زمرذجب الدنيا والسماء عليه من القبة وهذا قول مجاهد وعكرمة أه شيخنا وفي السهين قوله  
بغير عمد هذا الجار في محل نصب على الحال من السموات أي رفعها خالية من عمد ثم في هذا  
الكلام وجهان أحدهما انتفاء العمد والرؤية جميعا أي لا عمد ولا رؤية يعني لا عمد لها فلا ترى  
والله ذهب الجمهور والثاني أن لها عمدا ولكن غير مرتبة والعمامة على فسخ العين والميم وهو اسم  
جمع وعبارة بضمهم أنه جمع نظر إلى المعنى دون الصناعة وقرأ أبو حنيفة ويحيى بن وثاب عمد  
بضمين ومفردة يحتمل أن يكون عمادا كشهاب وشب وثاب وكتب وان يكون عمودا كرسول  
ورسل وقد قرئ في السبع في عمد مددة بالوجهين أه (قوله وهو الاسطوانة) بضم الهمزة  
والطاء وتسمى عمودا وسارية (قوله ثم استوى على العرش) ثم هاجرا العطف لا لترتب لأن  
الاستواء على العرش غير مرتب على رفع السموات أه مهيئ (قوله استواء يليق به) أه هذا  
مذهب السلف (قوله ومض الشمس والقمر) أي ذللهما ما أراد منهما فالحركة المسماة قمرية على  
حد من السرعة تنفع في حدوث الكائنات وبقائها أه يعضاوي (قوله لأجل مسعى) فسره  
الشارح بيوم القيامة وفي السحاب روى عن ابن عباس كل من مضى إلى وقت معين فإن  
الشمس تقطع الفلك في سبعة وألف مرة في شهر لا يختلف جري واحد منهما كما في قوله والشمس  
تجري المستقرة الخ يمين قبل وهذا هو الحق في تفسير الآية أه (قوله يدبر الأمر) أي أمر  
العالم العلوي والسفلي أه خازن ويدبر ويفعل حالان من الضمير في استوى ونهيه فتعني أمر  
ملكه أي عنييه وينفذه كالأحياء والأمانة والخلق والرزق والابتعاد والاعتماد ويندخل فيه  
انزال الوحي وبعث الرسل وتكليف العباد ونحو ذلك وجعل التدبير على العموم أي من جملة  
على نوع من أحوال العالم كما جرى عليه جمع من المفسرين أه كرخي (قوله لعلكم) أي  
لأن من قدر على هذه الأشياء قادر على أحياء الإنسان بعد موته أه خازن (قوله بالبعث) أي  
بسيه (قوله مد الأرض) أي بسطها طولا وعرضا لتثبت عليها الأقدام ويتقلب عليها الحيوان  
أه يعضاوي قال الامم المدهو البسط إلى ما لا يدرك منتهاه فقوله مد الأرض يشهد بأنه تعالى  
جعل الأرض جميعا عظيم لا يقع البصر على منتهاه أه كرخي وفي الجامع الصغير حديث رواه  
عن البيهقي عن ابن عباس رافقه أول بقعة وضعت من الأرض موضع البيت ثم مدت منها  
الأرض وإن أول جبل وضعه الله تعالى على وجه الأرض أبو قبيس ثم مدت منه الجمال أه  
(قوله ثوابت) أي تمسكها من الأرض طراب (قوله ومن كل الثمرات) يجوز فيه ثلاثة أوجه

زوجهين اثنين) من كل نوع  
(يعشى) يغطي (الليل)  
بظلمته (النهاران في ذلك)  
المذكور (الآيات) دلالات  
على وحدانيته تعالى (لقوم  
بنف-كرون) في صنع الله  
(وفي الارض قطع) بقاع  
مختلفة (مختاواران) متلاصقات  
فمنها طيب وسخ وليل الربيع  
وسخه وهو من دلالات  
قدرته تعالى (وجنات)  
بساتين (من أعناب وزرع)  
بالرفع عطفًا على جنات  
والجر على أعناب وكذا  
قوله (ونخيل-صنوان)  
جمع صنو

ان تستمكن من نفسي (وشهد  
شاهد) حكم حاكم (من  
أهلها) وهو أخوها ويقال  
ابن عها (ان كان قيسه)  
قيس يوسف (قد شق  
من قبل) من قدام  
(فص-دقت) المرأة (وهو  
من الكاذبين وان كان  
قيسه قد شق (من دبر)  
من خلف (فكذبت) المرأة  
(وهو من الصادقين) في  
قوله اهما راودتني (فلما رأى  
قيسه قد شق (من دبر)  
من خلف (قال) أخوها  
(انه من كيدكن) من  
مكركن وصنيعكن (ان  
كيدكن) مكركن وصنيعكن  
(عظيم) يخلص الى البريء  
والسقيم ثم قال أخوها

احدها ان يتعلق بجعل بعده أى وجعل فيه ازوجهين اثنين من كل صنف من أصناف الثمرات  
وهو ظاهر والثاني ان يتعلق بحذف على انه حال من اثنين لانه في الاصل صفة له والثالث ان  
يتم الكلام على قوله من كل الثمرات فبمعنى الاول على انه من عطف المفردات بمعنى انه  
عطف على ممول جعل الاول تقديره انه جعل في الارض كذا وكذا ومن كل الثمرات قال ابو  
البقاء ويكون جعل الثاني مستأنفا ويعشى الليل قد تقدم الكلام فيه وهو امامسة أنف أو حال  
من فاعل الافعال قبله اه سمين (قوله زوجهين اثنين) هذا بيان لاقل مراتب التعدد والا  
فالتعدد قد يكون بأكثر من ذلك وقوله من كل نوع متعلق بأثنين أى اثنين من كل نوع  
فالثمرات خمس وأنواعها الرمان وغيره وفي كل نوع اختلاف باللون والصغر والكبر وبالطعم  
والريح وغير ذلك اه شيخنا وفي أبى السعود وجعل فيه ازوجهين اثنين أى اثنين حقيقة وهما  
الفردان اللذان كل منهما مازوج الآخر أو كدب الزوجهين لثلاثتهم أن المراد بذلك الشفعان اذ  
بطلن الزوج على المجموع ولكن اثنية ذلك اعتراف به أى جعل من كل نوع من أنواع الثمرات  
الموجودة في الدنيا ضربين وصفين أما في اللون كالابيض والاسود أو في الطعم كالحلو والحامض  
أو في القدر كالكبير والصغير أو في الكمية كالمار والبارد وما أشبه ذلك (قوله يعشى الليل  
النهار) أى يعشى النهار بالليل كما أشار لذلك بقوله بظلمته فالقول الاول هو الليل اه شيخنا  
ومعنى تعظي هذا ذلك الاتيان به مكانه أى الاتيان به بدله وفي أبى السعود يعشى الليل النهار  
أى يستمر النهار بالليل والتركيب وان احتمل العكس أيضا فالحمل على تقديم المفعول الثاني على  
الاول فان دعوى النهار أيضا مترازمة لليل اذ ان الانسب بالليل ان يكون هو الغشى بعده هذا  
في تضاعف الآيات السابقة وان كان بعلقه بالآيات العلوية ظاهرا باعتبار ان ظهوره في  
الارض فان الليل انما هو ظلمتها وفيما فوق موضح لها بالليل أصلا اه (قوله بنف-كرون) يعنى  
فيسند لون بالصفة على الصانع وباليد على المصنوع والفكر هو تصرف القلب في طلب الأشياء  
وقال صاحب المفردات الفكر قوة مطردة تعلم الى المعلوم والتفكير جريان تلك القوة بحسب  
نظر العقل وذلك لانسان دون الحيوان ولا يقال الا فيما عكس ان يكون له صورة في القلب ولهذا  
روى تفكر وفى آلاء الله ولا تفكره فى الله اذ الله مترادف بوصف بصورة اه نازر (قوله وسخ)  
أى لا ينفذ وهو يفتح الباء كسرها وسكوها كما يؤخذ من المصباح ونصه سخط الارض سخيا  
من باب تعب فهى سخطه بكسر الباء واسكانه اختف وأسخط بالالف لغتة ويجمع المكسور  
على لفظه سخطات مثل كلمة وكلمات ويجمع الساكن على سباح مثل كلمة وكلاب وموضع سخ  
وأرض سخطه بفتح الباء أيضا ملحقة اه (قوله وهو) أى الاختلاف من دلالات قدرته تعالى  
(قوله من أعناب) جمع عنب (قوله بالرفع) ومتى رفع هذا ترفع الكلمات الثلاث بعده ونخيل  
صنوان وغير صنوان ومتى جرت الثلاثة المذكورة بعده فهما قراءتان سبعيتان اه شيخنا وفي  
السمير وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان فرائس كبروا بوعر ووحفص بالرفع في الاربعة  
والباقون بالخفض فالرفع في زرع ونخيل لانسقى على قطع وفي صنوان لكثرة زبعا لنخيل وغير  
لطفه عليه اه (قوله ونخيل) النخل والنخيل بمعنى الواحد فله اه مختار لكن النخل يذكر  
ويؤنث والنخيل مؤنث لا غير كافي المصباح (قوله جمع صنو) أى في الكثرة وجمعه في القلة  
أصناف الحكم واحمال والعامية على كسر الصاد وقرأ السلى وابن مطرف وزيد بن على بضمها وهى  
أمة قيس وتميم كذئب وذؤبان وقرأ الحسن وقتادة بفتحها وهو اسم جمع لا جمع فكسير لانه ليس



وفي الخلات يحدها اصل واحد وتشعب فروعه (وغير صنوان) منفردة (تسقى) بالبناء أى الجنات وما فيها والبناء أى المذكور (بناء واحد ونفضل) بالنون والبناء (بعضها على بعض فى الأكل) بضم الكاف وسكونها فى حملها وحامض وهو من دلائل قدرته تعالى (ان فى ذلك) المذكور (لآيات لقوم يعقلون) يتدبرون (وان تعجب) بما يجد من تكذيب الكفار لك (فحجب) حقيقى بالعجب (قولهم)

لوصف (يوسف) يعنى يوسف (أعرض عن هذا) الامر ولا تخبر أحدنا ثم اعرض الى المرأة وقال (واستغفرى لذنبك) استخلى ذنبه فغفرى الى زوجته من رجوعه فبعلك أبت المرأة (انك كنت من الخاطئين) من الخائئين لزوجه ففساها فبعلها فذلك فى المدينة (والسوق فى المدينة) وهن أزواج نسوة امرأة ساقى الملك وامرأة صاحب مخبئه وامرأة صاحب مخبئه وامرأة صاحب دراهم (امرات المنبر) زليخا (تراودفتها) تدعو عبدا أن يتمكها (عن نفسه) من نفسه (قد تفها حبا) قد شق شعاف

من أبنائه فملان بالفتح ونظير صنوان بالفتح السعدان اه سمين (قوله وهى الخلات الخ) تفسير للصنوان الذى هو الجمع فالصنوا المفرد واحد هذه الخلات اه شيخنا وفى السمين والصنوا الفرع يحدهم وفرعا آخر اصل واحد والمثل وفى الحديث عم الرجل صنواً بيه أى مثله أولانها ما يشبههما اصل واحد اه وفى المختار اذا خرج لمتان أو ثلاث من أصل واحد نكل واحدة منهن صنواً ولا ثان صنوان بكسر النون والجمع صنوان برفعها اه (قوله بالبناء) بفتح فرتى بالبناء حازة فضل ونفضل ومتى قرئ بالبناء تعين نفضل بالنون لا غير فالقراآت ثلاثة لأربعة كما هو همه كلامه وكلامه بعبارة اه شيخنا (قوله وما فيها) هذا يناسب قراءة الجرد هى الحائكة أى الزرع وما بعده من الجنات وما بعده من قراءة الرفع فعليه يقال وما بعده ما قبل وما قبل أى انذ كورأى من الجنات وما بعده (قوله بناء واحد) ومع ذلك تراها متعبدية فى الأمر فى الاشكال والالوان والطعوم والرائحة متفاضلة فيها وقد يكون من أصل واحد وهو ما يدل دلالة قاطعة على ان النكل تقديره الفاعل المختار لا بسبب الاتصالات العلكية اه كرى وفى الحار والماء جسم رقيق مائع به حياة كل نام وقيل فى حده جوهر سبيل به قوام الأرواح اه (قوله بالنون والبناء) أى قرأ بالبناء التخيية حمزة والكسافى ايضا بقى قوله يدبر والما تون بون غضة وات خبير بان القراءة تعون فى احتاروه من القراءة ان الأثر لا رأى له لانه لم يدخل فيها اه كرى (قوله فى الأكل) المراد بالأكل ما يؤكل منها وهو الثمر والحب والتمر والتخيل والاعتناء والحب من الزرع كأنه قال ونفضل الحب والتمر بهضم ما الى بعض طعمه اه كلاً من ثمره يدبر او لآلة وجوده وبعبارة وغير ذلك من الطعوم ونحوها اه فى غير ذلك كالأون والمع والتمر وانما اقتصر على الأكل لانه أعظم المنافع وفى المأزق زجاجة هذا كمثل بنى آدم صلبهم وخبيثاتهم وأبوهم واحد وقال الحسن هذا مثل صبره ان يحب بنى دم كان الأرض طينة واحدة فبذل يد الرحمن فسطحها فبذل ريقه فبذل ريقه وانزل على وجهه ماء السماء فخرج هذه زهرتها ومرتتها وتمرها وتمرها وتمرها هذه نباتها وخرج هذه زهرتها وخبيثتها وكل سقى ماء واحد كذلك الناس خاقوا من آدم فبذل ريقه من السماء تذكرة فترقى بلوب دونه ونسج وتنع وتنع وتنع وتنع قوم فبذلوه ولا تسع ول الحسن والله ما اس القرآن أحد الانام من عنده بزيادة ونقصان قال الله تعالى ونزل من القرآن ما هو فى سورة لا يؤمن ولا يزيد الا من الا حسا اه (قوله بضم الكاف وسكون) وفى المصباح الا نكل بضمين واسكان الثانى للتحقيق المأ كول اه (قوله) وهو من دلائل قدرته (عبارة لشيخنا) ذلك ايضا ما يدل على الصانع الحكيم فان اطلاقها مع افتاد الأصول والاسباب لا يكون الا لنفسه من قادر مختار اه (قوله يتدبرون) أى يستعملون عقولهم بالمعركة باحس هذا بالعقل والأول بالتفكير لان الاستدلال باحس من الاستدلال ولا التفكير فى الشيء سبب لتعقله والاسباب مقدم على المسبب فناسب تقديم الفكر على التعقل اه كرى (قوله وان تسم) بتحقيق البناء وادغامها فى الفاء قراءة ثان سميتان اه حطاب والحجب تغير الله من برؤية المستند فى المادة وقال القرطبي العجب تغير النفس بما تخفى أسبابه وذلك فى حق الله تعالى شال اه كرى (قوله من تكذيب الكفار لك) أى مع أنك كنت مشترا بدينهم وموصوهم عندهم بالصادق الامين فلما حثت بالسالة كذبوك اه (قوله فحجب قولهم) فيه وجهان أحدهما انه خبر مقدم وقولهم مبتدأ مؤخر ولا بد من حذف صفة لثم الفائدة أى فحجب أى عجب أو غر ب ونحوه والثانى انه مبتدأ وسرغ الاستدعاء ما ذكرته من



(قبل الحسنة) الرحمة (وقد  
 خلعت من قبلهم المثلثات)  
 جمع المثلثة بوزن السمرة أى  
 عقوقات أمثالهم من  
 المكذبين أفلأيعتبرون بها  
 (وان ربك لذو مغفرة للناس  
 على) مع (ظالمهم) والالم  
 يترك على طهر هادئة (وان  
 ربك لشديد العتاب) لمن  
 عصاه (ويقول الذين كفروا  
 نونا) هـ (لا أنزل عليه) على  
 محمد (آية من رب) كالصبا  
 واليدواناقاة قال تعالى (انما  
 أت منذر) مخزف الكافرين  
 وليس عليك آيات البينات  
 (والله قوم هاد) نبي  
 يدعوهم الى ربهم مـ تما  
 يعطيهم من الآيات لا بما  
 يقرحون (الله يعلم ما تحمل  
 كل أنثى)

بسكا كينهم (وقالت زينا  
 ليوسف (اخرج عايمـن)  
 يابوسف (فلما رأته كبرته)  
 أعظمته (وقطعن) خدشن  
 ونجشن (أيدين) بالسكين  
 من الدهشة والتعجب مما  
 رأين من حسن يوسف (ولن  
 حاش لله) معاذ الله (ما هذا  
 بشرا) آدع (ان هذا) ما هذا  
 (الملك كريم) على ربه  
 (قالت) زينا لمن (فذلكن  
 الذى لمتنى) عـ ذلتنى  
 وعيبتنى (فيه) ولقد راودته  
 عن نفسه (دعوتها الى نفسى  
 وطلبته لاستمككن من نفسه

الامر قبل محيى وقته وذلك أن مشركى مكة كانوا يصلون العقوبة بدلا من العافية استمراهم  
 وهو قولهم اللهم ان كان هو الحق من عندك الآية اه (قوله قبل الحسنة) فيه وجهان  
 أحدهما أنه متعلق بالاستبجال نظرا له والثاني أنه متعلق بمحذوف على أنه حال مقدرة من  
 السببة تالد أبو البقاء اه سمين (قوله الرحمة) أى الحاصلة بنا حبر العذاب عنهم (قوله وقد خلعت)  
 يجوز أن تكون حالا وهو الظاهر وأن تكون مسنة نفقة وللعمامة على فتح الميم وضم المثلثة الواحدة  
 مثلة كسمرة وسمرات وهى العقوبات الفاضحة سميت بذلك لما بين العتاب والمعاقب عليه وهو  
 الذنب من المماثلة فى ان كلامهم ما مذموم وقرأ ابن مصرف بفتح الميم وسكون الشاء فيل وفى لغة  
 الجازى مثله وقرأ ابن وثاب بضم الميم وسكون الشاء وهى لغة تميم وقرأ الأعمش ومجاهد بفتحهما  
 وعيسى بن عمرو أبو بكرى رواية بضمهما اه سمين (قوله جمع المثلثة) والمثلثة نفقة تزل بالانسان  
 فيجعل مثالا يرتدع غيره اه خازن (قوله بوزن السمرة) بضم الميم وهى شجرة الطلح أى الموز  
 وفى المصباح السمر وزار رجل وسبع سجر الطلح وهو نوع من العضا الواحدة سمرة اه وفيه  
 أيضا الطلح الموز الواحدة طلحة مثل عمروة والطلح من شجر العضا الواحدة طلحة أيضا اه وفى  
 المختار العضا ككتاب كل شبر يعظم ولدشوك واحد هـ عضاة وعصاة وعضة يحذف الحاء  
 الأصلية كما حذف من الشفة اه وفى المصباح العضاة وزان كتاب من شجر الشوك كان طلع  
 والعوض وادنى بعضهم القناد والسدر فلم يجعله من العضاة والهاء أصلية وعضه البعير عضاها  
 من باب تعرب عى العضا واختلفو فى الواحد وهو عضة بكسر العين وفتح الضاد فحذف بالهاء  
 وهى أصلية أيضا ومنهم من يقول اللام المحذوفة هـ ورعا شئت مع هاء لتأنيث فيقال عضة  
 وزان عضة اه (قوله لذو مغفرة) المراد بها هنا الامهال وتـ حبر العذاب كما أشار اليه بقوله وان الخ  
 اه شيخنا قال أبو السعود والمعنى ان ربك توفور للناس لا يجعل لهم العقوبة وان كانوا ظالمين بل  
 يعاملهم بتأخيرها وان ربك اسديد العقاب فمعاقب من يشاء منهم حين يشاء فما خير ما استعملوه  
 ليس للامهال وعنه عليه الصلاة والسلام لا عفو الله وتجاوز ما هـ ألا حد العيش ولولا وعيده  
 وعذابه لانت كل أحد اه (قوله على ظلمهم) حال من الناس والعامل فيه اقال أبو البقاء مغفرة  
 بمعنى أنه العامل فى صاحبها اه سمين والمعنى حال كونهم ظالمين أنفسهم بالمعاصى فيجوز العفو  
 قبل التوبة لان قوله لذو مغفرة للناس على ظلمهم أى حال اشتغالهم بالظلم اه كرخى (قوله  
 ويقول الذين كفروا) وهم المستعجلون وانما عدل عن الاشارة الى الموصول ذمالم بكفرهم  
 بآيات الله التى تخبر بها الجبال حيث لم يرفعوا لها راسا ولم يعدوها من جنس الآيات وقالوا لا  
 الخ اه أبو السعود (قوله هـ) فلولا تحصيفه اه شيخنا (قوله قال تعالى) أى ازالة لغيبه فى  
 حصول متعرجهم فانه كان شديد الرغبة فى إيجاب مقترحاتهم لشدة التقائه الى اعماهم اه  
 خطيب (قوله ولكل قوم هاد) خبر مقدم ومنتهى أمؤخر والجملة مستأنفة وهاد بآيات الباء  
 وحذفها فى الوقف سبعينتان ومجذوفها فى الرعم لا غير ومجذوفها فى الوصل لا غير اه شيخنا (قوله  
 الله يعلم ما تحمل كل أنثى الخ) شروع فى بيان ما يدل على كمال علمه وقدرته وشمول قضائه وقدره  
 تفهيم ما على أنه تعالى قادر على انزال ما اقترحوه وانما لم ينزل له علمه بان اقتراحهم للعناد دون  
 الاسترشاد وانه قادر على هدايتهم وانما لم يهدهم لسبق قضائه عليهم بالكفر اه بيناوى قال  
 الشيخ ويعلم هنا متعددة لواحد لانه لا يراد بها النفسه انما المراد تعلق العلم بالمفردات قلت واذا  
 كانت كذلك كانت عرفانية وقوله ما تحمل فيه ثلاثة أوجه أحد هـ ان تكون ما موصولة اسمية

من ذكر وانثى وواحد  
ومتعدهد وغير ذلك (وما  
تغيب) تنقص (الارحام)  
من مدة الحمل (وما تزداد)  
منه (وكل شيء عنده بقدر)  
بقدر ووجد لا يتجاوز (عالم  
الغيب والشهادة) ما غاب  
وما شوه (الكبير) العظيم  
(المتعال) على خلقه بالقهر  
يباء ودونها (سواء منه) كم  
في علمه تعالى (من أسرار القول  
ومن جهه ربه ومن هو  
مستخف) مستتر (باللـ)  
بظلاله (زارب) ظاهر  
بدهابه

فاستعصم) فاستمع عنى  
بالعفة (ولئن لم يفعل ما أمره  
ليسجن) في السجن (وليكرها  
من الساعرين) من الدلائل  
فيه (ولئن هؤلاء النسوة  
ليوسف أطع مولاتك) قال  
يوسف (رب) يارب (السجن)  
أحب الى مما يدعونى  
اليه) من الزنا (لا تصرف)  
ان لم تصرف (عنى كيدهن)  
مكرهن (اسبابهن) أهل  
اليهن (واكن من الجاهلين)  
بنعمتك ويقال من الزانين  
(فاستجاب له ربه) دعوته  
(فصرف عنه) كيدهن  
مكرهن (انه هو السميع)  
للدعاء (العليم) بالاجابة  
ويقال السميع لمقاتلته  
العليم بمكرهن (ثم بداهم)  
ظهر لهم (يعنى لا مزيد من)

والعائد محذوف أى تخمله والثانى ان تكون مصدرية فلا عائد والثالث ان تكون استفهامية  
وفى محلها وجهان أحدهما ان فى محل رفع بالابتداء وثم مل خبره والجملة معلقة للعلم والثانى  
انها فى محل نصب مفعول تحمل - له أبو البقاء وهو أولى لانه لا يخرج الى حذف عائد لاسيما عند  
البصريين فانهم لا يشيرون زيد ضربت ولم يذكر الشيخ غير هذا ولم يقرص لهذا الاعتراض وما  
فى قوله وما تغيب الارحام وما تزداد محتملة لالوجه المتقدمه وغاض وازداد سمع - تدبر - ما  
ولزومها ولك ان تدعى حذف العائد على القول بتعديدها وان شئت عليها مصدرية على القول  
بمصدرية ما - ه - سمين (قولا من ذكر الخ) بيان لما وقوله وغير ذلك كحسن وتبيح وتويل وقسير  
وتام ونافس فالمعنى تعلم حملها أو ماتحمله أى يعلم حقيقة وصفه اه كرخى (قوله وما تغيب  
تنقص الارحام الخ) هذا ما عاينه اكثر المفسرين وحينئذ فاصو - ولدتى الموت - عين فاذا قلنا انها  
مصدرية فاما نى أنه تعالى يعلم غيب الارحام وازديادها لا يخفى عليه من ذلك ولا من أوتاه  
وأحواله اه كرخى وفى الخازن وما تغيب يعنى وما تنقص الارحام وما تزداد قال أهل التفسير  
غيب الارحام الحميم هو غذاء الولد فى الرحم فاذا خرج الدم بنفسه انعدا وينقص الولد وادالم  
تنقص يزداد الولد ونحوه فاله نقصان ينقص خالقة الرلد - روج الدم وال - راد غنام - لقه - ما ستمالك  
الدم وقبل اذا مضت المرأة وبنت حملها ينقص الغذاء وتزداد مدد الخ - حتى تسكب تسعة  
أشهر طاهرة فان رأت خمسة أم دم ما وضعت لخدمة أشهر وخمسة أيام والنقصان فى الغذاء زباده  
فى مدة الحمل وقيل النقصان السقط والزيادة زيادتها على تسعة أشهر من مدة الحمل - سمى شهر  
وقد يولد لهذه المدة ريعيش اه (قوله من مدة الحمل) بان تمتس عن تسعة أشهر ودوله وما  
تزداد بان تزيد على تسعة أشهر وقوله - منه أى من المدكو وهو مدة الحمل (قوله عده) عده عده  
علم يعنى انه تعالى يعلم كميته كرسى وكيفية على الكل الو - حوه اه حزن وعبارته - كرخى قوله  
بقدر ووجد لا يتجاوزه يسير الى ان المارد بالعبودية العلم بكميته كل ش - وكيفية على الز - الفصل  
المبين ويحتمل ان يكون المراد بانه منه أنه تعالى - خص كل حادث بوقت معين وحاله معينه  
معيته انما زلية واراد به السرمدية ويدخل فى هذا دلالة افعال العباد وأحوالهم وحولهم  
وهى من أدل الدلائل على بطلان قول المعبر به اه (قوله ساعات) أى - ما وما شوه - اما  
(قوله العظيم) أى الذى يصغر كل كبير بالاضافة الى عظمته وكبريائه اه خازن فهو تعالى  
يمتدح أن يكون كبيراً بحسب الجبهة والمقدار فوجب أن يكون بحسب الشدة والهيبة والاعتبار المنزه  
عن كل ما لا يجوز عليه فى ذاته كما أفاده الشيخ المصنف اه كرخى (قوله يباء ودونها) خرافات  
سبعينان أى فى كل من الوصل والوقف وأما فى الرسم فحذوفة لا غير اه شيخنا (قوله سواء منه) كم  
من أمر) فى سواء وجهان أحدهما انه خبر مقدم ومن أمر ومن جهه هو المبتدأ وانما لم يثن  
الخبر لانه فى الأصل مصدر وهو ما يعنى مستوفى وقد تقدم الكلام فيه أول هذا الموضوع ومنكم  
على هذا حال من الغمير المستتر فى سواء لانه يعنى مستوفى والثانى انه مبتدأ وحاز الابتداء به لوصفه  
بقوله مسك اه سمين (قوله فى علمه) متعلق بسواء التقدير من أسرار القول الخ مستوفى علمه تعالى  
أى فى انه يعلم الجميع وقوله من أسرار القول أى فى نفسه فلم يظهر عليه أحد من جهه أى أظهر  
عليه غيره وفى الخ زن المعنى سواء ما أضمرته القلوب وما نطق به انفسه وسواء من أقدم على  
القبائح سراً فى ظلمات الليل ومن أتى بها ظاهراً بالهارفان علمه تعالى محيط بالكل اه (قوله  
وسارب) أى ومن هو سارب فلا بد من هذا التقدير لان الاستواء لا يلد من متعدد وقوله ظاهر

في سربه أي طريقه (بالنهار  
له) للانسان (معقبات)  
ولا تكة تعقبه (من بين  
يديه) قدماه (ومن خلفه)  
ورائه (تحتونه من امراله)  
اراد من الجن وغيرهم  
(ان الله لا يعبر ما يقوم)  
لهم منته (حتى يعبروا)  
(هم)

في سربه أي طريقه (بالنهار  
له) للانسان (معقبات)  
ولا تكة تعقبه (من بين  
يديه) قدماه (ومن خلفه)  
ورائه (تحتونه من امراله)  
اراد من الجن وغيرهم  
(ان الله لا يعبر ما يقوم)  
لهم منته (حتى يعبروا)  
(هم)

بدهاب الخ عماره الخارن وسار بالنهار أي ذاهب في سربه ظاهره والسرب بفتح فسكون  
الطريق وقال التنبي السار المصروف في حوائجه اه (فول في سربه) بفتح السين وسكون  
الراء مع ما الطريق كمال السارح هكذا صمته الخازن ولبعوث وغيرهما في المصباح سرب في  
الارض سربوا من باب سدد سرب السرب والسر سربا من باب قتل رعي  
نهارا بغير راع وهو سارب وسرب سمي بالمصدر والسرب أيضا الطريق ومعه يقال حل سربه أن  
طريقه والسرب بالسر السرب وهو واسي السرب أي رعى الدال وتدل واسع السرب يعنى  
العصب والسرب بفتح السين سرب مرض لا يدر له وهو الوكر اه (بولد للانسان) أي مؤمن  
أو غيره (فول معقبات) أي دلائله بغير دلائل وانما اراد ان يفتي ملائكة الليل عتقها  
ملائكة النهار في معور حلاله السرب المصغر ثم يرج الذين كانوا من قبل فيسألهم الله  
تعالى ويقول كبير ركنتم بادت بغير نور تركه هم وهم يصلون وهم خمسة بالليل وخمسة  
بالنهار اثنان تكة الحسرة والسيرة تاذل من النسيان والباقي عن الشغل وواحد موكل  
ساصية العدا فاقوا رجع رجع رجع وآخره رجع رجع في غلظه ما من الاذى  
والخامس موكل بقمه مع عبد المرام في خمسة أمور موكل بالعمد في الة خمسة غيرهم  
في سربه فانظر الى عطية الله على ربه تذكير كمال شقيقه بالليل ايم الله داس كبير اه خار وفي  
الخطيب ايم عشرة من السرب شدة بالليل رعيه بالنهار وهو الذي سرح الجاهل رعي  
معقبات ايم ان اعداهم اعداء رعيه جمع معقباته في معقباته بالليل ايم الله كعلامه وسبانه أي  
ملك معقبات ثم جمع ثلثه كعلامه وسبانه رايه ان يكون معقباته تسعة لساعة ثم جمع  
هذا لوصف كماله رجع رجع رجع اه من السرب (بولد تعقبه) أي تعقب حفظه فوله  
من بين يديه) يخوارا بعلق حديد على السرب معقباته بفتح السين وراى تعاقب معقبات ومن  
لا يتدافع العاية ويخوارا بذكر حارس حصار الذي الضرف الواقع خيرا والكلام على هذه  
الأوجه تام عند تدوينه ومن الله رايه رايه بعلق يخبطونه أي شيطونه من بين يديه ومن  
سارعه فان ولد كعب بعلق حراس تخدان لسطاومعنى يعمل واحد منهما من الداحلة على بين  
يديه ومن سارعه على سارعه حراس من الناس معاير للدلالة على المعنى كما تعرفه اه  
سرين (بولد ارباره) انه رايه من معي الماء وهي لسبب أي بسبب أمر الله وتدل لقرائة  
على أن أي طاب واسع سره من سري وعكرمة بأمر الله وفيه شدة تارعه له راد الله  
خلف المصانف وهو غلظ قال اس ان ساري كلمة من معاه الماء ويسد يديهم بطلونه بأمر الله  
واعاقته والدليل عليه انه لا يدم المصير الله لانه لا قدرة للائكة ولا لادم الخلق ان يفتي  
أحدا من أمر الله ومحمد اصابه عاهة أوهى على بابها قال أبو الققاء من أمر الله أي من الجن  
راى سق ككون على بابها يعنى به راد امر الله نفس دية فقط منه كبردة الانس والجن فسكون  
من دنداء العاهة اه واسرعه رايه في الاول اه كرخيهم هذا علم ان في عبارة الخارج  
تلقيا (فوله من الحار ريمهم) أي في قومه ويقبضه فقد ظله من الجن والانس والامثال  
كعب الاخبار لول ان الله تعالى وكن بكم ملائكة يديهم عكم في مطلعكم ومشر بكم وعذراتكم  
لا تحطه بكم الجن وتدل ابن عباس في معنى هذه الآية فيفسونه من شر الجن وطوارق الليل  
والنهار وقال ابن جريح معنى شيطونه أي يفتيظون عليه الحسبات والسيئات وهذا على قول من  
يقول ان الآية في المالكين القاعدين عن الجين وعن الشمال يكتبان الحسبات والسيئات اه





من بدعوه فقال من رسول  
الله وراثة آمن ذهب هو أم  
نخعة أم نخاس فنزات به  
ساعة فذهبت بقحف  
رأسه (وهم أي الكفار  
(سادلون) يخاضعون النبي  
صلى الله عليه وسلم (في الله وهو  
شديد الحال) القوة والاخت  
(له) تعالى (دعوة الحق)  
أي كلفه وهي لاله الله  
(والذين يدعون) بالباء  
والتاء معدون (من دونه)  
أي غيره وهم الأصنام  
(لا يستجيبون لهم بشئ)  
مما يطلبونه (الاستجابة  
(كاسط) أي كاستجابة بأسط  
(كفيه إلى الماء) على شفير  
أنه ثم بدعوه (الباغ فاه)  
بارتفاعه من البئر إليه (وما  
هو سالفه)

وكل منها فقال له برسف  
بئس ما رأيت أما خروحك  
من المطبخ فهو أن تخرج من  
نملك وأما ثلاث سلال فهي  
ثلاثة أيام تكون في السجن  
وأما كل الظير من رأسك  
فهو أن يخرجك الملك بعد  
ثلاثة أيام ويصلي بك وتأكل  
الظير من رأسك وقال قبل  
تعمد (نبتة تأكله) أخبرنا  
بناو بن رزينا (الانراك  
من المحسنين) إلى أهل  
السجن ويقال من الصادقين  
فيما لا (تال) له ما يوصف  
رأى أن يعلمه بغير

ارتفعت صحابة فكانت فوق رؤوسهم فرعدت وبرقت ورمت بصاعقة وأحرق الكافروهم  
جلوس عنده فرجعوا يخبروا النبي صلى الله عليه وسلم فبادرهم وقال لهم احترقوا حكم فقالوا  
من أين علمت قال فداؤحي أي ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء اه خازن وفي المصباح  
رعدت السماء رعدا من باب فتل ورعود الإح منها الرعد اه (قوله من بدعوه) أي نفرا  
بدعونه إلى الأمان بالله اه شيخنا (قوله بقحف رأسه) في المختار التحف بكسر الفاء عظم  
الرأس الذي فوق الدماغ اه شيخنا (قوله وهم يجادلون) هذه الجملة مستأنفة وفي محل الحال  
من من وأعاد عليهم الضمير جمعنا متارمناها اه سمين (قوله وهو شديد الحال) أي إنما حاله  
والمكيدة لأعدائه من محل فلان إذا كاده ورضه للهلاك ومنه تحمل إذا تكلمت أسسه تعالى  
الذيلة وأصله المحل بمعنى القهط وقيل فعال من المحل بمعنى القوة فاليم أصلية وقيل أصله  
مفعول من الخور أو الحياة أعل غير قياس وبعضه أنه قرئ بفتح الميم على أنه مفعول من حال  
يجول إذا احتال اه بيضاوي وقوله وقيل أصله مفعول أي والميم على هذا إذا تده وفعله أعل على  
غير قياس إذا القياس فيه صحة الواو كعور وورود ومقدلان شرط قلب الواو الفاتح ما قبلها اه  
شهاب وفي القاموس والمحال ككتاب الكدور يوم الأمر بالحمل والتدبير والقدره والمحال  
والعذاب والعقاب والعداوة والمعادلة كالمحالة والقوة والندوة والهلاك والهلاك ومحل  
به مثل الحاء محلا ومحلا كاده سبحانه إلى السلطان ومحاله محلا ومحلا كاداه حتى يتبين  
أيها أشد اه وجهه وهو شديد الحال حال من الجلالة الكريمة ويضعف استئنافا اه سمين  
(قوله له دعوة الحق) من إضافة الموصوف لصفة أي الدعوة الحق المطابقة للواقع اه شيخنا  
ومعنى كونه له تعالى أنه شرعها وأمر بها وجعلها افتتاح الإسلام بحيث لا يقبل بدونها (قوله  
والذين لا يدعون) مبتدأ أخبره لا يستجيبون (قوله بالباء) هذه متواترة وقوله وائناء هذه ناذة  
لأن السعة ولا من العسرة وعلا بفتحها كاسط بالتنوين ويكون في قوله لا يستجيبون لهم  
اللفظ اه شيخنا (قوله وهم الأصنام) وفي نسخة وهي الأصنام وهذا نفس يراد الذين وحدهم  
عائد الموصول محذوف أي بدعوتهم وأما الواو وليست عائدة عليه أذهو عبارة عن الأصنام  
المعمودة كما عرفت والواو أحدهم لكفار العابدین (قوله لا يستجيبون) أي لا يستجيبون فالسجين  
والتاء زائدان وقوله كاسط كفيه مضاف لقوله اه شيخنا (قوله الاستجابة كاسط الخ)  
أشار إلى أن الكلام على تدبير حذف مصدر مضاف إلى المفعول كقوله تعالى لا يسألكم الإنسان  
من دعاء الخير وتعال المصدر محذوف أي كاحابته من بسط كفيه إليه اه كرخي وعبارته الخازن  
أي الاستجابة كاستجابة المساء من بسط كفيه إليه يطلب منه أن يبع فاه والماء جاد لا يشتر  
ببسط كفيه ولا يعطيه ولا يقدر أن يجيب دعاءه فكذلك ما بدعونه جاد لا يسب بدعائهم ولا  
يستطيع إحابتهم ولا يقدر على دفعهم والمعنى أنه تعالى شبه من يعبد الأصنام بالجلابطين  
الذي يرى المساء حينه من بعد فهو يشير بكفيه إلى المساء بدعوا بسائنه فلا يراه أهداه إذ معنى  
قول مجاهد دعوى عطاء كالعطشان الجالس على شفير البئر فلا يسمع إلى قعر البئر ليحير المساء ولا  
الماء يرتفع إليه فلا ينفقه بسط الكف إلى الماء ودعاؤه له ولا هو يبعه اه (قوله على شفير البئر)  
أي حافته وحافته وقوله بدعوه أي الماء (قوله ليبلغ) متعلق ببسط وفاعل ليبلغ ضمير الماء  
وقوله وما هو بباله في هو ثلاثة أوجه أحدها أنه ضمير الماء والماء في بباله لقم أي وما الماء  
سألفه أشار إلى أنه ضمير الم والماء في بباله للماء أي وما لقم بباله الماء كل واحد منهما

أي فاه أبا. فكذلك ما هم  
بمستقيمين لهم (ومادعاء  
الكافرين) عبادتهم الاصنام  
أوحقيقة الدعاء (الافى  
ضلال) ضياع (وثه يسجد  
من في السموات والارض  
طوعا) كالمؤمنين (وكرها)  
كالمافقين ومن أكره  
بالسيف (و) يسجد ظلالمهم  
بالغدو (البكر) (والآصال)  
العشايا

الرؤيا (لا تأتكم مطاعم  
ترزقانه) تطعمانه (الانباتكم  
بما يؤله) بلونه وحسنه  
(قبل ان يأتكم) كف  
لأعلم تعبير رؤياكم (ذلكم)  
التعبير (عما علمني ربي اني  
تركتم ملة قوم) لم أتبع دين  
قوم (لا يؤمنون بالله وهم  
بالآخرة) بالبعث بعد الموت  
(هم كافرون) جاحدون  
(واتبعتم ملة آتاني) استقمتم  
على دين آتاني (ابراهيم  
واسحق ويعقوب ما كان  
لنا) ما جازنا (ان نشرك  
بالله من شيء) شيئا من  
الاصنام (ذلك) الدين القيم  
النمو والاسلام اللذان  
أكرمنا الله بهما (من فضل  
الله علينا) من من الله علينا  
(وعلى الناس) بارسالنا  
اليهم ويقال على المؤمنين  
بالإيمان (ولكن أكثر  
الناس) أهل مصر  
(لا يشكرون) لا يؤمنون

لا يبالغ الاخر على هذه الحال فنسبة الفعل الى كل واحد وعدمها صحيحان الثالث ان يكون ضمير  
الباسط والماء في سائر الما أي وما باسط كفيه الى الماء بالغ الماء اه ميم (قوله أي فاه)  
تفسير باعتبار المحل اذا ضمير في محل جر بالاضافة وفي محل نصب من حيث انه مفعول باسم  
الفاعل وقوله فكذلك ما هم أي ليس الاصنام بمستقيمين لهم أي لا يكفار العايدين فما نافية وهم  
واقع على الاصنام اه شيخنا (قوله عبادتهم الاصنام أوحقيقة الدعاء) الأول هو الظاهر اذ  
بعضه قوله قبله والذين يدعون من دونه فان معناه يعبدون والثاني قول ابن عباس ومادعاء  
الكافرين رهم الافى ضلال لان اصواتهم محبوبة عن الله تعالى اه كرخي (قوله الافى ضلال)  
أي يفضل عنهم اذا احتاجوا اليه فلا ينفقهم اه خازن (قوله والله يسجد) أي يسجدوا حقيقة  
من في السموات من الملائكة والارض أي ومن في الارض من الانس والجن وقوله طوعا  
يرجع لمن في السموات والارض فقول الشارح كالمؤمنين أي من الملائكة أي وكالملائكة وقوله  
وكرها راجع لمن في الارض فقط وطوعا وكرها حالان من أي حالة كونهم طائعين وراضين  
بالعبود وحال كونهم كارهين أي غير راضين به وظالمهم أي طلال من له ظل منهم وهو الانس  
والجن ولا الملك اذ لا ظل لهم ما ومعنى يسجدوا الظل يسجدوا حقيقة تعال صاحبهم وقوله بالغدو  
متعلق بيسجد التي في صدر الآية وقوله البكر جمع بكرة وهي أول النهار وقوله والآصال جمع  
أصيل وهو من بعد العصر الى الغروب وقوله العشايا جمع عشيّة كهديّة وهذا بالوعشيّة بمعنى  
الاصيل هذا وجه في نفسه يراد به وجه آخر وهو أظهر وهو ان المراد بالعبود الانقياد  
والذل والخضوع والطوع الناشئ عن اختيار كاصدار من الانسان والكره الناشئ عن غير  
اختيار كاصدار من الجاد ومعنى انقياد الظلال مطاوعتم الماء اراد الله منها كطولها نارة  
وقصرها اخرى اه شيخنا وبعبارة الخازن والله يعبد من في السموات والارض طوعا وكرها  
في معنى هذا السجود قولنا أحدهما ان المراد منه السجود على الحقيقة وهو وضع الجبهة على  
الارض ثم على هذا القول في هذه الآية وجهان أحدهما ان اللفظ وان كان عاما الا ان المراد  
منه الخصوص فقوله والله يعبد من في السموات يعني الملائكة ومن في الارض يعني المؤمنين  
طوعا وكرها يعني من المؤمنين من يسجد طوعا وهم المؤمنون المحلصون لله تعالى العبادة  
وكرها يعني المنافقين الذين آمنوا في المؤمنين وليسوا منهم فان يسجدوا لله على كره منهم  
لانهم لا يرجون على يسجدوا هم ثواب ولا يخافون على تركه عقابا بل يسجدوا هم وعبادتهم خوفا من  
المؤمنين الوجه الثاني وهو جل اللفظ على العموم وعلى هذا في اللفظ اشكال وهو ان جميع  
الملائكة والمؤمنين من الجن والانس يسجدون لله طوعا ومنهم من يسجد له كرها كما تقدم وأما  
الكفار من الجن والانس فلا يسجدون لله البته فهذا وجه اشكال والجواب عنه ان المعنى  
انه يجب على كل من السموات والارض ان يسجد لله فعبر عن الوجوب بالوقوع  
والحصول وجواب آخر وهو ان يكون المراد من هذا السجود هو الاعتراف بالعظمة والعبودية  
وكل من في السموات من ملك ومن في الارض من انس وجن فانهم يقررون لله بالعبودية  
والتعظيم ويدل عليه قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله والمقول  
الثاني في معنى هذا السجود هو الانقياد والخضوع وترك الامتناع فكل من في السموات  
والارض ساجد لله بهذا المعنى وهذا الاعتبار لان قدرته ومشيئته نافذة في الكل فهم خاضعون  
منقادون له وقوله تعالى وظالمهم بالغدو والآصال الغدو والغدوة والغداة من أول النهار

(قل) يا مجيد لقومك (من)  
 رب السموات والارض قل  
 الله ان لم يقولوا حواب  
 غيره (قل) لهم (اذا اتخذتم  
 من دونه) أى غيره (الولياء)  
 أصناما تعبدونها (لا يعلمون  
 لا أنفسهم نفعا ولا ضرا)  
 وتركتم ما لهما من استغفارهم  
 توبخ (قل هل يستوى  
 الأعمى والبصير) الكافر  
 والمؤمن (أم هل تستوى  
 الظلمات والنور)  
 الأيمان لا (أم جاءكم الله  
 شركاء خلقوا كخلق فتنشأه  
 الخلق) أى خالق الشركاء  
 يخلق الله (عليهم) فاعتقدوا  
 استحقات عبادتهم بخلقهم  
 استغفارهم انكار  
 ذلك (يا صاحبي السجن)  
 قال هذا السجين ولا هل  
 السجن (أرأيت كيف فرقون  
 خير) يقول أعبادة آلهة  
 شتى خير (أم الله الواحد  
 القهار) أم عبادة الله الواحد  
 بلا ولد ولا شريك القهار  
 الغالب على خلقه (ما تعبدون  
 من دونه) من دون الله (الا  
 أسماء) أصناما أمواتا  
 (سميت بها) أنتم وآباؤكم  
 الآلهة (ما أنزل الله بها)  
 عبادتكم لها (من سلطان)  
 من كتاب ولا حجة (إن  
 الحديث) ما لخصهم بالمر  
 والنهي ويقال ما القضاء  
 في الدنيا والآخرة (الآله

وقيل إلى نصف النهار والغدوة بالضم من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس والاتصال جمع أصبل  
 وهو العشي والاتصال العشاء يجمع عشيته وهي ما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس قال  
 المفسرون أن ظل كل شخص يسجد لله سواء ظل المؤمن والكافر وقال مجاهد دظل المؤمن  
 يسجد لله طوعا وهوطا وظل الكافر يسجد لله كرها وهو كاره وقال الزجاج جاء في التفسير أن  
 الكافر يسجد لغير الله وطله يسجد لله قال ابن الأنباري لا يسجد أن يخلق الله تعالى للظلال عقولا  
 وأنهم ما تسجد بها وتحشع كما جعل للجبال أفهاما حتى سجدت مع داود وقيل المراد بسجود  
 الظلال ميلانهم من جانب إلى جانب آخر وطولها وقصرها بسبب ارتفاع الشمس ونزولها وإنما  
 خص الغدوة والاتصال بالذكور لأن الظلال تعظم وتكثر في هذين الوقتين وقيل لأنهم طارفا  
 النهار فدخل وسطه فيما بينهما انتهت بالحرف (قوله قل من رب السموات الخ) لما قرر أن  
 جميع الكائنات تنقاد له أجلا لا عاد إلى الرد على المشركين بأن أمره سوله أن يسألهم سؤال  
 تقرير فقال له قل من رب السموات والارض ولما تعين لهم أن يجيبوا بالقرار بأن لا رب سواه  
 كلف رسوله أن يجيب هو عنهم بذلك تبيين اعلى أنهم يقولون بذلك فكانه حكاية لا اعتراضهم به ثم  
 ألزمهم الجحمة فقال قل بعد أقراكم هـ ذاتخذون من دونه أولياء ثم ضرب مثلا للذين يعبدون  
 الأصنام وللذين يعبدون الله فقال قل هل يستوى الخ اه زاده وقوله من رب السموات  
 والارض أى خالقهم ما مولى أمورهم اه يضاهى والاستغفار لتقرير اه شيخنا (قوله  
 قل افاخذتم) كأن في الكلام تقدير بين الله حمزة وانقاء تقديره قل أفترحم بالجواب المذكور  
 فاخذتم الخ وفي أنى السعد والفاء طغ على مقدر بعد المزمرة أى أعلمتم أن ربها هو الله الذى  
 يقاد لأمره من قبم ما كافة فاخذتم الخ اه (قوله وتركتم ما لهما) أى مالك النفع والضر  
 وفي نسخة ما لهما أى الأصنام وقوله استغفارهم توبخ راجع للشانى وهو قوله افاخذتم الخ وأما  
 الأول فقد علمت أنه لتقرير اه شيخنا (قوله أم هل تستوى) هـ هذه المقطعة فتقدر بـ  
 والمزمرة عندها الجهور وبـ وحدها عند بعضهم وقد تقدم ذلك محررا وقد تقي به هذه الآية  
 من يرى تقديرها بـ فقط وقوع هل بعدها فلو قدرناها بـ والمزمرة لزم اجتماع حرفى معنى  
 فتقدرها بـ وحدها واقابل أن يقول لا نسلم أن هل هذه استغفارهم بل معنى قد والله ذهب  
 جماعة فقد ثبت مجيها معنى قد أن لم يجتمعها المزمرة كقوله تعالى هل أتى على الإنسان أى قد  
 أتى فهنا أولى والسماع قد ورد بوقوع هل بعد أم وبعدمه من لاول هـ هذه الآية ومن الثانى  
 ما بعدها من قوله أم جاءكم الله وولدوه تستوى قراء الإخوان وأبو بكر عن عاصم بالياء من تحت  
 والباءون بالتاء من فوق والوجهان واضحان باعتبار أن الفاعل مجازى التأنيت فيجوز في فعله  
 التذكير والتأنيت كلفظ ثل مرت والجملة من قوله خالقوا صفة لشركاء اه سمعنا وقوله الظلمات  
 جمعها لأن الكفر أنواع متعددة والإيمان شئ واحد فذلك أفرد النور وقوله لا أشار به إلى أن  
 الاستغفار انكارى فهو بمعنى النفي وهذا راجع للاستغفار هل يستوى الأعمى البصير الخ أم هل  
 تستوى الخ اه شيخنا (قوله اجمعوا) أى بل أجمعوا لله شركاء خلقوا كخلق الخ المعنى أنهم  
 ما اتخذوا لله شركاء خالقين مثله حتى يشابه الخلق عليهم... فقوله لا يخلقوا كما خلق الله  
 استحقوا العبادة كما استحقها ولكم انشؤا شركاء ما حجب لا يقدرون على ما يقدر عليه  
 الخلق ففسلاهم بقدر عليه الخالق اه يضاهى (قوله فتنشأه الخلق) تفرع على الصفة  
 وهى قوله خلقوا كخلق الخ فى متنته فى المعنى وقوله فاعتقدوا وتفريع على قوله فتنشأه الخ

وقوله عبادتهم أى الاصنام بخلافهم أى بسبب خلقهم كمنافق الله وهذا كله فى حيز النفى كما علمت  
 اه شيخنا (قوله أى ليس الامر كذلك) راجع لقوله ام جهـ لموا الخ انكن الـ فى الحقيقة  
 راجع لقوله خلقتهم كخلقهم وقوله أى ليس الامر وهو انهم خلقوا كخلق الله كذلك أى ثابتاً فى  
 الواقع أى أنهم لم يخلقوا كخلق الله وحده ثم لا تستحق العبادة اذ لا يستحقها الا الخالق اه  
 شيخنا وفى الكرخى والمعنى ان هذه الاشياء التى زعموا انها شركاء لله ليس لها خلق يشبه خلق  
 الله حتى يقولوا انها تشارك الله فى الخلقية فوجب ان لا تشاركه فى الالهية بل هؤلاء المشركون  
 يعلمون بالضرورة ان هذه الاصنام لم يصدر عنها فعل ولا خلق ولا اثر البتة واذا كان كذلك  
 كان حكمهم بكونها شركاء لله فى الالهية محض سفه وجهل اه (قوله لاشريك له فيه) أى  
 الخلق (قوله وهو الواحد القهار) يحتمل ان يكون من مقول القول وان يكون جملة  
 مستأنفة اه شهاب (قوله ثم ضرب) الضرب التبيين كما سيأتى فى الشارح فى قوله كذلك  
 بضر الله الامثال حيث قال بين وقوله مثلاً المراد به الجنس اذ المذكور للخلق مثلاً ان وهما  
 الماء والصافي والجوهر الصافي والباطل مثلاً ان زبد الماء وزبد الجوهر اه شيخنا والمثل الوصف  
 فى المصباح ضرب الله مثلاً أى وصفا اه وفى القاموس والمثل بالتحريك الحجة والحديث  
 والصفة ومنه مثلاً الجنة وتمثل بالشئ ضربه مثلاً اه (قوله فصالت اودية) أى انها رجع  
 وادوها موضع الذى يسيل الماء فيه بكثرة فأتسع فيه واستعمل للماء الجارى فيه وتنكبرها  
 لان المطر يأتى على تناوب بين البقاع بقدرها أى بقدر ما الذى علم الله تعالى انه نافع غير  
 ضار او بمقدارها فى الصغر والكبر اه يضاوى وعمارة لما زان اودية جمع وادوها المنفرد  
 بين الجبلين يسيل فيه الماء فقوله فصالت اودية فيه اتساع وحذف تقديره سال فى الاودية  
 فهو كما يقال جرى النهر والمراد جرى الماء فى النهر فحذف المضاف لدلالة الكلام عليه بقدرها  
 قال ابن جريج الصغر بقدره والكبير بقدره وقيل بمقدار ماؤها وانما ذكر اودية لان المطر  
 اذا نزل لا يجمع جميع الارض ولا يسيل فى كل الاودية بل ينزل فى ارض دون ارض ويسيل  
 فى وادى دون وادى فلذلك السبب جاء هذا التذكير قال العلماء والارض ثلاثة انواع وكذلك النوع الاول من  
 الناس لانهم منها خلقوا فالنوع الاول من انواع الارض الطيبة التى تنتفع بالمطر فتنبت به  
 العشب فينتفع الناس به والدواب بالشرب والرعى وغير ذلك وكذلك النوع الاول من  
 الناس من يبلغه الهدى والعلم فيحييه قلبه ويحفظه ويعلّمه ويعلمه غيره فينتفع به وينفع  
 غيره النوع الثانى من انواع الارض لا تقبل الا شتاء فى نفسها لئلا يكون فيها ماء لغيرها  
 وهى امساك الماء لغيرها لينتفع به الناس والدواب وكذلك النوع الثانى من الناس لهم قلوب  
 حافظة ولكن ليس لهم افهام باقية فيبقى ما عندهم من العلم حتى يجيئ المحتاج اليه الممتطش  
 لما عندهم من العلم فيأخذ منهم فينتفع به هو وغيره النوع الثالث من انواع الارض ارض  
 سبخة لا تنبت مرعى ولا تملك ماء كذلك النوع الثالث من الناس لهم قلوب حافظة وافهام باقية  
 فاذا بلغهم شئ من العلم لا ينفعون به فى انفسهم ولا ينفعون غيرهم اه (قوله بقدرها) الباء  
 للابنية وقوله ملئها أى ما ملئوها كل واحد بحسبه صغرا وكبرا اه شيخنا وفى السمين قوله  
 بقدرها فيه وجهان أحدهما انه متعلق بسالت والثانى انه متعلق بمحذوف لانه صفة لاودية  
 وقرأ العامة بفتح الدال وزيد بن على والاشهب وأبو عمرو فى رواية يسكونها وقد تقدم ذلك  
 فى البقرة واحتمل معنى حمل فاقتمل بمعنى المجرد وانما ذكر الاودية وعرف السبل لان المطر

أى ليس الامر كذلك ولا يستحق العبادة الا الخالق (قوله خالق كل شئ) لاشريك له فيه فلا شريك له فى العبادة (وهو الواحد القهار) لمعباده ثم ضرب مثلاً للخلق والباطل فقال (أنزل) تعالى (من السماء ماء) مطراً (فصالت اودية بقدرها) بمقدار ماؤها (فاقتل السبل) امر (فى السبل) كاهيا (الا) تعبدوا ان لا توحّدوا (الاياه) الا بالله (ذلك) انتوحيد (الدين القيم) وهو الدين القائم الذى يرضاه وهو الاسلام (ولكن أكثر الناس) أهل مدر (لا يعلمون) ذلك ولا يصدقون ثم بين تعبير رؤيا القيمين فقال (يا صاحبي السجن) أما أحدكما (وهو) انساقي فيرجع الى مكانه وسلطانه الذى كان فيه (فيسقى ربه) سيده الملك (خبراً) وأما الآخر (وهو) الخبر ان يخرج من السجن (فيمصّب فتاً كل الطير من رأسه) ففزعاً لتعبير رؤيا الحجاز وقال جميعاً ما رأينا شيئاً قال له ما يوسف (قضى الامر الذى فيه تستفتيان) تسألان فكما قلتما وقتلكما كذلك يكون رأيكما ولم تريا (وقال لذى ظن) علم (أنه) ناج منهما (من السجن)



زبداريا) عاليا عليه هو  
 ما على وجهه من قدر ونحوه  
 (وعما توقدون) بالناء والياء  
 (عليه النار) من جواهر  
 الارض كالذهب والفضة  
 والنحاس (ابتداء) طلب  
 (حلية) زينة (أو متاع)  
 ينتفع به كالأواني اذا ذبيت  
 (زيد مثله) أي مثل زيد  
 السيل وهو خشبه الذي  
 ينفيه الكبير (كذلك)  
 المذكور (يضرب الله الحق  
 والباطل) أي مثله (فأما  
 الزيد) من السيل وبأوقد  
 عليه من الجواهر (فيذهب  
 حقاء) باطلا مرميا به (وأما  
 ما ينتفع الناس) من الماء  
 والجواهر (فيكث) يبقى  
 (في الارض) زمانا كذلك  
 الباطل

والقتل وهو الساقى (اذ كرى  
 عند ربك) عند سيدك  
 الملك أي مظلوم عدا على  
 اخوتي فباعوني وأنا حر  
 وحبست في السجن وأنا  
 مظلوم) فأنساه الشيطان  
 ذكر ربه (فأنساه الشيطان  
 حتى نسي ذكر يوسف عند  
 سيده الملك ويقال وسوس  
 له الشيطان ان ذكرت  
 السجن للملك يرجعك الى  
 السجن فلذلك لم يذكره  
 ويقال فأنساه الشيطان  
 انسى الشيطان يوسف  
 ذكر ربه حتى ترك ذكر ربه

ينزل في البقاع على المناوبة فيسيل بعض أودية الارض دون بعض وتعريف السيل لانه قد فهم  
 من الفعل قبله وهو سالت وهو لو ذكر لكان نكرة فلما أعيد أعيد بلفظ التعريف نحو رأيت  
 رجلا فأكرمت الرجل اه (قوله زيدا) الزيد وضر الغليان اه يضاوى والوضر يقتحين  
 وبإضاد المهمة ولراء المهمة وسخ الدم ونحوه وهو مجاز عما يعلو الماء من الغناء وانما خصه  
 بالغليان وهو اضطراب الماء وشدة حركته لان الغناء يحصل مع ذلك في الغالب اه شهاب وقال  
 زاده وضر الغليان أي الخبث والوسخ المجتمتع بسبب الغليان غالبا اه وفي الخازن الزيد ما يعلو  
 على وجه الماء عند الزيادة كالحب وكذلك ما يعلو على القدر عند غليانها والمعنى فاحتمل السيل  
 الذي حدث من ذلك الماء زبداريا يعنى عاليا مرتفعاً فوق الماء طافيا عليه وهو ما تم المثل ثم  
 ابتداء مثل آخر فقال ومما توقدون الخ اه (قوله ومما توقدون الخ) هذا خبر مقدم وزيد مبتدأ  
 مؤخر أي وزيد مثله كاش مما توقدون الخ وعبرة السهم وهذا الجار خبر مقدم ومبتدؤه زيد  
 ومثله صفة المبتدأ والتقدير ومن الجواهر رائي هي كالفحاس والذهب والفضة زيد أي خبث  
 مثله أي مثل زيد الماء ووجه المماثلة ان كلامهم ما ناشئ من الأكدار انتهت قال الشهاب  
 وهذه جملة أخرى معطوفة على الجملة الاولى لضرب مثل آخر اه ومن ابتداء صفة وما فسرهما  
 الشارح بالجواهر وهذا خبر مقدم وزيد مبتدأ مؤخر أي وزيد مثل زيد السيل ككائن وناشئ  
 من الجواهر التي توقدون عليها النار اه شيخنا وفي المصباح وقدت النار وقدام باب وعد  
 ووقودا والوقود بالفتح الحطب وأوقدتها بقاد او منه على الاستعارة كالأوقد وانار للحرب  
 أطفأها الله أي كلفا دبر واما كيدة وخديعة أبطها وتوقدت النار انتقدت والوقد بفتح تين النار  
 نفسها والموقد موضع الوقود مثل المجلس لموضع الجلوس واسم توقدت النار واسم توقدتها  
 بتعدى ولا يتعدى اه وفي الخازن الاقاد جعل الحطب في النار لتقد تلك النار تحت الشيء  
 المذوب اه (قوله بالناء والياء) سبعيتان (قوله في النار) متعلق بتوقدون أو حال من الضمير  
 في عليه وقوله ابتداء حلية أو متاع علة لتوقدون أي توقدون طلبا لا لتحصيله لوامته حليا يتزين به  
 أو متاعا أي شيئا يتمتع به وتقتضى به الحوائج كالاولى من الفحاس وآلة الحرب والخرب من  
 الحديد وغير ذلك فالمراد بالزينة ما يتزين به والمتاع ما يتمتع به أي ينتفع به اه شيخنا وفي السهمين  
 ابتداء حلية فيه وجهان أظهرهما أنه مفعول من أجله والثاني أنه مفعول في موضع الحال أي  
 متبعين حلية وحلية مفعول في المعنى أو متاع نسق على حلية اه (قوله اذا ذبيت) أي الجواهر  
 فهو متعلق بقوله ابتداء (قوله مثله) أي كونه يصعد ويعلو على أصله وقوله الكبير هو منفاخ  
 الحداد واما الكور فهو موقد النار أي مكان إيقادها اه شيخنا وفي المصباح الكبير بالكسر  
 زق الحداد الذي ينفخ به ويكون من حديد عليه ذوقا قات وجهه كبره مثل عنبه وأكبر قال  
 ابن السكيت سمعت أبا عمرو يقول الكبير بالواو المبني بالطين والكبير بالياء الزق والجمع أكبار  
 مثل حمل وأحبال اه (قوله المذکور) أي من الامور الاربعة مثمين للحق وهو الماء  
 والجواهر ومثلين للباطل وهو الزبد ونحوه يضرب أي يبين الحق والباطل أي الايمان  
 والكفر وهو ما على تقدير مضاف كما قدره الشارح اه شيخنا (قوله فأما الزيد) أي بقسميه  
 كما أشار له الشارح وقوله من السيل أي الناشئ والحاصل من السيل الخ وهذا من مثالن  
 للباطل وقوله وأما الخ بيان لمثلي الحق فاله كلام على اللف والنشر المشوش وقوة من الجواهر  
 بيان لما (قوله حقاء) حال وقوله مرميا أي يرميه الماء الى الساحل ويرميه الكبير فلا ينتفع به

بهضم جعل وينجحق وان علا  
 على الحق في بعض الاوقات  
 والحق ثابت باق (كذلك)  
 المذكور (بضرب) بين  
 (الله الامثال للذين استجابوا  
 لـ ٢٠ م) اجابوه بالطاعة  
 (الحسنى) الجنة (والذين  
 لم يستجيبوا له) وهم المكفار  
 (لوان لهم ما فى الارض جميعا  
 ومثله معه لافندوا به) من  
 العذاب (اولئك لهم سوء  
 الحساب) وهو المأخذة  
 بكل ما عملوه لا يغفر منه شئ  
 (وماواهم جهنم وبئس)  
 المهاد) الفراش هى ونزل  
 فى حمزة وانى جهنم (افن)  
 يعلم انما انزل اليك من ربك  
 الحق) فآمن به (كن هو  
 اعنى) لا يعلم ولا يؤمن به لا  
 (انما يتذكر) يتعظ (أولو  
 الاباب) اصحاب العقول  
 (الذين يوفون بعهده الله)  
 المأخوذ عليهم وهم فى عالم  
 الذرأكل عهد (ولا ينقضون  
 الميثاق)

وذكر مخلوقا دونه (قلبت)  
 فكث (فى السجن بضغ  
 سنين) سبع سنين عقوبة  
 ترك ذكر الله وكان قبل هذا  
 فى السجن خمس سنين (وقال  
 الملك انى ارى) رأت فى  
 المنام (سبع بقران ممان)  
 خرجن من نهر (يا كاهن)  
 يتلوهن (سبع عجاف)  
 بقران هالكات من الهزال

اه شيخنا وفى السهمين والجفاء قال ابن الانبارى المتفرق يقال حفات الرى السحاب أى قطعتة  
 وفرقة وقيل الجفاء ما يرمى به السيل يقال حفات القدر بزيد ما تجفأ من باب قطع وجفأ السيل  
 بزيده واحفأ واجفل باللام وفى حمزة حفات وجهان أظهرهما انها أصل لثبوتها فى نصارىف هذه  
 المادة كما رأيت والثانى انها بدل من واو وكانه مختار ابنى البقاء وفيه نظر لان مادة حفات يحذف  
 لا يلبق معناها وبالاصل عدم الاشتراك اه (قوله بهضم جعل) أى كما أشير له فى الآية بقوله  
 فيذهب حفات وقوله وان علا الخ كما أشير له فيها بقوله زيد اربا وبقوله زيد مثله وقوله والحق  
 ثابت كان الماء ثابت لا يرمى كما يرمى زيد والجوه ر ثابت لا يتغيره الكثير كما فى خبره اه شيخنا  
 (قوله كذلك يضرب الله) أى مثل ذلك الضرب العجيب يضرب الامثال فى كل باب اظهارا  
 لكمال اللطف والعناية فى الارشاد والهداية وفيه تفخيم لشأن هذا النشيل وتأكيد لقوله كذلك  
 يضرب الله الحق والباطل اما باعتبار ابتناء هذا على التمثيل الاول أو بجعل ذلك إشارة اليه ما  
 جميعا وبعد ان يبين شأن كل من الحق والباطل حالا وما لا اكل بيان شرع فى بيان حال أهل  
 كل منهما اما لانكم لا تدعون وترغبون وترهبون فالحال للذين استجابوا اليه وقت أن دعاهم  
 الى الحق الخ اه أبو السعد قد قوله للذين استجابوا الخ بيان لاهل الحق وقوله والذين لم يستجيبوا  
 له الخ بيان لاهل الباطل (قوله للذين استجابوا الخ) ابتداء كلام وهو خبر مقدم والحسنى مبتدأ  
 مؤخر وهذا الاعراب أحسن من الآخر الذى قال به الزمخشري وهو ان قوله للذين الخ متعلق  
 بـ يضرب وقوله الحسنى نعت لمصدر محذوف أى الاستجابة الحسنى والذين معطوف على الذين  
 قبله وقوله لوان لهم استئناف كلام فى ذكر ما عدا غير المستجيبين وكلام الشارح أوفى بالاول  
 حيث فسر الحسنى بالجنة اه (قوله والذين) مبتدأ أخبر عنه بثلاثة اخبار الاول قوله لوان لهم  
 الخ والثانى قوله أولئك لهم الخ والثالث قوله وماواهم جهنم اه شيخنا (قوله لوان لهم) أى  
 يتمنون ان لهم الخ وقوله به أى بالمدكورهما فى الارض ومثله (قوله سوء الحساب) من اضافة  
 الصفة للموصوف أى الحساب السيئ وهو أى الحساب السيئ المؤاخذه بكل ما عملوه الخ (قوله فى  
 حمزة وانى جهنم) أى فى شأن ما ومع هذا الاولى حمل الآية على العموم وان كان السبب خاصا  
 والمعنى لا يستوى من يبصر الحق ويتبعه ومن لا يبصره ولا يتبعه وانما شبه الكافر والجاهل  
 بالاعى لان الاعى لا يمتدى لرشده وربما وقع فى مهلكة وكذا الكافر والجاهل لا يمتديان  
 للرشد وهما واقعان فى المهالك اه خازن (قوله افن يعلم) فى هذا التركيب المذهبان المتقدمان  
 من ان الفاء مؤخره من تقديم أو عاطفة على محذوف هو مدخول حمزة والتقدير ايسرى  
 المؤمن والكافر افن يعلم الخ والاستفهام لانكار كما أشار له الشارح أى والاستبعاد أى  
 لا يستويان ومع ذلك يبعد استنواؤهما (قوله العقول) أى الكاملة (قوله الذين يوفون) مبتدأ  
 وخبره قوله أولئك لهم عقبي الدار أو بدل من أولى الاباب أو نعت له وقوله أولئك لهم عقبي  
 الدار مستأنف اه شيخنا وحاصل ما ذكر لهم من الصفات ثمانية الاولى قوله يوفون بعهده  
 الله ولا ينقضون الميثاق فطفه على ما قبله من قبيل التوكيد والاخيرة هى قوله ويدرون  
 بالحسنة السيئة اه شيخنا (قوله المأخوذ عليهم) أى بان يؤمنوا اذا وجدوا فى الخارج ولا يكفروا  
 وقوله أوكل ههنا أى فريضة بدليل ما يأتى له بان يؤثروا الفرائض ويحبتوا المحرمات اه شيخنا  
 وفى البضاوى الذين يوفون بعهده الله ما عدا قوله على أنفسهم من الاعتراف برؤيته حين قالوا  
 بلى أو ما عدا الله تعالى عليهم فى كتبه اه أى من الاوامر والنواهي فالحال على هذا ما أقره الله

بترك الاعيان أو الفرائض  
(والذين يصلون ما أمر الله  
به أن يصلوا) من الاعيان  
والرحم وغير ذلك (ويخشون  
ربهم) أي وعبيده (ويخافون  
سوء الحساب) تقدم مثله  
(والذين صبروا) على  
الطاعة والبلاء وعن  
المعصية (ابتغاء) طلب  
وجه (رسم) لا غيره من  
أعراض الدنيا (واقاموا  
الصلاة واتفقوا) في الطاعة  
(بهمارزفتناهم صراوعلانية  
ويدرون) يدفعون (بالحسنة  
التيمة) كالجهد بالعلم  
والذي بالصبر (أو لئلا لم  
عقبى الدار) أي العاقبة  
المجودة في الدار الآخرة هي  
(جنات عدن) إقامة  
(يدخلونها) هم (ومن  
صلح) آمن (من آباءهم  
وأزواجهم وذرياتهم) وأن  
لم يعلموا بملهم يكونون في  
درجاتهم (تكرمهم لهم  
والملائكة يدخلون عليهم  
من كل باب) من أبواب  
الجنة

وخرج من بداهة العلم ولم

يستبين علم شئ (وسبع  
سبعينات خضر وأخر

يابسات) التوبن على الخضر  
وعلى خضرتهم ولم يستبين

عليهم شئ (يا أيها الملأ)

يعني العرافين والسحرة  
والكهنة (أنتوني في رؤياي)

تعالى على كل أمة بالكاتب الإلهية على السنة الرسل اه زاده (قوله بترك الاعيان) راجع  
للاول في تفسير العهد وقوله أو الفرائض راجع للثاني (قوله ما أمر الله) مفعوله محذوف تقديره  
ما أمرهم به وأن يصل بدل من الضمير المحرور اه شهاب أي بوصله (قوله من الاعيان) بيان لما  
ومعنى وصل الاعيان أن يؤمنوا بجميع الكتب والرسل ولا يفرقوا بين أحد منهم وقوله  
والرحم قال الله تعالى أنا الرحمن خالق الرحمة وشققت له اسم من اسمي فز وصلها وصلته ومن  
قطعه قطعته وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحمة علقه بالعرش تقول من وصلني وصله الله  
ومن قطعني قطعته الله اه خازن (قوله وغير ذلك) كاتوا دمع الناس بعبادة المربض ونشيع  
الجنات وغير ذلك اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله وغير ذلك أي من جميع أبواب البر كعبادة  
المربض وحاجته الدعوة قالوا حتى الاحسان للهرة والدجاجة قال الفنيل لو أحسن الاسان  
الاحسان كله وكان عنده دجاجة فأساء اليه لم يكن من المحسنين اه (قوله ويخشون ربهم) أي  
يخافونه مع التقطيم والاحلال اه شيخنا فلا يصحونه فيما أمر به اه (قوله والذين صبروا) الصبر  
حبس النفس على ما يقتضيه العقل والشرع أي على ما يقتضيه حجبهم عليه اه شيخنا (قوله  
ابتغاء وجه رسم) يجوز أن يكون مفعولاه وهو الظاهر وأن يكون حالا أي متعقبين والمتصدر  
مضاف لمفعولاه اه سمعنا الكلام على حذف مضاف أي ابتغاء ثوابه ورضاه (قوله لا غيره)  
بالجور وقوله من أعراض الدنيا وفي نسخة أعراض بالعين المهملة أي كأن يصبر لمقال ما أكل  
صبره وأشد قوته على تحمل التوازل أو لأجل أن لا يعاب على الجزع أو لأجل أن لا تشمت به  
الاعداء اه خازن (قوله واتفقوا) أي نفقة واجبة ومندوبة اه خازن (قوله ويدرون بالحسنة  
التيمة) أي يدفعونها بما فيحازون الاساءة بالاحسان أو يتبعون السببة بالحسنة فتمتعوا ما  
يضاوى وقوله يدفعونها بها كدفع شتم غيرهم بالكلام الحسن واعطاء من حرمهم وعفون  
ضالهم ووصل من قطعهم اه زاده (قوله كالجهد) أي السعة والتعدي (قوله أو لئلا) مبتدأ  
وقوله لهم خبر مقدم وعقبى الدار مبتدأ مؤخر والجملة خبر عن المبتدأ الاول ويجوز أن يكون لهم  
خبر أو لئلا وعقبى فاعلا بالاستقرار وقوله جنات عدن يجوز أن يكون بدلا من عقبى وأن يكون  
بما ناولا أن يكون خبر مبتدأ ضمير كقدره الشارح وأن يكون مبتدأ آخره يدخلونها اه سمعنا  
(قوله عقبى الدار) أشار الشارح إلى أن النعت محذوف أي العقبي المجودة وأن الاضافة على معنى  
في وقوله هي جنات عدن الضمير راجع للعقبى فاعلى عقبى المجودة هي الجنة والدار الآخرة أهم  
منها لأنها تشمل الجنة والنار والدليل على هذا النعت المحذوف قوله في المقابل ولهم سوء الدار اه  
شيخنا وقبل المراد بالدار الدار الدنيا وعقباه أي عاقبتهم هي الجنة اه وفي الخطيب والعقبى الانتهاء  
الذي يؤدي إليه الابتداء من خير أو شر اه (قوله جنات عدن) في المصباح عدن بالمكان  
عدنا وعدونا من بابي ضرب وقد أقام ومنه جنات عدن أي جنات إقامة وأمم المكان معدن  
مثال مجلس لا أمله يقيمون عليه الصنيف والشتاء أولان الجوهر الذي خلقه الله فيه عدن به  
اه (قوله هم ومن الخ) تقديره ليس ضروريا في صحة العطف لوجود الفصل بالضمير المنصوب  
فتقديره هذا المرفوع لا لا يصح اه شيخنا (قوله من آباءهم) أي أصولهم وأن هلوذا كورا  
كافوا وأنا اه شيخنا ومن آباءهم في محل نصب على الحال من من صلح ومن إيمان الجنس اه  
سمعنا ويدخل المذكورين معهم من جملة سرورهم لأن الانسان يسر باجتماعه بأهله اه خازن  
(قوله وأزواجهم) أي اللاتي متن في عصمتهم (قوله وان لم يعملوا) أي الفرق الثلاث (قوله

أو القصور أو أول دخولهم

لأنهم ثمة يقولون (سلام عليكم)  
هذا الثواب (بما صبرتم)  
بصبركم في الدنيا (فتم عقي  
الدار) عقباكم (والذين  
ينقضون عهد الله من بعد  
ميثاقه ويقطعون ما أمر الله  
به أن يوصل ويفسدون في  
الأرض) بالكفر والمعاصي  
(أو تلك لهم اللعنة) البعد  
من رحمة الله (ولهم سوء  
الدار) العاقبة السيئة في  
الدار الآخرة وهي جهنم (الله  
يسط الرزق) يوسع (لمن  
يشاء ويقدر) يضيق (لمن  
يشاء) (وفرحوا) أي أهل  
 مكة

في تعبير رؤياي (ان كنتم  
للسر رؤيا تعبرون) تعلمون  
(قالوا) يعني العرافين  
والكهنة والمصرة (اضفان  
أحلام) هذه أباطيل أحلام  
كاذبة مختلفة (وما نحن  
بتأويل الأحلام) يقول  
بتعبر رؤيا الأحلام (بالمين  
وقال الذي نجا منهما) من  
السجن والقتل وهو الساق  
(وذكر) تذكر يوسف  
(بعدامة) سبع سنين  
وقال بعد النسيان ان  
قمرات بالهاء (أنا نبشكم  
بتأويله) قال ليلا أنا أحرك  
بتعبر الرؤيا يا أيها الملأ  
(فأرسلون) إلى السجن فان  
فيه رجلا ووف عليه وحمله

أو القصور) القصر كما في الخطيب خيمة من درة مخوفة طولها فرسخ وعرضها فرسخ لها ألف باب  
مصارعها من ذهب يدخلون عليهم من كل باب سلام الخ اه (قوله أول دخولهم) الضمير  
للموصوفين بما تقدم لا للملائكة أي ان دخول الملائكة عليهم ليس مستمرا كل يوم بل هو في أول  
دخولهم وقوله لثمة عليه لقوله يدخلون أي يدخلون عليهم لينبؤهم اه شيخنا والتقيد بأول  
دخولهم لم نره لغيره من المفسرين بل في كلام غيره ما يدل على عدمه وعبارة الخازن قال متنازل  
ان الملائكة يدخلون في مقدار كل يوم من أيام الدنيا ثلاث مرات معهم الهدايا والتحف من الله  
تعالى يقولون سلام عليكم بما صبرتم انتهت (قوله يقولون سلام عليكم) أشار إلى ان قوله سلام  
مرفوع بالابتداء عليكم الخ ببروالجمله محكية بقول مخذوف كما قدره وهو في معنى قائم على انه  
حال محذوف وهذا إشارة بدوام السلامة المستفاد من الهدول إلى الجمله الاسمية اه كرخي وفي  
الخازن سلام عليكم دعاء لهم من الملائكة أي سلمكم الله بما صبرتم من الآفات اه (قوله هذا  
الثواب بما صبرتم) أشار إلى انه خبر مبتدأ محذوف وهذا مع قوله فتم عقي الدار من جملة  
مقول الملائكة وفي القرطبي عن عبد الله بن سلام وعلى بن الحسين رضي الله عنهم اذا كان يوم  
الجمعة نادى مناد ليقيم أهل الصبر فيقوم ناس من الناس فيقال لهم انطلقوا إلى الجنة فتلقاهم  
الملائكة فتقول إلى أين فيقولون إلى الجنة قالوا قل الحساب قالوا نعم فيقولون من أنتم فيقولون  
نحن أهل الصبر قالوا وما كان صبركم قالوا صبرنا أنفسنا على طاعة الله وصبرناها عن معاصي الله  
وصبرناها على البلاء والحن في الدنيا قال علي بن الحسين فنقول لهم الملائكة سلام عليكم بما  
صبرتم فتم عقي الدار أي نعم عاقبة الدار التي كنتم فيها كنتم فيها عاقبة فتم ما أعقبكم هذا الذي أنتم فيه  
فالتعبي على هذا اسم والدار هي الدنيا وقال أبو عمران الجوني فتم عقي الدار الجنة عن النار  
وعنه عقي الدار الجنة عن الدنيا اه وقوله الجنة عن النار ضم الحسم وكذا ما بعده (قوله  
والذين ينقضون الخ) لما ذكر الله تعالى السعداء وما أعد لهم من الكرامات والخيرات ذكر  
بعده أحوال الأشقياء وما لهم من العقوبات ويقض العهد ضد الوفاة وقوله من بعد ميثاقه أي  
من بعد ما وثقوه على أنفسهم بالاقرار والقبول اه من الخازن فعهد الله قوله ألت بربكم  
وميثاقه الاعتراف بقوام بل اه شهاب وفي الكرخي من بعد ميثاقه أي من بعد ما وثقوه به  
من الاقرار والقبول فار قبل العهد لا يكون الامع الميثاق فثابتة شترطه بقوله من بعد  
ميثاقه فالجواب لا يمنع ان يكون المراد بالعهده هو ما كاف العبد لله والمراد بالميثاق الادلة لانه  
تعالى قديو كذا العهد لا يلائل آخر سواء كانت تلك المائ كذات دلائل عقلية أو سمعية اه (قوله  
ما أمر الله الخ) تقدم في الشارح نفسه بآية الأيمان والرحم وغير ذلك اه شيخنا (قوله وهي  
جهنم) أي العاقبة السيئة (قوله الله يسط الرزق الخ) جواب عما يرد على قوله أولئك لهم اللعنة  
ولهم سوء الدار وهو ان نقض عهد الله لو كانوا ملأ من في الدنيا ومع ذلك في الآخرة لما فتح  
الله عليهم أبواب النعم واللذات في الدنيا وتقرر الجواب أن فتح باب الرزق في الدنيا لا تعلق له  
بالكفر والإيمان بل هو متعلق بمجرد مشيئة تعالى فقد يضيق على المؤمن امتحانا لصبره  
وتكفير لدنوه ويوسع على الكافر استدراحا اه زاده (قوله ويقدر) يقال قدر أي قتر وضيق  
على عباله اه شيخنا وفي المصباح وقدر الله الرزق بقدره يسر الدال وقدره بضمها وقرأ الامة  
يسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له بالكسر فهو أفتح اه (قوله وفرحوا بالجملة الدنيا)  
مستأنف لبيان فتح أعينهم مع ما وسعه عليهم اه شهاب وليس معطوفا على صلة الذين قبله كما

فرح بطر (بالحياة الدنيا)  
 أي بما نالوه فيها (وما الحياة  
 الدنيا في) حسب حياة  
 (الآخرة لا مع) شيء قل  
 يتمتع به يذهب (وبقول  
 الذين كفروا) من أهل مكة  
 (ولا) هلا (أنزل عليه) على  
 محمد (آية من ربه) كما عصا  
 واليد والذاقة (قل) لهم إن  
 الله يفضل من يشاء (أضاله  
 فلا تنفي عنه الآيات شيئاً  
 (ويهدى) يرشد (إليه) إلى  
 دينه (من أناب) رجع  
 إليه ويبدل من من (الذين  
 آمنوا وتطمئنون) تسكن  
 (قلوبهم) يدكر الله) أي  
 وعده (ألا يذكر الله تطمئن  
 ألقوب) أي خلوص المؤمنين  
 (الذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات) م ت أ

واستأنه إلى أهل السجن  
 وسدقه بتأويل الرؤيا فأرسله  
 بغائه فقال ليوسف يا يوسف  
 أيها الذي في الصادق في  
 تعبيرا الرؤيا الأولى (أفتتاني  
 سبع بقرات سبعان) خرجن  
 من غمر (يا كاهن) يتلهن  
 (سبع عجاف) هزال  
 هالكات (وسبع منيلات  
 شحير وأخرياسات) الذين  
 على الخضر وغابن خضرتهن  
 (اعلم أرجع إلى الناس)  
 إلى الملك (له هم يعلمون)  
 (أي يعلما) رؤيا الملك  
 فقال يوسف نعم أما السبع

قبل أعني يتقنون لأنه يستلزم تحال الفاصل بين أبعاض الصلاة وهو التبر وأيضاً هو ماض وما  
 قبله مستقبل أه زاده (قوله فرح بطر) أي لا فرح سرور بفضل الله تعالى أه كرخي وعبرة  
 الخازن يعني لما بسط الله عليهم الرزق أكثر وأوطأ وأفرح لذة تحصل في القلب عند حصول  
 المشتهى وفيه دليل على أن الفرح بالدنيا والركون إليها حرام أه (قوله في جنب حياة الآخرة)  
 أشار إلى أن في المقايضة وهي الدخلة بين مفضل سابق ومفضل لاحق وإلى أنه في موضع الحال  
 والتقدير وما الحياة القريبة كائنة في جنب الآخرة وبالنسبة إليها ولا يجوز أن يكون طرفاً للحياة  
 ولا للدنيا لأنهما لا يكونان في الآخرة أه كرخي (قوله فلا تنفي عنه الآيات شيئاً) أي فلا تعتنوا  
 وتهتموا بطلبها لأن مجيئها لا يفيدكم شيئاً فبني اسمكم أن تهتموا وتطامعوا باللهدانية أه شيخنا وفي  
 الكرخي فلا تنفي عنه الآيات شيئاً يعني وإن أنزلت كل آية فإن ذلك في أقصى مراتب المكابرة  
 والعماد وشدة الشكينة والغلو في الفساد فلا سبيل له إلى الاهتمام وحاشا ولا يردكم طابقي هذا  
 الجواب قوله لولا أنزل عليه آية من ربه أه وفي زاده ما وجه كون قوله قل أن الله يفضل من  
 يشاء الخ جواباً عن طلب الكفرة نزول آية وتفسير الجواب أنه كلام مجري مجرى التهج من  
 قوله م وذلك لأن الآيات الباهرة التي ظهرت على يد الرسول بلغت في الكثرة وقوة الدلالة إلى  
 حالة يستحيل فيها أن تصير مشبهة على العاقل فطلب آيات أخرى بعد ذلك موقع في غاية التهج  
 والاستنكار فكانه قال لهم ما أعظم عنادكم أن الله يفضل من يشاء من كان على صفةكم فلا  
 سبيل إلى اهتمامهم وإن أنزلت كل آية ويهدى إليه من آيات بما حدث به بل بأدنى منه من  
 الآيات أه (قوله ويبدل) أي يدل كل وعبرة اسمين قوله الذين آمنوا وتطمئنون فيخبر فيه  
 خمسة أوجه أحدها أن يكون مبتدأ خبر الموصول الثاني وما بينهما من التراض الثاني أنه يدل من  
 من أناب الثالث أنه عطف بيان له الرابع خبر مبتدأ مضمرة الخامس أنه مضموع ما منها رفل  
 أه (قوله وتطمئنون فلوهم) غير ما صارخ لأن الظأينة تتجدد بعد الإيمان مناهة دحين أه  
 شهاب وفي الكرخي المضارع قليلاً لا حظ فيه زمان معين من حال أو استقبال فيدل أذاك  
 على الاستمرار ومنه الآية أه وهذا يقع في مواضع كثيرة (قوله تسكن قلوبهم) أي عن القلق  
 والاضطراب وقوله يذكر الله أي يذكر الله أي عند ذكر الله أي عند ذكر وعده ما نالوا الثواب  
 فالإكلام على حذف منافع كما قدره وعبرة الشهاب وتطمئنون قلوبهم يذكر الله أي لا تضطرب  
 للمكارة لأنهم بالله واعتماداً عليه أه وفي أبي السعد عود وقيل تطمئنون قلوبهم يذكر الله  
 ومعفرته بعد القلق والاضطراب من خشية كقوله تعالى ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله أو  
 يذكر دلائله الدالة على وحدانيته أو يذكره تعالى أنسابه وتبلا إليه أه (قوله ألا يذكر الله)  
 أي يذكره وحده دون غيره من الأمور التي تميل إليها النفوس من الدنيا والآخرة أه أو السعد  
 (قوله تطمئنون قلوبهم) أي يذكر الله وحده كما قال الشارح فلا يخالف ما في سورة الانفال من قوله  
 إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وحلت قلوبهم والوجل استشعار الخوف وحصول الاضطراب  
 وهو ضد الظأينة فيتراعى التناقض بين الآيتين وحاصل دفعه أن الوجل عند ذكر الله وحده  
 والعقاب والظأينة عند ذكر الله وحده والثواب أه من الخازن أو المراد هنالك وحلت من  
 هيئته واستعظامه وهو لا يتنافى مع ثبات الاعتماد والرجاء أه شهاب وفي الكرخي فان قيل  
 أين قال في سورة الانفال إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وحلت قلوبهم والوجل ضد  
 الاطمئنان فكيف وصفهم هنا بالاطمئنان فالجواب أنهم إذا ذكر الله والعقوبات ولم يأمنوا



يقولون عن المعاصي فهناك الوجهل واذا ذكرنا ما وعد الله به من الثواب والرحمة سكنت قلوبهم كما اشار اليه في التقرير وان المراد ان علمهم يكون القرآن معجزا لوجب حصول الطمأنينة لهم في كون محمد صلى الله عليه وسلم نبيا حقا من عند الله وان شكهم في انهم اقواب الطاعات كاملة لوجب حصول الوجهل في قلوبهم اهـ (قوله خير طوبى) فيه مسامحة لان الخبر جملة طوبى لهم فطوبى مبتدا ولم يسم خبر والجملة خبرا مبتدأ واجاز الابتداء بطوبى اما لانها علم لشيء بعينه واما لانها تكررة في معنى الدعاء بسلام عليك وويل له اهـ سمع (قوله مصدر) أى كبرى ورجعي وزني فالمصدر قد يحى على وزن فعل وقوله من الطيب فهو يائي وأصله طيبى قلبت الياء والواو وقوعها ساكنة اثر ضمة كما قلبت في موقن وموسر من اليقين واليسر اهـ شيخنا (قوله أو شجرة في الجنة) أصلها في دار النبي صلى الله عليه وسلم وفي كل دار ورفة في الجنة غصن منها لم يخلق الله لنا ولا زهرة الا وفيها من غير لون السواد فليس فيه ما يوجب من أصلها عينان الكافور والسلمبيل كل ورقة منها تنقل أمة ثياب اهل الجنة تخرج من اكمامها فتنبت الحل والحلى وتنبت عمار كعب كالفرس المجهمة وكالحقة والجذعة من الابل اهـ خازن وفي السمين وهل هي امم لشجرة بيمينها أو اسم للجنة بلغة الهند أو الحبشة خلاف مشهور اهـ (قوله وحسن ما تب) عطف على طوبى (قوله كما أرسلنا الانبياء قبلك) عبارة لخطيب أى مثل ارسال الرسل الذين قدمنا الاشارة اليهم في آخر سورة يوسف وفي غيرها أرسلناك في أمة أى جماعة كثيرة انتهت وعبارة السمين قوله كذلك أرسلناك الكاف في محل نصب كظايرها قال الزمخشري مثل ذلك الارسال أرسلناك ارسالا له شأن وقيل الكاف متعلقة بالمعنى الذى فى قوله قل ان الله يفضل من يشاء ويهدى أى كما هدى الله من أناب كذلك أرسلناك وقال ابن عطية الذى يظهر لى ان المعنى كما أخرجنا العادة بأن الله يفضل ويهدى لا بالآيات المقترنة به فكذلك أيضا فعلنا فى هذه الأمة أرسلناك اليه ابوحى لا بالآيات المقترحة وقال أبو البقاء كذلك الامر كذلك جعلها فى موضع رفع وقال الحوفي الكاف للتشبيه فى موضع نصب أى كفضلنا الهداية والاضلال والاشارة بذلك الى ما وصف به نفسه من ان الله يفضل من يشاء ويهدى من يشاء اهـ (قوله أرسلناك في أمة) أى الى أمة (قوله قد خلت) جملة فى محل جر صفة لامة ولتتلو متعلق بأرسلناك وقوله وهم يكفرون يجوز ان تكون هذه الجملة استباقية وأن تكون حالية والضمير فى وهم عائد على أمة من حيث المعنى ولو عائد على لفظها المكان التركيب وهى تكفروا قيل الضمير عائد على أمة وعلى أم وقيل على الذين قالوا لو لا أنزل اهـ سمين (قوله من قبلها) الضمير راجع للامة باعتبار لفظها والضمير ان بعده راجع ان لها باعتبار ما هنا اهـ شيخنا وقوله والضمير ان بعده أى وهم انولوه وهم وقوله يكفرون كما مر فى كلام السمين تأمل (قوله لما أمرنا بالسجود له) كما ذكر فى سورة الفرقان بقوله واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن اهـ شيخنا فهذه الآية مقدمة على ما هنا فى النزول وان تأخرت عنها فى المصحف والتلاوة وعبارة لخطيب هناك واذا قيل أى من أى قائل كان لهم أى هؤلاء الذين يتقبلون فى نعمه اسجدوا أى اخضعوا بالصلاة وغيرها للرحمن أى الذى لا نسمة اكمل الامنة قالوا وما الرحمن متجاهلين فى معرفته فضلا عن معرفة نعمته بمعبرين بأداة لا يعقل وقال ابن العربي انما عبروا بذلك اشارة الى جهلهم بالصفة دون الموصوف ثم عجبوا من أمره بذلك منكبرين عليه بقولهم أنسجد لما تأمرنا به وعبروا عنه بعد التجاهل فى أمره والاسكار على الداعى اليه أيضا بأداة لا يعقل وزادهم أى هذا الامر الواضح المقتضى للاقبال والسكون شكر الانعمة

بقرات السمين فمن سبج سنين مخضبة واما السبع سنين الخضر فهو الخصب والخص فى السنين المخضبة واما السبع بقرات المزال المسالكات فهى سبع سنين مجدبة واما السبع سميات الدانسات فهو القحط والغلاء فى السنين المجدبة ثم علمهم يوسف كيف يصنعون (قال ترزعون سبع سنين) (المخضبة) (دأبا) دائما كل عام (فما حصدم) من الزرع (فدروه فى سنبله) فى كوافره ولا تدوسوه لانه ابقى له (الا قليلا عما تاكلون) يقول بقدر ما تاكلون (ثم يأتى من بعد ذلك) من بعد السنين المخضبة (سبع شداد) (سبع سنين قحطة) (ياكلن ما قد سدتمهن) ما رفعتن لهن للسنين المجدبة

(هوربى لاله الا هو عليه)  
 تو كلف واليه متاب) ونزل  
 لما قالوا له ان كنت نبيا  
 فسيرنا جبال مكة واجعل  
 لنا فيها انهارا وغيونا لغرس  
 ونزرع وابعث لنا آباءنا الموتى  
 بكاهونا انك نبى (ولوان  
 قرأنا سيرت به الجبال) نقلت  
 عن اماكنها (او قطعت)  
 شققت (به الارض او كلم به  
 الموتى) بان يجيئوا لما آمنوا  
 (بل الله الامر جميعا) لا لغيره  
 فلا يؤمن الا من شاء اعلمانه  
 دون غيره وان اوتوا ما اقترحوا  
 ونزل لما اراد الصحابة اظهار  
 ما اقترحوا طمعا في ايمانهم  
 (افلم يأس) يعلم (الذين  
 آمنوا ان) مخففة أى انه (لو  
 يشاء الله لهدى الناس جميعا)  
 الى الايمان من غير آية (ولا  
 يزال الذين كفروا) من اهل  
 مكة (تصيبهم عاصفنا)  
 يصنعهم أى كفرهم (قارعة)  
 داهية تفرعهم يصنف  
 الملاء من القتل والاسر  
 والحرب والجلب

في السنين المخصبة (الاقللا  
 مما تحصنون) تخرزون (ثم  
 يأتي من بعد ذلك) من بعد  
 السنين المجدبة (عام فيه  
 يقات الناس) اهل مصر  
 بالطعام والمطر (وفيه  
 يعصرون) الكروم  
 والادهان والزيت فرجع  
 الرسول واخذ بمرالك بذلك

وطمعا في الزيادة فقروا أى عن الايمان واليهود انتهت (قوله هوربى) أى الرحمن الذي  
 انكرتم معرفته هوربى وقوله متاب أى توبى ومرجى اه كرخى (قوله فسيرنا) أى انقلها عنا  
 أى بقرا نك أى اقرأ عليها حتى تسيرنا واقرا على الارض قرآنك حتى تتشقق عن الانهار  
 والعيون واقرا قرآنك على موتانا حتى يحيا وبكاهونا بكاهنا صدقك اه شيخنا فقوله سيرت به  
 الجبال أى بسبب تلاوته عليها وكذا يقال في قطعت به وكلم به اه وعبارة الجبال نزلت في نفر من  
 مشركي مكة منهم ابو جهل بن هشام وعبد الله بن أمية جلسوا خلف الكعبة وارسلوا الى النبي  
 صلى الله عليه وسلم فأتاهم وقبل انه مريهم وهم جلوس فدعاهم الى الله عز وجل فقال عبد الله  
 ابن أمية ان سرنا ان تبعك فسير جبال مكة بالقرآن فادفعها عنا حتى تنفخ فاهها ارض ضيقة  
 لنزارعنا واجعل لنا فيها انهارا وغيونا لغرس الاشجار ونزرع ونخذ البساتين فليست كما زعمت  
 بأهون على ربك من داود حيث مضى له الجبال تسير معه او مضى لنا الى الشام لميرتنا  
 وحوادثنا ونزج مع في يومنا كما مضى رت سليمان الى البحر كما زعمت فليست أهون على ربك من  
 سليمان وأحى لنا جدك قصه ما فان عيسى كان يحيى الموتى واست بأهون على الله منه فانزل الله  
 تعالى هذه الآية ولوان قرأنا الخ اه (قوله وابعث) أى أحى لنا الخ (قوله او قطعت به الارض)  
 أى شققت من خشية الله تعالى عند قراءته غفلت أنهارا وغيونا اه خطيب (قوله او كلم به  
 الموتى) تذكير كلم خاصة دون الفاعلين قبله لان الموتى تشتمل على المذكر الحقيقي والتغليب له  
 فكان حذف التاء حسن والجبال والارض إيسا كذلك اه كرخى (قوله بل الله الامر جميعا)  
 أى بل الله القدرة على كل شئ وهو اضرب عما تضمنته لوم معنى النبي أى بل الله قادر على  
 الايمان بما اقترحوه من الآيات الا ان ارادته لم تتعلق بذلك لعله بأنه لا تلبس له شكيتهم اه  
 يضناوى (قوله وان اوتوا) بالمداى آتاهم النبي صلى الله عليه وسلم أو الله تعالى ما اقترحوا أى  
 طلبوا (قوله لما اراد الصحابة) أى أحبوا اظهاراى وجود ما اقترحوا فافقوا لواء رسول الله اطلب لهم  
 ما اقترحوا عسى ان يؤمنوا انتهى شيخنا (قوله أفلم يأس الذين آمنوا) أى أفلم يعلموا على لغة  
 هوازن أو قوم من النخع أو على اسم تعمال اليأس في معنى العلم لتضمنه معناه لان الآيس من  
 الشئ عالم بأنه لا يكون كما استعمل الرجاء في معنى الخوف والتسليم في معنى الترك لتضمن ذلك  
 وبؤيده قراءة على وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين أفلم  
 يتبين بطريق التفسير اه كرخى وأبو السعدي وفي المختار اليأس القنوط وقد يئس من الشئ من  
 باب فهم وفيه لغة أخرى يئس يئس بالكسر فيهما وهو شاذ ويئس أيضا بمعنى علم في لغة النخع  
 ومنه قوله تعالى أفلم يأس الذين آمنوا اه وفيه أيضا أيس من الامر لغة في يئس وبابه ما فهم  
 اه وفي السمين أصل اليأس قطع الطمع في الشئ والقنوط منه واختلف الناس ههنا فقال  
 بعضهم هو هناعلى بابه والمعنى أفلم يأس الذين آمنوا من ايمان الكفار من قريش وذلك أنهم  
 لما سألوا هذه الآيات طمعا في ايمانهم وطلبوا نزول هذه الآيات يؤمن الكفار وعلم الله  
 أنهم لا يؤمنون فقال أفلم يأس الذين آمنوا من ايمانهم قاله الكسائي اه والهمزة داخله على  
 محذوف أى أغفلوا عن كون الامر جميعا لله فلم يعلموا اه أبو السعدي (قوله أى الشأن)  
 (قوله الى الايمان من غير آية) ولكن لم يفعل ذلك لعدم تعلق المشيئة باهندائهم وكلمة لو تفسد  
 انتفاء الشئ لا انتفاء غيره والمعنى أنه تعالى لم يهد جميع الناس لعدم مشيئته ذلك اه كرخى (قوله  
 تصيبهم) خبر يزال وقوله عاصفنا الباء سببية وما مصدرية كما أشاره الشارح (قوله تفرعهم)

(أو تحل) يا محمد بحيث  
 (قريباً من دارهم) مكة  
 (حتى يأتي وعد الله) بالنصر  
 عليهم (أن الله لا يخلف الميعاد)  
 وقد حل بالحديبية حتى أتى  
 فتح مكة (ولقد استهزئ  
 برسل من قبلك) كما استهزئ  
 بك وهذا تسلية للنبي صلى  
 الله عليه وسلم (فأملت)  
 أمهات (للذين كفروا ثم  
 أخذتهم) بالعقوبة (فكيف  
 كان عقاب) أي هو واقع  
 موقعه فكذلك أفعـل عن  
 استهزائك (أفـن هو قائم)  
 قريب (على كل نفس بما  
 كسبت) عملت من خير وشر  
 وهو الله كن لبس كذلك  
 من الأصنام لا دل على هذا  
 (وجعلوا لله شركاء قل  
 سهوهم) له من هم (أم) بل  
 (أننبؤنه) نخبرون الله (بما)  
 أي بشر بك (لا يعلم) به (في  
 الأرض)

محمداً  
 (وقال الملك الله) وفي به  
 يوسف (فلما جاءه الرسول)  
 وهو الساقى إلى يوسف فقال  
 إن الملك يدعوك (قال) له  
 يوسف (أرجع إلى ربك)  
 إلى سيدك الملك (فأسأله)  
 ما بال النسوة يقول قل  
 للملك حتى يسأل عن خبر  
 النسوة (اللاتي قطعن)  
 خدشن ونخشن (أيدين  
 ان ربي) سيدى (يكيدهن)  
 بكمهن وصنيعهن (عالمهم)

أي تهللكهم وتسبأصلهم وفي المختار قزع الباب من باب قطع والقارة الشديدة من شدائد  
 الدهر وهي الداهية (قرله أو تحل) يجوز أن يكون فاعله ضمير الخطاب أي تحل أنت يا محمد وأن  
 يكون ضمير القارة وهذا بين وأظهر أي تصيبهم قارة أو تحل القارة وموضعها نصب عطف  
 على خبر يزال وقرأ ابن جرير ويجاهد مجل بالياء من تحت والفاعل على ما تقدم أما ضمير القارة  
 وانما ذكر الفعل لأنها بمعنى العذاب أولاً لأن التاء للبالغة والمراد قارح وأما ضمير الرسول وقرئ  
 أيضاً من ديارهم جمعاً وهي واضحة أهـ من (قوله قريباً) أي مكاناً قريباً من دارهم وهو  
 الحديبية كما ذكره بعد أهـ شيخنا (قوله وقد حل بالحديبية) أي في السنة السادسة ومنعوه من  
 دخول مكة وصالحوه على أن يكونوا من الدخول في السنة التي بعدها وقد دخل في السابعة واعتبر  
 وفتح مكة في الثامنة وحج في العاشرة مرة ولم يحج غيرها أهـ شيخنا (قوله وقد حل بالحديبية)  
 تفسير لقوله أو تحل فربما وقوله حتى أتى فتح مكة تفسير لقوله حتى يأتي وعد الله وفي أبي السعود  
 وقال ابن عباس رضي الله عنهما أراد بالقارة السرايا التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يبعثها أو كانوا يبعثونها وأخطاف وتخويف بالهجوم عليهم في ديارهم فالأصابة والخلول  
 حينئذ من أحوالهم ويجوز على هذا أن يكون قوله تعالى أو تحل قريباً من دارهم خطاً بالرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم مراد به حلولة بالحديبية والمراد بوعـد الله ما وعده من فتح مكة أهـ  
 (قوله فأملت) الاملاء أو يتركه مطولة من الزمان في دعة وأمن أهـ خازن (قوله فكيف  
 كان عقاب) أي كان عقابي على أي حاله هل كان ظلهما لمـ أو كان عدلا وبين الشارح جوابه  
 بقوله أي هو واقع موقعه أي هو عدل (قوله أفـن هو قائم على كل نفس بما كسبت) يعني أفـن  
 هو حافظها ورزاقها وعالم بها وبما عملت من خير وشر ويحاز بها بما كسبت فيشـ بها أن أحسن  
 ويعاقبها أن أساءت وجوابه محذوف تقديره كن لبس بقائم بل هو عاجز عن نفسه ومن كان  
 عاجزاً عن نفسه فهو عن غيره أعجز وهي الأصنام التي لا تضر ولا تنفع أهـ خازن ويظهر منه أن  
 الباء في قوله بما كسبت بمعنى مع ومن موصولة وصلتها هو قائم والموصول مبتدأ وخبره محذوف  
 تقديره كن لبس كذلك من شركائهم التي لا تضر ولا تنفع ودل على هذا المحذوف قوله وجعلوا لله  
 شركاء ونحوه وقوله تعالى أفـن شرح الله صدره للاسلام تقديره كن قساقله يدل عليه فويل للفاصلة  
 قلوبهم من ذكر الله وانما حسن حذفه كون الخبر مقابلاً للمبتدأ وقد جاء مبيناً لقوله تعالى أفـن  
 يخلق كن لا يخلق أفـن يعلم انما أنزل اليك من ربك الحق كن هو أعـي أهـ من والاستفهام  
 انكارى وجوابه محذوف قدره بقوله لا وقوله رقيب أي مطلع وعالم وقوله دل على هذا أي  
 المذكور من الأمرين وهما الخبر المحذوف وكون الاستفهام انكارياً (قوله وجعلوا) يجوز أن  
 يكون استئنافاً وهو الظاهر جى به للدلالة على الخبر المحذوف كما تقدم تقريره وقيل الواو الحال  
 والتقدير أفـن هو قائم على كل نفس موجودة والحال أنهم جعلوا له شركاء فآقيم الظاهر وهو الله  
 مقام المضمرة تقريراً للالهية وتصريحاً بها وقيل وجعلوا عطف على استهزئ بمعنى ولقد استهزئوا  
 وجعلوا وقال أبو البقاء هو معطوف على كسبت أي وجعلهم لله شركاء أهـ من (قوله قل  
 سهوهم) أي صفوهم وبيدوا وصفهم فانظروا هل لهم ما يستحقون به العبادة ويستأهلون به  
 الشركة أهـ بضم الأو وقوله من هم أي عينوا حقيقة من هم أي جنس ومن أي نوع وفي الكلام  
 حذف أي وما أممأوهم وقوله أم تبشونه في قوة قوله ولا يمكن أن تبشروا حقيقة من أم لا حقيقة  
 لهم في نفس الأمر ولا يعلم الله واللازم باطل له عدم وجودها في نفس الأمر وقوله أم نظاهر في

استفهام انكار اى لا شريك  
له اذ لو كان العلم تعالى عن  
ذلك (ام) بل تسهونهم شركاء  
(بظاهر من القول) بظن  
باطل لاحقيقة له في الباطن  
(بل زين للذين كفروا  
مكرهم) كفرهم (وصدوا  
عن السبيل) طريق الهدى  
(ومن يضلل الله فما له من  
هاد لهم عذاب في الحياة  
الدنيا) بالقتل والاسر  
(ولعذاب الآخرة أشق)  
اشد منه (وما لهم من الله)  
أى عذابه (من واق) مانع  
(مثل) صفة (الجنة) التى  
وعده المتقون) مبتدأ خبره  
محذوف أى فيما نقص عليكم  
(تجربى من تحن الانهار  
أكلها) ما يؤكل فيها (دائم)  
لا يفتى (وظلها) دائم لا تنسخه  
شمس لعدمها فيها (تلك)  
أى الجنة (عقبى) عاقبة  
(الذين اتقوا) الشرك (وعقبى  
الكافرين النار) والذين  
آتيناهم الكتاب) كعبد  
الله بن سلام وغيره من  
مؤمنى اليهود (يفرحون بما  
أنزل اليك) لموافقته  
ما عندهم (ومن الأحزاب)  
الذين تحزبوا عليكم بالمعاداة  
من المشركين واليهود (من  
ينكر بعضه)

فرجع الرسول واحبر الملك  
فجمع الملك هؤلاء الفسوة  
كاهن وكن اربع نسوة امرأة

قوة قوله لكنكم تسميهم بأسماء باطلة خالية عن المسببات في نفس الامر فلهذا لم يقدر  
الشارح أم الثانية ببل والهمزة كما قدر اتي قبلها بل قدرها ببل وحدها وذلك لان المعنى في  
الاولى على النفي فقد راجع الهمزة الى الاستفهام الانكارى وفي الثانية على الثبوت كما علمت وفي  
ذكر باعلى البضاوى قال الطيبي في هذه الآية احتجاج بلدغ مبني على فنون من علم البيان  
اولها أن هو قائم على كل نفس بما كسبت كما كسبت كذا احتجاج عليهم وتوبيخ لهم على  
القياس الفاسد لقد راجع الجماعة لهما ثانيها وجعلوا الله شركاء من وضع المظهر موضع المظهر  
للتنبية على انهم جعلوا شركاء من هو فرد واحد لا يشركه أحد في اسمه ثالثها قل سموهم أى عينوا  
أسماءهم فقولوا فلان وفلان فهو وانكار لو جودها على وجهه برهاني كما تقول ان كان الذى  
تدعيه موجودا فسمه لان المراد بالاسم العلم رابعها أم تبشرونه بما لا يعلم احتجاج من باب نفي  
الشيء أعنى العلم نفي لازمه وهو المعلوم وهو كناية خامسها أم بظاهر من القول احتجاج من باب  
الاستدراج والهمزة للتقرير لبعثهم على التفكير المعنى أتقولون بأفواهكم من غير روية وأنتم  
ألباء فنفكر وافيه لتقعوا على بطلانه سادسها التدرج في كل من الاضرابات على ألطف وجه  
وحيث كانت الآية مشتبهة على هذه الاساليب البديعة مع اختصارها كان الاحتجاج المذكور  
مناديا على نفسه بالاعجاز وأنه ليس من كلام البشر اه (قوله استفهام انكار) أى الاستفهام  
المفاد بالهمزة التى قدرت بها أم انكارى (قوله عن ذلك) أى الشريك (قوله أم بظاهر من  
القول) أى من غير حقيقة واعتبار معنى كسميتم الزنجى كافورا اه بضاوى وقوله بظن باطل  
أى بسبب ظن باطل أى ظنكم ألوهيتهم وقوله في الباطن أى نفس الامر (قوله بل زين) اضراب  
عن محاجتهم بالكلمة فكأنه يقول لا يفيد فيهم الاحتجاج اه شيخنا وفي الشهاب قوله بل  
زين الخ اضراب عن الاحتجاج عليهم فكأنه يقول دع ذافانه لا فائدة فيه لانهم زين لهم ما هم  
عليه من المكر والتجوية اه والمزين هو الله تعالى لانه هو الفاعل المختار على الاطلاق لا يقدر  
أحد ان يتصرف في الوجود الا بآذنه فيزين الشيطان القاء الوسوسة فقط ولا يقدر على اضلال  
أحد وهذا الله تعالى ويدل على هذا سياق الآية وهو قوله ومن يضلل الله فما له من هاد  
اه خازن (قوله وصدوا) بضم الصاد مبنيا للفعول وبفتحها مبنيا للفاعل قراءة ثان سمعيتان  
فالاولى معناها ومنعوا عن طريق الهدى والثانية بمعنى انهم منعوا الناس عنه وقد يستعمل صد  
لازما بمعنى أعرض أى أعرضوا عنه (قوله هاد) بثبوت الياء وحذفها وقفا سمعيتان وفي الرسم  
محذوفة لا غير كالوصل (قوله وما لهم الخ) لهم خبر مقدم وواق مبتدأ مؤخر ومن زائدة فيه وقوله  
من الله متعلق به مقدم عليه والتقدير وما واق من الله أى من عذابه كائن لهم اه شيخنا واعراب  
واق اعراب المنقوص فهو مجر كمقدرة على الياء المحذوفة اه (قوله صفة الجنة) أى التى هى  
مثل في الغرابة وقوله أى فيما أى كائن فيما نقص أى نقصه أى نقرؤه ونملوه عليكم وقوله تجرى  
الخ تفسير لذلك المحذوف وقيل ان قوله تجرى هو نفس الخبر اه من البضاوى ووجه الاخبار  
ان المثل هنا بمعنى الصفة فهو كقولك صفة زبد أنه طويل ويجوز أن يكون تجرى مستأنفا اه  
من السمين (قوله أكلها دائم) أى بحسب نوعه فكل شئ كل يتجدد غيره لا بحسب شخصه  
اذ عين الماء كقول لا ترجع وقوله وظلها مبتدأ حذف خبره كما أشار له الشارح (قوله عقبى الذين  
اتقوا) أى ما لهم ومتتهى أمرهم اه بضاوى (قوله والذين آتيناهم الكتاب) أى التوراة  
والانجيل وقوله كعبدا لله بن سلام أى وكعب الاحبار وقوله من مؤمنى اليهود أى ومن مؤمنى

كذ كر الرحمن وما عدا القصة

(قل انما امرت) فيما انزل  
الى (ان) أي بان (اعبد  
الله ولا تشرك به البه ادعو  
والله ما تب) مرحبي  
(وكذلك) الانزال (انزاله)  
اي القرآن (حكما عربيا)  
بلغة العرب فتحكم به بين  
الناس (ولئن اتبعتم  
اهواءهم) اي الكفار فيما  
يدعونك اليه من ملتهم  
فرضا (بعد ما جاءك من  
العلم) بالتوحيد (مالك من  
الله من) زائدة (ولي)  
ناصر (ولا واق) مانع من  
عذابه ونزل

ساقه وامرأة صاحب مطبخه  
وامرأة صاحب دوابه وامرأة  
صاحب معبته وامرأة العزيز  
ايضا ولم يكن في مصر اعظم  
منه دون الملك (قال) لمن  
الملك (ما خطب بكن)  
ماشأ نكن وما حال ككن (اذ  
راودني يوسف عن نفسه  
قلن حاش لله) معاذ الله  
(ما علمنا عليه) ما راينا منه  
(من سوء) من قبيح (قالت  
امرات العزيز الان حخصص  
الحق) الا ان تبين الحق  
ليوسف ويقال الان خبر  
الصدق (انا راودته عن  
نفسه) انا دعوته الى نفسي  
(وانه لمن الصادقين) في  
قوله انه لم يراودني قال يوسف  
(ذلك ليعلم) العزيز (اني لم

النصاري وهم أي مؤمنوا النصارى ثمانون رجلا أربعون وثمانية باليمن واثنان وثلاثون  
بالحبشة اه بيضاوى وعبرة الخدازن في المراد بالكتاب هنا قولان أحدهما أنه القرآن والذين  
أوتوه المسلمون وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد أنهم يفرحون بما يتجدد من  
الاحكام والتوحيد والنبوة والحشر بعد الموت يتجدد نزول القرآن ومن الاخراب يعنى الجماعات  
الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكفار واليهود والنصارى من ينكر بعضه  
وهذا قول الحسن وقتادة فان قلت ان الاخراب من الكفار وغيرهم من أهل الكتاب يشكرون  
القرآن فكيف قال ومن الاخراب من ينكر بعضه قلت ان الاخراب لا يشكرون جملة لانه قد  
ورد فيه آيات دالات على توحيد الله واثبات قدرته وعلمه وحكمته وهم لا يشكرون ذلك أبدا  
والقول الثاني المراد بالكتاب التوراة والانجيل والمراد بأهله الذين أسلموا من اليهود والنصارى  
مثل عبد الله بن سلام وأصحابه ومن أسلم من النصارى وهم ثمانون رجلا أربعون من نجران  
وثلاثون من الحبشة وعشرة من سواهم فرحوا بالقرآن ليكون لهم آمنا به وصدقه ومن  
الاخراب يعنى بقية أهل الكتاب من اليهود والنصارى وسائر المشركين من ينكر بعضه وقيل  
كان ذكر الرحمن قليلا في القرآن فلما أسلم عبد الله بن سلام ومن معه من أهل الكتاب ساءهم  
قلة ذكر الرحمن في القرآن مع كثرة ذكره في التوراة فلما ذكر الله تعالى ذكر لفظة الرحمن في القرآن  
فرحوا بذلك فانزل الله تعالى والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الاخراب  
يعنى مشركى مكة من ينكر بعضه وذلك لما كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب الصلح يوم  
الحديبية كتب فيه بسم الله الرحمن الرحيم قالوا ما نعرف الرحمن الا الرحمن اليمامة يعنون مسيلة  
الكذاب فانزل الله تعالى وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربى وانما قال ومن الاخراب من ينكر  
بعضه لانهم كانوا لا يشكرون الله ولا يشكرون الرحمن انتهت (قوله كذ كر الرحمن) فامشركون  
يعتقدون ان لارحمن الا رحمن اليمامة وهو مسيلة الكذاب فلذلك قالوا وما الرحمن لما قيل لهم  
امجدوا لارحمن وقوله وما عدا القصة أى من الاحكام الخالفة لما عندهم فينكروها اليهود  
وأما القصة قصة يوسف وغيره فيسلمون لموافقتهما عندهم اه شيخنا (قوله مرحبي) أى  
في الاخرة للجزاء (قوله وكذلك الانزال) أى انزال الكتب السابقة أنزلناه حكما عربيا حالان  
أى حالين الناس عربيا أى بلغة العرب ليسهل عليهم فهمه وحفظه اه شيخنا وعبرة الخدازن  
أى كما أنزلنا الكتب على الانبياء بلغاتهم ولسانهم أنزلنا اليك يا محمد هذا الكتاب وهو القرآن  
عربيا بلسانك ولسان قومك وانما سمى القرآن حكما لان فيه جميع التكليف والاحكام  
والحلال والحرام والنقض والابرام فلما كان القرآن سببا للحكم جعل نفس الحكم على سبيل  
المباغة وقيل ان الله تعالى لما حكم على جميع الخلق بقبول القرآن والعمل بمقتضاه سماه حكما  
لذلك المعنى انتهت (قوله بين الناس) أى فيما يقع لهم من الحوادث العرفية وان خالفت ما فى  
الكتب القديمة اذ لا يجب توافق الشرائع اه شيخنا (قوله من ملتهم) كتمت برديتهم والصلاة  
الى قبائلهم بعد ما حاولت عنها اه بيضاوى وفي الخدازن ولئن اتعت أهواءهم قال جمهور المفسرين  
ان المشركين دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ملة آباءه فتوعد الله تعالى على اتباع  
أهوائهم فى ذلك وقال ابن السائب المراد به متابعة آباءهم فى الصلاة لبيت المقدس بعد ما جاءك  
من العلم يعنى بأنك على الحق وأن قبيلتك هى الحق وقيل ظاهرا لطلب فيه للنبي صلى الله عليه  
وسلم والمراد به غيره وقيل هو حدث للنبي صلى الله عليه وسلم على تلميح الرسالة والقيام بما أمر به



لما عبروه بكثرة النساء  
(واقدر أرسلنا رسلا من  
قبلك وجعلناهم أزواجا  
وزرية) أولاد وأنت مثلهم  
(وما كان لرسول منهم) ان  
يأتي بآية إلا باذن الله) لانهم  
عبيد مربوبون (لكل أجل)  
مذة (كتاب) مكتوب فيه  
تحدده

أخذه في امرأته (بانعيب)  
إذا غاب عني (وأن الله  
لا يهدي) لا يصوب ولا يرضى  
(كيد الخائنين) عمل  
الزائغين فقال له جبريل عليه  
السلام ولادين هم همت بها  
يا يوسف فقال يوسف (وما  
أمرئى نفسي) قلبي من الله  
(إن النفس) يعني القلب  
(لأمانة) للعهد (بالسوء)  
بالجميع من العمل (الامرحم  
ربي) عصم ربي (ان ربي  
غفور) متجاوز (رحيم) لما  
همت (وقال الملك انثوني  
به استخلصه لنفسى) اخضه  
انفسى دون العزيز (فلما  
كلمه) بعد ما جاء اليه وفسر  
رؤياه (قال له الملك انك  
اليوم لدينا) عندنا (مكين)  
لك قدروا منزلة (امين)  
بالامانة ويقال بما وليت  
(قال اجمعني) على خزائن  
الارض) على خراج مصر  
(انني حفيظ) بتقديرها  
(عليهم) ساعة الجوع حين  
يقع وبقال حفيظ لما وليتني

ويتضمن ذلك تحذير غيره من المكلفين لان من هو ارفع منزلة واعظم قدرا واعلى مرتبة اذا حذر  
كان غيره ممن دونه بطريق الاولى اه (قوله لما عبروه) أى عبوه فقالوا انه ليس له همة الا في  
النساء ويزعم انه رسول الله ولو كان كذلك لكان مشغولا بالهد وتترك الدنيا فأجاب الله  
تعالى عن هذه الشبهة بقوله ولقد أرسلنا الخ فقد كان لسليمان ثلثمائة امرأة حرة وسبع مائة  
سرية وكان لادبه داود مائة امرأة ولم يقدح ذلك في نبوته ما فـ كيف يحده لمون هذا فادحافى  
نبوتك اه خازن وفي الكرخى اعلم أن القوم كانوا يذكرون أنواعا من الشبهات في ابطال  
النسوة فالشبهة الاولى قوله هم ماله هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الأسواق وهذه الشبهة  
ذكرها الله تعالى في سورة اخرى والشبهة الثانية قوله هم الرسل الذي يرسله الله الى الخلق لا بد  
وأن يكون من جنس الملائكة كما قالوا لا أنزل عليه ملائكة والواو ما أتينا بالملائكة الشبهة  
الثالثة عاينوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكثرة الزوجات وقالوا لو كان رسولا من عند الله لما  
اشتغل بالسوء بل كان مع رضاء عنهن مشغولا بالنسك والزهة فأجاب الله تعالى بقوله واقدر أرسلنا  
رسلا من قبلك وجعلناهم أزواجا وذرية وهذا ايضا يلح أن يكون جوابا عن الشبهة المتقدمة  
فقد كان سليمان عليه السلام ثلثمائة امرأة ومهورة وسبع مائة سريّة ولد داود مائة والشبهة  
الرابعة قوله هم لو كان رسولا من عند الله لكان أى شئ يلبسها من المجترات أى به لم يتوقف  
فأجاب الله تعالى عنه بقوله وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا باذن الله الشبهة الخامسة أنه صلى  
الله عليه وسلم كان يخوفهم بنزول العذاب وظهور المنصره له ولقومه فلما تأخر ذلك توسلوا  
بتأخره للطعن في نبوته وصدقه فأجاب الله تعالى عنه بقوله لكل أجل كتاب يعني أن نزول  
العذاب على الكفار وظهور الفتح والنصر للاولياء قصي الله بحسبهم في أوقات معينة ولكل  
حادث وقت معين ولكل أجل كتاب فقبل حضور ذلك الوقت لا يحدث ذلك الحادث وتأخر  
تلك المواعيد لا يدل على كونه كاذبا الشبهة السادسة قالوا لو كان صادقا فدعوى الرسالة لم ينفع  
الاحكام التي نص الله تعالى على نبوتها في الشرائع المتقدمة كالانجيل والتوراة والانجيل لكنه نسخها  
وحرمها كما في القبله ونسخ أكثر احكام التوراة والانجيل فوجب ان لا يكون نبيا حقا فأجاب  
الله تعالى عنه بقوله يدعو الله ما يشاء ويثبت أى يديم اه (قوله وذرية) وقد كان لمحمد صلى الله  
عليه وسلم سبعة أولاد أربع اناث وثلاث ذكور وكانوا في الترتيب في الولادة هم هكذا القامم  
فزينب فرقية ففاطمة فقام كاشوم فعبد الله ويلقب بالطيب والطاهر فابراهيم وكلهم من خديجة  
الابراهيم فمن مارية القبطية وما تراجعا في حياته الا فاطمة فعاشت بعده ستة أشهر اه شيخنا  
(قوله وما كان لرسول الخ) جواب شبهة اخرى اوردوها وهي طلب المجترات على وفق  
مقترحاتهم وتقرير الجواب ان المجتررة الواحدة كافية في اثبات النبوة وقد اتاهم بمجترات كثيرة  
فما بالهم يترجون عليه غير هاج ان اتيان المجترات ليس مفوضا اليه بل الى مشيئة تعالى اه  
خازن (قوله مربوبون) أى مقهورون ومغلوبون أى محكوم عليهم ومتصرف فيهم بتدبير أمرهم  
وفي المصباح ورب زيد الامر بامن باب رد اذ اساسه وقام بتدبيره اه وفيه ايضا اساس زيد الامر  
يسوسه سياسة دبره وقام بأمره اه (قوله لكل أجل كتاب) ردلاستجالتهم الا بالآجال والاعمار  
واتيان المجترات والعذاب فقد كان يخوفهم بذلك فاستجلبوه عند افرد الله عليهم بقوله لكل  
أجل كتاب اه خازن وفسر الشارح الاجل بالمدة والمراد بها أزمانه الموجودات فلكل موجود  
زمان يوجد فيه محدود لا يراد عليه ولا ينقص وقوله كتاب المراد به محف الملائكة التي تنسخها

(يعجوا لله) منه (ما يشاء  
ويثبت) بالتخفيف والتشديد  
فيه ما يشاء من الاحكام  
وغيرها (وعنده أم الكتاب)  
أصله الذي لا يتغير منه شيء  
عليه مجمع السنين القرباء  
الذين يأتونك (وكذلك  
مكاليوسف) هكذا مكنا  
يوسف (في الأرض) أرض  
مصر (يتبوا) ينزل (منها)  
فيها (حيث يشاء) يريد  
(نصيب برحمتنا) نخص  
برحمتنا النبوة والاسلام (من  
نشاء) من كان أهلاً لذلك  
(ولانضيع) لا يبطّل (أجر  
الحسنين) ثواب المؤمنين  
الحسنين بالقول والفعل  
(ولأجر الآخرة) ثواب  
الآخرة (خير) من ثواب  
الدنيا (للذين آمنوا) بالله  
وجعله الكتب والرسول  
(وكانوا يتقون) الكفر  
والشرك والفواحش (وجاء  
أخوة يوسف) إلى مصر وهم  
عشرة (فدخلوا عليه) على  
يوسف (فعرّفهم) يوسف انهم  
أخوته (وهم له منكرون)  
لا يعرفون انه أخوهم يوسف  
(ولما جهزهم بجهازهم)  
كالهمل كلبهم (قال ائتوني  
باخ لكم من أسكم) كما قلتم  
ان لما اخا من أسنا عند أسنا  
(الأترون اني أوفى السكيل)  
أوفى السكيل ويقال يدي  
سكيل الطعام (وأنا خير

من اللوح المحفوظ وقوله مكتوب فيه تحديده أي تحدد بالأجل الذي هو الزمان وقوله منه أي  
من الكتاب الذي هو مصحف الملائكة وقوله من الاحكام فيمحو الحكم المفسوخ ويثبت الحكم  
الذي نسخ وقوله وغيرها كالارزاق والاحال وقوله وعنده أم الكتاب عنده علم والكتاب هو  
المذكور أو لا بقوله كتاب على القاعدة في أن النكرة اذا عرفت معرفة كانت عننا وقد عرفت  
أن المراد به مصحف الملائكة والمراد بأمه على هذا أصله الذي نسخ منه وهو اللوح المحفوظ وقوله  
الذي لا يتغير منه شيء معنى على أحد قولين وهو أن اللوح المحفوظ لا يقع فيه تغيير ولا تبدل ولا  
محو ولا اثبات وقوله وهو أي أم الكتاب والتذكير باعتبار كونها أصلاً وقوله ما كتبه في الازل  
أي كتب فيه أي أمر القلم أن يكتب فيه في الازل والمراد بالازل هنا على هذا ما قبل وجود العالم  
وان كان حادثاً لأن أول ما خلق الله القلم ثم أمره أن يكتب في اللوح المحفوظ كل شيء وهذا  
أحد تقريرين للتفسيرين والآخر أن المراد بالكتاب في قوله لكل أجل كتاب اللوح المحفوظ  
وقوله يعجوا لله منه ما يشاء الخ مبني على أن اللوح المحفوظ يقع فيه التغيير والتبدل والمحو  
والاثبات وهو القول الآخر وقوله وعنده أم الكتاب المراد بالكتاب هو الذي سبق ذكره وهو  
اللوحة المحفوظ وبأمه أصله وهو تعالى العلم القديم وتعالى الإرادة التغيرية القديم فهذا ليس فيه  
تغيير ولا تبدل وهو أم أي أصل لسائر الكتب لأنها مترتبة ومبنية عليه وعلى هذا فقوله وهو  
ما كتبه في الازل المراد بالكتابة في الازل القضاء والتقدير الازلان وهما برحمتنا لتعاقب العلم  
والإرادة الازلين فليتنامل وفي القمطي لكل أجل كتاب أي لكل أمر قضاء الله كتاب عند الله  
قاله الحسن وفيه المعنى لكل مدة كتاب مكتوب وأمره تدور لا تنف عليه الملائكة وعنده  
أم الكتاب أي أصل ما كتب من الآجال وغيرها وقيل أم الكتاب اللوح المحفوظ الذي لا يتغير  
ولا يبدل وقد قيل انه يجري فيه التبدل وسئل ابن عباس عن أم الكتاب فقال علم الله ما هو  
خالق وما خلقه وما هم عاملون ولا تبدل في علم الله وهو قول كعب الاحبار اه وفي أبي السعود  
لكل أجل أي لكل مدة ووقت من المدة والافات كتاب حكم معين يكتب على العباد حسب ما  
تقتضيه الحكمة فان الشرائع كلها الاصلاح احوالهم في المبدأ والمعاد ومن فضيلة ذلك ان  
تختلف حسب اختلاف احوالهم المتغيرة حسب تغير الاوقات كما يختلف العلاج حسب  
اختلاف احوال المرضى بحسب الاوقات يعجوا لله ما يشاء أي ينسخ ما يشاء نسخاً من الاحكام  
لما تقتضيه الحكمة بحسب الوقت ويثبت بدله ما فيه المصلحة أو يبقيه على حاله غير مفسوخ  
أو يثبت ما يشاء اثباته مطلقاً عدم منه ما ومن الانشاء ابتداءً ويمحو من ديوان الحفظه الذين  
دينهم كتب كل قول وعمل ما لا يتعلق به الجزاء ويثبت الباقي أو يمحو سمات الثابت ويثبت  
مكانها الحسنه أو يمحو الرزق ويضيفه أو يمحو الاجل أو السادة أو الشقاوة وعنده أم الكتاب  
أي أصله وهو اللوح المحفوظ اذا ما من شيء من الذاهب والناثبات الا وهو مكتوب فيه كما هو اه وفي  
الغازن فان قلت مذهب أهل السنة ان المدة ادبر سابقة وقد حفر القلم بما هو كائن الى يوم القيامة  
فكيف يستقيم مع هذا المحو والاثبات قلت المحو والاثبات مما حفر به القلم وسبق به التقدير فلا  
يمحو شيئاً ولا يثبت شيئاً الا ما سبق به علمه في الازل وعلمه بترتيب القضاء اه (قوله يعجوا لله الخ)  
جواب لشبهة أخرى من طرفهم حاصلها انهم قالوا ان محمداً ما أمر أصحابه اليوم بأمر كاستقبال بيت  
المقدس ثم يأمرهم غداً بخلافه كاستقبال الكعبة وما ذلك الا لكونه بقوله من تلقاء نفسه  
فأجابهم الله بقوله يعجوا لله الخ اه خازن (قوله فيه) أي في الكتاب وهذا متعلق بيبث وقوله

وهو ما كتبه في الازل (واما)  
فيه ادغام فون اب الشرطية  
في ما المزيده (نريك بعض  
الذي نعدهم) به من العذاب  
في حياتك وجواب الشرط  
محذوف أي فذلك (أو  
تتوفيك) قبل تعذيبهم  
(فانما عليك البلاغ)  
لا عليك الا التبليغ (وعليها  
الحساب) اذا صاروا النسا  
قنجاز بهم (أولم يروا) أي  
أهل مكة (انانا في الارض)  
نقصم ارضهم (نقصمهم  
أطرافها) بالفتح على النبي  
صلى الله عليه وسلم (والله  
يحكم) في خلقه بما يشاء  
(لامعقب) لاراد (لحكمه  
وهو مريع الحساب وقد  
مكر الذين من قبلهم) من  
الامم بأنيابهم كما مكر وابل  
(فنته المكر جميعا)

المتزلزلين) أفضل المضيفين  
(فان لم تأتوني به) بأحكم  
من أيكم (فلا كيل لكم  
عندي) فيما تستقبلون  
(ولا تقر بون) مرة أخرى  
(قالوا) فزاد عنه أباه  
من طلبه من أبيه ونغري أباه  
(وانا لفاعلون) لئلا نموت  
اناسي به (وقال) يوسف  
(لفتيانه) لئلا يسهوا  
انصاعهم) دسوادراهمهم  
(في حالهم) في حواليتهم  
حكي لا يعادون (لعلهم  
يعرفونها) لكي يعرفوا

من الاحكام كاستقبال بيت المقدس والعدة بحول فهذا ان الحكام محاسبين ما باستقبال الكعبة  
والعدة باربعة اشهر وعشر وقوله وغيرها أي غير الاحكام القرعية كالعمر حيث يزيد بالصدقة  
وكالسعاده والشقاوة اه شيخنا (قوله وهو ما كتبه في الازل) هو علم الله أو اللوح المحفوظ  
الذي لا يبدل ولا يغير والام اصل الشيء والعرب تسمى كل ما يجري مجرى الاصل للشيء أماله  
ومنه أم الرأس للدماغ وأم القرى لمكة ويؤيد الأول قول ابن عباس الكتاب اثنان كتاب  
بمحور الله ما يشاء فيه وكتاب لا يغير وهو علم الله والقضاء المبرم واما نحو خبر صلة الرحم تزيد في  
العمر فمحمول على زيادة البركة أو على زيادة في اللوح المحفوظ لا ما في أم الكتاب اه كرخي  
(قوله أي فذلك) مبتدأ خبره محذوف قدره غيره بقوله شافيك من اعدائك ودليل على  
صدقك والجملة جواب الشرط وقوله أو تتوفيك شرط ثان له طفه على الشرط قبله وحوايه أيضا  
محذوف وكان على الشارح التنبيه عليه وتقديره فلا تقصير منك ولا لوم عليك وقوله فاعلم عليك  
المخ لتدليل لهذا المحذوف ولعل الشارح سكت عن التنبيه على حذف جواب الشرط الثاني لانه  
قد ذكر ما يدل عليه بخلاف الذي قبله فلم يذكر له دليل اه شيخنا (قوله أولم يروا) استفهام  
انكارى والواو للعطف على مقدر أي أنكر وانزل ما وعدناهم أو شكر أولم ينظروا في ذلك ولم  
يروا اه أبو السعود (قوله نقصم) حال من فاعل نأتى أو من مفعوله اه سمين أي نفقها  
أرضها بعد أرض أفلا يتعبرون فيتعظون اه خازن وعبارة الكرخي قوله بالفتح على النبي صلى الله  
عليه وسلم بلدا بعد بلدا بما ينقص من اطراف المشركين ويزيد في اطراف المؤمنين وقال قوم هو  
خواب الأرض أي أولم يروا أنانا في الأرض نخربها ونهلك أهلها أفلا تخافون ان يفعل بكم ذلك  
وعن ابن عباس أيضا نقصمهم من أطرافها المراد موت أشرافها وكبرائها وعلمائها وذهاب  
الصلحاء قال الواحدى وهذا القول وان احتمله اللفظ الآن اللائق بهذا الموضع هو الوجه الأول  
ويمكن ان يقال هذا الوجه أيضا لائق بهذا الموضع لان قوله أولم يروا أنانا نحذف في الدنيا من  
الاختلافات خرابا بعد عمارة وموتنا بعد حياة ولا بعد عز وفضل بعد كمال واذا كانت هذه  
التغيرات مشاهدة محسوسة فما الذي يؤمنهم ان الله نقاب الامر على هؤلاء الكفرة ويصيرهم  
ذليلين بعد عزهم ومقهورين بعد قهرهم فناسب هذا الكلام ما قبله اه (قوله والله يحكم) في  
الانكفات من التكلم الى الغيبة وبناء الحكم على الامم الجليل من الدلالة على التخيامة وتربية  
المهاجرة وتحقيق مضمون الخبر بالاشارة الى العلة ما لا يخفى اه أبو السعود (قوله لامعقب  
لحكمه) أي لارادله وحقيقة المعقب هو الذي يتعقب الشيء بالابطال ومنه قيل لصاحب الحق  
معقب لانه يتعقب غيره بالطالب والمعنى انه حكم للاسلام بالاقبال وعلى الكفر بالادبار وذلك  
كائن لا يمكن تغييره ومحمل لامع النبي النص على الحال أي يحكم نافذا حكمه خاليا من المدافع  
والمعارض والمنازع لا يتعقب حكمه أحد بتغيير ولا نقض اه بيناوى وخازن (قوله وهو  
مريع الحساب) فيحاسبهم بعد زمن قليل في الآخرة بعد ما عذبهم بالقتل واخراجهم من ديارهم  
في الدنيا فلا تسقط عقابهم فانه آت لا محالة وكل آت قريب اه شهاب وفي الخازن وهو مريع  
الحساب قال ابن عباس يريد مريع الانتقام من حاسبه للمجازاة بالخير والشر فجازاة الكفار  
بالانتقام منهم ومجازاة المؤمنين بإيصال الثواب اليهم اه (قوله وقد مكر الذين من قبلهم)  
نسبة له صلى الله عليه وسلم والمكر ايصال المكر له مكر به خفية من حيث لا يشعر اه شيخنا  
(قوله فنته المكر جميعا) تدليل لمحذوف تقديره فلا عبرة بمكرهم ولا تأثر له بخذف هذا اكتفاء

وليس مكرهم مكره لانه تعالى يعلم ما تكسب كل نفس) فيعد له اجزاء وهذا هو المكر كله لانه يأتيهم به من حيث لا يشعرون (وسيعلم الكافر) المراد به الجنس وفي قراءة الكفار (لمن عقي الدار) أي العاقبة المحمودة في الدار الآخرة لهم أم للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (ويقول الذين كفروا) لك (لست مرسلًا قل) لهم (كفي بالله شهيدًا بيني وبينكم) على صدقي (ومن عنده علم الكتاب) من مؤمنني اليه وودوا الصاري

\* (سورة ابراهيم مكية) \*  
الا ألم تراني الذين بدلوا  
الايتين احدي أوثنان  
أو أربع أو خمس وخمسون  
آية

(اسم الله الرحمن الرحيم  
إله) الله أعلم بمراده بذلك  
هذا القرآن (كتاب أنزلناه  
إليك) يا محمد (لتخرج  
الناس من الظلمات)  
الكفر (إلى النور) (الإيمان  
بإذن) بأمر (ربهم)  
وبدّل من إلى النور (إلى  
صراط) طريق (العزيز)  
الغالب (الحميد) المحمود  
(الله) بالجهر

بدلالة القصر المستفاد من تعليله بقوله فله المكر جميعاً أي لا تأثير لمكرهم أصلاً اذهو عبارة  
عن إيصال المكره إلى الغير من حيث لا يشعربه وحيث كان جميع ما يأتون وما يندرون يعلم  
الله تعالى وقدرته وأعلمهم بحجرات الكسب من غير فعل ولا تأثير يظهر أن ليس لمكرهم بالقسمة  
إلى من مكرهم به من غير ولا أثر وإن المكر كله لله تعالى حيث يؤاخذهم بما كسبوا من فنون  
المعاصي التي من جملة مكرهم من حيث لا يحتسبون اه من أبي السعود (قوله وليس مكرهم  
مكره) اذ معناه أن مكر الماكرين مخلوق له ولا يضره إلا بآرائه فائباته لهم باعتبار الكسب  
ونفيه عنهم باعتبار الخلق فلا يرد كيف أثبت لهم مكرهم انقضاء عنهم بقوله فله المكر جميعاً وفيه  
تسليم للنبي صلى الله عليه وسلم وأمان له من مكرهم اه كرخي (قوله لانه تعالى يعلم ما تكسب  
كل نفس) أشار إلى أن آلتساب العباد معلوم لله تعالى وخلاف المعلوم ممنوع الوقوع وإذا  
كان كذلك فلا قدرة للعبد على الفعل والترك فكان السكوت من الله تعالى اه كرخي (قوله  
فيعد) أي يهيئ وقوله وهذا أي علمه بالكسب واعداد جزائه هو المكر كله اه شيخنا (قوله لك)  
أي خطاباً وشفاهاً (قوله قل كفي بالله شهيداً بيني وبينكم) أي فانه أظهر من الأدلة على رسالتي  
ما ينبغي عن شاهد يشهد عليهم اه يضاف وقوله ما ينبغي عن شاهد الخ جعل أطهار المجهزات  
الدالة على رسالته شهادة وهو فعل والشهادة قول فأشار إلى أنه استعارة لانه يقتضي عن الشهادة  
بل هو أقوى منها اه شهاب وكفي فعل ماض والماء زائدة لتزوين اللفظ والله فاعل وشهيداً تمييز  
وبيني وبينكم متعلق به وقوله على صدقي أي حيث خلق المجهزات على يدي وقوله ومن عنده  
الخ معطوف على الله فهو فاعل أيضاً وقوله علم الكتاب أي التوراة والإنجيل وقوله من مؤمنني  
اليهود ككعب الاحبار وسلمان الفارسي وعبد الله بن سلام اه شيخنا (قوله ومن عنده علم  
الكتاب) أي السماوي فانهم يعرفونه كابن لام وسلمان وغيرهما وعلم الكتاب مرتفع بالظرف  
فانه معتمد على الموصول ويجوز أن يكون مبتدأ والظرف خبره وانما قلنا ويجوز لأن الاحود أن  
الظرف اذا اعتد به عمل الفعل كقولك مرتب بالذي في الدار أخوه فأخوه فاعل كما تقول  
بالذي استقر في الدار أخوه اه كرخي

\* (سورة ابراهيم عليه السلام مكية) \*

(قوله الايتين) أي إلى النار (قوله لتخرج الناس) أي بدائل إياهم إلى اتباع ما تضمنه  
الكتاب من التوحيد وغيره اه شهاب (قوله من الظلمات إلى النور) المراد من الظلمات  
ظلمات الكفر والاضلال والجهل والمراد بالنور الإيمان قال الامام نجر الدين الرازي رحمه الله  
تعالى وفيه دليل على أن طرق الكفر والبدعة كثيرة وطريق الحق ليس الا واحد لانه تعالى  
قال لتخرج الناس من الظلمات إلى النور فعبّر عن الجهل والكفر والاضلال بالظلمات وهي  
صبيغة جمع وعبر عن الإيمان والهدى بالنور وهو لفظ مفرد وذلك يدل على أن طرق الكفر  
والجهل كثيرة وأما طريق العلم والإيمان فليس الا واحدا اه خازن (قوله بإذن ربهم)  
فسر الاذن بالأمر وعلى هذا فيكون المعنى لتأمرهم بالخروج من الظلمات إلى النور ويعنهم  
فسره بالتوفيق والتيسير وفي الهمزة قوله بإذن يجوز أن يتعلق بالأخراج أي بتسميته وتيسيره  
ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من فاعل تخرج أي ما دونك اه والاحتمال الثاني  
هو اللاتقي بكلام السموطي أي حال كونك مأذوناً من ربك أي ما مورا بالأخراج (قوله  
وبدّل) أي بإعادة العامل فالإيمان يعبر عنه بالنور والصراط لانه نور في نفسه وطريق

بدل أو عطف بيان وما بعده  
صفة والرفع مبتدأ خبره  
(الذي له ما في السموات وما  
في الأرض) ملكا وحلقا  
وعبيدا (وويل للكافرين  
من عذاب شديد الذين)  
نعت (يستحبون) يختارون  
(الحياة الدنيا على الآخرة  
ويصدون) الناس (عن  
سبيل الله) دين الاسلام  
(ويبعونها) أي السبيل  
(عوجا) معوجة (أولئك في  
ضلال بعيد) عن الحق (وما  
أرسلنا من رسول الا بلسان  
بلاغ) قومه ليسين له  
ليفهم ما أتى به

وهو قوله

هذه الكرامة مني ويقال  
لكن يعرفوا انها دارهم  
فيردوها (إذا انقلبوا الى  
أهلهم) اذ ارجعهم الى أبيهم  
(له لهم يرجعون) مرة أخرى  
(فلما رجعوا الى أبيهم)  
كفمان (قالوا يا ابانا منع منا  
الكيل) فيما يستعمل ان لم  
ترسل معنا نبيا من (فأرسل  
معنا أخانا) نبيا من (يكنزل  
بشر لنفسه) حملا ويقال نشتر  
له حملا ان قرأت بالنون  
(واناله لحافظون) ضامنون  
برده اليك (قال) لهم يعقوب  
(هل آمنتكم عليه) على  
نبامين (الا كما آمنتكم على  
أخيه من قبل) من قبل  
يوسف يقول هل أقدر ان  
أخذ عليكم العهد والميثاق

للخود في الجنة المؤبد اه شيخنا وفي الذكر خ قوله وسدل من الى النور الى صراط أي باعادة  
الجار وهو الى ولا ينظر الفصل بقوله باذن ربهم بين المبدل منه والمبدل لان باذن معقول للعامل في  
المبدل منه وهو المختار وأجاز الزمخشري أن يكون مستأنفا كأنه قيل الى أي نور قبل الى صراط  
العزيز الحميد وإضافة الصراط الى الله تعالى لانه المظهر وأفهم بتخصيص الوصفين انه لا يزال  
سالكه لا ينجب فاصده وفي كلام الشيخ اشارته الى ان العزيز هو القادر الغني عن جميع المحطات  
والحميد المستحق للحمد العالم الغني لان أول العلم بالله انه لم يكن له تعالى قادرا ثم بعد ذلك يعلم  
كونه عالمنا ثم بعد ذلك يعلم كونه غنيا لذلك قدم ذكر العزيز على ذكر الحميد اه (قوله بدل) أي  
من العزيز والحميد نعت للعزيز وهذا على القاعدة ان نعت المعرفة اذا تقدم على المنعوت يعرب  
بحسب العوامل ويعرب المنعوت بدلا أو عطف بيان ولا يصل الى صراط الله العزيز الحميد الذي  
الحق اصفاء ثلاثة تقدم منها ثنتان وبقية الثالثة مؤخره اه شيخنا (قوا واما بعده) وهو الذي  
وأمله (في السموات وما في الأرض) فصله وكذلك في قوله خبره الذي الخ اه شيخنا (قوا)  
وويل للكافرين) وعيد لمن كفر بالكتاب ولم يخرج به من الضلالت الى الورد بالويل وهو  
نقض الوأز وهو أي الوال النجاة اه أبو السعود وقوا وهو تقيض الوال بالهمزة في المختار  
المثل المجاوز قد وال السه أي الحوأب به وعد وولا يوزن وجود اه ثم قال والويل وادفي جهنم  
لو أرسلت فيه الجبال لانماغت من حره اه وويل للكافرين جملة دعاية وويل مبتدأ وسوغ  
الابتداء قصدا للدعاء وللكافرين خبره وقوله من عذاب بيان للويل في بيان ما في  
وعذاب شديد كائن للكافرين وقيل ان الوباء يعني النار فمن التوعية ولذلك قال أبو السعود  
من عذاب شديد متعلق بويل على معنى يولون ويضجون منه تالين يا واه كقوله دعوا  
هناك ثبورا اه (قوله نعت) أي للكافرين وهذا الاعراب معترض لما فيه من الفصل بين النعت  
والمنعوت بأجنبي وهو قوله من عذاب شديد الذي هو بيان للمبتدأ الأجنبي من الخبر وعلى هذا  
الاعراب يكون قوله أولئك الخ مستأنفا والاولى أن يعرب الذين يستعملون الخ مبتدأ ويكون  
قوله أولئك الخ خبره اه شيخنا (قوا ويغونها عوجا) أي يطالبون لمساعد ولا وانحرافا عن  
الحق ليقدر حوافيه فخر الجار وأوصل الفعل الى الضمير اه يضاوي (نول) بعد عن الحق  
عبارة أي السعد في ضلال عن طريق الحق بعيد بالغ في ذلك غاية الغايات القاصية والبعنوان  
كان من أحوال الضلال لانه قد وصفه بحجاز اللبالة كجده وداعية دهياء وعجوزا  
يكون المعنى في ضلال ذي بدأ وفيه بعد فان الضلال قد يفضل عن الطريق مكانا قريبا أو دينا  
بعيدا وفي جعل الضلال محيطا بهم أحاطة الطرف عافيه ما لا يخفى من المبالغة اه (قوله وما أرسلنا  
من رسول) مثل هذا الموم محمد صلى الله عليه وسلم وحيفتد يقال انه مرسل باعة قومه وهم  
قريش وان كانت لغاتهم فيها نوع اختلاف مع أنه مرسل الى الخلق كافة أي رسالته عامة لقومه  
وغيرهم واذا كانت لغتهم العربية فهي لغة قريش فكيف غيره فهم لغتهم من الاعاجم ويحجب بأنه  
هو لغتهم عربية ونوابه يحاطون غير العرب بلغاتهم فيحصل الفهم ولو بالواسطة اه شيخنا والاولى  
أن يحمل القوم على من أرسل اليهم الرسول أيا كان وهم بالنسبة لغربنا محمد صلى الله عليه  
وسلم خصوص عشيرة رسوله وبالنسبة اليه كل من أرسل اليه من سائر القبائل وأصناف الخلق  
وهو صلى الله عليه وسلم كان يخاطب كل قوم بلغتهم وان لم يثبت أنه تكلم باللغة التركية لانه  
لم يتفق أنه خاطب أحدا من أهلها ولو خاطبه له تكلم بهاتامل (قوله من رسول) من زائدة



(فيصل الله من يشاء ويهدي  
من يشاء وهو العزيز) في  
ملكه (الحكيم) في صناعته  
(ولقد أرسلنا موسى بآياتنا)  
التسعة وقلنا له (ان أخرج  
قومك) بني إسرائيل (من  
الظلمات) الكفر (إلى  
النور) الإيمان (وذكرهم  
بأيام الله) بنعمه (ان في ذلك)  
أعزى كبر (لايات لكل  
صبار) على الطاعة (شكور)  
لنعم (و) ادكر (اذ قال  
موسى لقومه ادكروا نعمة  
الله عليكم اذ أنجاكم من آل  
فرعون يسومونكم سوء  
العذاب ويذبحون أبناءكم)  
المولودين (ويستحيون)  
يستحيون (نسألكم) لقول  
بعض الكهنة ان موسى لو  
ولد في بني إسرائيل يكون  
سبب ذهاب ملك فرعون  
أكثر مما أخذت عليكم في  
يوسف (فانه خير حافظا)  
منكم (وهو أرحم الراحمين)  
وهو أرحم به من رآه ومن  
أخوته (ولما فتحوا متاعهم)  
جواهرهم (وحدوا  
بضاعتهم) دراهمهم عن  
طعامهم (ردت إليهم) مع  
طعامهم (تأولوا يا أيها المنافقون)  
ما تكذب بما قلنا من  
إحسان الرجل ولطفه بنا  
ويقال ما طلبنا هذا منه  
(هذه بضاعتنا) دراهمنا  
التي أعطيناه عن الطعام

في المفعول وقوله الابسان أي الامتسا (قوله فيفضل الله الخ) فيه التفتت عن التكلم الى  
الغيبه اه وهو استئناف اخبار ولا يجوز نصبه عطفا على ما قبله لان المطفوف كالمطفوف  
عليه في المعنى والرسول أرسلت للبيان لا للاضلال قال الزجاج لو قرئ بضم السين على أن اللام لام  
العاقبة جاز اه ميم (قوله ولقد أرسلنا موسى الخ) شروع في تفصيل ما أجمله في قوله  
وما أرسلنا من رسول الخ اه أبو السعود (قوله بآياتنا) أي لمنبسطا وقوله التسع تقدم منها  
ثمانية في الاعراف وهي قوله فألقى عصاه الخ وقوله وترع يده الخ ولقد أنزل فرعون  
بالسحر الخ فارسلنا عليهم الطوفان الخ وواحدة في تونس وهي المدكوة في قوله ربنا اطعمس  
على أموال الخ اه شيخنا (قوله ان أخرج قومك) أي مفسرة والاضطام وحود وهو ان  
يتقدمها جهة وها معنى القول دون حروفه وأرسلنا فيه معنى قلنا فإني أشرح أن يفسرها  
بأي التفسير به يقول أي أخرج به يكون تفهيرا لأرسلنا وأما تقديره القول المذكور فليس  
بما لا شيء مقدري الكلام عاملا أن خرج وأرسلنا وأيضاح معنى اه شيخنا وفي الخ في قوله  
وقلنا له أن أخرج أشار إلى أن تفسيره لا يكون على تقدير القول المقدر ولا حاجة لذلك لأن  
في إرسال موسى الوحي كما مر فائده ويصح كما في الكشف كونه مصدرية أي باخراج قومك  
وهذه الباء المقدره للتعدية والباء في آياتنا الحال اه (قوله بنعمه) أشار إلى أن المارد بأيام  
الله نعمة ووجهه أن العرب تقول بنعمة الحدث إلى الزمان مجازا فتصفيه الله به كتولم نهاره  
صائم ليلته قائم وكر الليل وبتخرج تفسير أيام الله بيلائه ونعمه ته اه كرخي وفي تفسير ابن جرير  
بأيام الله أي أنواع عقوباته الفاتنة ونعمه الباطنة التي أفاضها على القرون السالفة  
والأحققة فمن أحاط عليه بذلك عظم خونه اه وفي القاموس وأدام الله نعمه ويرم يوم شديد  
وأخر يوم في الشهر اه وفي المحار ورعيا عبر واعن الشدة باليوم اه (قوله ان في ذلك لايات)  
أي دلالات لكل صبار شكورا أي لا اذا سمع بما نزل على من قبله من البلاء وأنقض عليهم من  
النعماء أعجزوا به لم يمس منه من الصبر والشكر اه يعضاوي وفي الخ كرخي قوله على الطاعة  
أي وعلى البلاء وقوله شكورا أي كثير الشكر والتعظيم عنهم بذلك للاشارة إلى الصبر والشكر  
عنوان المثنى من أي لمن من يليق به كمال الصبر والشكر والإيمان ويصير أمره اليه الأمان اتصف  
بها بالفعل وتخصيس الآيات بهم لانهم المنفعون بها لانها خافية عن غيرهم فان النبيين حاصل  
بالنسبة إلى أكثر وتقدم الصبر اه في الشكر لتقدم متعلق الصبر أعني البلاء على متعلق  
الشكر أعني النعماء وكوّن الشكر عافية الصبر اه (قوله واذا كر) أي اذ كر ما يجمل لقومك  
ما ذكر لهم يعتبرون (قوله نعمة الله) معنى الانعام وقوله اذ أنجاكم طرف لمسا بالمعنى المذكور  
أو بدل استعمال منها كذلك اه يعضاوي (قوله يسومونكم الخ) أحواله ته من آل فرعون  
أو من ضمير المخاطبين اه يعضاوي وفي السمين ويذبحون حال أخرى من آل فرعون وفي البقرة  
دون واولا نية قصدية التفسير فالسوم هنا غير السوم هناك اه وقوله يسومونكم بمعنى يذبحونكم  
وقوله ويذبحون الخ عطفت خاص وفي أي السوم وادعاء طغى على يسومونكم إخراجا له عن  
مرتبة العذاب لاعتاد وقوله ويسومونكم أي يعقوبون في الحياة مع الدل ولذلك عد  
من جملة البلاء اه وفي الخ في قوله استحياء النساء كيف يكون ابتداء قلما كانوا  
يستخذمونهن بالاستعباد ويفردونهن عن الأزواج وذلك من أعظم المنكرات اه (قوله يستحيون)  
أي لا يقتل (قوله بعض الكهنة) جمع كاهن وهو المخبر عن المعينات المستقبلية وأما العراف

(وفي ذلكم) الانجاء والعذاب

(بلاء) انعام أو ابتلاء (من ربكم عظيم واذا تأذن) أعلم (ربكم لئن شكرتم) نعمتي بالتوحيد والطاعة (لا يزيدنكم ولئن كفرتم) جحدتم النعمة بالكفر والمعصية لا عذبتمكم دل عليه (ان هذا لي شديد وقال موسى) لقومه (ان تكفروا اقم ومن في الارض جميعا فان الله لغني) عن خلقه (حميد) مجود في صنعه بهم (الم يا أيها الذين آمنوا) استغفهم تقرب ربهم (تباً) خبر (الذين من قبلكم قوم نوح وعاد) قوم هود (وثمود) قوم صالح (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) لكثرتهم (جاءتهم رسالهم بالبينات) بالهجج الواضحة على صدقهم (فردوا) أي الامم (أيديهم في أفواههم) أي اليها

﴿وَرَدَّ الْبِنَاءَ﴾ مع الطعام وهذا من احسانه البنائ قال لهم أبوه بل جربكم الزجل بهذا ردا هذه الدراهم اليه (وقد برأهنا) غنناهم (ونحفظ أمانا) في الذهاب والمجيء بنيامين (ونزداد

قوله بشكر الخ كذا في أصله وعبارة الخطيب فان الشكر قيد الموجود وصيد المفقود اه معجم

فهو المخبر عن الامور الماضية اه شيخنا (قوله وفي ذلكم بلاء) أي ابتلاء واختبار فاق الله تعالى يختبر عباده نارة بالنعم ونارة بالشدائد كما قال ويلو ناهم بالحسنات والسيئات لهمم برحمن غنيئذ كان على الشارح ان يقول في تفسير بلاء أي ابتلاء واختبار بالنعم أو بالاعذاب (قوله واذا تأذن) من كلام موسى ايضا وتأذن بمعنى أذن كوعدهم في ان يبلغ غير انه يبلغ لما في النعم من التكلف والمبالغة اه يضاوي وهذا معطوف على نعم الله أو على اذا نجاكم فالتقدير واذا ذكر اذا قال موسى لقومه اه واذا ذكر واذا تأذن ربكم أو اذكروا نعمه الله عليكم حين تأذن ربكم اه شيخنا (قوله لئن شكرتم) مع مول لقول مقدر أي وقال لئن شكرتم الخ أو مع مول لتأذن لانه يجري مجرى قال اه يضاوي وجواب الشرط محذوف دل عليه جواب القسم وفي الخازن لئن شكرتم يعني يا بني اسرائيل ما خولتكم من نعمه الانجاء وغيره ما من النعم بالايमान الخالص والعمل الصالح لا يزيدنكم يعني نعمه الى نعمه ولاضاعف لكم ما آتيتكم قيل بشكر الموجود عند المفقود وقيل لئن شكرتم بالطاعة لا يزيدنكم في الثواب وأصل الشكر تصور النعمة واطهارها وحقيقته الاعتراف بنعمه المنعم مع تعظيمه وتوطيئ النفس على هذه الطريقة وهما دقيقة وهي أن العبد اذا اشتغل بعبادة أقسام نعم الله عز وجل عليه وأنواع فضله وكرمه واحسانه اليه اشتغل بشكر تلك النعم وذلك يوجب المزيد وبذلك يتأكد محبة العبد لله عز وجل وهو مقام شريف ومقام أعلى منه وهو ان يشغله حب المنعم عن الالتفات الى النعم وهذا مقام الصديقين نسأل الله اقيام واجب شكر النعمة حتى يزبدنا من فضله وكرامه احسانه وانعامه اه (قوله دل عليه) أي على هذا الجواب المحذوف وانما حذف هنا وصرح به في جاب الوعد لان عادة أكرم الاكرمين أن يصرح بالوعد ويعرض بالوعد اه يضاوي (قوله وقال موسى ان تكفروا الخ) لعله عليه السلام انما قال هذا عند ما عاب منهم دلائل العناد ومخاميل الاصرار على الكفر والفساد وتيقن انه لا ينفعهم التريغ ولا التعريض بالترهيب اه أبو السعود وقوله ان تكفروا وجواب الشرط محذوف أي فاضربتم بالكفر الانفسكم حيث حرمتموها من مزيد الانعام وعرضتموها للعذاب الشديد اه يضاوي (قوله جميعا) أي من الثقلين (قوله فان الله لغني) أي عن شكركم وإيمانكم حميد أي مستحق للحمد في ذاته محمود تحمده الملائكة وتنطق به ذرات الخلق لوقين اه يضاوي (قوله الم بأتكم) من كلام موسى ايضا وكلام مبتدأ من الله اه يضاوي (قوله والذين من بعدهم) مبتدأ وقوله لا يعلمهم الخ خبره والجملة اعتراض بين المفسر بفتح السين وهو مبتدأ الذين من قبلكم وتفسيره وهو جاءتهم رسالهم الخ والذين من بعدهم عطف على ما قبله وهو قوم نوح والذين من قبلكم وقوله لا يعلمهم الا الله اعتراض كما ذكر اه يضاوي بايضاح وعبارة السين والذين من بعدهم يجوز أن يكون عطا على الموصول الأول أو على المبدل منه وأن يكون مستندا وخبره لا يعلمهم الا الله وجاءتهم خبر آخر وعلى ما تقدم يكون لا يعلمهم حالا من الذين آمن من الضمير المستكن في من بعدهم لوقوعه صلة اه (قوله جاءتهم رسالهم الخ) مستأنف في جواب سؤال كأنه قيل وما خبرهم أي ما قصتهم وما شأنهم فقال جاءتهم رسالهم الخ وهذا في المعنى تفسير لنسب الذين من قبلهم اه شيخنا (قوله فردوا أيديهم في أفواههم) في معنى الايدي والأفواه قولان أحدهما أن المراد به ما هاتان الجارحتان المملوءتان ثم في معنى ذلك وجوه قال

لعضوا على أيديهم غيظا وعجبا ورجعوا بأيديهم إلى أفواههم وقال مجاهد وقتادة  
كذبوا الرسل وردوا ما جاء به يقال رددت قول فلان في فيه أي كذبه وقال السكبي يعني أن  
الأم ردوا أيديهم إلى أفواه أنفسهم يعني أنهم وضعوا الأيدي على الأفواه إشارة منهم إلى الرسل  
أن اسكتوا وقال مقاتل ردوا أيديهم على أفواه الرسل يسكتونهم بذلك وقيل إن الأمم لما سمعوا  
كلام الرسل عجبوا منه وضحكوا على سبيل السخرية فعند ذلك ردوا أيديهم في أفواههم كما يفعل  
الذي غلبه الفضل القول الثاني أن المراد بالأيدي والأفواه غير الجوارح تين فقل المراد بالأيدي  
النعم ومعناه ردوا ما لوقه لوجه لكان نعمة عليهم ثم يقول لعل عند أي فدية والمراد بالأفواه  
تلك أيديهم الرسل والمعنى كذبوه ثم بأفواههم وردوا قولهم وقيل أنهم كفوا عن قبول ما أمروا  
بقبوله من الحق ولم يؤمنوا يقال فلان رديده إلى فيه إذا أرسلت عن الجواب فلم يجب وهذا القول  
فيه بعد لأنهم قد جاءوا بالكذب وهو أن الأمم ردوا على رسلهم وقالوا أنا كفرناحاه خازن  
(قوله لعضوا عليهم) بفتح العين وضها وفي المصدر ما ج عضضت اللقمة وهو أعلم أعضاء أسكتها  
بالأسنان وهو من باب تعب في الأكثر لكن المصدر ساكن ومن باب تقع لغة قليلة وفي أقفال  
ابن القطاع من باب قتل اه (قوله أنا كفرنا) ان محقة من التثنية وأدغمت نونها في نون نا  
الذي هو اه واهو يصح أن تكون المشددة فلما اتصلت بنون الضمير جتمع ثلاثة أمثال فحذفت  
واحدة منهم انتهى إلى الأمثال والمحذوف اما الثانية من نوني ان المشددة واما نون الضمير وكذا  
يقال في قوله وأنا في شك (قوله في زعمكم) أي والأفواه لم يعترفوا برسلهم ولا لكانوا  
مؤمنين اه خازن (قوله وأنا في شك) انظر كيف هذا مع جزمهم بالكفر أولا لأن يقال كانوا  
فرقتين احدهما جزم بالكفر والاخرى شككت أو يقال المراد بقولهم أنا كفرناحاه أرسلتم به  
أي الممجهزات واليمينات وبقولهم مما تدعوننا إليه الايمان والتوحيد وحاصله ان كفركم  
بالممجهزات وشككم في التوحيد فلا تخالف اه شيخنا وفي الكرخي فان قيل انهم لما ذكروا انهم  
كافرون برسالتهم كيف ذكر وابعده ذلك انهم شاكون مرتابون في صحة قولهم فالجواب كأنهم  
قالوا انا كما كافرين برسالتكم وان لم ندع هذا الجزم واليقين فلا أقل من ان نكون شاكين  
مرتابين في صحة نبوتكم وعلى هذا التقدير فلا سبيل إلى الاعتراف بنبوتكم اه وعبارة الخازن  
انهم لما صرحوا بكفرهم بالرسل فكانهم حصل لهم شبهة توجب لهم الشك فقالوا ان لم ندع  
الجزم في كفرناحاه فلا أقل من ان نكون شاكين مرتابين في ذلك انتهت (قوله مما تدعوننا) فعل  
مضارع مرفوع بثبوت النون والواو فاعل فهو مستندلوا والجماعة ونا مفعول به وهذا يختلف  
ما في سورة هود من قوله مما تدعوننا فان ذلك مستندل فردوه في صالح عليه السلام فهو مرفوع  
بضمه مقدرة على الواو ومنع من ظهورها الثقل والفاعل ضمير مستتر يعود على صالح تقديره انت  
ونا مفعول به اه شيخنا (قوله في الريبة) وهي قلبي البفس وأن لا تطأ ثن إلى الشيء اه يعني  
(قوله قالت رسلهم) أي جوابا لقولهم أنا كفرناحاه أرسلتم به الخ وهو استئناف مبني على سؤال  
ينساق إليه المقال كأنه قيل فيما قالت رسلهم فأجاب بأنهم قالوا انكم من عابهم ومتهمين  
من مقامهم الحقاء في الله شك الخ وأدخلت همزة لا تنكار على الظرف لان الكلام في المشكوك  
فيه لا في الشك أي اغتادعوكم إلى الله وهو لا يحتل الشك لكمثرة الأدلة وبل هو رد لا تم اعليه  
وأشار إلى ذلك بقوله فاطر السموات والارض اه أبو السعود وفي السمين يجوز في شك وجهان  
أظهرهما انه فاعل بالجوارح وله جاز ذلك لاعتماده على الاستفهام والثاني انه مبتدأ وخبره الجوارح

للدلائل الظاهرة  
كيل بعير) وقبر بعير إذ كان  
هو معنا (ذلك كيل يسير)  
حمل يسير نعطي بسببه ويقال  
هذا أمر يسير وحاة هينة  
نطلب منك (قال) لهم أبوه  
(لن أرسله معكم) بهذه المقالة  
(حتى تؤتون) تعطوني  
(موتقا) عهدا (من الله  
لأنني به) لنرني عني (الا  
أن يحاط بكم) الا أن يغفل  
عليكم أمر من السماء ويقال  
الا أن يصيبكم أمر من السماء  
أو من الارض (فلما آتوه)  
اعطوا بأههم (موتقهم)  
عهددهم من الله على رده  
إلى أبيهم (قال) يعقوب (الله  
على ما تقول وكيل) شهيد  
ويقال كليل (وقال) لهم  
(ياني لا تدعوا من باب  
واحد) من سكة واحدة  
(وادخلوا من ابواب متفرقة)  
من سكت مختلفة (وما أغى  
عنكم من الله) من قضاء الله  
فيكم (من شيء ان الحكم)  
ما الحكم بالقضاء فيكم (الا الله  
عليه توكلت) انككت وفوضت  
أمرى وأمركم إليه (وعليه



سلوكه في الدين وحيث كانت أذية الكفار مما يوجب القلق والاضطراب القادح في التوكل  
قالوا على سبيل التوكيد هذا القسمي مظهرين لكمال العزيمة والنصيرين على ما آديتمونا بالاعتاد  
وافتراح الآيات وغير ذلك مما لا خير فيه اه (قوله والنصيرين على ما آديتمونا) جواب قسم  
محذوف أكدوا به توكلهم وعدم مبايعة من الكفار عيسى بن مريم اه يضاهي (قوله على  
إذاكم) إشارة إلى أن ما صدر به وهو الارجح اعدم الحاجة إلى رابط ادعى حذفه على غير قياس  
ويجوز أن تكون مودولة اسمية والعائد محذوف على التدرج إذا اصل آديتمونا به ثم حذف  
الماء فوصل الفعل اليه بنفسه اه كرخي (قوله وعلى الله فليتوكل المتوكلون) أي قلبه ودوموا  
ويثبتوا على التوكل عليه والتوكل الأول بمعنى استخفاف الأول وانسانه بالتوكلان مختلفان  
اه شيخنا (قوله وقال الذين كفروا لرسولهم الخ) لعل هؤلاء القائلين هم المتمردون العاتون في  
الكفر من أولئك الأمم الكافرة الذين تقدمت مقالتهم الشنيعة في قوله وتالوا ما كفرنا بما  
أرسلتم به الخ ولذلك لم يقل وقالوا الخ اه ابو السعود (قوله لتفريق) جواب عما يقال ان العود  
يقتضي سبقية الباس بما بعد اليه والرسول لم يسبق منهم بلبس يدين الكفرة صلا لاستخفافه في  
حقهم وحاصل الجواب أن المراد بالعود الصيرورة أي التبريد داخلين في ملتأ اه شيخنا (قوله  
ديننا) أو الشرك (قوله فأوحى إليهم) أي إلى الرسول أي بعد هذه المحاطبات والمحاورات اه  
خازن (قوله ذلك) أشار إلى الموحى به وهو هلاك الظالمين وإسكان المؤمنين اه يضاهي وهو  
بمعنى مقالة السارح وذلك مبتدأ أخبر لمن خاف اه سمير (قوله أي مقامه بين يدي) أي موقعه  
عمدى في القيامة أشد رآلى أن المقام اسم مكان وفي السمعين ومقامي شبه ثلاثة أو خمسة أحدها أنه  
مقيم وهو بعد إداد الأسماء لا يقيم الثاني أنه مصدر مضى للعامل قال الفراء مقامى مصدر  
مضى لداعله أي قديم عابسه بالحفظ الثالث أنه اسم مكان قال الزجاج مكان وفوقه بين يدي  
للحساب كقوله ولما خاف مقام ربه اه (قوله وخاف وعيداً مذاب) أو عذاب الموعود ولا كفار  
على أن يكون الوعد بمعنى الموعود وهذه الآية تدل على أن الخوف من الله غير الخوف من  
وعده لأن العطف يقتضى التقارب اه كرخي وقوله وعيداً ثبت الماء هنا وفي موضعين  
كذب الرسل الخ وعيداً كذا قرأنا من يخاف وعيداً وصلوا وحذقوا وقفاورش عن زافع  
وحذوها الملقون وصلوا وقفا اه سمير (قوله واستفتحوا) وذلك أنهم لما أسوا من إيمان قومهم  
استنصروا الله ودعوا عليهم بالهذاب اه خازن والعامة على استفتحوا فعلاً ماضياً وفي ضميره  
أقوال أحدها أنه عائد على الرسل الكرام ومعنى الاستفتاح الاستنصار كقوله تعالى أن  
تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وقيل طلب الحكم من الفتاحة الثاني أن يعود على الكفار أي استفتح  
أم الرسل عليهم كقوله فأمرنا عيسى بن مريم أن يقرئهم على القرية من لسان كلاً ما طلب  
النصر على صاحبه وقيل يعود على قريش لأنهم في سنى الجذب استطروا فلم يعطروا وهو على هذا  
مستأنف وأما على غيره من الأقوال فهو عطف على قوله فأوحى إليهم مريم وقرأ أس عباس  
ومجاهد وابن محيصن واستفتحوا بكسر الهمزة الثانية على لفظ الأمر المراد بالطلب النصرة  
وهي مقوية لعوده في المشهورة على الرسل والتقدير قال لهم لا يمكن وقال لهم استفتحوا اه سمير  
وفي القاموس والفتح كالفتحة بضم الفاء وكسر الهاء الحكم بين الخصمين اه (قوله وخاب)  
محذوف على مقدري فنصرنا ووسعنا ووربحنا وخاب كل جبار عنيدي معنى وخسر وقيل هلك كل  
جبار والجبار في صفة الإنسان يقال لمن تجبر بنفسه بأدعائه منزلة عالية لا يستحقها وهو صفة ذم في

والنصيرين على ما آديتمونا)  
على إذاكم (وعلى الله فليتوكل  
المتوكلون وقال الذين كفروا  
لرسولهم لنصرحتكم من أرضنا  
(أو اتعودون) لتصيرين (في  
ملتأ) ديفنا (فأوحى إليهم  
رسولهم) (كن الظالمين)  
الكافرين (ولكن كنتم  
الأرض) أرضهم (من  
بعدهم) بعد هلاكهم  
(ذلك) النصرة واثبات الأرض  
(لما خاف مقامى) أي  
مقامه بين يدي (وخاف  
وعيداً) بالعباد (واستفتحوا)  
واستنصر الرسل بالله على  
قومهم (وخاب) خسر  
(كل جبار) منكبر بر عن  
طاعة الله (عندي)  
فيمهم (من شئ الحاجة)  
خزاة (في نفس يعقوب)  
في داب يعقوب (فضاها)  
أبداها (بأنه) يعنى يعقوب  
(لذو علم) حفظ (لما علمناه)  
من الذى علمنا من الأحكام  
والحدود والقضاء والقدر علم  
أنه لا يكون إلا ما قضى الله  
(ولست أن أكثر الناس) أهل  
مصر (لا يعلمون) ذلك ولا  
يعقدون (ولما دخلوا على  
يوسف آوى إليه) ضم إليه  
(أخاه) من أبيه وأمه وجنس  
سائر أخوته على الباب (قال  
إني أنا أخوك) بمنزلة أخيك  
المالك (فلا تتبس) فلا  
تخزن (بما كانوا يعملون)



معاند للحق (من ورائه)  
 اى امامه (جهنم) يدخلها  
 (ويسقى) فيها (من ماء  
 صديد) هو ما يسيل من  
 حواف اهل النار مختلط بالقيح  
 والدم (يتجرعه) يشربه مرة  
 بعد مرة لمساوته (ولا يكاد  
 يسيغه) يزدريه لقسوته  
 وكرهته (ويأتبه الموت)  
 اى اسبابه المقتضية له من  
 انواع العذاب (من كل  
 مكان وما هو عيت ومن  
 ورائه)

بل اخذونك من الجفاء  
 ويقولون لك من السب والتعير  
 (فلما حزنهم بجهازهم)  
 كالهم كياههم (جعل  
 السقاية في رحل احميه)  
 دس سقايته التي كان يشرب  
 فيها ويكسل بها في رحل  
 اخيه من ابيه وامه ثم امرهم  
 بالرحيل ثم ارسل خلفهم  
 فتى (ثم اذن مؤذن) نادى  
 منادوه فتى يوسف (انها  
 العير) اهل القافلة (انكم  
 لسارقون قالوا واقلوا عليهم)  
 يقول اقبلوا عليهم وقالوا  
 (ماذا تفقدون) ما تفقدون  
 (قالوا نفقد) نطلب (صواع  
 الملك) انا الملك الذي كان  
 يشرب فيه ويكسل وكان انا  
 من الذهب وقد اتهمنى  
 الملك (وان جاء به حمل بعير  
 وانا زعيم) كفيل قال لهم  
 هذا القول فتى يوسف قالوا

حق الانسان وقيل الجبار الذي لا يرى فوقه أحد وقيل الجبار المتعظم في نفسه المتكبر على اقرانه  
 والعنيد المعاند للحق ومجانبه قاله مجاهد وقال ابن عباس هو المعرض عن الحق وقال مقاتل هو  
 المتكبر وقال قتادة هو الذي يأبى أن يقول لا اله الا الله وقيل هو المجب بما عنده وقيل هو الذي  
 يعاند ويخالف اه خازن (قوله معاند للحق) أشار الى أن فعله يعنى فاعل كان ملط بمعنى المخالط  
 اه كرخي (قوله من ورائه جهنم) جملة في محل جر صفة لجبار ويحوز أن تكون الصفة وحدها الجبار  
 وجهنم فاعل به وقوله ويسقى من ماء صفة معطوفة على الصفة قبلها عطاف جملة فعلية على اسمية  
 فان جعلت الصفة هي الجبار وحده وعلقته بفعل كان من عطاف فعلية على فعلية وقيل عطاف  
 على محذوف أى يلقى فيها ويسقى اه سمين وعلى هذا جرى الجلال حيث قدر يدخلها (قوله أى  
 امامه) فالوراء يستعمل في الضدين اه شيخنا وفي السمين وراء هنا على بابها وقيل بمعنى امام  
 فهو من الاضداد وهذا معنى الزمخشري بقوله من بين يديه وقال ثعلب هو اسم لما توارى عنك  
 سواء كان خلفك أو قد امك اه (قوله صديد) عطاف بيار أو يدل من ماء (قوله هو ما يسيل  
 الخ) وقال محمد بن كعب القرظي هو ما يسيل من فروج الزناة يسقه الكافر اه خازن (قوله  
 يتجرعه) أى يكاف تجرعه ويتهرع به وقوله مرة الخ أخذه من صيغة التفعّل وفي السمين قوله  
 يتجرعه يحوز أن تكون الجملة صفة لماء وان تكون حالا من الضمير في يسقى وان تكون مسنأة  
 وتجرجع تفعل وفيه احتمالات احدها انه مطاوع جرعه بالقتل شديد نحو علمته فتعلم وانثاني أن  
 يكون للتكاف نحو تخلم أى يتكاف جرعه وانثكر الرمحشري غيره الثالث أنه دال على المهلة  
 نحو تفرهته أى يتناوله شيئاً بالجرع كما يتفهم شيئاً بالفهم الرابع أنه بمعنى جرعه المجرد  
 نحو عدوت الشيء وتعدته اه وفي أبى السعود يتجرعه قيل هو صفة لماء أو حال منه والظاهر انه  
 استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل لماذا يفعل به فتيسل يتجرعه أى يتكاف جرعه مرة بعد  
 اخرى لغلبة العطش واستيلاء الحرارة عليه يكاد يسيغه أى لا يقارب ان يسيغه فضلاً عن الاساعة  
 بل يفص به فيشربه بعد انثي والنتيجة غلبة جرعه فيطول عذابه تارة بالحرارة والعطش  
 وأخرى بشربه على تلك الحال فان السوغ انحدار الشراب في الحلق بسهولة وقبول نفس وتقبه  
 لا يوجب نفى ما ذكر جميعاً وقيل لا يكاد يدخله في جوفه وعبر عنه بالاساعة لما انها المعهودة في  
 الاشرية وهي حال من فاعل يتجرعه أو من مفعوله أو منه ما جمع اه وفي الخازن قال بعض  
 المفسرين ان كاد صلة والمعنى يتجرعه ولا يسيغه وقال صاحب الكشف دخل كاد لبا لغة بمعنى  
 ولا يقارب ان يسيغه فكيف تكون الاساعة وقال بعضهم ولا يكاد يسيغه أى يسيغه بعد ابطاء  
 لان العرب تقول ما كدت أقوم أى قت بعد ابطاء فعلى هذا كاد على أصلها وليست بصفة وقال  
 ابن عباس معناه لا يسيغه وقيل معناه يكاد لا يسيغه ويسميغه ليعنى في جوفه عن أبى امامة رضى  
 الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ويسقى من ماء صديد يتجرعه  
 قال يقرب الى فيه فيكرهه فادنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع أمعاءه  
 حتى تخرج من دبره كما قال وسهوا ماء جميعاً فقطع أمعاءهم وقال وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل  
 يشوى الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفعاً أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقوله وقعت  
 فروة رأسه اغماشها بالفرودة الشعر الذى عليه اه (قوله أى أسبابه) عبارة الخازن يعنى أن  
 الكافر يجد ألم الموت وشدة من كل مكان من أعضائه وقال ابراهيم السهمي حتى من تحت  
 كل شعرة من جسده وقبل يأتيه الموت من قدمه ومن خلفه ومن فوقه ومن تحته ومن يمينه

به ذلك العذاب (عذاب

غليظ) قوى متصل (مثل)

صفة (الذين كفروا برهم)

مبتدأ أو بدل منه (أعمالهم)

الصالحه كصلة وصدة في

عدم الانتفاع بها (كرما

اشتدت به الریح في يوم

عاصف) شديد هبوب الریح

لغلبته هبها مشورا لا يقدر

غلبه والجور وخبر المبتدأ

(لا يقدر) أي الكفار

(عما كسبوا) عملوا في الدنيا

(على شيء) أي لا يجدون له

ثوبا لعدم شرطه (ذلك هو

الضلال) الهلاك (البعيد

الم تر) تنظرا يخاطب استغفام

تقرير (أن الله خلق السموات

والارض بالحق) متعلق

بخلق

بخلق

بخلق

بخلق

بخلق

بخلق

بخلق

بخلق

بخلق

بخلق

بخلق

بخلق

بخلق

بخلق

بخلق

بخلق

بخلق

ومن شماله وما هو عيت فيسترع وقال ابن جرير متعلق نفسه عند خبرته فلا تخرج من فيه فيموت ولا ترجع الى مكانه من جوفه فتنفعه الحياة اه (قوله بعد ذلك العذاب) اشار الى أن الضمير في ورائه للعذاب المتقدم وقيل عائد على كل جبار كما في السمين وفي اليه مناوى ومن ورائه أي ومن بين يديه عذاب غليظ أي يستقبل في كل وقت عذابا أشد مما هو عليه وقيل هو الخلود في النار وقيل حبس الانفاس اه (قوله متصل) أي متصل بعينه ببعض لا يقطع ولا يفتر (قوله مثل الذين كفروا برهم) هذا كلام مستأنف منقطع عما قبله وهو مبتدأ محذوف الخبر عند سيمويه تقديره فيما نقص أو فيما ينل عليكم مثل الذين كفروا وقوله أعمالهم كرماد كلام من مبتدأ وخبر في جواب سؤال مقدر كأنه قيل وما ذلك المثل اه خازن لكن جرى الشارح على غير هذا حيث قال وبديل منه أي بدل اشتمال أو بدل كل وعليه فيكون الكلام جملة واحدة وفي السمين قوله مثل الذين كفروا فيه أوجه أحدها وهو مذهب سيمويه أنه مبتدأ محذوف الخبر تقديره فيما ينل عليكم مثل الذين كفروا وتكون الجملة من قوله أعمالهم كرماد مستأنفة جوابا لسؤال مقدر كأنه قيل كيف مثلهم فقيل كبت وكبت والثاني أن يكون مثل مبتدأ وأعمالهم مبتدأ ثان وكما ذكرنا خبر الثاني والثاني وخبره خبر الأول الثالث أن يكون مثل مبتدأ وأعمالهم بدل منه بدل اشتمال وكما ذكرنا الخبر اه (قوله الصالحة كصلة الخ) عبارة الخازن اختلاف في هذه الأعمال ما هي فقيل هي ما عملوه من أعمال الخير في حال الكفر كالصدقة وصلة الارحام وفك الاسير واقرأ الضيف وبر الوالدين ونحو ذلك من أعمال البر والصالح فهذه الأعمال وان كانت أعمال بر لكنها لا تنفع صاحبها يوم القيامة بسبب كفره لان كفره أحبطها وأبطلها كلها وقيل المراد بالأعمال عبادتهم الاصنام التي طلبوا أن تنفعهم فمطلت وحبطت ولم تنفعهم البتة ووجه خسارتهم أنهم أنعموا وأبدانهم في الدهر الطويل لكي ينفعوا بها فصاروا وبالاعليم وقيل أراد بالاعمال الأعمال التي عملوها في الدنيا وأشر كوافهم غير الله فانها لا تنفعهم لانها صارت كالرماد الذي ذرته الریح وصار هباء لا يفتقع به اه (قوله كرماد اشتدت به الریح) أي حملته وأسرعته الذهاب به اه بيناوى والرماد معروف وهو ما يحقته النار من الاجرام وجمعه في السكرة على رمد وفي القلة على أرمد اه سمين (قوله في يوم عاصف) في الاصل تخرج كما أشار له الشارح وفي اليضاوى العصف اشتداد الريح وصف به زمانه للصدقة كقولهم نهاره صائم وليله قائم شبهت صنائعهم جمع صنيعه من الصدقة وصلة الرحم وأغاثة الملهوف وعتق الرقاب ونحو ذلك من مكارهم في حبوطها بالناس على غير أساس من معرفة الله تعالى وتوحيده برما دطيرة الریح العاصف انتهت ووجه التشبه أن الریح العاصف تطير الرماد وتفرق أجزائه بحيث لا يبقى له أثر فكذلك كفرهم أبطل أعمالهم وأحبطها بحيث لا يبقى لها أثر اه زاده وقد بين مقصوده ومحصله بقوله لا يقدر على كسبوا على شيء (قوله أي لا يجدون له ثوبا) عبارة أتى السعد أي لا يرون له أثر آمن ثواب أو تخفف عذاب كدأب الرماد المذكور وهو قد لا يكتة التمثيل اه (قوله لعدم شرطه) وهو الأيمان (قوله ذلك) أي ما دل عليه التمثيل دلالة واضحة من ضلالهم مع حسبانهم أنهم على شيء والاضلال البعيد عن طريق الحق والصواب أو عن فعل الثواب اه أبو السعود (قوله متعلق بخلق) أي على أن الباء السببية والمصاحبة أي خلقا ملتبسا بالحق أي الحكمة وليس عبثا أو خلقا بسبب ولا لجل الحق أي الحكمة اه شيخنا وعبارة السمين وبالخلق متعلق بخلق على أن الباء السببية أو مجذوف على أنها حالية ما من الفاعل أي

محقا وامان المفعول أى ملتبس به الحق اه (قوله ان يشأ يذهبكم) يعنى أيها الناس ويات  
بخلق جديد يعنى سواكم أطوع لله منكم والمعنى أن الذى قدر على خلق السموات والارض قادر  
على افناء ذنوبهم وامانتهم واجداد خلق آخرين سواهم لان القادر لا يصعب عليه شئ وقيل هذا  
خطاب لكفار مكة يريد عنتكم يا معشر الكفار ويخلق قوما غيركم خيرا منكم وأطوع اه خازن  
وفى المضاوى ان يشأ يذهبكم ويات بخلق جديد بعدكم ويخلق خلقا آخر مكابكم رتب ذلك  
على كونه خالقا للسموات والارض استدل لآله عليه فان من خلق أصولهم وما يتوقف عليه  
تخليقه ثم أوجدهم بتبديل الصور وتغيير الطباع قادر أن يبدلهم بخلق آخر لم يمتنع عليه ذلك  
كما قال وما ذلك على الله بعزيز بى عتد ذراومة عشر فانه قادر لآله لا احتصاص له بمدة دور دون  
مقدور ومن هذا شأنه كان حقيقا أن يؤمن به ويعبد رجاء له وابه وخوفه من عقابه يوم الجزاء اه  
(قوله وما ذلك) أى الاذهاب والانتثار (قوا وبرزوا لله جميعا) يعنى وخرجوا من قبورهم إلى  
الله ليحاسبهم ويحازيهم على قدر أعمالهم والبراز بالفتح الفناء وبرز حـل فى البراز وذلك بأن  
يظهر بذاته كله والمعنى وخرجوا من قبورهم ونظروا إلى الفناء ومن برز حـل فى البراز وأورد  
بلفظ الماضى وان كان معناه الاستقبال لان كل ما أخبر الله عنه فهو حـق وصدق كائن لا محالة  
فصار كأنه قد حصل ودخل فى الوجود اه خازن (قوله فقال الضعفاء) أى فى رأى وقوله تبعنا  
أى فى الدين والاعتقاد اه خازن أى وفى تكذيب الرسل والاعراض عن نهيهم وقوله جمع  
تابع كخدم وخدام وقوله فهل أنتم أى فى هذا اليوم والاستفتاء للتوبيخ اه (قوله من الأولى  
للتبيين) أى للشئ الذى بعدهما تقدم البيان على المبين والتقدير معقون عنه بعض شئ أى ذلك  
البعض عذاب الله وعبارة اسمين فى من ومن أوجه أـ دهان من الأولى للتبيين والثانية  
للتبعض تقـ ديره معقون عنابعض الشئ الذى هو عذاب الله أى معقون عنابعض عذاب  
الله قاله الزمخشري أيضا الثالث ان من فى من شئ مزيدة ومن فى من عذاب الله تنعاق بمحذوف  
لأنها فى الأصل صفة شئ فلما تقدمت نصبت على الحال اه (قوله قالوا) أى جوامع من معاتمة  
الاتباع واعتذارا عما فعلوا بهم لو هدانا الله للإيمان فى الدنيا لهدينناكم ولمكن خلانا فافضلناكم  
أى اخترنا لكم ما اخترنا لانفسنا اه بيفضاوى (قوله سواء علينا الخ) فيه قولان أحدهما انه  
من كلام المستكبرين والثانى انه من كلام المستكبرين والضعفاء معا وجاءت كل جملة مستقلة  
من غير عاطف دلالة على ان كلامنا الما فى مستقل بنفسه كاف فى الاخبار وقد تقدم الكلام فى  
التسوية والمجزة بعد فى أول فى البقرة اه هين وقوله سواء خـ بر مقدم وقوله أخرجنا مبتدأ  
مؤخر أو بالعكس أى مستوعبنا الجزع والصبر ما لنا من محيص لهجأ ومهرب من العذاب من  
المحيص وهو العـ دل على جهة الفرار ويحتمل أن يكون مكانا كالبيت ومصدرا كالغيب  
ويشوز أن يكون قوله سواء علينا من كلام الفريقين ويؤيده ما روى أنهـم يقولون تعالوا لنخرج  
فيخرجون خمسائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر ففصبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا  
الخ اه بيفضاوى والجزع عدم احتمال السدة والجزع أخص من الحزن فان الجزع حزن يصرف  
الانسان عما هو بصدد اه هين وفى المصباح وخرج الرـ حل جزعا من باب تمب فهو وخرج  
وخرجوع مباغاة اذا ضعف عن حمل ما نزل به ولم يجد بهرا وأخرجوه غيره اه وفى الحـ تار حاص عنه  
شـ دل وحاد وباب باع وحيصا ومحاصا وحيصا ففتح الياء يقال ما عنه محيص أى عـ يد

(ان يشأ يذهبكم) أيها  
الناس (ويأت بخلق جديد)  
بدلكم (وما ذلك على الله  
بعزيز) شديد (وبرزوا) أى  
الخلائق والتعبير فيه وفيما  
بعد بما لا ينـى لتحقيق وقوعه  
(لله جميعا فقال الضعفاء)  
الاتباع (للذين استكبروا)  
المتبوعين (انا كنا لكم تبعا)  
جمع تابع (فهل أنتم معقون)  
دافعون (عنا من عذاب  
الله من شئ) من الأولى  
للمبين والثانية للتبعض  
(قالوا) أى المتبوعون (لو  
هدانا الله لخدمناكم)  
لـ دعوناكم إلى الهدى (سواء  
علينا أخرجنا أم صبرنا ما لنا  
من)

من وعاء أخيه) من أبيه  
وأمه فقال له فتى يوسف  
فرجلك الله كما فرجتنى  
(كذلك) هكذا (كـ دنا)  
صغما (لـ يوسف) اكرمناه  
بالـ لم والحكمة والفهم  
والنبوة والمـ ملك (ما كان  
لـ أخذ) يقول لم بأخذ أخاه  
فى دى الملك (فى قضاء الملك  
(الآن يشاء الله) وقد شاء  
الله أن يأخذ أخاه فى دين  
الملك وكان قضاء الملك  
للسارق انه يضرب ويفـ رم  
ويقال يقطع ويفـ رم ويقال  
الآن يشاء الله الامـ لم  
يوسف انه يرضى الله من  
قضاء الملك فـ كان بأخذ

ومهرب والاختصاص مثله اه (قوله رائدة) أى فى المبتدأ وقوله ملجأ أى محل تنزير فيه (قوله وقال الشيطان لما قضى الامر) يعنى فرغ منه اخذ اهل النار فى نوم ابليس وتقرئهم وتوبيخهم فيقوم فيها خطيبا قال مقاتل يوضع له منبر فى النار من نار فيجتمع عليه اهل النار لئلا يكون له شفيع لنا لهم راي الله تعالى بقوله ان الله وعدكم الخ اه خازن وروى القرطبي أنهم يقولون له اشفع لنا فانك أضللتنا فقوم خطيبا ويقول ان الله وعدكم الخ اه شهاب (قوله وأدخل الخ) عبارة البيضاوى أى أحكم وفرغ منه اه وهو معنى قول الشارح وأدخل الخ أو المراد بالامر قضاء الله وحكمه فى اهل الموقف اه (قوله وعد الحق) أى وعدا من حقه أن يجزأ أو وعدا المجزأ اه يعناوى وفى السمين يجوز أن يكون من إضافة الموصوف لصفته أى الوعد الحق وان يراد بالحق صفة المارى تعالى أى وعدكم الله تعالى وعده وان يراد بالحق البعث والجزاء على الاعمال فتكون إضافة صريحة اه (قوله فصدقكم الخ) أشار الى ان فى الكلام اضممارا من وجهين الاول التقدير ان الله وعدكم وعد الحق فصدقكم ووعدكم فأخلفتم وحذف للدلالة على صدق ذلك الوعد لانهم شاهدوه والثانى قوله ووعدكم فأخلفتم الوعد يقتضى مفعولا ثانيا وحذف العلم به تقديره ووعدكم أن لا الجنة ولا نار ولا حشر ولا حساب اه كرخى (قوله أنه) أى ما ذكر من البعث والجزاء غير كائن أى غير واقع (قوله فأخلفتمكم) أى تبين خلف وعدى بفعل تبين خلف وعده كاخلافه منه اه يعناوى (قوله من رائدة) أى فى اسم كان وقوله أقهركم المقام للفناء كما عبر به البيضاوى (قوله الا لکن الخ) أى فالاستثناء منقطع وفى السمين فيه وجهان أظهرهما أنه استثناء منقطع لان دعاءه ليس من جنس السلطان وهو الحجة البينة والثانى أنه متصل لان القدرة على حمل الانسان على الشئ تارة تكون بالقهر وتارة تكون بنقوية الداعية فى قلبه بالفناء الوسوس اليه فهو نوع من التسلط اه (قوله دعوتكم) أى بتسويلى وهو ليس من جنس السلطان اه يعناوى (قوله فاستجبتم لى) أى أجبتونى وعبارة البيضاوى أسرعتم فى اجابتي فلا تلومونى بالسوسه فان من صرح بالعداوة لا يلام بأمثال ذلك اه وعبارة الخازن يعنى ما كان منى الا الدعاء والفاء الوسوسة وقد سمعتم دلائل الله وحاءتكم الرسل وكان من الواجب عليكم أن لا تلتفتوا الى ولا تسمعوا قولى فلما رجعتم قولى على الدلائل الظاهرة فكانت الارواح بكم أولى لمناجعتكم لى من غير حجة ولا دليل ما أنا بصريحكم يعنى بغيثكم ولا منقذكم وما أنتم بمصرخى يعنى بغيثى ولا منقذى مما أنا فيه انى كفرت بما أشركتمونى من قبل يعنى كفرت بجهلكم ياى شر بكم الله وتبرأت من ذلك والمعنى ان ابليس سجدا ما يعقده الكفار فيه من كبريه شر بكم الله وتبرأت من ذلك انتم (قوله على اجابتي) أى ومخالفة ربكم (قوله بغيثكمكم) أى من العذاب وقوله بمصرخى أى بغيثى من العذاب وفى المصباح مصرخ مصرخ من باب قتل صراخا فهو صراخ وصرخ صرخا وهو صرخ وهو صرخ اذا صرخت واستصرخت به فأصرخى استغثت به فأغاثنى فهو مصرخ أى بغيث ومصرخ على القياس اه (قوله بفتح الماء وكسرهما) سبعيتان والاصل بمصرخين لى جمع مصرخ كسباير جمع مسلم فياء الجمع ساكنة وباء الاضافة كذلك غدت اللام للتخفيف والنون للاضافة فالنون ساكنة وهما الباء الآن فأدعت بياء الجمع فى باء الاضافة ثم حركت بياء الاضافة بالفتح على القراءة الاولى طلبا للخفض وتخلصا من توالى ثلاث كسرات وكسرت على الثانية على أصل التخاص من التقاء الساكنين أو اتباعا لكسرة الخاء اه شيخنا (قوله انى كفرت) أى الا أنى سجدت وأنكرت ما أشركتمونى وقوله بأشراكمكم

زائدة (محيص) ملجأ (وقال الشيطان) ابليس (لما قضى الامر) وأدخل اهل الجنة الجنة وأهل النار النار واجتمعوا عليه (ان الله وعدكم وعد الحق) بالبعث والجزاء فصدقكم (ووعدتكم) أنه غير كائن (فأخلفتمكم وما كان لى عابكم من) زائدة (سلاط) قوة وقدرة أقهركم على منابعتي (الا لکن) (ان دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا أنفسكم) على اجابتي (ما أنا بصريحكم) بغيثكم (وما أنتم بمصرخى) بفتح الباء وكسرهما (انى كفرت بما أشركتمونى)

بذلك (نرفع درجات) فضائل (من نساء) كما ترفع فى الدنيا (وفوق كل ذى علم عالم) وفوق كل ذى علم عالم حتى ينتهى الى الله فليس فوقه أحد ويقال الله عالم وفوق كل عالم فليس فوقه أحد (قالوا) اخوة يوسف (ان يسرق) ان يسرق بنيامين سقاية الملك (فقد سرق أخ له من قبل) من قبله أخوه لا يبه وأمه صنها (فأمرها يوسف) جواب هذه الكلمة (فى نفسه) ولم يبد لها هم (جوابها) قال فى نفسه (انتم شرمكانا) صنها من يوسف (والله أعلم

باشراكم اباي مع الله  
(من قبل) في الدنيا قال  
تعالى (ان الظالمين الكافرين  
لهم عذاب اليم) مؤلم  
(وادخل الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات جنات تجري  
من تحتها الانهار خالدين)  
حال مقدرة (فيما ياذن ربهم  
تجهمهم فيها) من الله ومن  
الملائكة وفيما بينهم (سلام  
الم تر) تنظر (كيف ضرب  
الله مثلا) وبديل منه (كلمة  
طيبة) أي لاله الا الله  
(كشجرة طيبة) هي النخلة  
(اصنافها) في الارض  
(وفرعها) غصنها (في السماء  
قوفا) نعلها (اكلها)  
ثمرها (كل حين ياذن ربها)  
بارادته كذلك كلمة الايمان  
ناية في قاب المؤمن  
**تفسير قوله**  
بما تصفون (تقولون من  
أمر يوسف (قالوا يا أيها  
العزيز ان له أباشيخا كبيرا)  
يفرح به ان رددناه (نخذ  
أحدنا) رهنا (مكانه انا  
نراك) ان فعلت ذلك (من  
المحسنين) البنا (قال) لهم  
يوسف (معاذ الله) اعوذ بالله  
(ان نأخذ) بالسرقة (الا  
من وحدثنا متاعنا عنده انا  
اذ الظالمون) بحبس من  
لم نجد متاعا عنده (فلما  
استأسوا منه) استأسوا منه  
(خلصوا نجيا) خصلوا نجيا  
لئلا حاجة فيما بينهم (قال

اباي مع الله أي في الاطاعة حيث اطاعة وفي كما اطاعة وقوله من قبل متعلق بأمر كتموني والمعنى  
تبرأت منه واستنكرته اه يضاوي بإيضاح (قوله باشراكم اباي مع الله) أي في الطاعة  
لانهم كانوا يطعمونه في أعمال الشر كما يطاع الله في أعمال الخير فالأشراك استعارته تشبها الطاعة  
به وتزليلها منزلة أولانهم لما أشركوا الأصنام ونحوها بانباعهم له في ذلك فكأنهم أشركوه اه  
شهاب وفي السهم ومعنى أشركوا الله الشيطان بالله تعالى ما عظم له فيما كان يربته لهم من  
عبادة الأوثان اه (قوله قال تعالى ان الظالمين الخ) وقيل انه من بقية كلام ابيس اه يضاوي  
(قوله وادخل الذين آمنوا الخ) لما شرح الله عز وجل حال الكفار والاشقياء بما تقدم من  
الآيات الكثيرة شرح أحوال المؤمنين السعداء وما أعد لهم في الآخرة من الأجور الجزيل الدائم  
بقوله وادخل الخ أي ادخلهم الملائكة اه خازن (قوله ياذن ربهم) متعلق بأدخل وهذا  
تظيم لذلك الاجر وكذا قوله تخيتم الخ اه من الخازن (قوله ألم تر كيف ضرب الله مثلا) لما  
شرح الله عز وجل أحوال الاشقياء وأحوال السعداء ضرب مثلا فيه حكم هذين القسمين فقال  
تعالى ألم ترأي بعين قلبك فتعلم علم يقين باعلامي اياك فعلى هذا يحتمل أن يكون الخطاب لكل فرد من الناس  
لنبي صلى الله عليه وسلم ويدخل معه غيره ويحتمل أن يكون الخطاب لكل فرد من الناس  
فيكون المعنى ألم ترأيهم الا انسان كيف ضرب الله مثلا يعني شهاب والمثل عبارة عن قول في شيء  
يشبه قولاً في شيء آخر بينهما مشابة لتبيين أحدهما من الآخر ونصيره وقيل هو على قول سائر  
المفسرين تشبيه شيء بشيء آخر اه خازن وفي الخطيب والمثل قول سائر يشبه فيه حال الثاني  
بالأول اه (قوله كيف ضرب الله مثلا) أي وضعه وبينه وكيف منصوب على الحال من المفعول  
الذي هو مثلا والتقدير ألم تر ضرب الله مثلا حالة كونه كيف أي حال كونه مسؤولا عن حاله من  
غرائبه واحكامه وتوضيحه ونحو ذلك (قوله وبديل منه الخ) يقال عليه انه لا معنى لقولك ضرب  
الله كلمة طيبة الاضم مثلا اليه مثلا هو المقصود بالنسبة فكيف بديل منه غيره وهذا بناء على  
ظاهر قول القضاة ان المبدل منه في فية الطرح وهو غير مسلم وهذا الوجه مبنى على تعدى ضرب  
لمفعول واحد اه شهاب وقوله وبديل منه أي للتفسير وهو بديل كل (قوله أي لاله الا الله)  
وقيل كل كلمة حسنة كانت سجيحة والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة قاله الزمخشري اه  
كرخي (قوله كشجرة) نعت لكلمة وهذا بناء منه على أن ضرب مبتدأ واحد بمعنى اعد مثلا  
ووضعه فان كان معنى صير فهو مبتدأ لتبين كلمة المفعول الاول ومثلا للمفعول الثاني بمعنى جعلها  
مثلا وعلى هذا كشجرة خبر مبتدأ محذوف أي هي كشجرة طيبة كما قال ابن عطية وأجازة  
الزمخشري وبالأول بدأ الزمخشري اه كرخي (قوله كل حين) الحين في اللغة الوقت يطلق على  
القليل والكثير واختلافه في مقداره هنا فقال مجاهد وعكرمة الحين هنا سنة كاملة لان النخلة  
تثمر في كل سنة مرة وقال سعيد بن جبير وقتادة والحسن سنة أشهر يعني من وقت طاعها الى حين  
صرامها وروى ذلك عن ابن عباس أيضا وقال علي بن أبي طالب ثمانية أشهر يعني ان مدة حملها  
باطنا وظاهرا ثمانية أشهر وقيل أربعة أشهر من حين ظهور حملها الى ادراكها وقال سعيد  
ابن المسيب ثم رآني يعني من وقت أن يؤكل منها الى صرامها وقال الربيع بن أنس كل حين  
يعني كل غدوة وعشية لان ثمر النخلة يؤكل أبدأ بالانهارا وصفا وشاء فيؤكل كل منها الجمار  
والطلع والبلح والبسر والمنصف والربط وبعد ذلك يؤكل التمر اليابس الى حين الطمرى  
الربط فاكلها دائما في كل وقت اه خازن (قوله كذلك الخ) بناء على تقدير وجود  
الصفات الثلاثة التي في جانب المشبه به في جانب المشبه فوجه التشبيه الاشتراك في مطلق هذه



والثلاثة وان كانت هي في الخلقة حسنة وفي الكلمة معنوية اه شيخنا (قوله وعمله يصعد الى السماء)  
 (السماء) قال تعالى اليه يصعد الحكم الطيب والعمل الصالح برفعه والحكمة في عقل الايمان  
 بالشجرة ان الشجرة لا تكون شجرة الا بثلاثة اشياء عرق راسخ وأصل قائم وفرع عال كذلك  
 الايمان لان بثلاثة اشياء تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالايديان اه كرخي (قوله  
 لعلمهم يتذكرون) لان في ضربها زيادة افهام وتذكير وتصوير للاماني وتقريب لها من الحس  
 اه بيضاوي (قوله ومثل كلمة خبيثة الخ) تغيير الاسلوب حيث لم يقل وضرب الله مثلا كلمة  
 خبيثة الخ لالايدان بان ذلك غير مقصود بالضرب والبيان اه أبو السعود (قوله هي كلمة الكفر)  
 أي كل ما دل على الكفر من الكلام (قوله اجثثت) صفة للشجرة ومعنى اجثثت قلعت جثتها  
 أي شخصها وذاتها من فوق الارض والجثة شخص الانسان فاعدا وناغما يقال اجثثت الشيء  
 اذا اقتلعت فهو واقتلعت من لفظ الجثة وجثثت الشيء قلعت اه ميمم والمعنى على التشبيه أي كأنها  
 اجثثت وكأنها غير ثابتة بالكلمة وكأنها ملقاة على وجه الارض وقوله ما لها من قرار بمنزلة  
 التعامل وذلك لانها لا تنفوس في الارض بل عروقها في وجه الارض ولا غصون لها تصعد الى  
 جهة السماء بل ورقها يعتمد على الارض كشجر البطيخ وثمره اردي وفي الحقيقة تنغمها شجرة  
 مجاز لان الشجر ما له ساق وانغم ما لا ساق له وهي من النجم فتسميتها شجرة لتشاكله اه شيخنا  
 (قوله ثبت الله الخ) راجع للثلاث الاول وقوله ويضل الخ راجع للثلاث الثاني (قوله بالقول  
 الثابت) أي الذي ثبت بالجملة عندهم ويمكن في قلوبهم في الحياة الدنيا فلا يزولون اذا افتتنوا في  
 دينهم كزكريا ويحيى وجريس وشعرون وكالذين فتنهم أصحاب الاخدود وفي الآخرة فلا  
 يتعلمون اذا استلوا عن مقدمهم في الموقف ولا تدهشهم أهوال القيامة اه بيضاوي (قوله في  
 الحياة الدنيا) أي فلا يزولون عن دينهم اذا افتتنوا وبأمنون فيها من الامر والقتل وغير ذلك مما  
 يعصمه الاسلام اه (قوله لما يسألهم الملك الخ) فيقولان في السؤال من ربك وما دينك  
 وما كنت تقول في هذا الرجل المبعوث فيقولون في الجواب ربنا الله وديننا الاسلام وأشهد أن هذا  
 الرجل عبد الله ورسوله اه شيخنا (قوله وبفعل الله ما يشاء) أي من تثبت بعض واضلال  
 آخرين من غير اعتراض عليه اه بيضاوي (قوله ألم تر) تعجب لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ولكل أحد مما صنع الكفرة من الاباطيل التي لا تكاد تصدر عن له ادنى ادراك اه أبو السعود  
 (قوله أي شكرها) بأن وضعوا الكفر مكانه أو بدلوا نفس النعمة كفرافاتهم لما كفروا سلبت  
 عنهم فصاروا تاركين لها محصلين للكفر بدلها كما هل مكة خلقهم الله وأسكنهم حرمه وجعلهم  
 قوام بيته ووسع عليهم أبواب رزقه وشرفهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فكفروا بذلك فحطوا سبع  
 سنين وأسرؤا وقتلوا يوم بدر وصاروا أذلاء مسلحين من النعمة موصوفين بالكفر اه بيضاوي  
 وفي الكرخي قوله أي شكرها أي شكر نعمته كعمد وما جاء به وهذا أحد الوجهين في الآية  
 وهو أنه على حذف مضاف والثاني أنهم بدلوا نفس النعمة كفرافا للتبديل على الاول تغيير في  
 الوصف والنعمة باقية لكنهما موصوفة بالكفران وعلى الثاني تغيير في الذات والنعمة زائلة  
 مبدلة بالكفر اه ملخصا من الكشف اه (قوله وأحلوا) أي بعض قریش وهو قبيلتان  
 منهم وهما بنو المغيرة وبنو أمية وقومهم هم بقة قریش اه من الخازن وفي البيضاوي وعن  
 عمرو على هم الاجران من قریش بنو المغيرة وبنو أمية فاما بنو المغيرة فكثرتهم يوم بدر واما بنو  
 أمية فقلوا الى حين اه (قوله قومهم) أي أتباعهم باضلالهم أي بسببه (قوله دار البوار) في

وعمله يصعد الى السماء  
 وبناؤه بركته وثوابه كل وقت  
 (ويضرب) يبين (الله الامثال  
 للناس لعلمهم يتذكرون)  
 يتفظون فيؤمنون (ومثل  
 كلمة خبيثة) هي كلمة الكفر  
 (كشجرة خبيثة) هي  
 الحنظل (اجثثت) استؤصبت  
 (من فوق الارض ما لها من  
 قرار) مستقر وثبات كذلك  
 كلمة الكفر لا ثبات لها ولا  
 فرع ولا بركة (ثبت الله الذين  
 آمنوا بالقول الثابت) هي  
 كلمة التوحيد (في الحياة  
 الدنيا وفي الآخرة) أي في  
 القبر لما يسألهم الملك  
 عن ربهم ودينهم وشيمهم  
 فيجيبون بالصواب كما في  
 حديث الشيخين (ويضل  
 الله الظالمين) الكفار فلا  
 يمتدون للجواب بالصواب  
 بل يقولون لا ندرى كما في  
 الحديث (وبفعل الله ما يشاء  
 ألم تر) تنظر (الى الذين  
 بدلوا نعمت الله) أي شكرها  
 (كفرا) هم كفار قریش  
 (وأحلوا) انزلوا (قومهم)  
 باضلالهم يا هم (دار البوار)  
 الهلاك (جهنم) عطف بيان  
 قوله وشعرون الذي في  
 الكشف والبيضاوي مضمون  
 بالسبب فليحذر



وأُنزل من السماء ماءً فخرج

به من الثمرات رزقاً لكم

وسخر لكم الفلك (السفن

لتجري في البحر) بالركوب

والحمل (بأمره) بأذنه (ومحبر

لكم الأهوار وسخر لكم

السمس والقمر دائبين)

حاربين في فلكهما لا يفتران

(وسخر لكم الليل) لتسكنوا

فيه (والنهار) لتنعوا فيه

من فضله (وأماكم من كل

مأسأ ألم -وه) على حسب

مصلحتكم (وإن تعدوا نعمة

الله

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

بما أنزل من السماء ماءً فخرج

الموصول سبع صلات تشتمل على عشرة أدلة على وحدانية الله تعالى وعلمه وقدرته اه - شجيا  
(قوله وأنزل من السماء) يعني من السحاب سمي السحاب سماء لا ارتفاعه - مستثنى من السماء  
وهو الارتفاع وقيل ان المطر ينزل من السماء الى السحاب ومن السحاب الى الارض فأخرج  
به أي بذلك الماء من الثمرات رزقاً لكم الثمرات يقع على ما يحصل من السجيرة - يدفع على  
الزرع أيضا دليل قوله تعالى كلوا من ثمره إذا أنثر وأوحاه يوم حصاده وفوا من الثمرات بيان  
للرزق أي رزقاً وهو الثمرات اه - خازن (قوله من الثمرات) المراد بها ما يشتمل المطر والملبوس  
وهو بيان للقول الذي هو رزقاً أو حال منه ويحتمل عكس ذلك اه - يصاوي ويدوا عكس ذلك  
بأن يجعل من الثمرات هو المفعول ويجعل رزقاً حالا (قوله وسخر لكم الفلك) المراد كراهه  
تعالى أنعامه بأنزال المطر وإخراج الثمر لأجل الرزق والانتفاع بهذا ذكر نعمته على عباده بتسخير  
السفن الحاربية على الماء لأجل الانتفاع بها في جلب ذلك لرزق الذي هو الحاربات وغيرهما من  
بلد الى بلد آخر فهي من تمام نعمته الله تعالى على عباده وسخر لكم الأهوار لكم تسبحون بها  
حيث شئتم ولما كان ماء البحر لا ينفع به في سقي الروع والثمرات ولا في الثمرات أيضا ذكر  
نعمته على عباده في تسخير الأهوار وتسخير العميون لأجل هذه الحاجة فهو من أعظم نعم الله على  
عباده اه - خازن وفي أبي السعد وسخر لكم الفلك بأن أفردكم على صعبها وأسهلها بأب  
ألمكم كيفية ذلك اه (قوله دائبين) الداب العادة المستديرة على حاد واحد وداب في  
السيرة أو م عليه والمعنى أن الله سخر السمس والقمر يريان دائماً في مصلح العباد  
لا يفتران الى آخر الدهر قيل بدأ بان في سيرهما ونأثيرهما في إزالة الخلة وإصلاح النبات  
والحيوان لأن السمس سلطان النهار وما يعرف فصول السنة والقمر سلطان الليل وما يعرف  
انقضاء الشهور وكل ذلك بتسخير الله عز وجل وأنه على عباده اه - خازن وفي الخلة إرداب في  
عمله جدوت وب ما يقطع وخضع فهو دائب بالالف لا غير والداء أن الليل والنهار والداب  
يسكون الله مرة العادة والسأن وقد يجر اه (قوله في فلكهما) أي محلها ومقرهما وهو  
السماء الرابعة الشمس وسماء الدنيا للقمر وقوله لا يفتران من باب دخل أي لا يضعفان بسبب  
الجري ولا يتكسران اه - شجينا (قوله لتبغوا) أي تطاروا بالسعي في المكسب من فضله أي  
بعض إحسانه (قوله وأماكم من كل مأسأ ألم -وه) أي فلم يتقصير على المعاملة مقدمة بل أعطاكم ما لا يمكن عدده  
اه - خازن (قوله من كل مأسأ ألم -وه) أي من كل ما لا يمكن عدده أو كل صنعة سألتموه أي شأنا تسألوه  
لا حياءكم إليه ولم تسألوه بالفعل كما سير لهذا قوله على حسب مصلحتكم وفي السمين العادة  
على إضافة كل الى ما وفي من قولان أحدهما المبالغة في المدح والثاني أي أياكم كل  
مأسأ ألم -وه هذا الغائب يأتي على قول الأحفش وال - أي أن تكرم بعبادة أي أياكم بعض  
جميع مأسأ ألم -وه فظنر لكم والمصلحتكم وعلى هذا ما تقول عند زحف تدبروا أنا كم نيا من كل  
مأسأ ألم -وه هو رأي سميويه وما -وه في أن تكون رحمة الله عليه أو حرفة أو موصوفة والمصدر  
واقع موقع المفعول أي سخر لكم فان كانت مفسدة ربه فاضمير في سألتموه عائد على الله تعالى  
وعائد الموصول أو الموصوف محذوف أي سألتموه أبدا اه (قوله على حسب مصلحتكم) أشار  
بهذا الى جواب كيف قال وأماكم من كل مأسأ ألم -وه لم يعط ما كل مأسأ ألم -وه ولا بعضا من كل  
فرد مأسأ ألم -وه وأيضا حياطة ما به ففهم جميع مأسأ ألم -وه والالبح الالبع لما في معاشنا ومعادنا بالقسمة  
البعض المدكور وهو لا أكثر من جميع مأسأ ألم -وه والالبح الالبع لما في معاشنا ومعادنا بالقسمة

عن أبي انعامه (لا تحصوها)  
 لا تطعموا عداها (ان الانسان)  
 الكافر (لظلم كفار)  
 كثير الظلم لنفسه بالمعصية  
 والكفر لنعمة ربه (و) اذ كر  
 (اذ قال ابراهيم رب اجعل  
 هذا البلد) مكة (آمننا) ذا  
 آمن وقد اجاب الله دعاءه  
 بخلافه حرمنا لا يسفك فيه دم  
 انسان ولا يظلم فيه احد ولا  
 يصاد صيده ولا يختل خللاه  
 (واجنبي) بعدي (وبني)  
 عن (ان تعبد الاصنام رب  
 انهن) اي الاصنام (اضلان  
 كرام من الناس) بعبادتهم  
 لها (فمن تبعني) على التوحيد  
 (فانه مني) من اهل ديني  
 بكانهم (الحكيم) بردهم  
 على (وتولى عنهم) خرج من  
 بينهم (وقال يا اسفا) يا حزنا  
 (على يوسف وابيعت عينه  
 من الحزن) من البكاء (فهو  
 كظيم) مغموم يتردد حزنه في  
 خوفه (فالوا) ولده وولد ولده  
 (ناله) والله (تفتأ) لاتزال  
 (تذكر يوسف حتى تكون  
 حرضا) حتى تكون دنفا (او  
 تكون من المهاجرين)  
 بالموت (قال) يعقوب (انما  
 أشكو نبي) ادفع غمي  
 (وحزني الى الله واعلم من  
 الله ما لا تعلمون) يقول أعلم  
 ان رؤيا يوسف صادقة وانا  
 فتصدقه ويقال أعلم من  
 رحمة الله وجل نظاره وضعه

الى البعض الذي منه المصلحة ايضا كان كأنه اعطانا جميع ما سألناه وقبل اعطى جميع  
 السائلين بعضهم من كل فرد مما سألهم جميعهم وايضا انه ان يكون قد اعطى هذا شيئا مما سأل ذلك  
 واعطى ذلك شيئا مما سألهم هذا على ما اقتضته الحكمة والمصلحة في حقهما كما اعطى النبي  
 صلى الله عليه وسلم الرؤية ليلة المعراج وهي مسؤل موسى عليه الصلاة والسلام وما أشبه ذلك اه  
 من الانعوج اه كرخي (قوله بمعنى انعامه) هذا لا تعين بل ابتقاؤه على ظاهره اظهر وفي  
 السمين النعمة هنا بمعنى المنعم به اه (قوله عداها) أي عداؤها فاضلا عن افرادها فانها غير  
 متناهية اه بيقاوى (قوله الكافر) وقال ابن عباس يريد ابا جهل وقوله لظلم كفار يعني  
 ظلم لنفسه كفار بنعمة ربه وقيل الظلم الشاكر لغير من أنعم عليه فمضغ الشكر في غيره موضعه  
 كفار بحودنهم الله تعالى عليه وقيل ظلم في الشدة يشكروا ويخرج كفار في النعمة يجمع ويمنع  
 اه خازن (قوله واذا ذكر) أي اذكر يا محمد لتقومك عليهم يعتبرون فيرجعوا عن كفر هذه النعم  
 التي كان سببها خليل الله ابراهيم اه شيخنا (قوله هذا البلد) فسر الشارح الاشارة هنا مكة  
 وفسرها في سورة البقرة بالمكان فيقتضي ان هذا الدعاء وقع مرتين مرة قبل بناؤها ومرة بعده  
 ولذلك كتب الكرخي هناك مانعه وذكر الباء هنا وعرفه في ابراهيم لان الدعوة هنا كانت قبل  
 جعل المكان بلدا فطلب من الله ان يجعل ويسير بلدا آمنا ثم كانت بعد جعله بلدا اه وفي  
 السمين قال الزمخشري فان قلت أي فرق بين قوله اجعل هذا بلدا آمنا وبين قوله اجعل هذا  
 البلد آمنا قلت قد سأل في الاول ان يجعل من جملة البلاد التي يا من اهلها ولا يخافون وفي  
 الثاني ان يخرجهم من صفة كان عليهم من الخوف الى ضد هان الامن كأنه قال هو بلد مخوف  
 فاجعله آمنا اه (قوله ولا يختل خللاه) أي لا يقطع خللاه بالقصر أي حششه الرطب وفي  
 المختار والخلي مقصور الرطب من الحشيش الواحدة خللة وخليت الخلى قطعه واختلته ايضا  
 اه (قوله واجنبي وبني) يقال جنبه شر واجنبه اياه ثلاثا واربعا وهي لغة نجد وجنبه اياه  
 مشددا وهي لغة الحجاز وهو المنع وأصله من الجانب وقال الراغب وقوله تعالى واجنبي وبني من  
 جنبته عن كذا أي بعدته منه وقيل من جنب الفرس وكأنه سأل ان يبعده عن جانب الشرك  
 بالاطراف منه وأسباب خفة وأن يعبد على حذف حرف الجر أي عن أن يعبد اه مسمين وفي  
 القاموس والجانب محركة أن يجنب فرسا الى فرسه في السباق فاذا قفر المركوب تحوّل الى  
 الجنب اه وفي المصباح وجنب الرجل الشر جنوبا من باب فقد أبعدته عنه وجنبته  
 بالثقل مبالغة اه وفي المختار وجنبه الشيء من باب نصر وجنبه الشيء تجنبيا يعني أي نجاه  
 عنه ومنه قوله تعالى واجنبي وبني أن تعبد الاصنام اه (قوله وبني) أي من صابي وقوله عن  
 أن تعبد الاصنام اسقش كل بان عبادتها كفر والانبياء معصومون من الكفر باجماع الامة  
 فكيف حسن منه هذا السؤال واجيب بأنه كان في حاله خوف أذهلته عن علم ذلك فان الانبياء  
 أعرف بالله من جميع الناس خوفا فهم أكثر من خوف غيرهم فهو دعاء لنفسه في مقام الخوف  
 أو قصد به الجمع بينه وبين بنيه ليستجاب لهم ببركته اه كرخي وفي الشهاب قوله واجنبي وبني  
 المراد طلب الثبات والدوام على ذلك اه (قوله رب انهن اضلان الخ) تعليل لقوله واجنبي  
 وبني وأما إعادة النداء بقوله رب انهن فلما كبد النداء وكثرة الابتهاال والتضرع اه شيخنا  
 وعبارة بيقاوى رب انهن اضلان كثير من الناس أي فلذلك سألت منك العزيمة واستعدت  
 بك من اضلالهم اه (قوله انهن اضلان كثير من الناس) أفاد ان الضمير في انهن واضلان





(ربنا انى اسكنت من ذريتى)  
 اى بعضها وهو اسمعيل مع  
 امه هاجر (بوادعير ذى زرع)  
 هو مكة (عند بيتك  
 المحرم) الذى كان قبل  
 الطوفان (ربنا ليقموا الصلوة  
 فاجعل افئدة) قلوبا (من  
 الناس تهوى)

جاهلون) شيا ما ز غافلون  
 (قالوا) انك لانت يوسف  
 قال انا يوسف وهذا اخى  
 من ابنى وامى (قد من الله  
 علينا) بالصبر (انه من يتق)  
 فى النعمة (ويصبر) فى  
 الشدة (فان الله لا يضيع)  
 لابطل (اجر) ثواب  
 (المحسنين) بالتقوى والصبر  
 (قالوا) اخوة يوسف لم يوسف  
 (ناله) والله (لقد آثرك  
 الله علينا) فضلك الله علينا  
 (وان كنا) وقد كما  
 (نلأثمين) مسيئين بك  
 عاصين لله (قال) لهم يوسف  
 (لا تترس عليكم اليوم) يقول  
 لا اعيركم بعد اليوم (يغفر  
 الله لكم) ما كان منكم  
 (وهو ارحم الراحمين) من  
 الولدين (اذبحوا بقرى  
 هذا) وكان قصصه كسوة  
 من الجنة (فألقوه على  
 وجه ابنى بآب بصيرا) برح  
 بصيرا (واثمنوني باهلكم  
 اجمعين) وكافوا نحو سبعين  
 انسانا (ولما فصلت العير)  
 خرجت العير من العريش

ان اذن الله فى ان يدعوله فكأنه قال وبني الذين اذنت لى فى الدعاء لهم لان دعاء الانبياء  
 مستجاب وقد كان من نسله من عبد الصنم فعلى هذا الوجه يكون هذا الدعاء من العام  
 الخصوص الوجه الرابع ان هذا مختص بالثومنين من اولاده والدليل عليه انه قال فى آخر  
 الآية فن تعنى فانه متى وذلك بفيد ان من لم يبقه على دينه فليس منه والله أعلم بمراده وأسرار  
 كتابه اه بحروفه (قوله ربنا انى اسكنت من ذريتى الخ) هذه القصة كانت بعدما وقع له من  
 الالتقاء فى النار وفى تلك لم يسأل ولم يدع بل اكفى بعلم الله بحاله وفى هذه قد دعا وتضرع ومقام  
 الدعاء أعلى وأجل من مقام تركه اكتفاء بعلم الله كما قاله اله ارفون فيكون ابراهيم قد ترقى وانتقل  
 من طور الى طور من اطوار الكمال اه (قوله مع امه هاجر) وسبب هذا الاسكان ان هاجر كانت  
 جارية اسارة فوهبتهم ابراهيم فولدت منه اسمعيل فعاشت سارة منهم ما لانها لم تكن قد ولدت  
 قط فأشده الله ان يخرجهم ممن عندها فأمره الله تعالى بالوحى ان يلقها ما الى ارض مكة  
 واتى بالبراق فركب عليه هو وهاجر والطفل فأتى من الشام ووضعهم ما فى مكة ورجع من  
 يومه وكان يزورهما على البراق فى كل يوم من الشام اه شيخنا (قوله بواد) اى فى وادى الوادى  
 المنخفض بين الجبلين وقوله غير ذى زرع اى لا يصلح للانبات لانه ارض جردية لا تنبت شيا اه  
 شيخنا (قوله الذى كان قبل الطوفان) اشار بهذا الى ان اطلاق البيت عليه فى ذلك الوقت  
 باعتبار ما كان قبل الطوفان وأما وقت دعائه فلم يكن وانما كان تلام من رمل وأما البيت فقد  
 رفع الى السماء من بين الطوفان ولوجعل التجوز باعتبار ما يؤل لكان صحيحا ايضا اه شيخنا  
 وفى الحازن فان قلت كيف قال عند بيتك المحرم ولم يكن هناك بيت محرم وانما بناه ابراهيم بعد  
 ذلك قلت يحتمل ان الله عز وجل أوحى اليه وأعلمه ان له هناك بيتا قد كان فى سابق الزمان وأنه  
 سيعمره فلذلك قال عند بيتك المحرم وقيل يحتمل ان يكون المعنى عند بيتك الذى جرى فى  
 سابق علمك انه سيحدث فى هذا المكان اه وفى البعضاوى عند بيتك المحرم اى الذى حرمت  
 التعرض له والتمسوا به ولم يزل معظما معناتها به الجبرأة ومنع من الطوفان فلم يستول عليه  
 ولذلك سمى عتيقا اى أعق من دعا به هذا الدعاء أول ما قدم فعله له قال ذلك باعتبار ما كان  
 أو ما سيؤول اليه اه وقوله ودعا بهذا الدعاء اى المقيد بعندة البيت أول ما ندب اليه مع انه لم  
 يكن اذ ذاك بيتا لانه رفع وقت الطوفان وانما بناه ابراهيم بعد ذلك كما تضمنه قوله فعلمه له قال ذلك  
 باعتبار ما كان اى قبل الطوفان فانه رفع وقتها كما مر أو باعتبار ما سيؤول اليه من بناء ابراهيم له  
 اه ذكر يا شهاب (قوله ليقموا الصلاة) اللام لام كى وهى متعقة بأسكنت اى ما أسكنتهم بهذا  
 الوادى انما الى من كل مرتقى ومرتقى الاقامة الصلاة عند بيتك المحرم وتكرير النداء وتوسيطه  
 للاشعار بأنها المقصودة بالذات من اسكانهم ثم والمقصود من الدعاء توفيقهم لها وقبل اللام لام  
 الامر والمراد الدعاء لهم باقامة الصلاة كأنه طالب منهم الاقامة وسأل من الله أن يوفقه لها اه  
 بعضاوى وقوله الاقامة الصلاة الخ اى ان الجار والمجرور متعلق بأسكنت المذكور بدليل  
 قوله وتوسطه الخ وعلى هذا فالخبر مستفاد من السياق لانه لما قال بوادعير ذى زرع نفى ان  
 يكون اسكانهم لاجل الزراعة ولما قال عند بيتك المحرم أثبت أنه مكان عبادة فلما قال ليقموا  
 أثبت ان الاقامة عنده للعبادة وقد نفى كونها لكسب فخاء المحصر مع ما فى تكريرها من الاشارة  
 الى أنه هو المقصود فلا حاجة الى ما قبل انه متعلق بأسكنت مقدرا مؤخر غير الاول وأن المحصر  
 مستفاد من تقديره مؤخر كما مر بعض النحاة اه شهاب (قوله تهوى اليهم) قرأ العامة

تهوى بكسر الواو بمعنى تسرع وتطير شوقا اليهم وأصله أن يتعدى باللام وانما تعدى بالي لانه ضمن  
 معنى قبل وقرأ أمير المؤمنين على وزيد بن علي ومحمد بن علي وجعفر بن محمد ومجاهد بن قيس الواد  
 وفيه قولان أحدهما أن الزائدة أي تهواهم والثاني أنه ضمن معنى تنزع وقيل ومصدر الأول  
 على هوى بضم الهاء وفتحها ومصدر الثاني على هوى كفى وجوى اه مهين (قوله قبل ونحن  
 اليهم) أي لزارة بيتك لالذواتهم وأعيانهم كما قاله ابن عباس وفيه ذبايان أن حنين الناس  
 اليهم انما هو اطلب حج البيت لالاعيانهم وفيه دعاء للمؤمنين بأن يرزقهم الله حج البيت ودعاء  
 لسكان مكة من ذريته لانهم يرتفعون عن باقي اليهم من الناس لزارة البيت فقد جمع ابراهيم  
 عليه الصلاة والسلام في هذا الدعاء من أمر الدين والدنيا ما ظهر بيانه وعجت بركته اه خازن  
 وفي المختار الحنين الشوق وتوقان النفس وقد حن اليه يحن بالكسر حنينا فهو حان والحنان  
 الرحمة وقد حن عليه يحن بالكسر حنانا ومنه قوله تعالى وحنانا من لدنا اه (قوله لحنت اليه  
 فارس الخ) أي للحنج وعبارة الخطيب وقال سعيد بن جبير لحنت اليه الدود والنصارى والمجوس  
 اه (قولا وارزقهم من الثمرات) أي بعضها (قولا وقد فعل بتقل الطائف اليه) هذا اجابة  
 لقوله وارزقهم من الثمرات وأما اجابة قوله فاجعل أثندا الخ فقد وصلت بحرفهم وذلك انه لما  
 جاء اسمعيل وأمه وضعه ما عند البيت مكان زمزم وإس بكة أحد ولا يساء ولا ماء ثم قام ابراهيم  
 منطلقا فبقيته هاجر فقامت أم تذهب وتتركني به هذا الوادي الذي ليس به انس ولا شيء فلم  
 يلتفت فقامت آله أمرك بذلك قال نعم فقال ادالابض يعني ثم رجعت فانطلق ابراهيم ثم رفع يديه  
 الى السماء وقال رب اني أسألك حتى يلع يسكرون وترك عند هاجر اياما تمر وسقاء من ماء فقاما  
 نفد الماء عطشت هي وابنها فحضر حبريل وضرب موضع زمزم بعقبه أو بجناحه فخرج الماء  
 فعملت تشرب منه فكنوا لذلك حتى مرت بهم قملة من جرهم كانوا ذاهبين الى الشام فمطشوا  
 فراو الماء عندها فقالوا الماء ناذين لما أن تنزل عندك فقامت نعم ولكن لاحق لكم في الماء قالوا  
 نعم فزولوا وأرسلوا الى أهليهم فزولوا معهم فلما شب اسمعيل تعلم منهم العربية وكان أنفسهم وأعجبهم  
 فزوجه بامرأة منهم وماتت أمه بعدما تزوج اه خازن وفي البضاوي انه لما أترها قالوا لها  
 أشركنا في ما نك نسرك في أماننا فعمت اه وقول الخازن فقد وصلت بحرفهم الخ بيان  
 لأول آثار هذا الدعاء وقد استوفى الحاج والعامل لهذا البيت كل عام الى آخر الزمان (قوله  
 ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن) أي تعلم السر كما تعلم العلن علنا لا نقاوت فيه والمعنى انك تعلم  
 أحوالنا وما يصح لنا وما يفسدنا وأنت ارحم منا بنا فلا حاجة بنا الى الدعاء والطلب اعان دعوك  
 اظهر الله عبودية وتخشعا لعظمته وتذلا لعلزتك واقتدار الى ما عندك وقيل معنى تعلم ما نخفي  
 من الوجد بفرقة اسمعيل وأمه حيث أسكنتم ما بود غير ذي زرع وما نعلن يعني من البكاء وقيل  
 ما نخفي يعني من الحزن المتمكن في القاب وما نعلن يعني ما يجري بينه وبين هاجر عند الوداع  
 حيث قالت لابراهيم الى من تكلم قال الى الله قالت اذا لا يضيعنا اه خازن (قوله يحتمل أن  
 يكون) أي قوله وما يخفى على الله الخ من كلامه تعالى أرمم كلام ابراهيم عليه السلام وقد قيل  
 بكل منهم افا قبل بالاول فهو اعتراض بين كلامي ابراهيم وان قيل بالثاني ففيه وضع الظاهر  
 موضع المصغر وهو ما عليه الا كثرون تصديق لابراهيم عليه السلام اه كرخي (قوله الحمد لله الخ)  
 هذا قال ابراهيم في وقت آخر لا عقب من تقدم من الدعاء لان الظاهر أنه عليه السلام دعا بذلك  
 الدعاء المتقدم أول ما قدم بهاجر وابنا هو يرضيه ووضعها عند البيت وأصحق لم يولد في ذلك

تميل ونحن (اليهم) قال ابن  
 عباس لو قال أثندا الناس  
 لحنت اليه فارس والروم  
 والناس كلهم (وارزقهم من  
 الثمرات لعلهم يشكرون)  
 وقد فعل بتقل الطائف اليه  
 (ربنا انك تعلم ما نخفي) تسر  
 (وما نعلن وما يخفى على الله  
 من) زائدة (شي في الارض  
 ولا في السماء) يحتمل أن  
 يكون من كلامه تعالى أو  
 كلام ابراهيم (الحمد لله الذي  
 وهب لي) أعطاني  
 وهي قرية بين مصر وكعبان  
 (قال أبوهم) يعقوب (إني  
 لأجد ربح يوسف لو أن  
 تفقدون) تسفهوني وتخزوني  
 وتكذبوني فيما أقول (قالوا)  
 ولده وولد ولده الذين كانوا  
 عنده (ناله) والله (انك  
 إني ضلالك القديم) في  
 حطئه لك الاول في ذكر  
 يوسف (فلما أن جاء البشير)  
 وهو يربا بالقميص (القاء  
 على وجهه فارتد بصيرا)  
 صار بصيرا (قال) لبنيه وبني  
 بنيه (ألم أقل لكم اني اعلم  
 من الله ما لا تعلمون) يقول  
 ان يوسف حي لم يميت (قالوا)  
 ولده وولد ولده (يا ايانا  
 استغفر لنا ذنوبنا) ادع الله  
 أن يغفر لنا ذنوبنا (انما كنا  
 خاطئين) مسئين عاصين  
 لله (قال) لهم (سوفنا استغفر

(على) مع (الكبر اسمعيل)  
 ولدوله تسع وتسعون سنة  
 (واسحق) ولدوله ثمان وأثنان  
 عشرة سنة (ان ربي له يسوع  
 الدعا عرب اعلسى مقيم  
 الصلوة) (احمل من  
 ذريتي) (من يقيمها وأتى عن  
 لاعلام الله تعالى نداءهم  
 كدارا) (ربنا وتقبل دعائى)  
 المذكور (ربنا اغفر لى  
 ولوالدى) (هذا بيل اريتين  
 لعداوتهم الله - زرجل  
 رقبيل أسلمت أمه وضرى ولدى  
 مفردا ولدنى (وللأولاد  
 دنوم) يثبت (الحساب)  
 قال تعالى (ولا تشبهوا الله  
 عابدا عما يعمل الكافرون من أهله  
 لهم رب) (أدعواكم ربى الله  
 الجمعة آخر السحر) (سور  
 انفور) (المجاور) (الرحيم)  
 لمن باب (فلما دخلوا على  
 يوسف آوى إليه أبويه) ضم  
 انه أباه وخاتمه لان أمه  
 كانت مت قبل ذلك (وقال  
 ادخلوا) (انزلوا) (مصران  
 شاء الله) (وقد شاء الله  
 آمين) (من العدو والسوء  
 وبقول ادخلوا مصر آمنين  
 من العدو والسوء ان شاء الله  
 مقدم ومؤخر (ورفع أبويه  
 على العرش) على السرير  
 (وخروا سجدا) خضعوا  
 لربهم عبودا وبه وأخوته  
 وكان مهيودهم تحيتهم فيما

الوقت اه زاده وفى الكرخى وزمان الدعاء والحمد مختلف فان الدعاء فى طفولته اسمعيل ولم يكن  
 يصح حينئذ وحاصله مع الايضاح أن هذا الدليل يقتضى ان ابراهيم عليه السلام  
 انما ذكر هذا الكلام فى زمان آخر لا عقب ما تقدم من الدعاء ان دفع ما قيل ابراهيم عليه  
 السلام والدعاء عام هذا الدعاء عندما سكن هاجر وابنها اسمعيل فى ذلك الوادى وفى ذلك  
 الوقت لم يكن ولدا مصحوق فكيف قال الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل واسحق اه  
 (فرل على الكبر) فيه وجهان أحدهما ان على باهمن الاستعلاء المحازى والثانى انها بمعنى  
 مع قال الزخشرى ومحل هذا الجار نصب على الحال من الداء فى وهب لى اسمين (فوله اب  
 ربي سميع) أى عجب الدعاء كان ابراهيم قد دعا ربه فسأله الولد بقوله رب هب لى من  
 الصالحين فلما استجاب الله دعاءه قال الحمد لله الخ اه خازن (فوله مقيم الصلاة) أى مواظبا  
 عليها اه بيشاوى (فوله واجعل من ذريتي) أشار هذا الى اب ومن ذريته معطوف على باء  
 المنكلم فى التسمين قوله ومن ذريته عطف على المفعول الاول لاجلنى أى واجعل بعض ذريتي  
 مقيم الصلاة وهذا الجار فى الحقيقة صفة لذلك المفعول المحذوف أى وبعض من ذريتي اه  
 (بوله وتقبل دعائى) قرأ أبو عمرو وروحه وورش والبرزى ثبات الماء وصلا وودقا والمافون  
 محذوفها ووصلا ووقفا وقد روى بعضهم انما تهاوقفا أيضا اه سمين (قوله ربنا اغفر لى) فان قلت  
 طاب المقفرة من الله انما يكون لسابق ذنب قد سلف حتى يطلب المغفرة له من ذلك الذنب وقد  
 ثبت عصمة الانبياء من الذنوب فواجبه طاب المقفرة له طاب المقصود منه الاتخاذ الى الله  
 سبحانه وتعالى وقطع الظمع من كل شئ الامن فصد له وكرمه والا تتراف بالعبودية لله تعالى  
 والاتكال على رحمته اه خازن (فوله هذا قيل ان يبين له عداوتهم الله) أى لان المنع لا يعلم الا  
 بتوقيف فعله لم يحدد معادطن جواز ذلك كان ذلك بسرى الاسلام وهو جواب القائل كيف حاز  
 ا أبى عن عداوتهم وكانا كافرين والاسفة قال للكافر حرام اه كرخى (قولا وقرئ) أى شاذ  
 هذه رأتى بعدها وقوله ولدى بالثنية فهو يفتح الواو واللام والذال وقرئ ايت ولدى بضم  
 الواو وسكون اللام وكسر الدال جمع ولد ورسم السارح بفتح الاء القراءات الشاذة  
 ثلاثة اه شيخنا وفى السمين قوله ولوالدى العامة على والذى بالثنية بعد الواو وتشديد الاء وان  
 حسين كلك الله سكن الاء أراد والده وحده كقوله واغفر لى وفرأ الحسين بن على ومحمد  
 وزيد ابنا على بن الحسين ولولدى دون ألف تنفية ولد ويعنى هما اسمعيل واسحق واذكرها  
 الخذرى بان فى مصحف ولا بوى فهى مفسرة لقراءة العامة وروى عن ابن يعمر انه قرأ ولولدى بضم  
 الزاوى وسكون اللام وفيه تأويلان أحدهما انه جمع ولد كما سدى أسدوان يكون لغة فى الولد  
 كالخزن والخزن والجل والجل وقد قرئ بذلك فى مريم والخرف ونوح فى السبعة كما سبأ فى ان  
 شاء الله تعالى اه (قوله يثبت) أى يوجد فهو مستعار من القيام على الرجل كقولهم قامت الحرب  
 على سادها اه بيشاوى وفى الحازن يوم يقوم الحساب يعنى يوما يمد ويظهر فيه الحساب وقيل  
 أراد يوم يقوم الناس فيه للحساب فاكتفى بذكر الحساب لكونه مفهوما عند السامع وهذا دعاء  
 للمؤمنين يا مغفرة والله تعالى لا يرد دعاء خليله ابراهيم فقيه بشاره عظمية لجميع المؤمنين بالمغفرة  
 اه (قولا ولا تحسبن الله) بفتح السين وكسرها قراءتان سمعيتان وكذا يقال فى قوله الاتى فلا  
 تحسبن الله مخالف وعده رساله اه شيخنا والغفلة معنى غنى الانسان من الوقوف على حقائق  
 الامور وقيل حقيقة الغفلة هو يعترى الانسان من قلة التحفظ والتيقظ وهذا فى حق الله محال

(اغياؤهم) بلا عذاب  
(ليوم تشخص فيه الابصار)  
لهول ما ترى يقال تشخص  
بصر فلان أى فتحه فلم  
يغمضه (مضطرب) مسرع  
حال (مقنعي) رافعي  
(رؤسهم) الى السماء

ببينهم كان يسجد الوضيع

لشريف والشاب للشبح  
والصغير للكبير كهيئة  
الركوع نحو نعل الاعاجم  
(وقال يا بئس هذا) السجود  
(تاويل) تعبير (رؤياي  
من قبل) من قبل هذا (قد  
جمعها ربي حقاً) صدقاً  
(وقد أحسن ربي) الى (اذ  
أخرجني من السجن)  
وشأني من اليهودية (وجاء  
بكم من المدو) من البادية  
(من بعد أن نزع) أفسد  
(الشيطان بيدي وبيني  
أحوني) بالخذل (ان ربي  
لطيف لما يشاء) لما جمع  
بيننا (أدهو العليم) بما  
أسأنا (الحكيم) بالجمع  
والعرفه (رب) يارب (قد  
آتيتني من الملك) أعطيني  
ملكاً مصر أربعين فرسخاً  
أربعين فرسخاً (وعلمتني من  
تاويل الاحداث) تعبير  
الرؤيا (فأمر السموات  
والارض) يا خالق السموات  
والارض (أنت وليي) ربي  
وحالتي ورازقي وحافظي  
وناصري (في الدنيا والآخرة)

فلا بد من تأويل الآية فالمقصود منه انه تعالى ينقم من الظالم للظالم فقيه وعيد وتهديد للظالم  
واعلام له بأنه لا يعامله معاملة العاقل عنه بل ينقم منه ولا يتركه مغفولاً عنه قال سفيان  
ابن عيينة فيه تسليمة للظالم وتهديد للظالم فان قلت قد تعالى الله وتزهو بقدس عن السهو  
والغفلة فكيف يحسبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أعظم الناس معرفة به أنه يكون غافلاً  
حتى قيل له ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون قلت ان كان المخاطب به رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ففيه وجهان أحدهما التثنية على ما كان عليه من انه لا يحسب الله غافلاً فهو كقوله  
ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله الها آخره كقوله يا أيها الذين آمنوا آمنوا أى اثبتوا  
على ما أنتم عليه من الاعمال الوجه الثاني ان المراد بالهـى عن حسبانته غيلاً لا علاماً به  
تعالى عالم بما يفعل الظالمون لا يخفى عليه شئ والله ينقم منهم فهو على سبيل الوعيد والتهديد  
لهم والمعنى ولا تحسبنه يعاملهم معاملة العاقل عنهم ولكم يعاملهم معاملة الرقيب الحفيظ  
عليهم المحاسب لهم على الصغير والكبير وان كان المخاطب غير النبي صلى الله عليه وسلم فلا إشكال  
فيه ولا سؤال لأن أكثر الناس غير عارفين بصفات الله في حوزة حسبه غافلاً فلهذه الصفات  
أه خازن (قوله اغياؤهم الخ) استئناف وقع تعليلاً للهي السابق أى دم على ما أنت عليه  
من عدم حسبه تعالى غافلاً عن أعمالهم ولا تحزن بتأخير ما ستوحى به من العذاب الا انهم  
لا تأخيره للتشديد والتعذيب ولا تحسبه تاركاً لعهوبهم ما ترى من تأخيرها عما ذلك لاجل  
هذا أولاً حسبه تعالى يعاملهم معاملة العاقل ولا يؤاخذهم بما عاينوا ما ترى من أن التأخير  
اغياؤهم هذه الحكمة وإيقاع التأخير عليهم مع أن المؤخر اغية هو عذابهم لم يزل الخطب  
وتفليس الحال ببيان أنهم متوجهون الى العذاب موجهون لمرأاه أبو السعد (دولة  
ليوم) أى لاجل يوم فاللام لليلة وقيل معنى الى التي للعاية وقرأ العامة يؤخرهم بآية لتقدم الله  
الذكر مرقرتن يؤخرهم سنون العظمة وتشخص صفة ليوم ومعنى يؤخرهم البصر حده لظن  
وعدم استقارته مكانه ويقال تشخص سمه وبصره وأتشخص ما صاحبه وما تشخص بصره أى  
لم يطرّف سمه ويقال تشخص من بلد أى بعدد الشخص سواء كان المرءى من بعيد أو  
قريب وفي المتأخر تشخص بصره من باب وضع فهو شاحص اذا وقع عليه وجهه لا يطرّف  
(قوله تشخص فيه الابصار) أى تشخص أبصارهم فلا تنقرى أما تشخص من هول ما ترى  
شأوا وقوله أى تشخص أبصارهم يعنى أن الله لا يعجز عن المصاف اليه فيل ولوحمل  
على العموم كان أبلغ في التهويل وأسلم من التكرار ووجهه أن قوله لا يرتد اليهم طرفهم على  
نفسه يرمعناه فادخل الاول لبيان حال الناس كلهم والثاني لبيان حال هؤلاء خاصة كان  
في ذكره فائدة وان كان لا يسلم من التكرار رأساً وكان المصنف أحسنه لأنه المصنف لما بعده  
أه شهاب وعبارة أبي السعد أى ترتفع فيه أبصار أهل الموقف فيدخل في زميرهم الكفرة  
المعهودون دخولاً أو لا يبقى مقتوحة لا تحرك أحفانهم من هول ما يرونه (قوله مضطرب)  
متنبي ومهم) حالان من المصاف المحذوف ادلتقيد بأصحاب الابصار أو تكون الابصار  
دلت على أربابها خافت الحال من المدلول عليه قاله أبو البقاء أه من وفي المختار أطمع  
الرجل اذا مدعته وصوب رأسه وأطع في عذوه أسرع أه وفي السمين والانعاع رفع الرأس  
وأدامة النظر من غير التقاب الى غيره قاله القتيبي أه وفي القوموس وأندعه أرضاه ورأسه نصبه  
ورفعه أو لا يلتفت يميناً ولا شمالاً وجعل طرده موازياً أه (قوله مسرعين) أى الى الداعي وهو

(لا يرتد اليهم طرفهم) بصرهم (وأفئدتهم) قلوبهم (هواء) خالية من العقل لغزهم (وأفئدتهم) خوف يا محمد (الناس) الكفار (يوم يأتيهم) العذاب (هو) يوم القامة (فيقول الذين صدوا) كفروا (ربنا آخرا) بان تردنا الى الدنيا (الى أجل قريب نجيب دعوتك) بالتوحيد (وتتبع الرسل) فيقول لهم توبوا (أولم تكونوا أقمتم) حلفتهم (من قبل) في الدنيا (مالكم من زائدة) زوال (منها الى الآخرة) (وسكنتم) فيها (في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) بالآخرة من الأمم السابقة (وتبين لكم كيف فعلنا بهم) من العقوبة فلم يتجزوا (وضربنا) يسا (لكم الامثال) في العرب فلم تعتبروا

توفي مسلما) محضابا لعبادة والتوحيد (والحقني بالصلحين) بابا في المرسلين في الجنة (ذلك) الذي ذكرت لك يا محمد من خبر يوسف واخوته (من أنباء الغيب) من أخبار الغائب عنك (فوحى اليك) ترسل اليك جبريل به (وما كنت لديهم) عندهم (إذا جمعا أمرهم) اجتماعهم على ان يطرحوا يوسف في الحب (وهم يكرهون) يريدون

أمر أفيصل حيث يدعو الى المشروعية المأجدة المحلى في سورة ق واستمع يا مخاطب يوم يتنادى المتنادى هو أمر أفيصل من مكان قريب من السماء وهو مصفوفة بيت المقدس أقرب موضع من الارض الى السماء. قول أيتهم العظام اليه والواصل المتقطعة واللحم المتمزقة والشعر المنفردة ان الله يأمر من أن تحتصم لفصل القضاء اه وقوله هو أمر أفيصل وقيل هو جبريل والتأنيخ أمر أفيصل قال الشهاب وهو الاصح كما دلت عليه الآثار اه (قوله لا يرتد اليهم طرفهم) في محل نصب على الحال أيضا من الضمير في مقنعي ويجوز أن يكون بدل من مقنعي كذا قاله أبو البقاء يعني أنه محل محله ويجوز أن يكون استثناء فاعلى الطرف في الاصل مصدر والطرف أيضا الجفن يقال ما طبق طرفه أى جفنه على الآخر والطرف أيضا تمر بك الجمع اه سمين (قوله وأفئدتهم) هواء يجوز أن يكون استثناء فاعلى أو لا والعامل فيه ما يرتد واما ما قبله من العوامل وأفئدتهم هواء وان كان خبرا عن جمع لأنه في معنى فارغة ولو لم يقصد ذلك لقبل أهوية لمطابق الخبر مبتدأ اه سمين وفي الكرخ وفي كلام الشيخ المصنف إشارة الى جواب ما قبل كيف أفئدتهم هواء وهو خبر جموع وايضا حانه لما كان معنى هواء هنا فارغة مخوفة أفئدتهم كذا يجوز افراد فارغة لان ناء التأنيث تدل على تأنيث الجمع الذي في أفئدتهم ومثله أحوال صعبة وأحوال فاسدة ونحو ذلك اه (قوله خالية من العقل لغزهم) عبارة ايضا وهى هواء أى خالية عن الفهم لهو طم الحيرة والذهشة ومنه يقال لللاحق واللبان فله هواء أى لا رأى فيه ولا قوة اه وفي الخازن وأفئدتهم هواء قال فتادة خرجت فلوهم من صدورهم فصارت في حناجرهم فلا تخرج من أفواههم ولا تعود الى أكنها ومعنى الآية وأفئدتهم خالية فارغة لا تبنى شيئا ولا تعقل من شدة الخوف وتل سمين جبر وأفئدتهم هواء أى مترددة تهوى في أحوالهم ليس لها مكان تستقر فيه ومعنى الآية أن القلوب برمته تذال عن أكنها والابصار شاخت والرؤس مرفوعة الى السماء من هول ذلك اليوم وشدة اه وفي المختار الهواء معدود ما بين السماء والارض والجمع أهوية وكل حال هواء اه (قوله يوم يأتيهم العذاب) مفعول ثان لا تذر على حذف المضاف أى أنذرهم أهواله وعظائمه فهذه مفعول به لا مفعول فيه اه اذ لا تذر في ذلك اليوم وانما الانذار يقع في الدنيا اه شيخنا (قوله فيقول الذين ظلموا) فيه اظهاري مقام الاضمار وقوله ربنا آخرا الى أجل قريب أى آخر العذاب عاودنا الى الدنيا وأمهلنا الى حد من الزمان قريب اه ايضا وهى وعبرته أصرح من عبارة الشارح وقوله الى أجل قريب أى مدة من الزمان نستدرك فيها ما فاتنا اه وقوله نجيب دعوتك جواب الامر اه (قوله فيقال لهم) أى من قبل الله واللائكة وعبارة أبى السعود هذا على اضممار القول معطوف على فيقول أى فيقال لهم توبوا وتكفروا في الدنيا ولم تكونوا أقمتم اذ ذلك اه والاستفهام تقريرى وعبارة السحاب أى فيقال لهم اطعتم الا أن هذا ولم تطلبوه اذ أقسمتم والاقبال هو الله أو الملائكة اه (قوله حلفتهم) كما حكى الله ذلك عنهم بقوله في سورة النحل واقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت اه شيخنا (قوله مالكم من زوال) جواب القسم وانما حاء بلفظ الخطاب لقوله أقسمتم ولو جاء بلفظ المقسمين لقبل ما لما اه سمين (قوله وسكنتم) معطوف على أقسمتم (قوله وتبين لكم) فاعله محذوف أى حالهم وقوله كيف معمول لفعلناهم وقول الشارح من العقوبة تفسيرا كيف ولا يصح أن تكون كيف فاعلا بالفعل الذى قبلها لان الاستفهام له الصدارة اه شيخنا وعبارة السمين قوله وتبين



(وقدمكروا) بالنبي صلى الله عليه وسلم (مكرهم) حيث أرادوا قتله أو تقييده أو إخراجهم (وعند الله مكرهم) أي علمه أي جزاؤه (وان) ما (كان مكرهم) وان عظم (لتزول منه الجبال) المعنى لا يعبأ به ولا يضرون إذا انفصل والمراد بالجبال هنا قبيل حقيقة رقبته وقيل شرايع الاسلام المشبهة بها في القرار والثبات وفي قراءة يفتح لام لتزول ورفع الفعل فان مخففة والمراد تعظم مكرهم وقيل المراد بالمكر كفرهم ويناسبه على الثانية تكاد السموات ينفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هداوعلى الاول ما قرئ وما كان (فلا تحسبن الله يخلف وعده رسوله) بالنصر (ان الله عزيز) غالب لا يهزئه شيء (ذواته) من عصاه اذ كرم (يوم تبدل الارض غير الارض والسموات) هو يوم القيامة فيحشر الناس على ارض مضاء نقيه كما في حديث الصحيحين

بذلك هـ لآك يوسف (وما أكثر الناس) أهل مكة (ولو حرصت) لو جهدت كل الجهد مقدم ومؤخر (بؤمنين) بالكتب والرسول (وماتسألهم) يا محمد (عليه) على التوحيد (من أخرج) منه

لكم فاعلمه مضمرة لدلالة الكلام عليه أي حالهم وخبرهم وهلا كهم وكيف نصب بفعلنا وجملة الاستفهام ليست معه ولدتين لانه من الافعال التي لا تلتق ولا جازئان يكون كيف فاعلا لانها اما شرطية أو استفهامية وكلاهما لا يعمل فيه ما تقدمه وقال بعض الكوفيين ان جملة كيف فعلناهم هو الفاعل وهم مجيرون أن تكون الجملة فاعلا وقد تقدم هذا قرينا في قوله تعالى ثم يدالهم من بعد ما رأوا الآيات ليسبحنه حتى حين اه (قوله وقدمكروا) أي أهل مكة وقوله مكرهم مناصف لفاعله وصكذا يقال فيما بعده (قوله حيث أرادوا قتله الخ) كما ذكر في سورة الانفال بقوله واذكر لك الذين كفروا الخ وقوله أوتقيدوه أي حبسه (قوله لتزول) اللام لام الجحود والفعل منصوب بأن مضمرة وجوبا بعدها اه (قوله لا يعبأ به) في المختار وما عاباه أي ما بالي به وبأيه قطع اه (قوله وفي قراءة) أي سبعية وقوله فان مخففة أي واللام الداخلة على الفعل هي اللام الفارقة التي هي لام الابتداء وقوله والمراد الخ أي على هذه القراءة الثانية اه شيخنا (قوله وقيل المراد الخ) مقابل لقوله سابقا حيث أرادوا قتله الخ وقوله ويناسبه الخ أي التل المذكور على الثانية أي على القراءة الثانية وهي قراءة الأثبات وقوله ينفطرن أي تنشققن منه أي من قولهم المذكور في تلك الآية المحكي بقوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا ووجه المناسبة اثبات الزوال للجبال في المخاين وقوله وعلى الاول أي التفسير الاول للمكر وفي نسخة وعلى الاولى أي القراءة الاولى وهي كسر اللام الاولى وفتح الثانية التي هي قراءة نصب الفعل وقوله ما قرئ أي الذي قرئ وقوله وما كان يدل منه وهذه القراءة شاذة أي قرئ شاذ أو ما كان مكرهم الخ وهذه القراءة تناسب قراءة نصب السابقة اه شيخنا لكن قوله وعلى الاول الخ لا يتقدم بالقيدين الثاني في تفسير المكر بل قراءة وما كان تناسب قراءة ان على أنها نافية من حيث النفي في كل سواء فسر المكر بكفرهم أو بتدبيرهم الذي اجتمعوا له في دار الندوة اه (قوله فلا تحسبن الله الخ) تفرع على ولا تحسبن الله الخ فكأنه قيل واذ قد وعدناك بعذاب الظالمين يوم القيامة وأخبرناك بما يقونه من الشدائد وما يسألونه من الرد إلى الدنيا وما أجبتناهم به وقرعناهم به من عدم تأملهم في أحوال من سبقهم من الأمم الذين أهلكتهم بظلمهم بعد ما وعدناهم بالسلم باهلا كهم فقدم أنت على ما كنت عليه من اليقين بعدم اختلافنا وعدنا اه أبو السعود وخلف مفعول ثان لتحسب ووعد مفعول ثان لتحلف قدم على الاول والاصل مخلف رسوله وعده فقدم الثاني ايدانا بأنه لا يخلف الوعد أصلا اه شيخنا وعبارة السمين قوله مخلف وعده العامة على إضافة تحلف إلى وعده وفيها وجهان اظهرهما أن مخلف متعد لاثنتين كفعله فقدم المفعول الثاني وأضيف اليه اسم الفاعل تخفيفا والثاني أنه متعد لواحد وهو وعده وأما رسله فنصوب بالمصدر فانه يفعل بحرف مصدرى وفعل تقديره مخلف ما وعد رسله فاصدورية لا بمعنى الذي وقراءة جماعة مخلف وعده رسله نصب وعده وجر رسله فصلا بالمفعول بين المتضمنين وهي كقراءة ابن عامر قتل أولادهم شركائهم اه (قوله اذكر يوم) أي اذكر يا محمد لقومك المنكرين للبعث يوم تبدل الخ أي اذكر لهم ما يقع فيه لعالمهم ينزحون وقوله تبدل الارض أي هذه الارض المشاهدة وقوله والسموات معطوف على الارض أي وتبدل هذه السموات بغيرها وفي الآية حذف أي وتبدل السموات غير السموات لدلالة ما قبله عليه وتقدم تبدل الارض لقرنها هنا ولكون تبدلها أعظم أثر بالسموات بنا اه من الكرخي وفي هذا التبديل قولان للتفسيرين أحدهما انه تبدل ذاته ما قبله تبدل هذه الارض

(الاذكر) عظة (للعالمين)  
الجن والانس (وكأين من  
آية) من علامة (في السموات)  
من الشمس والقمر والنجوم  
وعبر ذلك (والارض) وما في  
الارض من الجمال والبحار  
والشجر واليابس وغير  
ذلك (يعرضها) أهل  
مكة (يهمهم معرضون)  
مكة ذبون بها لا ينفعون  
فيها (وما يؤمن أكثرهم)  
أهل مكة (بآيته) في السموات  
ويقول عبودية الله (الاهم  
مشركون) (وحدانية الله  
في العالانية) (أفهموا) أهل  
مكة (ان آياتهم) ان لا تنفعهم  
(غاشية من عذاب الله)  
عذاب من عذاب الله مثل  
يوم بدر (أو آياتهم الساعة)  
عذاب الساعة (نقطة) عزة  
(وهم لا يشعرون) ينزل  
العذاب (قل) يا محمد ذل  
مكة (هذه) يعني مكة ابراهيم  
(سبيلى) ديني (ادعوا الى  
الله على بصيرة) على دين  
ويمان (أنا) ادعو (ومن  
اتبعني) آمن بي يدعون الى  
الله ايضا على بصيرة على دين  
وبيان (ومحسان الله) نزه  
نفسه عن الولد والشريك  
(وبأنا من المشركين) مع  
المشركين على دينهم (وما  
ارسلنا من قبلك) يا محمد  
الرسول (الرجال انوح اليهم)  
نزل الهم حبريل كما أرسل  
إليك (من أهل القرى)

بأرض بيضاء نقية كالفضة لم يسفك عليها دم ولم يقع فيها حطية هذه اذا نقل الخازن هذا  
القول فتعلم منه أن الجلال قد جرى عليه حيث قال نقية ولفظ نقية لم يذكر الا في هذا القول وقد  
علمت أن المراد نقية من المعاصي وحيث قد سئل الصديق له صلى الله عليه وسلم بقوله أين  
الناس يومئذ لانه اذا كان تبدل ذات الارض فيسئل عن مقر الخلق وقت ذهاب ذاتها  
الاولى وتبدل السموات على هذا القول هو تبدلها بصواتر من ذهب والقول الثاني ان  
المراد بتبدل صفتها مع بقاء ذاتها ما فتغير صفة الارض بأن تبدل حبالها وتسوى وهذاتها  
وأوديتها وتذهب أشجارها وجميع ما علم من عمارة وغيرها ولا يبقى على الشئ الا ذهب وتغير  
صفة السموات بأن تتماثر كواكبها وتكسف شمسه ويخسف قمرها اهـ من الخازن وبه تعلم  
أن الشرح جار على القول الاول فقط وليس فيه اشار الى القولين وعمارة القرطبي يوم تبدل  
الارض غير الارض غير ممتلئة بالحدوف والنقد برأرض غير الارض واحدة في كيفية تبدل  
الارض فقال كثير من الناس ان تبدل الارض عبارة عن تغيير صفاتها وتسوية آكامها ونسف  
حماها ومدار صهارها ابن مسعود رضي الله عنه خرج به ابن ماجة وذكره ابن المبارك من  
حديث شهر بن حوشب قال حدثني ابن عباس قال اذا كان يوم القيامة مدت الارض مد الاديم  
وزيد في سمها كذا وكذا وكر الحديث وروى مرفوعا عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال تبدل الارض غير الارض بسطها وبعدها مد الاديم لا ترى فيها عوجا ولا أمتا يوم يرحل  
الله الخلق زجرة فاداه في الثانية في مثل مواضعهم من الاولى طهرها وبطنها ذكره القنوي  
وتبدل السموات تكوير شمسه وقرها وتناثر نجومها قال ابن عباس وقيل اختلاف أحرارها  
ذرة كاهل ومرة كالدخان كاهن الانباري وقد ذكرنا هذا الموضع في التذكرة  
وذكرنا ما لعلماء في ذلك وان الصحيح ازاله عن هذه الارض حسم ما ثبت عن النبي صلى الله عليه  
وسلم فقد جاء به من اخبار اليهود فقال السلام عليك يا محمد ودود كرا الحديث وفيه فقال  
السودي أين يكون الناس يوم تبدل الارض غير الارض والسموات فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم هم في الظلمة دون النخسره ذكر الحديث وخرج عن عائشة رضي الله عنها قالت سئل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات فأين  
يكون الناس يومئذ قال على الصراط خرج به ابن ماجة باسناد مسلم هذا وخرج به الترمذي عن  
عائشة وانها هي السائلة قال هذا حديث حسن صحيح فهذه الاحاديث تنص على أن السموات  
والارض تبدل وتنزل ويخلق الله أرضا أخرى يكون عليها الناس بعد كونهم على الجسد وفي صحيح  
مسلم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحشر الناس يوم القيامة على أرض  
بيضاء عفراء كقرصة النقي لمس فم اعلم لا بد وقال حاتم سألت أبا جعفر محمد بن علي عن قول الله  
عز وجل يوم تبدل الارض غير الارض قال تبدل الارض حيزا يأكل منها الخلق يوم القيامة  
ثم فرأوا ما حملها هم حسد الا يا كرون الطعام وقال ابن مسعود انه تبدل بارض غير هابيضاء  
كافضة لم يعمل عليها خبيثة وقال ابن عباس بارض من فضة بيضاء وقال علي رضي الله عنه  
تبدل الارض يومئذ من فضة والسماء من ذهب وهذا تبدل للعين اهـ وعبارته في التذكرة  
مد ما ذكره الاحاديث التي ذكرها هنا قسم (فصل) هذه الاحاديث نص في أن الارض  
والسموات تبدل وتنزل ويخلق الله أرضا أخرى تكون عليها الناس بعد كونهم على الجسد  
وهو الصراط لا كما قال كثير من الناس ان تبدل الارض عبارة عن تغيير صفاتها وتسوية

كأما هو أنسف جبالها ومدارضا ثم قال وذكر أبو الحسن شبيب بن إبراهيم بن حميدة في كتاب الإفصاح أنه لا تعارض بين هذه الآثار وأن الأرض والسموات بدلان كرتين أحدهما هذه الأولى وأنه سبحانه غير صفاتها قبل نفخة الصعق فتنتثر أولا كواكبها وتكسف شمسهما وقمرها وتصير كالأهل ثم تكشط عن رؤسهم ثم تسير الجبال ثم تموج الأرض ثم تصير البحار فيرانا ثم تنشق الأرض من قطر إلى قطر فتصير المنيمة غير المنية والبنية غير البنية فإذا انفجخ في الصور نفخة الصعق طويت السماء ودحمت الأرض وبدلت السماء سماء أخرى وهو قوله تعالى وأشرقت الأرض بنور ربها وبدات الأرض أي مدت مد الأديم العكاظمي وأعيدت كما كانت فيها القبور والبشر على ظهرها وفي بطنها وتبدلت أيضا تبدلا ثانيا وذلك إذا وقفوا في المحشر فتبدل لهم الأرض التي يقال لها الساهرة يحاسبون عليها وهي أرض عفراء وهي البيضاء من فضة لم يسفل عليها آدم حرام قط ولا جرى عليها لم قط وحقيقة يقوم الناس على الصراط وهو لا يسع جميع الخلق وإن كان قد روي أن مسافته ألف سنة صعودا وألف سنة هبوطا وألف سنة استواء ولكن الخلق أكثر من ذلك فيقوم من فضة على الصراط على متن جهنم وهي كاهل إلى كاهل مدة وهي الأرض التي قال عبد الله أمها أرض من نار يعرق فيها البشر فإذا حوسب الناس عليهم أعمى الأرض للسمامة بالساهرة وجاوزوا الصراط وحصل أهل الجنان من وراء الصراط في الجنان وأهل النيران في النار وقام الناس على حياض الأنبياء يشربون بدات الأرض كقرصة النقي فأكلوا من تحت أرجلهم وعند دخولهم الجنة كانت خبزة واحدة أي قرصا واحدة بأكمل منه جميع الخلق ممن دخل الجنة وأدامهم زيادة كبد ثور الجنة وزيادة كبد النون اه ثم رأيت له في موضع آخر من التفسير ما يقتضي أن الخلق لا يبق وقت تبديل الأرض يكونون في أيدي الملائكة رافعين لهم عنوا ونصه وذكر أبو حامد في كتاب كشف العلوم الآخرة عن ابن عباس والضحاك فقال إن الخلق لا يبق إذا جمعوا في صعيد واحد الأولين والآخرين أمر الجليل حل جلاله بملائكة السماء الدنيا أن يتولواهم فيأخذ كل واحد منهم أنسا أو شخص من المبعوثين أنسا وجنا ووحشا وطيرا وحلواهم إلى الأرض الثانية أي التي تبديل وهي أرض بيضاء من فضة نورانية وصارت الملائكة من وراء الخلق حلقة واحدة فاذا هم أكثر من أهل الأرض بعشر مرات ثم إن الله تعالى بأمر ملائكة السماء الثانية فيجدقون بهم حلقة واحدة فاذا هم مثلهم عشرون مرة ثم تنزل ملائكة السماء الثالثة فيجدقون من وراء الكل حلقة واحدة فاذا هم مثلهم ثلاثون ضعفا ثم تنزل ملائكة السماء الرابعة فيجدقون من وراء الكل حلقة واحدة فاذا هم أكثر منهم بأربعين ضعفا ثم تنزل ملائكة السماء الخامسة فيجدقون من وراءهم حلقة واحدة وهم مثلهم ستون مرة ثم تنزل ملائكة السماء السادسة فيجدقون من وراء الكل حلقة واحدة وهم مثلهم سبعون مرة والخلق تتداخل وتتدحج حتى يعملوا أقدم ألف قدم لشدة الزحام ويخوض الناس في العرق على أنواع مختلفة إلى الأذقان وإلى الصدور وإلى الحقوين وإلى الركبتين ومنهم من يصيبه الرشح اليسير كالقاع في الحمام ومنهم من يصيبه البله بكسر الموحدة وتشديد اللام كالعاطش إذا شرب الماء وكيف لا يكون القلق والعرق والارق وقد قربت الشمس من رؤسهم حتى لو مد أحدهم يده لناولها وتضاعف حرها سبعين مرة وقال بعض السلف لو طلعت الشمس على الأرض كهيئتها يوم القيامة لا حترقت الأرض وذاب

منسوب إلى القسري مثلك (أفلم يسبروا) أهل مكة (في الأرض فيمنظروا) فيفتكروا (كيف كان عاقبة) كيف صار آخر امر (الذين من قبلهم) من الكفرة (ولدار الآخرة) الجنة (خبر للذين اتقوا) الكفر والشرك (والفوا وحش وأمنوا بالله وعبدوا عباده السالام والقرآن) (أفلا تفلحون) أفليس لكم ذهن الانسانية ان الآخرة خير من الدنيا ويقال ان الدنيا تفسنى والآخرة تبقى ويقال أفلا تفسدون بما أصاب الأولين حيث كذبوا الرسل (حتى إذا استأس الرسل) فلما أيس الرسل من اجابة القوم (وطنوا) عملوا وايقنوا به (في الرسل) (أنهم) يعني قومهم (قد كذبوا) كذبوه (بما جاءه من الله ان قرئت شريعة ويقال وطنوا يعني القوم انهم يعني الرسل قد كذبوا الخاف وعدا الرسل ان قرئت محقة (جاءهم نصرنا) يعني عذابنا هلاك قومهم (فقبى من نشاء) يعني الرسل ومن آمن بالرسول (ولا يرد بأسنا) عذابنا (عن القوم المحرمين) المشركين (لقد كان في قصصهم) في خبرهم في خبر يوسف واخوته (هجرة) آية

وزوى مسلم حديث سئل  
صلى الله عليه وسلم أين  
الناس يومئذ قال على الصراط  
(وبرزوا) خرجوا من القبور  
(لله الواحد القهار وترى)  
يا محمد تبصر (المجرمين)  
الكافرين (يومئذ مقرنين)  
مشدودين مع شياطينهم (في  
الاصفاد) القيود والأغلال  
(مراييلهم) قصصهم (من  
قطران) لأنه أبلغ لاشتغال  
النار (وتغشى) تغلو (وجوههم)  
النار ليجزى) متعلق ببرزوا  
(الله كل نفس ما كسبت)  
من خير أو شر (إن الله  
سريع الحساب) يحاسب  
جميع الخلق في قدر نصف  
نهار من أيام الدنيا لحديث  
نذلك (هذا) القرآن (بلاغ  
للناس)

صلى الله عليه وسلم  
(لاولى الالباب) لذوى  
العقول من الناس (ما كان  
حديثا يفترى) يعنى القرآن  
ليس بحديث يختلق (ولكن  
تصديق الذى بين يديه)  
موافق التوراة والإنجيل  
وسائر الكتب بالتوحيد  
وبعض الشرائع وخبر يوسف  
(وتقصي) كل شئ (تبيان  
كل شئ من الحلال والحرام  
(وهدى) من الضلالة  
(ورحمه) من العذاب (لقوم  
يؤمنون) بحمد عليه السلام  
والقرآن الذى أنزل الملك  
من ربك والله أعلم بأسرار  
كتابه

الصخر ونشفت الأنهار فبينما الخلائق عوجون في تلك الأرض البيضاء التي ذكرها الله حيث  
يقول يوم تبدل الأرض غير الأرض الخ اه فتحصل من مجموع كلامه أن تبدل هذه الأرض  
بأرض أخرى من فضة يكون قبل الصراط وتكون الخلائق اذ ذاك مرفوعة في أيدي الملائكة  
وأن تبدل الأرض بأرض من خبز يكون بعد الصراط وتكون الخلائق اذ ذاك على الصراط  
وهذه الأرض خاصة بالمؤمنين عند دخولهم الجنة تأمل وقوله فيما تقدم وأدامهم زيادة كبد  
ثور الجنة الخ ذكر في موضع آخر من التذكرة ما نصه وأدامهم يومئذ ثور ووفون يا كل من زيادة  
كبد هما مسمون ألقا وهذا الثور هو الذى كان يأكل من أطراف الجنة يخرطه يومئذ وزيادة  
كبد الحوت قطعة منه كالاصبع وعن كعب الأحبار قال إن الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة  
اذا دخلوها إن لكل نصف جزور وإنى أعطيتكم اليوم حوتا وثورا فيحزان لأهل الجنة تأمل  
(قوله ابن الناس يومئذ) أى يوم تبدل الأرض (قوله وبرزوا) معطوف على تبدل فهو بمعنى  
المضارع أى واذكر يوم يبرز الخلائق جميعا من القبور ليسستوفوا أجزاء أعمالهم هذه هي آلة  
الخروج كما سيأتى في الشرح أن قوله ليجزى الخ متعلق ببرزوا اه شيخنا (قوله وترى  
المجرمين) معطوف على تبدل وقوله مقرنين حال وقوله سراييلهم حال ثانية وقوله وتغشى  
معطوف على الحال (قوله مشدودين مع شياطينهم) عبارة البينواى قرن بعضهم مع بعض  
بحسب مشاركتهم في العقائد والأعمال كقوله وإذا النفوس زوجت أو قرنوا مع الشياطين أو مع  
ما اكتسبوا من العقائد الزائفة والمالكات الباطلة أو قرنت أديهم وأرجلهم إلى رقابهم  
بالأغلال وهو محتمل أن يكون تمثيلا لما أخذتهم على ما اقترفته أيديهم وأرجلهم اه (قوله  
في الاصفاد) جمع صفة بفختين وهو القيود والأغلال جمع غل بضم الغين وهو طرق من حديد  
اه شيخنا وفي الاصفاد متعلق بقرنين وقبل بمحذوف على أنه حال أو صفة لمقرنين والمقرنين من  
جمع في القرن وهو الحبل الذى يربط به وفي النفسير أن كل كافر يقرب مع شيطانه في ساسلة  
والاصفاد جمع صفة وهو الغل والقيود يقال صفده بصفده بفتح الدال باب ضرب بغيره والاسم  
الصفد وصفده مشدد للكثير اه سمعنا (قوله مراييلهم من قطران) المراد أنه تطلى جلودهم  
حتى يكون الطلاء كالقميص وذلك ليحتمل عليهم لذع القطران ووحشة لونه وفتن ريحه وامرأع  
النار في جلودهم اه بينواى وفي السمين سراييلهم من قطران مبتدأ وخبر في محل نصب على  
الحال إماما من المجرمين وإماما من المقرنين وإماما من ضميره ويجوز أن تكون مستأنفة وهو الظاهر  
والسراييل الثياب ومرباثة أى البسة المر بال والقطران ما يستخرج من شجر فيطبخ ويطلى  
به الأبل الجرب لذهب حرها لحدته وفيه لغات قطران بفتح القاف وكسر الطاء وهى قراءة  
العامية وقطران بزنة سكران وبها تقرأ عبر عن الخطاب وعلى بن أبى طالب رضى الله عنه ما  
وقطران بكسر القاف وسكون الطاء بزنة مرجان ولم يقرأها فيما علمت وقرا جماعة من قطر  
بفتح القاف وكسر الطاء وتنوين الراء أن بوزن عان وجعلوها كلمتين والقطران الخماس والأخى  
أسم فاعل من أى أى أى تنهى في الحرارة كقوله وبين حميم آن وعن عمر رضى الله عنه ليس  
بالقطران ولكنه الخماس اه (قوله لاشتعال النار) اللام عمة فى أى أبلغ فى اشتعالها  
(قوله وتغشى وجوههم) أى وقلوبهم أيضا اه بينواى (قوله متعلق ببرزوا) أى والجمل  
التي بينهم ما اعتراض كفى السمين (قوله فى قدر نصف نهار الخ) أى فلا يشغله حساب عن  
حساب اه (قوله هذا بلاغ للناس الخ) فيه من المحسنات رد البعز على الصدوق فقد افتتحت

أي أنزل لتبليغهم (وليتذكروا  
به وليعلموا) بما فيه من الحجج  
(أغما هو) أي الله (اله  
واحد ولو كثر) بادغام  
التاء في الأصل في الدال  
تعضا (أولو الألباب) أصحاب  
الآعقول

هذه السورة بقوله كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور الخ اه شيخنا  
(قوله أي أنزل لتبليغهم) أي إلى ما فيه رشدهم ونفعهم أي أنزل لا يصالحهم للخير وقوله وليتذكروا  
به معطوف على ما يفهم من المنى وهو ما ذكره الشارح بقوله لتبليغهم اه شيخنا ومحصل صنيعة  
أن البلاغ مصدر بمعنى اسم الفاعل أي هذا مبلغ وموصل للناس إلى مراتب السعادة اه (قوله  
بما فيه من الحجج) ألباسية اه

\* (سورة الحجر) \*

سأفني في الشارح أن الحجر واديين المدينة والشام وقوله تسع وتسعون آية أي أجماعا وقوله مكة  
أي أجماعا أيضا اه من الحازن (قوله هذه الآيات) أي آيات هذه السورة (قوله عطف) أي  
للتعظيم اللفظي أي التماسا عطف العطف وإن كان المراد من الكتاب والقرآن واحدا لاجل التعدد  
في الاسم وقوله بزادة صفة أي مع زيادة صفة وهي مبين اه شيخنا وفي البضاوي وتنكير القرآن  
للتعظيم وكذلك أتت تعريف الكتاب اه وفيه إشارة إلى التعابير بين المتعاطفين وانها ماقصودان  
بالذات فلذا عطف أحدهما على الآخر فالقصد والوصفان اه شهاب (قوله بالتشديد  
والتحفيف) سبعين (قوله الذين كفروا) أي بهذا الكتاب والقرآن فهذا مرتبط عا قبله اه  
وقوله يوم القيامة ظرف لمرق (قوله لو كانوا مسلمين) لو مصدرية والتعبير عن مقتناهم بالغبية  
نظرا للاخبار عنهم ولو نظرنا صوره منهم لقليل لو كنا اه زاد وفي السمين قوله لو كانوا يحجزون في  
وجهان أحدهما أن تكون الامتناعية وحينئذ يكون جوابها محذوف وتقديره لو كانوا مسلمين  
لمسر وان ذلك أو تخلصوا عما هم فيه ومفعول يود محذوف على هذا التقدير أي ربما يود الذين  
كفروا النجاة دل عليه الجملة الامتناعية والثاني انها مصدرية عندهم من يرى ذلك كما تقدم تقريره  
وحينئذ يكون هذا المصداق هو المفعول للودادة أي يودون كونهم مسلمين إن جعلناها  
كافة وإن جعلناها نكرة كانت لو وما في حيزها لا من ما اه (قوله ورب) أي التي هي حرف  
جرفي الأصل وقد كفت عن الجر هنا دخول ما الرائدة المهيمنة لها للدخول على الأفعال لكنها  
إذا كفت بهما تدخل الأعلى الماضي والمستوع لذلك أن هذا المضارع بمنزلة الماضي في تحقق  
الوقوع من حيث أنه من أخاراته وهي صدق لا تختلف وقوله لا تنكثون أي بالنظر لمرات من  
التي فلا ينافي القيل الآخر لها للقبيل من حيث ازمان الافاقه أي بأزمان أو قتم-م قبله  
بالنسبة لازمان الدهشة وهذا لا ينافي أن التني يقع كثيرا في تلك الأزمان القليلة بالنسبة لازمان  
الدهشة فلا تخالف بين القوانين اه شيخنا وفي السمين وما في ربما تختمل وجهين أحدهما  
أنها المهيمنة بمعنى أن رب مختصة بالأسماء فلما جاءت ما هيأت دخول أعلى الأفعال والثاني أن ما  
نكرة موصوفة بالجملة الواقعة بعدهما والماءد على ما محذوف تقديره رب شيء يود الذين كفروا  
اه (قوله تدهشهم) في المختار دهمش الرجل تحير وباه طرب ودش أي ناع على ما لم يسم فاعله فهو  
مددهوش وأدهشه الله اه (قوله ذرهم) هذا الأمر لا يستعمل له ماض الاقلا لاسه تغناء عنه  
بترك بل يستعمل منه المضارع نحو ونذرهم في طغيانهم ومن مجي الماضي قوله صلى الله عليه  
وسلم ذروا الحبشة ما وذرتمكم وبأكلوا يحجزوم على جواب الأمر وقد تقدم أن ترك ووذر يكونان  
بمعنى صيرفعلى هذا يكون المفعول الثاني محذوفا أي ذرهم مهملين ولا يصح أن يكون بأكلوا هو  
الثاني ولا حالا إذ كان يجب رفعه اه مهمين (قوله اترك الكفار) أي كفار مكة (قوله  
بأكلوا) يحجزوم محذوف النون في جواب الأمر وكذا يتبعوا وأما بلههم فكذلك لكن محذوف

\* (سورة الحجر)

مكة تسع وتسعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم  
(ال) الله اعلم عراده بذلك  
(تلك) هذه الآيات (آيات  
الكتاب) القرآن والاضافة  
بمعنى من (وقرآن مبين)  
مظهر للعق من الباطل  
عطف بزادة صفة (ربما)  
بالتشديد والتحفيف (يود)  
يق-ني (الذين كفروا) يوم  
القيامة إذا عاينوا حالهم  
وحال المسلمين (لو كانوا  
مسلمين) ورب للتكثير فانه  
يكثرونهم-م غنى ذلك وقيل  
للتقليل فان الأحوال تدهشهم  
فلا يفيقون حتى يتموا ذلك  
الأي أحيان قليلة (ذرهم)  
اترك الكفار يا محمد  
بأكلوا وابتعدوا بدينهم

\* (ومن السورة التي يذكر  
فيها الردوهي مكة غير  
آتين قوله ولا يزال الذين  
كفروا نصيبهم بما صنعوا  
قارعة إلى آخرها وقوله  
ويقول الذين كفروا إلى  
ومن عنده علم الكتاب  
فانهم مدينان آياتها خمس



(ويلهمهم) يشغلهم (الامل)  
 بطول العمر وغيره عن  
 الايمان (فسوف يعلمون)  
 عاقبة امرهم وهذا قبل الامر  
 بالقتال (وما اهلكنا من)  
 زائدة (قريبة) اريد اهلها  
 (الاولها كتاب) اجل  
 (معلوم) محدود لا هلاكها  
 (ما تسبق من) زائدة (امة)  
 اجلها وما يستأخرون  
 بتأخرون عنه (وقالوا) اى  
 كفة مكة للنبي صلى الله عليه  
 وسلم (يا) بها الذى نزل عليه  
 الذكر (القرآن في زعمه  
 انك لمجنون

وأربعون وكلماتها غماسة  
 وخمس وخمسون وحروفها  
 ثلاثة آلاف وخمسمائة  
 وستة حرف) \*

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

وباسناده عن ابن عباس  
 في قوله تعالى (الم) انا الله  
 أعلم وأرى ما تعلمون وتقولون  
 ويقال قسم اقسامه (تلك  
 آيات الكتاب) ان هذه  
 السورة آيات القرآن (والذى  
 أنزل اليك من ربك الحق)  
 يقولون القرآن هو الحق  
 من ربك (ولكن اكثر  
 الناس) اهل مكة (لا يؤمنون)  
 بمحمد عليه السلام والقرآن  
 (الله الذى رفع السموات)  
 خالق السموات ورفعها  
 على الارض (بغير عمد  
 ترونها) يقول ترونها بغير عمد

الباء لانه معتل ومسند للفرد وهو الامل اه شيخنا (قوله ويلهمهم) الهاء الاولى من بنية  
 الفعل والثانية مفعول به والقراآت هنا ثلاثة كسر الهاء الثانية والميم وضمه ما وكسر الهاء  
 وضم الميم وأما الهاء الاولى فكسورة لا غير اه شيخنا وقوله يشغلهم من باب قطع (قوله بطول  
 العمر) الباء بمعنى اللام كما عبر بها غيره وعبارة اى الس-عود ويلهمهم الامل والتوقع لطول  
 الاعمار وبلوغ الاوطار واستقامة الاحوال اه وفي المصباح أملة املا من باب طلب ترقية  
 واكثر ما يستعمل الامل فيما يستبعد حصوله اه (قوله وهذا) اى قوله ذرهم الخ فهذه  
 الآية منسوخة بآية القتال اه (قوله وما اهلكنا من قرية الخ) لما هدد المكذبين المعتدين  
 بقوله فسوف يعلمون بين هاتين تأخير العذاب ليس مبنيا على الاهمال بل اغماهم ليلغوا  
 الاحل المقدر لتعذيبهم فقال وما اهلكنا من قرية الخ اه زاده (قوله من زائدة) اى فى المفعول  
 (قوله اريد اهلها) اى اريد بها اهلها فالجواز فى الطرف ويصح ان يكون بالحذف اه شيخنا  
 (قوله الاولها كتاب معلوم) الجملة حالية والمعنى وما اهلكنا قرية من القرى فى حال من  
 الاحوال الا فى حال ان يكون لها كتاب اى اجل مؤقث لهلاكها اه أبو الس-عود ثم قال  
 أو الجملة صفة لكن لا قريبة المذكورة بل للمقدرة التى هى بدل من المذكورة على المختار فيكون  
 بمنزلة كونه صفة للمذكورة اى ما اهلكنا قرية من القرى الاقر به لها كتاب معلوم فليس فيه  
 فصل بين الصفة والموصوف بالا كما تروهم اه وفي السمين قوله الاولها كتاب معلوم فيه اوجه  
 احدها وهو الظاهر انها واو الحال ثم لك اعتباران احدهما ان تجعل الحال وحدها الجار  
 والمجرور ويرتفع كتاب به فاعلا والثانى ان تجعل الجار خبرا مقدما وكتاب مبتدأ والجملة  
 حال لازمة الوجه الثانى ان الواو مزيدة وهذابتقوى بقراءة ابن ابي عمير لانه لا الهاء باسقاطها  
 والزيادة ليست بالسهلة الثالث ان الواو داخلية على الجملة الواقعة صفة تأكيذا قال الزمخشري  
 والجملة واقعة صفة لقرية والقياس ان لا تنوسط هذه الواو بينهما كما فى قوله تعالى وما اهلكنا  
 من قرية الا الهام نذرون وانما توسطت لتأكيدها سوق الصفة بالموصوف كما تقول طاعة زيد  
 عليه ثوبه وجاءنى وعليه ثوبه اه (قوله من امة) فاعل تسبق ومن مزيدة لتأكيده وحمل  
 على لفظ امة فى قوله اهلها فأفرد وانث وعلى معناها فى قوله وما يستأخرون لجمع وذكر  
 وحذف متعلق يستأخرون تقديره عنه للدلالة عليه ولو قرعته فاصلة اه سمين والسين فى  
 يستأخرون زائدة كما اشار له الشارح (قوله وقالوا يا) بها الذى نزل عليه الذكر (الذكر) مادوا به  
 النبي صلى الله عليه وسلم على التهمكم الا ترى الى ما نادوه له وهو قولهم انك لمجنون ونظير ذلك  
 قول فرعون ان رسولاكم الذى ارسل اليكم لمجنون والمعنى انك لنقول قول المجانين حتى تدعى  
 ان الله تعالى نزل عليك الذكر اى القرآن اه بينا وى وفى الذكر خى قوله فى زعمه اشار به الى  
 ان فى الآية حذف اى يا) بها الذى تدعى انك نزل عليك الذكر وأشار به الى جواب كحرف  
 وصفوه بالمجنون مع قولهم نزل عليه الذكر اى القرآن المنسجم ذلك لا عترافهم ببقوته وانما قالوا  
 ذلك استغراء ومضرة لا اعترافا كما قال فرعون لقومه ان رسولاكم الذى ارسل اليكم لمجنون اه  
 والحاصل انهم قالوا مقالتيين نعمتنا الاولى يا) بها الذى الخ والثانية لوما تأتينا الخ وقد رد الله  
 عليهم المقالتيين على سبيل الالف والنشر المشوش فقوله ما منزل الخ ردلثانية وقوله انا نحن الخ  
 ردللاولى اه شيخنا (قوله نزل عليه الذكر) العامة على نزل مشددا مبنيا على قول وقرا زيد  
 ابن على نزل مخففا مبنيا على لافعل اه سمين (قوله فى زعمه) اى لانهم لا يعتقدون نزوله عليه

انما هو بحسب زعمه على اعتقادهم الفاسد اه شيخنا (قوله لوما تأنيبا الخ) لوما حرف  
تخصيصة كهل وتكون ايضا حرف امتناع لوجود ذلك كما ان لولا مترددة بين هذين المعنيين  
وقد عرف الفرق بينهما وهو ان التخصيصة لا يلزم الا بالفعل ظاهرا او مضمرا ولا امتناعية لا يلزمها  
الا الاسماء لفظا وتقدرا عند البصريين واختلف في ما هل هي بسيطة أم مركبة فقال الزمخشري  
لو ركبت تارة مع لا وتارة مع ما للمعنيين وأما هل فلم تتركب الا مع لا وحدها للتخصيصة واختلف  
ايضا في لوما هل هي أصل بنفسها أو فرع عن لولا وأن الميم مبدلة من اللام اه سمين (قوله هلا  
تأنيبا للملائكة) أي تخبرنا بصدقك (قوله قال تعالى) أي ردا عليهم في المقاتلين وأشار هذا الى  
أن آخر كلامهم ان كنت من الصادقين اه كرخي (قوله ما تنزل الملائكة) قرأ أبو بكر ما تنزل  
بضم التاء وفتح النون والزاي المشددة مبنيا للمفعول الملائكة مرفوع لقيامه مقام فاعله وهو  
موافق لقوله ونزل الملائكة تنزيلا ولا نهالا تنزل الأبا مر الله تعالى فغيرها هو المنزل لها وهو الله  
تعالى وقرأ الأخوان وحفص ما تنزل بنونين متواترين الأولى منهما مضمومة والثانية مفتوحة  
وكسر الزاي المشددة مبنيا للفاعل المظم نفسه وهو الباري تعالى والملائكة نصبا مفعول به وهو  
موافق لقوله تعالى ولولا أنزلنا إليهم الملائكة وبما سبق قوله قبل ذلك وما أهلكنا و قوله بعده  
انا نحن نزلنا وما بعده من الفاظ التعظيم والباقيون من السبعة ما تنزل بفتح التاء والنون والزاي  
المشددة والملائكة مرفوعة على الفاعلية والأصل تنزل بتاء من غذف احدهما وهو موافق  
لقوله تنزل الملائكة والروح فيها وقرأ زيد بن علي ما تنزل الملائكة مبنيا للفاعل والملائكة مرفوع  
على الفاعلية وهو كقوله نزل به الروح الأمين اه سمين (قوله الا بالحق) أي الا تنزلا ملتبسا  
بالحق أي بالوجه الذي قدره واقتضته حكمته اه بمضاي وفي السمين قوله الا بالحق يجوز تعلقه  
بالفعل قبله أو بعد وف على أنه حال من الفاعل أو المفعول أي ملتبس بالحق وجهه الزمخشري  
نعتا لمصدر محذوف أي الا تنزلا ملتبسا بالحق اه (قوله أيضا بالحق) أي لا بما قلتم واقرحتم  
من اخبارها لكم بصدقه وقوله بالعذاب أي بعذابكم اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله بالعذاب  
أي أو بالحكمة ولا حكمة في أن تأنيكم عيانا تشاهدونها وتشهد لكم بصدق النبي صلى الله عليه  
وسلم لأنكم حينئذ مصدقون عن اضطرار ومثله قوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما  
بينهما الا بالحق ولا حكمة ايضا في معاجلتكم بالعقوبة فان منكم ومن ذراريكم من سبقت كلمتنا  
له بالآيات وقوله وما كانوا اذا منظرين أي لو أنزلت عليهم الملائكة بالعذاب لم ينظروا ولم  
يؤخروا ساعة واذا حرف جواب وجزاء لانه جواب لهم وجزاء الشرط مقدر تقديره ولو نزلنا  
الملائكة ما كانوا منظرين وما أخر عذابهم م قال صاحب النظم اذا مركبة من اذ وأن وهي اسم  
بمنزلة حين تقول أتيتك اذ جئتني أي حين جئتني ثم ضم اليها أن فصار اذ أن ثم استقلوا الله مرة  
خذفوها فصار اذن ومجيء لفظه أن دليل على اخبارهم بعد ما والتقدير وما كانوا اذا كان  
ما طلبوا اه (قوله انا نحن نزلنا الذكر) أي وليس انزاله عليكم بزمع كما اعتقدوا أنه مختلف  
من عنده اه شيخنا (قوله تأنيب) أي لفظ نحن تأنيب لا سم ان أو فصل أي ضمير فصل وفيه  
أن ضمير الفصل لا يكون الا بين اسمين لا بين اسم وفعل كما هنا وفيه أيضا أن ضمير الفصل لم يعمد  
الا ضمير غيبة اه شيخنا وفي الكرخي قوله أو فصل هو خلاف قول جمهور النحاة لان شرط ضمير  
الفصل عندهم أن يقع بعد مبتدأ أو ما أصله المبتدأ أو جواز الجرجاني وقوعه قبل فعل قلل الشيخ  
المصنف تبعه اه (قوله وانا له لحافظون) بخلاف سائر الكتب المنزلة فقد دخل فيها التحريف

لوما) هلا) تأنيبا للملائكة ان  
كنت من الصادقين) في  
قولك افك نبي وان هذا  
القرآن من عند الله قال  
تعالى (ما تنزل) فيه حذف  
احد التاءين (الملائكة الا  
بالحق) بالعذاب (وما كانوا  
اذا) أي حين نزول الملائكة  
بالعذاب (منظرين) مؤخرون  
(انا نحن) تأنيب لا سم ان  
أو فصل (نزلنا الذكر)  
القرآن (وانا له لحافظون)  
من التبديل والتحريف  
والزيادة والنقص  
ويقال بعد حمد لا ترونها (ثم)  
استوى على العرش) كان  
الله على العرش قبل ان رفع  
السموات ويقال استقر  
ويقال امتسأ به ويقال  
استوى عنده القريب  
والله بعد على معنى العلم  
والقدرة (ومخضر الشمس  
والقمر) ذال ضوء الشمس  
والقمر يعني آدم) كل يجري  
لاجل مسمى) الى وقت  
معلوم (يدبر الامر) ينظر في  
أمر العباد ويثبت الملائكة  
بالوحى والتنزيل والمصيبة  
(فصل الآيات) بين القرآن  
بالامرو النهي (لعلكم تلقوا  
ربكم توقنون) لكي تصدقوا  
بالبعث بعد الموت (وهو  
الذي مد الارض) بسط  
الارض على الماء (وجعل

والتبديل بخلاف القرآن فانه محفوظ من ذلك لا يقدر احدهم من جميع الخلق الانس والجن ان يزيد فيه او ينقص منه حرفا واحدا أو كلمة واحدة وفي كيفية حفظه خلاف قال بعضهم حفظه الله بان جعله مجهزا بمائتا لآلام البشر فجعل الخلق عن الزيادة والنقصان فيه لانهم لو فعلوا فيه زيادة او نقصا لظهر ذلك لكل عاقل فلم يقدر احد على ذلك وقال بعضهم اعجز الله الخلق عن ايضا لوجه من الوجوه فقيص الله العلماء لحفظه والذب عنه الى آخر الدهر اه خازن (قوله) ولقد ارسلنا من قبلك الخ) لما أساءوا في الادب وخطبوه عليه السلام خطاب السفاهة حيث قالوا لئنك لمجنون سلاه الله وقال اعادة الجهال مع جميع الانبياء كانت هكذا وكانوا يصبرون على اذى الجهال ويستمرون على الدعوة والافتار فانتبههم انت في ذلك بقوله ولقد ارسلنا من قبلك أي رسلا الا انه لم يذكر الرسل لدلالة الارسال عليه اه زاده (قوله في شيع الاولين) نعم للمعقول المحذوف الذي قدره الشارح والاضافة من قبيل اضافة الموصوف لصفة والشيعة جمع شيعية وهي العرقة المنفقة على طريق ومذهب من شاعه اذا تبعه واصاله الشيعاء وهو الخطب الصغار توقدبه الكبار والمعنى نبأ زار جلا فيهم وجعلناهم رسلا فيمابينهم اه يضاهي وقوله من قبيل اضافة الموصوف لصفة كقوله حق اليقين والاصل في الشيع الاولين والبصير يورثون ومنه على حذف المضاف اليه أي في شيع الامم الاولين اه زاده وفي المصباح الشيعة الاتباع والانصار وكل قوم اجتمعوا على امر فم شيعية ثم صارت الشيعة اسم الجماعة فموصوفة بالجمع شيع مثل سدره وسدر والاشيع جمع الجميع اه (قوله وما يأتينهم من رسول) من زائدة في انفع ول وفيه ان الاتيان قد مضى فذلك قدر الدارح كان اندل على ان المعنى على المضى اه وفي السهم قولا وما يأتينهم قال المحدثي وهذا حكمه حال ماضية لان ما لا تدخل على مضارع الار هو في موضع الحال ولا على ماض الار هو قريب من الحال وهذا الذي ذكره هو الاكثر في اسامهم لكنه قد جاءت ما مقارنته للمضارع المراد به الاستعارة كقوله تعالى قل ما يكون لي ان ابدا له من تلقاء نفسي اه (قوله الا كانوا يستمرون) هذه الجملة يجوز ان تكون حالا من معول يأتينهم ويجوز ان تكون مفعولا لرسول فيكون في محلها وجهان الجربا اعتبار اللفظ والرفع باعتبار الموضع واذا كانت حالا فهي حال مقدرة اه سمين (قوله كذلك نسلك الخ) في المختار السلك بالسكر المحض وبالفصح مصدر سلك الشيء في الشيء فانسلت أي ادخله فيه فدخل وبابه نصر قال الله تعالى كذلك نسلك في قلوب المجرمين واسلك لغة فيه ولم يذكر في الاصل سلك الطريق اذا ذهب فيه وبابه دخل واطنه سها عن ذكره لانه مما لا يترك فصد اه (قوله أي مثل ادخلنا المكذوب) أي المأخوذ من الاستمراء (قوله لا يؤمنون به) في محل النصب على الحال ويجوز ان لا يكون لها محل من الاعراب لانها بيان لقوله كذلك نسلك وقوله وقد خلت جملة مستأنفة اه سمين (قوله من تعذيبهم الخ) بيان لسنة الاولين (قوله ولو فقهنا عليهم) أي على كفار مكة أي لهم (قوله فظلموا فيه) يقال فلان فعل كذا اذا فعله بالنهار وفي هذا الضمير قولان أحدهما انه للملائكة والمعنى لو كشفنا عن ابصار هؤلاء الكفار فسرأوا بابا في السماء مفتوحا والملائكة تصعد منه لما آمنوا والقول الثاني انه للمشر كمين والمعنى فظل المشركون يصعدون في ذلك الباب فينظرون الى ملكوت السموات وما فهم من الملائكة لما آمنوا ولقالوا انما سكرت ابصارنا اه خازن (قوله انما سكرت) بالتخفيف والتشديد سبعين على التخفيف يقال سكرت النهر سكر من باب قتل سدده والسكر بالسكر ما يسد به مصباح وقوله والتشديد

(ولقد ارسلنا من قبلك) رسلا (في شيع) فـرق (الاولين وما) كان (ياتينهم) من رسول الا كانوا يستمرون (كاستمراء) فومل بك وهذا نسبه له صلى الله عليه وسلم (كذلك) سلكه (أي مثل ادخلنا) المكذوب في قلوب اولئك (فدخله) في قلوب المجرمين (أي كفار مكة) لا يؤمنون به بالنبي صلى الله عليه وسلم (وقد خلت سنة الاولين) أي سنة الله فيهم من تعذيبهم بنسكتهم انبياءهم وهؤلاء هم (ولو فقهنا عليهم) من السماء فظلموا فيه في السب (يعر حور) يصعدون (لقالوا انما سكرت) سكرت ابصارنا

وهو راسي) حاق في الارض الجبل الثواب اونا دالسا (وامهرا) أخرى فم انهارا (ومن كل الثمرات) من ألوان كل الثمرات (جعل فيها) خلق فيها (زوجين) اثنين (الحامس والحدو) زوج والابيض والاحمر زوج (يعنى الليل النهار) يعنى الليل بالنهار والنهار بالليل يقول يذهب بالليل ويحيى بالنهار ويذهب بالنهار ويحيى بالليل (ان في ذلك) في اختلاف ما ذكرت (الآيات) اي الامارات (القوم)

بل نحن قوم مسكورون) أي مصر محمد عقولنا كما قالوه  
 يخجل المناذلك (واقند جعلناه  
 في السماء بروجاً) اثني عشر  
 الحمل والشور والجوزاء  
 والسرطان والاسد والسنبلة  
 والميزان والعقرب والقوس  
 والجدي والدلو والحوت  
 وهي منازل الكواكب  
 السبعة السبعارة المريح وله  
 الحمل والعقرب والزهرة  
 ولها الشور والميزان وعطارد  
 وله الجوزاء والسنبلة والقمر  
 وله السرطان والشمس ولها  
 الاسد والمشتري وله القوس  
 والحوت وزحل وله الجدي  
 والدلو (وزيناها) بالكواكب  
 (للتناظرين وحفظناها)  
 بالشهب (من كل شيطان  
 رحيم) مرجوم (الا)  
 لكن (من استرق السمع)  
 خطفه (نأتبعه شهاب  
 مبین) كوكب يضيء  
 يتفكرون) أي يتفكرون  
 فيه (وفي الارض قطع)  
 أمكنة (متجاورات)  
 ملتزقات أرض سخنة رديئة  
 ويحجبها أرض طيبة عذبة  
 حميدة (وجنات من أعناب)  
 من كروم (وزرع) حن  
 (ونخل صنوا) مجتمع  
 أصولها في أصل واحدة عشرة  
 أو أقل أو أكثر (وغير  
 صنوا) مفترق أصولها  
 واحدة واحدة (يسقي بماء  
 واحد) بماء المطر أو بماء

أي لأجل التكثير والمبالغة اه زاده (قوله بل نحن قوم مسكورون) أي مصر محمد عقولنا كما قالوه  
 عند ظهور غيره من الآيات وفي كلتي الحصر والاضراب دلالة على البت بأن ما يرويه لاحقة  
 له بل هو باطل خيل اليهم بنوع من الدهر اه يضاروي وفي الكرخي وايضاح ذلك أنهم قالوا  
 كلمة اغما وهي تفيد الحصر في المذكور أو خوفه فيكون الحصر في الابصار لا في التكسير فكأنهم  
 قالوا سكرت ابصارنا لا عقولنا ونحن وان كنا نتخيل بأبصارنا هذه الاشياء لكننا نعلم بعقولنا أن  
 الحال بخلافه أي لاحقة له ثم قالوا بل نحن كما أنهم اضربوا عن الحصر في الابصار وقالوا بل جاوز  
 ذلك إلى عقولنا بصبر صفة لنا اه (قوله ولقد جعلنا في السماء بروجاً) جعلنا يجوز أن يكون  
 بمعنى خلفا فينتقل به الجبروان يكون بمعنى صبرنا فيكون مفعوله الأول بروجاً ومفعوله الثاني الجبار  
 فيتملق بمعدوف اه سمى (قوله بروجاً) أي منازل ومحال وطرقا تسمى فيها الكواكب السبعة  
 اه شيخنا (قوله وهي منازل الكواكب) أي محال نزولها وسيرها وقوله المريح بكسر أوله كما في  
 المختار وهو كوكب في السماء الخامسة وقوله والزهرة بضم أوله وفتح ثانيه وقوله وعطارد بفتح  
 العين وفتح الصرف لصيغة متتهى الجوع وقوله وزحل بفتح الصرف للعلية والعدل كعمر اه  
 شيخنا وفي القاموس أن عطارد يصرف ويمنع من الصرف اه (قوله للتناظرين) أي بأبصارهم  
 أو بصائرهم اه خازن وفي السمين والنظر عني وقيل فلي وحذف متعلقه اجمع اه (قوله  
 وحفظناها بالشهب) وذلك أن الشهباطين كانوا لا يجيبون عن السموات فيدخلونها ويأتون  
 بأخبارها إلى الكهنة فلما ولد عيسى منعوهم ثلاث سموات وبارك محمد صلى الله عليه وسلم  
 منعوهم السموات أجمعها اه خازن (قوله من كل شيطان رحيم) أي من دخول (قوله الامن  
 استرق السمع) أي من غير دخول وهذا وجه الانقطاع والسمع بمعنى المسموع وذلك أن الشياطين  
 يركب بعضهم بعضا حتى يبلغوا إلى السماء فيسترقوا السمع من الملائكة وقوله خطفه بفتح الخاء  
 وكسر الطاء كما قال تعالى الامن خطف الخطفة وبابه فهم اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله الا  
 لكن تبع في كون هذا الاستثناء منقطعاً بالبقاء والمعربون على انه متصل والتقدير الامن  
 استرق السمع فانها لا تحفظ منه ومن في موضع نصب على القولين وقال الحوفي في موضع جر  
 على البدل من كل شيطان ورد بان ما قبل الاموجب والبدل لا يكون في الموجب واجب بان  
 قوله وحفظناها الخ في معنى النبي كقوله تعالى فشر بوائمه الاقل منهم وأجازوا البقاء أن تكون  
 من في موضع رفع على الابتداء وفأتبعه الخبر وجاز دخول الفاء لان من بمعنى الذي أو شرطية  
 وحينئذ يكون من باب الاستثناء المنقطع اه وفي أبي السعود الامن استرق السمع محله النص  
 على الاستثناء المتصل ان فسر الحفظ بمنع الشياطين من التعرض لها على الاطلاق والوقوف  
 على ما فيها في الجملة أو المنقطع ان فسر ذلك بالمنع من دخولها والتصرف فيها اه (قوله فأتبعه  
 شهاب) أي لحقه وتبعه (قوله كوكب يضيء) تفسير للشهاب كما في المختار وأما المبين فعناه البين  
 الواضح الظاهر وما جرى عليه الشارح أحد القولين للتفسيرين وهو أن الذي ينزل على الشيطان  
 نفس الكوكب فمصيبه ثم يرجع مكانه والقول الثاني أن الشهاب الذي يصيب الشيطان شعله  
 نار تنفصل من الكوكب وتسمى بالشهاب تجوز لانفصاله منه اه من الخازن وصفيح  
 البضاوي يقتضي أن الشهاب بمعنى الشعلة هو الحقيقة والكثير وبمعنى الكوكب هو القليل  
 ونفسه والشهاب شعلة نار ساطعة وقد يطلق على الكوكب والسنان لما فيه مامن البرق اه  
 والسنان طرف الرمح اه (قوله يحرقه) بضم أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه مخففا وبضم أوله وفتح

بحرقه وينقبه أو يخبئه  
(والارض مددناها) بطنها  
(وألقينا فيم اروامى) جبلا  
توات الله لا تحرك بأهلها  
(وأنتنا فيم من كل شئ  
موزون) معلوم مقدر  
(وجعلناكم فيها معايش)  
بالياء من الثمار والحبوب  
(وجعلناكم) (من لستم له  
برازقين) أى من العبد  
والدواب والانسام فاعلموا  
برزقهم الله (وان) ما (من)  
زائدة (شئ الاعندنا - زائده)  
مفاتيح خزائنه (وما نقرله

الانهر) ونفضل بعضنا على  
بعض في الاكل في الحمل  
والطعم (ان في ذلك) في  
اختلافها والوانها (لايات)  
لهلامات (لقوم يعقلون)  
يصدقون انهم من الله (وان  
تذهب) من تكذيبهم  
اياك (فحجب قولهم) فقولهم  
أعجب حيث قالوا (انذا كنا)  
صربا (ترابا) رميا (اينا  
لنى خلق جديد) نجد بعد  
الموت وفيما الروح (أولئك)  
أهل انكار البعث (الذين  
كفروا) هم الذين كفروا  
(بربهم وأولئك) أهل الكفر  
(الاعلال في اعناقهم)  
والسلاسل في اعناقهم  
الى اعناقهم (وأولئك)  
أهل الاعلال والسلاسل  
(سحاب النار) أهل النار  
(هم فيم الدون) مقيمون

ثانيه وكسر ثائه مشددا وقوله أو ينقبه أى ينفذ منه وقوله أو يخبئه أى يخبئه  
وكسر الثالث مخففا اه شيخنا وفى المصباح خبائه خبلا من باب ضرب فهو مخبول اذا أفسدت  
عضوا من أعضائه أو أذهبت عقله والخبال بفتح الخاء يطلق على الفساد والجنون اه (قوله  
أيضا بحرقه) أى فنههم من بحرقه أى بحرق وجهه أو جنبه أو يده ومنهم من ينقبه ومنهم من  
يخبئه فيصير غولا فى الوادى يضل الناس اه خازن (قوله والارض مددناها) الارض نصب  
على الاشغال ولم يقرأ بغيره لأنه أرجح من حيث العطف على جملة فعلية قبلها وهى قوله ولقد  
جعلنا فى السماء بروجا وقال الشيخ ولما كانت هذه الجملة بعدها جملة فعلية كان النصب أرجح  
من الرفع قلت لم يعدوا هذا من القرائن المرجحة للنصب وانما عطفها على جملة فعلية قبلها  
لا عطف جملة فعلية عليها واكنه القياس اذ يعطف فيه فعلية على مثلهما بخلاف ما لو رفعت اذ  
يعطف فعلية على اسمية لكنهم لم يمتنعوا ذلك اه سمين (قوله بسطناها) أى على الماء وقوله  
وألقينا اى جعلنا ووضعنا ونوله جبلا لاثبات اى رواى جمع راسية ككافى المختار (قوله لئلا  
تتحرك بأهلها) وذلك أن الله لما خلق الارض على الماء ماجت واضطربت كالسفينة فأمسكها  
الله بالجبال اه شيخنا (قوله من كل شئ) يجوز فى من ان تكون تبعضية وهى الصحيح وان تكون  
مزيدة عند الكوفيين والاعفش اه سمين (قوله معلوم مقدر) أى عند الله فيعلم القدر الذى  
يحتاج اليه الناس فى معاشهم فيكون اطلاق الوزن عليه مجازا لان الناس لا يعرفون مقادير  
الاشياء الا بالوزن اه خازن (قوله معايش) جمع معيشة وهى ما يعيش به الانسان مدة حياته فى  
الدنيا من المطاعم والشارب والملابس ونحو ذلك اه خازن (قوله بالياء) وذلك لانها فى المفرد  
أصلية لان مفردة معيشة من العيش فالياء أصلية والمدى المفرد لا يقابله من فى الجمع الا اذا  
كان زائدا فى المفرد كما قال ابن مالك

والمدد زائدا فى الواحد \* هم زائرى فى مثل كالفلا ند

اه شيخنا وهذا فى قراءة الجمهور وقرئ بالله عز على التشبيه بشمائل وقد ذكر فى الاعراف وهى  
شاذة اه كرخى (قوله ومن لستم له برازقين أى من العبيد الخ) اى فأنتم تقتفون بهد الاشياء  
وخلفت لمانعكم ولستم برازقين لها وانما الرزق للجميع هو الله وهذا فى غاية الامتنان اه شيخنا  
وفى السمين قوله ومن لستم يجوز فى من خمسة أوجه أحدها وهو قول الزحاج اه منصوب بفعل  
مقدر تقديره وأغنيانا من لستم له برازقين كالعبيد والدواب والوحوش الثانى انه منصوب عطفا  
على معايش أى وجعلناكم فيها من لستم له برازقين من الدواب المنتفع بها الثالث اه منصوب  
عطفا على محل لكم الرابع انه مجرور عطفا على الكاف المحرورة باللام وجاز ذلك من غير إعادة  
الجار على رأى الكوفيين وبعض البصريين وقد تقدم تحقيقه فى البقرة عند قوله وكفر به  
واستجد الحرام الخامس انه مرفوع بالابتداء وخبره محذوف أى ومن لستم له برازقين جعلنا له  
فيها معايش وسمع من العرب ضربت زيدا وعمر ورفعت عمر ومبتدأ محذوف الخبر أى وعمر وضربته  
ومن يجوز ان يراد بها العقلاء أى من لستم له برازقين من موالىكم الذين تزعجون انكم تترزقونهم وان  
يراد بها غيرهم أى من لستم له برازقين من الدواب وان كنتم تزعجون انكم تترزقونهم واليه ذهب  
جماعة من المفسرين ويجوز ان يراد بها النوعان وهو حسن لفظا ومعنى اه (قوله من العبيد)  
أى والخدم وغيرهم من كل من تظنون انكم تترزقونهم كاذبا فاسدا اه بيشاوى (قوله من  
زائدة) أى فى المبتدأ وعند ناخبره وخزائنه فاعل به لاعتماده على النفى ويجوز ان يكون عندنا





اذ انقر (من حاء) طين اسود  
 (مسنون) متغير (والجنان)  
 ابوالحن وهو ابليس (حلقه  
 من ذبل) أي قبل خلق آدم  
 (من نار السموم) هي نار  
 لادخان لسانه فذقي المسام  
 (و) اذكر (ادقار بك  
 لئلا تشك اني خالق بشر  
 من صلصال من حماسنون  
 فاذا سوتيه) أقمته (ونفخت  
 أجريه) فيه (من روي)  
 فصار - يا واضافه الروح  
 اليه تشرى بالا دم (نفعوا له  
 ساجدين) معبودة  
 بالانحناء (فصبها في الملائكة  
 كلهم أجمعون) فيه تأكيده ان  
 (الابليس) هو ابوالحن  
 (من ربه) لبقوة كما أنزل على  
 رسله الاولين (انشأت)  
 يا محمد (منذر) رسول  
 مخوف (ولكل قوم هاد) نبي  
 ويقال داع يدعوهم من  
 اضلاله الى الهدى (الله يعلم  
 ما تخمل كن) كل حامل  
 ذكر هو أو انثى (وما نهض)  
 وما تنقص (الارحام) في  
 الحمل من التسعة (وما تزداد)  
 على التسعة في الحمل (وكل  
 شيء) من الزيادة والقصان  
 وخروج الولد والمكث  
 (عنده عند دار عالم الغيب)  
 ما غاب عن العباد (والشهادة)  
 ما علمه العباد ويقال الغيب  
 ما يكون والشهادة ما كان  
 ويقال الغيب هو الولد في

فصار طيناً ثم ترك حتى أنزل واسود فصار حماسنونا أي متغيراً ثم يسفص او صلصالا اه قرطبي  
 وعلى هذه الاطوار والاحوال تخبر الآيات الواردة في أطوار الطينة كآية خاتمة من قرآن  
 وآية بشر من طين وهذه الآية التي نحن فيها اه (قوله اذ انقر) أي صدمه وضرب بحسم آخر  
 والصلصال هنا بمعنى المصاقل كالزلزال يعني المنزل ويكون فعلاً ايضاً مصدراً نحو الزلزال وفي  
 وزن هذا النوع اعني ما كررت فاءه وعينه خلاف فقه لوزنه ففعل كررت الماء والعين ولا لام  
 للكسرة قاله انقراء وغيره وهو غلط لان أقل الاصول ثلاثة فاء وعين ولا لام والثاني ان وزنه ففعل  
 وهو قول انقراء والثالث ان أصله فعل تشديد العين وأصله صال فلما اجتمع ثلاثة أمثال أبدل  
 الثاني من جنس فاء الكلمة وهو مذهب كوفي وبعضهم هذا الخلاف عما إذا لم يحتل المعنى  
 بسقوط الثالث نحو لم ولم وكب فانك تقول فيم حاله لم وكب فلو لم يصح المعنى بسقوطه فهو محتمل فلا  
 خلاف في امثلة الجميع والرابع ان وزنه فعال بكسر اللام فقلت الأولى منه ما من جنس فاء  
 الكلمة اه سمين (قوله من حاء) من ابتدائية (قوله متغير) أي متغيراً لثمة من طول مكانه  
 حتى يتغير اه شيئاً وفي البيضاوي أي من من سفت الحجر على الجرازا كما كتبه به فان ما يسيل  
 بين ما يكون منبأ ويصير شيئاً اه (قوله والجنان حلقه) منصوب على الاشغال اه سمين  
 (منزل) وهو ابليس (وقيل ار الجان ابوالجان وابليس ابوالشيطان وهما نوعان من المردة وصف  
 الاستمرار في الجن مسجون وكافور وهم يأكلون ويشربون ويثوبون ويعورون كبنى آدم وأما  
 الشياطين فليس منهم مسجون ولا يعورون لا ذنوب ابليس أبوه م اه خازن (قوله هي نار  
 تذاخر لها) وعن أبي صالح السمو تذاخر لا ذخار الا والصواعق تذاخر منها وهي نار كون بين  
 السماء وبين الحجاب فاذا احسب الله امر اخرفت الحجاب ففوت الى امرته فله مدة التي  
 تسهر خرق ذلك الحجاب اه خفي (قوله تعذ في المساء) تزدل فلما شدة اهفة وقوة  
 حرارتها فاداءت في النار قتلتها اه خازن والمسام هي ثقوب البدر جمع سم كسر السين  
 على غير قياس كحسان جمع حسن اه شيئاً وفي السمين والسمم ما يبق ل من افراغ الحرم  
 شمس أو شيء أو لانه تدخل في المسام فتقتل ودل المسموم كان له لا والحرم ما كان نهرا  
 وقال ابن عباس نزل لدخان لم وقبل هو من باب اضافة الموصوف لصفته اه (قوله فاذا سوتيه)  
 أي صورته بالصورة الانسانية والحققة البشريتها وسوتيت أجزأ عنه بتعديل طبائعه ونفخت فيه  
 من روي المفتح اجراء الى تخويف جسمه صلح لأمسا كها والامتلاء بها وليس ثمة نفع ولا  
 منوخ وانما هو تمثيل لفاتة ما به الحياة بالفعول على المادة لقابله لها فاذا كتبت اسمة تعداده  
 وأقنت عليه ما يحبها به من الروح التي هي من أمرى ففعل الساجدين اه ابوالسود (قوله من  
 روي من زائدة أو تبعه ضمة أي نفخت فيه روحاً من بعض الارواح التي خلقت أي أوحى اليها  
 وأجرمتها فيه (قوله واضافة الروح اليه) كما يقال بيت الله ونافقه الله وعبد الله اه خازن (قوله  
 فقعدوا) الذاء في جواب اذا وقعدوا مل أمر من وقع يقع أي اسقطوا ونحووا وحذفت الواو من الامر  
 على ما تقول فأمروا بخارج من كوعدهم اه حذف اه شيئاً (قوله بالانحناء) أي لا يوضع الجبهة  
 على الأرض الذي هو السجود الحقيقي اذ هذا لا يكون إلا لله وهذا أحد قوانين تقدم ذكرهما في  
 سورة البقرة والثاني ان المراد المعهود الحقيقي وكان جائزاً اذ ذلك أو ان المراد من قوله له أي  
 لجهته بان تسجدوا لله - توجهين لآدم كالملة تشرى باله اه شيئاً (قوله فيه تأكيده ان) أي  
 للبالغة وزيادة الاعتناء وعبارة الكرخي فيه تأكيده ان زيادة تمكين المعنى وتقريره في الذهن

ولا يكون تحصيله الاصل لان نسمة اجمعون الى كلهم كنسبة كلهم الى اصل الجملة او اجمعون فيقد  
معنى الاجتماع وسئل المبرد عن هذه الآية فقال لو قال فمجد الملائكة اتمل ان يكون مع  
بعضهم فلما قال كلهم زال هذا الاحتمال فظهر انهم باسرهاهم معجدين اتمل عند هذا بقي احتمال  
وهو انهم هل معجدين وادفعوا واحدة او معجدين كل واحد في وقت فلما قال اجمعون ظهر ان السك  
معجدين وادفعوا واحدة اه وهو ايضا ما سبق اه (قوله كان بين الملائكة) يشير بهذا الى وجه  
الاستثناء وانه متصل باعتبار التعاليف ولذلك لم يفسر الا بالكن على عادته في المنقطع اه شيخنا  
وفي ابي السعد الالبليس استثناء متصل اما لانه كان حنيا مقروا مع ربابلون من الملائكة فعد  
منهم تعاليفا واما لان من الملائكة جنسنا بتوالدون وهو مخموم وقوله ابي ان يكون مع الساجدين  
استثناء مبين لكيفية عدم السجود المفهوم من الاستثناء فان مطابق عدم السجود قد يكون مع  
التردد ويقول انه ابي الخ علم انه مع الابعار والاسس كما ان مقتضى نيتك بدل بما بعده اى لكن الالبليس  
اى ان يكون معهم اه (قوله قال تعالى يا ابليس الخ) داهره يقتضي ان الله تعالى تكلم مع  
الالبليس بغير واسطة ان الالبليس قال في الجواب لم اكن لا معجدا لبشر حاقته وقوله حاقته خطاب  
الحضور لا حظ الغيبة يقول بعض المتكلمين انه تعالى اوصى هذا الخطاب الى الالبليس على  
لسان بهن رسول ضعيف فان قيل كيف يعقل هذا مع ان مكانة الله تعالى بغير واسطة من اعظم  
المناصب واشرف المراتب فكيف يعقل هذا من لسان الكفرة فالجواب ان مكانة الله تعالى  
اغما تكور مصاعا بالاذن كانت على سبيل الكرام والاعظام فاما اذا كانت على سبيل الاهانة  
والاذلال فلا اه كرخي (قوله اممك) - حل معنى حمله عليه مراعاة الآية الاخرى المذكورة  
والافعال استعهامية مبتدأ اولك - بربها والاسم فمهم للتوبيخ والتوبيخ وعمازة المصداوى اى  
عرض لك فى ان تكون مع الساجدين فتم وعلم باناسم لارائده اه (قوله ان لا) اى  
من ان لا يقول رائده ان يديل في سورة حس ما معك ان سجدوا على يد زادت كرون  
امقدر في ان معذرك في ان لا تكون اه (قوله لا ينبغي لى ان أمجد) اى لا يصح منى ولا يلقى  
بجلى فاللام لما كبد البنى اه يصداوى (قوله انشر حلقته من صلبك) اى و- لمقتنى من نار  
وهى اشرف من الطين المعبىر الممتن لانها نيرة والطين كثيف مظلم اه شيخنا وفى الكرخي  
وحاصل كلامه ان كونه بشرا يسره بكونه جسميا كثيفا وهو كان روحيا لطيفا فكأنه يقول  
البشر جسماني كثيف ادون حاله من الروحاني اللطيف فكيف يسجد الاعلى للادنى وايضا  
فانهم مخلوق من صلبك تولد من حمامة من هذا الاصل في غاية الذنابة واصل الالبليس هى  
الذرة وهى اشرف العناصر فكأن اصل الالبليس اشرف من اصل آدم والاشرف يقبح ان يؤمر  
بالسجود للادنى فهذا مجموع شبه الالبليس اه (قوله قال فاخرج منها) الفاء فى جواب شرط مقدر  
اى فخرجت عصيت وتكبرت فاخرج منها اه وقوله اى من الجنة الخ اشار الى خلاف في قصة  
امتاع الالبليس من السجود هل كانت قبل دخول آدم الجنة او هو فيها كما هو مذكور في كتب  
السيرة وقوله رحيم فى المصباح الرجم بفقتين الخارقة والرم التبرسى بذلك لما يتبع عليه من  
الرجس ورجته رجسا من باب قتل ضربته بالرحم اه وفى القاموس الرجم اللعن والشم والطرد  
والهجران اه (قوله مطرود) اى عن الرحمة (قوله وان عليك اللعنة) قيل ان اهل السماء  
يلعنون الالبليس كما هل الارض فهو مأمون فيه ما وقوله الى يوم الدين فان قلت هل ينقطع اللعن  
عنه فى الآخرة كما هو مقتضى الغاية قلت لا بل يزداد عذابا الى اللعنة التى عليه فكأنه قيل وان

كان بين الملائكة (ابى)  
امتنع من (ان يكون مع  
الساجدين قال) تعالى  
(الالبليس مالك) - ما معك  
(ان لا) رائدة (تكون مع  
الساجدين قال لم اكن  
لا معجدا) لا ينبغي لى ان أمجد  
(لبشر حلقته من صلبك)  
من حمامة من نال فاخرج  
منها) اى من الجنة وقيل  
من السموات (فانك رحيم)  
مطرود (وان عليك اللعنة)  
الارحام والشهادة هو الذى  
خرج من لارحام (الكبير)  
ليس شئ اكبر منه (المقال)  
ليس شئ اعلى منه (سواء  
مكرم) عند الله بالعلم (من  
أسر القول) والفعل (ومن  
- هربه) من أعلن بالقول  
والنعل به لم الله ذلك منه  
(ومن هو مستخف بالليل)  
مس- تمر (وسارب) ظاهر  
بالنار) يقول او عمل الله  
ذلك منه (له معقبات) ايضا  
ملائكة تعقب بعضهم بعضا  
بعتب ملائكة اللال ملائكة  
النهار وملائكة النهار  
ملائكة الليل (من بين يديه  
ومن خلفه يحفظونه) مقدم  
ومؤخر (من امر الله) بأمر  
الله ويدفعونه الى المقادير (ان  
الله لا يعير ما يقوم) من امن  
ونعمة (حتى يغيروا ما  
بأنفسهم) بترك الشكر  
(واذا اراد الله يقوم سوا)

الى يوم الدين) الجزاء (قال  
 رب فانظرنى الى يوم يعثون)  
 أى الناس (قال فانك من  
 المنظرين الى يوم الوقت  
 المعلوم) وقت النفخة الاولى  
 (قال رب بما أغويتى) أى  
 بأعدائى والباء للقسم  
 وجوابه (لا زينت لهم فى  
 الارض) المعاصى (ولا غويتهم  
 أجمعين إلا عبادة منهم  
 المخالضين) أى المؤمنين  
 (قال) ته لى (هذه اصراط  
 على مستقيم) وهو (ان  
 عبادى) أى المؤمنين (ليس  
 لك عليهم سلطان) قوة (الا  
 لك من اتبعك من  
 الغاوين) الكافرين (وان  
 جهنم لوعدهم أجمعين) أى  
 من تبعك معك  
 عذابا وبهلاكا (فلا مرد له)  
 لقضاء الله فيه (وما لهم  
 لمن أراد الله هلاكهم (من  
 دونه) من دون الله (من  
 وال) من مانع من عذاب  
 الله ويقال من ملأ الجؤن  
 اليه (هو الذى يريكم البرق)  
 المطر (وقال) للسافر بالمطر  
 ان قبل ثيابه (وطمعا) للقيم  
 ان يسقى حرثه (ويستجى)  
 يخاف ويرفع (السحاب  
 النقال) بالمطر (ويستجى  
 الرعد بمجده) بأمره وهو  
 ملك ويقال صوت السماء  
 (والملائكة) وتسبح  
 الملائكة (من خيفته) وهم

عليك اللعنة فقط الى يوم الدين ثم تزداد بعد ذلك معها عذابا دائما مستمرا لا ينقطع اه خازن وفى  
 الكرخى وتحديد اللعنة بيوم الدين لانه يناسب أيام التكليف وأما قوله فاذن مؤذن بينهم الآية  
 فمعنى آخر غير الطرد والابعاد وهو التعذيب الذى تنسى عنده هذه وهذا جواب عما يقال كف  
 غيا للجنة بيوم الدين مع انه أثبتهم فيه بقوله فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين أولانه  
 ابعدا عنه يضربها الناس فى كلامهم للتأيد كقوله تعالى مادامت السموات والارض اه (قوله  
 الى يوم الدين) يجوز ان يتعلق بالاسقرار فى عليك ويجوز ان يتعلق بنفس اللعنة اه مع  
 (قوله الى يوم يعثون) أى يوم القيامة وأراد بهذا السؤال انه لا يموت أبدا لانه اذا أمهل الى يوم  
 البعث الذى هو وقت النفخة الثانية لا يموت بعد ذلك لا تقطع الموت من حين النفخة الاولى فعلا  
 انه اذا أمهل الى يوم البعث أمهل الى الأبد فأجاب الله تعالى بقوله قال فانك من المنظرين الى يوم  
 الوقت المعلوم يعنى الوقت الذى يموت فيه جميع الخلائق وهو وقت النفخة الاولى فتموت فيها ثم  
 تبعث مع الناس فده موتا ربعون سنة وفى ما بين النفختين ولم تكن احابة الله له فى الامهال  
 اكراما له بل زيادة فى شقاوته وعذابه اه خازن وفى المضامى أراد بهذا السؤال ان يحدد نفخة  
 فى الاغواء ونجاة عند الموت اذ لا يموت بعد وقت البعث فأجاب الله الى الاول دون الثانى اه (قوله  
 والباء للقسم) واختار المضامى فى الاعراف كونها للسبية ونقل كون القسم بصيغة التمرىض  
 لانه وقع فى مكان آخر قال فيه زلت والقصة واحدة الا ان أحدهما اقسام بصفة ذاته والثانى  
 اقسام بفعله والفقهاء قالوا الاقسام بصفات الذات صحيح واختاروا فى القسم بصفات الافعال  
 ومنهم من فرق بينهما ولان جعل الاغواء مقصدا به غير معارف اه كرخى (قوله لا زينت لهم)  
 الضمير فى لهم لذرية آدم وان لم يجر لهم ذكرا لم يولد لهم اه معين (قوله ولا غويتهم) أى احلهم  
 على الغواية التى هى الكفر بدليل تفسير المستثنى بالمؤمنين (قوله المخالضين) أى الذين اخلصوا  
 فى طاعتك وطهرتهم من الشوائب فلا يعمل فيهم كيدى اه بضمناوى (قوله قال هذه اصراط  
 على) أى على حفظه ومراعاته وقوله مستقيم تعنى اه شيخنا وفى الكرخى أى على رعايته  
 كالحق الذى يجب مراعاته فى تأكيده ثبوته وتحقيق وقوعه فالكلام على التشبيه عند أهل السنة  
 كما فى قوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين اذ لا يجب رعاية الاملح عندنا اه وفى أبى السعود  
 قال هذا صراط على أى حق على ان أراعه مستقيم لا عوج فيه والاشارة الى ما تضمنه الاستثناء  
 وهو تخليص المخلفين من اغوائه أولا خلاص على معنى انه ضربى يؤدى الى الوصول الى من  
 غير اغواء وحاج وضلال والاطهر ان ذلك رد لما وقع فى عبارة ابليس حيث قال لا أقعدن لهم صراطك  
 المستقيم ثم لا يتبين من بين أيديهم ومن خلفهم الآية اه (قوله ان عبادى) وهم المشار اليهم  
 بالمخالضين ليس لك عليهم سلطان أى قوة وقدرة وذلك ان ابليس لما قال لا زينت لهم فى الارض  
 ولا غويتهم أجمعين الا عبادة منهم المخالضين أو هم بذلك ان له سلطانا على غير الخالص فبين الله  
 تعالى انه ليس له سلطان على أحد من عباده سواء كان من المخالضين أو لم يكن من المخالضين قال  
 أهل المعنى ليس لك عليهم سلطان ان تلقى فيهم ذنبا يضيئ عنه عفوى وهو لا بد فؤاد الله الذين  
 هداهم واختارهم من عباده الامن اتبعك من الغاوين يعنى الامن اتبعك ابليس من الغاوين  
 فان له عليهم سلطانا بسبب كونهم متقادين له فيما أمرهم به اه خازن وفيه مع كونه تحقيقا لما  
 قاله الامين تفخيم لشأن المخالضين وبيان انهم لم يمتنعوا عن مخالط الاغواء عنهم وان اغواءه  
 للغاوين ليس بطريق السلطان بل بطريق اتباعهم له بسوء اختيارهم اه أبوالسعود (قوله قوة)

(له سبعة أبواب) أبايق  
(الكل باب) منها (منهم جزء)  
نصيب (مقسم ان المتقين  
في جنات) بساتين (وعيوب)  
تجري فيها ويقال لهم  
(ادخلوها سلام) أي سامين  
من كل مخوف أو مع سلام أي  
سلموا وادخلوا (آمنين)

خائفون من الله (و يرسل  
الصواعق) يعني النار  
(فيصيب بها من يشاء) في ذلك  
بالنار من يشاء يعني زيد بن  
قيس أهلكه الله بالنار  
وأهلك صاحبه عاصم بن  
الطفيل بطبقة في خاصرته  
(وهم يحادلون) يخاصمون  
(في الله) في دين الله مع محمد  
صلى الله عليه وسلم (ودور  
شديد المحال) شديد العقاب  
(له دعوة الحق) دين الحق  
شهادته أن لا اله الا الله وهي  
كلمة الاخلاص (والذين  
يدعون) يعبدون (من دونه)  
من دون الله (لا يستحيون  
لهم شيء) ينزع ان دعوتهم  
(الاكتساب كعبه) (الاكتساب  
يديه (الى الماء) من بعد  
(ليبلغناه) لكي يبلغ الماء  
الى فيه (وما هو ببالغه) بتلك  
الحال الماء الى فيه أهدا  
يقول كما لا يبلغ الماء فاهذا  
الرجل كذلك لا تنفع  
الا صنم من عبدها (وما  
دعاء الكافرين) عبادة  
الكافرين (الا في صلال)

أي قوة توقعهم بها في الكفر فلا ينافي ان له عليهم قوة تزيين المعاصي غير الكفر اه (قوله له سبعة  
أبواب) أولها حهم ثم الظلي ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الحميم ثم الهاوية وقوله لكل باب الخ  
يعني لكل دركة قوم يسكنونها والجزء بعض الشيء وجرأته - علمته - أجره والمعنى ان الله تعالى  
يخزي أتباع ابليس سبعة أجزاء فيدخل كل جزء وقسم دركته من النار والسبب فيه ان مراتب  
الكفر مختلفة فلذلك اختلفت مراتبهم في النار قال الضحاك في الدرر الاولي أهدل التوحيد  
الذين أهدلوا النار بعدون فيهم بقدر ذنوبهم ثم يخرجون منها وفي الثامنة التصاري وفي الثالثة  
اليمود وفي الرابعة الصادقون وفي الخامسة المجوس وفي السادسة أهل الشرك وفي السابعة  
المنافقون اه خازن في الخطيب تنبيه تخصيص هذا العدد لان أهلها سبع فرق وقيل  
جعلت سبعة على وفق الاعضاء السبعة من العين والاذن واللسان والبطن والفرج واليد  
والرجل لانهما صادر السيات فكانت مواردها الأبواب السبعة ولما كانت هي بعينها مصادرو  
الحسنة بشرط النية والنية من أعمال القلب زادت الاعضاء واحدة فجعلت أبواب الجنان  
ثمانية اه (قوله أطباق) في المصباح الطبق من أمتعة الميت جمه أطباق مثل سبب  
واسباب وطباق أيضا مثل جبل وجمال وأصل الطبق الشيء على مقدار الشيء مطبقا له من  
جميع جوانبه كالغطاء له ومنه يقال أطبقوا على الامر بالاداء ادا ائتمروا عليه متوافقين غير  
متخالفين اه (قوله لكل باب) أي طبقة منها أي حالة كون الباب من تلك السبعة وقوله منهم  
نعمت الجنة قدم عليه فمعرب حالا والتقدير لكل باب كائن من اجزاء حالة كونه منهم أي من  
الغاوين والمراد بالجزء الحزب أي الطائفة والعريق اه شيخنا (قوله ان المتقين في جنات  
وعيون) أي مستعرفون فيمناخل الدون لكل واحد حصة وعين أولئك منهم عدة منهم ما كتوله  
تعالى ولم يخاف مقام ربه جنتان اه أبوابه - عود وقال ابن عباس المراد بالمتقين الذين اتقوا  
الشرك بانه سبحانه والكفر به وبه قال جمهور الحنابلة والشافعية وهو الصحيح لان المتقي هو الاقنى  
بالقوى ولو مرة واحدة كما ان الدارب هو الاقنى بالضرب ولو مرة واحدة والقاتل هو الاقنى  
بالقتل ولو مرة واحدة فكما انه ليس من شرط صدق الوصف بكونه ضاربا ولا أن يكون آتيا  
بجميع أنواع الضرب والقتل فكذلك ليس من شرط صدق الوصف بكونه متقيا ان يكون  
اتيا بجميع أنواع التقوى لان الاقنى بفرد واحد من أفراد التقوى يكون آتيا بالتقوى لان كل  
فرد من أفراد الماهية يجب كونه مشتملا على تلك الماهية وبهذا التحقيق استدلو على ان  
الامر لا يفيد التكرار واذ ثبت ذلك واجعت الامة على ان التقوى عن الكفر شرط في حصول  
الحكم بدخول الجنة وقال الخبي في وجهه والمعتزلة المتقين هم الذين اتقوا جميع المعاصي قالوا  
لانه امم مدح لا يقتل الامن كان كذلك اه كرخي (قوله وعيون) قال الرازي - يحتمل ان  
يكون المراد منها ما ذكره الله تعالى في قوله مثل الجنة التي وعد المتقون فيم انها من ماء غير  
آسن الآتية ويحتمل أن يكون المراد من هذه العيون منابع معبرة لتلك الانهار فار قيل هل كل  
واحد من المتقين مختص بعيونه أو تخفى تلك العيون بعضها الى بعض أحجب بالكل واحد من  
الوجهين محتمل فيجوز ان يختص كل واحد بعين ينتفع هو وامم يختص به من الخور والولدان  
ويكون ذلك على قدر حاجاتهم وعلى حسب شهوراتهم ويحتمل ان تجري من بعضهم الى بعض  
لأنهم يطهرون عن الحق والحسد اه خطيب (قوله بسلام) في محل نصب على الحال من  
الواو في ادخلوها أي بسلام من الله على المعنى الأول ومن بعضكم على بعض على المعنى الثاني





(ونبئهم عن ضيف ابراهيم)  
 وهم ملائكة اثنا عشر أو  
 عشرة أو ثلاثة منهم جبريل  
 (اذ دخلوا عليه فقالوا  
 سلاما) أي هذا اللفظ (قال)  
 ابراهيم لما عرب عليهم  
 الأكل فلم يأكلوا (انما منكم  
 وحدهم) أي هم وحدهم (قالوا  
 لا توحد) (شك) (انا) رسل  
 ربك (تفترك بسلام عليهم)  
 ذي علم كثيره واهل كفا  
 ذكرت هود (فان نبئهم نوحى)  
 بالولد (على أن منبئ الكبير)  
 حال أي مع سبب ماى (م)  
 و أي شئ (تيسرون)

صوتهم  
 ابراهيم من ذلك (أي كونه)  
 لانفسهم (فما) جوالنفع  
 (وأنسرا) دفع الضر (نل)  
 لهم (م) ما محمد (هل يستوى  
 الاعلى والبصير) الكافر  
 والمؤمن (أم هل تستوى  
 الظلمات والنور) بهي  
 الكفر والاعمال (أم جعلوا  
 لله) وصفوا لله (شركاء) ا  
 من الآلهة (خلقوا) خلقا  
 (كخلقهم) كخلق الله  
 (فتشابه الخلق) وتشابه كل  
 الخلق (عليهم) فلا يدرون  
 خلق الله من خلق آدم  
 (قل) يا محمد (الله خالق كل  
 شئ) (بأن من لا آلهة الا الله لا اله الا هو)  
 (وهو الواحد الله) (ر)  
 الغالب على خلقه ثم ضرب  
 مثل الحق والباطل فقال  
 (أنزل من السماء ماء) يقول

تسعة وتسعين وأرسل في خلقه رحمة واحدة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم  
 يبأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب يأمّن من النار وعن عبادة  
 رضى الله تعالى عنه قال ما منعنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لو يعلم الله قدر عفو الله  
 ما تورع عن حرامه لو يعلم قدر عذابه لجمع نفسه الى قتلها وعنه صلى الله عليه وسلم أنه مرتين من  
 أصحابه وهم يضحكون فقال أنضحكون وبين أيديكم النار فنزل نبي عمادى الى أنا لعفور الرحيم  
 ولما بانغ تعالى في تقرير الموت ثم أردف به ذكر دلائل التوحيد ثم ذكر تعالى عقبه أحوال القباية  
 ووصف الاشقياء والسعداء تبع ذلك بتفصيل الانبياء عليهم السلام ليكون مبعاه مرغبا في  
 العبادة الموحدة للموحد وللغزو بد رحاات الاولياء ومجد راعى المعصية الموحدة لاسبقاه دركات الاشقياء  
 وانتقم من ذلك بقصة ابراهيم عليه السلام فقال ونبئهم عن ضيف ابراهيم الخ اه خطيب وقد  
 ذكر هنا أربع قصص قصة ابراهيم ثم قصة لوط ثم قصة شعيب ثم قصة نوح وسبأ في نفسه  
 اه شيخنا (قوله ونبئهم عن ضيف ابراهيم) هذا معطوف على ما قبله أي وأحبر يا محمد عبادى  
 عن ضيف ابراهيم وأصل الضيف المبل يقال اصفت الى كذا اذا مات اليه والضيف من مال  
 المالك نزل ولا يك وصارت السبابة معارفه في القرى وأصل الضيف مصدر وولد له وى فيه  
 الواحد والجمع في غالب كلامهم وقد يحتمل فيقال اصناف وضيوف ويعان وضيوف ابراهيم هم  
 الملائكة الذين ارسلهم الله ليشرحوا ابراهيم بالولد وبه كرام يوم لوط اه زن (سركه) وهم  
 ملائكة) أي على صور عامان حسان وقوله منهم جبريل أي على كل من الدواب الثلاثة اه  
 شيخنا (قوله اذ دخلوا عليه) اد امامهم مؤلفا لمقدري اذكروا الشرف على يده والعمل  
 فيه محذوف تنديده جبريل ونفسه وتوجيه ذلك اسما كاري في مصر مصر واعتبر  
 ذلك فيه ويدل على اعتباره صدره بعد الولد من عدمه مطابقة لما قبله ثم وجهه ما قبله  
 الاعلى ولاز قائم مقدم وصي وانوصف بعمل اوانه على حدث مضى أي اصحاب الضيف  
 ابراهيم أي صباهه فابعد رباق على حاله فذلك عمل اه كرحي (قوله أي هذا اللفظ) أي  
 قالوا هذا اللفظ وهو لفظ سبأ بمعنى الولد تحية لابراهيم ولم تذكره تحيته لمهم وقد ذكرت في  
 سورة هود فاقصة ههنا محصورة في الشهاب ما فيه يجوز في سلاما ان يكون مصدوبا بفعل متهر  
 مصارع أو ما يصح ويجوز نصبه به يقالوا أي ذكر واسلاما ولم يذكر ههنا السلام ولا ببقية القصة  
 اختصارا وقد قدمت مبطوعة في سورة هود اه (قوله انما منكم وحدهم) أي لان العادة ان الضيف  
 الملبأ كل مما يقدم له يكون خائفا خصوصا وقد دخلوا عليه بغرافته وفي غير وقت دخول  
 الضيفان اه شيخنا (قوله قالوا لا توحد) العامة على فتح التاء من وحل كشر بيشرب والفتح  
 قد اسعمل الأنا العرب أثرت الكسر في بعض الافعال اذا كانت فاعلة واو او قه رأ المس  
 لا توحد مسببا للمفعول من الإيحال وقرئ لا تاحل والاصل توحد كقراءة العامة الا أنه أبدل من  
 الواو ألفا لانتاج ما قبلها وان لم تحرك وقرئ ايضا لا توحد من الواو اه مابين (قوله انا  
 نبيك) استئناف في معنى التلميل للنهي عن الوحد فان المشر لا يخاف منه اه بياضوى  
 (قوله أبشر عوني) قد را الأعرج بشر عوني باسقاط أداة الاستفهام فيجتمل الاحبار ويحتمل  
 الاستفهام وانما حذف أداته للعلم بها اه مابين (قوله فبهم تبشرون) هم متعلق بتبشرون  
 وقدم وحدهم بالان له صدر الكلام وقرأ العامة فتح النون مخففة على أمهاتون الرفع ولم يذكر  
 مفعول التبشير وقرأنا فاع بكسرها والاصل تبشروني فحذف الياء اكتفاء عنها بالكسرة اه

استفهام تعجب (قالوا بشركناك  
بالحق) بالصدق (فلا تكن  
من القاطنين) الآتين  
(قال ومن) أي لا (يقنط)  
بكسر النون وفتحها (من  
رحمة ربه الا الضالون)  
الكافرون (قال فما خطبكم)  
شأنكم (أي المرسلون قالوا  
انارسلنا الى قوم مجرمين)  
كافرين أي قو لوط  
لا هلاك لهم (الا آل لوط انا  
لمنجوهم اجمعين) لايمانهم  
(الامرأة قدرا

انزل جبريل بالقرآن وبين  
فيه الحق والباطل (فما  
أودعه بقدرها) فاحتملت  
القلوب المنورة الحق بقدر  
سمعتها ونورها (فاحتمل  
السبيل) القلوب المثمنة  
(زيداريا) باطلا كثيرا  
مواها (ارحمها بوقدون عليه  
في النار) وهذا مثل آخر  
يقول ومما قنط رحمة في  
الدار من الذهب والفضة فيه  
خبر مثل زيد البحر الملح  
(البنقة) طلب (حليمة) تلبسونها  
يقول مثل الحق مثل الذهب  
والفضة ينتفع بهما كذلك  
الحق ينتفع به صاحبه ومثل  
الباطل مثل خبث الذهب  
والفضة لا ينتفع به كذلك  
لا ينتفع الباطل صاحبه (أو  
متاع) أودع أودعها  
(زيد مثله) يقول يكون له  
خبث أي مثله مثل زيد

مبين (قوله استفهام تعجب) أي من أن يولد له مع مس الكبرياء أو انكار لان يبشر به في مثل  
هذه الحالة وكذلك قواد فهم تبشرون أي فباي أعجوبة تبشرون أو فباي شيء تبشرون فان البشارة  
بما لا يتصور وقوعه عادة بشارة غير شيء أو بضار أو قوله أي فباي أعجوبة الخ الاول على  
أن الاستفهام للتعجب والثاني على أنه لا فيكاره شهاب اذ لا وحده للاستفهام عن التبشيرة  
بعد ما بينوه بأنه غلام عليم فلذلك حمل الاستفهام في قوله فهم على التعجب أو الانكار أو زاده  
(قوله قالوا بشركناك بالحق) يعني بالصدق الذي فضاه الله بأن يخرج منك ولدا تكثر ذريته  
وهو اسحق أو خازن وفي البصاوي قالوا بشركناك بالحق أي عما يكون لا محالة وبالبقيس الذي  
لا يلبس فيه أو بطريقة هي - ق وهي قول الله تعالى وأمره فلا تكبر من القاطنين أي الآتين  
من ذلك فانه تعالى قادر على أن يخاق بشر من غير أبوين فكيف من شيخ فان وعجزا قرو كان  
تعجب إبراهيم عليه السلام باعتبار العادة دون القدرة ولذا قال ومن يقنط من رحمة ربه الا  
الضالون المحضون طريق المعرفة فلا يعرفون سمة رحمة الله تعالى وكمل علمه وقدرته كما قال الله  
تعالى انه لا يلبس من روح الله الا القوم الكافرون اه (قواد بكسر النون وفتحها) سبعين  
وفي المختار القنوط البأس وبأس حاس ودخل وطرب وسلم فهو قنوط وقنوط اه وقرئ شادا  
بضم النون كما في السمين (قوله قال فما خطبكم) أي زيادة على البشارة فاما الكفي فيهما واحد أي  
فما شأنكم فأنظروا ان لكم شأنا آخر غير البشارة اه شيخنا وفي البصاوي أي فما  
شأنكم الذي أرسلتم لاحله سوى البشارة ولعله علم أن كمال المقصود ليس البشارة لانهم كانوا  
عددا والبشارة لا تحتاج الى عدد ولذا كفي بالواحد في بشارته ذكر ما مر من علم ما السلام  
أولانهم بشروه في تضاعيف الحل لازالة الوجع ولو كانت البشارة تمام المقصود لابتدؤوها اه  
(قوله الا آل لوط) فيه وجهان أحدهما أنه مستثنى متصل على أنه مستثنى من الضمير المستكن  
في مجرمين بمعنى أخرجوا كلهم الا آل لوط فانهم لم يجرموا أو يكون قوله بالانجوههم استثناء  
احتمار بغيرهم بكونهم لم يجرموا أو يكون الا رسال حيث شاملا للمجرمين ولا آل لوط لانه لا  
أو ثلث لا نجاة هؤلاء والثاني أنه استثناء منقطع لان آل لوط لم ينسرحوا في المجرمين البنية قال  
الشيخ واذ كان استثناء منقطعا فهو مما يجب فيه النصب لانه من الاستثناء الذي لا يمكن توحده  
العامل الى المستثنى فيه لانهم لم يرسلوا اليهم انما أرسلوا الى القوم المجرمين خاصة ويكون قوله انا  
لمنجوهم مجرى مجرى خبر لكن في انصاف لوط لان المعنى لكن آل لوط نجوهم اه ميم والمعاد  
باللوط أشباعه واتباعه من أهل دينه اه خازن (قوله لايمانهم) أي فالاستثناء منقطع على هذا  
(قوله الامرأة) فيه وجهان أحدهما أنه استثناء من آل لوط قال أبو البقاء والاستثناء اذا جاء بعد  
الاستثناء كان الاستثناء الثاني مضافا الى المبتدأ كقولك له عندى عشرة الأربعة الأدره ما  
فان الدرهم يستثنى من الأربعة فهو مضاف الى العشرة فكانت ثلث أحد عشر الأربعة أو عشرة  
الاثلاثة الثاني أنها مستثناء من الضمير المجرور في انجوههم وقد منع المجرور في الوحد الاول فأن لا  
لان الاستثناء من الاستثناء انما يكون فيما اتحد الحكم كما قول المطلق أفت طالق ثلاثا الا  
اثنين الا واحدة وفي قول المقرئ لان على عشرة دراهم الا ثلاثة الأدره ما فاما في الآية فقد  
اختلف الحكم كما ان آل لوط متعلق بأرسلنا أو بمجرمين والامرأة قد تعلق بقوله انجوههم  
فكيف يكون استثناء من استثناء اه كرخي (قوله قدرا) ضمن معنى العلم فلذلك علق باللام  
فكسرت ان واسناد التقدير لهم مجاز من حيث انهم رسل الله وواسطة بينه وبين خلقه اه شيخنا

انها (من الغابرين) الباقيين في  
العذاب اكفرها (فلما جاء  
آل لوط) أي لوطا (المرسلون  
قال لهم) انكم قوم  
منكرون (لا أعرفكم) قالوا  
بل حشناك بما كانوا أي  
قومك (فيه يمترون) يشكون  
وهو العذاب (وأنتناك  
بالحق) وأنا الصادقون (في  
قولنا) فأمر بأهلك بقطع  
من الليل واتبع أدبارهم  
امش خافهم (ولا يلتفت  
منكم أحد) لئلا يرى عظيم  
ما ينزل بهم (وامضوا حيث  
تؤمرون) وهو والشام  
(وقضينا) أوحينا (إليه  
ذلك الأمر) وهو (أن  
دابر هؤلاء مقطوع مصبحين)  
حال أي يتم استئصالهم في  
الصباح

لما وهما مثل آخر بقول مثل  
الحق كمثل الحديد والنحاس  
ينفع به ما فكذلك الحق  
ينفع به صاحبه ومثل الباطل  
كمثل خبث الحديد والنحاس  
لا ينفع به كما لا ينفع به خبث  
الحديد والنحاس (بذلك  
يضرب الله) يبين الله (الحق  
والباطل) فأما الزبد فيذهب  
جفاء) يقول بذهب كما جاء  
لا ينفع به فكذلك الباطل  
لا ينفع به (وأما ما ينفع  
الناس) وهو الماء النافع  
والذهب والفضة والحديد  
والنحاس (فيك في الأرض)

وفي الخازن قد رنا قضينا وانما اسندت الملائكة القدر لا نفهمهم وان كان ذلك لله عز وجل  
لاختصاصهم بالله وقرهم منه كما نقول خاصة الملك نحن أمرنا نحن فعلنا وان كانوا قد فعلوه بأمر  
الملائكة وفي السمين وقوله انها اكسرت ان من أجل اللام التي في خبرها وهي معلقة لما قبلها الان  
فعل التقدير يعلق اجراءه بحرى العلم اما لكونه بعناها واما لانه مترتب عليه قاله الزمخشري  
فان قلت لم جاز تعلق فعل التقدير في قوله قدنا انها والتعاليق من خصائص أفعال القلوب قلت  
لتضمن فعل التقدير معنى العلم قال الشيخ وكسرت انها اجراء لفعل التقدير بحرى العلم قلت وهذا  
لا يصلح علة اكسرها انما يصلح علة لتعليقها الفعل قبلها والعلية في كسرها ما قدمته من وجود  
اللام ولولاها لفقت اه (قوله ان الغابرين) في المختار غير الشيء بقي وغيره ايضا معنى وهو من  
الاضداد وبابه دخل اه (قوله اكفرها) أي فلا استثناء منقطع (قوله فلما جاء آل لوط الخ)  
في الكلام حذف أي نخرجوا من عند ابراهيم وسافروا من قريته الى قريته لوط وكان بينهما ما  
أربعة فراسخ اه شيخنا (قوله أي لوطا) أي فلفظة آل زائدة بدل ليل قوله ولقد جاءت رسلنا  
لوطا وهذه القصة مختصرة هنا وتقدمت في سورة هود مبسطة اه شيخنا وقوله المرسلون هم  
الملائكة الذين ضافوا ابراهيم (قوله منكرون) أي تنكرون أنفسكم وتجزع منكم فأخاف أن  
تصوبوني بكم ولا أعرف عرضكم ولا من أي القبائل انتم اه شيخنا وعادة البياضاي قال  
انكم قوم منكرون تنكرون أنفسكم وتنفرون عنكم مخافة أن تطرقوني بشر قالوا بل حشناك بما  
كانوا فيه يمترون أي ما حشناك بما تنكرون لا حله بل حشناك بما فيه فرحك وسرورك وبسيفك  
من عدوك وهو العذاب الذي وعدتهم به فيمترون فيه قبل مجيئه اه (قوله وأنتناك بالحق)  
الماء للالاسة والحق معنى المتيقن أي ملتبس أو ملتبساً أنت به لا يشارك له ولو حمل على الخبر  
اليقين كان قوله وأنا الصادقون مكرراً اه شهاب (قوله فأمر) أي سرفي الليل فهو بقطع  
أي فيه أي في جزء من الليل وقوله بأهلك وهم بنتاه فلم يخرج من قريته الا هو وبنتاه اه شيخنا  
وفي القرطبي في سورة هود نخرج لوط وطوى الله له الأرض في وقته حتى نجا ووصل الى ابراهيم  
اه (قوله امش خلفهم) أي لاجل أن تطمئن عليهم وتعرف أنهم ناجون اه شيخنا (قوله  
لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم) أي فيرتاع اه خازن وير بما أدى الى موته وفي الكرخي ولا يلتفت  
منكم أحد أي الى ورائه اذا سمع الصيحة لئلا يرتاعوا من عظيم ما ينزل بهم فيكون لا يلتفت من  
التفات البصر لا من لفته عن الشيء بامته اذا ثناه ولواه اه (قوله حيث تؤمرون) أي الى حيث  
كما قدره البياضاي وقوله وهو الشام نفسه بربحيث وقوله تؤمرون أي بأمركم جبريل اه وفي  
السمين قوله حيث تؤمرون حيث على بابها من كونها طرف مكان مبهم ولا يبرهان على انها  
الفعل من غير واسطة على أنه قد جاء في الشعر تعديته اليها باني وزعم بعضهم أنها هنا طرف  
زمان مستدل بقوله بقطع من الليل ثم قال وامضوا حيث تؤمرون أي في ذلك الزمان وهو ضعيف  
ولو كان كما قال لكان التركيب وامضوا حيث أمرتم على أنه لو جاء التركيب هكذا لم يكن فيه  
دلالة اه (قوله أوحينا إليه) أشار به الى أن قضينا ناضن معنى أوحينا تعدياً بما يتعدى به  
وهو الى وذلك مفعول الغضاء والامر يدل منه أو عطف بيان اه كرخي (قوله وهو أن دابر الخ)  
أشار به الى أن الجملة خبر مبتدأ محذوف والاكثر على أنه يدل من ذلك أو من الامر اذا جعلته بيانا  
أي ذلك الأمر بهم يبين أن دابر هؤلاء وقبل على حذف الجار أي بأن دابر قاله القراء اه كرخي  
(قوله حال) أي من الضمير المستقر في مقطوع وانما اجمع بتة دبر جعله حالاً من الضمير

(وجاء أهل المدينة) مدينة  
سندوم وهم قوم لوط لما  
أخبروا أن في بيت لوط مردا  
حسانا وهم الملائكة  
(يستبشرون) حال طمعا في  
فعل الفاحشة بهم (قال)  
لوط (ان هؤلاء ضيبي فلا  
تفضضون واتقوا الله ولا  
تخزون) بقصدكم اياهم  
يفعل الفاحشة بهم (قالوا)  
أولم ينهك عن العالمين عن  
إضافتهم (قال هؤلاء بني  
ان كنتم فاعلين) ما تريدون  
من قضاء الشهوة فتزوجهن  
قال تعالى (اعمرك) خطاب  
للنبي صلى الله عليه وسلم  
أي وحياتك (انهم لفي  
سكرتهم يعمهون) يترددون  
(فاخذتهم الضيقة) ضيقة  
جبريل (مشرق)

يقف مع به فكذلك الحق  
ينفع به (كذلك يضرب  
الله الأمثال) يبين الله  
أمثال الحق والباطل (الذين  
استجابوا لهم) بالتوحيد  
في الدنيا (الحسن) لهم الجنة  
في الآخرة (والذين لم يستجيبوا  
له) لهم بالتوحيد (لأن  
لهم ما في الأرض) من  
الذهب والفضة (جميعا  
ومنه معه) ضمه معه  
(لا أفدوا به) لأفدوا به أنفسهم  
(أو أثكلهم سوء الحساب)  
شدة العذاب (وأوأهم)  
مصيرهم (جهنم يندس

الذكور على المعنى فان دار في معنى مدبري هؤلاء أي فيكون مقطوع بمعنى مقطوعين  
وقدره الفراء وأبو عبيدة اذا كانوا مصعبين فان كان تعبير معنى فصح وأما الاعراب فلا  
ضرورة تدعو الى هذا التقدير وهو حال من هؤلاء والعامل معنى الإضافية لا معنى الإشارة  
الإشارة ليست في حال الدخول الى المصباح كرخي (قوله وجاء أهل المدينة الخ) تقدم أن  
هذا المجيء قبل قول الملائكة فأمر بأهلك في سورة هود على الترتيب الواقعي وما هنا على  
خلافه والاول لا تفيد ترتيبا اه شيخنا وفي الكرخي وذكر القصة في هود بترتيب الوقوع وهنا آخر  
ذكر مجيئهم عن قول الرسل بل جئناك مع تقدمه ليستقل الأول ببيان كيفية نصره الصابرين  
والثاني بتساوي الأمم اه (قوله مدينة سندوم) من إضافة المسمى الى الاسم أي المدينة المنفعة  
سندوم بسين مهمله فذال معجمة وأخطأ من قال مهمله مدينة من مدائن قوم لوط اه ذكر يا  
على وزن فعول بفتح الفاء اه شهاب (قوله يستبشرون) أي يبشرونهم بعضا بآيات لوط  
والاستبشار اظهار الفرح والسرور اه خازن (قوله فلا تفضضون) يعني فيهم يقال فضضه  
يفضضه اذا أظهر من أمره ما يلزمه العار بسببه اه خازن وفي المختار فضضه فافتضح أي كشف  
مساويه وبابه قطع والاسم الفضيحة والفضوح أيضا بضمين اه (قوله واتقوا الله) أي في  
ركوب الفاحشة ولا تخزون ولا تذللون من الخزي وهو الهوان أو ولا تتجملون فيهم من الخزاة  
وهي الحياء اه يضاهي (قوله عن العالمين) أي عن تضييف أحد من الغرباء وادخاله قريتنا  
وعبارة المضاهي أولم ينهك عن العالمين عن أن تجبرهم منهم أحد أو تمنع بيننا وبينهم فانهم كانوا  
بتعرضون لكل واحد وكان لوط عندهم عنه بقدر وسعه أو عن ضيافة الناس وانزالهم اه (قوله  
هؤلاء بناتي) يجوز فيه أوجه أحدها أن يكون هؤلاء مفعولا بفتح لوط مقدر أي تزوجوا هؤلاء  
وبناتي بيان أو بدل الثاني أن يكون هؤلاء بناتي مبتدأ وخبر أو لا بد من شيء محذوف تنبه  
القائدة أي فتزوجهن الثالث أن يكون هؤلاء مبتدأ أو بناتي بدل أو بيان والخبر محذوف  
أي هن أظهر لكم كما جاء في نظيرها اه معين (قوله فتزوجهن) أي أن أسلمتم أو أنه كان في  
شريعته يحل تزوج الكافر بالمسلم اه شيخنا (قوله لعمرك) بفتح اللام وفتح العين لغة في العمر  
بضمين فهما معنى واحد وهو مدة عيش الإنسان أي مدة حياته في الدنيا لكن لم يرد القسم في  
كلام العرب الا بال ضبط الاول أي فتح اللام وفتح العين المهملة اه شيخنا وفي المعين لعمرك  
مبتدأ محذوف الخبر وجوبا وانهم وما في حيزه جواب القسم تقديره لعمرك قسمي أو عني أنهم  
والله مروا الله بالفقه والضم هو البقاء الا أنهم التزموا الفقه في القسم قال الزجاج لأنه أخف  
عليهم وهم يكثررون القسم بعمرك اه وفي الكرخي وفي الدر المنثور للشيخ المصنف أخرج ابن  
مرويه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حلف الله بحياة أحد الا بحياة  
محمد صلى الله عليه وسلم قال لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون وعمرك بفتح العين وسكون الميم  
لغة في العمر بضمهم ما هو اسم لمدة عارة بدن الانسان بالحياة والروح اه (قوله انهم لفي سكرتهم)  
أي غوايتهم وشدة غلغلتهم التي أزالت عقولهم وتعميزهم بين خطيئهم والصواب الذي يشار به  
اليهم يعمهون يعمهون فكيف يستعمون فحك وقيل الضمير لقريش والجملة اعتراض اه  
يضاهي أي في خلال قصة قوم لوط اه ويعمهون حال أمان من الضمير المستكن في الجار أو من  
الضمير المجزوء بالإضافة والعامل أمان نفس سكرة لانها مصدر وما معنى الإضافية اه معين وعمه  
من باب تعب كما في المختار (قوله مشرقين) حال من مفعول اخذتهم أي داخلين في الاشراق



والضحية في عاليها وسافلها المدينة وقال الزمخشري لقرى قوم لوط ورجع الاول بأنه تقدم ما يعود عليه لفظا بخلاف الثاني اه سمين (قوله وقت شروق الشمس) أى طلعوا باقيل كان ابتداء العذاب حين أصبحوا وكان تمامه حين أشرقوا فلذلك قال أولا مقطوع مصححين وقال ههنا مشرقين اه زاده (قوله فغعلنا) مرتب على أخذ الصيحة وعبارة الخطيب ثم بين سبحانه وتعالى ما نسب عن الصيحة معقباً لما يقوله فغعلنا عاليها والارض وما عليه وقوله بأن رفعها جبريل أى من الارض السفلى اه شيخنا (قوله أى قراهم) وكانت أربعة فيها أربع مائة ألف مقاتل اه شيخنا (قوله وأمطرنا عليهم) أى على من كان منهم خارجا عن قراهم بأن كان غائبا في سفر أو غيره اه شيخنا (قوله ان في ذلك المذكور) أى من قصة ابراهيم وقصة لوط اه شيخنا وقوله لايات للتمويهين أى المتفكرين المتفرسين الذين يتثبتون في نظريهم حتى يعرفوا حقيقة الشيء اسمه اه يعضاوى وفي السمين قوله للتمويهين متعلق بحذف عنى انه صفة لايات والاجود أن يتعلق بنفس آيات لانها بمعنى العلامات والتمويه تفعل من الوسم والوسم اصله التثيت والتعكر مأخوذ من الوسم وهو التأثير بحديدة في حلد البقر وغيره وقال ثعلب الواسم الناظر اليك من فرقك الى قدمك وفيه معنى التثيت وقيل أصله استقصاء التعرف يقال قوميت أى تعرفت مستقصيا وجود التعرف وقيل هو تفعل من الوسم وهو العلامة اه (قوله لبسيل) أى في سبيل مقيم أى ثابت بسلكه الناس ويرون آثارا لقرى فيه اه يعضاوى وقوله لم تدرس أى السبيل يعنى آثارها (قوله لعبرة للؤمنين) أى كل من آمن بالله وصدق الانبياء والرسل عرف أن ذلك انما كان لانتقام الله من الجهال لاجل مخالفتهم وأما الذين لا يؤمنون فيعلمون على حوادث العالم وحصول القرانات الكوكبية والانصالات الفلكية وجمع الآيات أولا باعتبار تعدد ما قص من حديث لوط وضيف ابراهيم وتعرض قوم لوط لهم وما كان من اهلاكهم وقلب المدائن على من قيمها وأما طار الحجارة على من غاب عنها ووجد هانانيا باعتبار وحدة قرية قوم لوط المشار اليها بقوله وانها بسبيل مقيم فلا يرد كجمع الآيات أولا ووجد هانانيا والقصة واحدة اه كرخي (قوله وان كان أصحاب الايكة الخ) شروع في قصة شعب وذكر هنا مختصرة وسبأى بسطها في سورة الشعراء اه شيخنا (قوله أصحاب الايكة) أى أصحاب بقعة الاشجار باعتبار اقافتهم فيها ولازمهم لها وكان عامة شجرهم المقل اه خازن أى الدوم (قوله هى غيضة شجر) الغيضة فى الاصل اسم للشجر المتف والمراذبه هانانيا بقعة التى فيها شجر مزدحم فى الكلام مجاز من اطلاق اسم الحال على المحل اه شيخنا وفى المختار الايك الشجر الكثير المتف الواحدة ايكه مثل عمروة فنقرأ أصحاب الايكة فهى الغيضة ومن قرأ أصحاب ايكه فهى اسم القرية وقيل هما مثل ميم وبيكة اه (قوله بشدة الحر) فسلطه الله عليهم سبعة أيام حتى أخذ بانقاصهم وقربوا من الهلاك فبعث الله لهم همامة كالغزالة فالتجوا اليها واجتمعوا تحتها للتظلل بها فبعث الله عليهم منها نارا فأحرقتهم جميعا اه خازن (قوله وانهم لما بالامام مبيين) فى ضمير التثنية أقوال أربعمائة عوده على قرى قوم لوط وأصحاب الايكة وهم قوم شعيب لتقدمهم اذ كرا وقيل يعود على لوط وشعيب وشعيب لم يجزله ذكر ولكن دل عليه ذكر قومه وقيل يعود على الخبرين خبر اهلاك قوم لوط وخبر اهلاك قوم شعيب وقيل يعود على أصحاب الايكة وأصحاب مدين لانه مرسل اليهما فذكر أحدهما شعرا بالآخر اه سمين وسهى الطريق اما ما لا يؤمن ويتبع أى لان المسافر يأتى به حتى يصل الى الموضع الذى

وقت شروق الشمس (فغعلنا عاليها) أى قراهم (سافلها) بأن رفعها جبريل الى السماء وأسقطها مقلوبة الى الارض (وأمطرنا عليهم حمارة من سبيل) طين طين بالنار (ان فى ذلك) المذكور (لايات) دلالات على وحدانية الله (للمويهين) للناظرين المعبرين (وانها) أى قرى قوم لوط (لبسيل مقيم) طريق قريش الى الشام لم تدرس أفلا يعتبرون بهم (ان فى ذلك لآية) لعبرة (للمؤمنين وان) محقة أى انه (كان أصحاب الايكة) هى غيضة شجر بقرب المدينة وهم قوم شعيب (انظروا) يتكذبونهم شعيبا (فانتقمنا منهم) بأن أهلكناهم بشدة الحر (وانهم) أى قوم لوط والايكة (لإمام) طريق (مبين) واضح أفلا تعتبرون بهم يا أهل مكة

المهاد) الفرائش والمنصير (أفنى يعلم) يصدق (انما أنزل اليك من ربك) يعنى القرآن (الحق) هو الحق (كن هو أعمى) كافر (انما يتذكر) يتعظ بما أنزل اليك من القرآن (أولو الألباب) ذوو العقول من الناس (الذين يوفون بعهده الله) يمتثلون فرائض الله (ولا

(ولقد كذب أصحاب الحجر)  
 واديين المدينة والشام وهم  
 ثور (المرسلين) بتكذيبهم  
 صالحا لانه تكذيب لباقي  
 الرسل لا شترأكم في  
 الحجى بآيتو حميد (وآيتناهم  
 آياتنا) في الناقصة (فكانوا  
 عنها معرضين) لا يتفكرون  
 فيها (وكانوا يخشون من  
 الجبال بيوتا آمنين فأخذتهم  
 الصيحة مصبحين وقت الصباح  
 (فأغشى) دفع (عنهم)  
 العذاب (ما كانوا يكسبون)  
 من بناء الحصون وجمع  
 الاموال (وما خلقنا السموات  
 والارض وما بينهما الا بالحق  
 وان الساعة لا تية)  
 لا محالة فيجازى كل احد  
 بعمله (فاصفح) باجمد عن  
 قومك (الصفح الجليل)  
 أعرض عنهم أعراضا  
 لا يرجع فيه وهذا منسوخ  
 بآية السيف (ان ربك  
 هو الخلاق) اسكل شئ  
 (العليم) بكل شئ (ولقد  
 آتيناك سبعاً من المثاني)  
 قال صلى الله عليه وسلم هي  
 الفاتحة ورواه الشيخان

بريده اه خازن (قوله ولقد كذب أصحاب الحجر) شروع في قصة صالح وتقدمت في سورة هود  
 بأبسط مما هنا اه شيخنا (قوله واديين المدينة والشام) وآثاره باقية على هار كب الشام في  
 ذهابه الى الحجاز اه خازن (قوله لانه تكذيب الخ) بيان لجمع الجمع في المرسلين وعبارة  
 القاضى كالكشف ومن كذب واحدا من الرسل فكأنما كذب الجميع وانما اتى بكلمة  
 التشبيه مع أنهم ما كذبوا سائرهم لانهم لم يواجهوهم بالتكذيب ولا قصدوهم به ولو كان لهم  
 لان الانبياء على دين واحد في الاصول ولا يجوز التفسير بينهم واليه أشار في التقرير اه  
 كرخي (قوله وآيتناهم آياتنا) انما أضف الانشاء اليهم وان كان لصالح لانه مرسل اليهم بهذه  
 الآيات وقوله في الناقصة صفة للآيات أى الكائنات في الناقصة كخروجهم من الصخرة وعظم  
 جثثهم وقرب ولادتها وغرارة لبنها اه خازن (قوله لا يتفكرون فيها) أى فستندلون على  
 صدقه وذلك يدل على أن النظر والاستدلال واجب وان التقليد مذموم اه كرخي (قوله  
 وكانوا يخشون من الجبال بيوتا) أى يقفون منها بيوتا باقطع الصخر منها وبيوتها بيوتها وهذا  
 هو المناسب لقول الشارح الآتى من بناء الحصون وبه قال بعض المفسرين وقال بعضهم المراد  
 أنهم يقفون بيوتا في الجبال ينقروا بها معاويل حتى تصير مساكن من غير بنيان اه شيخنا  
 وعبارة الجبال في سورة الاعراف وبوأكم أسكنكم في الارض تقفون من صخورها قصورا  
 تسكنونها في الصيف وتخشون من الجبال بيوتاتكم كنونها في الشتاء ونصبه على الحال  
 المقدرة انتهت (قوله بيوتا) بضم الباء وكسر هاء يعينان اه شيخنا (قوله آمنين) حال أى  
 حال كونهم آمنين عليهم من تخريب الأعداء لها ونصب الموصوف لها الشدة احكامها اه شيخنا  
 (قوله فأخذتهم الصيحة الخ) عبارة هذا المفسر في سورة الاعراف فأخذتهم الرجفة الزلزلة  
 الشديدة من الارض والصيحة من السماء انتهت (قوله من بناء الحصون وجمع الاموال)  
 طاهر في أنه بيان لما واهبناكم موصوفة أى شئ يكسبونه والظاهر أنها بمعنى الذى والعائد  
 محذوف أى الذى يكسبونه ويجوز أن تكون مصدرية أى كسبهم اه كرخي (قوله الايات الخ)  
 أى الاخلاق المتباعدة بالحق والحكمة والمصلحة بحيث لا يلائم استمرار الفساد واستقرار الشرور  
 ولذلك اقتضت الحكمة اهلاك امثال هؤلاء دفع الفسادهم وارشادهم الى الصلاح أولا  
 بسبب العدل والانصاف يوم الجزاء على الاعمال كما ينبت عنه قوله وان الساعة لا تية فنتقم  
 الله تعالى فيها من هو كذلك اه أبو السعود (قوله فيجازى كل واحد بعمله) يشير الى أنه البناء  
 للمجهول وعبارة البيضاء تشير الى أنه بالبناء للفاعل ونصبها فينقم الله لك فيها من كذبك اه  
 (قوله وهذا منسوخ) هذا احد قولين والاخر أنه محكم وأن الامر بالصفح الجليل لا ينساق  
 قتالهم ونص البيضاء فيصفح الصفع الجليل ولا يعمل بالانتقام منهم وعاملهم معاملة الصفوح  
 الحليم وقيل هو منسوخ بآية السيف اه وفي الخطيب قال الرازى وهو بعيد لان المقصود من  
 ذلك أن يظهر الخلق الحسن والعفو والصفح فكيف يصير منسوخا اه (قوله ولقد آتيناك  
 سبعاً الخ) قال ابن الجوزي سبب نزول هذه الآية أن سبع قوافل أقبلت من بصرى واذرعات  
 ليهود قريظة والتفسير في يوم واحد فيه أنواع من البز والطيب والحوار فقال المسلمون لو كانت  
 هذه الاموال لالتقمريتها وانفقناها في سبيل الله فأنزل الله هذه الآية وقال قد أعطيتكم  
 سبع آيات هي خير من هذه السبع قوافل ويدل على صحة هذا قوله لا تدينك الخ خازن  
 (قوله سبعاً) أى سبع آيات من المثاني أى هي المثاني فبعد البسولة آية منها تكون الآية الأخيرة

لأنها تأتي في كل ركعة: (والقرآن العظيم لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا) أصنافا (منهم ولا تحزن عليهم) ان لم يؤمنوا (واخفض جناحك) إلى جانبك (للمؤمنين وقيل اني أنا النذير) من عذاب الله أن ينزل عليكم (المبين) البين الانذار (كما أنزلنا) العذاب

سواء الحساب) شدة العذاب (والذين صبروا) على أمر الله والمرادى (ابتغاء وجه ربهم) طلب رضائهم (وأقاموا الصلوة) اتوا الصلوات الخمس (وانفقوا مما رزقناهم) تصدقوا مما أعطيناهم (مرا) فيما بينهم وبين الله (وعلانية) فيما بينهم وبين الناس (ويدرون بالحسنة السبيلة) يدقون بالكلام الحسن الكلام السيء اذا أورد عليهم (أو تلك) أهل هذه الصفة من قوله انما تذكر إلى ههنا (لهم عقى الدار) يعنى الجنة ثم بين أى الجنات لهم فقال (جنات عدن) وهى مقصور الرحمن وهى معدن الانبياء والمصدقين والشهداء والصالحين (يدخلونها ومن صلح) من وهد (من آياتهم) يدخلونها ايضا (وأزواجهم) من وهد من أزواجهم يدخلونها ايضا (وذرياتهم)

صراط الذين إلى آخرها وعلى مقابلة تكون السابعة غير المغضوب عليهم ولا الضالين ويكون رأس الآية التى قبلها أنعمت عليهم اه شيئا (قوله لأنها تأتي) أى تكرر في كل ركعة عبارة غيره لأنها تأتي في كل صلاة بقراءة تها في كل ركعة وهذا أحد الوجوه في سبب تسميتها بالثاني وقيل وجه التسمية أنها مقسومة بين العبد وبين الله نصفين فنصفها الأول ثناء على الله ونصفها الثاني دعاء وقيل سميت مثاني لأن كلماتها مثناة مثل قوله الرحمن الرحيم اياك نعبد واياك نستعين اهنا الصراط المستقيم صراط الذين فكل هذه الالفاظ مثناة وقيل لأنها نزلت مرتين مرة بجملة ومرة بالمدنية معها سبعون ألف ملك وقيل لاشتمالها على الثناء على الله وهو حمد وتوحيده وملكه وهذا كله على القول بأن المراد بالسبع المثاني هو الفاتحة وقيل المراد بها السبع الطوال أو لها سورة البقرة وآخرها مجموع الانتقال وبراءة فهمما كما سورة الواحدة ولهذا لم يفصل بينهما بسملة وسميت هذه السبع مثاني لان القصص والاحكام والحدود ثبتت فيها وقيل المراد بالسبع المثاني الحواميم وقيل المراد بها جميع القرآن ويكون عطف قوله والقرآن العظيم من عطف الزيد وسوقه التغيرات اللفظية وقيل غير ذلك اه من الخازن وقوله وقيل المراد بها جميع القرآن عبارة زائدة وقيل سبع صحائف جمع صحيفة يعنى الكتاب فان القرآن العظيم سبعة أسباع كل سبع صحيفة وكتاب فعلى هذا القول السبع المثاني هو القرآن كله ودليل هذا القول قوله تعالى الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني وعلى هذا يكون عطف القرآن على السبع من قبيل عطف الصفات مع وحدة ذات الموصوف كما بأتى والمعنى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم أى الجامع لهذين الوصفين اه (قوله والقرآن العظيم) هو من عطف الكل على البعض ان أريد بالقرآن المجموع الشصى أو من عطف العام على الخاص ان أريد به القدر المشترك الصادق على الكل والبعض اه كرخى (قوله لا تمدن عينيك) أى لا تطمع بصرك طموح راغب إلى ما متعنا به أزواجا منهم أى أصنافا من الكفار فانه مستحقرا بالاضافة إلى ما أتيت به فانه كمال مطلوب بالذات مفض إلى دوام الذات وفي حديث أبى بكر رضى الله عنه من أوفى القرآن فرأى أن أحد أوفى من الدنيا أفضل مما أوفى فقد صغر عظميا وعظم صغيرا اه يضاهى (قوله ولا تحزن عليهم) أى لاجلهم أى لاجل عدم إيمانهم كما أشار إليه بقوله ان لم يؤمنوا (قوله إلى جانبك للمؤمنين) أى تواضع لهم وهذا كناية عن حسن التدبير والشفقة من خفض الطائر جناحه على الفروخ ومنها إليه اه كرخى (قوله كما أنزلنا) متعلق بمحذوف دل عليه الانذار وهو ما قدره الشارح بقوله أن ينزل عليكم والماضى يعنى المستقبل اذ الذى نزل بأهـل الكتاب كما وقع لقريظة والصغير لم يكن واقعا وقت نزول الآية لأنها مكسبة وما وقع لهم كان بعد الهجرة وكذا ما وقع للمقسمين لطرق مكة لم يكن واقعا وقت نزول الآية لانه انما وقع لهم بعد الهجرة كبوم يدرو على كل فى الكلام وقفة أخرى أبداها أبو الودود وهى ان العذاب المنذر به ينبغى أن يشبه شئ قد وقع يعرفه المنذرون حتى يحصل لهم تخوف والمشيبه هنا قد علمت أنه غير واقع فكانه قال أنذركم بعذاب مشابه لعذاب سبيع وفى الكرخى ما نصه قوله كما أنزلنا العذاب قضيت أنه الكاف متعلقة بمحذوف كما قدره ولا يصح الاستدلال بالمعنى لان الله تعالى هو المنزل فهو كما يقول بعض خواص الملك أمرنا بكذ أو ان كان الأمر هو الملك فقد بره أنزلنا السك أنزالا مثل ما أنزلنا فيكون وصفا لمصدر محذوف وأظهر منه ما قدمه الكشاف من أن التقدير ولقد آتيناك أى أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب وهم المقسمون فعلقها بما تنبأك

(عمل المتقسمين) اليهود والنصارى (الذين جعلوا القرآن) أي كتبهم المنزلة عليهم (عضنين) أجزاء حيث آمنوا ببعض وكفروا ببعض وقيل المراد بهم الذين اتسموا بطريق مكة يصدون الناس عن الاسلام ويلبسونهم في القرآن سحر وبعضهم كهانة وبعضهم شعر (فوريك) نسألهم (مجمعين) سؤال توبيخ (عما كانوا يعملون) فاصدع يا محمد (بما تقرر) أي اجهر به وامضه (وأعرض عن المشركين)

من واحد من ذرياتهم يدخلون أيضا جنات عدن (والماثلة) يدخلون عليهم من كل باب (يقول لكل واحد منهم خمسة من ذرئهم فلهما أربعة آلاف باب لكل باب صراع يدخل عليهم من كل باب ملك يقرئون سلام غايكم بياصبرتم) هذه الجنة بياصبرتم على أمر الله والمرادى (فيم عقبى الدار) فم الجنة لكم (والذين يصدون عهد الله) يتركون فرائض الله (من بعد مشاقه) تغلبه وتسدده ونأ كيدته (ويقطعون ما أمر الله بأن يوصل) من الارحام والايان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن

لأنه عني أنزلنا عليك اه (قوله على المتقسمين) أي الذين اقتصموا كتبهم فآمنوا ببعضها وكفروا ببعضها كما وصف محمد صلى الله عليه وسلم وكآية الرحمة فآله وداموا ببعض التوراة وهو ما وافق غرضهم وكفروا ببعضها وهو ما خالف غرضهم وكذلك النصارى وقوله الذين جعلوا القرآن بيان للمتقسمين والمراد بالقرآن القرآن بالمعنى اللغوي فيصح تفسير الشارح له بكتبهم المنزلة عليهم وقوله حيث آمنوا ببعض أي وهو ما وافق شمولهم وكفروا ببعض وهو ما خالفها كما علمت اه شيخنا (قوله الذين جعلوا القرآن) صفة مبينة للمتقسمين (قوله عضنين) جمع عضنة وأصلها عضنة من عصي الشاة إذا جعلها أعضاء وقيل عضمة من عضمته إذا بهت اه يضارون وفي المختار قال الكسائي العضنة الكذب والبهتان وجهها عضون مثل عزة وعزون قال الله تعالى الذين جعلوا القرآن عضين قيل نقص الله الوار وهو من عضنوه أي فرقته لأن المشركين فرقوا آقاويلهم فيه فخلعوه كذباً وسحراً وكهانة وسحراً وقيل نقص الله الماء وأب لعضنة لأن العضنة والعضن في لغة قريش السحرة يقولون للساحر عاضه اه (قوله وقيل المراد بهم الذين اقتصموا الخ) وكانوا اثني عشر اقتصموا طرقة مكة أيام الموسم لينفروا الناس عن الايمان بالرسول وأهل كهم الله يوم بدر اه يضارون (قوله وقال بعضهم) معطوف على اقتصموا فهو من ثمة القيل لاقول ثالث فالضمير في بعضهم راجع للذين اقتصموا لا للمفسرين لكن الذي قاله المتقسمون على هذا القيل ان محمداً ساحران محمداً ساحران محمداً كما من لا ما ذكره الشارح بقوله وقال بعضهم في القرآن الخ وأعله نظر للاستلزام اذ وصف محمد به هذه الاوصاف يستلزم نسبته للقرآن اه شيخنا وفي القرطبي واختلف في المتقسمين على أقوال سبعة الأول قال مقاتل والفراء هم ستة عشر رجلاً بينهم الوليد بن المغيرة أيام الموسم فاقسموا أعقاب مكة وانقابها وبخاها يقولون لمن سلكها لا تقتروا بهذا الخراج فيما يدعى البوة فانه محنون وبما قالوا ساحرور بما قالوا ساحرور بما قالوا كاهن وسعوا المتقسمين لأنهم اقتصموا هذه الطرق فأما هم الله شريفة وكانوا نصبوا الوليد بن المغيرة حكماً على باب المسجد فآذاه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صدق أولئك الثاني قال قتادة هم قوم من كهان قريش اقتصموا كتاب الله فجعلوا بعضه شعراً وبعضه سحراً وبعضه كهانة وبعضه أساطير الأولين الثالث قال ابن عباس هم أهل الكتاب آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه وكذلك قال عكرمة هم أهل الكتاب وسعوا مقتسمين لأنهم كانوا مسلمين فحين يقول بعضهم هذه السورة لي وهذه لك وهذا القول الرابع الخامس قال قتادة اقتصموا كتابهم ففرقوه وبددوه السادس قال زيد بن أسلم المراد قوم صالح تقاسموا على قتله فسموا مقتسمين كما قال تعالى قالوا تقاسموا بالله لنبيته وأهله السابع قال الاحفش هم قوم اقصموا عما باتحالفوا عليه وقيل انهم العاص بن وائل وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام وأبو البختري بن هشام والنضر بن الحرث وأمية بن خلف وشيبة بن الحجاج ذكره الماوردي اه مجرؤه (قوله سؤال توبيخ) جواب عن سؤال حاصله أنه أثبت سؤالهم هنا ونفاه في سورة الرحمن بقوله فيومئذ لا يستعمل عن ذنبه انس ولا جان وحاصل الجواب أن الميث هنا سؤال التوبيخ والتقريع والتعنيف والمنفي هناك سؤال الاستعلام اه من الخازن (قوله أي اجهر به وامضه) أي نفذ وعبارة الخازن فاصدع بما تؤمر قال ابن عباس أظهر وقال الضحاك أعلم وأصل الصدع الشق والفرق أي افرق بين الحق والباطل أمر النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية بإظهار الدعوة وتبليغ الرسالة إلى من أرسل اليهم قال عبد الله بن عبيدة ما زال النبي صلى الله عليه وسلم مستقياً حتى نزلت هذه الآية فخرج

هو وأصحابه اه وفي البضاوى فاصدع بما تؤمر فاجهر به من صدع بالحقه اذا تكلم بما جهر اراو  
 فافرق به بين الحق والباطل وأصله الابانة والتميز وما مصدرية أو موصولة والراجع مخدوف أى  
 بما تؤمر به من الشرائع اه (قوله هذا قبل الامر بالجهاد) أى فهو منسوخ اه (قوله المستترين  
 بك) وهم جماعة من قومه كانوا يسخرون منه ويبايعون فى ايدائه والمخبرية به أى تولينا  
 اهلا كهم من كفت فلا ثامؤنة اذا تولينا له فلم تحوجه اليها اه ابن حجر على المزمية (قوله وهم  
 الوليد بن المغيرة) مر برجل نبال وهو يجزأزاه فتعلقت منظمة من الميل بازار الوليد فغنه العكبر  
 أن يطأطن رأسه وينزعها فعملت تصريه فى ساقه فغدشته ففرض منها فجات وقوله والعاص بن  
 وائل خرج على راحلته بنته فنزل شعبا فذخات شوكة فى أخص رحله فانهضت حتى صارت  
 مثل عنق العير فجات مكانه وقوله وعدي بن قيس اعطى قحما فقتله أى صار القمح يجرى من  
 أنفه حتى مات وقوله والاسود بن المطالب رماه جبريل بورقة فحضره فذهب بصره ووجعته عنه  
 فجعل يضرب برأسه الجدار حتى هلك وقوله والاسود بن عبد يغوث أصابه مرض الاستسقاء فأت  
 به اه من الخازن (قوله صفة) أى جملة الذين يجعلون صفة المستترين (قوله يضيق صدرك) أى  
 بحسب الطبيعة البشرية وان كان مقرضا جميع أمور له به اه شيخنا وقوله بما يقولون أى بسبب  
 ما يقولون (قوله فسبح بحمد ربك) أى فانزع الى الله تعالى فيما نالك بالتسبيح والتحميد تكفل  
 ويكشف الغم عنك أو فزعه عما يقولون حامدا له على أن هذا لك الحق اه بضواى والقاء فى  
 جواب شرط مقدرا أى ان ضاق صدرك بما يقولون بمقتضى الطبيعة البشرية فالتجى الى الله فيما  
 نالك بالاشتغال بهذه العبادات اه زاده (قوله المصابين) أى فى الكلام محازر وقوله واعبد  
 ربك من عطف العام على الخاص (قوله الموت) سعى بقيننا لانه يتيقن الوقوع والنزول لا يشك  
 فيه أحد وقال أبو حيان ان اليقين من أسماء الموت اه وفى الكرخى أى المتيقن الحقوق لكل  
 أحد أى لانه يقين لا شك فيه وبنزوله نزول كل شك ووقت العبادة بالموت اعلا ما بانها ليس لها  
 نهاية دون الموت فلا مرد ما قبل أى فائدة لهذا التوقيت مع أن كل أحد يعلم انه اذا مات سقطت  
 عنه العبادات وايضا حق الجواب أن المراد واعبد ربك فى جميع زمان حياتك ولا تنحل لحظة من  
 لحظات الحياة من العبادة والله أعلم بمراده

(سورة النحل مكية)

الاولان عاقبتهم الى آخرها  
 مائة وثمان وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
 باسمه تعالى المشركون

﴿وَمَا يَكْفُرُ الْإِنسَانُ لِمَ خَلَقَهُ﴾  
 (وقد مدون فى الارض)  
 بالكفر والشرك والدعاء  
 الى غير عبادة الله (أولئك)  
 أهل هذه الصفة لهم  
 اللعنة) السخط فى الدنيا  
 (ولهم سوء الدار) يعنى النار  
 فى الآخرة (الله) ط الرزق  
 لمن يشاء قال ابن عباس

(سورة النحل)

سورة مبتدأ وقوله مكية خبر أول وقوله مائة الخ - برنان (قوله الاولان عاقبتهم الخ) عبارة الخازن  
 الا قوله تعالى وان عاقبتهم الخ فانها نزلت بالمدينة فى قتل حمزة قاله ابن عباس وفى رواية أخرى  
 عنه انها مكية غير ثلاث آيات نزلت بالمدينة وهى قوله تعالى ولا تشعروا به عداوة الله فمناظرة لآلى  
 قوله تعالى وقال قتادة هى مكية الا خمس آيات وهى قوله والذين هاجروا فى الله من بعد  
 ما ظلموا وقوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا وقوله وان عاقبتهم الى آخرها سورة وزاد  
 مقاتل قوله من كفر بالله من بعد ايمانه الآية وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئة الآية  
 وقيل كان يقال لسورة النحل سورة النعم لكثر تعداد نعم الله فيها انتهت بعبارة الخطيب وحكى  
 لاصم عن بعضهم انها كلها مدنية وتسمى سورة النعم والمقصود من هذه السورة الدلالة على انه  
 على تام القدرة والعلم فاعل بالاختيار فزعه عن شوائب النقص وأدل ما فيه على هذا المعنى  
 من الفحمة لما ذكر من شأنها فى دفع الفهم من ترتيب بيوتها ورحمها وسائر أمرها من اختلاف  
 لوان ما يخرج منها من أعمالها وحملها شفاء مع أكلامها من الثمار المفيدة والضرورة وغير ذلك من



العذاب نزل (أني أمر الله)  
 أي الساعة وأني بصيغة  
 الماضي لتحقيق وقوعه أي قرب  
 (فلا تستهملوه) فطلبوه  
 قبل حينه فانه واقع لا محالة  
 (سبانه) تنزهاله (وتعالى  
 عما يشركون) به غيره  
 (ينزل الملائكة) أي جبريل  
 (بالروح) بالوحي (من أمره)  
 بإرادته (على من يشاء من  
 عباده) وهم الانبياء (أن  
 مفسرة) (أنذروا) خذفوا  
 الكافرين بالعذاب وأعلموهم  
 (أنه لا اله الا أنا فاتقون)  
 حاثون (خلق السموات  
 والارض بالحق) أي محققا  
 (تعالى عما يشركون) به من  
 الاصنام

وأن من عباده عباد الايصلح  
 لهم الا انسطولوا صرفوا الى  
 غيره لكان شرهم وأن من  
 عباده عباد الايصلح لهم الا  
 التقير ولو صرفوا الى غيره  
 لكان شرهم أي يوسع المال  
 على من يشاء في الدنيا وهو  
 مكرمه (ويقدّر) يقتدر على  
 من يشاء وهو نظرم منه  
 (وفدروا بالحياة الدنيا)  
 رضوا بما في الحياة الدنيا  
 من النعيم والسرور (وما  
 الحياة الدنيا) ما في الحياة  
 الدنيا من النعيم والسرور  
 (في الآخرة) عند نعيم  
 الآخرة في المقام (الامتاع)  
 الإنبي قليل كمتاع البيت

الامور ووجهها بالتم واضح اه (قوله العذاب) أي عذابهم الواقع في القيامة اه شيخنا وقال قوم  
 المراد بالامر هنا عقوبة المكذبين وهو العذاب بالقتل بالسيف وذلك أن النضر بن الحرث قال  
 اللهم ان كان هذا والحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية فاستجمل العذاب  
 فنزلت هذه الآية وقتل النضر يوم بدر صبرا اه خازن (قوله أي قرب) أي قرب مجيئه والمراد  
 بأمر الله القيامة كما قال الشارح قال ابن عباس لما نزل قوله تعالى اقرب الساعة وانشق القمر  
 قال الكفار بعضهم لبعض ان هذا الرجل يزعم ان القيامة قد قربت فأمسكوا عن بعض ما كنتم  
 تعملون حتى ننظر ما هو كائن فلما راوا انه لا ينزل شيء قالوا ما نرى شيئا فقل اقرب للناس حسابهم  
 فاشقة واقبل امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئا مما تخوفنا به فنزل أني أمر الله فوثب النبي صلى  
 الله عليه وسلم ورفع الناس رؤوسهم وظنوا انه قد جاءت حقيقة فنزل فلا تستهملوه فاطمأنوا اه  
 خازن وفي السمين في أني وجهان أحدهما وهو المشهور وأنه ماض لفظا مستقبل معني إذا المراد  
 به يوم القيامة وأنما برز في صورة ما وقع وانقضى تخفيه قاله ولصدق المخبر به والثاني انه على باب  
 والمراد به مقدماته وأوائله وهو نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم اه (قوله فلا تستهملوه)  
 الاستهغال طاب الشيء قبل وقته اه خازن (قوله فانه واقع لا محالة) أي ولا خير لكم فيه ولا  
 خلاص لكم منه اه بضاوي (قوله عما يشركون) تنازع فيه العام لان قبله وفيه التفات من  
 الخطاب الى الغيبة تحقير الشائهم وحطالدرجتهم عن رتبة الخطاب وفي قراءة سبعة بالتاء اه  
 شيخنا وفي السمين يحتمل أن ما ماض مدرية فلا علم لها عند الجمهور رأى عن اشراكهم به غيره اه  
 وهذا هو الذي ينزل عليه تقرر المفسر اذا لا عائد في العبارة على حله فان الضمير فيه عائد على  
 الله وكذا في غيره ويحتمل أن تكون موصولة كما قاله السمين فيحتاج لتقدير العائد أي عما  
 يشركونه به وما عبارة عن أصنام اه (قوله أي جبريل) وعبر عنه بالجمع تعظيما له (قوله بالوحي)  
 أي الموحى به الذي من جلسته التوحيد وغيره فعبير بالروح عن الوحي على طريق الاستعارة  
 النصر بحجة بجامع ان الروح به احياء البدن والوحي به احياء القلوب من الجهالات اه شيخنا  
 (قوله مفسرة) أي للروح الذي هو معنى الوحي وعبارة البيضاوي وان مفسرة لان الروح بمعنى  
 الوحي الدال على القول أو مصدرية في موضع الجر بدلا من الروح أو النصب بنزع المضاف أو  
 مخففة من الثقيلة وقوله فاتقون رجوع الى مخاطبتهم بما هو المقصود انتهت فقوله فاتقون فيه  
 التفات الى التذكير بعد الغيبة اه وفي أبي السهم ود فاتقون رجوع الى مخاطبتهم أي المستجيبين  
 على طريقة الالتفات والغاء قصيدة أي اذا كان الامر كما ذكر من جريان عادته تعالى بتنزيل  
 الملائكة على الانبياء وأمرهم بأن يندروا الناس انه لا شريك له في الألوهية فاتقون في الاخلال  
 بضعفونه اه وقال الشهاب اذا كان الانذار بمعنى التحذير فالظاهر دخول فاتقون في المنذره  
 لانه والمنذره في الحقيقة واذا كان بمعنى الاعلام فالمقصود بالاعلام هو الجملة الاولى وهذا  
 متفرع عليها اه (قوله وأعلموهم) فسر الانذار بالاعلام ليلالتم ايقاعه على قوله أنه لا اله الا أنا  
 كقوله فاعلم أنه لا اله الا الله وجاءت الحكاية على المعنى في قوله الا أنا ولوجاءت على اللفظ لكان  
 الا الله اه كرخي (قوله فاتقون) فيه تنبيه على الاحكام الفرعية بعد التنبيه على الاحكام العامة  
 بقوله أنه لا اله الا أنا فقد جمعت هذه الآية بين الاحكام الاصلية والفرعية اه شيخنا (قوله أي  
 محققا) أشار الى ان بالحق في محل نصب على الحال كما في نظائره اه كرخي (قوله من الاصنام)  
 أشار به الى ان ما معبودا موصولة أو موصوفة لكن كان عابدها تقديرا لعائده بأن يقول عما

(خلق الانسان من نطفة)  
مضى الى ان صيره قويا شديدا  
(فاذا هو خصيم) شديد  
الخصومة (مبين) بينه وبين  
نبي البعث قائلا من يحيى  
العظام وهى رميم (والانعام)  
الابل والبقر والغنم ونفسه  
بفعل مقدر يفسره (خالقها)  
لكم) في جملة الناس

مثل السكر حدة وان قدح  
وان قدروا غير ذلك (ويقول  
الذين كفروا) محمد عليه  
السلام والقرآن (لولا انزل  
عليه) لا انزل على محمد عليه  
السلام (آية) علامة (من  
ربه) لسموته كما كانت للرسول  
الاول برزعه (زل) بال محمد  
(ان الله ينزل من شاء)  
عن دينه من كان أهلا  
لذلك (ويهدى) يرشد  
(اليه) الى دينه (من أناب)  
من أقبل الى الله (الذين  
آمنوا) بمحمد صلى الله عليه  
وسلم والقرآن (وتطمئن  
قلوبهم) ترضى وتسكن  
قلوبهم (بذكر الله) القرآن  
وقال بالخلف بالله (ألا  
بذكر الله) القرآن والخلف  
بالله (تطمئن القلوب) أى  
تسكن وترضى القلوب  
(الذين آمنوا) بمحمد عليه  
السلام والقرآن (وعملوا  
الصالحات) الطاعات فيما  
بينهم وبين ربهم (طوبى  
لهم) غبطة لهم ويقال طوبى

يشركونه به من الاصنام وفي البضاوى مما يشركون منهما أه أى من السموات والارض أى عن  
الشركاء الذين أشركوهم بالله وهم بعض أهل السماء والارض وفي زاده عليه ما نصه قوله عا  
يشركون منها ما اشار الى ان قوله عما يشركون ليس تكرارا لما ذكر أول السورة لانه ذكر أولا  
لابطال قول من يزعم ان الاصنام تدفع ما اراد الله من العذاب كما أشار اليه هناك بقوله فبدفع الخ  
وذكر ههنا لكونه نتيجة متفرعة على ما ذكره قبله من دليل الوحدة كانه قيل خالق السموات  
والارض كيف يكون له شريك مع ان ما يتصور ان يكون شريكه كاله اما شئ منه ما أوشى يقتصر  
اليه ما أوشى لا يقدر على خاقعهما اه (قوله خالق الانسان) أى غير آدم (قوله من نطفة) متعلق  
بخالق ومن لا ابتداء الفاعلة والنطفة القطرة من الماء يقال نطف رأسه ماء أى فطر وقيل هى الماء  
الصافى ويعبر بها عن ماء الرجل اه سمين وفي المصباح نطف الماء سطف من باب قتل سال  
وقال أبو زيد نطفت القرية تنطط وتنطف نطفانا اذا قطرت، والنطفة ماء الرجل والمرأة جمعها  
نطف ونطاف مثل برمة وبرم وبرام والنطفة أيضا الماء الصافى قل أو كثر ولا فعل للنطفة أى  
لا يستعمل لها فعل من لفظها اه وفي المختار ان نطف من بابي قتل وضرب (قوله فاذا هو خصيم  
مبين) أى بعد ما قوى واشتد كما ذكره الشارح وفي السكر خي قوله من نطفة الخ أشار به الا أن من  
لا ابتداء الغاية وان انتهائها محذوف كما قررناه ويحصل الجواب عما قيل ان الفاء فى قوله فاذا هو  
خصيم مبين تدل على التعقيب وكونه خصيما لا يكون عقب خلقه من نطفة وحاصله أنه اشارة  
الى ما نزل حادثة اليه فأجرى المنتظر محرى الواقع وهو من باب التعبير بآخر الامر عن أوله كقوله  
أرأى أعصر خمرا وقوله ويغرل لكم من اسماء رزقاى سبب رزق وهو المطر وأنه أشار بذلك الى  
سرعة نسيانهم منذ خلقهم وبما تنذر علم أيضا جواب ما قيل الفاء تدل على التعقيب ولا سيما وقد  
وخدمها اذا التى تقتضى المفارقة وكونه خصيما مبينا لم عقب خلقه من نطفة انما توسلت  
بمنه ما وسائير كثيرة اه بقوله الى ان صيره متعلق بمحذوف أى واستمر منه من طوبى الى طوبى الى  
ان صيره قويا الخ (قوله نبي البعث) متعلق بخصيم أى خصيم ومجادل وما راعى في نبي البعث  
والاولى اسقاط لفظ نبي باب يتولى فى البعث اذ هو يخاصم فى البعث بأن يشكره الا ان يقال ان  
فى سببه أى خصيم بسبب بعبه للبعث ان يسي شيخنا (قوله قائلا من يحيى العظام وهى رميم)  
أشاره الى ما روى ان أبى بن خلف جاء بالعظام المزمع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
يا محمد أترى أى انظر الله يحيى ههنا بعد ما رم فقال صلى الله عليه وسلم نعم وطاهر كلام البضاوى  
يدل على تخصيص الآية بذلك القائل لكن الصحيح فى هذا المقام حمل على العموم فكلامه  
محمول على التثنية وما روى على تقدير محتمه لا يدل على التخصيص فانه لا اعتبار بخصوص السبب  
اذا اقتضى المقام العموم كما تقرر والحاصل ان هذه ذكرت لتقرير الاستدلال على وحد الصانع  
الحكم لا لتقرير وقاحه الناس وتمايزهم فى النقي والكبر اه كرخى (قوله والانعام خلقها لكم)  
لماد كرا لله تعالى أنه خالق السموات والارض ثم أتبعه بذكر حق الانسار د كرهده ما يتفجع  
به الانسان فى سائر ضروراته وما كان أعظم ضروراته الاكل واللبس اللذين يقوم بهما ايده بدأ  
بذكر الحيوان المنتفع به فى ذلك وهو الانعام فقال والانعام خلقها لكم فيها ادفع قال الواحدى  
ثم الكلام عند قوله والانعام خلقها ثم ابتدأ فقال لكم فيها ادفع ويجوز أيضا أن يكون تمام  
الكلام عند قوله لكم ثم ابتدأ فقال فيها ادفع اه خازن وتكون هذه الجملة حاله وهذا الاحتمال  
الثانى هو الذى يطبق عليه كلام الجلال اه (قوله فى جملة الناس) أى مع جملة الناس وهذا

(فيمادف) ما تستدقون  
به من الاكسبة والاردية  
من اشعارها واصوافها  
(ومنافع) من النسل والدر  
والركوب (ومنها) كالور  
قدم الظرف للقاصلة (ولكم  
فيها جمال) زينة (حين  
ترجعون) تردونها الى مراحها  
بالعشي (وحين تسرحون)  
تخرجونها الى المرعى بالغداة  
(وتحمل انقاكم) اجمالكم  
(الى بلدكم) تكوونوا بالغبه  
واصلين اليه على غير الابل  
(الابشق الانفس) يجهدوا  
(ان ربكم لرؤف رحيم) بكم  
حيث خلقها لكم

شجرة في الجنة ساقها من  
ذهب وورقها الخلال وثمرها  
من كل لون واغصانها  
متوالفات في الجنة وتحتها  
كسنان المسك والعنبر  
والزعفران (وحسن ما تب  
المرجع في الجنة) كذلك  
ارسلك في امة) يقول  
هكذا ارسلك الى امة  
(فدلت) مضت (من  
قماها) اتممتوا عليهم) لقرا  
عليهم (الذي اوحى اليك)  
ارسلنا اليك حبرائيل بهي  
القرآن (وهو يكفرون  
بالرحمن) يقولون ما نعرف  
الرحمن الا مسمية الكذاب  
(قل) الرحمن (هو ربي  
لاله الا هو عليه توكلت)  
انكنت ورثت (واليه

يقضي ان الخطاب في لكم على اسلوب فلا تستعملوه في انه لقديرش واضربهم مع ان من  
المفسرين من ذكر ان في الآية التفتان من الغيبة في الانسان الى الخطاب في لكم فيقتضي ان  
الخطاب مخاطب بني آدم المندرجين تحت الانسان تأمل (قوله فيمادف) في المختار الدف  
نتاج الابل والبانها وما به دفع به منها قال الله تعالى لكم فيمادف وفي الحديث لما من دفعهم ما سلوا  
بالمشاق وهو ايضا السخونة اسم من دفع الرجل من باب طرب وسلم فالد كردفان والابن  
دفاي مثل غضبان وغضبي ورجل دفعي بالقصر ودفي بالمداه وفي المصباح دفعي البيت بدفا  
مهموز من باب تم قالوا ولا يقال في اسم الفاعل دفعي وزان كريم بل وزان تعب ودفعي الشخص  
فالد كردفان والابن دفاي مثل غضبه ون غضيبي اذا لبس ما بدفته ودفعوا اليوم مثال قرب  
والدف وزان حمل خلاف البرد اه وفي القاموس والدف بالكسر ويحرك تقيض حدة البرد  
كالد فاعه والجمع ادفاة دني كفرج وكردف واستدفا وادفا واداه البسه الدف والدفا  
المستدفي كالدني والدف بالكسر نتاج الابل او بارها والانتفاع بها وما ادفا من الاصواف  
والاو بارها فتلخص ان الدف بوزن حمل يطلق على امور ثلاثة على ضد البرودة وهو العصفرة  
وعلى ما يتدفا به من الثياب وعلى ما يتحصل من الابل من نتاج وابن ومنافع اه (قوله من  
الاكسبة) بيان لما وقوله من اشعارها بيان للاكسبة والاردية وقول واصوافها اي واورها  
اه (قوله ومنافع) عطف عام على خاص وقوله والركوب اي بالنسبة للجموع وقوله ومنها اي  
من الحومها تاكلون اي اكلادها داف لاسي ان فديوكر من غيرها على سبيل التفكه او  
التداوي اه شيخنا (قوله للقاصلة) اي لا للعصر (قوله حين ترجعون) الراحة رد الدواب بالهشي  
الى مراحها اي ما واهيا بالليل وقدم الراحة على التسريح مع انه خلاف الواقع لان الجمال في  
الراحة وهو رجوعها الى البيوت اكثر منه في وقت التسريح لان النعم تقبل من المرعى مملوءة  
المنطون حافلة الضروع فيفرح اهلها بها بخلاف تسريحها الى المرعى فانها تخرج حائمة البطون  
ضامرة الضروع ثم تأخذ في التفريق والانتشار الى الرعي في البرية فظهر من هذا ان الجمال في  
الراحة اكثر منه في التسريح فوجب تقديمها قال اهل اللغة واكثر ما تكون هذه الراحة ايام  
الربيع اذا سقط الغيث ونبت العشب والنبات واحسن ما تكون النعم في ذلك الوقت فامتق الله  
تعالى بالتجمل بها كما امتق بالانتفاع بها لانه من اغراض اصحاب المواشي لان الرعاة اذا سرحوا  
النعم بالغداة الى المرعى ورجعوا بالعشي الى الاقبية والبيوت يجمع الابل رغاء وللبقر خوار  
وللشاء نعاء يجابون بعضهم بعضا فند ذلك يفرح اربابها وتجمع بها الاقبية والبيوت ويعظم  
وقعها عند الناس اه خازن (قوله ترجعون) مفعوله محذوف لانه مفعول تسرحون من باب  
قطع وخضع وفعله محذوف ايضا اه شيخنا وفي المصباح سرحت الابل سرحا من باب نفع  
وسر حائضا رعت بنفسها او سرحتها بعدى ولا بعدى وسرحتها بالثقل مبالغه وتكثير اه  
(قوله وتحمل) اي الانعام والمراد بها الابل خاصة وقوله انقاكم والانتقال جمع نقل وهو  
منع السفر وما يحتاج اليه من آلات اه خازن (قوله الى بلدكم) تكوونوا بالغية الخ) قال ابن  
عباس اريد به اليمن ومصر والشام ولعله نظر الى انها متاجر اهل مكة وقال عكرمة اريد مكة واليه  
نظر الى ان انتقالهم واحمالهم عند القبول من متاجرهم اكثر وجاؤهم الى الجمولة افسس والظاهر  
انه عام لكل بلد بعيد اه ابو السعود (قوله الابشق الانفس) الشق نصف النسي والمعنى لم  
تكونوا بالغية لابتصان قوة النفس وذهاب نصفها اه خازن وفي المختار الشق بالكسر نصف

(و) خلق (الخيل والبغال

والحمير) انظر كيوها وزينة

مفعول له والتعليل -

لتعريف النعم لا ينافي خلقها

لغير ذلك كالأكل في الخيل

الثابت بمحدث النعم

متاب (المرجع في الآخرة

ثم نزل في شأن عبد الله بن

أمية المخزومي وأصحابه لقولهم

أذهب عما جامل من

بقرآنك وأنبع فيهم البصون

كما كان لدوادعين القطر

بزعمك وانما يربح تركب

عليهم إلى الشام ونجىء عليها

كما كانت لسايمان بزعمك

وأحي موتانا كما حما عيسى

ابن مريم بزعمك فقال الله

(ولوا نرسرانا) غير قرآن

محمد صلى الله عليه وسلم

(سيرت به الجبال) أذهبت

به الجبال عن وجه الأرض

(أو قطعت به الأرض) أي

قصده البعد (أو كلم به

الموت) أو أحيا به الموتى

لما كان بقرآن محمد صلى الله

عليه وسلم (بل الله الامرجها)

بل الله يفعل ذلك جميعا ان

شاء (ألم يأس الذين آمنوا)

ألم يهلم الدين آمنوا بمحمد

عليه السلام واقرآن (ان

لو يشاء الله لهدى الناس

جميعا) لا كرم الناس كلهم

بدينه (ولا يزال الذين كفروا)

بالكتب والرسول يعني كفار

مكة (تصيبهم بما صنفوا)

الشيء والشق أيضا المشقة ومنه قوله تعالى لا يشق الانفس وهذا قد يقع اه وفي السمين والعامية  
على كسر الشين وقرأ أبو حفص عن نافع وأبي عمرو بفتحها ف قيل هما مصدران بمعنى واحد أي  
المشقة وقيل المفتوح المصدر والمكسور الامم وقيل بالكسر نصف الشيء وفي التفسير الانصاف  
أنفسهم كما تقول لن تناله الا بقطعة من كبدك على الحزاز اه وتولد بجهد ما بفتح الجيم (قوله  
والخيل) اسم - فس لا واحد له من لفظه بل من معناه وهو فرس ومعناه خيل لا لاحتمال ما في  
مشيه وقوله والبغال جمع بغل وهو المتولد بين الخيل والحمير اه شيخنا (قوله مفعول له) أي كل  
منهما مفعول له لكن جرا أول باللام لاختلاف الفاعل لان فاعل الركوب المخدوم وقول  
الحاق هو الله ونصب الثاني لاتحاد الفاعل لاراء المزين هو الله والخالق هو الله اه شيخنا (قوله  
والتعليل) أي الركوب والزينة وقوله لا ينافي خلقها الغير ذلك أي المذكور من الركوب  
والزينة وهذا جواب عما قيل هنا ونص البضاوي واستدل به على حرمة لحومها ولادليل فيه  
ادلا يلزم من تعليل الفعل بما يقصد منه غالباً ان لا يقصد منه غيره أصلاً ويدل عليه ان الآية  
مكية وعامة المفسرين والمحدثين على ان الحر الا لهية حرمت عام حمير اه وفي الشهاب عليه  
منه قوله واستدل به على حرمة الخيل هو أحد قولين للتحريم وذكرنا في وجه الاستدلال ان الآية  
واردة في موالات امتنان والاخر من أجل منافعها والخكيم لا يترك الامتنان بأجل النعم وعين  
بأدناها وأشار المصنف الى الجواب عنه بأن كونه أدنى النعمتين خير مسلم وأذكر بعض المسافع  
لأننا في غيرها والآية وردت لامتنان عليهم - معاً القوه واعتداده وهو الركوب والتزبين بها  
لا أكل اه وفي اننا (فصل) احتج بهذه الآية من يرى تحريم لحوم الخيل وهو قول ابن  
عباس وتلاهذه الآية وقال هذه الركوب واليه ذهب الحكم وملاك أبو حنيفة واستدلوا أيضا  
بان منفعة الأكل أعظم من منفعة الركوب فلو كان أكل لحوم الخيل حائراً لما كان هذا الممنوع أولى  
بالذكر فلما لم يذكره الله علماً بتحريم أكله ولان الله خص الانعام بالأكل - يث قال ومهما  
تأكروا وحسن هذه بالركوب فقال انركموها فاعلمنا أنها مخلوقة للركوب لا لأكل وذهب جماعة  
من أهل العلم الى اباحة لحوم الخيل وهو قول الحسن وشريح وعطاء وسعيد بن جبير واليه ذهب  
الشافعي وأحمد واسحق وابن قتيبة على اباحة لحوم الخيل بما روي عن أمية بنت أبي بكر الددقي  
قالت سخرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا ونحن بالمدينة فأكلناه أخرجه البخاري  
ومسلم وروى الشيخان عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن لحوم الجر  
الاهلية وأذن في لحوم الخيل وفي رواية قال أكلنا من خيبر الخيل وحمر الوحوش ونهى النبي  
صلى الله عليه وسلم عن الحمار الا هلي هذه رواية البخاري ومسلم وفي رواية أبي داود قال زبجنا نريم  
خيبر الخيل والبغال والحمير كذا قد أصابنا فخصه فنهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البغال  
والحمير ولم ينه عن الخيل أجاب من اباح لحوم الخيل عن هذه الآية ما ذكرنا الركوب والزينة  
لا يدل على أن منفعتها خاصة بذلك وانما هي هاتان المنفعتان بالذکر لانها معظم المقصود قالوا  
ولهذا سكنت عن حمل الانتقال على الخيل مع قرله في الانعام وتحمل أثقاله ولم يلزم من هذا تحريم  
حمل الأثقال على الخيل وقال البغوي ليس المراد من الآية بيان التحليل والتحريم بل المراد منها  
تعريف الله عباده بنعمه وتنبيههم على كمال قدرته وحكمته والدليل الصحيح المعتمد عليه في اباحة  
لحوم الخيل أن السنة مبنية لا الكتاب ولما كان نص الآية يقتضي أن الخيل والبغال والحمير  
مخلوقة للركوب والزينة وكان الأكل مسكوناً عنه ودرا لا مرقبه على الاباحة والتحريم ووردت

(ويخلق ما لا تعلمون) من  
الاشياء العجيبة الغريبة  
(وعلى الله قصد السبيل) أى  
بيان الطريق المستقيم  
(ومنها) أى السبيل (حائر)  
حائذ عن الاستقامة (ولو  
شاء) هدايتكم (لهذاكم)  
الى قصد السبيل (أجمعين)  
فتم تدون الله باختيار منكم  
(هو الذى أنزل من السماء  
ماء لكم منه شراب) تشرّبونه  
(ومنه شجر) ينبت بسببه  
(فيه تسميون) تزعون دوابكم  
(ينبت لكم به الزرع والزيتون  
والنخيل والاعناب

لأنها تؤثرت قال تعالى قل هـ  
في كفرهم (قارعة) مربة  
وبقال صاعقة (أو فحل  
قربا) أو تنزل مع أصحابك  
قريباً (من دارهم) من  
مدنهم مكة بعد ما كان (حتى  
بأني وعد الله) ففتح مكة (ان  
الله لا يخلف الميعاد) ففتح مكة  
وبقال المبعث بعد الموت  
(ولقد استخبرنا نبي رسول من  
قبلك) استخبرناهم قومهم كما  
استخبرناك قومك قريش  
(فأملت للذين كفروا)  
فأملت للذين كفروا بعد  
الاستخراء (ثم أخذتهم)  
بالعذاب (فكيف كان  
عقاب) انظر كيف كان  
تعذيبهم عليهم بالعذاب (أقن  
هو قائم على كل نفس) يقول  
الله قائم على حفظ كل نفس  
(بما كسبت) من الخير

السنة باباحة لحوم الخيل وتحريم لحوم البغال والحمير أخذنا به جميعا بين النصيبين والله أعلم اه  
بحروفه (قوله ويخلق ما لا تعلمون) لما ذكر الله تعالى الحيوانات التي يستفيعها الانسان في  
جميع حالاته وضرورياته على سبيل التفصيل ذكر بعد ما لا يتفيع به الانسان في الغالب على  
سبيل الاحمال كالطيور والسماع والوحوش ونذا اشار لهذا الشارح أو يقال ويخلق ما لا تعلمون  
أى في الجنة مما لا عين رأت ولا أدن سمع ولا خطر على قلب بشر أو يقال ويخلق ما لا تعلمون من  
السوس في النباتات والدود في الفاكهة اه شيخنا (قوله من الاشياء العجيبة) أى من الحيوانات  
وأما غيرها فاستدكره بتوله هو الذى أنزل من السماء ماء الخ هكذا فهم أبو حيان اه شيخنا  
(قوله وعلى الله) أى تفعل الا قصد السبيل على تقدير مضاف أى وعلى الله بيان قصد السبيل وهو  
بان طريق الهدى من الضلالة اه خازن وقد أشار له الشارح وهو من إضافة الصفة الى  
الموصوف والمعنى وعلى الله بيان السبيل القصد وهو الاسلام والقصد بمعنى المقصود اه شيخنا  
فقول الشارح المستقيم أخذه من قصد وفى السمين والقصد مصدروص فهو بمعنى قاصد  
يقال سبيل قصد وقاصد أى مستقيم كأنه بقصد الوجه الذى يؤمه السالك لا يعدل عنه اه  
(قوله أى بيان الطريق الخ) أى بإرسال الرسل وانزال الكتب (قوله أى سبيل) أى جنس  
السبيل لا بقبده المتقدم وقوله جائر صفة لموصوف محذوف أى سبيل حائر وهو الوجه  
والصيرانية وسائر مال الكفر اه من الخازن وفى السمين قوله ومما حائر الضمير يعود على  
السبيل لأنها تؤثرت قال تعالى قل هـ مذموبىلى أولانها فى معنى سبيل فأثبت على معنى الجمع وقيل  
الضمير يعود على الخلائق ويؤيده قراءة عيسى وما فى مصحف عبد الله ومنه كجائر وقراءة على  
فكم حائر بالداء والجور العدول عن الاستقامة اه (قوله لهذاكم) أى هدايته موصلة بتدليل  
تفريع الشارح اه شيخنا (قوله هو الذى أنزل من السماء الخ) لما ذكرنا نعمة الله على عباده بخلق  
الحيوانات لأجل الانتفاع والزينة عقده يد كر انزال المطر من السماء أى السحاب وهو من  
أعظم النعم على عباده اه خازن (قوله لكم منه شراب) يصح أن يكون منه شرابا مستأنفا أو  
صفة لما ويصح أن يكون قولكم صفة لما أى كأئالكه وقوله منه شراب مبتدأ وخبر ويصح أن  
يكون طرفا لقوامتهما قال أنزل اه شيخنا والمعنى أنا شرب من ماء المطر وهذا هو هم أنا لا نشرب  
من غيره كماء العيون والأبار ولا قال الخ طيب فاقيل ظاهرا هذا ارشادنا ليس الامن المطر  
أجيب بأنه تعالى لم ينف أن نشرب من غيره وبقدر المحصر لا يمنع أن يكون الماء المذهب الذى  
تحت الأرض من جملة ماء المطر أسكن هناك تدليل قوله تعالى فى سورة المؤمنون وأنزلنا من  
السماء ماء بتدرفا سكناه فى الأرض اه (قوله ومنه شجر) المراد بالشجر هنا مطلق النبات سواء  
كان له ساق أولا اه شيخنا وفى البيضاوى ومنه شجر يعنى الشجر الذى ترعاه المواشى وقبل كل  
ما ينبت على الأرض شجر اه وفى السمين والشجر هنا كل نبات من الأرض حتى الكلا وهو  
مجاز لان الشجر ما كان له ساق اه (قوله ينبت بسببه) أى فى الثانية سببية والاولى ابتدائية  
اه شيخنا وقوله فيه أى الشجر تسميون اه وقوله تزعون دوابكم يقال أمنت السائمة اذا دخلتها  
ترعى وسامت اذا رعت حيث شاءت اه خازن (قوله ينبت لكم به الزرع والزيتون الخ) لما ذكر  
فى الحيوانات تفصيلا واجمالا ذكر فى الثمار تفصيلا واجمالا فبدأ ذكر الزرع وهو الحب الذى  
يقتات لان به قوام بدن الانسان وثنى بذلك الزرع لما فيه من الأدم والدهن وثالث ذكر  
النخيل لما فى ثمرها من الغذاء والتفكه وأعقبها بالاعناب لأنها تشبه النخل فى التغذية والتفكه



ثم ذكر سائر الثمار اجمالاً لانه على عظم قدرته وجزيل نعمته على عباده اه خازن وفي  
 التكرار قوله ثبت لكم به أي بالماء استثنى اخبر عن منافع الماء كانه قبل هل له منفعة غير ذلك  
 فان قيل انه تعالى بدأ في هذه الآية بذكر ما كثر الحيوان واتبعه بذكر ما كثر الانسان وفي آية  
 أخرى عكس هذا الترتيب فقال كلوا وارعوا انعامكم فالآفة في جواب ان هذه الآية مبينة  
 على مكارم الاخلاق وهو ان يكون اهتمام الانسان عن ما دون شئ به كمن اهمته به نفسه  
 وأما الآية الاخرى فمبينة على قوله صلى الله عليه وسلم ابدأ بنفسك ثم بمن تعول اه قوله ومن كل  
 الثمرات من تبع مضمة أي وبعض كل الثمرات اذ كلها انما يوجد في الجنة وما أبت في الارض  
 بعض من كلها للتذكير اه كرخي (قوله ان في ذلك المذكور) أي من انزال الماء وانبات ما ذكر  
 اه أبو السعود (قوله لا تلهيكم بتفكرون) قد ذكرنا في هذه السورة سبع مرات خمس  
 بالافراد وثلاث بالجمع قال التكرار في ما جاء لفظ الافراد فلو حسد المدلول وهو الله تعالى وما  
 جاء منها لفظ الجمع فلما نسبته معضرات اه شيخنا وختم هذه الفاصلة بالتفكير لان النظر في ذلك  
 يعني انبات الباب بالماء يحتاج الى مزيد تأمل واستعمال فذكر ان ترى ان الحية الواحدة اذا  
 وضعت في الارض ومرتاجبها قد دار من الزمان مع رطوبة الارض فها تنفع وينشق أعلاها  
 فيصعد منه شجرة الى الهواء وأسفلها تعوض منه عروق في الارض ثم يعود الاعلى وينوي وتخرج  
 منه الاوراق والازهار والاكمام والثمار المشتملة على اجسام مختلفة الطماع والظهور والاولوان  
 والرائحة والاشكال والمنافع ومن تفكر في ذلك علم ان من هذه افعاله وآثاره لا يمكن ان يشبه  
 شئ في شئ من صفات الكمال فضلا عن ان يشاركه أحس الاشياء في أحسن صفاته التي هي  
 الألوهية واستحقاق العبادة تعالى عن ذلك عتوا كبيرا اه خازن وأبو السعود وختم الفاصلة  
 الثانية بالعقل لان العلو يات اظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة للكبرياء والعظمة  
 اه كرخي (قوا بالنصب) مال أي مؤكدة لعالمها هو محمدا شيخنا (قوا بأمره) متعلق  
 بمحضرات (قوله ان في ذلك) أي المذكور من تسخير الليل وما بعده اه شيخنا (قوا) ومخر  
 لكم مادرا) أشار الى أن وما ذرا عطوف على الليل كما قاله الزمخشري وقال أبو البقاء في موضع  
 نصب بفعل محذوف أي وخلق وأبت كانه استبعد تسلف ومخر على ذلك فقد رفع لا ثما اه  
 كرخي (قوله وعبر ذلك) كالثمار (قوله مختلفا) حال من ما وألوانه فاعل به (قوا لتقوم  
 بذكروا) أي ان اختلاف طباعه واشكاله مع اتحاد مواد انعامه هو مصنع خليم عليم قادر  
 مختار منزه عن كونه جسماء وجسمانيا وذلك هو الله تعالى اه كرخي وفي السبأ  
 بذكروا ويرون ان اختلافها في الطبايع والهيئات والمطامير لا يصنع صنائع حكيم اه  
 وأفرادها من البطاني ما ذرا وان كثر ما صدقه وكذا في الاولى لان الاستدلال بآيات الماء  
 واحد وجميع آيات في الثانية دون الاولى والثالثة لان الاستدلال في جملة عدد وجعل العقل فيها  
 والفكر في الاولى لان العلو يات اظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة للكبرياء والعظمة  
 اه كرخي (قوله وهو الذي سخر البحر) أي عذبها وملأها ما ذكرناه دلائل قدرته ووحدة نيته من  
 خلق السموات والارض وخلق الانسان من نقطة وغـ يرد ذلك من جميع ما تقدم وذكر انعامه  
 في ذلك على عباده ذكر بعد ذلك انعامه على عباده بتسخير البحر لهم معه عليهم من الله ومعنى  
 تسخير الله البحر لعباده جعله بحيث يتمكن الناس من الانتفاع به اما بالركوب عليه أو بالغوص  
 فيه أو الماء يدمه فهذه ثلاث منافع وبدا يذكر الاكل لانه معظم المقصود لان به قوام البدن

ومن كل الثمرات ان في ذلك  
 المذكور (لا تلهيكم  
 وحداثة تلهيكم) (لقوم  
 بتفكرون) في صفته يؤمنون  
 (ومخر لكم الليل والنهار  
 والشمس) بالنصب عطفا  
 على ما قبله والرفع مبتدأ  
 (والقمر والنجوم) بالوجهين  
 (مخبرات) بالنصب حال  
 والرفع خبر (بأمره) بارادته  
 (ان في ذلك لايات لقوم  
 يعقلون) يتدبرون (و) مخر  
 لكم (مادرا) خلق لكم في  
 الارض (من الحيوان  
 والنبات وغـ) يرد ذلك (مختلفا  
 ألوانه) كاحمر واسفروا حضر  
 وعبرها (ان في ذلك لا تلهيكم  
 لقوم يذكرون) بتعظون  
 (وهو الذي سخر البحر)  
 لركوبه  
 والشمس والزرقي والدفع (و جعلوا  
 لله) وسفوا له (شركاء)  
 من آلهم يعبدونها (قل)  
 لهم يا محمد (سودم) سموا  
 منفعة م وقد يرهم ان كان  
 لهم سعة مع الله (أم تنبؤه)  
 اتخبرونه (عيا لا يعلم) بما  
 يعلم ان ليس (في الارض)  
 أحد ينفع ويضر من دون  
 الله (أم يظاها من القول)  
 بل ساطل من القول والزور  
 والكذب عموهم (بل  
 زين للذين كفروا) مجمد  
 صلى الله عليه وسلم والقرآن  
 (مكرهم) قولهم وفعلهم

والفصوص فيه (لأن كل واحد من  
البحار طريا) هو السمك  
(وتسخر حوامته حلية  
تلبسونها) هي اللؤلؤ والمرجان  
(وترى) تبصر (الملك)  
السمك (مواخر فيه) غمر  
الماء أي تشقه بجره فيه  
مقلة وبدرية برح واحدة  
(وايتفقوا) تطف على  
لأن كل واحد طربوا (من فضله)  
تعالى بالتجارة (ولعلمكم  
تشكرون) الله على ذلك  
(والأني في الأرض رواسي)  
جبالا ثابت (أني) لا تغيد  
تغيرك (بكم) جعل فيها  
(أهبارا) كالليل (وسلا)  
مرقا (لأنكم تهتدون) إلى  
مقاصدكم (وعلامات)  
تستدلون بها على الطرق  
كالجبال بالنهار (وبالنجم)  
على النجوم (مستدور)  
إلى الطرق والقبلة بالليل

وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ

(وصدوا عن السبيل)  
صرفوا عن الدين (ومن  
يضل الله) عن دينه (فيما  
له من هاد) من موفى (لهم  
عذابا في الحياة الدنيا)  
ما تقتل يوم بدر (وأعداب  
الآخرة أشق) أشد من  
عذاب الدنيا (والهزم من  
الله) من عذاب الله (من  
واق) من مانع (لجبال جهنم  
إليه) مثل الجنة (صفة الجنة  
التي وعد المتقون) الكفر  
والشرك والفواحش (تجزي

أه خازن فقول الشارح ذلك أي سمكه وهما أه شيخنا (قوله والفصوص فيه) في المختار  
الفصوص الغزول تحت الماء وقد غاص في الماء من باب قال والفصوص بالتشديد الذي يفوص  
في الماء وفعله الغياصة أه (قوله لأن كل واحد من) حيوانه طريا هو السمك ووصفه بالطراوة  
لأنه يمرع إليه الفساد فينفي المدارة إلى أكله وتسميته طريا هو مذهب المالكية بخلاف  
الشافعية والخنفية أه شيخنا وعلى هذا فلو حذف الأكل لكان لا يثبت بأكل السمك أه  
ولاظهار قدرته في خلقه حلقه عذبا طريا في ماء ملح أه يعضا وفي السمك بين الطراوة ضد  
السياسة أي غضا جديدا ويقال طربت كذا أي شدته أه وفي المصباح طرو الشيء بالواو  
وزان قرب فهو طري أي غض بين الطراوة وطري بالماء مزوزان تعب لغة فهو طري بين الطراوة  
وطرا فلا نعلمنا بطراهم موز بزغ تحت طرا واطلع فهو طارئ وطرا الشيء بطرا أيضا طرا نامهم موز  
حصل بفته فهو طارئ واطربت العسل بالياء اطراء عقدته واطربت فلانامد حننه بأحسن  
ما فيه ويقال بالغت في مدحه وحاوزن الحد وقال السرقسطي في باب الله مز والياء اطراءه  
مدحته واطربته أثبت عليه أه (قوله وتسخر حوامته) أي البحر وهو الملح فقط حلية  
تلبسونها الحلية أي ما يتخلى به وأصلها الدلالة على الهيئة كاللغة أه سمين وفي المصباح حلى  
الشيء عيني وبضمه ري يحل من باب تم حلاوة حسر عدي وأعجني وحليت المرأة حليا  
ساكر اللام ليست الخلى وجمعه حلى والاصل على فقول مثل فس وفلوس والحلية بالكسر  
الصفة والجمع حلى مقصور وتضم الحاء وتكسر وحلية السيف زينه قال ابن فارس والجمع  
ونحلت المرأة ليست الحلى أو اتخذته وحليتها بالة تديدا ليست الحلى أو اتخذته لها ليلسه وحليت  
السويق جعلت فيه شيئا حلوا حتى حلا أه (قوله تلبسوها) أي يلبس نسأؤكم كم فهي حلية  
أكم هذا الاعتدال ونولده هي اللؤلؤ الخ تفسير الحلية أه شيخنا وفي القاموس اللؤلؤ الدرر واحدة  
هيا وفيه أيضا المرجان صغار اللؤلؤ أه وفي المصباح والمرجان قال الأزهري وجماعة هو صغار  
اللؤلؤ وقال الطرطوشي هو حروق حمر تطاع من البحر كادابح الصدف قال وهكذا شاهدناه  
بمعارب الأرض كثيرا أه (قوله مواخر) أي حواري فأصل الحمر الجري فقول الشارح أي تشقه  
أي بسبب الجري أه شيخنا وفي المختار مخرت السفينة من باب قطع ودخل إذا جرت تشق الماء  
مع صوت ومنه قوله تعالى وترى الملك مواخر فيه أي حواري أه (قوله عطف على) (أكلوا)  
أي وما يدين ما اعتراض (قوله وأني) أي خلق في الأرض وقوله رواسي صفة لموصوف محذوف  
أي جبالا رواسي ومعنى رواسي ثوابت كما أشار لذلك الشارح أه شيخنا (قوله أرتعد) أي  
تعبيل بكم وفي المختار ما الذي عديم بام من باب باع ومادت الأغصان والأشجار تعبانل وماد  
الرجل تبصتر أه (قوله وأنهارا) يصح أن يكون معطوفا على رواسي ويكون العامل فيه أني  
عني خلقي وتبصير الشارح جعل ليس بضروري لكن عذره في ذلك أنه لما كان المتبادر من  
الانقضاء الطرير وهو غير مناسب تقديره قدر جعل أه شيخنا وذكر الانقضاء عقب الجبال لأن  
معظم عبود الأنهار وأدوا ما تكون من الجبال أه خازن (قوله وعلامات) جمع علامة  
ففي المصباح وأعلمت على كذا بالالف من الكتاب وغيره جعلت عليه علامة وأعلمت الثوب  
جعلت له علما من طراز وغيره وهو العلامة وجمع العلم أعلام مثل سبب وأسباب وجمع العلامة  
علامات وأعلمت له علامة بالتشديد وضعت له أمارته يعرفها أه (قوله وبالنجم) أي للجنس كما  
أشاره الشارح وهو رفيع النور وسكون الجيم أه شيخنا قال السدي أراد بالنجم الثريا وبنات

(أفنى يخلق) وهو الله (كنه  
لا يخلق) وهو الاصنام حيث  
تشركونها معه في العبادة لا  
(أفلا ندكرون) هذا فتؤمنون  
(وان تعدوا نعمة الله  
لا تحصوها) انظروها فاعلموا  
أن نعمة الله لا تحصى (ان الله  
لغفور رحيم) حيث ينسى  
عليكم مع تقصيركم وعبثانكم  
(والله يعلم ما تسرون وما  
تعلنون والذين يدعونون  
بالتاء والياء تعبدون) من  
دون الله وهم الاصنام  
(لا يخافون شيئا وهم يخفون)  
بصورته من الخجارة وغيرها  
(أموات) لا روح فيهم

من نخنها) من تحت شجرها  
ومساكنها (الانهار) انهار  
الجزر والماء والعسل واللبن  
(الكلها دائم) ثمرة دائمة  
لا يفنى (وظلها) دائم  
لا خلل فيه (تلك) الجنة  
(عقبي) مأوى (الذين  
اتقوا) الكفر والشرك  
والفسواحش (وعقبي)  
مأوى (الكافرين النار  
والذين آتيناهم) أعطيناهم  
(الكتاب) علم التوراة عبد  
الله بن سلام وأصحابه  
(يفرحون بما أنزل إليك)  
من ذكر الرحمن (ومن  
الاحزاب) يعني اليهود (من  
ينكر بفضله) بعض  
القرآن سوى سورة يوسف

نعمش والفرقد بن والجسد في هذه ميتة يدى بها الى الطريق والقابلة قال قتادة خلق الله النجوم  
لثلاثة اشياء لتكون زينة للسماء وعلامة للطريق ورحوما للشياطين ومن قال غير هذه فقد  
تكلف ما لا علم له به اه خازن وفي الخطيب ولما كانت الدلالة من النجم أنفع الدلالات وأعماها  
وأوضحها برأبجر الى انوار انبث على عظمها بالالتفات الى مقام الغيبة لا فهم العموم لئلا يظن  
أن الخطاب مخصوص وليس كذلك فقال تعالى وبالنجم أى الجفوس هم أى أهل الارض كلهم  
وأولى الناس بذلك الخطاب وهم ريش ثم العرب كلها لفرط معرفتهم بالنجوم يتدبرون وقدم  
الجبار تنعيم على أن دلالة غير بالنسبة اليه سافله وقيل المراد بالنجم اثربارا لفرقدان وبنات  
نعمش والجدي وقيل الضمير لقریش لانهم كانوا كثيرى الاسفار لتجارة مشهورين بالافتدائه  
في مسابره بالنجوم اه (قوله أفنى يخلق الخ) عبارة الخطيب وما ذكره من شأنه وتعالى من  
مخائب قدرته وبديع خلقه ما ذكر على الترتيب الاحسن والاعظم الا كل فكانت هذه الاشياء  
المخلوقة المذكورة في الآيات المتقدمة كلها دالة على كمال قدرة الله ووحدانيته وأنه تعالى  
المفرد بصفاتها جميعا قال على سبيل الانكار على من ترك عبادته واشتغل بعبادة هذه الاصنام  
العاجزة التي لا تنفع ولا تضر ولا تدرى شئ أفنى يخلق أى هذه الاشياء الموجودة وغيرها كن  
لا يخلق شيئا من ذلك بل على ايجاد شئ ما فكيف يخلق بالعاقل أو يشغل بعبادة من لا يستحق  
العبادة ويترك عبادة من يستحقها وهو الله تعالى اه وفي الذكر شئ وهذا من دكس التشبيه  
اذ قد نهى الظاهر عن كسبه لان الخطاب له مباد الاوثان حيث هوها آلهة تشبه به تعالى فعملوا  
غير الخالق كالخالق فغوا في خطابهم لانهم بالغوا في عبادتها حتى صارت عندهم أسلاقي  
العبادة وصار الخالق فرعاً لغيره الانكار على وفق ذلك ليفهموا المارد على معتقدهم وخائبهم  
على معتقدهم لانهم هوها آلهة وعبدوها فاجروها مجرى أولى العلم ونظيره قوله تعالى ألم أرحل  
عشرون بالآية فلا يرد أن المارد بن لا يخلق الاصنام فكيف جى عن الخصة بماولى العلم اه  
(قوله لا) أشار به الى أن الاسماء تفهم لانكار (قوله وان تعدوا نعمة الله) تذكير اسمالى  
بنعمه تعالى بعد تعدد طائفة منها وكان الظاهر ابراده عنهم اتكمله لما على طرفة قوله تعالى  
ويخلق ما لا تعلمون اه أبو السعود (قوله أن تطيقوا شكرها) في نسخة أن تطيقوها شكرها اه  
شيخنا (قوله ان الله لغفور رحيم) عبارة الخطيب أن الله لغفور انقصيركم في القيام بشكرها بهى  
النعمة كما يجب عليكم رحيم بكم فوسع عليكم النعم ولم يقطعها عنكم بسبب التقصير والمماصى اه  
(قوله والله يعلم ما تسرون) أى يا كفار مكة من المكركب بالنبي صلى الله عليه وسلم لم وقوله وما  
تعلنون أى تظهرونه من أذاه فهذا الخبر من الله لهم بانهم عالم بكل أحوالهم سرها وعلايتها  
لا يخفى عليه شئ منها اه خازن وما موصولة فيهما وعبرة إلى السعد والله يعلم ما تسرون أى  
تضمرونه من العقائد والاعمال وما تعلنون أى تظهرونه منها وحذف العائد لمراعاة الفواصل  
أى يستوى بالنسبة الى علمه المحيط بمركم وعلنكم وفيه من الوعيد والدلالة على اختصاصه تعالى  
بنعمته الالهية ما لا يخفى انتهت (قوله بالتاء والياء) سبعتان وهما راجع لتدعون وأما تسرون  
وتعلنون فقد قرئ فيهما بالوجهين أيضا لكن قراءة الياء التحتية شاذة فيها كما تبين عليه السمين  
(قوله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) جملة الاوصاف التي ذكرها للاصنام ثلاثة ثلثيها الاوهية  
اه شيخنا فان قيل هذا مكرر مع ما تقدم في قوله أفنى يخلق كن لا يخلق قلت ان المذكور في  
الآية المتقدمة أنهم لا يخلقون شيئا فقط والمذكور في هذه الآية أنهم لا يخلقون شيئا وهم يخلقون

خبرتان (غير احصاء) نأ كيد  
 (وما يشعرون) أي الاصنام  
 (أيان) وقت (يعثون) أي  
 الخلق فكيف يعبدون  
 ادلائكون لها الا الخلق  
 الحى العالم بالعب (الله كم)  
 المسحق للمادة (كم) (اله  
 واحد) لا نظير له في ذاته ولا  
 صفة وهو الله تعالى (فالدين  
 لا يؤمنون بالآخرة ولو هم  
 مسكرون) حادثة للوحدانية  
 (وهم مسكرون) مسكرون  
 عن الإيمان بها (لأجرهم)  
 حق (أن الله يعلم ما يشعرون  
 وما يعلنون) فيهم بهم بذلك  
 (أنه لا يجب لمستكرمين)  
 تعالى انه يعادهم - ونزل في  
 النصر من الحرب (وإذا قيل  
 لهم ما استعهاجمة (دا)  
 موهوبة (أنزل ربكم) - على  
 محمد (تألو) هو

وذكر الرحمن ويقال  
 من الاحزاب يعني كفار مكة  
 وعبرهم من مسكرهم  
 بعض القرآن ما يرد ذكر  
 الرحمن (ول) بالمحمد (اعما  
 أمرت أن أعبد الله) محضاً  
 (ولا أشركن) (شبه) (أبيه  
 أعوا) (الحق) (والله) (سب)  
 مريحى في آخرة (وكل  
 (نساء) هكذا أنزلنا إبراهيم  
 ما تترآن (حكماً) القرآن  
 كه حكم الله (عبر ما) على  
 محبى الله العربية (بائن)  
 أنت أهواءهم (ديهم)

لغيرهم وهو الله فكان هذا زيادة في المعنى فلا تكرر اه خازن (قوله خبرتان) أي عن قوله  
 هم أي والاول يخلقون وقوله وما يشعرون أي يعلمون خبر ثالث وكان على الشارح التنبه عليه  
 اه شيخنا (قوله أيان يعثون) أي الخلق ويجوز أن يكون الصنع برعا إلى الاصنام أي  
 ان الاصنام لا يشعرون مني بعثها الله تعالى وبه بدأ القاضى تعالى لكشاف قال ابن عباس ان  
 الله تعالى بعث الاصنام له أرواح ومهاشيبياط منها فتبصر من عابديها فيؤمر بالكل إلى الدار اه  
 كرجى وأبان منصوص عنه لا يتناقض له لانه استغفاهم وهو معلق يشعرون بحمائه في محل  
 نصب على اسقاط الحافض وهذا هو الظاهر روى الآية قول آخر وهو أن أبا طرف لقول الله كم  
 الله واحد يعني أن الاله يوم القيامة واحد ولم يدع أحداً تعدد الاله في ذلك اليوم بخلاف أيام  
 الدنيا فإنه قد وجدوا من ادعى ذلك وعلى هذا فقد تم الكلام على قوله يشعرون الآن هذا  
 القول محرج لا يان عن موضوعها وهو ما للشرط وأما الاستغفاهم إلى محض الطرفة بمعنى وقت  
 مصاف للعبه هذه كقولك وقت يذهب عمرو مطلقاً فوقت مصوب مطاق مصاف لذهب  
 اه ميم (قوله وقت يعثون) فيه إخراج إيان عن موضوعها وهو الشرط أو الاستغفاهم إلى  
 محض الطرفة فالظاهر تفسيره معنى يعثون كما في الكساف وغيره لكنه تسمح العبارة وما  
 ذكره حاصل المعنى اه شهاب (قوله الله كم الواحد) ه راجعة ما قبله وقوله كم متعلق  
 العمادة (قوله فالدين) مبتدأ وقوله ولو هم مسكرون الجمله خبر وقوله وهم مسكرون حال  
 (قوله لأجرهم) لا يافية وجزم بمعنى بدوهما بحسب الأصل وأما الآن فقد ذكرت لأمع جزم  
 تركيب خمسة عشر وحدها معنى كلمة واحدة وتلك الكلمة مصدر كما قال الشارح أو فعل معناه  
 حق وثبت وقوله أن الله فاعل لأجره اه شيخنا وقد كرر بعضهم أن قوله أن الله يعلم فاعل بعمل  
 ذلك المستدرا أو حوذف من لأجرهم وا قد يرجح أي ثبت أن الله يعلم حقائق الحق في كلام الشارح  
 مصوب على المفعول المطلق اه وفي شهاب في هذه اللغة خلاف بين العلماء ذهب الخليل  
 وسيبويه والجمهور إلى أن جزم اسم مركب مع لا تركب حسمه عشر وبعد التركيب صار معناه  
 معنى فعل وهو حق وما بعده مرتفع بالاعلية بمجموع لأجرهم له فاعل أو فعل أو فعل فاعل  
 مقامه وهو حقه على ما ذكره أبو الورد وقيل هو مركب أيضاً كالأرجل وبعدها خبر وهو معناه  
 لا محلة ولا بد وقيل انه عن نقة دبر جارئ من أن الله الخ اه وقيل أن لا فية الكلام مقدر  
 بكلامه الكفر وجزم تعالى حتى ووجب اه راده وقد تقدم هذا من بدد في سورة هود  
 (قوله تعالى أنه يعلمهم) روى عن الحسن بن علي بن عيسى أن رجلاً من بني أمية قد رآه وهو  
 يأكلون فقالوا اغداً يا أبا عبد الله فنزل وحلس معهم وتال انه لا يشرب المسكرين ثم أكل فلما  
 فرغوا قال قد أحمتكم وأحمتوني بقائه وأمه إلى منزله وأطعمهم وسقاهاهم وأعطاهم فأنصرفوا  
 قال العلماء وتل ذنبه من ستره واحدة أو لا لا كبر فانه فسق لمرمه الاعلان وهو أعل  
 العصبان كله وفي الحديث الصحيح أن المسكرين يحشرون أمثال الدريوم القيامة تطوهم  
 الداس رأ قد امهم كبرهم أو كما تال صلى الله عليه وسلم لم تدفروهم أحدهم في المحسر حين  
 يصبرهم تصغيرها وتعظم لهم في النار من نصرهم عضهها اه من القربى (قوله ونزل في  
 الضمن الحرب) أي بسببه وكان عنده كتب الدوايح وبرع أن حديثه أجل وأتمم أنزل  
 على محمد اه شيخنا (قوله وإذا قيل لهم) أي لا عار الذين لا يؤمنون بالآخرة وقيل معنى  
 المحذور أي قال المسكون للدين الخ وعامة أئى السعد والقاتل الواعدون عليهم أو المسكون

(أساطير) كاذب (الأولين)

اضلالاً للناس (ليحملوا) في

عاقبة الامر (أوزارهم) ذنوبهم

(كاملة) لم يكفهم منها شيء

(يوم القيامة ومن) بعض

(أوزار الذين يضلونهم بغير

علم) لانهم دعواهم الى الضلال

فانهم

وقبلتهم (بعد ما جاءك من

العلم) البيان بدين ابراهيم

وقبلته (مالك من الله) من

عذاب الله (من ولي)

قريب بنفسك (ولا وافي)

لا مانع يمنعك (واقعد أرسلنا

رسلاً من قبلك) كما أرسلناك

(وجعلناهم أزواجاً) أكثر

من أزواجك مثل داود

وسليمان (وذرية) أكثر

من ذريتك مثل ابراهيم

واصحق ويعقوب نزلت

هذه الآية في شأن اليهود

لقولهم لو كان محمد نبياً لسلطته

النسوة عن الزوج (وما كان

رسول أن يأتي بآية) بهلامه

(الاباذن الله) بأمر الله

(لكل أجل كتاب) لكل

كتاب أجل مهلة مقدم ومؤخر

(يعفو الله ما يشاء) من ديوان

الحفظة ما لا ثواب ولا عقاب

له (ويثبت) يستقر ماله

الثواب والعقاب (وعنده

أم الكتاب) أصل الكتاب

يعني اللوح المحفوظ لا يزداد

فيه ولا ينقص منه (وأما

نزينك بعض الذي نعهدهم)

(قوله لا الاتباع) كذا بالنسخ

التي بأيدينا وعبارة الخازن الى الرؤساء وهو الصواب اه

أو بعضهم لبعض على طريق التهميم اه وقوله ماذا أنزل ربكم جملة وقعت نائب فاعل لقبيل  
وهذا شروع في ذكر شيء من قبائح المشركين اه شيخنا (قوله أساطير الأولين) جمع أسطورة  
كحادث وأصاحبت وأعاجيب جمع أحد وثنة وأصنوعة وأعجوبة اه شيخنا أي قالوا المنزل  
أساطير الأولين فهو خبر مبتدأ محذوف أي ما تدعون نزوله أو المنزل أساطير الأولين وانما سموه  
منزل على سبيل التهميم أو على الغرض أي على تقدير أنه منزل فهو أساطير لا تحقيق فيه اه  
بيضاوي (قوله اضلالاً للناس) تعليل لقالوا (قوله ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة) اللام في  
ليحملوا اللام العاقبة وذلك أنهم لما وصفوا القرآن بكونه أساطير الأولين كان عاقبتهم بذلك أن  
يحملوا أوزارهم يعني ذنوب أنفسهم وانما قال كاملة لان البلاء التي أصابهم في الدنيا وأعمال  
البر التي عملوها في الدنيا لا تكفر عنهم شيئاً يوم القيامة بل يعاقبون بكل أوزارهم قال الامام طبر  
الدين الرازي وهذا يدل على انه تعالى قد يسقط بعض العقاب عن المؤمنين اذ لو كان هذا المعنى  
حاصلاً في حق الكل لم يكن تخصيص هؤلاء الكفار بهذا التكميل فائدة اه خازن (قوله  
لم يكفهم منها شيء) أي بالبلاء التي تلحقهم في الدنيا كما تكفر عن المؤمنين بل تكون عقوبة  
لاعمالهم كما قال تعالى اغايريد الله أن يصيبهم بعض ذنوبهم على ان بعض محقق الصوفية قال  
الحسن والايلا بالخطيئة عقوبات وللأبرار مكفريات وللعارفين درجات فقد يكون السابق في  
علمه أو لا يزال العارف تلك الدرجة بعمل بل بمحنة فيوصلها به بذلك ولو شاء لا وصلها بدون ذلك  
ولا يكن لا يستل عما يفعل اه كرخي (قوله ومن أوزار الذين يضلونهم) يعني ويحصل للرؤساء  
الذين أضلوا غيرهم وصدوهم عن الإيمان مثل أوزار الاتباع والسبب فيه ما روى عن أبي هريرة  
رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور  
من يتبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئاً ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من  
يتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً آخره مسلم ومعنى الآية والحديث أن الرئيس والكبير  
اذا سن سنة حسنة أو سنة قبيحة فتبعه علم اجماعة فعملوا بها فان الله تعالى يعظم ثوابه أو عقابه  
حتى يكون ذلك الثواب أو العقاب مساوياً لكل ما يستحقه كل واحد من الاتباع الذين عملوا  
السنة الحسنة أو القبيحة وليس المراد أن الله يوصل جميع الثواب أو العقاب الذي يستحقه  
الاتباع الى الاتباع لان ذلك ليس بعدل منه تعالى ويدل عليه قوله تعالى ولا تزرزروا وزراءنا و  
وقوله وأن ايس للانسان الا ما سعى قال الواحدى ولفظ من في قوله ومن أوزار الذين يضلونهم  
ليست للاتباع لانها لو كانت للاتباع لنتقص عن الاتباع بعض الأوزار وذلك غير جائز لقوله  
عليه الصلاة والسلام لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً كما لا ينقص أي يحملوا من جنس أوزار  
الكفار اه خازن وهـ اذا خلاص ما قد رره الشارح من أنها للاتباع وجمع الشارح في ذلك  
البيضاوي والغريزة عليه قوله سابقاً كاملة وعبارة البيضاوي وبعض أوزار ضلال من يضلونهم  
وهو حصص التسبب اه (قوله بغير علم) يعني أن الرؤساء اغمايهم قد علموا على اضلال غيرهم بغير علم  
بما يستحقونه من العقاب على ذلك الاضلال بل يقدمون على ذلك جهلاً منهم بما يستحقونه من  
العذاب الشديد اه خازن وفي البيضاوي بغير علم حال من المفعول أي يضلون من لا يعلم أنهم  
ضلال وفائدتها الدلالة على ان جهلهم لا يعذرهم اذ كان عليهم أن يحشوا ويميزوا بين الحق  
والباطل اه وفي كرخي قوله بغير علم قال المحشى حال من المفعول أي يضلون من لا يعلم  
أنهم ضلال وعليه جرى القاضي وقال غيره من القائل ور جمع هذا بانه من المحدث عنه والمسند



فاشتر كوا في الاثم (الاساء)  
 بنس (مايزون) يحملونه  
 حملهم هذا (قدمكر الدين  
 من قبلهم) وهو غروذي  
 صرحا طوبلا صعد منه الى  
 السماء ليقاتل اهلها (فأنى  
 الله) قصه (بنينا) من  
 القواعد) الاساس فأرسل  
 عليه الرسل والزلزلة فهدمتها  
 (نخر عليهم السقف

من العذاب في حياتك  
 (أزوفينك) نقبضتك قبل  
 أن تريك (فانما عليك  
 البلاغ) التبايع عن الله  
 (وعليه الحساب) الثواب  
 والعقاب (أولم يروا) ينظروا  
 أهل مكة (أمانا في الأرض)  
 فأخذ الأرض (تقصها)  
 نفقها المجد صلى الله عليه  
 وسلم (من أطرافها) من  
 قواحيها ويقال هو موت  
 العلماء (والله يحكم) بفتح  
 الهمزة (والموت) العلماء  
 (لالمقب) لا مفير (الحكمة  
 وهو سربيع الحساب) شديد  
 العذاب ويقال إذا حاسب  
 غسانه سربيع (وقدمكر)  
 صنع (الذين من قبلهم) من  
 قبل أهل مكة مثل غروذين  
 كنعان بن سخراب بن  
 كوش وأصحابه (فله المكر  
 حيا) عند الله عقوبة  
 مكرهم جميعا (ولم مات كسب)  
 يع لم الله كسب (كن  
 نفس) برة وأفاجرة من خير

الله الاضلال على جهة الفاعلية والمعنى أنهم يقدمون على الاضلال جهلا منهم بما يستحقونه من  
 العذاب الشديد في مقابله وأما قوله تعالى ولا تزرزروا أرضي فمعناه وزر الامدخل لمفاته ولا  
 تفرق لمفاته بتسبب ولا غيره ونظير هاتين الآيتين سؤال الأوجوابا قوله تعالى وانعمل - طاباكم الى  
 قوله وأنقلا مع أنقلاهم اه (قوله فاشتر كوا في الاثم) أى في مطلق الاثم لان اثم المتبوعين  
 بسبب الاضلال واثم التابعين بالمطاعة اه شيخنا (قوله الاساء مايزون) ساء فعل ماض لانشاء  
 الذم وما تميز به - نى شيئا أو فاعل ساء ويزرون صفة لما والعائد محذوف أو ما اسم موصول وقوله  
 يزرون صلة الموصول والعائد محذوف أى يزرونه والخصوص بالذم محذوف كما أشار له الشارح اه  
 شيخنا (قوله قدمكر الدين الخ) هذا نسبة صلى الله عليه وسلم اه (قوله وهو غروذي) بضم الون  
 وبالذال المهمة وهو مجموع من الصرف للعلمية والهمة وهو ابن كنعان الجبار وكان أعظم أهل  
 الأرض تحيرا من ابراهيم عليه السلام اه شيخنا (قوله بنى صرحا طوبلا الخ) عبارة الخازن  
 وكان من مكرهاته بنى صرحا يابا ليصعد الى السماء ويقاثر أهلها في زعمه قال ابن عباس  
 ووهب كان طول الصرح في السماء خمسة آلاف ذراع وقال كعب ومرة اتركان - أو فرمحين  
 فهبت ريح فقصفته وألقت رأسه في البحر وخر عليهم الباقى فأهلكهم وهم تحتها ولماسة طيبلت  
 السن الناس باله - زرع فتكلموا يومئذ بثلاث وسبعين لسانا فقلت ذلك سميت بابل وكان لسان  
 الناس قبل ذلك السريانية قالت هذا ذكره البغوى وفي هذا نظر لان صالحا عليه السلام كان  
 قبلهم وكان يتكلم بالعربية وكان أهل اليمن عربا منهم جهم الذين بشا المعمل بينهم وتعلم منهم  
 العربية وكان قبائل من العرب قديمة قبل ابراهيم كل هؤلاء عرب ويدل على صحة هذا قوله ولا  
 تبرحن تبرج الجاهلية الأولى والله أعلم وقيل حمل قوله قدمكر الذين من قبلهم على العموم أولى  
 فتكون الآية عامة في جميع الماكرين المظلمين الذين يحاولون الحاق الضرر والمكر بالمؤمنين  
 اه وفي السكر حتى قوله وقيل هذا تمثيل لافساد ما أبرموه أى من هدم بنيان دين الله حيث شبه حالهم  
 بحال قوم بنو بنيانود عوه فانهم ذلك البناء وسقط السقف عليهم ونحوه من حفر لاجيه حبا  
 وقع فيه منكبنا وه - هذا ما احضارنا القاضى كالكشاف فيكون عام في جميع المظلمين الذين  
 يحاولون الحاق الضرر والمكر بالمؤمنين اه (قوله قصد) أى أراد بنيانهم أى تخريب بنيانهم (قوله  
 الاساس) تفسير للقواعد وهو بكسر الهمزة جمع أس كرماس جمع رمح وأما أساس بالفتح فجمعه  
 أسس كعق بضمين اه شيخنا نقلا عن المختار وفي المصباح أس الحائط بالصم أصله وجمعه  
 أساس مثل قفل وأقفال ورعبا قيل أساس مثل عشب وعشاش والاساس مثله والجمع أسس  
 مثل عناق وعق وأسسته تأمينا جعلت له اساسا اه ويصح أن يقرأ ما في الشارح أساس بفتح  
 الهمزة والمد لما عرفت أن الاس بالضم يجمع على اساس بالفتح كرمح ورماس وعلى أساس  
 كقفل وأقفال اه (قوله فأرسل عليه) أى الصرح أو البنيان أى أرسل عليه الرمي من أعلاه  
 فرمت رأسه في البحر والزلزلة من أسفله فهدمته اه شيخنا (قوله فهدمتها) بفتح هاء على الزلزلة  
 وأما الرمي فقصفته رأسه وألقته في البحر كما تقدم اه شيخنا وعبارة الخازن فأنى الله بنيانهم من  
 القواعد يعنى قصد تخريب بنيانهم من أصوله وذلك بأمر أناهم بريح قصفته بنيانهم من أعلاه  
 وأناههم بزلزال قلعت بنيانهم من القواعد وأساسه هذا إذا حملنا تفسير الآية على القول الأول  
 وهو ظاهر اللفظ وان حملنا تفسير الآية على القول الثاني وهو حملها على العموم كان المعنى أنهم  
 لما رتبوا منسوبات المكر واسما على أنبياء الله فأهلكهم الله تعالى ووجه - ل هلاكهم مثل هلاك

قوم بنوا بنياناً شديداً ودعوه فأنهم ذلك البنيان وسقط عليهم فاهلكتهم فهو مثل ضربه الله  
 تعالى لمن كفر بما خفف الله عليه من كفره ومنه المثل السائر على السنة الناس من حفر ثرا لآخيه  
 أوقعه الله فيه اه (قوله من فوقهم) لتأكد لان السقف لا يختر الا من فوق وقيل يحتمل أنهم  
 لم يكونوا تحت السقف عند سقوطه فلما قال من فوقهم علم أنهم كانوا تحته وأنه لما خر عليهم  
 اهلكهم وما توانحت اه خازن (قوله يخزيهم) أي الكفار مطلقاً وقوله ويقول لهم الخبيان لقوله  
 يخزيهم كما ذكره أبو السعود (قوله أين شركائي الذين كنتم تشاقون) المشاقة عبارة عن كون  
 كل واحد من الخصمين في شق غير شق صاحبه والمعنى ما لهم لا يحضرون معكم ليدفعوا عنكم  
 ما نزل بكم من العذاب والهوان اه خازن (قوله تشاقون) قرأنا نافع بكم من النور خفيفة والاصل  
 تشاقوني باثبات الباء غذفها بجز يا عن باب الكسرة والباء فون بفتحها فينة ومفعوله محذوف  
 أي تشاقون المؤمنين أو تشاقون الله بدليل القراءة الأولى وقد ضعف أبو حاتم هذه القراءة أعنى  
 قراءة نافع وقرأت فرقة بتشديد مأكسورة والاصل تشاقونني فأدغم وقد تقدم تفصيل ذلك في  
 انحاء حوى اه سمع (قوله تخالفون المؤمنين) أي تعادونهم وتخاصمونهم وتزعجونهم فيهم أي  
 في شأنهم اه (قوله قال الذين أوتوا العلم) أي وهم في الموقف اه أبو السعود وقوله ان الخزي أي  
 الدال اليوم منصوب بالمصدر قبله لانه مقرون بال واذا كان مقرباً بال عمر عمل فعله وقوله  
 والسوء أي العذاب اه شيخنا وانما يقول المؤمنون ه يوم القيامة لان الكفار كانوا يستهزئون  
 بالمؤمنين في الدنيا وينكرونها عليهم أحوالهم فاذا كان يوم القيامة طهر اه ل الحق واكرموا  
 بأنواع الكرامات وأهين أهل المال وعذبوا بأنواع العذاب فعند ذلك يقول المؤمنون ان  
 الخزي اليوم والسوء على الكافرين اه خازن (قوله شمائنا) أي فرحنا بالسموات الفرح بلاء  
 يصيب العدو اه شيخنا وفي المصباح ثبت به شمت من باب سلم اذ فرح عصابة فزات به والاسم  
 الشماتة واشمت الله به العدو اه (قوله الذين تبوءوا الملائكة) يجوز أن يكون الموصول مجرور  
 المحل نعم لما قبله أو بدلالة نه أو ببناؤه وأن يكون منصوباً على الذم أو مرفوعاً عليه أو مرفوعاً  
 بالابتداء والخبر قوله فآلقوا السلم والفاء مزيدة في الخبر قال ابن عطية وهذا لا يجيء إلا على رأي  
 الأحفش في إجازته زيادة الفاء في الخبر مطلقاً يجوز بدفعه أي قام ولا يتوهم ان هذه الفاء هي  
 التي تدخل مع الموصول المضمن معنى الشرط لانه لو صرح بهذا الفعل مع أداة الشرط لم يجوز دخول  
 الفاء عليه فإضاهن معناه أولى بالمنع كذا قال الشيخ وموظاها اه سمع (قوله بالتناء والتناء)  
 سبعيتان لكنه مع الباء يقرأ باللام في الموضعين اه شيخنا وفي الخطيب وقرأ جزء في هذه الآية  
 وفي الآية الثانية بالتاء في الموضعين على التذكير لان الملائكة ذكور والباقيون بالنساء على  
 التأنيث لفظ لان لفظ الجمع مؤنث اه (قوله الملائكة) أي عزرائيل وأعوانه اه شيخنا (قوله  
 ظالمى أنفسهم) حال من مفعول تتوفاهم وتتوفاهم يجوز أن يكون مستقبل على بانه ان كان  
 القول واقعاً في الدنيا وأن يكون ماضياً على حكاية الحال ان كان واقعاً يوم القيامة اه سمع  
 (قوله ما كنا نعمل من سوء) أي في زعمنا واعتقادنا وقوله بل أي كنتم نعملون السوء (قوله  
 فادخلوا) أي لدخل كل صنف إلى الطبقة التي هو موعود بها اه شيخنا فأبواب جهنم طماقها كما  
 تقدم في سورة الحجر وأما قيل لهم ذلك لانه أعظم في الخزي والغم وفيه دليل على أن الكفار  
 بعضهم أشد عذاباً من بعض وقوله المتكبرين أي عن الإيمان اه خازن (قوله وقيل للذين  
 اتقوا) أي قال وفود الله رب الذين كانت تبعثهم القبايل إلى مكة لينفصوا ويهشوا عن حال

من فوقهم) أي وهم تخضع  
 (وأنا هم العذاب من حيث  
 لا يشعرون) من جهة لا يخطر  
 بهلهم وقيل هذا تمثيل  
 لافساده البر مرد من المكسر  
 بالرسول (ثم يوم القيامة  
 يخزيهم) بذلك (ويقول)  
 لهم الله على لسان الملائكة  
 توبيخاً (أين شركائي) بزعمكم  
 (الذين كنتم تشاقون)  
 تخالفون المؤمنين (فيم) في  
 شأنهم (قال) أي يقول  
 (الذين أوتوا العلم) من  
 الانبياء والمؤمنين (ان  
 الخزي اليوم والسوء على  
 الكافرين) يقولونه شماتة  
 بهم (الذين تتوفاهم) بالتناء  
 والباء (الملائكة) ظالمى  
 أنفسهم (بالكفر) فآلقوا  
 السلم) انقادوا واستسلموا  
 عند الموت قائلين (ما كنا  
 نعمل من سوء) شركاً فقول  
 الملائكة (بلى ان الله عليم  
 بما كنتم تعملون) فيجازيكم  
 به ويقال لهم (فادخلوا  
 أبواب جهنم خالدين فيها  
 فليس مشوى) مأوى  
 المتكبرين وقيل للذين  
 اتقوا

الشرك (ماذا أنزل ربكم قالوا  
خير الذين أحسنوا) بالإيمان  
(في هذه الدنيا حسنة)  
حياة طيبة (ولدار الآخرة)  
أي الجنة (خير) من الدنيا  
وما فيها قال تعالى فيها) ولنعم  
دار المقربين) هي (جنت  
عدن) إقامة مبتدأ أخبره  
(يدخلونها تجري من تحتها  
الأنهار) لم فيها ما يشاؤون  
كذلك) الجزاء (بجزى الله  
المتقين الذين) نعت (تتوفاهم  
الملائكة طيبين) طاهرين  
من الكفر

الذين كفروا) بمعدى  
الله عليه وسلم والقرآن البهيم  
وغيرهم (لست مرسلًا) من  
الله يا محمد ولا انتما شهود  
يشهد ذلك فقال الله (قل كفى  
بالله شهيدًا بيني وبينكم)  
بأنى رسوله وهذا القرآن  
كلامه (ومن عنده علم  
الكتاب) يعني عبد الله بن  
سلام وأصحابه ان قرأت  
بالنصب ويقال هو آصف بن  
برخيا لقوله تعالى قال الذي  
عنده علم من الكتاب ومن  
عنده من عند الله علم الكتاب  
تبيان القرآن ان قرأت  
بأنه فض وهو الكتاب الذي  
أنزلناه إليك

(ومن السورة التي يذكر  
فيها إبراهيم وهي كلها مكية  
آياتها خمسة وخمسون وكمالاتها

القرآن وحال محمد فاذا قدموا صادفوا المسلمين سألوهم وقالوا ماذا أنزل ربكم قالوا خير الخ وإذا  
صادفوا الكفار سألوهم وقالوا ماذا أنزل ربكم قالوا الأساطير الأولى كما تقدم اه شيخنا (قوله  
الشرك) به مزة وصل بحسب الأصل وان كان يجب هنا قطعها بما حفظه على سكون الواو اه شيخنا  
(قوله ماذا أنزل ربكم) ماذا تمامها استفهامية مفعول مقدم بجملة السؤال فعلية وهذا النسب هنا  
لا حل كون الجواب فعلية لان خير مفعول بفعل محذوف وقوله للذين أحسنوا الخ وقوله ولدار  
الآخرة الخ الجملتان بيان للخير المنصوب فهما من مقوله اه شيخنا وفي السهم قوله خير الامامة  
على نبيه أي أنزل خير قال الزمخشري فان قلت لم رفع الأول ونصب هذا قلت فرقا بين جواب  
المقرو وجواب الجاهل يدعي ان هؤلاء علماء مثلوا لم يتلوهوا وأطبقوا الجواب على السؤال بينا  
مكتوف ومفعول لا تزال فقالوا خير أو أولئك عندنا الجواب عن السؤال فقالوا هو أساطير  
الأولين وليس هو من الانزال في شيء وقرأ زيد بن على خير بالرفع أي المفضل خير هو مؤيد للجل  
ذاموصولة وهو الاحسن لطابقة الجواب لسؤاله وان كان انعكس جائزا اه مهي (قوله للذين  
أحسنوا في هذه الدنيا حسنة) هذه الجملة يجوز فيها أوجه أحدها أن تكون منقطعة عما قبلها  
استئناف اخبار بذلك الثاني انها بدل من خير قال الزمخشري هي بدل من خير حكاية لقول  
الذين اتقوا أي قالوا هذا القول فقدم تسميته خيرا ثم حكاية الثالث أن هذه الجملة نفسية لقوله  
خير وذلك ان الخير هو الوحي الذي أنزل الله تعالى فيه من أحسن في الدنيا بالطاعة وله حسنة في  
الدنيا وحسنة في الآخرة اه مهي (قوله في هذه الدنيا) الظاهر تعلقه بأحسنوا أي اوقعوا  
الحسنة في دار الدنيا ويجوز أن يتعلق بمحذوف على انه حال من حسنة اذ لو تأخر له كان صفة لها  
ويضعف تعلقه بها نفس المتقدمه عليها اه مهي (قوله حياة طيبة) هي استحقاق المدح والثناء  
أو الظفر على الأعداء أو فتح أبواب المشاهدات والمكاشفات اه كرخي (قوله قال تعالى فيها)  
أي في نعمتها وبيانها (قوله هي) بيان لمخصوص بالمدح فهو من الجملة الأولى وايس مبتدأ  
ومابعد خبر كياه لم من كلام الشارح وفي السهم قوله جنت عدن يجوز أن يكون هو المخصوص  
بالمدح فيجبي وفيه ثلاثة أوجه رفعها بالابتداء والجملة المتقدمة خبرها أو رفعها خبر مبتدأ مضمرة  
أو رفعها بالابتداء والخبر محذوف وهو أضعفها وقد تقدم تحقيق ذلك ويجوز أن يكون جنت  
عدن خبر مبتدأ مضمرة على ما تقدم بل يكون المخصوص محذوبا تقديره ولنعم دارهم هي جنت  
وقدره الزمخشري ولنعم دار المتقين دار الآخرة ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر الجملة من قوله  
يدخلونها ويجوز أن يكون الخبر مضمرة تقديره لهم جنت عدن ودل على ذلك قوله للذين  
أحسنوا في هذه الدنيا حسنة اه (قوله لهم فيها) أي الجنات اه خازن (قوله كذلك) الكاف  
في محل نصب على الحال من ضمير المصدر أو نعت لمصدر مقدرا وفي محل رفع خبر مبتدأ مضمرة  
أي الامر كذلك ويجزي الله المتقين مستأنف اه مهي (قوله الذين نعت) عبارة السهم والذين  
تتوفاهم يحتمل ما ذكرناه فيما تقدم واذا جعلنا بقولون خيرا فلا بد من عائد محذوف أي يقولون  
لهم واذا لم نجعله خيرا كان حالا من الملائكة فيكون طيبين حالا من المفعول ويقولون حالا من  
الفاعل وهي يجوز أن تكون حالا مقارنة ان كان القول واقعا في الدنيا ومقدرة ان كان واقعا في  
الآخرة انتهت (قوله طيبين) حال من المفعول في تتوفاهم وقوله طاهرين من الكفر شاربه  
إلى أن المراد به الطهارة القلبية وهي طهارة القلب من شوائب الكفر والنفاق وعبرة  
البيضاوي طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصي لانه في مقابلة ظالم أنفسهم وقيل فرحين  
ببشارة الملائكة آياهم بالجنة أو طيبين بقبض أرواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية إلى حضرة



من هدى الله) فآمن من  
(وممن من حقت) وجبت  
(عليه الخ لا إن) في علم الله فلم  
يؤمن (فديروا) يا كفار مكة في  
الأرض فانظروا كيف كان  
عاقبة المكذبين) رسلهم  
من الهلاك (أن تحصر)  
يا محمد (على هداهم) وقد  
أنزلهم الله لا تقدر على ذلك)  
فإن الله لا يهدي بالساء  
للفاعل وللفعول (من يضل)  
من يريد أضلاله (وما لهم من  
ناصريين) مانعين من عذاب  
الله (واتهموا بالله جهـد  
أيمانهم) أي غاية اجتهادهم  
فيما (لا يبعث الله من يموت)  
تعالى تعالى (بلى) يبعثهم  
(وعدا عليه حقا) مصدران  
مؤكداً من جهة وبان  
يقالهما المقدراى وعد ذلك  
وحقه حقا (ولكن أكثر  
الناس) أي أهل مكة  
(لا يعلمون) ذلك (أيـهـين)  
متملنى يبعثهم المقدور (لهم)  
الذى يختلفون) مع المؤمنين  
(فيه) من أمر الدين بتعديهم  
وإثابة المؤمنين (ولمـلم  
للذين كفـروا أنهم) كانوا  
كاذبين) في انكار البعث  
(انما قولنا الذى إذا أوردناه)  
أي أوردنا إيجاده وقولنا مبتدا  
خبره (أن نقول له كن  
فيكون) أي فهو يكون وفي  
خرأه بالانصب عطف على  
نقول والاية لتقرير القدرة  
على البعث

على حذف مضاف كما أشار له الشارح اه شيخنا واختلاف في الطاغوت فقال بعضهم هم كل  
ما عبد من دون الله فهو طاغوت وقال الحسن الطاغوت الشيطان والمراد من اجتنابه اجتناب  
ما يدعو إليه مما نهى عنه شرعاً ولما كان ذلك الارتكاب بامر الشيطان ووسوسته سمى ذلك  
عمادة للشيطان اه زاده وهو من الطغيان ويد كرو يؤث اه مصباح ووقع على الواحد  
كقوله تعالى يريدون أن يقتحاكم أو الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به وعلى الجمع كقوله  
تعالى أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم والجمع الطواغيت اه مختار ومن إطلاقه على الجمع  
ما هنا حيث فسره الشارح بالجمع اه (قوله فسـيروا في الأرض) في الداء اشعر أبو جوب  
المدايرة إلى النظر والاستدلال اه شهاب (قوله أن تحصر على هداهم) في المصباح حرص  
عليه حرصاً من باب ضرب إذا اجتهدوا الاسم الحرص بالـ كسر وحرص على الدنيا من باب  
ضرب أيضاً وحرص حرصاً من باب تعب لغيره إذا رغب رغبة مضمومة اه وفي المعين قرأ العامة  
أن تحصر بكسر الراء مضارع حرص يفتحها وهي اللغة العامة لغة الحجاز وقرأ الحسن  
يفتح الراء مضارع حرص بكسرها وهي لغة بعضهم اه (قوله لا تقدر على ذلك) هذا جواب  
أن قوله فان الله الخ تعليل للجواب اه (قوله يا الباء للفاعل وللفعول) سبعيتان (قوله وما  
لهم) الضمير لمن وقوله من ناصرين من زايدة في المبتدا (قوله وتسموا بالله) أي حلفوا رضى  
الحلف قسمه لانه يكون عند انقسام الناس الى مصدق وكاذب وقوله أي غاية الخ وذلك أنهم هم  
كانوا قسمين بآبائهم وآلهم هم فاذا كان الأمر عظيماً أقسموا بالله والجهد بفتح الجيم المشقة  
وبعضها الطاقة وانصب جهده على المصدرية اه أبو حيان من سورة الانعام وفي البيضاوى  
وأقسموا بالله عطف على وقال الذين أشركوا ابداً بآبائهم كما أنكمروا التوحيد دأبكمروا البعث  
مقسمين عليه زيادة في البت على فساده ولقد رداً الله عليهم هم أبلغ رد فقال بلى وعدا عليه الخ اه  
وفي المعين طاهر انه استئناف اخبار وجهه الرخشى نسقا على وقال الذين أشركوا اه (قوله  
بلى يبعثهم) فيه مراعاة معنى من (قوله مصدران مؤكداً) أي للجملة المقدرة بعد بلى  
وقوله أي وعد ذلك الخ كان عليه أن يقول أي وعد ذلك وعدا وحقه حقا وقد رده متعدفاً وكان  
الاولى تقديره لازماً بان يقول أي وعد ذلك وعدا وحق حقا أي ثبت ثبوتاً اه شيخنا أي لأن  
حق بمعنى ثبت ووجب لازم لا نصب المنعول وفي المعين قوله وعدا عليه حقا هذان المصدران  
منه وبان على المصدر المؤكد أي وعد ذلك وعدا وحق حقا وقيل حقا نعت لوعدا والتقدير بلى  
يبعثهم وعد بذلك وعدا حقا وقرأ الضعفاء وعدا عليه حق برفعهم على أن وعد خبر مبتدا  
مضمر اه (قوله لا يعلمون ذلك) أي أنهم يبعثون اما لعدم علمهم بانه من واجب الحكمة التي  
جرت عادته بمرآعاتها واما القصور نظرهم بما ألقى فيه توهـمون امتناع البعث اه بيضاوى  
(قوله المقدر) أي بعد بلى وقوله من أمر الدين وهو البعث وقوله بتعديهم هم الخ متعلق بيمين  
ليكن بتضمينه معنى يبرأ أي يبرأ لهم الذي يختلفون فيه حال كونه ميمزاً بين الحق والمبطل  
بإثابة الأول وتعذيب الثاني اه شيخنا (قوله وقولنا مبتداً) أي وإثابة أداة حصر اه (قوله  
كن) من كان التامة أي أحدث وأبرز من العدم الى الوجود (قوله والاية لتقرير القدرة على  
البعث) أي مسوقة لهذا المقصد فلا مرفيع أو هو قوله كن كناية عن مرة الإيجاد عند متعلق  
الارادة وليس هناك أمر حقيقة ولا كاف ولا تون والالو كاف هناك أمر توجهه أن يقال ان  
كان الخطاب للشيء حال عدمه فلا يعقل لان خطاب المعدم لا يعقل وان كان بعد وجوده ففيه



(والذين هاجروا في الله)

لأقامة دينه (من بعد ما ظلموا) بالآذي من أهل مكة وهم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (لنبؤنهم) نزلهم (في الدنيا) دارل حسنة (هي المدينة) ولاجر (الآخرة) أي الجنة (الكبرى) أعظم (لوكافوا يعملون) أي الكفار أو المخلفون عن الهجرة ماله هاجرين من الكرامة لوافقوه هم (الذين صبروا) على أذى المشركين والهجرة لاظهار الدين (وعلى ربهم يتوكلون) فيرزقهم من حيث لا يحتسبون (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم) لأملائكة (فأسئلوا أهل الذكر) العلماء بالتوراة والانجيل (إن كنتم لاتعلمون) ذلك فأنتم تعلمونه وأنتم إلى تصديقهم أقرب من تصديق المؤمنين بعمد صلى الله عليه وسلم (باليينات) متعلق بمحذوف أي أرسلناه بالهجرة الواضحة (والزبر) الكتب

ثلاثمائة واحد وثلاثون وحروفها ثلاثة آلاف وأربعمائة وأربع وثلاثون (بسم الله الرحمن الرحيم)

وبأسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (الر) يقول أنا الله أرى ما تقولون وما تسمعون

تحصيل الحاصل اهـ شيخنا وفي البضاوي أن تقول له كن فيكون وهو بيان لامكانه وتقرير ذلك أن تكون في الله تعالى بمعنى قدرته ومشئته لا توقف له على سبق المواد والالزام التسلسل فكما أمكن له تكون الأشياء ابتداء بلا سبق مادة ومثال أمكن له تكونها إعادة بعده اهـ وفي أبي السعد وادعانا قولنا استثنائي لبيان كيفية التكوين على الإطلاق امداء وإعادة بعده النبوة على تحقق البعث ومنه يظهر كلفته في كفاية وقولنا مبتدأ وقوله تعالى لشيء أي شيء كان معازر وهان متعلق به على أن الالام للتبليغ كهي في قولك قلت له قم فقام وجعله الزجاج سمية أي لأجل شيء وليس بواضح والتعبير عنه بذلك باعتبار وجوده عند تعلق مشئته تعالى به لأنه كان شيا قبل ذلك وقوله إذا أردناه نظرف لقولنا أي وقت أرادتنا لوجوده أن نقول له كن خير للمبتدأ فيكون اما عطف على مقدر تنصيصه عنه المقادير ينصب عليه الكلام أي فنقول ذلك فيكون كقوله تعالى إذا قضى أمرا فأنما يقول له كن فيكون واما حذوف الشرط محذوف أي فإذا قلنا ذلك فهو يكون وليس هناك قول ولا مقول له ولا أمر ولا أمر حتى يقال أنه يلزم منه أحد المذهبين اما مخاطب المبدء أم أو تحصيل الحاصل بل هو قيل له من طاعة المأمور المطيع لأمر تعاق مشئته تعالى وتصويرا سرعة حدوثها بما هو علم في ذلك من طاعة المأمور المطيع لأمر الأمر المطاع فاعني انما إيجادا لشيء عند تعاق مشئته إياه أن يوجد في أمرع ما يكون اهـ (قوله والذين) مبتدأ وقوله هاجروا أي انتقلوا من مكة إلى المدينة وقوله في الله في معنى لام التعليل والكلام على حذف مضافين كما أشار له الشارح وقوله لأقامة أي لأظهار دينه وقوله لنبؤنهم خبر اهـ (قوله ولاجر الآخرة) أي ولاجر الكائن في الآخرة وهو النعيم الكائن في الجنة التي هي المراد بالآخرة كبر وأعظم من الاجر الكائن في الدنيا وهو أسكاهم المدينة اهـ شيخنا (قوله ماله هاجرين) مفعول يعملون وقوله لوافقوه هم جواب لو اهـ شيخنا (قوله لاظهار الدين) متعلق بالهجرة أي الدين هاجروا لإظهار الدين (قوله وعلى ربهم) وحده يتوكلون والظاهر والله أعلم أن المعنى على المضى والتعبير بصيغة المضارع لاستحضار صورته وتوكلهم البديعة وفيه ترغيب لغيرهم في طاعة الله عز وجل اهـ كرخي (قوله وما أرسلنا من قبلك إلخ) نزات في مشركي مكة أنكر وأنبؤة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا فلا بعث الله مناهل كما اهـ نهر (قوله فأسئلوا أهل الذكر) جواب شرط مقدر أرى أن شك كنتم فيما ذكر فأسئلوا إلخ والمخطاب لكفار مكة اهـ شيخنا (قوله لاتعلمون ذلك) أي أن الرسل من البشر (قوله أقرب من تصديق المؤمنين بعمد) أي لأن كفار مكة كانوا يمتدنون أن أهل الكتاب أهل علم بالكتب القديمة وقد أرسل الله إليهم رسلا منهم مثل موسى وعيسى وغيرهما من الرسل وكانوا يشركهم فإذا أسألوهم فلا بد أن يجيبوا بأن الرسل الذين أرسلوا إليهم كانوا بشرا فإذا أخبروهم بذلك زالت الشبهة عن قلوبهم اهـ خازن والمصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أي أقرب من تصديقكم المؤمنين بعمد أي الدين آمنونه والمعنى إذا أخبركم أهل الكتاب عن حاله وأخبركم المؤمنون عن حاله كنتم إلى تصديق أهل الكتاب أقرب لا شرا كنتم معهم في الكفر فينبئكم وبينهم رابطة فأسألوهم عن حاله المقرر في كتبهم وعن كون الرسل السابقين بشرا وأملائكة وغير ذلك (قوله بالينات) فيه ستة أوجه أحدها أنه متعلق بمحذوف على أنه صفة لرجال افتتاعوا محذوف أي رجالا ملتزمين بالينات أي مصاحبين لها وهو وجه حسن ذكره الزمخشري لا محذور فيه الثاني أنه متعلق بإرسالنا ذكره الحوفي والزمخشري

(لنبين للناس ما نزل اليهم) فيه من الحلال والحرام (ولعلمهم يتفكرون) في ذلك فيه يبرون (أفأمن الذين مكروا) المكرات (السيئات) بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة من تقييده أو قتله أو إخراجه كما ذكر في الانتقال (ان يخفف الله بهم الارض) كفارون (أو يأتهم العذاب من حيث لا يشعرون) أى من جهة لا تخاطر بها لهم وقد اهلكوا بدمور لم يكونوا يقدرون ذلك (أو يأخذهم في تقاھم) في أسفارهم للتجارة (فأهـم يجهزون) بغائبتين العذاب (أو يأخذهم على تخوف) تنقص شأفسيا حتى يهلك الجميع حال من الفاعل أو المفعول (فان ربكم لرؤف رحيم) حيث لم يعاجلهم ~~فهم~~ ويقال قسم أقسم به (كتاب) أى هذا كتاب (انزلناه البك) انزلنا البك جبريل به (تخرج الناس) لتدعو أهل مكة (من الظلمات الى النور) من الكفر الى الإيمان (باذن ربهم) بأمر ربهم تدهوهم (الى صراط) الى دين (العزيز) بالنعمة لمن لا يؤمن به (الجديد) لمن وحده ويقال المجد في فعله (الله الذي له ما فى السموات

وغيره ما وبه بدأ الزمخشري فقال يتعلق بارسلنا داخل تحت حكم الاستثناء مع رجالاى وما ارسلنا الا رجالا بالبينات كقولك ما ضربت الا زيد بالسوط لان أصله ضربت زيدا بالسوط الثالث ان يتعلق بارسلنا ايضا الا انه على نية التقديم قبل أداة الاستثناء تقديره وما ارسلنا من قبلك بالبينات والزمير الا رجالا حتى لا يكون ما بعد الامعمولين متأخرين لفظا ورتبة داخلين تحت الحصر لما قبل الاحكام ابن عطية الرابع انه متعلق بيوحى كما نقول أوحى اليه بحق ذكره الزمخشري وأما البقاء الخامس ان يتعلق بلا تعلمون على أن الشرط في معنى التبيكث والالزام كقول الاستخوان كنت عملت لك فاعطى حتى السادس أنه متعلق بمحذوف جواب بالسؤال مقدر كأنه قيل بم ارسلوا فقبل ارسلوا بالبينات والزمير كذا قدره الزمخشري وهو أحسن من تقدير رأى البقاء بمعنى لموافقة للدال عليه لفظا ومعنى اهـ ميم (قوله وانزلنا البك الذكر) يعنى انزلنا عليك يا محمد الذكر الذى هو القرآن وأما هـ ميم ذكر الان فيه مواعظ ونهيها للفاصلين لتبين للناس ما نزل اليهم يعنى ما أجمل البك من احكام القرآن وبيان الكتاب يطلب من السنة والمبين لذلك المجل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما ذاقا لبعضهم متى وقع تعارض بين القرآن والحديث وجب تقديم الحديث لان القرآن مجمل والحديث مبين بدلالة هذه الآية والمبين مقدم على المجل وقال بعضهم القرآن منه محكم ومنه متشابه فالمحكم يجب أن يكون مبينا والمتشابه هو المجل يطلب بيانه من السنة فقوله لتبين للناس ما نزل اليهم محمول على ما أجمل فيه دون المحكم المبين المفسر اهـ خازن (قوله في ذلك) أى فيما نزل اليهم م (قوله أفأمن الذين) الاستفهام للتوبيخ اهـ والغناء للعطف على مقدر ينسب عليه النظم الكريم أى انزلنا البك الذكر لتبين لهم مضمونه الذى من جملته انباء الامم المهاجرة بفنون العذاب ولم يتفكروا في ذلك أى لم يتفكروا فافمن الذين مكروا السيئات اهـ أبو السعود والسيئات فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه نعت لمصدر محذوف أى المكرات السيئات ولم يذكر الزمخشري غيره الثاني انه مفعول به على تضمين مكروا عملوا أو فعلوا وعلى هذين الوجهين فقوله ان يخفف الله مفعول بامن الثالث انه منصوب بامن أى أمنوا العقوبات السيئات وعلى هذا فقوله ان يخفف الله بدل من السيئات اهـ ميم (قوله المكرات) بفتح الكاف جمع مكررة بسكونها وهى المرة من المكر (قوله بقدروا) بضم الباء ذلك أى الهلاك أى يمتدوه ويظنوه واعترض هذا بان قياس العربية يقدرون باثبات النون اذ لا جازم ولم لا تجزم الالف لا واحد او هو يكونوا وأجيب بانه بدل من يكونوا أو ابدل من المجزوم مجزوم وابدل منه في نية الطرح فكان المعنى ولم يقدروا وذلك أو يقال سقطت النون تخففا اهـ شيخنا (قوله في قلوبهم) حال من المفعول أى حال كونهم متقلبين فى أسفارهم والتقلب الحركة اقبالا وادبارا اهـ شهاب (قوله أو يأخذهم على تخوف) أى على مخافة بان يهلك قوما قبلهم فيخوفوا فأتيتهم الله به وهم مخوفون أو على ان تنقص شيئا بعد شئ فى أنفسهم واموالهم حتى يهلكوا من تخوفته اذا تنقصه روى أن عمرو رضى الله عنه قال على المنبر ما تقولون فيما فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك فى أشعارها قال نعم قال شاعرنا أبو بكر يصف ناقته

تخوف الرجل منها تاما كقردا \* كلما تخوف عودا لنبعة السفن

فقال عررضى الله عنه عليكم بدوانكم لا تضلوا قالوا وما بدواننا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كما بكم ومعانى كلامكم اهـ بيشاوى وقوله الرجل بالحاء المهملة لرجل الناقه والتامك باللامنة

(أولم يروا إلى ما خلق الله  
من شيء) له ظل كشعر وجبل  
(تتهيموا) تقبل (ظلاله عن  
اليمين والشمائل) جمع  
شمال

وما في الأرض) من الخلق  
والجائب (وويل) وادى  
هم من أشدها حاراضها  
مكانا وأبدعها قرا فتقول  
بارب قد اشتد حرى وضاق  
مكاني وبعد قمرى فأذن لي  
حتى أنتقم من عصاك ولا  
تجعل شيئا ينقذ منى  
(الكافرين من عذاب  
شديد) غليظ الذين يستحبون  
الحياة الدنيا) يختارون  
الدنيا (على الآخرة ويصدون  
عن سبيل الله) يصرفون  
الأس عن دين الله وطاعته  
(ويغفونها عوجا) يظلمونها  
غيرا (أو أمك) الكفار (في  
صلال بعد) عن الحق  
والهدى ويقال في خطابين  
(وما أرسلنا من رسول إلا  
بلسان قومه) بألسنة قومه  
(إييين لهم) بلغهم ما أمرهم  
وما هوأعنه ويقال بلسان  
يقدر أن يفهموا منه  
(فيضل الله) عن دينه  
(من يشاء) من كان أهلا  
لذلك (ويهدي) لدينه  
(من يشاء) من كان أهلا  
لذلك (وهو العزيز)  
وسلطته ويقال العزيز  
بالقسمة لمن لا يؤمن به

الفوقية السنام والقرد بفتح القاف وكسر الاء المهملة هو المرتفع أو المنفرج والنبع شجر يتخذ  
منه القسي والسفن بفتح السين المهملة وفتح العاء والنون وهو المبرد والقردوم يصعد نائمه بانها  
أثر الرحل في سنامها فأكلم وانتقصه كما ينقص المبرد الموداه شهاب (قوله أولم يروا) أي  
بأبصارهم والاستفهام للتوبيخ والوالو اللفظ على مقدر يقتضيه المقام أي ألم ينظروا ولم يروا  
متوجهين إلى ما خلق الله الخ أوالسعدود وقرأ الاحوان تروا بناء الخطاط جريا على قوله  
فان ربكم والمافون بالياء جريا على قوله أفأمن الذين مكروا وأما قوله ألم يروا إلى الظلمة بقرأة  
جزء أيضا بالخطاط ووافقه ابن عامر فيه فحصل من مجموع الآيتين ان حمزة بالخطاط فيهما  
والكسائي بالخطاط في الأول والغنية في الثاني وابن عامر بالعكس والاقون بالغنية فيهما  
فأما توجيه الأولى فقد تقدم وأما توجيه الخطاط في الثانية فخرى على قوله والله أخرجه من  
بطون أمهاتكم وأما الغيبة فخرى على قوله يعدون من دون الله الخ وأما قرعة الكسائي وابن  
عامر بين الموضوعين فمعنيين الاعتارين وان كلامنا صحيح اه معين (قوله إلى ما خلق الله)  
ما عبارة عن اجرام وقوله من شيء بيان لما هو وان كان بهم والهم لا يصلح للبيان لكنه مفيد  
باعتبار صفة وهي تنفيها اه شيئا (قوله من شيء) يعني من جسم قائم له ظل وهذه الرؤية لما  
كانت بمعنى النظر وصلت إلى لا المراد منها الاعتبار والاعتبار لا يكون الانفس الرؤية التي  
يكون معها انظر إلى الشيء ليتأمل أحواله ويتفكر فيه ويميز به اه خازن (قوله له ظل)  
خارج به الملك والجن اه شيئا (قوله تنفيوا) أي تنقل من جانب إلى آخر وفي السهين والتنفير  
تعمل من فاء بى وادار جمع وفاء فاصرفا إذا بردت بعدته عدى باله حمزة كقوله تعالى ما أفاء  
الله على رسوله أو ماتضعيف محوفا بالله الظلي فتفيا وتنفيا مضارع فاف فهو لازم اختلاف في الـ  
فعل هو مطلق الظل سواء كان قبل الزوال أو بعده وهو المرافق له أي الآتية ههنا وقيل  
ما كان قبل الزوال فهو ظل فقط وما كان بعده فهو ظل وفيه فالظل أعم وقيل بل يختص  
الظل بما قبل الزوال والى عما بعده قالى لا يكون إلا بالعشى وهو انصرف عنه الشمس  
والظل ما يكون بالعداء وهو ما لم تنله اه (قوله عن اليمين) أي عين الفلك وهو جهة المشرق  
والشمائل أي شمائل الملك وهي هات المغرب وأفراد اليمين باعتبار لفظ ما وجع الشمائل  
باعتبار معناها اه شيخنا وفي الحازن قال العلماء اذا طلعت الشمس من المشرق وأنت متوجه  
إلى القبله كان ظلك عن يمينك فاذا ارتفعت الشمس واستوت في وسط السماء كان ظلك خلفك  
فاذا مالَت الشمس إلى المغرب كان ظلك عن يسارك وقال قتادة والضحاك أما اليمين فأول  
النهار وأما الشمائل فما آخر النهار دائما اه (قوله جمع شمائل) أي على غير قياس والقياس  
أشمل كذراع وأذرع اه شيخنا (قوله أي عن حانئهم) ما أول النهار وآخره أشار إلى ان عن  
اسم بعه في جانب فعلى هذا انتصب على الظرف ويجوز ان يتعلق بتنفيها ومعناها المجاوزة أي  
تجاوز الظلال عن اليمين إلى الشمال أو بعد ذلك على امحال من ظلاله وفي ذلك سؤال كيف  
أفرد الأول وجمع الثاني احب باحوية أحدها أن الابتداء يقع من اليمين وهو شيء واحد  
فلذلك وحده اليمين ثم ينقص شيئا فشيئا أو حالا بعد حال فهو بمعنى الجمع فصديق على كل حال  
لفظة الشمائل فتعددت بعدد الحالات وإلى قريب منه نحو أوالبقاء والثاني قال الزمخشري  
واليمين بمعنى الإيمان يعني أنه مفرد قائم مقام الجمع وحقيقته ما في معنى جميعان كقوله ويولون  
الدبر أي الادبار الثالث قال القراء كأنه اذا وحده ذهب إلى واحد من ذوات الظلال واذا جمع

أى عن جانبيهما أول النهار  
وآخره (مصدق الله) حال أى  
خاضعين بما يراهم (وهم)  
أى الظلال (داخرون)  
صاغرون نزولاً منزلة العقلاء  
(ولله يسجد ما فى السموات  
وما فى الأرض من دابة)  
أى نعمة تدب عليها أى  
يخضع له بما يراهم وغلب  
فى الاتيان بما لا يعقل  
لكثرة (والملائكة)  
خضعهم بالدكر تفضيلاً  
(وهم لا يستكبرون)  
يستكبرون عن عبادة  
(يخافون) أى الملائكة حال  
من ضمير يستكبرون (رهم  
من فوقهم)

**الحكيم** (الحكيم) فى أمره وقضائه  
ويقال الحكيم بالاضلال  
والهدى (واقدر لمناموسى  
بأمانا) التسع اليد والعصا  
والطوفان والجراد والقمل  
والضفادع والدم والسنين  
ونقص من السموات (أن  
أخرج قومك) (أن ادع قومك  
(من الظلمات الى النور)  
من الكفر الى الايمان  
(وذكرهم بأيام الله) بأيام  
عذاب الله ويقال بأيام رحمة  
الله (أن فى ذلك) فيما ذكرت  
(آيات) لعلامات (لكل  
صبار) على الطاعة (شكور)  
على النعمة (واذ قال موسى  
نقومه) وقد قال موسى لقومه  
بنى اسرائيل (اذكروا نعمت

ذهب الى كلها لأن قوله ما خلق الله من شئ لفظ واحد ومعناه الجمع فعبر عن أجمعهم بالفظ  
الواحد كقوله تعالى وحمل الظلمات والنور وقوله ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم اه كرخى  
(قوله أى عن جانبيهما) هكذا فى بعض النسخ بالتنبيه وهو ظاهر والضمير اليه والشمائل  
والجانب الجهة وأشار بذلك الى أن الكلام على حذف مضاف أى عن جهة اليمين وجهة  
الشمائل وفى بعض النسخ عن جانبيه بصيغة الجمع وكأنه اعتبر تعدد الشمائل مع اليمين فيكون  
المجموع جمعا وقوله أول النهار وآخره ونشر مرتب فأول النهار راحه جهة اليمين وآخره جهة  
الشمائل تأمل (قوله يسجد الله) حال من ظلاله ويسجد جمع ساجد كشاهد وشهد وراكع  
وركع اه سمين (قوله وهم داخرون) حال من الضمير المستتر فى يسجد اهى حال متداخلة اه  
كرخى (قوله نزولاً) أى فى التعبير عنهم بصيغة جمع العقلاء بقوله وهم صاغرون اه وفى الخازن  
فان قلت الظلال ليست من العقلاء فكيف عبر عنها بالفظ من يعقل ولم جازعها بالواو والنون  
قلت لما وصفها الله تعالى بالطاعة والالتقاء لأمه وذلك صفة من يعقل عبر عنها بالفظ من يعقل  
وجازعها بالواو والنون وهو جمع العقلاء اه (قوله ولله يسجد) قال العلماء السجود على  
نوعين سجود طاعة وعبادة كسجود المسلم لله عز وجل وسجود انقياد وخضوع كسجود الظلال  
فقوله ولله يسجد ما فى السموات وما فى الأرض يحتمل النوعين لأن سجود كل شئ بحسبه  
فسجود المسلمين والملائكة لله سجود عبادة وطاعة وسجود غيرهم سجود خضوع وانى بالفظ  
ما فى قوله ما فى السموات وما فى الأرض لا يعقل لأن ما لا يعقل اه ثم من يعقل فى العدد  
والحكم لا غلب كتغليب المذكر على المؤنث ولأنه لو أتى عن التى هى لله قلاء لم يكن فيها دلالة  
على التغليب بل كانت متناولة للعقلاء خاصة فأتى بالفظ ما تشتمل الكل واقتضى الدابة مشتق من  
الدب وهو عبارة عن الحركة الجسمانية فان دابة اسم يقع على كل حيوان جسمانى يتحرك ويدب  
فيدخل فيه الانسان لانه مما يدب على الأرض ولهذا أفرد الملائكة فى قوله والملائكة لأنهم  
أولوا جهة يطهرون بها وأفرادهم بالذكر وان كانوا فى جملة ما فى السموات لشرعهم وقيل أراد الله  
يسجد ما فى السموات من الملائكة وما فى الأرض من دابة فسجود الملائكة والمسلمين للطاعة  
وسجود غيرهم تسخيرها لما خلقت له أو سجود ما لا يعقل والجسادات يدل على قدرة الصانع  
سبحانه وتعالى فيدعو العالفين الى السجود لله عند التأمل والتدبر اه خازن (قوله من دابة)  
يجوز أن يكون بيانا لما فى الشقين ويحكون فى السماء خلق يدبون ويجوز أن يكون بيانا  
لما الثانية فقط اه نهر (قوله أى يخضع له) نبيه هذا على أن المراد السجود اللغوى والسجود  
الشرعى فرد منه وفى المختار سجد خضع ومنه سجود الصلاة وهو وضع الجبهة على الأرض وبابه  
دخل اه وقوله بما يراهم كان الباء بمعنى اللام ويكون الجار والمجرور بدلا من الذى قبله (قوله)  
بما يراهم (الباء بمعنى اللام أى لما يريده الله تعالى منهم من طول وقصر وتحول من جانب  
الى جانب لا تنعصى على قدرة الله عز وجل اه شيخنا وفى الكرخى قوله بما يراهم أى من  
الانقياد لقدرة الله تعالى وأرادته لأن انقياد الجسادات لقدرة الله تعالى وأرادته كأنقياد  
الماء وربه لآمره والساجد لآمره خضوعه وانما خضوع له على سبيل التجوز بالسجود اه  
(قوله فى الاتيان) أى التعبير (قوله خضعهم بالذكر) أى فهو عطف على ما فى قوله ما فى السموات  
وما فى الأرض عطف خاص على عام لنسكتة هى تفضيهاهم وتشریفهم انتهى من النهر (قوله  
تفضيلاً) أى تشريفا وتعظيما واحلالا لهم (قوله عن عبادته) يشير الى أن الضمير للملائكة لا للمسلمين  
لاختصاصه





أو موصولة والتقدير والذي نزل بكم من العلم في الله أي فثبت ووارد من الله فالظرف  
 وهو من الله خبر مبتدأ محذوف على الشرطية وحده لوصول نفسه على الموصولة اهـ شيخنا  
 وفي السنين يجوز في ما وجهان أحدهما أن تكون موصولة والجار صلتها وهي مبتدأ والآخر  
 قوله في الله والعائد زائدة في الجواب لضم الموصول معنى لشرط تقديره والذي استقر بكم ومن  
 نعمة بيان الوصول وقد روي بعضهم متعاقبكم خاصة فقال وما حمل بكم أنزل بكم وليس بحمد إذ  
 لا بد أن يكونا مطلقا والثاني أنها شرطية وفعل الشرط بعدها محذوف والمفعول محذوف وضمه  
 الخوف وأبو الباقية قال الفراء التقدير وما يكن بكم وقد روي ما أنه لا يحذف فعل الشرط إلا بعد  
 أن خاصة في موضعين أحدهما أن يكون في باب الاشتغال نحو وإن أحد من المشركين  
 استجاركم لأن المحذوف في حكم المذكور الثاني أن يكون أن متلوقة بالنافية وأن يدل على  
 الشرط ما تقدمه من الكلام كقوله

فطلقها فلست لها بكفء \* والابعل مفرق الحسام

أي وإن لا تطلقها محذوف لدلالة قوله فطلقها عليه بأن لم توجد لالنافية أو كانت الأداة غير  
 أن لم يحذف اللفظ (قوله أو موصولة) أي بمعنى الذي وصلته بكم والعالم فعل  
 الاستقرار ومن نعمة تدعى يراد بها مبتدأ والخبر قوله في الله والعائد زائدة في الجواب لضم  
 الموصول معنى الشرط باعتبار الإحسان دون الحصول فإن استقرار النعمة بهم يكون سببا  
 للإحسان بها من الله لا للحصول لها منه والتقدير والذي استقر بكم اهـ كرخي (قوله فالبس  
 نخون) من الخوار بوزن الزكام وهو رفع الصوت بالدعاء في كشف المصارع اهـ شيخنا  
 وفي القاموس حار كعج حار أو حار أو حار بوزن عراب رفع صوته بالدعاء وتضرع واستغاث  
 والبقرة والثور صاحا والسمات حاراطل والارض طال نبتها اهـ (قوله ولا تدعون أغيره) لهله  
 على هذه النسخة ضم تدعون تلحون فعداه باللام وفي نسخة غيره وهي واضحة اهـ شيخنا  
 (قوله ثم إذا كشف الضر) إذا الأولى شرطية والثانية فحائية حواها في الآية دليل على  
 أن إذا الشرطية لا تكون موصولة لجواها لأن ما بعدها إذا النسيبية لا يعمل فيما قبلها اهـ  
 من (قوله إذا فرقت منكم) يجوز في منكم أن يكون صفة أفرقت ومن للتعريض ويجوز أن  
 تكون للبيان قاله المحشي كانه قبل إذا فرقت كافروهم أنتم اهـ من (قوله ليكنفروا)  
 اللام لام العاقبة أي فعاقة أشراكم بالله غيره كفرهم بالنعمة وهي كشف الضر عنهم والمراد  
 بكفرهم عدم شكرها بالانقياد لسلطانها اهـ شيخنا وفي السمين ما نصه في هذه اللام ثلاثة أوجه  
 أحدها أنها لام كي وهي متعلقة بشركون أي أشراكم سببه كفرهم به الثاني أنها لام  
 الصيرورة أي صار أمرهم إلى ذلك الثالث أنها لام الأمر والبس فعلا محشورا اهـ (قوله  
 فتمتعوا) معموأ أقول محذوف أي قل لهم يا محمد تمتعوا اهـ شيخنا (قوله ويحذرون لما لا يعلمون  
 الخ) لهله عطف على ما سبق بحسب المعنى أي يفعلون ما يفعلون من الجوار إلى الله تعالى  
 عند من الضر ومن الأشرار به عند كشفه ويحذرون الخ اهـ أبو السعود (قوله لما لا يعلمون)  
 أي للاصنام التي لا يعلمون أي المشركون أنها تضر أي من حيث عبادتها ولا تنفع أي بخلاف  
 المؤمنين فاحسب يعلمون أنها تضر من حيث عبادتها ولا تنفع وفي نسخة أنها لا تضر ولا تنفع وهي  
 ظاهرة أي المشركون لا يعلمون سبب الأبرار عنها ونحن نعلم ذلك اهـ شيخنا وعلى هذا فالواو  
 واحدة على المشركين وعائد الموصول محذوف بقوله أنها تضر ولا تنفع ويحتمل أن الواو

أمر موصولة (ثم إذا منكم)  
 اصحابكم (الضر) الفقر  
 والمرض (فالبس نخارون)  
 ترفعون أصواتكم بالاستغاث  
 والدعاء ولا تدعون أغيره  
 (ثم إذا كشف الضر عنكم)  
 إذا فرقت منكم بربهم  
 يضر كون ليكنفروا بما  
 آتيناهم من النعمة  
 (فتمتعوا) بامتاعكم على  
 عبادتنا لاصنام أمر تهديد  
 (فسوف تعلمون) عاقبة  
 ذلك (ويحذرون) أي  
 المشركون لما لا يعلمون أنها  
 تضر ولا تنفع وهي الأصنام  
 (بما لا يحارزونهم)  
 (أنتم شكرتم) بالوقوف  
 والعبادة والكرامة والنعمة  
 (لا زيد منكم) توفيقا وتوسعة  
 وكرامة ونعمة (ولئن شكرتم)  
 بي أو نعمتي (إن عذاب  
 لن شديد) لمن كفر (وقال  
 موسى إن تشكروا) بالله  
 (أنتم ومن في الأرض جميعا)  
 فإن الله لفي عن عبادكم  
 (حميد) لمن وحده (ألم  
 يأتكم) بآيات كبر (سأ)  
 خبر (الذين من قبلكم) قوم  
 فوج وعاد به أي قوم هود  
 (وآدم) يعني قوم صالح  
 (الذين من بعدهم) من  
 بعد قوم صالح قوم شعيب  
 وغيرهم كيف أملاهم الله  
 هذا التذكير (لا يعلمهم)  
 لا يعلم عددهم وعذابهم

من الحرف والالهام بقولهم  
 هذا الله وهذا لشركائنا  
 (ناقله لثلاثين) سؤال فوبخ  
 وفيه التفات عن القيمة  
 (عما كنتم تفتنون) على  
 الله من انه امركم بذلك  
 (ويجعلون لله البنات)  
 بقولهم الملائكة بنات الله  
 (سبحانه) تنزهه عما  
 زعموا (ولهم ما يشتهون) أي  
 البنون والجملة في محل رفع  
 أو نصب ويجعل الله بنى  
 يجعلون له البنات التي  
 ذكرها وهو منزه عن الولد  
 ويجعلون لهم البنات الذين  
 يختارونها فينصرون بالسنى  
 حكاية قوله فاستقموا إليه  
 البنات ولهم البنون (وإذا  
 بشرأبدهم بالانثى) تولد له  
 (طل) صار (وجه مسودا)  
 منه براقة غير مغممة (وهو  
 كظلم) عمتى عما فكيف  
 تنسب البنات إليه تعالى  
 (بتواري) بحتة في (مس  
 القوم) أي قومه (من سوء  
 ما نبشروه) حوا من التعبير  
 متبردا فيما يعمل به (أي كنهه)  
 بتركه لا قتل  
 أحمد (الأنه جاءتهم  
 رسالهم بالبنات) بالسر  
 والنهي والعلامات (فردوا  
 أيدهم في أفواههم) على  
 أفواههم بقول ردوا على  
 الرسل ما جاؤوا به ويقال  
 وضعوا أيدهم على أفواههم  
 وقالوا الرسل اسكتوا ولا

واقعة على الأصنام المدلول عليهم بانما تكون هي العائد ولا تقدر في الكلام أي ويجعلون  
 للأصنام لأعلم أو يكون التعبير عنها بأوجاجاءة الذكور ومجاراة لثقلهم فيها انتهى الالهام  
 أن يكون من ذوى العلم اه (قوله من الحرف) أي الزرع (قوله بقولهم) متعلق يصيغون (قوله  
 تفتنون) أي تكذبون (قوله بذلك) أي الجمل المذكور (قوله بقولهم الملائكة بنات الله) قائل  
 ذلك كنانة وخزاعة ويجهل أنهم بلهلهم زعموا تأنيدها ويؤيدها ويجهل كما قاله الامام انهم  
 هو بنات لا ستارها كالنساء اه شهاب (قوله بنات الله) أي ولدها كما في قوله تعالى إذا  
 أنتم من أفكهم ليقولون ولد الله فليس المراد بالبنات بناتهم التي يلدونها لهم يعترفون بانها  
 بناتهم أنفسهم فلا يضيفونها الله وأما البنات التي يضيفونها الله هي الملائكة اه شيخنا (قوله  
 وأم ما يشتهون) هذه جملة مستأنفة أو في محل نصب على الحال من الواو في يجعلون هذا وقول  
 الشارح والجملة في محل رفع فيه تساهل لأن مراده بهذا الوجه أنه مستأنفة والمستأنفة لا محل لها  
 إلا أن يراد أنها في محل رفع باعتبار جرائها أي أن كلام من جرائها في محل رفع وقوله أو نصب يجعل  
 مراده به أن لهم معطوف على الله وما يشتهون عطف على البنات فلا جملة بل الكلام من قبيل  
 عطف المفردات فتسميتها جملة على هذا الوجه تساهل وقوله المعنى الخ ياسب الوجه الثاني في  
 كلامه اه شيخنا وفي البيضاء ويجوز في ما يشتهون الرفع بالابتداء والنصب بالعطف على  
 البنات على أن الجملة بمعنى الاختيار وروان أفضى إلى أن يذكر ضمير الفاعل والمفعول لشي  
 واحد لكنه لا يبعد تجوز في المعطوف اه وقوله ضمير الفاعل أي في ويجعلون والمفعول أي في  
 لم لشي واحد وهم الكفرة وقد تقر في الصوة لا يجوز اتحاد ضمير الفاعل والمفعول إلا في باب  
 طن وأخواتها أو الخي يملن فقد وعدم سواء تعدى الفعل إلى ضميره بنفسه أو بحرف الجر فلا  
 يجوز زيد ضربه أي ضرب نفسه ولا زيد ربه أي مرتب نفسه ويجوز زيد طه قائما وزيد فقد وعده  
 أي ظن نفسه قائما وقد قد نفسه وعدها اه زاده (قوله بالاسنى) أي بالقسم الاسنى أي الارتفاع  
 والارتفاع اه شيخنا من السباب المذموم وهو الرفع والشرف وأما بالقصر فهو الضوء والنور (قوله  
 وإذا بشرأبدهم الخ) الجملة حال من الواو في يجعلون وقد أشار له الشارح بقوله فكيف ينسب  
 البنات إليه تعالى وكذلك جملة بتواري الخ حال من الواو ومن قوله كظم اه من التهمين وفي  
 الكرخي قال الرازي البشارة المطلقة لا تكون إلا بالخبر وأما تكون بالشر إذا كانت مقبلة  
 كقوله تعالى فبشرهم بعذاب أليم وأما سميت البشارة بشاره فظهور أثرها في بشرة الوجه بطل أو  
 قبصا والله أشار في التقرير اه (قوله ظل صار) أشار إلى أن ظل ليست على بابها من كونهما بدل  
 على الإقامة نهارا على الصفة المستندة إلى اسمها وعلى التقديرين هي نافضة ومسودا حمرها وأما  
 وجهه ففيه وجهان أشهرهما وهو المتبادر إلى الذهن أنه اسمها والثاني أنه بدل من الضمير  
 المستتر في ظل بدل بعض من كل أي ظل أحداهم وجهه أي ظل وجه أحداهم اه كرخي (قوله  
 وهو كظيم) في المصباح كظمت القبط كظما من باب ضرب وكظوما مسكت على ما في نفسك  
 منه على صق أو عبط وفي التنزيل والسكاطين القبط ويرى قبل كظمت على العبط وكظمني  
 العبط فانا كظيم ومكظوم وكظم البعير كظوما لم يجهز اه (قوله من القوم من سوء الخ) متعلق  
 هنا جار أن بافظ واحد لاختلاف معناه ما في الأولى لا ابتداء والثانية لأنه أي من أهل سوء  
 ما نبشروه اه ميم (قوله ما نبشروه) أي الانثى التي بشرها وسوءها من حيث كونهما يخاف عليهما  
 الزنا ومن حيث كونها لا تسقط ومن حيث غير ذلك اه شيخنا (قوله أي كنهه) معمول للحال

المحذوفة كما قدره الشارح ولا يصح أن يكون حالاً بنفسه لأنه طالب اه شيخنا وفي العم من قوله  
 اعسكه قال أبو البقاء في موضع الحال تقديره يتوارى متردداً هل عسكه أم لا وهذا خطأ عند  
 القويين لأنهم نصوا على أن الحال لا تقع جملة طلبية والذي يظهر أن هذه الجملة الاستفهامية  
 معمولية لشيء محذوف وهو حال من فاعل يتوارى ليتيم الكلام أي يتوارى ناظراً أو متفكراً اعسكه  
 على هون اه (قوله على هون) أي مع هون وفيه وجهان أحدهما أنه حال من الفاعل وهو مروي  
 عن ابن عباس فإنه قال اعسكه مع رضاه بهوان نفسه وعلى رغم أنفه والثاني أنه حال من المفعول  
 أو عسكه أداملة والدس إخفاء الشيء وهو هنا عبارة عن الواد اه سمين (قوله بأن شدة) يقال  
 وأبشروا إذا كوعد بعد وعد أو الود دفن البنت حية اه شيخنا (قوله بهذا المخل) أي الرتبة  
 وهي الحفارة اه شيخنا وفي أبي السعود حيث يجعلون ما هذا شأنه عندهم من الهون والحقارة  
 لله المتعالي عن الولد والحال أنه يتحاشون عنه اه (قوله مثل السوء) المثل بمعنى الصفة والسوء  
 بمعنى السوأي كوسى وهو من إضافة الموصوف لصفة كما يعلم من كلام الشارح اه شيخنا (قوله  
 السوأي) بصم السين والقصر بوزن طوبي (قوله بظلمهم) الباء سببية وقوله ماترك الخ أي ماترك  
 عليهم أشياء من دابة قط بل أهلكها بالمرة بشؤم وظلم الظالمين اه شيخنا (قوله ماترك عليهم  
 دابة) قيل في طريق هلاك الجميع أنه تعالى عسك التطير بسبب ظلمهم وانقطاعه بوجع انقطاع  
 النفس وقيل لو أهلك الآباء بكفرهم لم تنس الأبناء وذلك يستلزم أن لا يبقى في العالم أحد من  
 الناس وذلك لا ر من المعلوم أنه لا أحد لا وفي آياته مر يستحق العذاب بسبب ظلمه فإذا أهلكوا  
 فقد انقطع نسلهم وذلك يستلزم أن لا يبقى شيء من الدواب أيضاً لأنها مخلوقة لمنافع العباد وإذا  
 لم يبق من ينفعها فقد انتهت الحكمة في دابة فأنوح أهلكها ووجه انتظام الآية بما قبلها  
 أنه تعالى لما حدى عنهم عظيم كفرهم بين أن يعذبهم ولا يعاجلهم بالعبودية لحكمة توجب ذلك  
 اه وفي أبي السعود ولو يؤاخذ الله الناس الكفار بظلمهم بكفرهم ومعاصيهم التي من جملتها  
 ما عدا من قبائحهم وهذا نصريح بما أفاده قوله تعالى وهو العزيز الحكيم وايدان بأن ما أتوه من  
 القبايح قد تنهاى إلى أجل لا غاية وراءه ماترك عليهم أي على الأرض المدلول عليهم بالناس وقوله  
 من دابة أي ماترك عليهم أشياء من دابة قط بل أهلكها بالمرة بشؤم ظلم الظالمين كقوله تعالى واتقوا  
 فتنه لأنفسين الذين ظلموا منكم خاصة وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه سمع رجلاً يقول  
 إن الظالم لا يضره الله فقال بلى والله حتى أن الحمارى أتموت في وكراها ظلم الظالم وعن ابن  
 مسعود رضي الله عنه كان الجعليل يهلك في حجره يذنب ابن آدم أو من دابة طامة وقيل لو أهلك  
 الآباء لم تكن الأبناء فلزم أن لا يكون في الأرض دابة لما أنها مخلوقة لمنافع البشر لقوله تعالى  
 هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ولكن لا يؤاخذهم بذلك بل يؤخروهم إلى أجل مسمى  
 لا عمارهم أولعذابهم كي يتوالدوا أو يكثر عذابهم اه (قوله أي الأرض) وإنما أضمرها من غير  
 ذكر لدلالة الناس أو الدابة عليهم اه يتساوى (قوله مسمى) أي معبر عند الله تعالى (قوله  
 والشريك في الرياسة) وهو الأصنام جعلوها شركاء لله في الألوهية التي هي أعلى أوصاف الرياسة  
 وقوله وأمانه الرسل كما أنها نورا الله صلى الله عليه وسلم وهم يكرهون إهانة رسلهم ويكرهون  
 الشريك في الرياسة ويكرهون البنات (قوله مع ذلك) أي الجعليل المذكور (قوله الكذب)  
 الإهانة على أنه بالنصب مفعول به وأن لهم الحسنى بدل منه يدل كل من كل أو على إسقاط الخافض  
 أي بار لهم الحسنى اه سمين (قوله لقوله الخ) استدلال على التقييد بالعندية وهي عندية علم

(على هون) هوان وذل  
 (أم يدسه في التراب)  
 بأن شدة (الأساء) بش  
 (ما يحكمور) حكمهم هذا  
 حيث نسبوا تلكهم  
 البنات إلا في هي عندهم  
 بهذا المخل (لدين لا يؤمنون  
 بالآخرة) أي الكفار (مثل  
 السوء) أي الصفة السوأي  
 عنى القبيحة وهي وأدهم  
 البسات مع احتياجهم اليهن  
 للنكاح (ولته المثل الأعلى)  
 الصفة العليا وهوانه لاله  
 الا هو (وهو العزيز) في  
 ملكه (الحكيم) في خلقه  
 (ولو يؤاخذ الله الناس  
 بظلمهم) بالعامى (ماترك  
 عليهم) أي الأرض (من  
 دابة) نعمة تدب عليها  
 (ولكن يؤخروهم إلى أجل  
 مسمى) فإذا جاء أجلهم  
 لا يستأخرون (عنه) ساعة  
 ولا يستقدمون (عليه  
 ويجهلون الله ما يكرهون)  
 لا تقدمهم من البنات والشريك  
 في الرياسة وإهانة الرسل  
 (ونصف) تقول (السنهم)  
 مع ذلك (الكذب) وهو  
 (أن لهم الحسنى) عند الله  
 أي الجنة لقوله ولئن رجعت  
 إلى ربى إن لى عنده للحسنى  
 سكتم (وقالوا) للرسل (أنا  
 كفرنا) جحدنا (بما أرسلتم  
 به) من الكتاب والتوحيد  
 (وأنا في شك مما تدعوننا

قال تعالى (الاجرم) حقا (الله

لهم النار وانهم مفروطون)  
متروكون فيها او مقدمون  
اليها او قراة بكسر الراء  
اي مجاوزون الحد (فانه  
لقد ارسلنا الى امم من قبلك  
رسلا فزبن لهم الشيطان  
اعمالهم) السبعة فقرأوها  
حسنة فكدوا الرسل (فهم  
وليهم) متولى امورهم  
(اليوم) اي في الدنيا (ولهم  
عذاب اليم) مؤلم في الآخرة  
وقيل المراد باليوم يوم  
القيامة على حكاية الحال  
الآتية اي لاولي لهم غيره  
وهو عاجز عن نصر نفسه  
فكيف يصبرهم) وما أنزلنا  
عليك يا محمد (الكتاب  
القرآن

منهم من آمن به ومنهم من كفر  
الله من الكتاب والتوحيد  
(مريب) ظاهر الشك فيما  
تقولون (قالت رسالهم اي  
الله شك) اي وحدانية الله  
شك (فاطر السموات) خالق  
السموات (والارض يدعوكم)  
الى التوبة والتوحيد (ليغفر  
لكم) بالتوبة والتوحيد  
(من ذنوبكم) في الجاهلية  
(ويؤخركم) يؤخركم بـ (لا  
عذاب (الى أجل مسمى)  
الى وقت معلوم يعني المار  
(قالوا) لا رسل (ان انتم)  
ما انتم (الانبياء) آدمي (مثاننا  
تريدون ان نصدونا) تصرفوا  
(عما كان بعد آبائنا) من

واكرام في زعمهم (قوله قال تعالى) اي ردا عليهم (قوله لاجرم) تركيب مزجي من لفظ لا ولفظ جرم  
ومعناه الفعل اي ثبت او اكد رأي حقا كما فسره الشارح بالثاني وقوله ان لهم الخ فاعل بفعل  
المصدر المذكور اي حق اه شيخنا (قوله مفروطون) في المختار وفراط القوم سيقمهم الى الماء  
فهو فارط والجمع فراط بوزن كتاب وبابه نصر وافرط تركه ومنه قوله تعالى وانهم مفروطون اي  
متروكون في النار منسبون وافرط في الامر اي جاوز فيه الحد اه وفي القاموس وافرط فلان تركه  
وتقدمه وجاوز الحد وانجمل بالامر وانهم مفروطون اي منسبون متروكون في النار او مقدمون  
مجهلون اليها قرئ بكسر الراء اي مجاوزون لما حد لهم اه وقول الشارح متروكون هو هكذا في  
النسخ الصحيحة وفي بعض النسخ متروكون بضم الميم وفتح الراء واسقاط الواو وهو تصحيف لان  
فعله لا في فاسم المفعول منه متروك بفتح الميم والواو لا متروك بضم الميم وحذف الواو (قوله  
او مقدمون اليها) اي مجهلون اليها قبل غيرهم اه شيخنا (قوله وفي قراة) اي سبعة (قوله فانه  
لقد ارسلنا الخ) شروع في تسليته صلى الله عليه وسلم وفي زاده صلى الله عليه وسلم لم فيما  
كان يناله من الغم بسبب جهالات القوم وختم تسليته بما يدل على انك لم تبعث الا لتبلغ وتبين  
للناس ما هو الحق لالا ان تلتفت الى سفاهات قومك وتغتم لاجلها فقال وما أنزلنا عليك  
الكتاب الا ثم انتقل الى دلائل الوهية وتفرد بها فقال والله انزل الخ اه (قوله هو وليهم  
اليوم) لفظ اليوم المعروف بالانغماس يستعمل حقيقة في الزمان الحاضر المقارن للتكلم كالآن  
وحيد ذو لفظ اليوم في الآتية يحتمل أنه اشارة الى وقت تزيين الشيطان الاعمال للآلأم الماضية  
فيحتاج الى تأويل بان يقال انه على حكاية الحال الماضية به حيث عبر عن الزمان الماضي بلفظ  
اليوم الموضوع للآلأم الحاضر ويحتمل أنه اشارة الى يوم القيامة فيحتاج الى تأويل بان يقال انه  
على حكاية الحال الآتية حيث عبر عن الزمان الذي لم يحصل بما هو موضوع للحاضر المقارن  
ويحتمل أن يشار به الى مدة الدنيا من حيث هي وعلى هذا فلا حاجة لتأويل أصلا لان مدة  
الدنيا كالوقت الحاضر بالنسبة للآخرة فتلخص ان الاحتمالات ثلاثة وانه يحتاج للتأويل على  
الاول والثاني دون الثالث ونبه الشارح على احمق من الثلاثة بقوله اي في الدنيا وعلى هذا  
فافظ اليوم مستعمل في أصل معناه وبقوله وقيل المراد الخ وعلى هذا فلفظ اليوم غير مستعمل في  
أصل معناه فاحتاج الى تصحيح الاستعمال بقوله على حكاية الحال الآتية وفي أي السعد فهو  
وليهم قريبهم اليوم اي يوم زين لهم الشيطان اعمالهم فيه على طريقة حكاية الحال الماضية أو في  
الدنيا أو يوم القيامة على طريقة حكاية الحال الآتية وهي حال كونهم معذبين في النار اه ومثله  
في البضاوي وفي الشهاب عليه قوله اي في الدنيا لما كان اليوم يستعمل معرفا لزمان الحال  
كالآن وليس الشيطان وليا للآلأم الماضية في زمن الحال ووجه بان ضمير وليهم ان عاد للآلأم  
الماضية فاليوم هو زمان تزيين الشيطان لهم اعمالهم وهو وان كان ماضيا صور بصورة الحال  
ليستحضر الصامع تلك الصورة البهيمة ويتعجب منها او المراد باليوم مدة الدنيا لانها كالوقت  
الحاضر بالنسبة للآخرة والمراد به يوم القيامة اه (قوله متولى امورهم) اي باغوائهم (قوله  
اي لاولي) اي ناصر وقوله وهو عاجز اي والحال وهذا راجع للقول الثاني كما يدل عليه صنيع  
الشهاب (قوله فكيف يصبرهم) أشار بهذا الى أن معنى الولي على القول الثاني في معنى اليوم  
وهو الناصر لا بمعنى المتولى للاغواء اذ لا اغواء ولا بمعنى القربى لانه في الدرك الاسفل بخلافه  
على القول الاول فان المراد به القربى والمتولى لاغوائهم اه من الشهاب (قوله وما أنزلنا) من

(الانبيين لهم) للناس  
(الذي اختلغوا فيه) من امر  
الدين (وهدي) عظم على  
نبيين (ورحمه تقوم يؤمنون)  
به (واقه أنزل من السماء ماء  
فأحياه الارض) بالابيات  
(بهدمونها) يسمها (ان في  
ذلك) المذكور (لاية)  
دالة على البعث (لقوم يسمون)  
سماع تدبر (وان لكم في  
الانعام لعبرة) اعتبارا  
(نسيكم) بيان للعبرة (عما  
في بطونه) اي الانعام (من)  
للابتداء متعلقة بنفس قديمكم  
(بين فرث) ثقل الكرش  
(ودم لها حاصا) لا يشوبه  
شي من الفرث والدم من  
طعم اوريد اولون وهو بينهما  
(سائغا لشاربين) سمل  
المرور في حلقهم لا بعضه  
(ومن)

الاصنام (فأقنوا سلطان  
مبين) بكتاب وحيه (فانت  
لهم رسلاهم ان نحن) مانح  
(الاشرف) آدمي (مثلكم)  
مقول خلق مثلكم (ولكن  
آله عن على من يشاء من  
عباده) بالنبوة والاسلام  
(وما كان لنا) ما يبي في لنا  
(ان نأتكم بسلطان) بكتاب  
وحيه (الا باذن الله) بأمر  
الله (وعلى الله فليستوكل  
المؤمنون) يقول وعلى  
المؤمنين ان يتوكلوا على  
الله فقالوا للرسول توكلوا انتم  
على الله حتى تروا ما يفعل بكم

جملة التسلية (قوله الانبيين) وانما جرت هذا باللام لاختلاف فاعله مع فاعل الفعل فان المنزل  
هو الله تعالى والمبين هو النبي صلى الله عليه وسلم وانما نصب اللذان بعده لانهما فاعلهما مع  
فاعل الفعل لان المصادي والراحم هو الله كما انه المنزل اه شيخنا (قوله من امر الدين) كالنوح  
والشرك والجبر والقدر واثبات المعادوا احكام الافعال اه كرخي (قوله المذكور) اي الاحياء  
(قوله سماع تدبر) واتصاف فاعله مع القلوب لاسمع الاذان لان من لم يسمع بقلبه فكأنه  
اصم اه كرخي (قوله وان لكم في الانعام) الظاهر ان في سببية أي وان لكم اعتبارا واعتاطا  
بسبب الانعام أي بسبب اللين الذي يخرج من بطونه على الوجه المذكور (قوله لعبرة) اي اعتاطا  
وفي البصاوي لعبرة أي دلالة بهيرها من الجهل الى العلم اه وهذا اشارة الى أن العبرة مصدر  
يعني العبور أطلق على ما يعبر به الى العلم مباينة في كونه سببا للعبور اه زاده وفي الثماب واصل  
معنى العبور والعبور التجاوز من محل الى آخر فاطلاق العبرة على ما يعبر به لما ذكره لكنه صار حقيقة  
في عرف اللغة اه (قوله بيان للعبرة) أي لمتعلقها وهو المتعبر به وعبارة السمين قوله نسيكم يجوز  
ان تكون هذه الجملة مفسرة للعبرة كأنه قيل كيف العبرة فقيل نسيكم من بين فرث ودم لنا  
خاصا ويجوز ان تكون خبر المبتدأ محذوف والجملة جواب لذلك السؤال أي هي أي العبرة  
نسيكم و يكون كقوله نسمع بالمعدي خير من ان تراه وقرنا فاع و ابن عامر نسيكم بفتح الذون هنا  
وفي المؤمنون والناقون بعضهم ما اه (قوله عما في بطونه) من تعضية أو ابتداءية وقوله من  
بين من هذه مع مجرورها حال من ابتداء عليه أو من ما التي قبلها أو يصح ان تكون ابتداءية  
أيضا لكن على حمل الاولى تعضية فان حملت ابتداءية يضاهي حمل مجرورها الثانية بدل  
اشتمال من مجرور الاولى لثلاثه على حرفان متقدرا لفظا ومعنى اه حمل واحد وهو ممتنع الا في  
بدل الاشتمال فان المكار مشتمل على ما حل فيه اه من السمين ونذكر كبر الضمير في بطونه مراعاة  
لفظ الانعام وأنت في سورة المؤمنون مراعاة للفتي فان الالهام حسن اه شيخنا وفي البصاوي  
الانعام اسم جمع وقيل جمع نعم اه (قوله ثقل الكرش) بهم المثلثة وسكون الفاء والكسر  
بوزن الكبد والاضافة على معنى في أي الثقل الكاش في الكرش والثقل الروث اه شيخنا وفي  
البصاوي والقرث الاشياء المأكولة المصهنة بعض الانعام في الكرش اه واذا خرج من  
الكرش لا يسمى قرثا اه خازن بل يسمى روثا (قوله لنا) مفعول ثان لنسيكم اه شيخنا والاول  
هو الكاف (قوله وهو بينهما) أي والحال انه كاش ومستقر بينهما في ابتداء الامر وذلك ان  
الحيو ان اذا اكل العلف طبخه الكرش ثم انقسم الى اقسام ثلاثة ثقل وفوقه اللين وفوقه الدم ثم  
تسلط الكبد عليها فترسل الدم الى العروق واللين الى الضروع ويبقى الثقل في الكرش حتى  
يقول الى الخارج اه شيخنا وفي الكرش قوله وهو بينهما ما ايضا انه ان الله تعالى خلق اللين في  
مكان وسط بين القرث والدم وذلك ان الكرش اذا طحن العلف صار رأسه فله قرثا وأوسطه لنا  
خالص الا يشوبه شيء وأغلاده و بينهما حاجز من دودة الله تعالى ثم تسلط الكبد عليه فتجري  
الدم في العروق واللين في الضروع ويبقى القرث في الكرش فهذه من هذه بعض حكمته اه  
(قوله لا بعضه) في المصباح عصمت بالطعام عصمت من باب تعبت فانما خاص وعصان ومن  
باب قتل لغة والعصاة بالضم ما عصى به الانسان من طعام أو عبط على التشبيه والجمع عصص مثل  
عرة وعرف ويتعدى بالمرارة فيقال أعصصته به اه وفي المختار والفصاة الشهي اه وفي  
القاموس والشها ما اعترض به في الخلق من عظام ونحوه شهي به كرخي شهي اه (قوله ومن)





(أن) مقصرة أو مصدرية  
(اتخذى من الجبال بيوتا)  
تأوين إليها (ومن الثمر)  
بيوتا (فما يرشون) أى  
الساس يبنون لك من  
الاماكن والالم تأوا إليها  
(ثم كل من كل الثمرات  
فاسلكى) ادخل (سبل  
ربك) طرقه فى طلب المرعى  
(ذلالا) جمع ذلول حال من  
السبل أى مضطربة فلا  
تسير عليك وان توعرت ولا  
تضلى عن العود منها وان  
بعدت وقيل من الضمير فى  
اسلكى أى متقادة لما يراد  
منك (يخرج من بطونها  
شراب) هو العسل (مختلف  
ألوانه

والهدى (من ورائه) من  
قدام هذا الجبار بعد الموت  
(هم وبسقى من ماء صديد)  
فما يخرج من جلودهم من  
القيح والدم (يتجرعه)  
يستسل الصديد حلقه  
(ولا يكاد يسيغه) يحيره  
(ويأتبه الموت) غم الموت  
(من كل مكان) من تحت  
كل شعرة ويقال نأخذه  
النار من كل مكان من كل  
ناحية (وما هو عيت) من  
ذلك العذاب (ومن ورائه)  
من بعد الصديد (عذاب  
غلظ) شديد أشد من  
الصديد (مثل الذين كفروا  
بهم أعمالهم) يقول مثل

المسدس الذى لا يحصل فيه خال ولا فرة حالة ضائقة والحمد لله تعالى أيضا أن يجعلوا  
عليهم أميرا كبيرا نافذا لحكم فيهم وهم بطيعونه ويمثلون أمره ويكون هذا الأميرا كبيرا  
وأعظمهم خائفة ويسمى بسوب القمل يعنى ملكهم كذا حكاه الجوهرى والحمد لله تعالى  
أيضا أن جعلوا على باب كل خلية نوايا لا يمكن غيرها لها من الدخول إليها والحمد لله أيضا أنها تخرج  
من بيوتها فتدور وترعى ثم ترجع إلى بيوتها ولا تضل عنها ولما امتاز الحيوان الضعيف بهذه  
الخواص الهيبة الدالة على مزيد الكاه والفظنة دل ذلك على الألهم الأسمى اه (قوله أن  
مفسرة) أى لما فى الآية من معنى القول فما بعد على هذا الحمل له من الأعراب وقوله  
أو مصدرية أى فما بعد على حمل نصب على تقدير الحال أى بأن اتخذى اه شيئا وفى الكرخى  
قوله أن مفسرة أو مصدرية أشار به إلى ما وقع فى أن من الخلاف فن قال انها مفسرة ووجه ذلك  
بوجود شرطها وهو وقوعها بعد فعل فيه معنى القول وهو أوحى كفى وأوحى اليه أن اصنع  
أفلك فان فيه معنى القول اتفاقا وهذا قاله المحشى وغيره ومن مع وهو وأوحى عبد الله الرازى  
قال لانسم أنها مفسرة كيف وقد اتفقت شرط التفسير بأن المراد من الإيحاء فى الآية هو الألهم  
اتفاقا وليس فيه معنى القول وحيد فتدفع مفسرة ما كان قد قل أوحى ربك باتخاذ بعض الجبال  
بيوتا ورده فى المقنى بأن الألهم فيه معنى القول من حيث الدلالة إلى المقنى اه (قوله وما  
يرشون) بكسر الراء وضمة السين معينا وباءه ضرب ونصر كفى المختار وفى القاموس وعرش  
يعرش بنى عريشا كاعرش وعرش بالثقل اه واظناهم أن من معنى فى ادلا معنى لكونها  
تبنى من بناء الناس بل الظاهر أنها تبنى فى بيوتهم ويكون المراد من بنائهم الكوارة ومن بنائها  
بيتها الذى تقع فيه العسل فان المشاهد أنها تبنى لها بيتا داخل الخلية من الشمع ثم تقع فيه العسل  
شيئا فشيئا واظناهم أن من فى الموضوعين الأولين معنى فى أيضا كما صرح به الشهاب ويكون المراد  
ببيوتها ما تبنى به من الشمع كما تقدم فاشمع ناره تنبيه فى الجبال وتارة فى الانحشار وهذا فى العمل  
الوحشى وتارة تنبيه فى الحيايا وهذا فى الفعل الأهل فان العمل قسما كما ذكره الخازن اه  
شيئا (قوله ولا تأوا إليها) أى الالهة ما الله اتخذ بيوت فى الاماكن الثلاثة لم تأوا إليها ولم  
تقع فيها عسلا والمراد بالآى الاتخذ بيوتا من الشمع تقع فيها العسل لم تأوا إليها أى الى المواضع  
التي لا تقبل العسل ون دائما متفرقة فلم يندفع بعسلها لى الذى يحملها على أوتارها وسكناها  
المواضع الثلاثة هو بيتها الذى تبنى به فماتت جمع إليها وتورد إليها لاحت بيتها لى تنبيه فماتت  
شيئا (قوله طرفه فى طلب المرعى) عبارة الخازن يعنى الطرق التى له ملك الله أن تسلكها  
وتدخل فى الاجل طلب الثمرات انتهت (قوله وان توعرت) أى صعبت على غيرك وقوله ولا  
تضلى معطوف على فلا تسير عليك اه شيئا (قوله أى متقادة لما يراد منك) عبارة الخازن  
يعنى مذلة مضطربة لا ربابا مطيعة متقادة لهم - حتى انهم يتقلون من مكان الى مكان آخر حيث  
شاؤا وأرادوا ولا تستصعب عليهم اه وفى الكرخى أى متقادة لما يراد منك ولذا يسمونها  
أعمالها يبنونها فبعض يعمل الشمع وبعض يعمل العسل وبعض يستقى الماء ويصعبه فى البيت  
وبعض يبنى البيوت فسبحان من أعطى كل شئ خلقه ثم هدى اه (قوله يخرج من بطونها)  
الثبات واجبار بذلك ولو جاء على الكلام الاول لقبل من بطونك اه معجب (قوله شراب  
مختلف ألوانه) يعنى ما بين أبيض واصفر وأحمر وغير ذلك من ألوان العسل وذلك على قدر  
ماتأكل من الزهار والأزهار يستعمل فى بطونها عسلا بقدر ما الله ثم يخرج من أوتارها يسيل

فيه شفاء للناس) من  
الأوجاع

﴿سورة البقرة﴾

أعمال الدين كفروا بهم  
(كرما دأشتند) ذرت  
(به الریح فی يوم عاصف)  
عاصف شديد من الريح  
(لا یقدرون مما کسبوا علی  
شیء) يقول لا یجدون ثواب  
شیء مما عملوا من الخیر فی  
الکفر کما لا یوجد من الرماذ  
شیء ادا درته الریح (ذلك)  
الکفر والعمل لغير الله (هو  
السلال البعد) الخطأ البعد  
عن الحق والهدى (المرز)  
لم یخبر بما یحکم خطب بذلك  
نبیه وأزده قومه (ان الله  
خلق السموات والارض  
بالحق) ایمان الحق والباطل  
ویقال للزوال وانقضاء (ان  
یشأ الله) (کم) بهما ککم أو  
عسکم یا أهل مکة (ویأت  
بخلق جدید) یخلق خلقا آخر  
خیرا منکم وأطوع لله (وما  
ذلك علی الله بعزیز) بشدید  
بقول الله علی الله بشدید  
أن یهلكکم ویخلق خلقا  
آخر (وبرزوا لله) خرجوا  
من القبور بأمر الله (جمعا)  
القادة والسفلة (نقال  
الضعفاء) السفلة (للذين  
استکبروا) عن الايمان  
وهم القادة (انا کنا لکم  
نبیا) مطعما فیما أمرتونا  
(فهل أنتم مغنون) حاملون  
عننا من عذاب الله من شیء

كاللغاب اه خازن وفي القسطنطيني ثم انما تا كل الحامض والمرو والمالح والحشائش الضارة  
فيجعله الله تعالى عسلا حلوا وشفاء وفي هذا دليل على قدرته اه وفي البيضاء ومختلف ألوانه  
من أبيض وأصفر وأحمر بسبب اختلاف سن الفحل أو الفصل اه وقوله بسبب اختلاف سن  
الفحل قال أبيض لفتيته والاصفر لكهلهما والاحمر لسنها ولا يخفى انه مما لا دليل عليه وقيل  
اختلافه باختلاف ما يؤكل من النور اه شهاب (قوله فيه شفاء للناس) اما بنفسه كما في  
الامراض البليغة ومع غيره كما في سائر الامراض اذ قلما يكون مجهول الا والعسل جزؤه  
مع أن التذكير فيه شمر بان تبعيض ويجوز أن يكون للتعظيم اه بيضاوي وقوله اما بنفسه  
المح إشارة الى جواب ما يقال من أن تعريف الناس يفيد العموم فدللت الآية على أن العسل  
شفاء من كل داء مع أنه يضرب الصفر اوى والمجربين والمحسرين وتبرير الجواب أن ما يكون  
علاجاً للصفر اوى انما يتم ويكمل بالعسل فلا يقتضى أن كل شفاء به ولا أن كل أحد يستشفى به  
اه زاده وعبرة الخازن فيه يعنى في الشراب الذي يخرج من بطون الفحل شفاء للناس وهـ هذا  
قول ابن عباس وابن مسعود اذا ضمير في قوله فيه شفاء للناس يرجع الى العسل وقد اختلفوا  
في هذا الشفاء هل هو على العموم لكل مرض أو على الخصوص لمرض دون مرض على قولين  
أحدهما أن العسل فيه شفاء من كل داء وكل مرض قال ابن مسعود العسل شفاء من كل داء  
والآخر أن شفاء لما في الصدور وفي رواية أخرى عنه عليكم بالشفاء من التمران والعسل وروى نافع أن  
ابن عمر رضى الله عنه ما كانت تخرج له قرحة ولا شيء الا لطح الموضع بالعسل ويقرأ يخرج من  
بطون شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس وروى الشيخان عن أبي سعيد الخدري رضى الله  
عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان اخي استعملني بطيه فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اسقه عسلا فسقاه ثم جاء فقال انى سقيته عسلا فلم يزد الا استطلاقا فقال له  
ثلاث مرات ثم جاءه الرابعة فقال اسقه عسلا فقال سقيته فلم يزد الا استطلاقا فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم صدق انك وكذب بطون أخيك فسقاه فبرئ وقد اعترض بعض المحدثين ومن  
في قله مرض على هذا الحديث وقال ان الأطباء مجمعون على أن العسل مسمم فكيف يوصف  
لمن به الامهال فيقول في الرد على هذا المعتبر المحدث الجاهل بعلم الطب ان الاسهال يحصل  
من انواع كثيرة فمنها الامهال الحادث من الخم والحمضات وقد اجتمع الأطباء في مثل هذا على  
أن علاجه بان يترك الطبيعة وفعالها فان احتاجت الى معين على الاسهال أعين ما دامت  
القوة باقية فأما بسببها فضرعندهم واستعمل مرض فيحصل أن يكون هذا الامهال لهذا  
الشخص المذكور في الحديث اصابه من املاء أو مضخة فلو ترك امهاله على ما هو عليه  
أو تقويه فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرب العسل فزاده امهالا وزاد عسلا الى ان  
قويت المادة فدفع الامهال ويكون الخلط الذي كان به يوافقه شرب العسل فثبت بما ذكرناه  
ان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لهذا الرجل بشرب العسل جازع على صناعة الطب وأن  
المعتبر عليه جاهل بها ولست انقص الاستظهار بتصديق الحديث بقول الأطباء بل ان كذبوه  
كذبناهم وكفراهم بذلك وانما ذكرنا هذا الجواب الجارى على صناعة الطب التي اعترض  
بها والله أعلم وقوله صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطون أخيك يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم  
علم بنور الوحي الالهى أن العسل الذى أمره بشربه سيظهر نفعه بعد ذلك فلما لم يظهر نفعه في  
الحال عندهم قال صدق الله فيما وعده به يعنى من أن فيه شفاء وكذب بطون أخيك يعنى

قيل لبعضها كما يدل عليه  
تمكبر شفاء اوليائها  
بعضهم منه الى غيره اقول  
وبدونها بنيت وقد امر به صلى  
الله عليه وسلم من استطلق  
عليه بظنه رواء الشيطان  
(ان في ذلك لآية لقوم  
يتفكرون) في صنعه تعالى  
(والله خلقكم) ولم تكونوا  
شيئا (ثم توفاكم) عند انقضاء  
اجالكم (ومنكم من يرد الى  
ارذل العمر) اي اخسه من  
الحرم

شيان من عذاب الله (قالوا)  
يعني القادة (لوهذا الله)  
لدينه (لهدينكم) لدعوناكم  
الى دينه (سواء علينا)  
العذاب (أجرنا) أحمنا  
وتضرعنا (أم صبرنا) سكتنا  
(ما لنا من محيص) من مفيت  
وملجأ (وقال الشيطان)  
يقول الشيطان وهو ابليس  
(لما قضى الامر) أدخل  
أهل الجنة الجنة وأهل النار  
النار فقول لأهل النار  
النار (أن الله وعدكم وعد  
الحق) أن الجنة والنار والبعث  
والحساب والميزان والصراط  
حق (ووعدتكم) أن الجنة  
ولانار ولابعث ولا حساب  
ولا ميزان ولا صراط  
(فأخلفتكم) كذبت لكم  
(وما كان لي عليكم من  
سلطان) من جهة وعذر  
ومقدرة (الان ادعوتكم)

في استجالتكم الشفاء في أول مرة والله اعلم بمراده ومراد رسوله صلى الله عليه وسلم فان قالوا كيف  
يكون شفاء للناس وهو يضرب أصحاب الصدفة وجميع الحرارة ويضرب بالشباب المحرورين  
ويطش قات في الجواب عن هذا الاعتراض ايضاً ان قوله فيه شفاء للناس يخرج مخرج  
الاغلب وأنه في الاغلب فيه شفاء ولم يقل انه شفاء لكل الناس ولكل داء لكنه في الجملة دواء  
وان نفعه أكثر من مضرته وقيل معجون من المعاجين الاوتها به والا شربة المخذة من العسل  
نافعة لأصحاب الباقم والشيخوخ المبرودين ومنافعة كثيرة جداً والقول الثاني انه شفاء للأوجاع  
التي شفاؤها فيه وهذا قول السدي وقال مجاهد في قوله فيه شفاء للناس يعني القرآن لانه شفاء  
من امراض الشرك والجهالة والضلالة وهو هدى ورحمة للناس والقول الاول اصح لان  
الضمير يجب أن يعود الى اقرب المذكورات واقربها قوله يخرج من بطونها شراب وهو  
العسل فهو أولى أبرجع الضمير اليه لانه اقرب مذكور اه وفي القرطبي اختلف العلماء في  
قوله فيه شفاء للناس هل هو على عمومه ام لا فقال طائفة هو على العموم في كل حال ولكل أحد  
فروى عن ابن عمر انه كان لا يشك كقرحة ولا شياً الا جعل عليه عسل لاحتى الدم اذا خرج طلى  
عليه عسلاً وحكى النقاش عن أبي جرة انه كان يفعل بالعسل ويستنشق بالعسل ويتداوى  
بالعسل وروى أن عوف بن مالك الأشجعي قرص فقبل له الا نعال الجمل فقال ائتوني بماء فان الله  
تعالى يقول وانزلنا من السماء ماء مباركاً ثم قال ائتوني بعسل فان الله تعالى يقول فيه شفاء  
للناس وائوني بزيت فان الله تعالى يقول من شجرة مباركة غي له بذلك كله فخلطه جميعاً ثم شربه  
فبرئ ومنهم من قال انه على العموم اذا خلط بخل ويطبخ فيأخذ شراباً ينفع به في كل حالة من كل  
داء وقالت طائفة ان ذلك على الخصوص ولا يقتضي العموم في كل علة وفي كل انسان وليس هذا  
بأول لفظ خصص فالقرآن مملوء منه ولغة العرب باقية في العام كثيراً معني الخاص والخاص  
بمعنى العام ومما يدل على أنه ليس على العموم أن شفاء منكرة في سياق الاثبات ولا عموم فيها  
بأنه في أهل اللسان ومحقق أهل الاصول اه (قوله قيل لبعضها) أي الاوجاع وقوله اوليائها  
أي الاوجاع (قوله اقول وبدونها بنيت) أي بنية الشفاء الجازمة أن الله تعالى يخلق الشفاء عند  
استعماله لاخباره تعالى بذلك اه كرخي (قوله استطلق) في المختار استطلق بظنه مشى عليه  
اه (قوله ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) فان من تدبر اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة  
والافعال العجيبة حق التدبر علم قطعاً انه لا بد له من خالق قادر حكيم يلهمها ذلك ويحملها عليه  
اه يعني اوى (قوله ومنكم من يرد الى ارذل العمر) معطوف على مقدر اى فمنكم من بقي على قوة جسده  
وعقله حتى يموت ومنكم من يرد الى ارذل العمر (قوله اي اخسه) يعني ارداه واضعه وهو الحرم  
قال بعض العلماء عمر الانسان له اربع مراتب اولها سن النشور والنماء وهو من أول العمر الى  
بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وهو غاية سن الشباب وبلوغ الاشد ثم المرتبة الثانية سن الوقوف  
وهو من ثلاث وثلاثين سنة الى أربعين سنة وهو غاية القوة وكمال العقل ثم المرتبة الثالثة  
سن الكهولة وهو من الأربعين الى ستين سنة وفي هذه المرتبة يشرع للانسان في التقص  
لكنه يكون نقصاً خفيفاً لا يظهر ثم المرتبة الرابعة سن الشيخوخة والانحطاط من الستين  
الى آخر العمر وفيه يتبين النقص ويكون الحرم والخرف قال علي بن أبي طالب رضي الله  
عنه اردل العمر خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون سنة وقال قتادة تسعون سنة وعن أنس  
رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أعوذ بك من الهرم  
والعجز

والخرف (الكل لا يعلم لم يعلمه  
علم شيئا) قال عكرمة من قرأ  
القرآن لم يصربه هذه الحالة  
(ان الله عليم) بتدبير خلقه  
(قدير) على ما يريد (والله  
فضل بعضكم على بعض في  
الرزق) فمنكم غني وفقير  
وما لا وعملوا (فما الذين  
فضلوا) أي الموالى (برادى  
رزقه) هم على ما ملكت  
أيمانهم) أي مجاع على ما رزقناه  
من الاموال وغيرها شركة  
بينهم وبين محاليتهم (فهم)  
أي المعالين والموالى (فيه  
سواء) شركاء الله في ليس  
لهم شركاء من محاليتهم في  
أموالهم فكيف يجعلون  
بعض محاليتهم شركاء له  
(أفبعض الله يجحدون)  
صحيح  
إلى طاعني (فاستجبتم لي)  
طاعني (فلا تلووني) في  
دعوتي لكم (ولو لموا  
أنفسكم) بأجابتهكم إياي  
(ما أنا بصرحكم) بمغيبتهكم  
ومغيبكم من النار (وما أنتم  
بصريح) بمغيبتي ومغيبتي من  
النار (إني ككفرت بما  
أشركتموني) بالذي أشركتموني  
به (من قبل) من قبل أن  
أشركتموني به ويقال إني  
كفرت اليوم بما أشركتموني  
يقول تبرأت منكم ومن  
دينكم وأجابتهكم من قبل  
هذا من قبل في الدنيا (ان  
الظالمين) الكافرين (لهم

والكسل والجبن والهرم والبخل وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة الحيا والممات  
وفروا به أخرى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو بهذه الدعوات اللهم انى أعوذ  
بك من البخل والكسل وأرذل العمر وعذاب القبر وفتنة الحيا والممات وقوله لكى لا يعلم بعد علم  
شيأ يعنى ان الانسان يرجع الى حال الطفولة بنسيان ما كان قد علم بسبب التكبر قال ابن  
عباس لكى يصير كما يصير الذى لا عقل له وقال ابن قتيبة معناه حتى لا يعلم بعد علمه بالامور شيأ  
لشدته هرمه وقال الزجاج وان منكم من يكبر حتى يذهب عقله خرفا فيصير جاهلا بعد ان كان  
عالما ليرىكم من قدرته أنه قادر على اماتته واحيائه وأنه قادر على تنقذه من العلم الى الجهل وأنه  
قادر على احياائه بعد اماتته فيكون ذلك دليلا على صحة البعث بعد الموت قال ابن عباس ليس هذا  
في المسلمين لان المسلم لا يزاد في طول العمر والبقاء الا كرامة عند الله وعقلا ومعرفه وقال عكرمة  
من قرأ القرآن لم يرد الى أرذل العمر حتى لا يعلم بعد علم شيأ وقال في قوله الا الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات هم الذين قرؤا القرآن وقال ابن عباس في قوله تعالى ثم رددناه لأسفل ساقلين يريد  
الكافرين استثنى المؤمنين فقال الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات اه خازن (قوله والخرف)  
من باب طرب فهو مفتحين وهو فساد العقل من التكبر اه مختار (قوله لكى لا يعلم) اللام لام  
التعليل وكى حرف مصدرى ونصب ولانافية وشأ تنازعه الفعل والمصدر فاعلمنا المصدر على  
المذهب البصرى وأضمرنا فى الفعل أى لاجل عدم وانتفاء علمه بالاشياء التى كان يعلمها قبل هذه  
الحالة فيرجع الى مبدئه فى عدم المعرفة ويصير كالطفل اه شيخنا وفى البضاوى لكى لا يعلم  
بعد علم شيأ أى فيصير الى حالة شبيهة بحالة الطفولة فى النسيان وسوء الفهم اه وأشار به الى أن  
اللام هنا للتصريح بضرورة العاقبة وقوله فى النسيان وسوء الفهم اشارة الى ان كونه غير عالم بعد علمه  
كناية عن النسيان لان النسيان يعلم الشئ ثم ينساها وهذه صفة الاطفال اه شهاب وفى الكرخي  
قوله لكى لا يعلم فى هذه اللام وجهان أحدهما انها لام التعليل وكى بعد ما مصدرية ليس الا  
وفى ناصبة بنفسها للفعل بعد ها وهى ومنصوبها فى تأويل مصدر مجرور باللام واللام متعلقة  
بغيره وقال الخوفى انها لام كى وكى للثبات وفيه نظر لان اللام للتعليل وكى مصدرية لا اشارة لها  
بالتعليل والحالة هذه وايضا فاعلمها مختلف والثانى انها لام الصيرورة اه (قوله لم يصير بهذه  
الحالة) أى الرذالة كور (قوله والله فضل بعضكم الخ) أى فاضل وفاوت بينكم فى الرزق فبسط  
على واحد وضيق على واحد وقتر على واحد وكثروا واحد وقلم على واحد وكما فضل بعضهم على  
بعض فى الرزق كذلك فضل بعضهم على بعض فى الخلق والخلق والعقل والهمة والسقم والحسن  
والقبح والعلم والجهل وغير ذلك فهم متفاوتون ومتباينون فى ذلك كله وهذا مما تقتضيه الحكمة  
الالهية والقدرة الربانية اه خازن (قوله أى الموالى) أى السادة (قوله فهم فيه سواء) معطوف  
على المنفى أى لم يردوه عليهم ردا بحيث يشركونهم فيه اه أبو السعود وفى السهين قوله فهم فيه  
سواء فى هذه الجملة أو وجه أحدها انها على حذف أداة الاستفهام تقديره أفهم فيه سواء ومعناه  
المنفى أى يسوا مستويين فيه الثانى انها اخبار بالتساوى يعنى ان ما يطعمونه ويلبسونه لمسا ليكهم  
اغما ورزقى أجزئته على أيديهم فهم فيه سواء الثالث قال أبو البقاء انها واقعة موقع فعل ثم جوز  
فى ذلك الفعل وجهين أحدهما انه منصوب فى جواب المنفى تقديره فما الذين فضلوا برادى  
رزقهم على ما ملكت أيمانهم فيستووا والثانى انه معطوف على موضع برادى فيه يكون مرفوعا  
تقديره فما الذين فضلوا بردون فياستوون اه (قوله أفبغضه الله) استفهام انكار وتوبيخ



يكفرون حيث يجدون له  
شركاء ( والله عمل لكم من  
أعمالكم أزواجاً خلق حواء  
من ضلع آدم واثراً لآدم من  
نطف الرجال والنساء ( وجعل  
لكم من أزواجكم بنين  
وبناتاً أولاد الأولاد  
( وزدكم من الطيبات ) من  
أنوع الثمار والحجوب  
والحبوب ( أقبالاً بطل ) المسم  
( يؤمنون وبنعت الله هم  
بكم ) ( روي ) بأمر الله هم  
( وبعباد من دواب الله )  
أي غيره ( ما لا يملك لهم رزقاً  
من السموات )

عذاب أليم ) ( وجميع بخلص  
وحده إلى دلوهم ) ( وأدخل  
الذين آمنوا ) ( بعباد صلي  
الله عليه وسلم ) ( والقرآن  
( وعلموا الصالحات ) ( الطاعات  
فبما يربهم وبين ربهم  
( حجاب ) بناتين ( تجسرى  
من تحتها ) من تحت شجرها  
ومساكنها ( الأهار ) أمار  
الحمر والماء والمسك واللبان  
( خاندن فيها ) مقيم فيها  
( بادرسهم ) بأمر ربهم  
( تحيهم ) كراهم ( فيها )  
في الجنة ( سلام ) يسلم بعضهم  
على بعض إذا تلاقوا ( ألم تر )  
ألم تحججوا بعباد ( كيف  
ضرب الله مثلاً كلمة طيبة )  
يقول كيف يبر الله صفة  
كلمة طيبة وهي لا اله الا الله  
( كعبرة طيبة ) وهي

ونقر ربيع والفاء للعطف على مقدروهي داخله في المعنى على الفعل أي أشركون به فيعبودون  
نعمته أه أبوالله هو ودو عبارة اليبساوي أفبنة الله سبحانه دون حيث يتقون له شركاء فانه  
يقضي أن يضاق اليهم بعض ما أعلم الله عليهم ويحسد والله من عند الله تعالى أوحى أنكر وأوحى أنكر  
أمثال هذه الحجج بعدما أعلم الله عليهم بإباضها أه ( قوله يكفرون ) أشار إلى أن الحمد لله على  
الكفر فمدى بالماء والأفانباء زائدة لأن الحمد لا يمدى بالباء أه كرخ ( قوله من أنفسكم ) أي  
من نوحكم وجنسكم زواجا أي زوجات فمصلن بقوله حواء وسائر النساء الخ أه شيخنا ( قوله  
بين ) لم يذكر البنات لكن أنهن لمن فزعن عليهن م الاما يحسونه وقوله وحده الحفيد ولد  
الذين ذكرنا كان أو اثني وولد البنت كذلك وتخص به بولد الذكر وتخصيص ولد الأنثى بالبط  
عرف طارئ على أصل الامة فقوله أولاد الأولاد أي أولاد البنين ذكرنا كأقوالنا وأولاد  
البنات كذلك فيعمم في كل من المضاعف المضاعف اليه لما هو معلوم أن لفظ الولد يشمل الذكر  
والأنثى بخلاف لفظ الابن أه شيخنا ( قوله وحده ) جمع حافد وهو الممرع في الخدمة  
المسارع في الطاعة ومنه قوله في الدعاء واليك نسبي ونحفي أي نسرخ إلى طاعتك فهذا أصله  
في اللغة ففي المختار الحفد السرعة وبانه ضرب وحده أيضا فتح الفاء ومنه قوله في الدعاء واليك  
نسبي ونحفي وحده حمل على الحفد ومنه جعل أحفد لازما والحفد بفتح السين الاعوان  
والخدم وقيل ولد الولد واحد هم حافد أه وقال أيضا في السبط هو ولد الولد أه ثم اختلفت  
أقوال المفسرين فيهم فقيل ابن مسعود والدي أحسان الرجل على بانه وعن ابن مسعود أنهم  
أصهاره فهو معنى الأول فعلى هذا القول يكون معنى الآية وحمل لكم من أزواجكم بنين وبنات  
تزوجون فيجعل لكم بسببهم الأحسان والامهار وقال الحسن وعكرمة والاضحالك هم الخدم  
وقال مجاهد هم الاعوان وكل من أعانك فقد حفلك وقال عطية هم ولد الرجل الذين يعينونه  
ويحدهونه وقيل هم أهل المهنة الذين يتعمنون ويخدمون المكابر وقيل الأولاد الذين يعينون  
الرجل على عمله وقال ابن عباس هم ولد الولد وفي رواية عنه أنهم إسرار الرجل الذين ليسوا منه  
وكل هذه الأقوال متقاربة لأن اللفظ يحتمل الكل بحسب المعنى المشترك وبالجملة فالخلة غير  
المنبرلات الأصل في العطف المعايير أه خازن ( قوله وزدكم من الطيبات ) أي من اللذات  
والخلالات ومن التبعية فأن المرزوق في الدنيا أعوز مجها أه يبساوي ( قوله أقبالاً بطل )  
لعماء في المعنى داخل على الفعل وهي للعطف على مقدراي يكفرون بالله الذي شأنه هذا  
فيؤمنون بالبطل أو بعبادته تحقيق ما ذكر من نعم الله بالبطل يؤمنون بالله الذي شأنه هذا  
( قوله أقبالاً بطل ) أي بعبادته فانه يربعون ذلك على ما حكى عنه م بقوله تعالى ويقولون هؤلاء  
شعنا وناعند الله وهذا المستفهام توخي وتقرير وقوله بعبادون معطوف على يكفرون فهو من  
جملة الموبخ عليه أه شيخنا وفي اليبساوي أقبالاً بطل يؤمنون وهو ان الاصنام تنفعهم أو أن  
من الطيبات ما يحرم عليهم كالبخائر والسواكب وبنعت الله هم يكفرون حيث أضافوا نعمته إلى  
الاصنام أو حرما ما أحل الله لهم وتقديم الصلة على الفعل اما للاهتمام أوليها بالتخصيص مبالغة  
أو للحفاظ على القواصل أه ( قوله وبنعت الله هم يكفرون ) أي بأضافتها إلى غيره قاله هنا  
بزيادة هم وفي العنكبوت يدونها لأن ما هنا فصل بقوله والله جعل لكم من أنفسكم الخ وهو  
بالخطاب ثم انتقل إلى الغيبة فقال أقبالاً بطل يؤمنون وبنعت الله هم يكفرون فلوركهم م  
لالتبست الغيبة بالخطاب بأن تبدل الباء ناء أه كرخ ( قوله ما لا يملك لهم ) ما عبارة عن الاصنام

بالمطر (والارض) بالانبات  
(شياً) بدل من رزقا (ولا  
يستطيعون) بقدرتون على  
شيء وهو الاصنام (فلا  
تضر بوالله الامثال) لا تضر  
الله اشياءا تشركوهم به (انه  
الله يعلم) ان لا مثل له (وانتم  
لا تعلمون) ذلك (ضرب الله  
مثلاً) ويبدل منه (عبداً  
مملوكاً) صفة تميزه من الحر  
فانه عبد الله (لا يقدر

المؤمن (اصلاً ثابتاً)  
يقول قلب المؤمن المخلص  
ثابت بلا اله الا الله (وفرعها  
في السماء) يقول بها قبل  
عمل المؤمن المخلص (تؤتي  
اكلها كل حين) يقول  
يعمل المؤمن المخلص كل  
حين طاعة لله وخبراً باذن  
ربه) يقول بأمر ربه او يقال  
هذه كلمة طيبة في النفع  
والمدح كشجرة طيبة وهي  
الخلعة شجرة طيبة ثم رها  
كذلك المؤمن اصلها ثابت  
يقول اصل النخلة ثابت في  
الارض وهو روقها وكذلك  
المؤمن ثابت بالحجة والبرهان  
وفرعها في السماء يقول  
اغصان النخلة ترفع نحو  
السماء وكذلك عمل المؤمن  
المخلص يرفع الى السماء  
تؤتي اكلها كل حين يقول  
تخرج ثمرها كل سنة أشهر  
باذن ربه باذنه ربه فذلك  
المؤمن المخلص يعمل كل

فهي مفردة لفظاً جمع معنى فقول له لا يملك فيه مراعاة لفظها وقوله ولا يستطيعون فيه مراعاة  
معناها وهو مطوف على لا يملك فهو من الصلة اه شيخنا وفي السهمين قوله ولا يستطيعون يجوز  
في الجملة وجهان العطف على صلة ما والاخبار عنهم بنفي الاستطاعة على سبيل الاستئناف  
ويكون قد جمع الضمير العائد على ما باعتبار معناها اذ المراد بذلك آلتهم ويجوز ان يكون الضمير  
عائداً على العابدن اه (قوله بالمطر) أي بانزاله وقوله بالانبات أي باخراجها (قوله بدل من  
رزقا) على أن رزقا اسم عين معنى المرزوق وفي هذا الاعراب نظراً لأن البدل اما للتوكيد أو للبيان  
وشيء لا يصلح لو احدهما فالاولى أن يكون مع مولا رزقا على أنه اسم مصدر بمعنى ارزاق اه  
شيخنا وفي السهمين قوله شأفيه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب على المصدر أي لا يملك لهم ملكاً  
أي شيئاً من الملك والثاني أنه بدل من رزقا أي لا يملك لهم شيئاً وهذا غريب فذا من المعلوم ان  
الرزق شيء من الاشياء وتؤيد ذلك ان البدل يأتي لاحد معنيين البيان أو التأكيد وهذا ليس  
فيه بيان لانه اعم ولا تأكيد الثالث أنه منصوب برزقا على أنه اسم مصدر واسم المصدر يعمل  
عمل المصدر على خلاف في ذلك ونقل مكى ان اسم المصدر لا يعمل عند البصريين الا في الشعر  
قلت وقد اختلفت النقاة عن البصريين فتم من نقل المنع ومنهم من نقل الجواز وقد ذكر  
الفارسي انتصابه برزقا كما تقدم ورد عليه ابن الطراوة بأن الرزق اسم المرزوق كالرعي والطحن  
ورد على ابن الطراوة بأن الرزق بالكسر ايضاً مصدر وقد سمع فيه ذلك قات وظاهره ان  
مصدر بنفسه لا اسم مصدر وقوله من السموات فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق بملك وذلك  
على الاعرابين الاولين في نصب شيئاً الثاني أنه متعلق بمحذوف على أنه صفة لرزقا الثالث أنه  
يتعلق بنفس رزقا ان جعلناه مصدراً اه (قوله تشركوهم به) فان ضرب المثل تشبيه حال بحال  
اه يعني اوى وتشركوهم هكذا في كثير من النسخ ولا وجه له اذ فيه حذف النون من غير مقتضى  
وفي بعض النسخ وكتب عليه الكرخي فتشركوهم به وهو ظاهر فيكون منصوباً في جواب النهي  
وفي بعض النسخ تشركوهم به وهو ظاهر ايضاً فكون الجملة نعتاً لاشياء اه شيخنا (قوله ان الله يعلم  
أن لا مثل له) وقيل المعنى ان الله يعلم كيز تضر الامثال وانتم لا تعلمون ثم علمهم كيف يضرب  
المثل فضر مثلاً لنفسه ولما علم من دونه فقال ضرب الله مثلاً الخ فذل ما يشرك به بالملوك  
العاجز عن ان تصرف رأساً ومثل نفسه بالحر المالك الذي رزقه الله مالا كثيراً فهو يتصرف فيه  
وينفق منه كيف يشاء اه يعني اوى وفي الخازن ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً الا انه لما نهاهم  
الله تعالى عن ضرب الامثال اقله علمهم فضر هو نفسه مثلاً فقال تعالى منكم في امثراكم  
بأنه الا وان كمن من سوى بين عبد مملوك عاجز التصرف وبين آخر كرم ملك قادر قدر رزقه الله  
تعالى مالا فهو يتصرف فيه كما يشاء فصريح العقل يشهد بأنه لا تسوية بينهما ولا تجوز في التعظيم  
والاجلال فلما لم تجز التسوية بينهما مع استوائهما في الخلقة والعورة البشرية فكيف يجوز  
لما قل أن يستوى بين الله تعالى الخالق القادر على الرزق والافصال وبين الاصنام التي لا يملك  
ولا تقدر على شيء قال عطاء في قوله تعالى عبداً مملوكاً هو جمل من هشام ومن رزقناه منازقا  
حسنها هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه اه (قوله ضرب الله مثلاً) أي ذكر وبين ووضع مثلاً أي  
مثلاً للدلالة على وحدانيته تعالى ونفي الشريك اه شيخنا (قوله صفة تميزه من الحر فانه عبد  
الله) جواب سؤال تقديره لم قال عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء وكل عبد فهو مملوك وغیر قادر على  
التصرف وابطاح ذلك أنه ذكر المملوك ليحصل الامتياز به وبين الحر لان الحر قد يقال له

قوله على شيء) لعدم ملكه  
(ومن) ذكره موصوفة أي  
حرّاً (رزقناه من رزقنا حسناً  
فهو ينفق منه ما روجه) را  
أي يتصرف فيه كيف يشاء  
والأول مثل الأصنام والثاني  
مثله تعالى (هل يستون) أي  
العبد العجز والحر المصروف  
لا (المجدد) وحده (بل  
أكثرهم) أي أهل مكة  
(لا يعلمون) ما يصيرون  
إليه من العذاب فيشركون  
(ضرب الله مثلاً) ويبدل  
منه (رجلين أحدهما أكم)  
يؤثر أحدهما على الآخر  
ثوب لا يفهم ولا يفهم  
أولاً (ثوب) (على مولا)  
أولاً (أينما يوجهه)  
يصير (الأنات) منه (بخير)  
خير صاعه وحير بأمر ربه  
(ويضرب الله الأمثال) هكذا  
يبين الله الأمثال صفة  
توحده (للناس) لهم  
يتذكرون (لكي يتعظوا)  
ويرعبوا في توحيد في قول  
الله - ذكره (ومثل كلمة  
خبيثة) وهو الشرك بالله  
(كشيرة خبيثة) وهو  
المشرك بقول الشرك مذموم  
ليس له مدحة كما أن المشرك  
مذموم ليس له مدحة ويقال  
كشيرة خبيثة وهي الخنظة  
ليس لها منفعة ولا حلاوة  
فكذلك الشرك ليس فيه  
منفعة ولا مدحة (اجتفت)  
اقتبعت (من فوق الأرض  
مالاً من قرار) من نبات

عبد الله وأما قوله لا يقدر على شيء فليميز بين المكاتب والعبد المأذون له لأنه ما يقدران  
على التصرف استقلالاً اه كرخي (قوله على شيء) أي من التصرفات (قوله ومن رزقناه) يجوز  
في من هذه أن تكون موصولة وأن تكون موصوفة واختاره المحشي كأنه قيل وحرّاً رزقناه  
ليطابق عبداً ومجملها نصب عطفاً على عبداً وقد تقدم الكلام في المثل الواقع بعد ضرب اه  
سبين والعبدون عن تطبيع القرينين بأن يقال وحرّاً أما المكاتب المأذون له مع كونه أدل على تبيين  
الحال بينه وبين نفسه لتوخي تحقيق الحق بأن الأحرار أيضاً تحت رتبة عبوديته سبحانه وتعالى  
وأن مالكنهم لما عليه كونه ليس إلا بأن يرزقهم الله تعالى إياه من غير أن يكون لهم مدخل في  
ذلك مع محموله المأذون في الدلالة على ما قصد بالمثل من تبيين الحال بين المثلين فإن العبد  
المأذون حيث لم يكن مثل العبد المالك فاطنك بالجد ومالك الملك خلاق العالمين اه أبو  
السعود (قوله حسناً) أي حلالاً للملك له وقوله ما روجه يجوز أن يكون منصوباً على المصدر  
أي اتفاق سروجه ويجوز أن يكون حالاً اه سبين (قوله هل يستون) أي في التعظيم  
والاجلال ولم يقل يستون وبان نظراً إلى تعدد أفراد كل قسم وقول الشارح أي العبد والحر لم يجمع  
الحرفيه كما جمع العبد له لكونه مثلاً لله فتأدب في عدم جمع مثاله كإثباته تعالى واحداً لجمع  
فيه ولا تعدد اه شيخنا وفي السبين انما جمع الضمير في يستون وان تقدمه اثبات لان المراد  
بضم العبد والأحرار المدلول عليهم ما بعد اربعين رزقناه وقيل على الأغنياء والفقراء المدلول  
عليهم ما بهما أيضاً اعتباراً بعني من فان معناها جمع فراعى معناها بعد أن راعى لفظها اه (قوله  
العجز) جمع عاجز ككامل وكلة وفاسق وفسقة اه شيخنا (قوله لا) أي لأجواب الآن يقال  
لا أي لا يستون اه كرخي (قوله الحمد لله) أي على تبيين الحق وإيضاحه وعلى غيره من الأمم  
وحمد الله نفسه لأنه المستحق لجميع المحامد لأنه المنعم المتفضل على عباده وهو الخالق الرازق  
لأهذه الأصنام التي عبدها هؤلاء فأنه لا تستحق الحمد لأنها جادات عاجزة لا يد لها على أحد ولا  
معروف فتحمده عليه انما الحمد الكامل لله تعالى لأنه غيره فيجب على جميع العباد حمد الله تعالى  
لأنه أهل الحمد والثناء الحسن اه خازن (قوله فيشركون) أي يعبدون غير الله مع قوة هذه الحجّة  
وظهورها ونهاية وضوحها اه كرخي (قوله وضرب الله مثلاً) أي للدلالة على بعد ما بين رتبة المؤمن  
ورتبة الكافر اه شيخنا (قوله أحدهما أكم) أي والأخر ناطق قادر خفيف على مولا أيهما  
يوجهه بأن يخبر بخفي هذا الآخر الما قبل ان تصف بالصفات الأربع للدلالة عليه بقوله ومن  
بأمر الخ فالأمر بالعدل يستلزم الصفات الثلاثة الأولى ولذلك قال الشارح أي ومن هو ناطق هذا  
مقابل الأكم وقوله نافع هذا مقابل لا يقدر على شيء ويستلزم أن يكون خفيفاً على مولا وقوله  
وهو على ضراط مستقيم مستلزم الوصف الرابع وهو أنه أيهما يوجهه بأن بالخبر اه شيخنا (قوله  
ولد آخرس) هذا هو حقيقة الأكم فهو أخص من مطلق الآخرس إذ ينفر عن الأكم فيمن طرأ  
خرسه اه شيخنا (قوله لأنه لا يفهم) أي الكلام الذي يليق إليه ولا يفهم أي لا يفهم غير  
بالكلام اه شيخنا لكن هذا لا يناسب تفسير الأكم بالأخرس لأن الآخرس يفهم بالسمع  
وبالاشارة ويفهم بالاشارة فالأولى تفسيره بما في الخطيب ونصه وروى قلب عن ابن الأعرابي  
الأكم الذي لا يسمع ولا يبصر اه وفي القاموس الأكم محرك الخرس كما يكاهة أو مع عي وبه  
أو أن يولد ولا ينطق ولا يسمع ولا يبصر وبكم كخرج فهو أبكم وبكم وبكم ككرم امتنع  
عن الكلام نعم اه (قوله أيهما يوجهه) أي انما هم شرط جازم ويوجهه فعل الشرط وفاعله

بفتح وهما مثل الكافر  
(هل يستوي هو) أي الابن  
المذكور (ومن يأمر بالعدل)  
أي ومن هو ناطق نافع  
للناس حيث يأمر به ويحث  
عليه (وهو على صراط)  
طريق (مستقيم) وهو  
الثاني المؤمن لا وقيل هذا  
مثل لله والابن للاستقام  
والذي قبله في الكافر  
والمؤمن (ولله غيب السموات  
والارض) أي علم ما غاب  
فيهما (وما أمر الساعة

بفتح وهما مثل الكافر  
على وجه الارض كذلك  
المشرك ليس له حجة يأخذ  
بها كما ان ليس لشجرة  
المنظلة أصل تثبت عليه  
ولا يقبل مع الشرك عمل  
(ثبت الله الدين آمنوا)  
بمحمد صلى الله عليه وسلم  
والقرآن ويقال آمنوا يوم  
الميثاق بطيبة الانفس وهم  
أهل السعادة (بالقول  
الثابت) شهادة ان لا اله الا  
الله (في الحياة الدنيا) لكي  
لا يرجعوا عنها (وفي الآخرة)  
يعني في القبر اذا سئل عنها  
(وبفضل الله) بصرف الله  
(الظالمين) المشركين عن  
قول لا اله الا الله في الدنيا  
لكي لا يقولوا بطيبة النفس  
ولا في القبر ولا اذا أخرجوا  
من القبر وهم أهل الشقاوة  
(وبفضل الله ما يشاء) من  
الاضلال والنسب ويقال

مستتر فيه يعود على المولى والضمير البارز مفهول يعود على الابن وقوله لا يأت لا نافذة وبأت  
جواب الشرط مجزوم بأينها وعلامة جزمه حذف الباء وقوله منه عائذ على أيها الانعامارة عن  
مكان اه شيخنا (قوله بفتح) بوزن فقل أي مطلوب وقضاء حاجة اه شيخنا وفي القاموس  
النجاح بالفتح والنجح بالضم الظفر بالشئ فجعت الحاجة كنع أي تسرفت وسملت اه (قوله ومن  
يأمر بالعدل) معطوف على الضمير المستتر في يستوي والشرط موجود وهو الفصل بالضمير  
المنفصل وهو لفظ هو اه شيخنا (قوله ويحث عليه) من باب رد (قوله وهو على صراط مستقيم)  
الجملة الاسمية معطوفة على الصلة وهي يأمر بالعدل فهي من جملة الصلة لكن فيه خلاف  
الحسن والأحسن أنها في محل نصب على الحال اه شيخنا (قوله وهو الثاني) أي الرجل الثاني  
المؤمن أي الذي هو مثل المؤمن بدليل قوله فيما قبله وهذا مثل الكافر اه شيخنا (قوله وقيل  
هذا) أي من يأمر بالعدل (قوله أيضا وقيل هذا مثل لله الخ) أفاد أن هذا مثل ثان لا يبطال قول  
عبدة الاوان وتقريره أنه لما تقر في أوائل القول ان الابن لكم العاجز لا يساوي في الفضل  
والشرف الناطق القادر الكامل مع استوائهما في البشرية فلا ينبغي لكم بأن الجسد لا يكون  
مساويا للرب العالمين في المعبودية أدلى اه كرخي (قوله والذي قبله) هو وقوله عبدا لموا كما ومن  
رزقناه الخ اه شيخنا فالمراد بالعباد المملوك الذي لا يقدر على شئ هو الكافر لأنه لما كان  
محروما من عبادة الله تعالى وطاعته صار كالعبد الذليل الفقير العاجز الذي لا يقدر على شئ وقيل  
ان الكافر لما رزقه الله ما لا فليقدم فيه خيرا صار كالعبد الذي لا يملك شئ ولان المؤمن لما اشتغل  
بطاعة الله وعبوديته والاتفاق في وجوه البصر صار كالحر المالك الذي يتفق مع روجه في طاعة  
الله وابتناء مرضاته وقيل كلا المثلين للمؤمن والكافر فالمؤمن هو الذي يأمر بالعدل وهو على  
صراط مستقيم والكافر هو الابن الثقيل لا يأت بخير فعلى هذا القول تكون الآية على العموم  
في كل مؤمن وكافر وقيل هي على الخصوص والذي يأمر بالعدل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو على صراط مستقيم والذي هو ابنكم هو أبو جهل وقيل الذي يأمر بالعدل عثمان بن عفان  
وكان له مولى بأمره بالسلام وذلك المولى بأمر عثمان بالامساك عن الاتفاق في سبيل الله فهو  
الذي لا يأت بخير وقيل المراد بالابن الذي لا يأت بخير أبي بن خلف والذي يأمر بالعدل حمزة  
وعثمان بن مظعون اه خازن (قوله والله غيب السموات والارض) وجه ارتباط هذه الآية  
بما قبلها أنه مثل نفسه والذي يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ومعلوم أن أحد الابن  
كذلك الا اذا كان كاملا في العلم والقدرة فينبى بقوله والله غيب السموات والارض كونه كاملا في  
العلم وبين كمال قدرته بقوله وما أمر الساعة الخ اه زاده (قوله أي علم ما غاب) أي خفي فيهما  
(قوله وما أمر الساعة) وهو امة الاحياء واهياء الاموات من الاولين والآخرين وتبديل صور  
الاكوار اجمعين اه أبو السعود وعبارة البصائر وما أمر الساعة أي وما أرقبام الساعة في  
مرعته ومسموئته الا كلعج البصر الا كرجع الطرف من أعلى الحدة الى أسفلها أو هو أقرب أو  
أمرها أقرب منه بأن يكون في زمان نصف تلك الحركة بل في الآن الذي يتبدأ فيه فأنه تعالى  
يحيي الخلق دفعة وما يوحده دفعة كان في أي جزء غير منقسم وأول تخيير أو معنى بل وقيل معناه  
أن قيام الساعة وان تراخي فهو عند الله كالشئ الذي يقولون فيه كلعج البصر أو هو أقرب مباقة  
في استقراره اه وعبارة الخازن أو هو أقرب وذلك لان البصر يحتاج الى زمان وحركة والله  
اذا أراد شيأ يوحده في امرع من لمح البصر قال الزجاج ليس المراد أن الساعة تأتي في لمح البصر

الكلح البصر ارمه واقرب  
 منه لانه يلفظ كن فيكون  
 (ان الله على كل شيء قدير  
 والله آخر حكم من بطون  
 أمهاتكم لاتعالمون شيئا)  
 الجملة حال (وجهه لاكم  
 الجمع) معنى في الاستماع  
 (والاستماع والافتدة) القلوب  
 (لعلكم تشكرون) على ذلك  
 فتؤمنون (الم يروا الى  
 الطير مسخرات) مذللات  
 للطيران (في حواء السماء) في  
 الهواء بين السماء والارض  
 (ما عساه كن) عند قبض  
 أجنحتهم وبسطها ان تقع  
 (الا الله) بقدرته (ان في ذلك  
 لايات لقوم يؤمنون)  
 هي خلقها بحيث يملكها  
 الطيران وخلق الجوارح بحيث  
 يمكن الطيران فيه وامساكها  
 (والله جعل لكم من بيوتكم  
 سكنا) موضعا تسكنون فيه  
 (وجعل لي لكم من جلود  
 الانعام بيوتا) كالخيام  
 والقباب (تخففونها) للتحمل  
 (يوم تظعنكم) سفركم (ويوم  
 اقامتكم ومن اصوافها) اي  
 الغنم (واوبارها) اي الابل  
 واسمارها) اي المعز

بسم الله الرحمن الرحيم

من صرف منه ذكر وشكر  
 (الم تر) الم تخبر يا محمد (الى  
 الذين) عن الذين (بدلوا  
 نعمة الله) غير وامنة الله  
 بالكتاب والرسول (كفرا)  
 بالكفر اى كفروا بعمد

بل المراد بيان سرعة تأثير القدرة متى تعلقت الارادة بشئ اه (قوله الاكلح البصر) لمح البصر  
 انطبق حفن العين وقصه والجفن طرف العين اه خازن وفي البصائر الاكلح البصر الا كرجع  
 الفرف من اعلى المدة الى اسفلها اه وهذا يقتضى ان الملح معناه اغماض العين والذي في  
 كتب اللغة ان معناه فتح العين والابصار بها في المصباح لمحت الشئ الخ من باب نفع نظرت  
 اليه باحلاس البصر والمحة بالالف افعه والمحة بالضم صوته اليه ولمح البصر امتد الى الشئ اه  
 (قوله لاتعلمون) اى لاتعرفون شيئا وقوله الجملة حال اى من الكاف في آخر حكم اه (قوله  
 وجعل لكم السمع) الجملة ابتدائية او مضافة على ما قبلها والاولا لا تقتضي ترتيب فلا ينافى ان هذا  
 الجمل قبل الاخراج من البطون ونكتة تأخير ان السمع ونحوه من آلات الادراك انما يعتمد  
 به ادا حسر وادرك وذلك بعد الاخراج اه زاده رقد السمع على البصر لانه طريق تلقى الوحي او  
 لا ادراكه اقدم من ادراك البصر واخراد باعتبار كونه مصدرا في الاصل اه ابو السعود (قوله  
 الم يروا) اى اهل مكة اى يظنوا بانصارهم وقوله الى الطير جمع طائر وقوله من ههاتر حال  
 (قوله في حواء السماء) الجو الفضاء الواسع بين السماء والارض وهو الهراء قل كعب الاحبار  
 ان الطير يرتفع في الجوف مسافة اثني عشر ميلا ولا ترتفع فوق ذلك اه خازن (قوله عند قبض  
 اجنحتهم الخ) اه هذا يقتضى ان الطير في حال كونه في الجوف تنقبض اجنحتها الى جسمها الى حنيها  
 وهذا خلاف المشاهد فالاولى ما في البصائر ونقصه ما عساه كن فيه لانه فان ثقل جسدها  
 يقتضى سقوطها ولا علاقة فوقها ولا دعامة تحتملها كها اه (قوله من بيوتكم) من ابتدائية  
 اه شهاب (قوله سكنا) يجوز ان يكون مفعولا اول على ان الجمل بمعنى التفسير والمفعول الثاني  
 احد الجوارح قبله ويجوز ان يكون الجمل بمعنى انا انى فيتهدى لواحد وانما واحد السكن لانه  
 بمعنى ما يستكنون فيه قاله ابو البقاء وقد يقال انه في الاصل مصدر والمعنى ان عظمة فتوحده  
 واضح اذ ان الشئ منع كونه مصدرا ولم يذكروا منع وكما تقدم على قول اه ل اللغة ان  
 السكن فعل بمعنى مفعول كالقبض والنقض معنى المقصور والمنقوض اه معين (قوله وجعل  
 لكم من جلود الانعام بيوتا) وذلك في بعض الناس كالسوادان فانهم يتخذون حياهم من  
 الجلود اه شيئا وفي البصائر ويجوز ان يتناول المقدمة من الصوف والوبر والسعر فانها من  
 حيث انها ثامة على جلودها يصدق عليها انها من جلودها اه واعلم ان المساكين على قسمين  
 احدهما ما لا يمكن نقله من مكان الى مكان آخر وهى البيوت المتخذة من الحجارة والخشب  
 ونحوهما والقسم الثاني ما يمكن نقله من مكان الى مكان آخر وهى الخيام واليه الاشارة بقوله  
 وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا الخ اه خازن (قوله كالخيام) جمع خيم بوزن فلس وهو  
 جمع خيمة وقوله والقباب جمع قبة وهى دون الخيمة اه شيخنا (قوله تخففونها) اى تجددونها  
 - هههه وتخفف عليكم حملها يوم ظعنكم - معنى في يوم سيركم ورحيلكم في اسفاركم ويوم اقامتكم - بمعنى  
 ويخفف عليكم حملها ايضا في اقامتكم وحضركم والمعنى لا يثقل عليكم حملها في الحالين اه خازن  
 (قوله يوم ظعنكم) قرأنا في ابن كثير وابوعرو بنقح العين والباقرين باسكانها وهما الغتان كالنهر  
 والنهر وزعم بعضهم ان الاصل الفتح والسكون تخفيف لاجل حرف الخاء كالشعر والشعرا اه  
 معين (قوله ومن اصوافها) معطوف على من جلود الانعام وقوله انا نامة معطوف على بيوتنا اى  
 وجعل لكم من اصوافها انا نامة فيكون معطوف فيه جار ومجرور منصوب على مثليهم ما نحو ضربت  
 في الدار زيد اى في الحجر عمره وجائر اه شهاب وانما ذكر الاصواف والابار والاشعار ولم يذكر



(أنا) متاع البيوتكم  
كسطة وأكسية (ومتاعا)  
تقتنون به (إلى حين) يبلى  
فيه (وانته جعل لكم مما  
خلق) من البيوت والشجر  
والغمام (طلالا) جمع طل  
تقيمكم حوال الشمس (وجعل  
لكم من الجبال أكنانا)  
جمع كن وهو ما يستكن  
فيه كالتغار والسرب (وجعل  
لكم سربايل) قصا تقيمكم  
الحر) أى والبرد (وسربايل  
تقيمكم بأسكم) حركم أى  
الطعن والضرب فيه ما  
كالدروع والجواشن (كذلك)  
كالحق هذه الأشياء (ثم  
نعمته) فى الدنيا (عليكم)  
بخلق ما تحتاجون إليه  
(أعالمكم) بأهل مكة  
(تسلمون) توحدهونه (فان  
تولوا) أعرضوا عن الاسلام  
(فانما علمك) يا محمد  
(البلغ المبين) الإبلاغ

الين

عليه السلام والقرآن وهم  
نوامية وبنوا المغيرة المطعمون  
يوم بدر (وأحلوا ذمهم)  
انزلوا أهل مكة (دار البوار)  
دار الله - لك - فى دار بدر  
وبقال جهنم ثم قال (جهنم  
بذلونها) بدخلوها يوم  
القيامة (وبئس القرار)  
المنزل والمصير جهنم  
(وجعلوا لله) قالوا ووصفوا  
لله (أنادا) أعدا الامن

القطن والكتان لانهم لم يكونوا بلاد العرب اه كرخي (قوله أنا) الاثاث متاع البيت الكثير  
وأصله من أث أى كثرة. كانت وفيل للمال أثاث اذا كثرت ابل ابن عبيس أنانا يعنى ما لا وقال  
مجاهد متاعا وقال القتيبي الاثاث المال أجمع من الابل والغنم والعبيد والمتاع وقال غيره  
الاثاث متاع البيت من الفرش والاكسية ونحو ذلك فان قلت أى فرق بين الاثاث والمتاع حتى  
ذكره هو والغمام والعصف بوجوب المغيرة فهل من فرق قلت الاثاث ما أكثر من آلات البيت  
وسوائجه وغير ذلك فبدل فيه جمع أصناف المال والمتاع ما يتفق به فى البيت خاصة فظهر  
الفرق بين اللذنين اه خازن وانهم مامن فمبيل عطف الخاص على العام ويشهد له صفيح  
القاموس ووصفه وانثاث متاع البيت واحد أو المال أجمع والواحدة أثاث اه ثم قال  
والمتاع ما تمت به من الخواص والجمع أمعة اه وفى السمين والخليل الاثاث والمتاع واحد  
وجمع بينهما لاختلاف لفظهما اه (قوله كسطة) نضم الماء والسين وقد تسكن السين تخفيفا  
اه شيخنا (قوله يبلى فيه) أى يبلى ذلك الاثاث فيه أى الحين (قوا) والله جعل لكم مما خلق  
طلالا) يعنى جعل لكم تستظلون به من شدة الحر والبرد وهى طلال الابنية والجدران والاشجار  
وجعل لكم من الجبال أكنانا جمع كن وهو ما يستكن فيه من شدة الحر والبرد كالسراب  
والغيران ونحوهما وذلك لانه ما أن يكون الانسان عيب أو قبحا فإذ اسافر احتاج فى سفره الى  
ما يقبه من شدة الحر والبرد فاما الغنى فيستحب معه الحيام فى سفره ليسكن فيها واليه الاشارة  
بقوله وجعل لكم من حلاله اعمام بيوتنا وأما الفقير فيستحب من ظلال الاشجار والحمطان  
والكهوف والبال ونحوها واليه الاشارة بقوله والله جعل لكم مما خلق طلالا وجعل لكم من  
الجبال أكنانا ولان بلاد العرب شديدة الحرارة وحاجتهم الى الظلال وما يدفع شدة الحر  
وقوته أكثر فلهذا السبب ذكر الله هذه المعاني فى معرض الامتنان عليهم من الآن للعمرة عليهم  
ففيها طاهرة اه خازن (قوله والغمام) جمع غمامة وهى السحابة اه شيخنا (قوله جمع كن)  
الخ) فى المحار الكن الترة والجمع أكنان قال تعالى وجعل لكم من الجبال أكنانا والاكسية  
الاعطية قال نه الى وحملنا على قلوبهم أكنة الواحد كنان وقال الكسائي كن الشئ ستره وبابه  
رد اه وفى القاموس الكس بالكسر وتاء كل شئ وستره كالأكية والكنان بكسرهما والكن  
البيت جمعه أكنان وأكنة وكنه وكنوا أكنة وكنه وكنه ستره ستره ستره ستره ستره ستره  
والأكية بالضم - ما يخرج من مائدة أو - قبة فوق باب الدار أو طيلة هنالك أو مخدع اه  
(قوله سربايل) جمع سربايل (قوا) أى والبرد) هو ما عليه أكثر المنسرين من أسد من حذف  
المعطوف لأهله أو أكتفى بأحد الضدين لأهميته عندهم لان الحر على أهل الحار أشد من  
البرد ونظيره بيدك الخير أى والشرا لان الخير مطلوب العباد من ربهم دون الشر أولي قدم وقاية  
البرد فى قوله تعالى لكم فيها ذر اه كرخي (قوله كالدروع) جمع درع والمراد به درع الحديد  
فذكر وبنوث وأما درع المرأة فبني قيصم فذكر لا غير وقوله والجواشن عطف تفسير  
فالجواشن يعنى الدروع اه شيخنا وفى شيخ الاسلام على البضاوى الجواشن جمع جوشن وهو  
الدرع أيضا قاله الجوهري وغيره فعطفه على الدروع عطف تفسير اه ومثله السحاب (قوله)  
فان تولوا) فيه التفات وحوا الشريط محذوف أى فلا لوم عليكم وهذا نسبه له صلى الله عليه  
وسلم اه شيخنا والتعبير بالتولى اشارة الى أن الاصل فطرة الاسلام وخلافها عارض متجدد  
وقوله أعرضوا اشارة الى أن تولوا فعل ماضى مستند الى ضمير الغائب ففيه التفات ويصح أن

وهذا قبل الامر بالقتال  
 (يعرفون نعمت الله) أي  
 يعرفون بأنهم من عنده (ثم  
 ينكرونها) بأشراكهم  
 (وأكثرهم الكافرون  
 و) اذكر يوم نبعث من كل  
 أمة شهيد (هو فيه يشهد  
 عليها ولها وهو يوم القيامة  
 ثم لا يؤذن للذين كفروا)  
 في الاعتذار (ولا هم  
 يستقيمون) لا يطلب منهم  
 العتبي أي الرجوع  
 الاوثان فعبدها (ليضلوا)  
 بذلك (عن سبيله) عن  
 دينه وطاعته (قل) يا محمد  
 لا هل مكة (تعمهوا) عيشوا  
 في كفركم (فان مصيركم الى  
 النار) يوم القيامة (قل)  
 يا محمد (لعباد الدين آمنوا)  
 بي وبالكتب والرسول  
 (يتقوا الصلوة) الصلوات  
 الخمس بوضوئها وركوعها  
 ومجربوها وما يجب فيها من  
 مواقيتها (وبنفقوا) يتصدقوا  
 (مما رزقناهم) ما أعطيناهم  
 من الاموال (سرا) خفيا  
 (وعلانية) سرا وهم  
 اصحاب محمد صلى الله عليه  
 وسلم (من قبل ان يأتي يوم)  
 وهو يوم القيامة (لا يبيع  
 فيه) لا فداء فيه (ولا  
 خلال) لا محالة للكافرين  
 والصالح تنف مع خلته ثم  
 وحد نفسه فقال (الله الذي  
 خلق السموات والارض

يكون مضارعا حذف منه احدى التاءين واسمه تنولوا فهو على الظاهر الا انه قيل عليه انه  
 لا يظهر حينئذ ارتباط الجزاء بالشرط الا بتكلف ولذا لم يلتفت اليه المصنف ومعنى ان قولوا ان  
 داموا على التولي لظهور قوايم اه شهاب (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) مراده ان هذه الآية  
 منسوخة اليكم وهو لا يظهر الا لو قدر جواب الشرط فأعرض عنهم ولا تقاثلهم مع ان أكثر  
 المفسرين قدروه بقوله دلا على علمك ولا مؤاخذه في عدم إيمانهم لا لك بافت ما أمر باتباعه  
 وهذا ينتم من الله لا اليك وهذا لا ينافي ان يكون ما موربنا قلهم تأمل (قوله يعرفون نعمت الله  
 ثم ينكرونها) قال السدي نعمة الله يعني محمد صلى الله عليه وسلم أنكروه وكذبوه وقيل نعمة الله  
 هي الاسلام وهي من أعظم النعم التي أنعم الله بها على عباده ثم ان كفار مكة أنكروه وبهتوه  
 وقال مجاهد وقتادة نعمة الله ما عدد عليهم في هذه السورة من النعم يعرفون بانهم من عنده الله ثم  
 اذا قيل صدقوا وامتنوا امر الله فيمن ينكرونها ويقولون ورثناها عن آباءنا وقال السكبي لما ذكر  
 الله هذه النعم قالوا هذه النعم كلها من الله لكنها بشفاعتنا وقيل هو قول الرجل فلان كان  
 كذا ولولا فلان لما كان كذا وقيل انهم يعرفون بان الله أنعم هذه النعم ولا ينكرهم لا يستعملونها  
 في طلب رضوانه ولا يشكرونها عليه اه خازن وقوله ثم ينكرونها أي لا يشكرونها بالتوحيد وحجج  
 بشم في قوله ثم ينكرونها للدلالة على ان انكارهم امر مستبعد بعد حصول المعرفة لان من عرف  
 النعمة - فانه ان يعرف لان ينكر اه سمين (قوله وأكثرهم الكافرون) أي وأظلم الجاهلون  
 بأنها أي النعمة منه كما سيأتي فلا يرد السؤال ما معنى قوله وأكثرهم الكافرون مع انهم - كاهم  
 كافرون وأجيب أيضا بأنه اغما قيل وأكثرهم لانه كان فيهم من لم تقم عليه الحجج كالصبي  
 وناقص العقل فأراد بالأكثر البالغين الاصحاء أو ان المراد بالكافر الجاحد بالمعاد فقال وأكثرهم  
 لانه كان فيهم من لم يكن معاندا بل حاهلا بصدق الرسول ولم يظهر له كونه نبيا حقا من عند الله  
 أو انه ذكر الاكثر وأراد الجميع لان أكثر الشيء يقوم مقام الكل كقوله الحمد لله بل أكثرهم  
 لا يعلمون واليه أشار في التقرير براه كرخي (قوله واذا كبر يوم نبعث) أي نحجي ونخرج من القبور  
 أي يوم نحجي من كل أمة شهيدا يرجع الى معنى نحجي وهو تأتي كما - أي في قوله وجئتكم بشهدا  
 على هؤلاء اه شيخنا (قوله يشهد عليها) أي بالكفر ولها أي بالاعمان اه شيخنا (قوله ثم  
 لا يؤذن للذين كفروا) فيه وجوه أحدها لا يؤذن لهم في الاعتذار كقوله تعالى ولا يؤذن لهم  
 فيعتذرون ثانيها لا يؤذن لهم في كثرة الكلام ثالثها لا يؤذن لهم في الرجوع الى دار الدنيا والى  
 التكليف رابعها لا يؤذن لهم في حالة شهادة الشهود بل يسكت أهل الجمع كاهم ليشهدوا الشهود  
 فان قيل ما معنى ثم ههنا أحيب بان معناها انهم يستحقون أي يتلون بغير شهادة الانبياء عليهم -  
 السلام عاها وهم منها وانهم يغفون الكلام فلا يؤذن لهم في القاء معذرة ولا ادلاء بحجة اه خطيب  
 (قوله ولا هم يستقيمون) أي لا تزال عتباتهم وهي ما يعتبون عليها ولا يملكون يقال استعبت فلانا  
 يعني اعتبته أي أزلت عتباته واستعقل يعني أفل غير مستنكر قالوا استعبت فلانا وأدبته  
 يعني واحد وقيل السين على بابها من الطلب ومعناها انهم لا يستثنون ان يرجعوا عما كانوا عليه  
 في الدنيا فهذا استعاب معناه طلب عتباتهم وقال الزمخشري ولا هم يسترضون أي لا يقال لهم  
 ارضوا بكم لان الاخرة ليست بدار عمل اه سمين وفي الخطيب ولا هم يستعقبون أي لا تزال  
 عتباتهم وهي ما يعتبون عليها ولا يملكون يقال استعبت فلانا يعني اعتبته أي أزلت عتباته اه

الى ما يرضى الله (واذا رأى  
الذين ظلموا) كفروا (العذاب  
النار) (فلا يخفف عنهم)  
العذاب (ولا هم ينظرون)  
هم لم ينجسوا (واذا  
رأى الذين آمنوا شركاءهم)  
من الشياطين وغيرها (قالوا)  
ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين  
الذين كنا نعبدهم (نعبدهم  
(من دونك) فاقولوا لهم  
القول) أى قالوا لهم (انكم  
لكاذبون فى قولكم انكم  
عبدنا) كما فى آية أخرى  
ما كانوا يابسون  
سيكفرون بعبادتهم (والقوا  
الى الله يومئذ السلم) أى  
استسلموا له (وصل)  
غاب (عنهم) ما كانوا يترجون  
من ان آلهتهم تشفع لهم (الذين  
(كفروا وصدا) الناس  
(هن سيد الله) دينه  
(زدهم عذابا فوق  
العذاب) الذى استحقوه  
بكفرهم

**فصل**  
وانزل من السماء ماء مطرا  
(فأخرج به) فأنبت بالمطر  
(من الثمرات) من ألوان  
الثمار (رزقناكم) طعاما  
لكم وللسائر الخلق (ومضر)  
ذلل (لكم الفلك) يهنى  
السفن (لنجري) الفلك  
(فى البحر) أمره (بأذنه وأمره  
(ومضر) ذلل (لكم  
الانهار) نجري حيث  
تشاؤون (ومضر) ذلل


وفى المختار عتب عليه وجذبوا به ضرب ونصر ومعتبا أيضا بفتح التاء والعتب كالعتب والام  
المعتبة بفتح التاء وكسر هاء قال الخليل العتاب مخاطبة الادلال وهذا كرامة الموحدة وعاقبة معاتبة  
وعتابا واعتبه مره بعد ما ساءه والام منه العتبي واستعتب واعتب بمعنى واستعتب أيضا طالب  
أن يعقب تقول استعتبه فاعتبه أى استرضاه فأرضاه اه (قوله الى ما يرضى الله) أى من  
العبادات (قوله فلا يخفف عنهم) أى فهو لا يخفف قاله كلام على حذف المبتدأ وقول الشارح  
العذاب نفسير للضمير المستكن فى الفعل وفى السمين هذه العاه وما فى حيزها جواب اذا ولابد  
من اضممار مبتدأ بعد هذه العاه أى فهو لا يخفف لاجل أن تكون الجملة اسمية ويصح اقترانها  
بالعاه لان المضارعة لا يصح قرنها بها (قوله واذا رأى) أى بصرو وقوله شركاءهم مفعول به  
والاضافة لادنى ملازمة باعتبار اذ عاتبهم شركائهم الله وكذا يقال فى قوله هؤلاء شركاؤنا أى  
الذين اخترنا شركائهم الله فى العبادة وادعيناها اه شيخنا (قوله وغيرها) كالاصنام (قوله  
قالوا) أى الكفار ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا نعبدهم من دونك أى نعبدهم أو نطيعهم ولعلمهم  
قالوا ذلك طمعاً فى توزيع العذاب بينهم كما يبي عنه قوله تعالى وألقوا أى شركاءهم اه  
القول انكم لكاذبون فان تكذبهم اياهم فيما قالوا ليس الا للدافعة والتخلص عن غائلة  
مضمونه وانما كذبوهم وقد كانوا يعبدونهم ويطيعونهم لان الاوثان ما كانوا راضين بعبادتهم  
لهم فكان عبادتهم لم تكن عبادة لهم كما قالت الملائكة عليهم السلام بل كانوا يعبدون  
الجن يعنون أن الجن هم الذين كانوا راضين بعبادتهم لانهم أو كذبوهم فى تعبدتهم شركاء وآلهة  
تزيهها لله تعالى عن الشريك والشياطين وان كانوا راضين بعبادتهم لم يكن لهم لم يكونوا  
حاملين لهم على وجه التفسير والالهاء كما قال ابنس وما كان فى قلبكم من سلطان الا أن دعوتكم  
فاستجبتم لى فكأنهم قالوا ما عبدتمونا حقيقة بل اغماغم بدمهم أهواءكم اه أبو السعود (قوله  
والقوا) أى الشركاء اليهم أى الى الكفار وقوله وألقوا الى الله أى الكفار ففعل القوا  
الحملين مختلف اه شيخنا (قوله انكم لكاذبون فى قولكم انكم عبدتمونا) أى بل عبدتم أهواءكم  
والمعنى أنه تعالى يخفى الحياة والعقل والنطق فى تلك الاصنام فيلقوا اليهم أى يقولوا لهم انكم  
لكاذبون فان قيل ان المشركين لم يقولوا ذلك بل أشاروا الى الاصنام فقالوا هؤلاء شركاؤنا  
الذين كنا نعبدهم من دونك وقد كانوا صادقين فى كل ذلك فكيف قالت الاصنام انكم لكاذبون  
فالجواب من وجوه أحدها أن المراد من قولهم هؤلاء شركاؤنا أى ان هؤلاء هم الذين كنا نقول  
انهم شركاء لله فى العبودية فالاصنام كذبوهم فى اثبات هذه الشراكة فان قلت كيف أثبت  
للاصنام نطقا هنا ونفاه عنها فى قوله فى الكهف فدعوههم فلم يستجبوا لهم فالجواب ان  
المثبت لهم هنا النطق بتكذيب المشركين فى دعوى عبادتهم لهم والمضى عنهم فى انكشاف  
النطق بالاجابة الى الشفاعة لهم ودفع العذاب عنهم فلا تنافى اه كرخى (قوله ما كانوا) أى  
ما كان الكفار ايانا يعبدون وهذا قول رؤسائهم وقوله سيكفرون بعبادتهم أى سينفونها فى  
الآخرة بقوله لم ما كانوا ايانا يعبدون وهذا التفسير للشارح المحلى كما سأتى فى سورة مريم  
اه شيخنا (قوله استسلموا) أى انقادوا بعد ان كانوا فى الدنيا متكبرين عن حكمه تعالى  
اسكن الاتقياء فى هذا اليوم لا ينفعهم لانه طاع التكليف فيه اه شيخنا (قوله الذين كفروا)  
يجوز أن يكون مبتدأ والخبر زدهم وهو واضح وجوز أن عطية أن يكون الذين كفروا ولا  
من فاعل يقترون ويكون زدهم مستأنفا ويجوز أن يكون الذين كفروا مصبعا على الذم أو رفعا

عن ابن مسعود عقارب انبياء  
كالفضل الطوال (عنا كانوا  
يفسدون) بصددهم الناس  
عن الايمان (و) اذكر (يوم  
نعمت في كل امة شهابا  
عليهم من انفسهم) هونهم  
(وحش ابك) يا محمد (شهدا  
على هؤلاء) أي قومك  
(ونزلنا عليك الكتاب)  
اقرآن (تبياننا) بياننا (اكمل  
نبي) يحتاج اليه الناس من  
امر الشريعة (وهدي) من  
الصلاة (ورحمه وبشرى)  
بالجنة (للمسلمين) الموحدين  
(ان الله يا مرثد) دل  
اتوحيده او الانصاف  
(ولا احسان) اداء العرائض  
او ان تعبد الله كأنك تراه كما  
في الحديث (وايتاء) اعطاء  
(ذي القربى) القرابة حصه  
بالذكر اهتمامه (وبشرى  
عن الفحشاء) الزنا والمكر  
شرعاً من الكفر والمعاصي  
(والبني) الظلم للناس حصه  
بالذكر اهتماماً كما بدأ  
بالفحشاء كذلك (يعظم)

صحيح

لكم (الشمس والقمر  
دائمين) دائماً الى يوم  
القيامة (ومضرب) دال  
(اتكم الليل والنهار) يحيى  
وبذهب (وأنا كم) أعطاكم  
من (كل ما سألتهم) وما لم  
تخسروا ان تسألوا (وان  
تعدوا نعمت الله) منه الله

عليه فيضهم بالصاب أو المبتدأ وجواباً له (قوله قال ابن مسعود) أي في تفسير العذاب  
الزائد عقارب أي هو عقارب الخ (قوله عنا كانوا يفسدون) ما مصدرية أي بسبب كونهم  
مفسدين بصددهم الناس اه حطيط بقول الشارح بصددهم متعلق بفسدون ولم يبين كون  
ما مصدرية وقد عرفته اه (قوله ويرمى نبعث الخ) نكرير لما سبق لزيادة التهديد اه أبو  
السعود وعبارة الخطيب ثم رزجانه وتعالى التحذير من ذلك اليوم على وجه يزيد على  
ما فهمته الآية السابقة وهو ان الشهادة تقع على الامم لاهم وكون محضرتهم فقال ويرمى  
نبعث الخ اه (قوله وجئنا بك) أي وبمشكك شهيداً على هؤلاء أي قومك هكذا قال الجلال  
وسنده قوله سابقاً ويرمى نبعث من كل امة شهيد الخ ومثله في ذلك البيضاوي وفي الشهاب عليه  
وفيه المراد هؤلاء الانبياء لعنه بمقائدهم واستجماع شرعه لقواعدهم لا الامة لان كون  
شهيداً على امة علم بما تقدم فالاشية مسوفة لشهادته على الانبياء عليهم الصلاة والسلام فخلو  
من التكرار ورد بان المراد بشهادته على امة تركبته وتعديله لهم وقد شهدوا على تبليغ  
الانبياء وهذا لم يعلم مما مر وهو الوارد في الحديث اه شهاب وعبارة أبي السعود على هؤلاء الامم  
وشهدائهم كقوله فكيف اذا جاء من كل امة شهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً اه (قوله  
ونزلنا عليك) أي في الدنيا فهذا مستألف (قوله تبياننا) يجوز ان يكون في موضع الحال ويجوز  
ان يكون مفعولاً من اجله وهو مصدر ولم يثنى من المصادر على هذه الزنة الالفاظ هذا واللقاء  
وفي الامم كثر شوا القساح والنمال اه ميم (قوله بياننا) أي بياننا بلغة فالتبيان أحسن من  
مطلق البيان على القاعدة أن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى اه شيخنا (قوله اكل شئ  
يحتاج الناس اليه من أمر الشريعة) اما بتبيينه في نفس الكتاب أو بأحاطه على السنة لقوله  
تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وأباحاته على الاجماع كما قال تعالى ويتبع  
غير سبيل المؤمنين الآية وعلى القياس كما قال فاعذبوا يا أولي الاذان ولا اعتبار بالمظن  
والاستدلال اللذان يحصل بهما القياس فهذه أربعة طرق لا يخرج شئ من احكام الشريعة عنها  
وكما هو مذكورة في القرآن فكان تبياننا لكل شئ فاندفع ما قبل كيف دل الله تعالى ونزلنا عليك  
الكتاب تبياننا لكل شئ ونحن نجد كثير من احكام الشريعة لم يعلم من القرآن نصاً كعدد  
ركعات الصلاة ودمعة المسمع والحض ومقدار حد الشرب ونسب السرقة وغير ذلك ومن ثم  
اختلفت الامم في كثير من الاحكام اه كرخي (قوله للمسلمين) متعلق ببشرى وهو متعلق من  
حيث المعنى بهدي ورحمة أيضاً اه ميم (قوله ان الله يأمر) أي في انزله تبياننا لكل شئ وهدي  
وبشرى وايشار صيغة الاستقبال فيه وفيما بعده لا فائدة للتجدد والاسـ تمرار اه أبو السعود  
وعبارة البيضاوي ان الله يأمر بالعدل أي بالتوسط في الامور اعتقاداً كالنوحيد المتوسط  
بين التعطيل والتشريك والقول بالكسب المتوسط بين محض الجبر والقدر وعمل كالتوسط  
بإداء الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب وخلقا كالجود المتوسط بين البخل والتبذير  
اه (قوله أو الانصاف) في المصباح انصفت الرجل انصافاً عاملاً بالعدل والقسط والامم  
النصف بفحش لانك أعطيت من الحق ما تستحقه لنفسك وتباصف القوم أنصف بعضهم بعضاً  
اه (قوله اعطاء ذي القربى) أي التصديق على ذي القربى أي فهو مصدر مضاف لمفعوله  
ولم يذكر متعلقاً بالعدل والاحسان والبقى لعم جمع ما يعدل فيه ويحسن به والهـ وبقي فيه  
وكذلك لم يذكر المفعول الثاني للايتاء ونص على الاول حضا عليه لادلائه بالقرابة فان ايتاء

بالامر والنهي (لعلكم  
تذكرون) تعظون وفيه  
ادغام التاء في الاصل في الدال  
وفي المستدرك عن ابن  
مسعود وهذه اجمع آية في  
القرآن للخبر والشر (وأوفوا  
بعهد الله) من البيع وذبحان  
وغيرها (اذا عاهدتم ولا  
تفكروا الايمان بعد  
توكيدها) موثقة (وقد  
جعلتم الله علىكم لعنة لا  
بالوفاء حيث حلتم به والجملة  
حال) (ان الله يعلم ما تفعلون)  
مصدق (وذلكم كنونوا  
كافين) (فصدت  
(عنكم) غرائه (من بعد  
قوة) احكام له : برم  
  
(لا تحفظوها) لا تحفظوها  
ولا تشكروها (ان الانسان)  
يعني الكافر (الظالم)  
مشارك (كفار) كافر بالله  
ونعمته (واذ قال) (وقد قال  
(ابراهيم) بعد ما بنى البيت  
(رب) يارب (اجعل هذا  
البلد) مكة (آمنا) من ان  
يهاج فيه ويأمن فيه  
الخالق (واجنبني) احفظني  
(وبني ان تبتدوا الاصنام) من  
عبادة الاصنام والنيران  
ويقال اعصمني (رب) يارب  
(انتم اضلن كثر من  
الناس) أي اضل من كثير  
من الناس ويقال ضل من  
كثير من الناس (فمن

صدقة وصلة قال صلى الله عليه وسلم ان اعجل الطاعة ثوابا صلة الرحم اه كرخي (قوله بالامر  
والنهي) أي غملة يعظكم حال من فاعل يأمر وفاعل ينهى كما اشار له السمين (قوله تعظون)  
أو تقنبون فاعلم انه ليس المراد منه الترجي والتمني فان ذلك محال على الله تعالى فوجب ان  
يكون معناه انه تعالى يعظكم لارادته ان تذكروا طاعته اه كرخي (قوله وهذه اجمع آية الخ)  
وبسم الله سلم عثمان بن مظعون رضي الله عنه ولو لم يكن في القرآن غير هذه الآية لصدق عليه  
انه تعالى لكل شئ وهدي ورحمة للعالمين واهل ابرادها عقب قوله ونزلنا عليك الكتاب للتبينة  
عليه اه يعضاوي (قوله للخبر والشر) أي انما امرت بالخبر والامر به ولا شر الا لزجرت  
عنه قال الحسن البصري اه كرخي (قوله من البيع) جمع بيعة أي المعاهدة على امر شرعي  
اه شيخنا والبيع بكسر الباء جمع بيعة بفتحها مثل صيغة وضيع وفي الخازن لما ذكر ان الله تعالى  
في الآية المتقدمة المأمورات والمنهيات على سبيل الاحمال ذكر في هذه الآية بعض ذلك  
الاحمال على سبيل التفصيل وبدا بالامر بالوفاء بالعهد لانه اوكد الحقوق فقال وأوفوا بعهد  
الله اذا عاهدتم نزات في الذين يأمر وارسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فأمرهم بالوفاء  
بهذه البيعة وقيل المراد منه كل ما ياتزمه الانسان باختياره ويدخل فيه الوعد ايضا لان الوعد  
من العهد وقيل العهد هو ما هو اليه قال القتيبي العهد عيب وكفارتة كفارة عيب فعله هذا يجب  
الوفاء به اذا كان فيه صلاح أما اذا لم يكن فيه فلا يجب الوفاء به لقوله صلى الله عليه وسلم من حلف  
على عيب فرأى غير ما خبر ادنها فليأت الذي هو خير وليكفر عن عيمته فيكون قوله وأوفوا بعهد الله  
من العام الذي خصصته السنة وقال مجاهد وقتادة نزات في حلف أهل الجاهلية وبشبه لهذا  
التأويل قوله صلى الله عليه وسلم كل حلف كان في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة اه (قوله  
بعد توكيدها) أي تغايرها بزيادة الاسماء والصفات وهذا التقيد لموافقة الواقع حيث كانوا  
يؤكدون ايمانهم في الاما هذه بما ذكر وحينئذ فلا مفهوم له فلا يختص النهي عن النقض بحال  
التوكيد بل ينفي اليمين منه أي عنه مطلقا اه من أي السعود أو يراد بالتوكيد القصد وكون  
احتراز عن افعال اليمين وهي العادة عن غير قصد للخلاف والقرطبي وانما قال بعد توكيدها  
فرقا بين اليمين المؤكدة بالعلم وبين افعال اليمين اه (قوله ايضا بعد توكيدها) متعلق بفعل  
النهي والتوكيد مصدر وكذا بالواو وفيه لغة أخرى اكديت كذا بالهمز ومعناه التقوية  
وهذا كقولهم ورخت الكتاب وأرختته وليس الهمزة بدلا من واو كما زعم ابو اسحق لان  
الاسم تعمالين في المادتين منسوبا ويان فليس ادعاء كون أحدهما أصلا أولى من الآخرة وتبع  
مكي الزجاج في ذلك ثم قال ولا يحسن أن يقال الواو بدل من الهمزة كما لا يحسن أن يقال في  
أحدان أصله وحدها الهمزة بدل من الواو يعني أنه لا فائول بذلك ولذلك تبعه الزمخشري ايضا  
وتوكيدها مصدر مضاف لقوله اه سمين أي بعد توكيدها (قوله كفي لا) أي شاهدا  
بتلك البيعة فان التكفيل مراعى لحال المكفول به رقيب عليه اه يعضاوي وقوله شاهد يعني  
ان التكفيل هنا ليس بمعناه المتبادر بل يعني الشاهد اما على التشبيه فهو استعارة أو باستعماله  
في لازم معناه فهو مجاز مرسل والعبارة محتملة له والظاهر ان جعلهم مجازا ايضا لانهم لما فعلوا  
ذلك والله مطلع عليهم فكأنهم جعلوه شاهدا اه من الشهاب (قوله والجملة) أي جملة وقد  
جعلتم الله الخ حال امان من فاعل تنقضوا واما من فاعل المصدر وان كان محذوف واعلم أن قوله ولا  
تنقضوا الايمان بعد توكيدها عام دخله التخصيص بقوله عليه الصلاة والسلام من حلف على



(انكنا) حال جمع نكث

وهو ما ينكث أي يحل  
احكامه وهي امرأة حمقاء  
من مكة كانت تغزل طول  
بومها ثم تنفضه (تفخذون)  
حال من ضمير تنكفوا أي  
لا تنكفوا مثلها في اتخاذكم  
(أي انكم دخلا) هو ما يدخل  
في الشيء وليس منه أي  
فساد أو خديعة (بينكم)  
بأن تنقضوها (أن) أي  
لأن (تكون أمة) جماعة  
(هي أري) أكثر (من)  
أمة (وكانوا يحلفون الحلفاء)  
ماذا وجدوا أكثر منهم  
وأعز نفصوا حلف أولئك  
وحالفوهم (اغيايلوكم)  
يختبركم (الله) أي بما  
أمر به من الوفاء بالعهد  
لنظرا لمطعم منكم  
والعاصي أو يكون أمة أري  
لنظرا أنفون أم لا (ولم يبن)  
أنكم يوم القيامة ما كنتم  
فيه تختلفون في الدنيا من  
أمر الهدو وغيره بأن يعذب  
الناكث ويثيب الوافي

تبعني) تبع ديني وأطاعني  
(فانه مني) على ديني (ومن  
عصاني يخالف ديني) فأنك  
غفور) متجاوز لمن تاب منهم  
أي ينوب عليهم (رحيم)  
لمن مات على التوبة (ربنا)  
ياربنا (إني أسكنت) أنزلت  
(من ذرتي) اسم فعل وأمه  
هاجر (بواد) في واد (غير  
في ذرع) ليس به ذرع

عين فرأى غير ما خبرها من ألبات الذي هو خير وله كفر عن عينه اه كرخي (قوله انكنا حال)  
عبارة التبيين انكنا لا يجوز فيه وجهان أحدهما أنه حال من غزلهما والآخر نكث جمع نكث  
بمعنى منكوث أي منقوض والثاني أنه مفعول ثان بنقض من نقضت معنى صيرت وحوز  
الزجاج فيه وجهان الثاني هو النصب على المصدرية لأن معنى نقضت نكثت فهو مطابق لما مله في  
المعنى اه (قوله جمع نكث) بكسر النون كاحمال جمع حمل وفي المصباح نكث الرجل الهد  
نكثا من باب قتل نقضه وبذره فانتكث مثل نقضه فانتقض ونكث الكساء وغيره نقضه  
أيضا والنكث بالكسر ما نقض لينزل نائبا والجمع أنكث مثل حمل واحمال اه (قوله وهي  
امرأة حمقاء) واهما ربطة بنت سعد بن تيم قرشية اه يضاروي وربطة بنق الراء الممثلة وسكون  
الداء التحتية وفتح الطاء الممثلة وهو علم لامرأة معروفة فالمشبهه معين على هذا قال جاز الله انها  
اتخذت مثلا فلا قدر ذراع وسنارة مثلا الا أصبح وفلا مكة عظيمة على قدرها فكانت تغزل هي  
وحواربها من الغداة الى الظهر ثم تأمرهن فنقضن ما غزلن اه شهاب وفي الكرخي قوله وهي  
امرأة الخ أو المراد به تشبيهه الناقض عن هذا شأنه من غير تعيين لأن القصد بالامثال صرف  
المكاف عن الفعل إذا كان قبيحا والدعاء اليه إذا كان حسنا وذلك يتم بدون التعيين إذ لا يلزم  
في التشبيه أن يكون المشبه به موصوفا في الخارج اه (قوله حمقاء) أي قليلة العقل في المختار  
الحق يستكون أليم وضمها قلة العقل وقد حق من باب طرف فهو أحمق وحمق أيضا ما اكسر  
حمقا فهو حمق وامرأه حمقاء وقوم ونسوة حمق وحمق اه (قوله كانت تغزل) أي الصوف والوبر  
اه (قوله تفخذون) أي تصيرون دخلا هو المفعول الثاني أي لا تصيروا إيمانكم فسادا  
وخديعة اه شيخنا (قوله في اتخاذكم إيمانكم) الكلام على حذف مضاف أي في حال  
اتخاذكم أي لا تشابهوها في مطلق الفساد والنقض في حال اتخاذكم الخ (قوله هو ما يدخل في  
الشيء) أصل الدحل العيب والعيب ليس من شيء الذي يدخل فيه اه شيخنا (قوله أن تكون  
أمة) متعلق بتفخذون أي لا تفخذوا إيمانكم دخلا بينكم أي لا تصيروا خديعة لاجل أن  
تكون أمة الخ أي لاجل وحدانكم أمة الخ اه شيخنا أو متعلق بحذف كما قدره الشارح  
بقوله بأن تنقضوها وفي السمين قوله أن تكون أي بسبب أن تكون أو مخافة أن تكون  
وتكون يجوز أن تكون أمة فتكون أمة فاعلموا وأن تكون ناقصة فتكون أمة اسمها وهي  
مبتدأ وأري خبره والجملة في محل نصب على الحال على الوجه الأول وفي محل الخبر على الوجه  
الثاني وحوز الكوفون أن تكون أمة اسمها وهي عماد أي ضمير فصل وأري خبره فتكون  
والصبريون لا يجوزون ذلك لاجل تشكير الاسم فلو كان الاسم معرفة لجاز ذلك عندهم اه  
وقوله أي لأن تكون الخ أشار به إلى أن النصب على وجه التعليل أي لاجل أن تكون ومثله  
ما ذكره السمين من قوله أي بسبب أن تكون الخ اه (قوله وكانوا) أي قريش يحلفون  
الحلفاء جمع حليف ككرماء وككريم وقوله أكثر منهم أي من الحلفاء أي إذا وجدوا جماعة  
أكثر من الذين حالفوهم أولا وأعز منهم نقضوا الحلف الأول وعاهدوا أولئك الأكثر والأعز  
وقوله حلف أولئك في المختار الحلف بكسر الحاء وسكون اللام العهد تكون بين القوم اه وفي  
المصباح وبينه ما حلف وحلفه بالكسر أي عهد اه (قوله لنظرا لمطعم) أي ليظهر لكم  
المطعم الخ وقوله أو يكون معطوف على بما أمر به وعليه فالضمير عائد على المصدر المنسبك من  
أن تكون وقوله أنفون أي أنفون بالعهد من وفي يفي اه شيخنا وعبارة البضاوي أي يختبركم



(من عمل صالحا من ذكرا أو  
أنثى وهو مؤمن فلنصيبه  
حياة طيبة) قيل هي حياة  
الجنة وقيل في الدنيا  
بالقناعة أو الرزق الحلال  
(ولنجزينهم أجرهم بأحسن  
ما كانوا يعملون فإذا قرأت  
القرآن) أي أردت قراءته  
~~هو~~  
بعض الناس (تهري بهم)  
قشاق وتزع بهم كل سنة  
(وارزقهم من الثمرات) من  
ألوان الثمرات (لعلهم  
يشكرون) لكي يشكروا  
قعمتك (ربنا) ياربنا (انك  
تعلم ما نخفي) من حب اسمعيل  
(وما نعلن) من حب اسحق  
ويقال ما نخفي من وجود  
اسمعيل وما نعلن من الجفاء  
له (وما نخفي على الله من  
شيء) من عمل خيرا وشر (في  
الارض ولا في السماء الحمد لله)  
الشكر لله (الذي وهب لي  
على الكبر) بعد الكبر  
اسمعيل واسحق (وكان  
ابن مائة سنة وامرأته سارة  
بنفت تسع وتسعين سنة حيث  
ولدهما) (ان ربي لسميع  
الدعاء) بحسب الدعاء (رب)  
يارب (اجعلني مقسم  
الصلاة) متم الصلاة (ومن  
فدني) ايضا يقول أكرمني  
وأكرم ذريتي بإتمام  
الصلاة (ربنا) ياربنا  
(وتقبل دعائي) عبادتي  
(ربنا) ياربنا (اغفر لي)

بأحسن ما كانوا يعملون بما ترجع فعله من أعمالهم كالواجبات والمندوبات أو بجزء أحسن  
من أعمالهم اه وفي زاده عليه قوله بما ترجع فعله إشارة إلى جواب ما يقال من أن كلمة ما مصدرية  
وأحسن أقول تفضل فيفهم منه أن لا يجازي المرء بمقابلته أعماله الحسنه وهو خلاف ما يدل  
عليه قوله تعالى فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره وتقرر الجواب أن أحسن هنا ليس للتفضل بل  
بمعنى الحسن الذي يترجح فعله على تركه من الواجبات والمندوبات سلمنا أنه للتفضل لكن  
لا نسلم أن الموصوف بأحسن هو العمل بل الموصوف به هو الجزاء المقدر واطفاة أحسن بمعنى من  
اه أو أن المعنى الجزاء بينهم بحسب أحسن أفراد أعمالهم على معنى لتعطينهم في مقابلة الفرد الأدنى  
من أعمالهم المذكورة ما تعطيه في مقابلة الفرد الأعلى منها من الاجر الجزيل لأننا نطلى الاجر  
بحسب أفرادها المتفاوتة في مراتب الحسن بأن تجزي الحسن منها بالاجر الحسن والاحسن  
بالاحسن وفيه ما لا يخفى من المدح الجلية باغتفار ما عسى يعترهم في تضاعيف الصبر من بعض  
خرق ونظمه في سلك الصبر الجميل اه أبو الواسعود (قوله من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو  
مؤمن) ترغيب للمؤمنين في الاتيان بكل ما كان من شرائع الاسلام وفيه سؤال وهو أن لفظة من  
في قوله من عمل تعيد العموم فالفائدة في ذكر الذكر والأنثى والجواب ان هذه الآية للوعده  
بالخيرات والمداغة في تقرير الوعد من أعظم دلائل الكرم والرحمة فأني بذكر الذكر والأنثى  
للتأكيد وإزالة لوهم التخصيص اه كرخي (قوله من ذكر) من اللسان فتتعلق بمحذوف أي  
أعني من ذكر ويجوز أن يكون حالا من فاعل عمل وقوله وهو مؤمن جملة حاله أيضا اه  
(قوله بالقناعة أو الرزق الحلال) عبارة الخازن حياة طيبة قال سعيد بن جبير وعطاء هي الرزق  
الحلال وقال مقاتل يعني العيش في الطاعة وقيل هي حلاوة الطاعة وقال الحسن هي القناعة  
وقيل رزق يوم بيوم واعلم ان عيش المؤمن في الدنيا وان كان فقيرا أطيب من عيش الكافروان  
كان غنيا لأن المؤمن لما علم أن رزقه من عند الله وذلك بتقديره تعالى وتديره وعرف أن الله  
تعالى محسن كريم متفضل لا يفعل الا الصواب فكان المؤمن راضيا عن الله وراضيا بما قدره  
الله له ورزقه اياه وعرف أن معيضة في ذلك القدر الذي رزقه فاستراح نفسه من الكد  
والحرص فطاب عيشه بذلك وأما الكافرو الجاهل بهذه الاصول الحريص على طلب الرزق  
فيكون أبدا في خزن وتعب وعناء وحرص وكد ولا ينال من الرزق الا ما قدر له فظفر به فذا ان  
عيش المؤمن القنوع أطيب من غيره وقال السدي الحياة الطيبة انما تحصل في القبر لان  
المؤمن يستريح بالموت من تكبد الدنيا ونعها وقال مجاهد وقتادة في قوله فانحيته حياة طيبة  
هي الجنة ورواه عوف عن الحسن قال لا تطيب لاحد الحياة الا في الجنة لانها حياة لا موت  
وغنى بلا فقر ورحمة بلا سقم وملك بلا هلاك وسعادة بلا شقاوة فثبت بهذا ان الحياة الطيبة  
لا تكون الا في الجنة واقوله في سياق الآية ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون  
لان ذلك الجزاء لا يكون الا في الجنة انتهت بالحرف (قوله ولنجزينهم) راعى معنى من خضع  
الصبر بعد أن راعى لفظها فأفرد في فلحيته وما قبله وقرأ الإمامة ولنجزينهم بنون العظمة  
مراعاة لما قبله وقرأ ابن عامر في رواية بقاء القيمة وهذا ينبغي أن يكون على اصحاب قسم ثان  
فيكون من حذف جملة قسمية على قسمية مثلها اخذ فتاوى في رواها اه اه (قوله أي أردت  
قراءته) هذا على مذهب الأكثرين من الفقهاء والمحدثين من ان الاستعادة تطالب قبل القراءة  
وذهب جماعة من الصحابة والتابعين وعليه مالك وجماعة وداودا ظاهري الى ان الاستعادة

(فاستعذ بالله من الشيطان  
الرجيم) أى قل أعوذ بالله  
من الشيطان الرجيم (انه  
ليس له سلطان) تسلط  
(على الذين آمنوا وعلى  
رسلهم) يتوكلون انما سلطانهم  
على الذين يتولونه) بطاعته  
(والذين هم به) أى بالله  
(مشركون واذا بد لنا آية  
مكنا آية) بنسخها وانزال  
غيرها المصلحة العباد (واقه  
أعلم بما ينزل قالوا) أى  
الكفار للنبي صلى الله عليه  
وسلم (انما انت مفتر)  
كذاب تقوله من عندك  
(بل أكثرهم لا يعلمون)  
حقيقة القرآن وفائدة  
الفتح (قل) لم (نزله روح  
القدس) جبريل (من ربك  
بالحق) متعلق بنزل (ليثبت  
الذين آمنوا) بإيمانهم به  
(وهدى وبشرى للمسلمين  
ولقد) للتحقيق (نعلم أنهم  
يقولون انما يعلمه) القرآن  
(بشر) وهو قس نصراني  
كان النبي صلى الله عليه وسلم  
ذنبى (ولو الذى) لا باقى  
المؤمنين (وللمؤمنين) ولسائر  
المؤمنين والمؤمنات (يوم  
يقوم الحساب) يوم يكون  
الحساب وتقوم الحسنة  
والسيئة فمن زادت له الحسنة  
وجبت له الجنة ومن زادت  
له السيئة وجبت له النار  
ومن استوفى له حسنة وسيئة

بعد القراءة كما يظهر الآية ووجه ما قاله الجمهور ان تقديم الاستعاذة على القراءة لتذهب  
الوسوسة عنه أولى من تأخيرها عن وقت الحاجة اليه ووجه مقابله ان القارئ يستحق ثوابا  
عظيما ورعا حصلت الوسوسة في قلبه هل حصل له ذلك الثواب أولا فاذا استعاذ بعد القراءة  
اندفعت تلك الوسوسة وبقي الثواب خالصا وقوله فاستعذ بالله الامر للاستحياب وذهب عطاء  
الى وجوب الاستعاذة عند قراءة القرآن سواء كانت في الصلاة وفى غيرها اه خازن (قوله  
فاستعذ بالله) أى فاسأل الله أن يعيدك من وسوسه لا يوسوسك في القراءة وفيه دليل على أن  
المصلى يستعذ في كل ركعة لأن الحكم المترتب على شرط يتكرر بتكرره قياسا وتوقيفه لذكر  
العمل الصالح والوعده عليه ايدان بأن الاستعاذة عند القراءة من هذا القبيل اه بضاوى (قوله  
أى قل أعوذ بالله الخ) هذا بيان للافضل والاقل السنة يحصل بأى صيغة كانت من صيغ  
الاستعاذة اه وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقلت أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا  
أقرأني جبريل عليه السلام عن القلم عن اللوح المحفوظ اه بضاوى والمراد بالقلم الذى نسخ به  
من اللوح المحفوظ ونزل به جبريل دفعة الى السماء الدنيا ولم ير القلم الا على فانه مقدم الرتبة  
على اللوح بالنص اه شهاب (قوله انه ليس له سلطان) تعليل لمخذوف هو جواب الامر تقديره  
فان استعذت كفت شره اه شيخنا (قوله تسلط) اشار به الى أن السلطان هنا مصدر بمعنى التسلط  
وهو الاستيلاء والتمكين بالقهر اه شهاب (قوله على الذين يتولونه) مقابل لقوله وعلى رسلهم  
يتوكلون وقوله والذين هم به مشركون مقابل لقوله على الذين آمنوا اه شيخنا (قوله أى بالله)  
اشارة الى أن الضمير راجع إليهم والباء للتعدي وبصح أن يكون الضمير للشيطان والباء للسمية  
ورجح اتحاد الضمير فيه اه شهاب (قوله واذا بد لنا آية مكان آية الخ) وذلك أن المشركين  
من أهل مكة قالوا ان محمدا يصبر بأصحابه يأمرهم اليوم بأمر وينهاهم عنه غدا ما هذا الا مفترى  
يتقوله من تلقاء نفسه فانزل الله تعالى هذه الآية والمعنى واذا نسخنا حكم آية فأبدلنا مكانه حكما  
آخر اه خازن (قوله والله أعلم بما ينزل) أى من المصالح فلعل ما يكون مصلحة في وقت يصير  
مفسدة بعده فينسخه وما لا يكون مصلحة حينئذ يكون مصلحة الآن فيمنعه مكانه اه بضاوى  
وفي المتن في هذه الجملة وجهان أظهرهما أنها اعتراضية بين الشرط وجوابه والثاني أنها حالية  
وليس بظاهر اه (قوله حقيقة القرآن) وهو أنه اللفظ المنزل من عند الله على محمد صلى الله عليه  
وسلم لا العجاز بسورة المتعبدية لا آية وقوله وفائدة النسخ كالتخفيف على العباد اه شيخنا  
(قوله روح القدس) بضم الدال وسكونها بمعنى القدس الطاهرة والمراد به اسم المفعول  
والإضافة من إضافة الموصوف لصفة أى الروح المقدس أى المظهر اه شيخنا (قوله تعالى  
ينزل) أى على أن الباء للإبادة اه شيخنا (قوله بإيمانهم) متعلق بثبت أى ليثبتهم على الإيمان  
به أى بالله بسبب إيمانهم بالقرآن وفي الكرخى قوله بإيمانهم به أى على إيمانهم فانهم يعلمون أن  
في النسخ مصالح اه (قوله وهدى وبشرى للمسلمين) هذان معطوفان على محل لثبت أى تثبيتا  
وهداية وبشارة وفيه تعريض بمحصل أضداد ذلك لغيرهم اه بضاوى وفي السهمى وهدى  
وبشرى يجوز أن يكون عطفا على محل لثبت فينصبان أو على لفظه باعتبار المصدر المؤثر فيحيران  
اه (قوله ولقد نعلم) أى علمنا مستترا اه خطيب وقوله انما يعلمه انما أداة حصر أى لا يعلم محمدا  
القرآن الا بشرى لا جبريل كما تدعى اه شيخنا (قوله وهو قس) أى حداد وكان روميا وفي نسخة

يدخل عليه قال تعالى  
(لسان) لغة (الذي يلهدون)  
يعملون (اليه) أنه يعلمه  
(أعجمي وهذا) القرآن  
(لسان عربي مبين) ذوبان  
وفصاحة فكيف يعلمه أعجمي  
(ان الذين لا يؤمنون  
بآيات الله لا يهديهم الله  
ولهم عذاب اليم) مؤلم (اغما  
يقترى الكذب الذين  
لا يؤمنون بآيات الله)  
القرآن بقوله هم هذان  
قول البشر (وأولئك هم  
الكاذبون) والتاكيد بال تكرار  
وأن وغيرهما رد لقولهم اغما  
أنت مفتر (من كفر بالله  
من بعد إيمانه الأمن أكره)  
فهو من أصحاب الاعراف  
(ولا تحسبن الله غافلاً عما  
يعمل الظالمون) يقول تارك  
عقوبة ما يعمل المشركون  
(اغما يؤجرهم) يؤجلهم  
(ليوم تقتص فيه الابصار)  
أبصار الكفار وهو يوم  
القيامة (مهلطين) مسرعين  
قاصدين ناظرين إلى  
الداعي (مقنعي رؤسهم)  
مطاطئي رؤسهم ويقال  
رافعي رؤسهم ويقال مادي  
أعناقهم (لا يرفد إليهم  
طرفهم) لا يرجع إليهم  
أبصارهم من الهول والفرع  
(وأفندتهم) قلوبهم (هواء)  
خالته من كل خير ويقال  
لأعائده ولا خارجة (وأندر

قن أي عبد اه شيخنا واسمه جبريل بنع الجيم وسكون الباء الموحدة وهو غلام عامر بن الحضرمي  
وقيل يعنون جبراً ويساراً كانا يصنعان السيوف بمكة ويقرآن التوراة والانجيل وكان الرسول  
صلى الله عليه وسلم عز عليه ما يسمع ما يقرأه وقيل يعنون عائشاً غلام حبيب بن عبد المزي  
قد أسلم وكان صاحب كتب وقيل يعنون سلمان الفارسي اه يضاهي وفي المختار القين الحداد  
وجهم قيون والقين أيضاً العبد والقيسة الامه مغنية كانت أو غير مغنية والجمع القينات اه  
(قوله يدخل عليه) أي في مكة لسمع منه قراءة الانجيل اه شيخنا (قوله قال تعالى) أي رد الهذه  
المقالة الشنيعة (قوله لغة الذي الخ) أي كلامه فاللغة بمعنى الكلام فصيح تذكير الخبير (قوله يعملون  
اليه) أي يصنعون وينسبون اليه أنه يعلمه وعبارة اليه ضاوي لغة الرجل الذي يعملون قوله هم عن  
الاستقامة اليه ما حوذ من الحديث القبراه أي لانه حذرة مائلة عن وسطه اه ثواب (قوله  
أعجمي) الأعجمي الذي لم يتكلم بالعربية وقال الراغب الأعجم من في لسانه عجمة عربياً كان أو  
غير عربي اعتباراً بقله فهمه والأعجمي منسوب اليه اه سمين (قوله لسان) أي كلام عربي  
(قوله فكيف يعلمه أعجمي) عبارة الخازن ووجه الجواب هو أن الذي يشيرون اليه رجل  
أعجمي في لسانه عجمة فتعنه من الاتيان بفصح الكلام ومحمد صلى الله عليه وسلم جاء كم بهذا  
القرآن الفصح الذي عجزتم أنتم عنه وأنتم أهل الفصاحة والبلاغة فكيف يقدر من هو أعجمي  
على مثله وأين فصاحة هذا القرآن من عجمة هذا الذي تشيرون اليه فثبت بهذا البرهان أن  
الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وحى أوحاه الله اليه وليس هو من تعليم الذي تشيرون اليه  
ولا هو أتى به من تلقاء نفسه بل هو وحى من الله عز وجل وروى أن الرجل الذي كانوا يشيرون  
اليه أسلم وحسن اسلامه انتم (قوله ان الذين لا يؤمنون بآيات الله) أي في علمه تعالى  
لا يهديهم الله إلى الايمان في الخارج وهذا شروع في تهديدهم (قوله اغما يقترى الكذب) اغما  
أداة حصر وقوله الذين لا يؤمنون فاعل وقوله بقولهم متعلق بالكذب وقوله هذان قول البشر  
فيه اكتفاء أي وبقولهم اغما أنت مفتر لانهم كذبوا كذبتين كما تقدم ويدل على هذا الحذف  
أيضاً قوله بعد ذلك رد لقوله هم اغما أنت مفترى وبقولهم أيضاً انه من قول البشر في عبارة  
احتمالك وقوله بال تكرار أي بين الكذب والكاذبون وبين الموصول وهو الذين لا يؤمنون واسم  
الاشارة وهو وأولئك اذا مصدقهم أو اחד وقوله وان كان عليه أن يقول واغما لما عرفت من أن  
اغما أداة حصر فان فيها جزء كلمة ليس لها شئ من المعاني وقوله وغيرهما هو اسمية الجملة وضمير  
الفصل وتعريف الطرفين اه شيخنا (قوله والتاكيد) مبتدأ أو قوله رد الخ خبر (قوله من  
كفر) أي تلفظ وتكلم بالكفر أو فعل فعلاً لا مفعلاً سواء كان مختاراً في ذلك أو مكرهاً عليه  
فلا استثناء متصل اه شيخنا وفي الخازن نزلت هذه الآية في عمار بن ياسر وذلك أن الكفار  
أخذوه وأباه وهو ياسر وأمه وهي هبة وأخذوا أيضاً صهيبياً وبلاً وخبائياً فعذبوهم ليرجعوا  
عن الايمان فأما هبة أم عمار فربطوها بين بعيرين وضربها أبو جهل بحربة في فرجها فماتت  
وقتل زوجها ياسر وهما أول قتيلين في الاسلام وأما عمار فانه أعطاهم بعض ما أرادوا لسانه  
مكرهاً فانهم قالوا له اكفر بمحمد فبإيعانهم على ذلك وقلبه كاره فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأن  
عماراً كفر فقال كلاً ان عماراً ما لي إيماناً من قرنه إلى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فأني  
عمار وهو يبيكي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وراءك قال شرب يارسول الله نالت منك وذكرت  
فقال كيف وجدت قلبك قال مطعون بالايمن فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه وقال



على التلطف بالكفر فتلطف

به (وقلبه مطهين بالايمن)  
ومن مبتدأ الشرطية والخبر  
أو الجواب لهم وعيد شديد  
دل على هذا (ولكن من  
شرح بالكفر صدرا) له أى  
فتحه ووسعه بمعنى طابته به  
نفسه (فعلهم غضب من  
الله ولم عذاب عظيم ذلك)  
الوعيد لهم (بأنهم استحبوا  
الحياة الدنيا) اختاروها  
(على الآخرة) وإن الله  
لا يهدي القوم الكافرين  
أو أهلك الذين طبع الله على  
قلوبهم وبصائرهم  
وأولئك هم الغافلون) عما  
يراد بهم (لأجرهم) حقاً أنهم  
في الآخرة هم الخاسرون  
لمصيرهم إلى النار المؤبدة  
عليهم (ثم إن ربك

مبين)

الناس) خوف أهل مكة  
بالقرآن (يوم يأتيهم  
العذاب) من يوم يأتيهم  
العذاب وهو يوم يدرون يقال  
يوم القيامة (فيقول الذين  
ظلموا) أشركوا (ربنا)  
باربنا (أخرجنا إلى أجل  
قريب) مثل أجل الدنيا  
(نحب دعوتك) إلى التوحيد  
(ونقطع الرسل) نطعم الرسل  
بالاجابة فيقول الله لهم (أولم  
تكونوا آتيةتم) حلةتم  
(من قبل) من قبل هذا في  
الدنيا (مالكم من زوال)  
من الدنيا ولا نعتا (وسكنتم)  
(قوله سبعة المعداد ثمانية

إن هادوا لك فقل لهم ما قلت فنزلت هذه الآية قال العلماء أول من أظهر الإسلام سبعة (٢)  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وصهيب وبلال وعمار وأبو هريرة وأمه سمية فاما  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فتمه الله من أذى المشركين بعمه أبي طالب وأما أبو بكر فتمه قومه  
وعشيرته وأخذ الآخرون والبسوا أدرع الحديد وأجاسوهم في حر الشمس بمكة وأما بلال فكانوا  
يمدونه ويوقون أحد أحد حتى اشتراه أبو بكر وأعتقه وقتل ياسر وسمية وقال صهيب لقد  
أوقدوا نارا ما أطفاها الا ذلك ظهري اه وفيما فعله عمار دليل على جواز التكلم بالكفر عند  
الأكراه وإن كان الأفضل أن يقرب عنه اعزاز الدين كما فعله أبو الهيثم وماري أن مسيلة أخذ  
رجلين فقال لأحدهما ما تقول في محمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما تقول في قال أنت  
أيضا غلام وقال للآخر ما تقول في محمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما تقول في قال أنا  
أصم فأعاد عليه ثلاثا فأعاد جوابه فقتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما الأول  
فقد أخذ برخصة الله وأما الثاني فقد صدع بالحق فهناك اه بيضاوى (قوله على التلطف  
بالكفر) أى أوعى الفعل المكفر (قوله وانذر الجواب الخ) كان الأولى تقديره هذا قبل  
الاستثناء لانه هو المستثنى منه وعبارة السمين في هذا الاستثناء أوجه إلى أن قال الثاني انه  
مستثنى من جواب الشرط أو من خبر المبتدأ المقدر تقديره فعلهم غضب من الله الامن أكره  
ولذلك قدر الزمخشري جزاء الشرط قبل الاستثناء وهو استثناء متصل لأن المكفر يكون بالقول  
من غير اعتقاد كما مكره وقد يكون والعباد بالله اعتقادا فاستثنى الصنف الأول اه (قوله لهم  
وعيد) كان الأولى أن يقدروا بالغاء فيقول فلهم وعيد شديد لأن الجملة الاسمية اذا وقعت جوابا  
للشرط يجب افتراءها بالغاء اه شيخنا (قوله دل على هذا) أى على جوابه ولكن من شرح أى  
جواب من في قوله ولكن من شرح الخ فالإشارة إلى قوله فعلهم غضب من الله اه من  
الكفر (قوله ولكن من شرح) الاستدراك واضح لأن قوله الامن أكره قد سبق الوهم إلى  
الاستثناء مطلقا فاستدرك هذا وقوله مطهين لا يبنى ذلك الوهم ومن اما شرطية أو موصولة  
وايكن متى جاءت شرطية فلا بد من اضمار مبتدأ قبلها لانه لا يليها الجمل الشرطية قاله الشيخ وانما  
لم تقع الشرطية بعد لكن لأن الاستدراك لا يقع في الشرط كذا قيل وهو ممنوع اه سمين (قوله  
صدرك) الضمير راجع لمن وقوله طابت به أى بالكفر (قوله فعلا سم) فيه مراعاة معنى من  
لجمع ولو راعى لفظها لا فرد وقال فعله (قوله ذلك) مبتدأ خبره بأنهم أى حاصل وثابت بسبب  
انهم الخ وقوله لهم متعلق بالوعيد اه شيخنا وفي السمين والاشارة بذلك إلى ما ذكر من الغضب  
والعذاب (قوله القوم الكافرين) أى في علمه أى لا يهديهم إلى ما يوجب ثبات الايمان ولا  
يعصهم عن الزينغ اه بيضاوى (قوله هم الخاسرون) أى حيث ضيعوا أعمالهم وصرفوها  
فيما أفضى بهم إلى العذاب الخلد اه بيضاوى وفي الخازن يعنى أن الانسان انما يعمل في الدنيا  
ليرجى في الآخرة فاذا دخل النار بان خسارته وظهر غيبته لانه ضيع رأس ماله وهو الايمان ومن  
ضيع رأس ماله فهو خاسر اه والموجب لخسرانهم أن الله تعالى وصفهم بست صفات تقدمت  
الأولى أنهم استوجبوا غضب الله بقوله فعلهم غضب من الله الثانية أنهم استحقوا عذابه العظيم  
الثالثة أنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة الرابعة أنهم حرمهم من الهداية الخامسة أنه طبع  
على قلوبهم وبصائرهم وأبصارهم السادسة أنهم جعلهم من الغافلين اه (قوله ثم إن ربك الخ)  
نزلت هذه الآية في عياش بن ربيعة وكان أخا أبي جهل من الرضاة وقيل كان أمه من أمه

للذين هاجروا) الى المدينة  
(من بعد ما فتنوا) عذبوا  
وتلفظوا بالكفر وفي قراءة  
بالبناء للفاعل أي كفروا أو  
فتنوا الناس عن الايمان (ثم  
جاهدوا وصبروا) على الطاعة  
(ان ربك من بعدها) أي  
الفتنة (لغفور رحيم)  
بهم وخبر ان الاولى دل عليه  
جبر الثانية اذ كرر (يوم تأتي  
كل نفس بتجادل) تحتاج  
(عن نفسها)

نزلتم (في مساكن) في منازل  
(الذين ظلموا انفسهم)  
بالترك والتكذيب فلم  
يتعظوا بهلاكهم (وتبين  
لكم كيف فعلنا بهم) في  
الدنيا (وضربنا) بينا (لكم  
الامثال) في القرآن من  
كل وجه من الوعد والوعيد  
والرحمة والعذاب (وقد  
مكروا مكرم) صنعوا صنيعهم  
بالتكذيب بالرسول (وعند  
الله مكرم) عقوبة صنيعهم  
(وان كان مكرمهم اتزول  
منه الجبال) لكي تخرم منه  
الجبال ان قسرات بخفض  
اللام الاولى ونصب اللام  
الاخرى ويقال وان كان  
مكرمهم وقد كان مكرمهم مكر  
عروذ الجبار اتزول منه الجبال  
لخرمه الجبال حدث  
دوى التابوت والفسور ان  
قسرات نصب اللام الاولى  
ورفع اللام الاخرى (فيلا

وفي أبي جندل بن مهزيب بن عروا والوليد بن المغيرة وسلمة بن هشام وعبد الله بن اسد  
الذين فتنهم المشركون وعذبوهم فأعطوهم بعض ما أرادوا ليسوا من شرهم ثم اهم بعد ذلك  
هاجروا وجاهدوا وقال الحسن وعكرمة نزلت في عبد الله بن أبي سرح كان قد أسلم وكان يكتب  
لنبي صلى الله عليه وسلم فاستقر له الشيطان فارتد ولحقه دار الحرب فلما كان يوم فجع مكة أمر  
النبي صلى الله عليه وسلم بقتله فاستجاره عثمان وكان أخاه لأمه فأحاره رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فأتى به فأسلم وحسن إسلامه وهذا القول انما يصح اذا قلنا ان هذه الآية مدنية نزلت  
بالمدينة فتكون من الآيات المدنية في السور المبكيات والله أعلم بحقيقة ذلك اه خازن وتقدم  
له في أول السورة ما نصه وقال قتادة هي مكية الا خمس آيات وهي قوله والذين هاجروا في الله  
من بعد ما ظلموا وقوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ونوله وان عاقبة ثم الى آخر  
السورة وزاد مقاتل من كفر بالله من بعد ايمانه الآية وضرب الله مثلا لفرقة كانت آمنه مطمئنة  
اه (قوله للذين هاجروا) متعلق بمحذوف هو خبر ان أي لغفور رحيم للذين هاجروا وهذا معنى  
قوله الآتي وخبر ان الاولى الخ اه شيخنا وعبارة المصنف في خبر ان هذه ثلاثة أوجه أحدها أنه  
قوله لغفور رحيم وان ربك الثانية واسمها تاء كيد لا ولي واسمها فاء كانه قيل ثم ان ربك ان ربك  
لغفور رحيم وحديثه يجرى في قوله للذين وجهان أن يتعلق بالذين هاجروا على سبيل التنازع أو  
بمحذوف على سبيل البيان كانه قيل الغفران والرحمة للذين هاجروا الثاني أن الخبر هو نفس  
الجار بعد ما كما تقول ان زيد لك أي ذلك لا عليك يعني هو ناصرهم لا خادهم قال معناه  
الزحخنري الثالث أن خبر الاولى مستغنى عنه بجبر الثانية يعني أنه محذوف لفظ الدلالة ما بعده  
عليه اه (قوله وتلفظوا) عطف مسبب على سبب (قوله وفي قراءة) أي سبعة بالبناء للفاعل  
وعلمها في محل الرفع لعل لازم فيكون فتنوا بمعنى أفتنوا كما ذكره بقوله أي كفروا ويحتمل أنه  
منعك كما قال أوفتنوا الناس عن الايمان كما وقع لبعضهم أن هذه أسلم فعذبه وعاقبه حتى رده عن  
الايمان وأرجعه للكفر ففتنه عن الايمان أي رده عنه اه شيخنا وفي الكرخي وفي قراءة لابن  
عامر يفتح الفاء والتاء بالبناء للفاعل أي كفروا أي فتنوا انفسهم حين أظهروا ما أظهروا من كلمة  
الكفر أوفتنوا الناس عن الايمان أي بعد ما عذبوا المؤمنين كالخضر ملى أكره مولاه جبر حتى  
ارتد ثم أسلموا وهاجروا لقولان مبنيان على عود الضمير فقائل الاول أعاده على المؤمنين وقائل  
الثاني أعاده على المشركين اه (قوله أي الفتنة) أي أوبعد الثلاثة اه كرخي (قوله وخبر ان  
الاولى) أي التي في قوله ثم ان ربك الخ والثانية هي التي في قوله ان ربك الخ اه شيخنا (قوله  
اذ كرر يوم تأتي) أي اذ كرر لقومك اعلمهم يعتبرون (قوله تجادل تحتاج) أي تخاضم وتسي في  
خلافها اه شيخنا وقوله عن نفسها أي ذاتها اه يضاهي وهذا جواب عما يقال شرط  
المضافين تقاربهما واهما متحدان في قوله عن نفسها فأجاب بأن المراد هنا النفس المضافة  
الذات اه زكريا وعبارة الكرخي قوله عن نفسها أي ذاتها الخ لا صها فالنفس الاولى لمجموع  
الذات وصاحبها وايضا حده ان النفس تقال للروح وللجوهر القائم بذاته المتعلق بالجسم تعلق  
التدبير والجملة الانسان ولعين الشيء وذاته كما يقال نفس الذهب والفضة مجبوبة أي ذاتها فالمراد  
بالنفس الاولى الانسان وبالذات ذاته فكأنه قال يوم يأتي كل انسان يجادل عن ذاته  
سائر غيره كل يقول نفسي فاندفع السؤال مامعنى إضافة النفس الى النفس مع ان النفس  
لأنفس لما انتهت وعبارة الخازن النفس هي نفس واحدة وليس لها نفس أخرى فامعنى قوله  
كل نفس تجادل عن نفسها قلت ان النفس قد يراد بها ذات الانسان وقد يراد بها مجموع ذاته

لا يهـمها غيرها وهو يوم  
القيامة (وتوفى كل نفس)  
جزاء (مأملت وهم لا يظلمون)  
شياً (وضرب الله مثلاً)  
وسدل منه (قربة) هي  
مكة والمـراد أهلها (كانت  
آمنة) من الغارات لانهاج  
(مطمئنة) لا يحتاج الى  
الانتقال عنها الضيق أو  
خوف (يأتيهم ازقهار عدا)  
واسعاً (من كل مكان  
فكفرت بأنهم الله)  
بتكذيب النبي صلى الله  
عليه وسلم (فأذاقها الله  
لباس الجوع) فمعهطوا  
سبع سنين

تخسب من الله مخاف وعده  
رسالة (لرسله بها انهم وهلاك  
اعدائهم) (ان الله عزيز) في  
ما كره وسلطانة (ذوانتقام)  
ذوقته من أعدائه في الدنيا  
والآخرة (يوم تبدل الارض)  
أى في يوم تغير الارض (غير  
الارض) على حال سوى هذه  
الحال وتبدلها ان يزلزلها  
وينقص منها ويسوي  
حبالها وأوديتها ويقال تبدل  
الارض غير هذه الارض  
(والهـوات) مطويات  
بيمينه (وبرزواته) خرجوا  
وظهروا لله (الواحد القهار)  
نقلته بالموت (ونرى  
المجرمين) المشركين  
(يومئذ) يوم القيامة (مقرنين)  
مسلسلين ويقال مقيدون

وحقيقة تهـ فالنفس الاولى هي مجموع ذات الانسان وحقيقته والنفس الثانية هي بدنه فهي  
عينها وذاتها أيضاً والمعنى يوم يأتي كل انسان يحادل عن ذاته ولا يهـمها غيره ومعنى هذه المجادلة  
الاعتذار بما لا يقبل منهم كقولهم والله ربنا ما كـنا مشركين ونحو ذلك من الاعتذارات  
وروى عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية قال ما تزال الخصومة بين الناس يوم القيامة حتى  
يخاضم الروح الجسد فيقول الروح يا رب لم يكن لي بدأ بطش بها ولا رجل أمشي بها ولا عين  
أبصر بها فضعف عليه العذاب فيقول الجسد يا رب أنت خلقتني كالخشب ليس لي بدأ بطش بها  
ولا رجل أمشي بها ولا عين أبصر بها فجاء هذا الروح كشعاع النور فيه نطق لساني وبه أبصرت  
عناي وبه مشيت رجلاي فضرِب الله لهم مثلاً أعى ومعه داء خلاط يعني سنانا فقه غمار  
فالأعى لا يبصر الذمور والمقعد لا يتناول فحمل الأعى المقعد فأصابا الذمور فغشيتهما العذاب اهـ  
وفي القرطبي فتأدى المقعد الأعى اثنتي فاحملني أكل وأطعمك فذنا منـه فغله فأصابوا من  
الذمورة فعلى من يكون العذاب فالأعى ما قال عليهما قال عليهما العذاب ذكره الثعلبي اهـ (قوله  
لا يهـمها) من أهـمه الامر ألقه وأحزنه أى لا تعنى بأمر غير ما بل تقول نفسى نفسى كما في  
البيضاوى وفي المصباح وأهمنى الامر بالالف ألقنى وهمنى هـما من باب رد مثله اهـ (قوله وهم  
لا يظلمون) فيه مراعاة معنى النفس وفي الكرخي وهم لا يظلمون شياً في أجورهم أو بأعقاب بلا  
ذنب وهذا أولى لان انتفاء النقص من أجورهم علم من قوله توفى اهـ (قوله وضرب الله مثلاً  
قربة) أى جعلها مثلاً لكل قوم أنعم الله عليهم وأبطرهم النعمة فكفروا بها فانزل الله بهم نعمته  
اهـ بيضاوى والمثل عبارة عن قول يشبه قولاً في شئ آخر بينهم ما يشبهه ليلين أحدهما الآخر  
وبصوره وقال مقاتل وأكثر المفسرين ان هذه الآية تتراف في المدينة وهو الصحيح لان الله  
تمالى وصف القرية بصفات ست كانت هذه الصفات موجودة في أهل مكة فضرِبها الله مثلاً  
لأهل المدينة يحذروهم ان يصنعوا مثل صنيعهم فيصيبهم مثل ما أصابهم من الجوع والخوف  
ويشهد لصحته ان الخوف المذكور في هذه الآية في قوله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف  
كان من البعوث والسرائياتى كانت للنبي صلى الله عليه وسلم ببعثها في قول جميع المفسرين  
لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بالقتال وهو بمكة وأما أمر بالقتال لما هاجروا الى المدينة  
فكان ببعث البعوث والسرائيات الى حـول مكة يخوفهم بذلك وهو بالمدينة والله أعلم عماده اهـ  
خارن (قوله هي مكة) وقيل هي المدينة أمنت برسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كبرت بأنهم الله  
لقتل عثمان وما حدث بها بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من النفس وهذا قول عائشة وحفصة  
زوجي النبي صلى الله عليه وسلم وقيل انه مثل مضروب لآى قربة كانت على هذه الصفة من سائر  
القرى اهـ قرطبي (قوله لانهاج) من أهـاج الغبار أثاره وأهـاج الطير ألقته وفرقه اهـ شيخنا  
(قوله رغدا) يقال رغدا يش بالضم رغادة اتسع ولان فهو رغد ورغد ورغدا من باب  
تعب لفة فهو راغد وهو في رغد من العيش أى رزق واسع وأرغد القوم بالالف أخصوا  
والرغدة الزبد اهـ مصباح (قوله من كل مكان) أى من نواحيها من البر والبحر (قوله بأنهم  
الله) جمع نعمة على ترك الاعتدال بالثناء كدفع وأدفع أوجع نعم كبؤس وأبؤس اهـ بيضاوى  
ويحتمل أنه جمع نعماء بفتح النون والمدوهى بمعنى النعمة وفي المصباح والنعماء وزان الجرء مثل  
النعمة وجمع النعمة نعم مثل سـدرة وسدروا نعم أيضاً مثل أفس وجمع النعماء أنعم مثل البأساء  
يجمع على أبؤس اهـ (قوله بتكذيب النبي) الباء سببية (قوله فأذاقها الله لباس الجحـم

(والخوف) أي أثره ما وسماه الله لباسا لأنه يظهر عليهم من الهزال وصفرة اللون وسوء الحال ما هو كاللباس وأصل الذوق بالغم ثم يستعمل في موضع موضع الابتلاء اه قرطبي (قوله فقه طوا سبع سنين) وذلك أن الله تعالى ابتلاههم بالجوع سبع سنين فقطع عنهم المطر وقطعت العرب عنهم الميرة بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جهدوا فأهلكوا العظام المحرقة والجيف والكلاب والبنية والعلموزة والوبر يعالج بالدم ويخلط به حتى كان أحدهم ينظر إلى السماء فيرى شبه الدخن من الجوع ثم ان رؤسهم مككة كلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وقالوا ما هذا إذا بك عادت الرجال فما بال النساء والصبيان فأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس في حل الطعام اليهم وهم بعد مشركون اه خازن وفي القرطبي فأرسلوا له أباسفيان ابن حنبل في جماعة تقدموا عليه المدينة وقال له أبوسفيان يا محمد انك جئت تأمر بصلوة الرحم والعفوان قومك قد هلكوا فادع الله لهم فدعا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأذن للناس بحمل الطعام اليهم وهم بعد مشركون اه (قوله بسم الله) الباء مبدية وفي الخازن والخوف يعني خوف بعوث النبي صلى الله عليه وسلم وبسم الله التي كان يبعثها للاغارة وكان ينفذهم ويغير على من حولهم من العرب فكان أهل مكة يخافونهم اه (قوله عما كانوا) ما مصدرية أو موصولة أو ما اند محذوف أي بسبب صنعهم أو بسبب الذي كانوا يصنعونه اه مبن (قوله وهم ظالمون) أي كافرون والجملة حالية (قوله فكلوا مما رزقكم الله) مفرع على نتيجة التمثل أي وإذا استبان لكم حال من كفر بأمر الله وما حل به بسبب ذلك فانهوا عما أنتم عليه من كفران النعم وكلوا ثمير بوالخ اه أبو السهم ودود هذا مبني على أن الخطاب للكفار كما هو أحد قولين والآخر أن الخطاب للمؤمنين كما قال الشارح وعبارة الخازن قال ابن عباس فكلوا بما رزقكم الله من غير أن يريكم الله بريد الغنائم اه لا لاطيبا يعني أن الله أحل الغنائم لهذه الأمة وطيبهم الله ولم يحل لأحد قبلهم وفيه لخطاب للمشركين من أهل مكة لما استنكروا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأذن للناس أن يحملوا الطعام اليهم كما مر حكاه الواحدي انتهت بتقديم وتأخير (قوله لا لاطيبا) حال أي كلوا من رزق الله حال كونه حلالا لاطيبا وذروا ما تنفرون من تحريم الحائض ونحوها اه أبو السهم (قوله تبيدون) أي تطيعون (قوله انما حرم عليكم الميتة الخ) لما أمرهم بتناول ما أحل لهم عدد عليهم محرمات لم يعلم ما عداها حل لهم ثم أكد ذلك بالنهي عن التحريم والتحليل بأدوائهم فقال ولا تقولوا الخ اه يضارون (قوله فن اضطر) أي دعتهم ضرورة الحاجة إلى تناول شيء من ذلك غير باغ عن مضطر آخر ولا عاده متقدرا للضرورة وسد الرمي فانه لا يؤاخذ بذلك اه شهاب وقيل معناه غير باغ عن أتوالة لا سيما على الناس بالمرج لقطع الطريق فعلى هذا لا يباح تناول شيء من المحرمات في سفر المعصية اه زاده (قوله ولا تقولوا) لانهية والفعل مجزوم بحذف النون والواو فاعل وقوله هذا حلال مفعول به لتناولوا وقوله لما تنكروا للام تعليمية وما مصدرية كما أشار له الشارح ومعنى تصف تذكر وقوله لتفتروا الخ يدل من التمايل الأول والتقدير ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لأجل وصف الاستنكاف الكذب أي لم يأنه علم أو تودها به وهو معنى قوله لتفتروا الخ اه يخافون الكرخي والماني لا تحلوا ولا تحرموا لأجل قول تنطق به الاستنكاف من غير حجة فان قيل حمل الآية عليه يؤدي إلى النكران لقوله لتفتروا على الله الكذب عين ذلك فالجواب أن قوله لما تنكروا الاستنكاف ليس فيه بيان أنه كذب على الله فأعاد

(والخوف) بسم الله الذي صلى الله عليه وسلم (بما كانوا يصنعون) وافد جاءهم رسول منهم (محمد صلى الله عليه وسلم) فكذبوه فأهلكهم العذاب الجوع والخوف (وهم ظالمون) فكلوا أيها المؤمنون (عمار رزقكم الله) حلالا طيبا واشكروا نعمته الله إن كنتم من آياته تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم اللحم الخنزير وما أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم ولا تقولوا لما تصف السنتكم أي لوصف السنتكم (الكذب) (في الاصناف) في القيود مع انشباطين (سرايلهم) قصصهم (من قطران) من نارس واده كالقطران ويقال من قطران من صفر حار قد انتهى حوه (ونعشى) تعلق (وحوههم النار) يجزي (وهذا مقدم ومؤخر) برزوا لله الواحد (أقهار) يجزي الله (كل نفس) برة أو فاجرة (ما كسبت) من الخير والشر (إن الله سريع الحساب) شديد العقاب ويقال إذا حسب نغسبه سرده (هذا بلاغ للناس) أبلغهم عن أنه ويقال بيان لهم بالامر والنهي والوعود والوعيد

قوله لتفتروا على الله الكذب ليحصل فيه هذا البيان الزائد ونظائر في القرآن كثيرة وهو انه تعالى يذكر كلاما ثم يعيده بعينه مع فائدة زائدة واليه أشار في التفسير ويجوز أن يقتضب مفعولاه للقول ويكون قوله هذا حلال بدلا من الكذب لانه عينه أو يكون مفعولا بضمير رأى فتقولوا هذا حلال وهذا حرام ولما تصف علة أيضا والتقدير ولا تقولوا الكذب لوصف السنتكم وهذا ما اغتفى كذبهم - كما ح - حقيقة الكذب بجهولة توصف وتعرف بكلامهم - اه - (قوله لا يحل) أي لشيء لم يحله الله ولم يحرمه واللام بمعنى في أي لا تقولوا في شأن شيء لم يحله الله ولم يحرمه هذا حلال الخ اه شيخنا (قوله بنسبة ذلك) أي التحليل والتحريم (قوله لا يفلحون) أي لا في الدنيا ولا في الآخرة بدل لما بعده والوقف هنا وقوله متاع قليل مبتدأ خبره محذوف كما قد مره الشارح اه شيخنا (قوله وعلى الذين هادوا الخ) لما بين ما يحل وما يحرم لا هل الاسلام تتبعه ببيان ما خص اليهود بقرعهم فقال وعلى الذين هادوا الخ اه زاده وتحريم الشيء اما لضرر فيه واما لما في المحرم عليهم فقوله انما حرم عليكم المينة الخ إشارة للقسم الاول وقوله وعلى الذين هادوا الخ إشارة للقسم الثاني اه شيخنا (قوله من قبل) متعلق بجرمننا وقصصنا أي من قبل تحريمنا على أهل ملتك ما عد ذلك من المحرمات اه زاده (قوله ثم ان ربك الخ) لما بالغ في تهديد المشركين على أنواع قبائحهم من انكار البعث والنبوة وكون القرآن من عند الله وتحريم ما حل الله وتحليل ما حرمه بين ان أمثال تلك القبائح لا تنفعهم من قبول التوبة وحصول المغفرة والرحمة اذ اندموا على ما فعلوا وآمنوا اه زاده (قوله للذين) متعلق بمحذوف دل عليه خبر ان التوبة والتقدير ثم ان ربك غفور رحيم للذين عملوا السوء اه شيخنا (قوله بجهالة) قال الزمخشري في موضع الحال من فاعل عملوا أي جاهلين غير عارفين بالله تعالى وبعباقبه أي غير متدبرين للعاقبة الغالبة الشهوة عليهم وعن السلف كل من عصى الله فهو جاهل اه كرخي وفي الخازن بجهالة أي بسبب جهلهم بقدر ما يترتب على ذلك السوء من العقاب فيكفر عمل سوء لا يصدر الا من الجاهل بالعاقبة لان العاقل لا يرضى بفعله القبيح اه وفي البصائر بجهالة أي بسبب جهلهم بالعلم الجاهل بالله تعالى وبعباقبه وعدم التدبر في العواقب والسوء يعم الافتراء على الله تعالى وعييره اه (قوله ان ابراهيم كان أمة) حكى ابن الجوزي عن ابن الأنباري أنه قال ان هذا مثل قول العرب فلان رحمة وفلان علامة ونسابة بقصدون بهذا التأنيث التناهي في المعنى الذي يصح فونه به والعرب توقع الاسماء المبهمة على الجماعة وعلى الواحد كقوله تعالى فتادته الملائكة وانما ناداه جبريل وحده وانما سمى ابراهيم صلى الله عليه وسلم أمة لانه اجتمع فيه من صفات السكك والصفات النبوية والخلق الجيدة ما اجتمع في أمة ومنه قول الشاعر

ليس على الله بمشكر \* أن يجمع العالم في واحد

ثم للفسرين في معنى هذه اللفظة أقوال أحدها قول ابن مسعود الامة معلم الخير يعني انه كان معلما للخير باتمه به أهل الدنيا الثاني قال مجاهد انه كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار فلهذا المعنى كان أمة وحده ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في زيد بن عمرو بن نفيل بعثته الله أمة وحده وانما قال فيه هذه المقالة لانه كان فارق الجاهلية وما كانوا عليه من عبادة الاصنام الثالث قال قتادة ليس من أهل دين الا وهم يتولونه ويرضونه وقيل الامة فعلة بمعنى مفعولة وهو الذي يؤتم به وكان ابراهيم عليه الصلاة والسلام اماما يقتدى به دليله قوله تعالى اني جاعل لك للناس

والحلال والحرام (ولينذروا به) لكي يحذروا بالقرآن (وليعلموا) لكي يعلموا (ويعتروا) (انما هو له واحد) بلا ولد ولا شريك (وليدكر) وليكن يتعظ بالقرآن (اولو) (الاياب) ذوو العقول من الناس



اصطفاه (وهذه الى صراط مستقيم وآتيناها) فيه النفات عن الغيبة (في الدنيا حسنة) هي الشاء الحسن في كل اهل الاديان (وانه في الاخرة لمن الصالحين) الذين لهم الدرجات العالية (ثم اوحينا اليك) يا محمد (ان اتبع ملة) دين (ابراهيم حنيفا وما كانوا من المشركين) كرردا على زعم اليهود والنصارى أنهم على دينه (انما جعل السبت)

السبت

\*(ومن السورة التي يذكر فيها الخمر وهي كلها مكبة وكلها ممتلئة وخمسون واربع وحروفها ألفان وسبع مائة وسبعون)\*  
 \*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

وباسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (ال) يقول أنا الله أرى ويقال قسم أقسم بالالف واللام والراء (تلك آيات الكتاب) ان هذه السورة آيات الكتاب (وقرآن مبين) يقول واقسم بالقرآن المبين بالحلال والحرام والأمر والنهي (ربما يود) يتخلى الذين كفروا) بجمع صلى الله عليه وسلم والقرآن (لو كانوا مسلمين) في الدنيا يقول وربما يأتي على الكافرين

امام وقيل انه عليه الصلاة والسلام هو السبب الذي لاجله جعلت أمته ومن تبعه ممتازين عن سواهم بالتوحيد لله والدين الحق وهو من باب اطلاق السبب على السبب وقيل انما سمى ابراهيم عليه الصلاة والسلام أمة لانه قام مقام أمه في عبادة الله اه خازن وحاصل ما ذكره من الصفات هناتسعة بل عشرة اذ قوله ثم اوحينا اليك الخ يرجع لوصف ابراهيم وتعليقه بأن محمد صلى الله عليه وسلم امر باتباعه اه شيخنا (قوله اصطفاه) أي لنبوة (قوله الى صراط) يجوز تعلقه باجتهاده وبهداه على قاعدة التذرع اه سمين (قوله فيه النفات عن الغيبة) اذ كان مقتضاها أن يقال وآتاه أي الله المذكر في قوله فأتانا الله ونهضة الانفات زيادة الاعتبار شأنه اه شيخنا (قوله هي الشاء الحسن) أي السيرة الحسنة في كل أي عند كل أهل الاديان لجميع المال يترضون عن ابراهيم ولا يكفرون أحد اه شيخنا وعبارة البصاوي وآتيناها في الدنيا حسنة بأن حبسه الى الناس حتى ان ارباب المال يتولونه ويشنون عليه ورزقه اولاد طيبة وعمر أطول ولا في السعة والطاعة وانه في الاخرة لمن الصالحين لمن أهل الجنة كما سأل ذلك بقوله والحقني بالصالحين انتهت (قوله ثم اوحينا اليك ان اتبع الخ) أن يجوز أن تكون المفردة وان تكون المصدرية فتكون مع منصوبها مفعول الإيجاء اه سمين قال أبو السعد ود والمراد بالاتباع الاتباع في الأصول والعقائد وأكثر الفروع دون الشرائع المتبدلة بتبدل الأعصار اه وفي الذكر خي انما جازا اتباع الافضل المفضول لسبقه الى القول والعمل به قال القرطبي وفي هذه الآية دليل على جواز اتباع الافضل للمفضول فيما يؤدي الى الصواب ولا يدرك على الفاضل في ذلك فان النبي صلى الله عليه وسلم افضل الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقد أمر بالاتباع بهم قال تعالى فبهداهم اقتده وقال هناتس اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا اه قال الزمخشري في ثم هذه ما فيها من تعظيم منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم واجلال محله والايذان بأن أشرف ما أوتي خليل الله ابراهيم عليه الصلاة والسلام من الكرامة وأجل ما أوتي من النعمة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ملته من جهة أنه أدلت على تباعد هذا النعت في المرتبة من بين سائر النعوت التي امتن الله عليه بها اه (قوله ملة ابراهيم) الملة اسم لما شرعه الله تعالى لعباده على لسان الانبياء عليهم الصلاة والسلام من أمم الكتاب اذا ملئته وهو الدين بهيئة لكن باعتبار الطاعة له وتحقيق ذلك أن الوضع الالهي مهمان سبب الى من يؤدبه عن الله تعالى يسمى ملة ومهمان سبب الى من يقيم به ويعمل به يسمى ديننا قال الراغب الفرق بين ما أن الملة لا تنصاف الا الى النبي عليه السلام ولا تكاد توجد مضافة الى الله تعالى ولا الى آحاد الاممة ولا تستعمل الا في جملة الشرائع دون آحادها والمراد بملته عليه السلام الاسلام الذي عبر عنه آتيناها صراط المستقيم انتهى أبو السعد (قوله حنيفا) حال من ابراهيم فهو حال من المضاف اليه والشرط موجوده وان المضاف كالجزء من المضاف اليه من حيث هيعة الاستغناء بالشافي عن الاول اذ يصح أن يقال ان اتبع ابراهيم حنيفا اه شيخنا (قوله كرر) أي قوله وما كانا كان الخ وقوله على زعم اليهود والنصارى الخ فيه شيء لان اليهود والنصارى ليسوا مشركين حتى يرد عليهم بقوله ولم يك من المشركين وانما يصلح ردا على المشركين حيث زعموا أنهم كانوا على ملة ابراهيم فيلزمهم أن يكون مشركا فرد عليهم بم بقوله ولم يك من المشركين (قوله انما جعل السبت) كانه جواب عما يقال انه عليه السلام لما أمر باتباعه ابراهيم فكيف خالفه باختيار يوم الجمعة فان الظاهر أن ابراهيم قد اختار في شرعه تعظيم يوم

فرض تعظيمه (على الذين  
اختلفوا فيه) على نبيهم وهم  
اليهود أمروا أن يتفرغوا  
للعباداة يوم الجمعة فقالوا  
لأنزیده واختاروا السبت  
فشدد عليهم فيه (وأن ربك  
ليحكم بينهم يوم القيامة فيما  
كانوا فيه يختلفون) من  
أمره بأن يشيب الطائع ويعذب  
العاصي بانتهاك حرمة  
(ادع)

يوم يسمى الكافر أنه كان  
مسلماً ولهذا كان القسم وذلك  
إذا أخرج الله من النار  
من كان مؤمناً مخلصاً  
بإيمانه وأدخله الجنة فعند  
ذلك يتمنى الكافر أنه كان  
مسلماً في الدنيا (ذرهم)  
اتركهم يا محمد (يا كلوا) بلا  
حجة ولاهمة ما في القدر  
(ويتقوا) يعيشوا في الكفر  
والحرام (ويلههم الأمل)  
ويشغلهم الأمل الطويل  
عن طاعة الله (فسوف)  
وهذا وعيد لهم (يعلمون) عند  
الموت وفي القبر يوم القيامة  
ماذا يفعل بهم (وما أهلكنا  
من قرية) من أهل قرية  
(الأول) كتاب معلوم فيه  
أجل معلوم مؤقت لهلاكهم  
(ما سبق من أمة أجهلها)  
يقول لا تموت ولا تهلك أمة  
قبل أجهلها (وما يستأخرون)  
ولا تؤخر أمة عن أجهلها  
(وقالوا) عسى الله بن أمة

السبت بشهادة أن قوم موسى يعظمونه اه زاده وقال أبو السعد هذا رد على اليهود فانهم كانوا  
يدعون أن السبت من شعائر الاسلام وأن إبراهيم كان يحافظا عليه أي ليس السبت من ملة  
إبراهيم التي أمرت باتباعها حتى يكون بينك وبين بعض المشركين علاقة في الجلالة وانما شرع ذلك  
لبنی اسرائیل بعد مدة طويلة اه (قوله فرض تعظيمه) يعلم من هذا أن المراد بالسبت هو اليوم  
المعلوم (قوله على الذين اختلفوا فيه) أي خالفوا نبيهم حيث أمرهم أن يعظموا يوم الجمعة بالتفرغ  
للعباداة فيه وترك الأشغال فيكون عيداً مخالفاً لكلهم واختاروا السبت فأذن الله تعالى لهم  
فيه وشدد عليهم بقهرهم الاصطفاة فيه عليهم فليس المراد بالاختلاف أن بعضهم رضى وبعضهم  
لم يرض بل المراد به امتناع الجميع وبشيرة قول الشارح على نبيهم اه شيخنا وفي معنى الآية  
قول آخر قال قتادة أن الذين اختلفوا فيه هم اليهود استحل بعضهم وجوه بعضهم فعلى هذا القول  
يكون معنى قوله انما جعل السبت أي وبال السبت ولعنته على الذين اختلفوا فيه وهم اليهود  
فاحله بعضهم فاصطادوا فيه فذبوا ومضوا وقدرة وخنازير في زمن داود عليه الصلاة والسلام  
وقد تقدمت القصة في سورة الاعراف وبعضهم ثبت على تحريمه فلم يصطد فيه شيأ وهم الناهون  
والقول الأول أقرب إلى الصحة اه خازن (قوله على نبيهم) قال الامام غر الدين الرازي يعني على  
نبيهم موسى حيث أمرهم بالجمعة فاختلفوا السبت فاختلفوا في السبت كان اختلافاً على نبيهم  
في ذلك أي لاجله وليس معنى قوله اختلفوا فيه أن اليهود اختلفوا فيه من قال بالسبت ومنهم  
من لم يقل به لأن اليهود كانوا متفقين على ذلك وزاد الواحد على هذا فقال وهذا مما أشكل على  
كثير من المفسرين حتى قال بعضهم معنى الاختلاف في السبت أن بعضهم قال هو أعظم الأيام  
حرمة لأن الله تعالى فرغ فيه من خلق الأشياء وقال آخرون الأحمد أفضل لأن الله ابتدأ فيه  
بخلق الأشياء وهذا غلط لأن اليهود لم يكونوا فرقين في السبت وانما اختاروا الأحد النصاري  
بعدهم بزمان طويل انتهى خازن (قوله يوم الجمعة) أي كما هو ملة إبراهيم اه كرخي (قوله  
واختاروا السبت) وقالوا لأنه تعالى فرغ فيه من خلق السموات والأرض اه يضاهي أي لانه  
تعالى لما خلق ما ذكر في ستة أيام بدأ الخلق في يوم الأحد وأتمه في يوم الجمعة فكان يوم السبت يوم  
الفرار وقامت اليهود ونحن نوافق ربنا في ترك الأعمال في السبت وقالت النصاري يوم الأحد مبدأ  
الخلق فخيمه عبد المنا وقلنا نحن يوم الجمعة يوم التمام والكمال فهو أحق بالمرور والتعظيم اه  
شهاب وأيضاً فإن الله عز وجل خلق في يوم الجمعة أشرف خلقه وهو آدم عليه السلام وهو أبو  
البشر وفيه تاب عليه فكان يوم الجمعة أشرف الأيام لهذا السبب ولأن الله تعالى اختار يوم الجمعة  
لهذه الأمة وأدخروا لهم ولم يختاروه لأنفسهم قال بعض العلماء بعث الله تعالى موسى عليه السلام  
بتعظيم يوم السبت ثم تبع يوم الأحد في شريعة عيسى عليه السلام ويوم الأحد يوم الجمعة في  
شريعة محمد صلى الله عليه وسلم أفضل الأنبياء اه خازن (قوله من أمره) أي السبت وعبارة  
الحازن يعني في أمر السبت اه ويحتمل أن الضمير عائذ على ربك (قوله بأن يشيب الطائع) أي  
بتعظيم السبت وهم الفريق الذي لم يصطد ولم يصنع الحيلة وقوله ويعذب العاصي أي بانتهاك  
حرمة السبت بالاصطفاة فيه والتحيل على الصيد اه من الخازن وفي المصباح أطاعه اطاعة أي  
انقاد له وطاعه طوعاً من باب قال وبعضهم يمد به بالحرف فيقول طاع له وفي لغة من بابي باع  
وخاف والطاعة أمم منه والفاعل من الرباعي مطيع ومن الثلاثي طائع وطبيع اه (قوله  
بانتهاك حرمة) أي السبت أي تنصيعها والحرمة بمعنى الاحترام وهو التعظيم (قوله ادع)

للناس يا محمد (الى سبيل  
ربك) دينه (بالحكمة)  
بالقرآن (والموعظة الحسنة)  
موعظة أو انقول الرفيق  
(وجادلهم بالتي) أي بالمجادلة  
التي (هي أحسن) كالدعاء  
الى الله بآياته والدعاء الى  
حمده (ان ربك هو اعلم) أي  
عالم (عن ضل عن سبيله  
وهو اعلم بالمهتدين)  
فيجازيهم وهذا قبل الامر  
بالمقاتلة ونزل لما قتل حمزة  
ومثل به فقال صلى الله  
عليه وسلم وقد رآه لأمثلن  
ببعين منهم مكانك (وان  
عاقبتهم فعاقبوا مثل عاقبتهم)  
الحزوي واصحابه لم يرد  
الله عليه وسلم (يا أيها الذين  
آمَنوا) عليه الذكر (جبريل  
بالقرآن نزعمك) (انك  
تجمنون) تخشع (لوما تأتينا)  
هلا تأتينا (بالملائكة) من  
السماء فيشهدوا لك انك  
رسول الله (ان كنت من  
للصادقين) في مقاتلتك قال  
الله (ما نزل الملائكة) من  
السماء (الا بالحق) بالهلاك  
وقبض ارواحهم (وما  
كانوا اذا منظرين) مؤذنين  
اذا نزلت عليهم الملائكة  
(انا نحن نزلنا الذكر)  
جبريل بالقرآن (واناله)  
للقرآن (لحافظون) من  
الشياطين حتى لا يزيدوا  
فيه ولا ينقصوا منه ولا يغيروا

(الناس) هو المفعول المحذوف لادع دلالة على التعميم ففيه اشارة الى عموم بعثته عليه الصلاة  
والسلام ويجوز ان لا يكون المفعول مراد الى اقول الدعاء اه كرخي وكان المعنى وخطب الناس  
في دعائكم بالحكمة الخ وفي الخازن يعني ادع الى دين ربك يا محمد وهو دين الاسلام بالحكمة  
يعني بالمقالة المحكمة الصالحة وهو الدليل الموضح للحق المزيل للشبهة والموعظة الحسنة يعني  
وادعهم الى الله بالترغيب والترهيب بحيث لا يخفى عليهم انك تتأصمهم وقتصدهم ما ينفعهم  
وجادلهم بالتي هي احسن يعني بالطريقة التي هي احسن طرق المجادلة من الرفق واللين من  
غير قسوة ولا تعنيف وقيل ان الناس خلقوا وجعلوا على ثلاثة اقسام القسم الاول هم العلماء  
الكاملون اصحاب العقول الصحيحة والبصائر الثابتة الذين يطلبون معرفة الاشياء على  
مقائدها فهؤلاء هم المشار اليهم بقوله ادع الى سبيل ربك بالحكمة يعني ادعهم بالدلائل القطعية  
التي هي حتى يعلموا الاشياء بمقائدها حتى يتفهموا وينفعوا بالناس وهم خواص العلماء من  
الصحاب وغيرهم القسم الثاني وهم اصحاب النظر السليم والخلق الاصلية وهم غاب الناس  
الذين لم يبلغوا احد الكمال ولم ينزلوا الى حضيض النقصان فهم اوسط الاقسام وهم المشار اليهم  
بقوله والموعظة الحسنة أي ادع هؤلاء بالموعظة الحسنة والقسم الثالث وهم اصحاب جدال  
وخصام ومعاينة وهؤلاء هم المشار اليهم بقوله وجادلهم بالتي هي احسن يعني حتى يتقادوا الى  
الحق ويرجعوا اليه وقيل المراد بالحكمة القرآن يعني ادعهم بالقرآن الذي هو حكمة  
وموعظة حسنة وقيل مراد بالحكمة النبوة أي ادعهم بالنبوة والرسالة والمراد بالموعظة الحسنة  
الرفق واللين في الدعوة وجادلهم بالتي هي احسن أي اعرض عن اذاهم ولا تقصر في تبليغ  
الرسالة والدعاء الى الحق فعلى هذا القول قال بعض علماء النفس هذا منسوخ بآية السيف اه  
(قوله أو انقول الرفيق) أي الذي فيه رفيق ولين ومصدق هذا قوله ولو كنت فظا غليظ القلب  
لا نفصوا من حولك (قوله أي بالمجادلة التي هي احسن) أي احسن طرق المجادلة من الرفق  
واللين واثار الوجه اليسر والمقدمات التي هي أشهر فان ذلك أنفع في تسكين شرهم اه  
بمضاهي (قوله كالدعاء) وفي نسخة بالدعاء (قوله والدعاء الى حمده) أي الى الايمان بها (قوله)  
وهو اعلم بالمهتدين) فاعلمك الا البلاغ وفي اثاره العملية في الضالين والاسمية في مقابلهم اه  
اشارة الى أنهم غيروا الفطرة وبدلوا باحداث الضلال ومقابلهم اه استمر وأعلمها وتقدم  
أرباب الضلال لان الكلام وارد فيهم اه كرخي (قوله وهذا) أي قوله وجادلهم بالتي هي  
احسن أي ولا تقاتلهم بل اقتصر على المجادلة وغرض الشارح أن هذا منسوخ لكونه فهم أن  
المراد جادلهم ولا تقاتلهم وبعضهم قال لاجابة الى دعوى الفسخ اذا الامر بالمجادلة ليس فيه  
تعريض للنبي عن المقاتلة اه شيخنا (قوله ونزل) أي بالمدينة لما قتل حمزة أي في السنة الثالثة في  
أحد وكان عم النبي صلى الله عليه وسلم وأخاه من الرضاع وقريبه من الام أيضا وكان أكبر من  
النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين وقوله ومثل به التمثيل التشويه أي مثل به المشركون فقطعوا نفعه  
وأذنيه وذكره وأنشبهه وخروابطه وقوله وقد رآه جملة سالية أي فسق عليه جدا وقوله لأمثلن  
اللام حواب قسم محذوف صرح به في عبارة غيره ففي كلام الشارح احتصار الحديث ولفظه أما  
والله اني ظفرتني الله بهم لأمثلن الخ ويدل لذلك قول الشارح وكفر عن عينه وهذا القول من  
النبي صلى الله عليه وسلم كأنه كان باجتهاد منه وعليه فليمنظر هل قوله تعالى وان عاقبتهم الخ فسخ  
لهذا الاجتهاد أو تنبيه على خطئه تأمل اه شيخنا (قوله وان عاقبتهم الخ) اختاف العلماء في

هذه الآية هل هي مفسوخة أو لا على قولين أحدهما أنها نزلت قبل براءة فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقاتل من قاتله ولا يبدأ بالقتال ثم نسخ ذلك وأمر بالجهاد مطلقاً وذلك قول ابن عباس والضحاك والقول الثاني قال بعضهم الأصح أنها محكمة لأن الآية الواردة في تعليم حسن الأدب في كيفية استيفاء الحقوق والقصاص وترك التعدي وهو مطلب الزيادة وهذه الآية لا تكون منسوخة ولا تعلق لها بالنسخ والله أعلم اهـ خازن وفي البيضاوي وفيه دليل على أن مقتضى أن يعامل الجاني وليس له أن يجاوز اهـ (قوله ولئن صبرتم إلخ) لما حث على العفو ثم يضاه بقوله وإن عاقبتم حث عليه نصريحاً على الوجه الآخر كذب قوله ولئن صبرتم إلخ اهـ من البيضاوي (قوله عن الانتقام) أي تركه وبالكلية (قوله لهو) بضم الهمزة وسكونها قراءة ثان سبعة مائة (قوله أي الصبر) أشار إلى أن الصبر عائد على المصدر الدال عليه الفعل مقيداً بالاضافة اهـ كرخي (قوله فكيف) أي عن التمثيل بهم (قوله ولا تحزن عليهم) أي لا جهم أي لا حل عدم إيمانهم اهـ وفي زاده لما كان السبب الحاصل على الغضب والانتقام لا يخلو عن أمرين أحدهما أقوات نفع في الماضي والآخرة تقع ضرر في مستقبل نهي عن الانتقام إلى السبب الأول بقوله ولا تحزن عليهم اهـ أي على الكافرين بسبب اعراضهم عنك واستحقاقهم للعدا بالذات وعن الانتقام إلى السبب الثاني بقوله ولا تنك في ضيقهم اهـ (قوله أي الكفار) وقيل المعنى لا تحزن على قتلى أحد فقام أمضوا إلى رحمة الله تعالى اهـ خازن (قوله لخرصك) متعلق بالتمني عنه والمعنى أن الحزن الذي سببه حرصك على إيمانهم لا يرتكبه ولا تنفع له اهـ شيخنا (قوله ولا تنك في ضيق) أي ضيق صدر فهو من الكلام المقلوب الذي أمن فيه إذا لباس لأن الضيق وصف فهو يكون في الإنسان ولا يكون إلا في وجهه لطيفة أخرى وهي أن الضيق إذا عظم وقوى صار كالشيء المحيط به قاله هنا بنحو حذف النون وفي التعليل بإثباتها تشبيه لها بحرف العلة وخص ما هنا بنحو موافقة لقوله فعل ولم يك من المشركين والسبب نزول هذه الآية لأنها نزلت تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين قتل عمه حمزة وهو مثل به فقال صلى الله عليه وسلم لا أعلن بهم ولا يصنع فأنزل الله تعالى ولئن صبرتم لهو خير للصابرين الآية فبالع في الحذف لا يكون ذلك مما لفته في التسلي وإثباتها في التعليل جاء على القياس ولا الحزن ثم دون الحزن اهـ وإلى ذلك أشار في المقرير اهـ كرخي (قوله في ضيق) بفتح الصاد وكسرها سبع مائة وفي المصباح صاق الشيء صيقاً من باب سار والاسم الضيق بالكسر وهو خلاف اتسع فهو ضيق وضاق صدره خرج فهو ضيق أيضاً اهـ (قوله أي لا تنك في ضيقهم) أشار إلى أن ما صدر به وعبرة السمين مما ذكره متعلق بضيق وما صدر به أو معنى الذي والعائد محذوف انتهت (قوله إن الله مع الذين اتقوا) أي اتقوا المثلة والزيادة في القصاص وسائر المناهي والذين هم محسنون يعني بالعفو عن الجاني وهذه المعية بالعون والفضل والرحمة يعني أن أردت أيها الإنسان أن أكون معك بالعون والفضل والرحمة فككن من المتقين المحسنين وفي هذا إشارة إلى التعظيم لا مر الله والشفقة على خلق الله قال بعض المشايخ كمال الطريق صدق مع الحق وصلح مع الخلق وكما أن الإنسان أن يعرف الحق لذاته والخير لأجل أن يعمل به وقيل لمرم ابن حبان عند الموت أوص فقال إنما الوصية في المال والأهل والى ولا تكي أوصيك بحوائجكم سورة النحل والله أعلم اهـ خازن (قوله بالطاعة والصبر) أي فالإحسان يعني جعل الشيء جميلاً لا ضد الإساءة وقوله بالعون والصبر متعلق بقوله مع الذين اهـ كرخي

ولئن صبرتم) عن الانتقام (لهو) أي الصبر (خير للصابرين) فكيف صلى الله عليه وسلم وكفر عن يمينه رواه البزار (واصبر وما صبرك إلا بالله) بتوفيقه (ولا تحزن عليهم) أي الكفار لم يؤمنوا بخرصك على إيمانهم (ولا تنك في ضيقهم) أي لا تنك في ضيقهم فأنانا صبرك عليهم (إن الله مع الذين اتقوا) والكفر والمعاصي (والذين هم محسنون) بالطاعة والصبر بالعون والنصر

حكمه وبقاؤه قاله الحمد صلى الله عليه وسلم لحافظون من الكفار والشياطين (ولقد أرسلنا من قبلك) يا محمد الرسل (في شيع الأولين) في فرق الأولين (وما يأتيهم من رسول) مرسل إليهم (إلا أنوا به) بالرسول (يسخرون) هكذا (نسلكه) نترك التكذيب (في قلوب المحرمين) المشركين (لا يؤمنون به) لكي لا يؤمنوا به صلى الله عليه وسلم والقسم أن ونزل القصاص عليهم (وفدخلت) مضت (سنت الأولين) سيرة الأولين بتكذيب الرسل كما كذب قومك ومضت سيرة الله فيهم بالعدا والملاك

{سورة الاسرى مكية}

الاوان كادوا ليفتنونك  
الايات الثمان مائة وعشر  
آيات أو واحد عشر آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
سبحان) أي تنزيه (الذي  
أمري بعده) محمد صلى الله  
عليه وسلم (أيلاً) نصب على  
الظرف والامراء سير الليل  
وفائدة ذكره الإشارة  
بتذكيره الى تقبل مدته  
(من المسجد الحرام) أي  
مكة

من الله لم عند التكذيب  
(ولو فتننا عليهم) على أهل  
مكة (باباً من السماء)  
يدخلون فيه (فظلوا فيه)  
فساروا فيه (يعرجون)  
يسعدون ويترلون يعني  
كالملائكة (لقالوا) كفار  
مكة (انما سكرت أبصارنا)  
أخذت أعيننا (بل نحن قوم  
مسهورون) مغلوبو العقل  
قد مهرونا (واقعد جعلنا في  
السماء رجوا) قصورا ويقال  
تجووا وهي النجوم التي  
يبتدى بها في ظلمات السمر  
والبحر (وزيناها) يعني  
السماء بالكواكب  
(لأناطرين) البها وهي  
النجوم التي زين بها السماء  
(وحدفناها من كل شيطان  
رحيم) ملعون مطرود  
بالنجوم التي يزجرون بها عن

{سورة الاسراء}

وتسمى سورة سبحان وسورة بنى اسرائيل اه خطيب (قوله الايات الثمان) آخرها قوله  
تعالى سلطاناً نصبر أو رد على هذا أن الآية الأخيرة من الثمانية وهي قوله وقل رب ادخلي  
مدخل صدق الخ زلت بكهنا أمر صلى الله عليه وسلم بالهجرة على ما أتى في كلامه ولهذا جزم  
المفسر بآي أنها كلها مكية وحكى القول الذي فيه الاستثناء بقبل وبنى أقوال أخرى الممدنى  
منها ذكرها الخازن (قوله مائة) خبرنا لسورة (قوله سبحان) مصدر مهابى لسمع المشد  
أو اسم مصدر له أو مصدر قبابى لسمع المخفف فانه يقال سمع في الماء وفيه معنى البعد والتنزيه  
فيه بعد عن النقائص وعلى كل فهو علم حسن للتنزيه والتعديس منصوب بفعل مقدر أى سمعت  
سبحان وقوله أى تنزيه الذى الخ أى تنزيهه عن صفته الجبر عن هذا الأمر المحجب الخارق للعادة  
وهو الاسراء المشد كوروكا أن المقصود التنزيه فالتعجب أيضاً مقصود أى تعجبوا أو اعجبوا من  
قدرة الله تعالى على هذا الأمر الغريب اه شيخنا وفى الكرخى قال النخوين سبحان اسم علم  
للتسبيح وانتصابه على أنه مفعول مطلق بفعل مضمر قد مره أسبح الله سبحانه أى تسبحوا وهو  
التعديس والتنزيه والتعجب من السوء في الذات والصفات والأفعال والأسماء والاحكام من  
سبح في الماء وقدس في الأرض اذا ذهب فيه أو بعد يصدر به للتنزيه فاعل ما بعده عن النقائص  
وحاصله ما بعد الذى له هذه القدرة عن جميع النقائص ولذا لا يستعمل الا في الله تعالى اه (قوله  
أسرى) يقال أسرى وسرى بمعنى سار في الليل وهم الا زمان لكن مصدر الاول الاسراء ومصدر  
الثانى الأسرى بضم السين كهدى فالهجرة ليست للتعديس الى المفعول وانما جاءت التعديس هنا  
من الماء ومعنى أسرى به صيره سارياً في الليل وقوله بعده أى بروحه وجسده على المعتقد اه  
شيخنا وقال بعده دون نبيه وأحبيبه ثلاثاً فضل به أمته كما ضلت أمة المسيح حيث ادعته لها ولأن  
وصفه بالعبودية المضافة الى الله تعالى أشرف المقامات والوصاف اه كرخى (قوله نصب على  
الظرف) أى لأمري اه كرخى (قوله وفائدة ذكره) أى الليل أى مع أنه معلوم من ذكر الاسراء  
وقوله الإشارة الخ أى فالتنوين للتقبل أى في جزء قليل من الليل قيل قد رار بع ساعات  
وقيل ثلاث وقيل أقل من ذلك وهذا بخلاف ما لو قيل أسرى بعده الليل فان التركيب مع  
التعريف يفيد استغراق السمر لجميع أجزاء الليل اه شيخنا وفى الكرخى قوله الإشارة بتذكيره  
الى تقبل مدته وذلك لان التذكير قد يكون للتقبل والتقابل والتعويض متقاربان فاستعمل  
في التبويض ما هو للتقبل اه وقوله مدته أى السير (قوله من المسجد) من ابتدائية وكان  
الاسراء به مدته في البقعة بعد العشرة وكان قبلها في المنام كما أنه رأى فتح مكة سنة ست وتحقق  
سنة ثمان اه كرخى والمكة في أسرائه الى بيت المقدس دون العروج به من مكة لانه محشر  
الخلائق فيطوؤه بقدمه ليسهل على أمته يوم القيامة وقوفهم بركة أثر قدمه أولانه مجمع أرواح  
الانبياء فاراد الله تعالى أن يشرفهم بزيارته صلى الله عليه وسلم ويخبر الناس بصفاته فيصدقوه  
في الباقي اه كرخى (قوله أى مكة) عبر بذلك لصدق بكل من القولين المحكيين هنا وهو أنه  
هل كان تلك الليلة نائم في المسجد أو في بيت أم هانئ بنت عمه صلى الله عليه وسلم وفي الحقيقة  
لا خلاف بين القولين لانه على القول الثانى احتمنة الملائكة من بيتها وجاءوا الى المسجد  
وشقوا صدره هناك ثم ركب البراق من باب المسجد في الحقيقة ما حصل الأمر الامن المسجد  
فلا حاجة لما عبر به الشارح وكان المسجد الحرام اذذاك في حوال الكعبة بقدر المطاف الاثن



(الى المسجد الاقصى) بيت  
المقدس لبعده منه (الذي  
باركنا حوله) بالثمار والانهار  
(لغريه من آياتنا) عجائب  
قدرتنا (انه هو) والسميع  
البصير (اي العالم باقوال  
التي صلى الله عليه وسلم  
وأفعاله فانعم عليه بالامراء  
المشتمل على اجتماعه  
بالانبياء وعروجه الى السماء  
ورؤية عجائب  
استماع الملائكة به -  
الشبابطين (الامن استغرق  
السمع) الامن اخنلس  
خلسة (فاتبعه شهاب مبین)  
يلحقه فحم مضى فطار متوقد  
(والارض مدداها) بسطناها  
على الماء (والقيمتا فيها)  
على الارض (رواى) حبلا  
ثابتا ونادانا لها (وانبتنا  
فيها) في الجبال ويقال في  
الارض (من كل شئ) من  
النات والثمار (موزون)  
مقدور مقسوم معلوم ويقال  
من كل شئ موزون بوزن  
مثل الذهب والفضة  
والحديد والصفرة والرصاص  
وغير ذلك (وحملنا) خلقنا  
(لكم فيها معاش) في  
الارض من النبات والثمار  
وما تأكلون ونشر بون  
ونلبس بون (ومن استم له  
برازقين) يقول ويرى من  
لستم له برازقين بهنى الطير

وكانت دور مكة حوله تنفع اليه ثم وسعه الملوك وأول من وسع فيه عشرين الخطاب فكانوا  
يشترون دور مكة ويدخلونها فيه لكن لم يثبت هل وقفوا تلك الزادات أو لا ولم يثبت أن المسجد  
الاصلي الذي هو الكعبة وما ولها بقدر المطاف حصل فيه وقفة من أحد فليحذر المقام  
(قوله الى المسجد الاقصى) أي القاصي وأول من بناه آدم بعد أن بنى الكعبة بأربعين سنة  
كما في المواهب فهو أول مسجد بني في الارض بعد الكعبة اه (قوله بيت المقدس) من اضافة  
الموصوف الى صفته أي البيت المقدس المظهر عن عبادة غير الله تعالى أي لم يعد فيه صنم قط  
وقوله لبعده منه توجيهه لكونه أقصى والمسافة بينه ما قدر شهر أو أكثر اه (قوله الذي باركنا  
حوله) أي بركة دينوية وهي ليست الاحول الاقصى وأما في الداخل فالبركة في كل من  
المجدين بل هي في الحرام أتم وهي كثرة الثواب بالعبادة فيه ما اه شيخنا وعبارة الخازن الذي  
باركنا حوله يعني بالانهار والاشجار والثمار وقيل معناه مبارك لانه مقر الانبياء ومهبط الملائكة  
والوحي وقوله الانبياء قبل نبينا صلى الله عليه وسلم واليه يحشر الخلق يوم القيامة انتهت (قوله  
لغريه) متعلق بأمرى وقوله من آياتنا من للتبعض وانما أتى بها تعظيما لآيات الله تعالى فان  
الذي رأى صلى الله عليه وسلم وان كان جليلا عظيما فهو بعض بالنسبة الى آيات الله تعالى  
وعجائب قدرته وجليل حكمته قاله أبو شامة اه كرخي فان قلت لفظه من في قوله من آياتنا  
تقتضي التبعض وقال تعالى في حق إبراهيم عليه الصلاة والسلام وكذلك نرى إبراهيم  
ملكوت السموات والارض وظاهر هذا يدل على فضيلة إبراهيم عليه الصلاة والسلام على محمد  
صلى الله عليه وسلم ولا فائل به فواجهه قلت ملكوت السموات والارض من بعض آيات الله  
تعالى أيضا وآيات الله أعظم من ذلك وأكبر والذي أراه محمد صلى الله عليه وسلم من آياته  
وعجائب تلك الملائكة كان أفضل من ملكوت السموات والارض فظهر هذا البيان بفضل محمد  
صلى الله عليه وسلم على إبراهيم صلى الله عليه وسلم اه خازن وقرأ العامة لغريه بنون العظمه جريا  
على باركنا وفيه الالتفات من الغيبة في قوله الذي أمرى بعبده الى التكلم في باركنا ولغريه ثم  
التفت الى الغيبة في قوله انه هو ان أعدنا الضمير على الله تعالى وهو الصحيح في الكلام التفاتان  
وقرأ الحسن ليريه بالياء من تحت أي الله تعالى وعلى هذه القراءة يكون في هذه الآية أربعة  
التفاتات وذلك أنه التفت أولا من الغيبة في قوله الذي أمرى بعبده الى التكلم في قوله باركنا ثم  
التفت ثانيا من التكلم في باركنا الى الغيبة في ليريه على هذه القراءة ثم التفت ثالثا من هذه  
الغيبة الى التكلم في آياتنا ثم التفت رابعا من هذا التكلم الى الغيبة في قوله انه هو على الصحيح  
في الضمير أنه لله تعالى وأما على قول نقله أبو البقاء ان الضمير في انه هو لاني صلى الله عليه وسلم  
فلا يحى ذلك ويكون في قراءة العامة التفات واحد وفي قراءة الحسن ثلاثة وهذا موضع غريب  
وأكثر ما ورد الالتفات ثلاث مرات على ما قال الزمخشري في قول امرئ القيس

نطاول الملك بالاعده الايات وقد تقدم النزاع معه في ذلك وبعض ما يجب به أول العاتجة  
ولو ادعى مدع أن فيها خمسة التفاتات لاحتاج في دفعه الى دليل واضح والخامس الالتفات من  
قوله انه هو الى التكلم في قوله وآتيناهم موسى الآية والرؤية هنا بصريّة وقيل قايمة واليه فحاسب  
عطية اه هين (قوله أي العالم الخ) فسر هاتين الصفتين بالعالم وهو غير ظاهر وأبقاهما غيره على  
ظاهرهما كالبضاوي فقال انه هو السميع لا قول محمد صلى الله عليه وسلم العليم بأفعاله فيكرمه  
ويقره على حسب ذلك اه (قوله على اجتماعه بالانبياء) أي الرسل وغيرهم أي بأجسادهم

الملكوته ومناجاته له تعالى  
فانه صلى الله عليه وسلم قال  
أثبت بالبراق وهو دابة أبيض  
فوق الحمار ودون الغل  
يضع حافره عند منتهى  
طرفه ويركبه فسادى حتى  
أنت بيت المقدس فربطت  
الدابة بالخلافة التي تربط فيها  
الانبياء ثم دخلت فصلت  
فيه ركعتين ثم خرجت خائفي  
جبريل باناء من خروانه من  
ابن فاخترت اللين قال  
جبريل أصبت الفطر قال  
ثم عرج بي الى السماء الدنيا  
والوحش ويقال المذبة في  
البطون (وان من شيء) وما  
من شيء من النبات والثمار  
والامطار (الا عندنا خزائنه)  
مفاتيحه يقول بدينا مفاتيحه  
لأبديكم (وما ننزله) يعني  
المطر (الا بقدر معلوم) بكليل  
ووزن معلوم يعلم الخزان  
(وأرسلنا الرياح لواقح)  
تلقح الشجر والاصحاب  
(فانزلنا من السماء ماء)  
مطرا (فأسقيناكموه) في  
الارض (وما أنزلناه) للظلم  
(بخازنين) بفتح الخاء من (وانا  
لنخني نخي) للبعث (ونخني)  
في الدنيا (ونحن الوارثون)  
الما يكون على ما في السموات  
والارض بعد موت أهلها  
وقبل موت أهلها (واقعد  
علمنا المستقدمين منكم)

وأرواحهم معاً على الصحيح كما قاله قول في معراجهم فأخرجهم الله من قبورهم وأحضرهم في بيت  
المقدس واجتمع أيضاً الملائكة وأرواح أموات المؤمنين من مضى فصلى الجميع خلفه  
مقديراً به اه شيخنا (قوله الملكوت) وهو عالم الخفي الذي لم نشاهده كالملائكة والجنه والنار  
اه شيخنا (قوله فانه صلى الله عليه وسلم الى آخر السودة) غرضه من هذا اثبات الامور الاربعة  
التي ادعى ان الاسراء مشتمل عليها وهي احتماعه بالانبياء وعروجه ورؤيته بحجاب الملكوت  
ومناجاته له به اه شيخنا (قوله أثبت بالبراق) أي أتاني به جبريل من الجنة وهو بضم الباء  
واشتقاقه من البرق لسرعة سيره أو من البريق لشدة صمائه بياضه ولما كان ذلك الله اه خازن  
(قوله دابة) أي ليست ذكر اولاً أتني وفي الاستعمال يجوزند كبرها وتأييدها وقوله أبيض وب  
نسخة بيضاء اه شيخنا (قوله عند منتهى طرفه) يسكون الراء أي بصرة وفي المسحاح طرف  
الصدر طرفاً من باب ضرب تحرك وطرف العين نظرها وبطلق على الواحد وغيره لانه مصدور  
والطرف الناحية والجمع أطراف مثل سبب وأسباب اه (قوله فركبته) الحكمة في كونه أسرى  
بدر كالمع القدرة على طي الارض له الإشارة الى أن ذلك وقع له على حسب العادة في مقام خرق  
العادة لان العادة جرت بأن الملك اذا استدعى من يختص به بعث اليه مابركه اه كرخي (قوله  
بالخلقة) باسكان اللام ويجوز فتحه او الراء للاحتياط في ان مورو بيان طلب تعاطي الاسباب  
لا يقدح في التوكل اه خازن (قوله تربط فيها الانبياء) أي دواسم حين انبائهم لهذا المنزل وفي  
المسحاح ربطته من باب ضرب ومن باب فسل لغة شددته والراء باط مابركه القربة  
وغيرها والجمع ربط مثل كتاب وكتب اه (قوله فصلت فيه ركعتين) أي اماماً بالانبياء والملائكة  
وأرواح المؤمنين اه شيخنا (قوله فاخترت اللين) قال الخازن فيه احتصار والتقدير بخبرني  
بينهما فاخترت اللين اه (قوله أصبت الفطرة) أي فطرة الاسلام أي الاسلام الذي فطر وحمل  
عليه الخلق بحسب اصل الخلقة أي أصبت علامته وانما كان اللين علامة عليه لانه مهمل طلب  
سائق للشاربين سائم العاقبة بخلاف الجرفاء الم الغياث وحالمة لانواع الشر اه خازن (قوله  
قال ثم عرج بي الخ) افظ قال من كلام الراوي الذي هو أنس بن مالك لان الحديث مروى عنه  
كما في مسلم وفاقله ضمير يعود على النبي صلى الله عليه وسلم وقوله ثم عرج بفتحات مفعلاً للفاعل  
أي صعد معي أو صعد بي صاعداً بأمره لي بالصعود وتخلوه في جميع ما سألني فانه معنى للفعول  
وافظ فتح في جميع ما سألني بفتح الميم للفاعل وللهمزة كذا كره القليوبي في معراجهم (قوله  
ثم عرج بي الى السماء الدنيا) أي بعد أن نصب لي هواي جبريل معراجاً أتني به من الجنة وهو سلم  
له عشر مراقبة واحدة من فضة وأخرى من ذهب وجانباه أحدهما من ياقوته حمراء والاخر من  
ياقوته بيضاء وهو مكمل بالؤلؤ وغيره من معادن الجنة فنصبه جبريل لي على أسفله على حضرة  
بيت المقدس وأعلاه الى العرش بين كل مراقبة والاخرى ما بين السماء والارض والمراقبة للسفلى  
منه كان محلها عند السماء الدنيا والثانية عند الثانية وهكذا فللمسححات سبع مراقبة والثامنة  
للسدرة والتاسعة للكرسي والعاشر الى العرش فلما هم بالصعود نزلت التي عند السماء الدنيا  
فركبها وصعدت به الى السماء الدنيا فلما وصلها نزلت التي عند السماء الثانية فركبها وصعدت به  
الى السماء الثالثة ثم نزلت التي عند الثالثة وهكذا اه من معراج القليوبي وفي القاموس  
المراقبة بفتح الميم وكسر هاء الدرجة (قوله الدنيا) أي السفلى والقرى اقربها من الارض  
اه شيخنا (فائدة) والسماء الدنيا من موح مكثوف أي ممنوع من التفريق والتقطع والثانية

## السؤال الثالث فاستفتح

ذالنا مارا هم فاذا هم مستندانى

قال محمد قـدـيـل و قد بعث الله قال قد بعث الله فقهم لنا ما

واذا نمرها كالقلال فلما  
غذها من امراته ما غشيها  
تغيرت فاما احد من خلق  
الله تعالى يستطيع بصفها  
من حسناتها قال فادعى الله  
الى ما ادعى وفرض على  
كل يوم وليلة خمسين صلاة  
ونزلت حتى انتهت الى  
موسى فقال ما فرض ربك  
على امتك قلت خمسين صلاة  
في كل يوم وليلة قال ارجع  
الى ربك فاسأله التخفيف  
فان امتك لا تطيق ذلك  
واى قد بلوت بنى اسرائيل  
وخبرتهم قال فرجعت الى  
ربي فقلت اى رب خفف  
عن امتي فخطبني خمسا  
فدرجعت الى موسى قال  
ما فعلت فقلت قد خطبني  
خمس اقال اامتك لا تطيق  
ذلك فارجع الى ربك فاسأله  
التخفيف لامتك قال فلم ازل  
ارجع بين ربي وبين موسى  
ويخطبني خمسا حتى  
قال يا محمد هي خمس سلوات  
في كل يوم وليلة بكل صلاة  
عشر فذلك خمسون صلاة  
ومن هم بحسنة فلم يعملها  
كثبت له حسنة فان عملها  
كثبت له عشرة ومن هم  
بسيئة واحدة ولم يعملها لم  
تكتب فان عملها ككتبت  
سيئة واحدة فترأت حتى  
انتهت الى موسى فأخبرته  
فقال ارجع الى ربك فاسأله

وهذه السدرة ثبيرة تنبى وقوله كاذان الغلة أى في الشكل القريب والافضل ورقة منها  
نظل جميع الخلق اه شيخنا (قوله كالقلال) قال الخطاى هي بكسر القاف جمع قلة بالضم  
هى المزار يريد أن عمرها في الكبر مثل القلال وكانت معروفة عند الخطاطين فذلك وقع التنبيل  
بها اه كرخى (قوله فلما غشيها) أى نزل بها وقام بها ما غشيها من الحسن وكثرة الألوان الالهية  
(قوله قال فادعى الخ) افقذ قال من كلام الراوى أى قال النبي صلى الله عليه وسلم حين تحدثه  
عن الامراء وفيه اختصار أى فوق جبريل عند ما ورجى في الحب ووصات مكانا لم يصلة  
مخلوق ما غطى بنى ربي ورايته يعني بصري واوحى الى ما اوحى وقوله ما اوحى أى امرار العجينة  
لم توح اغيري من الانبياء موعضا لم يؤذن لي في اظهاره وقوله وفرض عطف خاص على عام اه  
شيخنا (قوله وفرض على الخ) وقع في رواية انس عن ابي ذر فرض الله على امتي فاما ان يقال  
في كل من الروايتين احتصارا او يقال ذكرنا فرض عليه يستلزم الفرض على الامم وما له كس  
الامم يستثنى من حصانته اه كرخى (قوله على) أى وعلى امتي (قوله الى موسى) أى في  
السماء السادسة قال القرطبي في تحصيله عليه الصلاة والسلام راجعة بيننا في امر الصلاة  
لكون امة كلفت من الصلوات بما لم يكاف به غيرها من الامم فقلت عليهم فاشفق موسى على  
امة محمد صلى الله عليه وسلم ويشير لذلك قوله اني حرت الناس قبلك اه كرخى (قوله وخبرتهم)  
وفي نسخة خبرتهم أى اختبرتهم بأن كلمتهم باذن الله تعالى بركعتين في الغداة وركعتين في وقت  
الزوال وركعتين في العشي فلم يطيقوا ذلك وعجزوا عنه (قوله فارجع الى ربك) أى الى مكان  
مناجاة وخطاب ربك اه شيخنا (قوله ويخط) أى الله عنى خمسا وخمسة مرات الاسقاط  
تسع وكما رأى صلى الله عليه وسلم في امره عز وجل يعني بصره كما رآه في المرة الاولى التى فرض  
فيها الحسين فرأى به عشر مرات اه شيخنا (قوله حتى قال يا محمد الى قوله ككتبت سيئة واحدة)  
هذا حديث قدسى من كلامه تعالى اه شيخنا (قوله بكل صلاة عشر) أى مضاعفة في الثواب  
(قوله ومن هم بحسنة) هذا من جملة كلام الله والمراد بالهم ما العزم والنهيم اذ هو الذى يكاف  
به الشخص في الخير والشر واما الهم الذى هو اضعف منه وحديث النفس الذى هو اضعف من  
الهم والخطا الذى هو اضعف من حديث النفس والهم احسن الذى هو اضعف من الخطا فلا  
يكاف بهذه الاربعة لافى خير ولا فى شر ونظم بعضهم الخمسة بقوله

مراتب القصد خمس ارجس ذكرها نخطا ونخطب حديث النفس فاستمنا

عليه هم فحزم كما هارفت سوى الاخيرة فنه الاخذ قد وقما

وقوله ومن هم بسيئة المراد بالهم فيها حقيقته التى هى ادون من حقيقة العزم واما العزم نفسه  
فقد اخذ به كما علمت فقوله فان عملها ككتبت سيئة واحدة أى وكذلك ان عزم عليها ومهم ولم يعمل  
فالحاصل أن العزم المصمم على الحسنة يكتب له به حسنة وعلى السيئة يكتب عليه به سيئة وأن غير  
العزم من الاقسام الاربعة لا يكتب له به حسنة في الخير ولا يكتب عليه به سيئة في الشر نأمل اه  
شيخنا وبارد ابن حجر في شرح الاربعة النوبة فمن هم بحسنة أى ارادها وترحم عنده فعلها  
فلم منه بالاولى حكم العزم وهو الجزم بفعلها والنهيم عليه فلم يعملها كتبها الله عنده أى في كل  
من الهم والعزم حسنة كاملة لان الهم بالحسنة سبب الى عملها وسبب الخير خير فاهم بها خيرا وان  
هم بها أى أو عزم عليهم افعلا كتبها الله عنده عشر حسنات لانه أخرجهما من الهم الى دوان  
العمل فككتب له بالهم حسنة ثم ضوعفت فصارت عشرا وان هم بسيئة فلم يعملها بان ترك فعلها

التعفف لا منك فان امتك  
لا تطبق ذلك فقات قد  
رجعت الى ربى حتى استحييت  
رواه الشيخان واللفظ لمسلم  
وروى الحاكم في المستدرک  
عن ابن عباس قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
رايت ربى عز وجل قال  
تعالى (وايضا موسى الكتاب)  
التوراة



يعنى الاموات من الالباب  
والامهات ويقال المستقدمين  
منكم في الصف الاول (واقعد  
علماء المستأخرين) يعنى  
الاحياء من البنين والبنات  
ويقال المستأخرين في الصف  
الآخر (وان ربك هو  
بحشرهم) الاولين والاخرين  
(انه حكيم) حكم عليهم بالحشر  
(عالم) بحشرهم وبشواهم  
وعقابهم (ولقد خلقنا  
الانسان) يعنى آدم (من  
صلصال) من طين متصلصل  
(من حمأ) من طين (مسنون)  
مسنن ويقال مسنور  
(والجان) آبا الجن (خلقناه  
من قبل) من قبل آدم عليه  
السلام (من نار السموم)  
من نار لدخان لها (واذ  
قال) وقد قال (ربك  
لللائكة) الذين كانوا في  
الارض وهم كانوا عشرة  
الاقبال (اني خالق) اخلق  
(فبشرهم من صلال) من  
طين متصلصل (من حمأ)

او التلطف به الوجه الله تعالى لا فهو حياء وخوف ذى شوكه أو عجزاً أو رياء بل قيل بأثم حيث لا  
تقديم خوف المخلوق على خوف الله تعالى محرم وكذلك الى رياء محرم كتبها الله عنده حسنة كاملة  
لان رجوعه عن العزم عليها خبر أى خبر غوزى في مقابلته بحسنة لا يقال نظير ما مر ثم من ان  
الهم بالحسنة يكتب فيه حسنة أن يكون الهم بالسبئية يكتب فيه سبئية لان الهم بالشئ من أعمال  
القلب لا ما نقول قد تقرر أن الكف عنها خبر أى خبر وهو متأخر عن ذلك الهم فكان ناصحاً له  
قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وقد جاء في الحديث اذا تراكها من جرائى أى من أجل  
وان هم بها فعملها يكتب سبئية واحدة زاد أحد ولم تضاعف وبذل له فلا يجرى الامتثال ثم قوله  
وان هم بها فعملها الخ فيه دليل على أن الهم لا يكتب معها اذا فعلها ولا يؤخذ به العبد وتناقض في  
هذه المسئلة كلام السبكي فتارة أفى بأنه لا يكتب به شئ وتارة أفى بأنه يكتب به سبئية أخرى قال  
السبكي في حليته ما حاصله ما يقع في النفس من قصد المعصية على خمس مراتب الاولى  
الهاجس وهو ما ياتي فيها ثم يرد وخالطه ثم حديث النفس وهو ما يقع فيه من  
التردد هل يفعل أو لا ثم الهم وهو ترجيح قصد الفعل ثم العزم وهو قوة ذلك القصد والجزم به  
فالهائج لا يؤخذ به اجماعاً لانه ليس من فعله وانما هو شئ طرقه قد راعى له وما بعده من  
الخالط وحديث النفس وان قدر على دفعه ما لم يكن ما مرفوعاً بالحديث الصحيح أى وهو قوله  
صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى تجاوز لامنى ما حدثت به أنفهم ما لم يتكلم به أى في المعاصي  
القولبة أو تفعل أى في المعاصي الفعلية لان حديثها اذا ارتفع فاقبله أولى وهذه المراتب الثلاث  
لا أجريها في الحسنات ايضاً لعدم القصد وأما الهم فقد بين الحديث الصحيح انه بالحسنة يكتب  
حسنة وبالسبئية لا يكتب ثم ينظر فان تركها الله كتبت حسنة وان فعلها كتبت سبئية واحدة  
والاصح في معناه أنه يكتب عليه الفعل وحده وهو مسمى قوله واحدة وان الهم مرفوع اه  
والاصح الذى ذكره خالفه في شرح المنهاج فظهور له المؤاخذه بالهم زيادة على المؤاخذه بالفعل ثم  
قال في الحلييات وأما الهم فالمحققون على أنه يؤخذ به سواء عمل أو لم يعمل وخالف بعضهم  
فقال انه من الهم المرفوع واحتج الاولون بحديث اذا التقى المسلمان بسيفهما فاقاقتل والمقتول  
في النار قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال لانه كان حريصاً على قتل صاحبه فعمل  
بالحرص وبالإجماع على المؤاخذه بأعمال القلوب كالخسدة والكبر والحب ومحبته ما يفيض  
الله تعالى وعكسه ونحو ذلك والعزم على الكبيرة وان كان سبئية فهو دون الكبيرة المعزوم عليها  
انتهت لمخضة ومنها تعلم أن قوله صلى الله عليه وسلم في هذه الرواية التي رواها السيوطي عن  
أنس لم تكتب معناه لم تكتب سبئية فلا ينافي انها تكتب حسنة اذا تركها الوجه الله تعالى كما  
تقدم في رواية النووي التي شرح عليها ابن حجر (قوله استحييت) بيانه بنختين بعد الخاء  
المهولة (قوله رواه الشيخان) أى رواه حديث الامراء من قوله أنس بالبراق الى هنا أى روى  
معناه أى اتفاقاً عليه واللفظ الذى ذكرته أنا هنا لم وأما البخاري فرواه بالفاظ بعضهم غير  
ما ذكرته هنا اه شيخنا (قوله واللفظ لمسلم) وخرجه مسلم من حديث عمار بن سلمة عن ثابت  
عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنس بالبراق الخ اه خازن (قوله رأيت  
ربى) أى ليلة الامراء يعنى رأيت عشر مرات الاولى في مرة الغرض والتسع بعد ها في مرات  
الخط والامقاط اه شيخنا (قوله وايضا موسى الكتاب) عقب آية الامراء هذه استطراداً  
بجامع أن موسى اعطى التوراة بعسيرة الى الطور وهو بمنزلة معراج له لأنه منجى التكاليم وشرف



(وحدانية) هـدى لى  
 اسرائيل (ان لا يتخذوا  
 من دونى وكهلا) يفوضون  
 اليه امرهم وفي قراءة يتخذوا  
 بالافوقانية التفتاوا وان زائدة  
 واقول مضمر يا (ذرية من  
 حملنا مع نوح) في السفينة  
 (انه كان عبدا شكورا) كثير  
 الشكر انا حامدا في جميع  
 احواله (وتضيبا) اوحينا  
 (الى بنى اسرائيل في الكتاب)  
 التوراة (تفسد في  
 الارض) ارض الشام بالهـ صى  
 مرتين وتعلن عاقرا كبيرا  
 تنغون بعياضيا (فاذا  
 جاء وعد اولاهما) اولى مرتى  
 الفساد (بشئنا عليكم عبادا  
 لنا اولى باس شديد) اصحاب  
 قوة في الحرب والبطش  
 (فجاسوا) ترددوا لطلبكم  
 مسنون) من طين منقش  
 (فاذا سوتيه) سوت خلقه  
 باليدى والرجلين والعينين  
 وغير ذلك (وتفتت فيه من  
 روجي) جعلت الروح فيه  
 (فقد هواله) خسر واهله  
 (ساحدين) بالعبادة (فبعد  
 الملائكة) لا تدم صلوات  
 الله عليه (كلهم احسنون  
 لا بايس) رئيسهم (ابى)  
 تعظم (ان يكون مع  
 الساجدين) بالعبد لا تدم  
 عليه السلام (قال) الله  
 تعالى (يا ابايس) يا آيس  
 من رحمتي (مالا لا تكون

بامم الكلام والواو استئنافية او عاطفة على جملة صفات الذى امرى الخ لاعلى امرى لبعده  
 وتكافئه اه شهاب (قوله وحملناه) اى موسى او اسكنا وبلى امرائيل متعلق بهـ صى او  
 بحملناه اه شهاب (قوله ان لا يتخذوا) منصوب بحذف النون ولا نافية وان مصدرية ولا م  
 التعليل مقدرة كما قدرها الشارح وهذا على قراءة القنانية اما على قراءة الفوقانية فهو مجزوم  
 بحذف النون ولا نافية وار زائدة كما قال اه شيخنا (قوله فان زائدة واقول مضمر) اى مقولا  
 لم لا يتخذوا او قلنا لم لا يتخذوا والاولى ان تكون ان مفسرة لار هذا ليس من مواضع زيادة  
 ان بل ذلك في نحو ولى ان جاء ربنا اه من الكرخى (قوله ذرية الخ) جعله الشارح منادى  
 وحرف البدء محذوف وعلى هذا نفي الكلام حذف والتقدير يا ذرية من حملنا مع نوح كونوا كما  
 كان نوح في اليهودية والابقادوى كثرة الشكر لله تعالى بفعل الطاعات اه شيخنا وجملة انه  
 كان تظليل لهذا المحذوف وفي السهب قول ذرية العامة على نصبها وفيها اوجه احدها انه  
 منصوب على المفعول الاول لا يتخذوا والثاني هو وكهلا ويكون وكهلا ماقوع مفردا في اللفظ  
 والمعنى به جمع اى لا يتخذوا ذرية من حملنا مع نوح وكلاهما كقوله تعالى ولا تأمركم ان تتخذوا  
 الملائكة وابنيهم اربابا الثاني انها منصوبة على البدل من وكهلا الثالث انها منصوبة على  
 الاختصاص وبه بدأ الزمخشري الرابع انها منصوبة على النداء اى يا ذرية من حملنا وخصوا هذا  
 الوجه بقراءة الخطاب في تتخذوا واهـ واضح عليهم لانه لا يلزم لجواز ان ينادى الانسان نفسه  
 ويخبر عن آخر اه (قوله وفضينا) قضى بتمدى بنفسه اربى واغنا عداها بان انقضته معنى  
 اوحينا كما اشار له الشارح وفي السهب قضى بتمدى بنفسه فلما قضى زيد منها وطرا فلما قضى  
 موسى الاحل واغنا بتمدى هـ ابالى لضمه معنى انقذنا واوحينا اى وانقذنا بالهمم باقضاء المحتوم  
 ومتملى القضاء محذوف اى بفادهم وقوله لنفسه من حواب قسم محذوف تقديره والله  
 لنفسه وهذا القسم مؤكدة على انقضاء ويجوز ان يكون لنفسه من حوانا قوله وقضيه لانه  
 ضمن معنى القسم ومنه قولهم قضى الله لافلان فيحرون القضاء والقدر يحرى القسم فيلقن  
 بما يتلقى به القسم اه (قوله اوحينا) المراد بالابحاء هنا الاعلام والاخبار عما سيحصل منهم  
 والموحى به محذوف اى بالقضاء مرتين دل عليه قوله لنفسه من الخ واللام القسم اه (قوله  
 مرتين) الاولى بقتل زكريا بافهامهم الله تعالى ثم ناب عنهم والثانية بقتل يحيى اياه فاقم الله  
 ثم ناب عنهم ثم قال لهم وان عدتم عدنا ثم عادوا فاقمهم الله بنسبهم طرسوا الله صلى الله عليه  
 وسلم عليهم اه شيخنا واو اربان تشبيه مرة وهى الواحدة من المراتى المراد على حد  
 وفعله مرة كعباسه وفي القاموس مر مر او مرورا جاز وذهب كاستمر ومرة وبه جازعاه والمرة  
 الفعلة الواحدة والجمع مر بالضم ومرار بالكسر ومرر كعنب واقعه ذات مرة لا يستعمل الا طرما  
 وذات المرار اى مرارا كثيرة وجثته مر او مرتين اى مرة او مرتين اه (قوله وعد اولاهما) اى  
 وقت وعد والمراد بالوعد الوعيد والمراد بالوعد المتوعد به اه شيخنا وفي السهب قوله وعد اى  
 موعود فهو مصدر واقع موقع مفعول ونزكه الزمخشري على حاله لكن بحذف مضى اى وعد  
 عقاب اولاهما وقيل الوعد بهـ نى الوعيد الذى يراد به الوقت فهذه ثلاثة اوجه والتخير عائد  
 على المرتين اه وفي ابي السعد اى حان وقت العقاب الوعد به اه (قوله فجاسوا) في قراءة  
 شاذة فجاسوا بجاء مهملة اه شيخنا وفي القاموس الجوس بالجم طاب الشئ بالامعة فصا وانتردد  
 خلال الدور والبيوت في الغارة والطوف فيها كالجوسان والاحتباس وباه قال اه ثم قال

(خلال الدبار) وسط دياركم  
ليقتلوكم وبكم (وكان  
وعدا مفعولا) وقد افسدوا  
الاولى بقتل زكريا فبعث  
عليهم جالوت وجنوده  
فقتلوهم وسبوا اولادهم  
وخرى رواية المقدس (ثم  
رددنا لكم

مع الساجدين) بالسجود

لا آدم (قال لم اكن لاسجد  
ابشر خلقتني من صلصال)

من طين بتصلصل (من  
حمامسون) من طين منى  
يقول لا فني الى ان اسجد

لطين (قال) الله له (ما خرج  
منها) من صورة الملائكة

ويقال من كرامتي ورحمتي  
ويقال من الارض (فانك  
رحيم) ملعون مطرود من

رحمتي (وان عليك اللعنة)  
لعنتي ولعنة الملائكة  
والخلائق (الى يوم الدين)

يوم الحساب (قال) ابليس  
(رب) يارب (فانظروني)  
فانجلي (الى يوم يعنون)

من القصور اراد الملعون ان  
لاذوق الموت (قال) الله  
(فانك من المنظرين) من

المؤلمين (الى يوم الوقت  
المعلوم) النفخة الاولى (قال  
رب) يارب (عما اغويتني)

كما اصلاحتني عن الهدى  
(لازيفن لهم) اجنى آدم (في  
قوله صد بقة اعلم صد قبا

والجوس بالحاء المهملة الجوس اه وفي الصمين في سوا عطف على بعثنا اي ترتب على بعثنا اياهم  
هذا الجوس بفتح الجيم وضعا مصدر جاس يحوس اي فتش ونقب قاله ابو عبيد الله (قوله  
خلال الدبار) فيه وجهان احدهما انه امم مفرد بمعنى وسط كما قال الشارح ويؤيده قراءة  
الحسن خلل الدبار والثاني انه جمع خلل بفتحين بجل وجمال وجمل وجمال اه صمين (قوله  
وكان) اي الله المذكور وحوس الاعداء مفعولا اي منجز اه ش يخنا وعبارة الصمين اي  
وكان الجوس او كان وعدا ولاهما او كان وعد عقابهم اه (قوله بقتل زكريا بالخ) عبارة  
البيضاوي اولاهما مخافة احكام التوراة وقتل شعيا وقيل ارضاء ونا فيه ما قتل زكريا ويحيى  
وقصد قتل عيسى عليهم الصلاة والسلام انتهت وفي القرطبي وقال ابن عباس وابن مسعود اول  
الفساد قتل زكريا وقال ابن اميحق فسادهم في المرة الاولى قتلهم شعيا بني الله في الشجرة  
وذلك انه لما صد بقة ما كهم تنافسوا في الملك وقتل بعضهم بعضا وهم لا يشعرون من بينهم  
فقال الله تعالى له قم في قومك فلما فرغ مما اوحى الله اليه عدوا عليه ايقنوا قتلوه فهرب فانزلت  
له شجرة فدخل فيها واودركه الشيطان فاخذ منه من ثوبه فارادهم اياها فوضعوا المشارقي  
وسطها فقتلوه وها حتى قطعوها وقطعوه في وسطها وذكر ابن اميحق ان بعض العلماء احسبه  
ان زكريا مات موتا ولم يقتل اه (قوله وخرى رواية المقدس) عن حذيفة قال قال رسول  
الله لقد كان بيت المقدس عند الله عظيما حسبي الخطر عظيم القدر فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لم هو من اهل البيوت ابناء الله تعالى سليمان بن داود عليهم السلام من ذهب  
وفضة ودر وياقوت وزمرود ذلك ان سليمان بن داود لما ساء به ظميره بالذهب والفضة  
من المعادن واتوه بالجواهر والياقوت والزمرود ونخله الجلس حتى نبوه من هذه الاصل ما قال  
حذيفة ففقت يا رسول الله كيف احدثت هذه الاشياء من بيت المقدس فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان بني اسرائيل لما عصوا الله وقتلوا الانبياء ساط الله عليهم منته نصروهم من  
الجوس وكان ملكه سبع مائة سنة وهو قوله تعالى فاذا جاء وعد اولادهم بعثنا عليهم نبيا اولي  
باس شديد فخراسوا خلال الدبار وكان وعدا مفعولا فدخلوا بيت المقدس وقتلوا الرجال وسبوا  
النساء والاطفال واتوا في الاموال وجميع ما كان في البيت المقدس من هذه الاصناف  
فاحتلوها على سبعين الفا ومائة الف عجة حتى اودعوها ارض بابل فاقاموا بس - فخدمون بني  
امرائيل وبسبب كونهم بالحزى والعقاب والنكال مائة عام ثم ان الله عز وجل رحيم فوحي  
الى ملك من ملوك فارس ان تسير الى الجوس في ارض بابل وان تستقدم من في ايديهم من بني  
امرائيل فسار اليهم ذلك الملك حتى دخل ارض بابل فاستقدم من بقي من بني امرائيل من  
ايدي الجوس واستقدم ذلك الحلي الذي كان من البيت المقدس وردته الله اليه كما كان اول مرة  
وقال لهم يا بني اسرائيل ان عدتم الى المعاصي عدنا عليكم بالسبي والقتل وهو قوله عسى ربكم  
ان يرجعكم وان عدتم عدنا فلما رجعت بنو اسرائيل الى البيت المقدس عادوا الى المعاصي فسلط  
الله عليهم ملك الروم فيصروهم وقوله تعالى فاذا جاء وعد الاسرة ليسوا ووجودكم الانية فغزاهم  
في البر والبحر فبأهم وقتلهم واخذوا أموالهم ونساءهم واخذ جميع ما في البيت المقدس واحتمله  
على سبعين الفا ومائة الف عجة حتى اودعه في كنيسة الذهب فهو فيها الآن حتى يأخذه المهدي  
ويرده الى بيت المقدس وهو الف سفينة وسبع مائة سفينة يرحيها على بابل حتى ينقل الى بيت  
المقدس ويهاجم مع الله الاولين والآخرين وذكر الحديث اه قرطبي (قوله ثم رددنا) وضع

الكرة) الدولة والظلة  
(عليهم) بعد مائة سنة يقتل  
جالوت) وأمددناكم بأموال  
وبنين وجعلناكم أكثر  
تغيرا) عشرين قوتنا (ان  
أحسنتم) بالطاعة (أهـ) ثم  
لأنتم) لأن ثوابه لها (وان  
أسأتم) بالفساد (فلها)  
أسأتمكم (فأذا جاء وعد)  
المرّة (الآخرة) بعثناهم  
(أيسوا وجوهكم) يحزنونكم  
بالتقتل والسبي حزنا يظهر  
في وجوهكم (وليدخلوا  
المسجد) بيت المقدس  
فيضربوه (كما دخلوه) ويخربوه  
(أول مرة وليتبرأوا) يهلكوا  
(مأءلوا) غلبوا عليه  
(تبرأوا) هلكوا وقد أسدوا  
فأنا يقتل يحيى فبعث  
عليهم مختصرا فقتل منهم  
**سورة**  
الأرض) السموات والأرض  
(ولا غوبنهم) لا ظنهم  
(أجمعين) عن الهدى  
(العباد) منهم الخالصين  
المعصومين مني وقال  
الموحدين ان قرأت بكسر  
اللام ثم (قال) الله تعالى  
(هذا صراط على مستقيم)  
كريم شريف ويقال على  
ممر من أطاعك وممر من دخل  
مسلك ويقال هذا صراط  
طريق مستقيم قائم برضاء  
وهو الإسلام ويقال هذا  
صراط على رفيع ان قرأت  
بكسر اللام ورفع الباء (ان

موضع زرد لانه لم يقع وقت الاخبار لكن لقصته عبر بالماضي اه كرخي (قوله الكرة) مغفول  
ردنا وهي في الأصل مصدر كركر أي رجع ثم يعبر بها عن الدولة والقهر وقوله عليهم يجوز ان  
يتعلق برددنا أو بنفس الكرة لانه يقال كركر عليه فيه مدى بعل ويجوز ان يتعلق بمحذوف على أنه  
حال من الكرة اه سمين (قوله الدولة) في المصباح قد أول القول الشيء وهو محذوف في هذا  
نارة وفي يده هذا أخرى والاسم الدولة بفتح الدال وضعها وجمع المفتوح دول بالكسر كقصة  
وقصع وجمع المضموم دول مثل غرفة وغرف ومنهم من يقول الدولة بالضم في المال وبالفتح في  
الحرب ودألت الايام تدول مثل دارت تدور ورواها معنى اه (قوله والفاضة) نفسير (قوله  
وأمددناكم بأموال) أي بعد ما تبوأ أموالكم وبنين بعد ما سبوا أولادكم فمدتم كما كنتم  
(قوله تغيرا) التغير من يتفرع الرجل من قومه وقبل جمع نفروهم المجتهدون للذهاب الى  
العدو اه يضاروا وفي السمين تغيرا منصوب على التمييز وفيه أوجه أحدها أنه فعل بمعنى  
فاعل أي أكثرنا فرائي من يفرهم الثاني أنه جمع نفروهم بعد وعيد قاله الزاج وهم الجماعة  
الصارون الى الأعداء الثالث انه مصدر أي أكثرنا حال الغزو والمفضل عليه محذوف  
فقدروه بعضهم أكثر تغيرا من أعدائكم وقدرة الزمخشري أكثر تغيرا مما كنتم عليه اه (قوله  
لأن ثوابه) أي الاحسان (قوله فلها) خبر مبتدأ محذوف كما قدرة الشارح واللام بمعنى على  
واغما عبر بها المشاكلة اه شيخنا وعبارة الكرخي أخرى اللام على بابها قال أبو البقاء وهو  
الصحيح لأن اللام للاختصاص والعامل مختص بجزء عمله حسنة وسببه انتهى أو بمعنى على  
وذكر اللام ازدواجا أي مشاكلة قاله الكرماني يعني مقابلة لقوله لأنفسكم أو مثل يخفرون  
للاذقان وتله للصين وهذا اللام متعلق بمحذوف على أنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره فلها الاساءة  
للتغيرها كما أشار إليه الشيخ المصنف في التقريرات انتهت (قوله فإذا جاء الخ) جواب الشرط  
محذوف كما قدرة بقوله بعثناهم دل عليه جواب إذا الأولى والماضي فإذا جاء وعد الآخرة أي  
الثانية بعثنا عليكم عبادنا أولى بأس شديد وقوله ليسوا والواو للعباد أولى بالأس الشديد  
وهذا تعليل للمحذوف وكذا المعطوف عليه وهو قوله وليدخلوا المسجد وليتبرأوا الخ اه شيخنا  
وفي عهد الوأعلى العباد نوع استخدام اذا المراد بهم أولا جالوت وجنوده والمراد بهم في ضمن  
الضمير مختص بجنوده (قوله ليسوا وجوهكم) متعلق بهذا الجواب المقدر وقرأ ابن عامر  
وحزمه وأبو بكر بالباء الفتحة والهمزة الفتحة آخر الفعل والفاعل اما الله تعالى واما الوعد  
واما البعث واما الله وبر والكافي لتسوية بين العظمة أي الله ونحن وهو موافق لما قبله من  
قوله بعثنا عبادنا ورددنا وأمددنا وما به من قوله وعدنا وجعلنا وقرأ الباقر ليسوا  
مبتدأ الى ضمير الجمع العائد على العباد أو على النفي لانه اسم جمع وهو موافق لما به من قوله  
وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبرأوا ما علوا وفي عهد الضمير على النفي نظر لان النفي  
المذكور من المخاطبين فكيف يوصف ذلك النفي بأنه وجودهم اللهم إلا أن يريد هذا  
الفاعل أنه عائد على لفظة دون معناه من باب عندي درهم ونصفه اه سمين (قوله ما علوا)  
مفعول به ليتبرأوا وما عبارة عن البلاد أي وليتبرأوا البلاد التي علوا عليها اه شيخنا (قوله  
بقتل يحيى) هذا على خلاف المشهور والمشهور أنه قتل في حياة أبيه كما يأتي عن أبي السعد  
في سورة مريم (قوله مختصرا) بضم الباء ويكون الخلاء المحمودة والتناء المشاة معناه ابن ونصير  
بفتح النون وتشديد الصاد وبالراء اه مله اسم صن وهو له أعجمي مركب ههنا كذا ضبطه في

القاموس بضم الباء من بخت وفتح النون من نصر ثم قال فيه في باب الراء كان مختصرا وجسد  
وهو صغير مطروحاً عند صنم ولم يعرف له أب فنسب إليه اه قيل انه ملك الانبياء كلها وقال ابن  
قته لا أصل للكه لها اه شهاب وكان عاملاً للكه رأس على بابل اه يعضاوى والهراس ملك  
ذلك العصر وبابل ملكة معروفة اه شهاب (قوله ألوفاً) أى نحو الأربعة وسبى ذر بينهم نحو  
السبعين ألفاً اه شيخنا قبل دخل صاحب الجيوش مذبح قرايينهم فوجد فيه دماً فلى فسألهم  
عنه فقالوا دم قريان لم يقبل منا فقال ما صدقوني فقتل عليه الوفا منهم فلم يهد الدم ثم قال ان لم  
تصدقوني ما تركت منكم أحداً فإلوا له انه دم يحيى فقال لمثل هـ هذا نعمتكم ربكم منكم ثم قال  
يا يحيى قد علم ربى وربك ما أصاب قومك من أهلك فاهد أبناؤنا الله تعالى قبل أن لا يبقى أحداً  
منهم فهذا أى سكن اه يعضاوى (قوله في الكتاب) أى التوراة (قوله وضرب الجزية عليهم)  
أى على باقيهم (قوله لا كافرين) أى منهم ومن غيرهم (قوله محبسا) بفتح الباء كقعد أى محلا  
يحبسون ويهبطون فيه اه شيخنا وقيل حمير أى بساطة يفرش لهم اه يعضاوى وفى  
الشهاب قوله محبسا أى مكان الحبس المعروف فان كان حميرا اسم مكان فهو جامد لا يلزم  
تذكيره ولا تأنيته وان كان بمعنى حاصر أى محبطينهم وفعل بمعنى فاعل يلزم مطابقة فاعله فكان  
يقال حمير فاعلاً لانه على النسب كلابن ونامراً ولعله على فعل بمعنى مفعول أولاً تأنيث جهنم  
غير حقيقى أولها وما يذكر كالسجن والحبس اه وفى الكرخى وإما أن اه عذاب الدنيا  
وان كان شديداً لانه قد تغلب بعض الناس عنه والذي يقع فيه بخلص ما بالموت أو بطريق  
آخر وما عذاب الآخرة فانه يكون محبطينه لارجاء فى الخلاص عنه اه (قوله يهدى)  
مفعوله محذوف أى يهدى كل الناس أى يهدى لهم فيعضهم فيصل يهدايتهم وهم المؤمنون وبعضهم  
لا وهم الكافرون اه شيخنا (قوله ويخبر أن الذين) أشار الى أن وأن الذين لا يؤمنون معطوف  
على يبشر يا ضمار يخبر كما مر حبه اليعضاوى أى فلا يكون ذلك داخل فى خبر البشارة وعليه  
جرى السفاقي اه كرخى وعبارة اسمين وأن الذين لا يؤمنون فيه وجهان أحدهما أن  
يكون عطفاً على أن الأولى أى يبشر المؤمنين بشيئين باجر كبير وتعذيب أعدائهم ولا شك  
أن ما يصبى عدوك مرور لك وقال الزمخشري ويحتمل أن يكون المراد ويخبر بأن أى أنه من باب  
الحنف أى حذف ويخبروا بنبى معوله وعلى هذا فيكون أن الذين غير داخل فى خبر البشارة  
ولا شك ويحتمل أن يكون قصده أنه أريد بالبشارة مجرد الأخبار سواء كان بخبرهم شر أو هل هو  
فيهم ما حقيقة أوفى أحدهما وحديث يكون جمابين الحقيقة والمجاز واستعمالاً للشترك  
فى معنى وفى المستثنين خلاف مشهور وعلى هـ فافلا يكون قوله وأن الذين لا يؤمنون غير  
داخل فى خبر البشارة إلا أن الظاهر من مذهب الزمخشري أنه لا يجزى الجمع بين الحقيقة والمجاز  
ولا استعمال المشترك فى معنيتين اه (قوله ويدع الانسان) القياس أن ثبت وأودع لانه  
مرفوع لأنه لما وجب سقوطها لفظاً لاجتماع الساكنين سقطت فى الخط أيضاً على خلاف  
القياس ونظيره سندع الزبانية اه زاده (قوله اذا ضهر) الضهر شدة القلق من الغم (قوله  
أى كدعائه) أى فى الإلحاح وقوله له أى لما ذكرنا وأشار الى ان الباءين متعلقتان بالدعاء اه  
بابه المحذوف بكذا والمصدر مضاف لافاعله اه كرخى وتقدم فى سورة يوسف أنه يستجاب له  
فى الخير ولا يستجاب له فى الشر فراجع (قوله الانسان الجنس) لان أحداً من الناس لا يبرى  
عن عجلة ولو تركها كان تركها اه لمخ فى الدين والدنيا اه كرخى (قوله عجولاً) أى يسارع

الوفاسى ذر بتهم ونوب  
بيت المقدس وقلنا فى  
الكتاب (عسى ربكم أن  
يرحمكم) بعد المرة الثانية ان  
تبتهم (وان عدتم) الى الفساد  
(عدنا) الى العقوبة وقد  
عادوا بكذب محمد صلى  
الله عليه وسلم فسلط عليهم  
بقتل قريظة وفى النصير  
وضرب الجزية عليهم  
(وجعلنا جهنم للكافرين  
حصيراً) محبسا ومحبناً (ان  
هذا القرآن يهدى للذى) أى  
للمطابقة التى (هى أقوم)  
أعدل وأصوب (ويبشر  
المؤمنين الذين بهم لون  
الصالحات أن لهم أجراً كبيراً  
و) يخبر (أن الذين لا يؤمنون  
بالآخرة أعدنا) أعدنا  
(لهم عذاباً أليماً) مؤلماً هو  
النار (ويدع الانسان  
بالشر) على نفسه وأهله اذا  
ضهر (دعاه) أى كدعائه  
له (بالخير وكان الانسان  
الجنس) (عجولاً) بالدعاء  
على نفسه وعدم النظر  
عبدى) المؤمنين (ليس  
لهم عليهم سلطان) ملك ولا  
مقدرة (الامن اتبعك)  
الاعلى من أطاعتك (من  
الكافرين) من الكافرين  
(وان جهنم لموهدهم)  
مسيرهم من أطاعتك  
(اجمعين لها سبعة أبواب)  
بعضها أسفل من بعض

في عاقبة (وجعلنا الليل والنهار آيتين) (دالتين على قدرتنا) (فجعلنا آية الليل) طه ما نورها بالظلمة لتسكنوا فيه والاضافة للبيان (وجعلنا آية النهار مبصرة) أي مبصرة فيها بالاضواء (لتنموا) فيه (فضلا من ربكم) (بالسكيب) (ولتعلموا) (دالتين والحساب) (لا اوقات) (وكل شيء) يحتاج اليه (فصلناه تفصيلا) بيناه تبيننا (وكل انسان الرماة طائره) عمله

أعلاهاهم وأسفلها الماوية (لكل باب منهم) من الكفار (جزء قسم) حظ معلوم (ان الممتنعين) الكفر والشرك والنفاق حس بهني أياكم وعروهم بما (في حنات) في بساتين (وعيون) ماء طاهر (ادخلوها) يقول الله تعالى لهم يوم القيامة ادخلوا الجنة (سلام) مع سلام وخشية ويقال بسلامة وخفاء منا (آمنين) من الموت والزوال (ونزعنا) أخرجنا (ما في صدورهم من عل) غش وعداوة كانت بينهم في الدنيا (احوانا) في الآخرة (على مر مرتين) (في الزبارة) (لا يمسهم فيها) لا يمسهم في الجنة (نصب) ذهب ولا مشقة (وما هم منها) من الجنة (بمفرحين

الى كل ما يحطرونه لا ينظر الى عاقبة اه بضاوي (قوله في عاقبة) أي الدعاء (قوله آيتين) أي علامتين تدلان على القادر الحكيم بتعاقبهما على تساق واحد مع امكان غيره اه بضاوي (قوله فجعلنا آية الليل) أي خلقناه على هذه الحالة لانه كان مضطربا ثم محي ضوءه وكذلك يقال في قوله وجعلنا آية النهار مبصرة والفاء تفسيره لان المحو المذكور وما عطف عليه ليس هما يحصل عقب جعل الليل والنهار آيتين بل هما من جملة ذلك الجعل ومقتضاه اه أبو السعود (قوله لتسكنوا فيه) قدره لمقابلة قوله في النهار لتنبهوا الخ (قوله والاضافة) أي في آية الليل للبيان وكذلك في آية النهار وسكت عن ذلك لاعلم به منه كاضافة العدد لعدد أي فجعلنا الآيتين التي هي الليل وجعلنا الآيتين التي هي النهار مبصرة ونظيره قولنا نس الشيء وذاته فكذا آية الليل هي نفس الليل ومنه يقال دخلت بلاد خراسان أي دلت البلاد التي هي خراسان فكذا ههنا وقيل المراد بآية الليل وآية النهار الشمس والقمر حيث لم يخف له شعاع كشعاع الشمس فترى به الاشياء قريبة بيده وجعلنا الشمس ذات شعاع مبصرة في ضوءها كل شيء اه كرخي (قوله أي مبصر افيها) بفتح الصاد أشار هذا الى ان في الكلام مجازا عقابا لان انوار لا يبصر بل يبصر فيه فهو من اسم ما حدث الى زمانه (قوله بالاضواء) أي بسببه (قوله لتنبهوا) أي تطلبوا وهو متعلق بقوله وجعلنا آية النهار وقوله وتعلموا متعلق بكلا الفعلين أي بجوآية الليل وجعل آية النهار مبصرة أي لتعلموا آية افيها ما اه أبو السعود (قوله فيه) أي في النهار فضاء لا أي زرقا (قوله بما) أي بتعاقبهما واختلافهما اه (قوله والحساب) لان تكرار العدد موضوع الحساب وثى الآيتين هما وأفرده في قوله وجعلناهما آيتين لتبين الليل والنهار من كل وجه ولتكرهما فتناسيهما الشبهة بخلاف عيسى مع أمه فانه جزء منها ولا تكرر فيهما ما تناسب فيه ما الافراد اه كرخي (قوله وكل شيء فصلناه) فيه وجهان أحدهما انه منصوب على الاشتغال ورجع نصبه لتقدم جملة فعلية وكذلك وكل انسان الزمان والثاني وهو بعيد انه منصوب نداء على الحساب أي لتعلموا كل شيء ايضا ويكون فصلناه على هذا صفة اه سمين (قوله للاوقات) أي أوقات المعاش كالحال الديون وأوقات الزراعة وأوقات الدين كالأوقات الصلوة والحج والصوم اه شيخنا (قوله يحتاج اليه) أي في الدين والدنيا (قوله بيناه تفصيلا) بالانسان فهو كقوله ما فطرنا في الكتاب من شيء بقوله ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء واعاد ذكر المصدر وهو قوله تفصيلا لاجل تأكيد الكلام وتقريره فكأنه قال فصلناه حقا على الوجه الذي لا مزيد عليه اه كرخي (قوله وكل انسان الزمان) أي بظمة مساطره أي عمله الذي قدرناه عليه من خير وشر لان العرب كانوا اذا ارادوا الاقدام على عمل من الاعمال وأرادوا أن يعرفوا ان ذلك العمل يسوقهم الى خير أو شر اعتبروا احوال الطير وهو انه يطير بنفسه او يحتاج الى ازعاجه واذا طار فهل يطير متبائنا ومتبائرا الوصاء هذا الى الجوالى غير ذلك من الاحوال التي كفايتها تبرئها ويسندون بكل واحد منها على الخير والشر والسعادة والنهوسة فلما كثر ذلك منهم سموا بنفس الخير والشر بالظائر تسمية للشيء باسم لازمه فقوله تعالى وكل انسان الزمان طائره في عنقه أي وكل انسان الزمان عمله في عنقه الذي هو محل التزين بالقلادة ونحوها وحمل الشين بالقل ونحوه فان كان عمله حيرا كان كالقلادة في عنقه وهو مما يزينه وقال مجاهد ما من مولود يولد الا وفي عنقه ورقة مكتوب فيها شيء أو سعيد قال الرازي والتحقيق في هذا الباب انه تعالى خالق الخلق وخص كل واحد منهم بقدر مخصوص من العقل والفهم



والفهم والعلم والعمر والرزق والسعادة والشقاوة والادسان لا يمكنه أن يتجاوز ذلك المقدار  
ويخبر عنه بل لا بد وأن يصل اليه ذلك القدر بحسب الكمية والكيفية فذلك الاشياء المقدرة  
كانها نظير اليه ونفسه ير اليه فلهذا المعنى لا يبعد أن يعبر عن تلك الاحوال المقدرة بافظاظ الطائر  
فقوله تعالى الزمنا طائر في عنقه كناية عن أن كل ما قدره الله ومضى في علمه حصوله في علمه  
فهو لازم له وأصل اليه غير مخبر عنه واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم جف القلم عما  
هو كائن الى يوم القيامة اهـ فلهذا اهـ خطيب وعبارة البضاوي طائر دأى عنه له وما قدره  
كانه نظير اليه من عيش الغيب ووكر القدر لما كانوا يستبشرون وينشاءمون بسنوح الطائر  
وبروحه استعير لما هو سبب الظهور والسر من قدر الله وعمل العبد اهـ وقوله لما كانوا الخ أى لما  
علموا الظن سبب للخبر والشر وأسدوهما عليه باعتبار سنوحه وبروحه استعير الطائر لما كان  
سبب لما هو قدر الله وعمل العبد فكانا سببي الخ بر والشر وسنوح الطائر عبارة عن مروره على  
مياسر الانسان الى ميامنه وبروحه عبارة عن ضد ذلك كانوا يستبشرون بالاول وينشاءمون  
بالثاني اهـ زاده ولـ أيضاً قوله استعير الخ فكما ان الطائر الحقيقي يأتي الى كل ما يأتي اليه منتقلا  
من عشه ووكره فكذلك الحوادث تنتهي الى الانسان بعد ثبوتها في علم الله اهـ (قوله يحمله في  
عنقه) هذه نسخة وفي اخرى عمله في عنقه وفي اخرى عـ له يحمله في عنقه وعلى كل من وافى  
كلامه تفسير الطائر بتفسير الاول والعمل والثاني الكتاب الحقيقي وهو ماد كره بقوله وقال  
مجاهد الخ اهـ شيخنا (قوله لان اللزوم فيه اشد) عبارة ابي السعود في عنقه تصويروا اشد اللزوم  
وكمال الارتباط اهـ (قوله وقال مجاهد الخ) وقد روى عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال يا رسول  
الله ما أول ما يليق الميت اذا دخل قبره قال يا ابن مسعود ما سألتني عنه أحد الا أنت فأول  
ما يناديه ملك اسمه رومان يحوس خلاز المقابر فيقول يا عمدا اسك كتب عملك فيقول ليس معي  
دواء ولا قرطاس فيقول كف لك قرطاسك ومداك ريقك وفكك اصبعك فيقطع له قطعة من  
كفنه ثم يجعل العمدة يكتب وان كان غير كاتب في الدنيا فيذ كر حينئذ حسنة وسبائة كيوم  
واحد ثم يطوى الملك القطعة ويلقها في عنقه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل انسان  
الزمنا طائر في عنقه أى عمله اهـ من تذكرة القرطبي (قوله ونخرج له يوم القيامة كتابا) أى  
مكتوباً فيه عمله لا يعداد صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها قال الحسن بسطت لك صحيفة ووكل بك  
ملك كان فهماً عن عينك وعن شمالك فأما الذي عن عينك فيحفظ حسناتك وأما الذي عن  
يسارك فيحفظ عليك سيئاتك حتى اذا مت طويت صحيفةك وجعلت معك في ذبرك حتى تخرج  
لك يوم القيامة اهـ خطيب (قوله اقرأ كتابك) روى عن قتادة أنه يقرأ في ذلك اليوم من لم يكن  
في الدنيا قارئاً اهـ أبو السعود (قوله بلقاء منشورا) أى يليق الانسان أو بلقاء الانسان اهـ أبو  
السعود (قوله كفى بنفسك) أى كفى نفسك بالباء زائدة في الفاعل وحسب بقاءه يزوع عليك  
متعلق به وهو ما معنى الحاسب أو معنى الكافي اهـ من البضاوي وفي السمين قوله حسيماً فيه  
ويجهان أحدهما أنه تميز قال الزمخشري وهو معنى حاسب كضرب بمعنى ضارب وصريح بمعنى  
صارم ذكرهما سميويه وعليك متعلق به من قولك حسب عليه كذا أو يجوز أن يكون بمعنى  
الكاف ووضع موضع الشهيد فعدى به لاني الشاهد بكفى المدعى ما أهله فان قلت لم ذكر  
حسيماً قلت لانه بمنزلة الشاهد والقاضي والامين وهذه الامور يتولاها الرجال فكانه قيل كفى  
بنفسك رجلاً لحسبها ويجوز أن تؤول النفس بمعنى الشخص كما يقال ثلاثة أنفس والثاني أنه

يحمـ له (في عنقه) خص  
بالذكر لان اللزوم فيه اشد  
وقال مجاهد ما من مولود  
يولد الا وفي عنقه ورقة  
مكتوب فيها شقي أو سعيد  
(ونخرج له يوم القيامة كتابا)  
مكتوباً فيه عمله (بلقاء  
منشورا) صفات الكتاب  
ويقول له (اقرأ كتابك كفى  
بنفسك اليـوم عليـك  
حسيماً) محاسباً  
نبي عمادى) خبر عمادى  
(أنى انا الغفور) المتجاوز  
(الرحيم) لمن مات على  
التوبة (وأن عذابي هو  
العذاب الاليم) الوجدع لمن  
لم يتب وبات على الكفر  
(ونبئهم) اخبرهم (عن  
ضيف ابراهيم) عن اضياف  
ابراهيم جبريل واثى عشر  
ملكاً معه (ادخلوا عليه)  
على ابراهيم (فقالوا سلاماً)  
سلاماً عليه (قال) لهم ابراهيم  
حين لم يطعموا من طعامه  
(انامنكم وجلون) خائفون  
(قالوا لا توحدل) لا تنفرد  
يا ابراهيم منا (انا نبشرك  
بعلام) بولد (علم) في صغره  
حليم في كبره (قال ابشركونى)  
بالولد (على أن مسخى  
الكبر) بعد ما أصابني  
الكبر (فم تبشرون) فبأى  
شي تبشرون الآن (قالوا  
بشرناك بالحق) بالولد (فلا  
تكن من القاطنين) من

(من اهتدى فانما يهتدى  
 لنفسه) لان ثواب اهتدائه له  
 (ومن ضل فانما يضل عليها)  
 لان انما عليها (ولا تزر)  
 نفس (وازره) آفة أي  
 لا تحمل (وزر) نفس (أخرى  
 وما كما معذنين) أحدا  
 (حتى نبعث رسولا) بين له  
 ما يجب عليه (واذا أردنا أن  
 نهلك قرية أمرنا مترفيها)  
 منة معها جمع في رؤسائها  
 بالطاعة على لسان رسلنا  
 (ففسدوا فيها) فخرجوا عن  
 أمرنا (فخلق عليها القول)  
 بالعذاب (فدمرناها دمرًا)  
 أهلكناها باهلاك أهلها  
 وتخريبها (وكم) أي كثيرا  
 (أهلكنا من القرون) الأمم  
 (من بعد نوح وكني بربك  
 بذنوب عباده خير بصيرا)  
 عالميا بواطنها وظواهرها  
 وبه يتعلق بذنوب (من كان  
 يريد) بعمله (العاجلة) أي  
 الدنيا (مجلئنا له فيها ما نشاء  
 لمن نريد) التجهيل له بدل من  
 له باعادة الجار (ثم جعلنا له)  
 في الآخرة (جهنم بدلها)  
 بدخلها (مذموما) مملوما  
 (مدحورا) مطرودا عن  
 الرحمة (ومن أراد الآخرة  
 وسعى للتسعيها) عمل عملها  
 الآيسين من الولد (قال)  
 إبراهيم (ومن ينقط) يئس  
 (من رحمة ربه الا الضالون)  
 الكافرون باقائه أو بضعف

منصوب على الحال وذكر لما تقدم وقيل حسب معنى محاسب كغلبه وجلبس بمعنى محالط  
 ومحاسن اه (قوله من اهتدى فانما يهتدى لنفسه) هذا حاصل ما تقدم من بيان كون القرآن  
 هاديا لا قوم الطرائق وزوم الاعمال لا أصحابها أي من اهتدى بهدائه وعمل بما في تضاعفه من  
 الاحكام وانتهى بها عن فاته تعود منفعة اهتدائه الى نفسه لا تنقطا الى غيره ممن لم يهتد  
 ومن ضل أي عن الطريقة التي يهدي اليها فانما يضل عليها أي فانما وبال ضلاله عليها لا على  
 من عداه ممن لم يباشره حتى يمكن مفارقة العمل لصاحبه ولا تزر وزرها حتى تأكيد للجهالة  
 الثانية أي لا تحمل نفس حاملها للوزر زرنفس أخرى حتى يمكن تخلص النفس الثانية عن وزرها  
 ويختل ما بين العامل وعمله من اللازم بل اغنا تحمل كل منهما وزرها وهذا تحقيق لمعنى قوله  
 تعالى وكل انسان الزمناه طائره في عنقه وأما ما يدل عليه قوله تعالى من يشفع شفاعة حسنة  
 يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها وقوله تعالى ليحملوا أوزارهم  
 كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم من حمل الغير وزر الغير وانقطاع بحسنة  
 ونظره بسببته فهو في الحقيقة انتفاع بحسنة نفسه وتضرر بسببته فان جزاء الحسنة والسببته  
 اللتين يعملهما العامل لازم له وانما الذي يصل الى من يشفع جزاء شفاعة لاجزاء أصل الحسنة  
 والسببته وكذلك جزاء الضلال مقصور على الضالين وما يحمله المضلون انما هو جزاء الضلال  
 وانما خص التأكيد بالجملة الثانية قطعاً لا طماع الفارغة حيث كانوا يزعمون أنهم ان لم يكونوا  
 على الحق فالتبعية على أسلافهم الذين قلدهم اه أبو السعود (قوله بين له) أي للاحد (قوله  
 أمرنا مترفيها) في القاموس الترف بالضم التعمية والطعام الطيب والثني الظرف يخص به  
 صاحبك وترف كفرح تنعم وأمرته النعمة أطعمته أو نعمته كترفته ترفا والمترف ككرم المتروك  
 يصنع ما يشاء ولا يمنع والمتنعم لا يمنع من تنعمه وتترف تنعم اه (قوله بالطاعة) متعلق بأمرنا  
 (قوله وكم أي كثيرا الخ) كم نصب بأهلكنا ومن القرون تميز لكم ومن بعد نوح من لا بداء  
 الغاية والاولى للبيان فلذلك اتخذ متعلقهما وقال الحوفي الثانية بدل من الاولى وأيس كذلك  
 لاختلاف معنيهما وانما قال من بعد نوح لانه أول من كذبه قومه ومن ثم لم يقل من بعد آدم اه  
 كرخي (قوله وكني بربك) الباء زائدة في الفاعل وخبر ابصيرا بانه بزان نسبة كني وذنوب  
 متعلق بخبر ابصيرا كما قال المفسر اه من السمين (قوله عالميا بواطنها) لف ونشر مرتب (قوله  
 العاجلة) نعت لمخدوف أي الدار العاجلة اه شيخنا (قوله مجلئنا له فيها ما نشاء لمن نريد) قد  
 المجل والمجل له بالمشيئة والارادة لانه لا يجب ذلك ممن ما يتناه ولا كل واحد جمع ما بهواه  
 وقيل الآية في المنافقين كانوا يراؤون المسلمين ويعزون معهم ولم يكن غرضهم الامساك منهم في  
 الغنائم ونحوها اه يفتاوى (قوله بدل من له باعادة الجار) يعني أن قوله لمن نريد بدل بعض من  
 كل أي من الغنم يرفى له باعادة المال وهو اللام في لمن ومفعول نريد محذوف أي لمن نريد  
 تجهيله والضمير في له عائد على من الشرطية وهو في معنى الجمع ولكن جاءت الضمائر هنا على  
 اللفظ لا على المعنى اه كرخي (قوله ثم جعلنا له جهنم) جهنم مفعول أول وله مفعول ثان وقوله  
 يصلاها حال من الضمير في له وقوله مذموما مدحورا حالان من الضمير في يصلاها اه شيخنا  
 (قوله مملوما) أي من الخلق وقوله مدحورا أي من الخلق وفي المختار مدحوره مدحوره من باب  
 خضع طرده اه (قوله سعيها) فيه وجهان أحدهما أنه مفعول به لان المعنى وعمل لها عملها  
 والثاني أنه مصدر ولها أي من أجلها اه سعي في الكرخي قوله سعيها اللائق بها إشارة الى أن



(أما يبلغن عندك الكبير  
أحدهما) فاعل (أو كلاهما  
وفي قراءة يبلغان فاحدهما  
بدل من ألنه) فلا تقل لهما  
أف) بفتح الفاء وكسرهما  
منو بأو عير منون مصدر  
بمعنى تباوقها (ولا تنهرهما)  
تجرهما (وقل لهما ما قولاً  
كريمة) جيلة (واحضض  
لها ما جناح الذل) ألن لهما  
بأنبل الدليل

المتخلفين بالهلاك (فلما جاء  
آز رط) لى لوط (المرسلون)  
جبريل وأعوأه (قال انكم  
فرم من كرون) في بلدنا هذا  
لم يرفكم ولم تعرف سلامكم  
فمر أجمل ذلك قال انكم  
فرم من كرون بمعنى جبريل  
وآعوأه (قائلاً بل شئت  
من نوافيه عتروني) يشكون  
من آله (وأنذناك بالحق)  
أحدهما لا يخبر بالعباد  
إراداً صادقون في مقاتلتها  
بالهذاب نازل عليهم  
أزأهم بأهلك) فأدلى أهلك  
(نطح من الليل) ببعض  
رأواه ل عند السحر  
(رائع أبارهم) أمس  
أهم شمس (ولا يلتفت)  
أف منة هم أحد  
رائعوا) سبروا (حدث  
نرمون) سمعهم (وقضينا  
أله راك الأمر) أمرناه  
الأنبياء إلى صبرهم وقال  
أنه يبرأه (ان دابر) غابر

وبررته أبره كعلمته وضربته اه (قوله أما يبلغن) ان شرطية وما زائدة والفعل مبنى على الفتح  
لا اتصاله بنون لتوكيد الثقيلة وقوله وفي قراءه الخ وعلم الخ فاعل مجزوم بحذف نون الرفع بحلاوه  
على القراءة الأولى فهو في محل جزم وعلى كلا القراءتين خوات الشرط هو قوله فلا تقل لهما الخ  
أى ان يسمع أحدهما الكبير عندك فلا تقل لهما الخ والتميم يد هذا الشرط خرج من خرج القاب من  
أن الولد أغايتهم أو بوالديه عند الكبير والأفقوله فلا تقل لهما الخ لا يختص بالكبيرين اه  
شيخنا وفي البضاوى ومعنى عندك أن يكونا في كنفك وكما التل اه وقوله في كنفك أى في  
منزلك وكما التل أى في حال يلزمك فيه القيام بأمرهما في المعيشة ككبر سنهما وبجزءهما عن  
الكسب وغير ذلك اه شهاب (قوله وفي قراءة) أى سبعة يبلغان بنون التوكيد المشددة بعد  
الالف اه شيخنا وقوله فأجدهما بدل أى بدل بعض وعلى هذه القراءة فكلاهما فاعل بفعل  
محذوف تقديره أو يبلع كلاهما هذا ما استحسنه السمين وأبو حنبلان لكن في البضاوى وكلاهما  
محذوف على أحدهما فاعلاً أو بدلاً ولذلك لم يجر أن يكون ما كسد الالف اه (قوله بفتح الفاء)  
أى من عير تنوين فقوله متوناً الخ راجع للأكسرة فقط فأنقرأت ثلاثة وكما سبعة وهذه  
أقرأت الثلاثة جارية هنا وفى أف الذى فى سورة النبأ والذى فى سورة الاحقاف اه شيخنا  
وذكر السمين فيها أربعين لغة ثم قال وقد درى من هذه اللغات بسبع ثلاث فى المتواتر وأربع فى  
الاشواذ فقط رأنا فاع وحقق بالأكسرة والتنوين وابن كثير وابن عامر بالفتح دون تنوين والآخر  
بالأكسرة دون تنوين ولا خلاف بينهم فى تشديد الفاء وقرأنا فاع فى رواية أف بالرفع والتنوين وأبو  
السمال بالضم من غير تنوين وزيد بن على بالنصب والتنوين وابن عباس ف بالفتح اه  
(قوله متوناً) أى للدلالة على التذكير أى لا تقل لهما أنضجروا فاق من كن ومن لهما رسول وعير  
متون أى للدلالة على أنه تعريف أى لا تقل لهما أنضجروا من فعل خاص من فاعل السكا اه شيخنا  
(قوله مصدر بمعنى تما) أى خسرا ما وقعنا بضم القاف أو نخسرها كما فى المحرر وهو ضد الخس أى  
لا تقل لهما ما خسرا أنا السكا ولا تقل لهما ما فحسا السكا ولا فاعا السكا وفى بعض النسخ تخسروا فحسا وهو  
الذى عبر به المحلى فى سورة الاحقاف والنتى التذارة والرائحة الكريمة كما سألنى هناك هذا  
والشعر الذى مرر به غيره من المفسرين ان أف اسم فعل مضارع أى لا تقل لهما ما أنا أنضجروا  
من شئ يصدر منكما كخروج ريج بل أكرمهما واخدهما كما خدماك فى مثل هذه الحالة  
ويمكن ان يحذف قوله مصدر على ان المراد انه اسم فعل مدلوله المصدر على أحد التولين فيه  
وأما راجع منه ما ان مدلوله فعلا فعل اه شيخنا وفى الكرخى وهو مصدر أى يخرق أى بمعنى تما  
وتجسأ وهو صوت يدل على تضجر أو امم الفعل الذى هو تضجر بنى على حركة لاسا كتن كسرا  
على أصله وقد اخذت فيما عداه أربعون ذكرها ابن عطية لتراجع منه اه (قوله تخرجهما) أى  
عما لا يجيبك منهما ما غلط اه يضاوى وفى السمين والنهر الزر صياح وعاقبة وأصله الظهور  
ومنه النهر رافضه ورد وقال الزمخشري انتهى والنهر والنهر هم أحرات اه (قوله واحضض لهما  
جناح الذل) فيه استعارة تبعية فى الفعل حيث شبهت الأنة الجانب بخفض الجناح بجناح  
المطرب والزفة واستعير خفض الأنة واشتق منه احضض بمعنى ألن أو أصالة فى الجناح حيث  
شبه الجانب بالجناح واستعير للجناح والاضافة من اضافة الموصوف لصفة فالمصدر وهو الذل  
بمعنى الذليل وهذا كله أشار له الشرح فى الحل اه شيخنا وفى السمين قول احضض الذل هذه  
استعارة بليغة وذلك ان الطائر اذا أراد الطيران فشر جناحيه ورفعهما ليرتفع وادأراد ترك الطيران

(من الرحمة) أى لرحمتك  
عليهما (وقل رب ارحهما  
كما ارحماني حين ربياني  
صغيرا) كم أعلم بما في  
نفوسكم (من اضممار البر  
والعقوق) (ان تكونوا  
صالحين) طائعين لله (فانه  
كان للأوابين) الرجاء بين  
الى طاعته (غفورا) لما صدر  
منهم في حق الوالدين من  
بادرة وهم لا يصحرون  
عقوتا (وأت) أعط (دا  
القرى) المراتبة (حقه)  
من البر والصلة (والماكين  
وابن السبيل ولا تذرب ذرا  
بالا اتفاق في غير طاعته الله  
(ان المبذرين كانوا اخوان  
الشياطين) أى على طريقهم  
~~منهم~~  
(هؤلاء) قوم لوط (مقطوع)  
من ناسل (مصحفين) عند  
الصباح (وحاء أهل المدينة)  
الى دار لوط (يستبشرون)  
بعدمهم الخبيث (قال) لهم  
لوط (ان هؤلاء صبي) أى  
اصبه (ولا تمسحوا)  
فيهم (واتقوا الله) احسوا  
الله في الحرام (ولا تحزنوا)  
لا تذنبون في انفسى (قالوا)  
اولم ننسك) بالوط (عن  
العالمين) عن صياغة الغبراء  
(قال هؤلاء بناتى) ويقال  
بنات فومى انا ازواجكم (ان  
كنتن فاعلمين) متزوجين  
(لعمرك) اقسم بعمرك

خفض جناحيه فحمل خفض الجناح كما به عن التواضع واللين اه (قوله من الرحمة) من  
تعلمية بمعنى اللام كما اشار له الشارح أى لأجل الرحمة لأجل خوفك من العار اه شـ يخفنا وفي  
السمين في من ثلاثة أوجه أحدها أن اللطفيل فتمتلى بأخفض أى اخفض من أجل الرحمة  
والثاني أنها ابتدائية قال ابن عطية أى ان هذا الخفض يكون اسما من الرحمة المستكنة في  
النفوس الثالث أنها في محل نصب على الحال من جناح اه (قوله وقل رب ارحهما) أى ادع  
لهم ما لو خمس مرات في اليوم واليلة والكاف تعليمية أى من أجل أنه ما رحمني حين ربياني  
صغيرا اه شيخنا وفي البصاوى وقل رب ارحهما أى ادع الله تعالى أن يرحمهما رحمة الباقية ولا  
تكف برحمتك الغائبة ولو كانا كافرين لأن من الرحمة أن يهديهم كما رحمني حين ربياني رحمة مثل  
رحمتهم ما على وتربيتهم ما وارشادهم الى في صغيرى وفاء بوعده لا راحين روى أن رجلا قال لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان أبوى بلغا من الكبر أنى الى منهم ما وادامى في الصغر فهل قصبت حقهما  
قال لا فانما كانا نفعلا ذلك وهما يحبان بقاءك وانت تفعل ذلك وانت تريد موتهما اه (قوله)  
كما رحمني حين ربياني الخ) حمله على ذلك التقدير أنه حمل الكاف لتأنيبه وهو حمله للتعليم  
لم يحتج اليه وفي السمين قوله كما رحمني حين ربياني صغيرا في هذه الكاف قولان أحدهما انما نعت المصدر  
مخذوف تقديره الخوف في ارحهما رحمة مثل تربيتهم ما الى وقدره أبو القاء رحمة مثل رحمتهم ما الى كأنه  
حمل التربية رحمة والثاني أنه للتعليم أى ارحم ما لا حل تربيتها كقوله وادكره كما هذا كم اه  
(قوله طائعين لله) أى في حق الوالدين وقوله فانه الخ مرتب على مخذوف أى وفعلتم معهما  
خلاف لأدب وقوله الى طاعته أى في حق الوالدين وقوله وهم لا يصحرون عقوبا جملة حالية من  
فاعل صدر أومس التسمير المجزور في منهم اه شيخنا وعبارة بنى السعدون ان تكونوا صالحين  
فاسدين الصلاح والبر دون العقوق والفساد فانه تعالى كان للأوابين أى الراجعين اليه تعالى  
بمافط منهم مما لا كاد يخلو عنه البشر غفورا لما وقع منهم اه وفي القرطبي ربكم أعلم بما في  
نفوسكم أى من اعتقاد الرحمة بهما والخوف عليهما أومس غير ذلك من الحقوق أومس حمل طاهر  
برهما رياء وفان ابن جبير يريد البادرة التي تبدر كالعلنة والزلة تكون من الرجل الى أبويه  
أو أحدهما لا يريد بذلك بأسا قال الله تعالى ان تكونوا صالحين أى صادقين بنية انبر بالوالدين  
فان الله يغفر البادرة ودوله فانه كان للأوابين غفورا وعبد الغفران مع شرط الصلاح والأوبة  
الى طاعة الله قال سعيد بن المسيب هو العبد يتوب ثم يذنب ثم يتوب ثم يذنب وتال ابن عباس  
الأواب الخفيظ الذى اذا ذكر خطاياه استغفر منها وقال عبيد بن عمير هم الذين يدكروا نفوسهم  
في الخلاء ثم يستغفرون الله وهذه الأقوال متشابهة وقال عاب العقبى الأوابون هم الذين يصلون  
صلاة الضحى اه (قوله من بادرة) في المختار والبادرة الحدة وبدن منه بادر غضب أى خطا  
وسقطات عند ما احتد اه (قوله رأت ذا القرى الخ) لماد كرميان حق الوالدين ذكر بربان  
حق الاقارب غيرهما وبيان حق الفقراء والمساكين الاحاب والامراء حوب عند أى حنيفة  
فمنه يجب على المومنين مواساة اقاربهم اذا كانوا محارم كالأخ والأخت وعند غيره للبدب فلا  
يجب عنده غير الانفقة الاصول والفروع دون غيرهم من الاقارب اه شيخنا (قوله من البر)  
أى الاحسان بالمسال (قوله والسلة) أى صلة الرحم بالمسال أو غيره فهو عطف عام على خاص اه  
شيخنا (قوله في غير طاعة الله) أى في المعصية (قوله كانوا اخوان الشياطين) أى أمثالهم في  
الشرا فان التضميم والاتلاف شرا واصداقاهم واتباعهم لانهم يطيعونهم في الامراف



(دركان الشيطان لربه  
كهورا) شديد الكفر لعمه  
فكذلك أخوه المذنب (واما  
نعرض عنهم) أي المذنبين  
من ذى القربى وما بعده  
فلم تعطهم (ابتغاهم من  
ربك رجوها) أي لطلب  
ورق بظفرك بآتيك فتعطيهم  
منه (فقل لهم قولاً ميسوراً)  
أي سهلان تسمعه  
بالاعطاء عن محبى الرزق  
(ولا تجعل يدك مغلولة الى  
عنقك) أي لا تمسكها عن  
الاتفاق كل المسك (ولا  
يبسطها) في الاتفاق (كل  
البسط فمعه ملوما) راجع  
لأول (محسوراً) منقطعاً  
لا شيء عندك راجع للثاني  
(ان ربك يبسط الرزق  
يرسه لمن يشاء ويقدر)  
بضم يه لمن يشاء (انه كان  
دماءه خبيراً بصيراً) عالماً  
بمواطنهم وطواهرهم  
فيرزقهم على حسب مصالحهم  
(ولا تقتلوا اولادكم) بالوآد  
(حشية) مخافة (املاق)  
وهو نحن نرزقهم وياكم  
ان قتلهم كان خطأ (أما  
كبيراً) عظيماً

صلى الله عليه وسلم ويقال

بدينه (انهم) يعنى قوم لوط

(لنى - كرتهم) لنى جهلهم

(بهمهون) لا يبصرون

(فأحفظهم الصيحة)

بالعذاب (مشرقين) عند

والصرف في المعاصى والعرب تقول لكل من هو ملازم سنة قوم هو أخوهم وكان الشيطان لربه  
كفوراً أي مجوداً عنه فمما ينبغي ان يطاع لانه يدعو الى مثل عمله اه من الخازن والبيضاض  
وعبادرة الكرخى واما اراد من هذه الاخوة التسميه بهم في هذا الفعل القبيح لان العرب يسمون  
الملازم للشيء أخاه فيقولون فلان أخو الكرم والجود وأخو الشبهه مراداً كان موافقاً على هذه  
الافعال اه (قوله وكان الشيطان لربه) على حذف مضاف أي انهم ربه كما اشار له الشارح (قوله  
شديد الكفر لعمه) فلا تبعوه لانه يستعمل يده في المعاصى والافساد في الارض والاضلال  
للناس وكذلك من رزقه الله جاهاً أو مالا فصرفه الى غير مرضاة الله كان كفوراً لعمه افع لانه  
موافق للشياطين في الصفة والفعل اه كرخى (قوله واما تعرضن) ان شرطه وما زائدة أي ان  
تعرض عنهم اه كرخى (قوله وما بعده) أي المسكين وابن السبيل اه شيخنا (قوله ابتغاهم من  
يجوز ان يكون مفعولاً من أجله ناصبه تعرض وهو من وضع المسبب موضع السبب لان الاصل  
واما تعرض عنهم لاعسارك كما اشار اليه في التقرير براه كرخى (قوله أي لطلب رزق) أي لكونك  
كنت محتاجاً وفتقير في وقت طلبهم منك اه شيخنا (قوله بان تسمعه) أي وبان تسمعهم  
باليسر مثل أعناكم الله ورزقنا وياكم اه يبيضاوى (قوله ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك)  
نهى عن الخيل فشبّه حال الخيل في امتناعه عن الاتفاق بحال من يده مغلولة الى عنقه فلا يقدر  
على شيء من التصرف وحال من يسرف بحال من يبسط يده كل البسط فلا يقي شيئاً في كفه اه  
زاده (قوله مغلولة الى عنقك) أي مضمومة اليه مجموعة معه في الغل وهو يضم الغنم طوق  
من حد يد يجعل في العنق هذا هو معنى اللفظ بحسب الاصل وقد عرفت المراد منه هنا اه زاده  
(قوله كل المسك) فيه تسميح وحقه ان يقول كل الامساك اذ الفعل من هذا المعنى امسك  
رباعياً فصدره الامساك وصكأه انما عبر به لمشاكاة كل البسط تأمل (قوله فتقدم) أي  
تصير فهو منصوب في - واب النسي وملوما اما حال واما جبر كما تقدم اه ميم (قوله ملوما) أي  
مذموماً من الخلق والخالق وقوله محسوراً أي نادماً أو منقطعاً بل لا شيء عندك من حسره  
السفر اذا بلغ منه اه يبيضاوى أي اذا أترفيه اه زكريا وفي المختار والحسرة شدة التألف  
على الشيء الفائت تقول حسرت على الشيء من باب طرب وحسرة أيضاً فهو - وهو حسره غيره  
نحسرها (قوله بضيقه) تفسير ليقدر فان يقدر ويقتصر ترادفان اه شهاب (قوله ولا تقتلوا  
اولادكم) خطاب للمؤمنين بدليل قوله حشية املاق أي خشية وقوع الفقر بكم ولذلك أخرج  
ذكرهم وقدم ذكر الاولاد في قوله نحن نرزقهم وياكم وتقدم في سورة الانعام نهى المسلمين  
بقوله ولا تقتلوا اولادكم من املاق أي من أجل فقر واقع بكم ولذلك قدم ذكرهم في قوله نحن  
نرزقكم وياهم اه شيخنا وفي الكرخى حاصله ان قتل الاولاد ان كان لحوف الفقر فهو من سوء  
الظن بالله وان كان لأجل العبرة على البنات فهو مسمى في تخريب العالم فالاول ضد التنظيم  
لامر الله والثاني ضد الشفقة على خلق الله وكلاهما مذموم اه (قوله بالوآد) أي الدفن  
بالحياة والاقتصار عليه لانه الذي كانوا يفعلون والافتقار الولد حرام مطلقاً اه شيخنا (قوله  
كان خطأ) بوزن مثل فهو بكسر الخاء وسكون الطاء وبوزن شبهه فهو بفتحين وبوزن قتال  
فهو بكسر الخاء وفتح الطاء وبالدفعيه ثلاث قراءات كلها بمعنى اه شيخنا فاعلى الاولى هو مصدر  
لخطأ من باب علم وعلى الثانية اسم مصدر لا خطأ رباعياً وعلى الثالثة هو مصدر لخطأ وهو  
وان لم يسمع لكنه سمع خطأ اه من البيضاءى وعجى خطأ يبدل على وجود خطأ لان تقاعل

(ولا تقر بوالزنا) أبلغ  
لأنه (انه كان قاحشة)  
قبحا (وساء) بس (سبلا)  
طريقا هو (ولا تقتلوا  
النفوس التي حرم الله الا  
بالحق ومن قتل مظلوما  
فقد جعلنا لوليّه) وارثه  
(سلطانا) تسلطنا على القاتل  
(فلا يسرف) يتجاوز الحد  
(في القتل) بان يقتل غير  
قاتله أو بغير ما قتله به (انه  
كان منصوصا ولا تقر بوال  
اليتيم الابا التي هي أحسن  
حتى يبلغ أشده وأوفوا  
بالعهد) اذا عاهدتم الله  
أو الناس (ان العهد كان  
مؤثلا) عنه (وأوفوا الكيل)  
أتموه (اذا كنتم وزفوا  
بالقسط) بالقسمة المستقيمة

الميزان السوي

طالع الشمس (فجعلنا عاليا  
سافها) عاليا سافها  
واسفها اعلاها واسفها  
عليهم) على شذاهم  
ومسافرهم (حجارة من  
محبيل) من سماء الدنيا  
ويقال من سجن ووحل  
مطبوخ كالاجر (ان في  
ذلك) فيما فعلنا بهم (الآيات)  
الآيات وعمايت (للتومين)  
للتفريين ويقال للتفكيرين  
ويقال للناطرين ويقال  
للتعبرين (وانها) يعني قريبات  
لوط (ابصيل مقيم) طريق  
راهم يرون عليها (ان في ذلك)

مطالع فاعل كعده فتياعدونا وناوته فتناول اه زاده (قوله ولا تقر بوالزنا) في المصباح  
قربت الامر اقربه من باب تعب وفي لغة من باب قتل قربانا بالكسر فعلته أودا بته ومن الأول  
ولا تقر بوالزنا ويقال منه أيضا قربت المرأة قربانا كناية عن الجماع ومن الثاني لا تقر المحمي  
أى لا تدن منه اه والاعامة على قصر الزنا وهي اللغة الفاشية وقري بالمد وفيه وجهان أحدهما  
انه لغة في المقصور والثاني انه مصدر زنا زانني كقاتل بقاتل قتالا لانه يكون من اثنين اه  
سعين (قوله أبلغ من لاناؤه) أى لانه يفيد النسي عن عقوبات الزنا كالس والقبلة والنظرة  
والغزاة بالمنطوق وعن الزنا بفهوم الأولى اه كرخي (قوله وساء سبلا) أى الى النار (قوله  
التي حرم الله) أى حرم قتلها بان عصمها وقوله الابا الحق وهو أحد ثلاث كفر بعد ايمان وزنا  
بعد احصاء وقتل مؤمن معصوم عدا كما في الحديث اه كرخي (قوله الابا الحق) قال المعرب  
أى الاسباب الحق فيتعاقب ولا تقتلوا ويجوز ان يكون حال من فاعل لاناؤه أى الامتصاص  
بالحق وأما تعلقه بحرم فبعد اوان صح ومعنى تحريمها تحريم قتلها اه شهاب (قوله غير قاتله)  
أى غير قاتل المقتول (قوله انه) أى الولي كان منصورا أى بشدت القصاص له وباعانة الحكام  
له على القصاص أى استيفائه اه شيخنا وفي البيضاوى انه كان منصورا الضمير اما للمقتول  
فانه كان منصورا في الدنيا بشدت القصاص بقتله وفي الآخرة بالنواب واه لوليه فان الله تعالى  
نصره حيث أوجب القصاص له وأمر الولاية بموته واما للذى يقتله الولي أسرا فابا بيجاب  
القصاص أو التعمير بوزر على المسرف اه (قوله ولا تقر بواليتيم) الخطاب لأولياء  
اليتيم اه (قوله الابا التي هي أحسن) استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى لا تقر بوه بحال من  
الأحوال الابا بالصلة التي هي أحسن من جميع الخصال وهي تميمته له والانفاق عليه منه  
بالمعروف وقوله حتى يبلغ أشده غاية لما فهم من الاستثناء من جواز قربانه أى فاقربوه بالخدمة  
التي هي أحسن الى ان يبلغ أشده فلا تقر بوه بعد ذلك لان التصرف له حينئذ اه شيخنا وفي  
الكرخي والمراد بالاشده بالبلوغه الى حيث يمكنه بسبب عقله ورشده القيام بعصال ماله حينئذ  
نزول ولاية غيره عنه فان باع غير كامل العقل لم تزل الولاية عنه اه والاشد مفرد بمعنى القوة  
وقيل جمع لا واحد له من لفظه وقيل جمع شدة بكسر الشين وقيل جمع شد كذلك وقيل جمع  
شد بفتحها وعلى كل فالمراد به القوة أى حتى يبلغ قوته والمراد بها بلوغه عاقل رشيد أو ان  
كان الأشد في الأصل عبارة عن بلوغ ثلاث وثلاثين سنة اه شيخنا (قوله اذا عاهدتم الله  
أو الناس) أو ما عاهدكم الله عليه من التكليف اه شيخنا (قوله ان العهد كان مؤثلا)  
أى مطلوب باطلب من المعاهد ان لا يصح معه وفيه بدأ ومؤثلا عنه فبسئل الماكت الناقض  
وبعائب عليه أو بسئل العهد لم تكثت تكثمتا للناكث كما يقال للموودة بأى ذنبت فقات فيكون  
تخيلا ويجوز ان يراد ان صاحب العهد كان مؤثلا اه بفتاوى وقوله أو بسئل العهد بأن  
يكون ضمير مؤثلا راجعا الى العهد وينسب اليه السؤال اليه تخييل والاستشهاد بسؤال الموودة في قوله وإذا  
الموودة سئلت بأى ذنبت قلت في مجرد السؤال لان سؤالها بعد الاحياء يوم القيامة وهو سؤال  
تحقيق وسؤال العهد تخييل اه زاده (قوله وأوفوا الكيل الخ) خطاب للبايعين وأخذ من  
هذه بعضهم أن أجرة الكيل على البائع لانها من تمام التسليم وكذلك عليه أجرة النقاد لأن  
وهو كذلك كما هو مقر في الفروع اه شيخنا (قوله بالقسط) بالقسمة المستقيمة (وهو روى عرب

(ذلك خير وأحسن تأويلا)

مألا (ولا تنقب) تنقب  
(سأبصر لك ما علم أن أسمع  
والبصر واثق - زاد) القلب  
(كل أولئك كان عنه  
مسؤولا) صاحبه ما فعل به  
(ولا تنقب في أرض مرعا)  
أي دمارح بالبحر والخيلاء  
(الملك لشرقي الأرض)  
تنتهي حتى تبلغ آخرها كبرك  
(أول تبليغ الحلال طولا)  
المعنى الملك لا تمنع هذا  
الملك فكتب تحتها (كل  
ذلك) المذكور

**صحيح**

في ذلك لهم (لا رة) له مرة  
(للمؤمنين وإن كان) يعني  
وقد كان (أصحاب الأئمة)  
يعني أصحاب العيبة والآية  
الشعرية - قوم شعيب  
(أظالمين) لمشركين  
(فانتقمنا منهم) في الدنيا  
بالعذاب (وانه) يعني  
قريبات لوط وشعيب (إمام  
مبين) بطريق واضح يعرفون  
عليها (واقعد كذب أصحاب  
البحر) قوم صالح (المراسين)  
صالحا وجملة المرسلين  
(وآتيناهم) أعطيناهم  
(آياتنا) الناقة وغيرها  
(فكانوا عنها معرضين)  
مكذبين بها (وكانوا يفتنون  
من الجبال) في الجبال  
(بيوت آمنين) من أن تقع  
عليهم ويقال آمنين من  
العذاب (فأخذتهم الصيحة)

ولا يقدح ذلك في عريضة إقرار لأن الجهمي إذا استعملته العرب وأجرته مجرى كلامه - في  
الأعراب والتعريف والتنكير ويحويها صار عربيا وقرأ حمزة والكسائي وحفص بكسر القاف  
هنا وفي الشعراء أه بضاوي (قوله ذلك - بر) أي ذلك المذكور من إيفاء التكيل والوزن  
بأنه من المستوي خبر أي في الدنيا لما فيه من أفعال المشتهرين على من يسمع وهو هذه الحالة  
وأحسن تأويلا أي في آخره أي أحسن عادة أه شيئا (قوله ولا تنقب) محذوم بحذف  
الواو من باني غدا وسما أي لا تنقل رأيت ولم ترو سمعت ولم يسمع وعلمت ولم تعلم وبديل معناه لا ترم  
أحدنا ليس لك به علم وقيل مع أه لا تنقبه بالمسح والنظ ونيل هو أحد من التقى كأنه  
يتفقد الأمور يتبعها ويتعرفها حقيقة فلا يتكلم في أحد باطن أه حارث (قوله كل  
أولئك) أي كل واحد من الخواص الثلاثة كان عنه مسؤولا صاحبه في آخره أه شيئا وعنده  
المبصر أي كبر أو مثل مبتدأ - مره وجه كبر وحده أو الصهر في كبر وفي عنه وفي مسؤولا يعبر  
على كل أي كان كل واحد منهم مسؤولا عن نفسه يعني فعل به صاحبه - ويجوز أن يكون  
الصهر في عنه لساحب السهم والنصر وهو - ل مسؤولا عنه - أي عنه كقوله تعالى غير المعصوم  
علمهم والمعنى يستل صاحبه عنه وهو وحط من الفعل والقيام مقامه لا يتقدم وفيه دليل على  
أن العدم مؤا - إذ يعبر عنه على المعصية - وعبرة الذكر حتى كان عنه مسؤولا صاحبه ما فعل به  
أشار إلى أن الصهر في عنه لصاحب هذه الحوارح لئلا يها عليه وهو واحد تار صاحب الكشاف  
ومن المعلوم أن السؤال لا يصح إلا لعاقب وهذه الحوارح ليست كذلك بل العاقب ألفاهم هو  
الإنسان في حركة قوله واسأل العرصة وانزل أهلكا وهو من إذا مات أدلجى على ما تقدم قيل  
كنت عنه مسؤولا والمعنى أنه لئلا يسأل لم يمت ما لا تل لئلا يمت عنه ولم يظفر ما لا تل لك  
نظاره ولم عزمت على ما لا تل لك العزم - وكأرس منه أي عما فعل بصاحبه مسؤولا وعلمه  
بحرارة ضي والمعنى أن هذه الآية - رويها أصحابها - واسأل أدراك  
وجعله في هذه الآية مسؤولية ففيها من يعقل ولدان عرصة كما تم يعقل كما مره - هذا  
أبع معقله أه (قول مرعا) انزع شدة الفرح والماء في دلالة كبره لا لاسية ومرحاحا على  
تقدير مصاف كبره السارح أي لا تنقب في الأرض حال كبرك دمارح أي مارحاما سارا كبر  
والخيلاء أه شيئا وفي المصاحح - مرحا - ومرح مثل فرح وفرح وراو معنى وفي ل المرح  
أشدد الفرح أه (قوله الملك لشرقي الأرض الخ) لما كانت مشبهة المرح مشبهة على شدة  
الوطء والتكبر على الأرض بمشبهه على الطول قال تعالى في تعاليل النهمي وكف تنكبر  
على الأرض وإن تحمل فيها خفا وشقا وكبر تنه قام وتنطاول ولن تنافع الجبال طولاً فأنت أحقر  
وأضعف من كل واحد من الجبابرة فكيف يليق بك التكبر أه زاده (قوله تنقبها) بالثناء  
المثلثة وبالنون (قوله طولا) غير محمول عن أفعال أي وإن يباع طولك الجبال أي تطاولك  
واسم تملأك أه شيئا (قوله هذا المبلغ) أي خرق الأرض وبمبلغ الجبال طولاً والمقصود  
أنهم كمال التكبر أه شيئا (قوله كل ذلك الخ) أشد إلى الحاصل الجس والعشرين المذكورة  
من قول تعالى لا تعمل مع الله المأخر أه - صاوي فأولم لا تعمل مع الله المأخر زانها  
وثالثها وفرضي بك ألا تنم - دوا الأياه لا شئت له على تكليف الأمر بمادة الله والنهي عن  
عبادة غيره رابعها وبالوالدين أحسانا خامسها فلا تنقل له أف سادسها ولا تنهرهما سابعها  
وقل لهما قولا كريما ثامنها واحفص له - ما - ما - الدل - زادهما وقل رب ارحهما عاشرها

(كان سبعة عند ربك)  
مكروها ذلك مما أوحى إليك  
يا محمد (ربك من الحكمة)  
الموعظة (ولا تجعل مع الله  
الها آخر فتلقى في جهنم ملوما  
مدحورا) مطرودا عن رحمة  
الله (أفأصفاكم) أحصاكم  
بالأهل مكة (ربكم بالبينين  
واتخذ من الملائكة أئانا)  
بإلحاد (مبصحين) عند  
الصباح (فأعني عنهم) من  
عذاب الله (ما حكموا  
يكسبون) يقولون ويعلمون  
ويعبدون من دون الله (وما  
خلقنا السموات والأرض  
وما بينهما) من الخلق  
والجنان (الأبالحق) لبيان  
الحق والباطل والحق عليهم  
(وان الساعة لا آتية) لكائنة  
(فأصفي الصفيح الجليل)  
أعرض عنهم أعراسا جلا  
بلاخس ولا جرح وهي  
منسوخة بآية القتال (ان  
ربك هو الخلاق) الباعث  
لمن آمن به ولمن لم يؤمن  
(العليم) ثوابهم وعقابهم  
(واقيد آتيناك سبعا من  
المثاني) بقول أكرمناك  
بسمع آيات من القرآن  
تلقى في كل ركعة وسجدتين  
وهي فاتحة الكتاب ويقال  
أكرمناك بأسماء القرآن  
لان القرآن كله مثان أمر  
ونهي ووعد وعيد وحلال  
وحرام وناسخ ومنسوخ

وأت ذا القرنين حقه حادى عشرها والمسكين ثلثي عشرها وابن السبيل ثلث عشرها ولا تبذر  
تبذرا رابع عشرها فقل لهم الخ خامس عشرها ولا تجعل يدك مغلولة سادس عشرها ولا تبسطها  
الخ سابع عشرها ولا تقتلوا أولادكم ثامن عشرها ولا تقر بالزنا ناسع عشرها ولا تقتلوا النفس  
عشرها فلا يسرف في القتل والبقية وأوفوا بالعهد وأوفوا الكيل وزنوا بالنفس طاس ولا تقف  
ولا تمس الخ وكاهات كلفات اه زكر ياوشهاب (قوله كان سبعة) في قراءة سبعة بالناء وفي  
أخرى سبعة بهاء الضمير وهم سبعة من فعل الأولى يكون قوله كل ذلك المذكور المراد به ما تقدم  
من المنهيات وهي اثنا عشرة حصلة وثاني سبعة مراعاة لمعنى كل وقوله مكروها تذكير مراعاة  
للفظها وعند ربك خبرتان ومكروها خبر ثالث أى محرم ما مضى فاعلمه معاقبا عليه وعلى الثانية  
يكون المراد بقوله كل ذلك المذكور جميع ما تقدم من قوله لا تجعل مع الله الها آخر إلى هنا وجعلته  
خسة وعشرون نوعا من التكليف وقوله كان سبعة أى السبي منه وهو المنهيات وهي اثنا عشر  
ويكون فى الآية اكتفاء أى وكان حسنه أى الحسن منه وهو المأمورات عند ربك مرضيا محمودا  
اه شيخنا وفى الترخي قال فى المكشاف فان قلت فاذكر من الخصال بعضها سبى وبعضها  
حسن ولذا ذكرنا من قرأ سبىه بالإضافة فإياه من قرأ سبىه قلت كل ذلك إحاطة بما نهي عنه  
خاصة لا يجمع الخصال المعدودة اه (قوله ذلك) أى المذكور من قوله لا تجعل مع الله الها آخر  
إلى هنا مما أوحى إليك من الحكمة من تنبيهه أى بعض ما أوحى إليك وهو ثابت فى  
جميع الشرائع لم ينسخ وذكر هنا فى ثمان عشرة آية أولها لا تجعل الخ وذكر فى التوراة فى عشر  
آيات وقوله من الحكمة خبرتان اه شيخنا وفى السهين ذلك مما أوحى مبتدأ وخبر وذلك إشارة  
إلى جميع ما تقدم من التكليف وهي أربعة وعشرون نوعا أولها لا تجعل مع الله الها آخر وأخرها  
ولا تمس فى الأرض مرعا ومما أوحى من التنبه لان هذه بعض ما أوحاه الله تعالى لنبيه صلى  
الله عليه وسلم اه (قوله من الحكمة) أى التى هى معرفة الحق لذاته والخبر بالعلم به اه  
بيضاوى فالنوحيد من القسم الأول وباقي التكليف من القسم الثانى اه زاده وفى العمين  
قوله من الحكمة يحوز فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون حالا من عائذ الموصول المحذوف  
تقديره من الذى أوحاه إليك حال كونه من الحكمة أو حال من نفس الموصول الثانى أنه  
متعلق بأوحى ومن أماته مضمية لان ذلك بعض الحكمة وأما لا ابتداء وأما لا بيان وحينئذ تتعلق  
بمحذوف الثالث أنها مع مجرور هابل مما أوحى اه (قوله ولا تجعل مع الله الها آخر) كرده  
للتنبه على أن التوحيد مبدأ الأمر ومتهناه فان من لا قصد له بطل عمله ومن قصد بفعله أو تركه  
غيره تعالى ضاع سعيه وعلى أنه رأس الحكمة وملا كما ورث عليه أولا ما هو فائدة الشرك فى  
الدين وأنا نبأ ما هو نتيجة فى العقبي فقال فتلقى فى جهنم ملوما تلوم نفسك مدحورا مبهدا من  
رحمة الله تعالى اه بيضاوى وفى المختار دحره وأبعده وبابه خضع اه (قوله أفأصفاكم ربكم  
الخ) لما أمر بالتوحيد ودنى عن إثبات الشرك لك الله أتبعه بذكر فساد طريقة من أثبت الولد  
له تعالى لاسمأن يكون ذلك الولد أحسن الأولاد فقال أفأصفاكم ربكم بالبينين اه زاده والاستفهام  
للتقريع والتوبيخ والنهي أى لم يفعل ذلك وقوله أخضعكم لبيان المعنى القوي لان النصبة فى  
اللفظ معناها التخليص ولكنه هنا من معنى خضعكم لأجل تعلق بالبينين به اه شيخنا واللفظ منقلبة  
عن أو لانه من صفا بضم ف وقوله واتخذ يجوز أن يكون معطوفا على أصفاكم ويجوز أن تكون  
الاولى الحال وقد مقدرة واتخذ متعددا لمفعولين الأول أنا والثانى من الملائكة قدم على الأول اه

بنات لنفسه بزعمكم (انكم  
تقولون) بذلك (قولا عظيما  
واقدر صرفنا) بيانا (في هذا  
القرآن) من الامثال والوعد  
والوعيد (ليذكروا) يتفظوا  
(وما يزيدهم) بذلك (الا  
تقورا) عن الحق (قل) لهم  
(لو كان معي) أي الله (آلهة  
كما تقولون اذا لا يتفوا)  
طلبوا (الى ذى العرش) أي  
الله (سبيلا) ليقابلوه (سبحانه)  
تزيهه (وتعالى عما تقولون)  
من الشركاء (ع) لولا كبريا  
قسيح له) تزيهه (السموات  
السميع والارض ومن فيهن  
وان) ما (من شيء) من  
المخلوقات (الا يسبح) ملتبسا  
(بحمده) أي بقول سبحان  
الله وبحمده (ولكن  
لا تفقهون) تفقهون  
(تسيحهم) لانه ليس باعنيكم  
(انه كان حيا غفورا)

وحقيقة ومجاز ومحكم ومقشابه  
وخبر ما كان وما يكون  
ومدحة لقوم ومدمة لقوم  
(والقرآن العظيم) يقول  
واكرمنا بالقرآن العظيم  
الكريم الشريف كما أنزلنا  
التوراة والانجيل على  
المقسمين اليهود والنصارى  
(لا عدن عينك) لا تنظرن  
بالغبة (الى ما معناه)  
أعطيتنا من الاموال (أزواجا  
منهم) رجالا من بني قريظة  
والنضير ويقال بن قريش

سبح (قوله بنات لنفسه) من المعلوم أن هذا جمع مؤنث سالم ونصبه بالكسرة مخففة أن لا ترفع  
فيه ألف بعد التاء وهو كذلك في بعض النسخ وفي بعضها أثبت الألف وقال القاري هو مهموم من  
الناصح وقال الكرخي هو جائز على لغة قليلة تنصبه بالقصة اه شيخنا (قوله لتقولون بذلك) أي  
بسبب ذلك الاعتقاد والمذهب وهو نسبة البنات الى الله اه شيخنا وفي البيضاوي انكم لتقولون  
قولا عظيما باضافة الاولاد اليه وهي خاصة ببعض الاجسام لمرعة زوالها ثم بتفضيل أنفسكم عليه  
حيث تجعلون له ما تذكرون ثم يجعل الملائكة الذين هم من انشرف الخلق أدونهم اه (قوله)  
واقدر صرفنا) مفعوله محذوف أي صرفنا أمثاله ومواعظه وقصصه وأخباره وأوامره اه سمين  
وقد أشاره الشارح بقوله من الامثال الخ فن فيه زائدة في المذموم اه شيخنا (قوله وما يزيدهم  
ذلك) أي التصريف والتبيين اه شيخنا (قوله قل لهم) أي في شأن الاستدلال على انطال  
التعدد الذي زعموه واثبات الوحدة وانه حاصل الدليل انه قياس استثنائي يستثنى فيه نقيض  
التالي لمنتج نقيض المقدم وحذف منه كل من الاستثنائية والنتيجة والنتيجة والنتيجة لم يطلبوا  
طريقا لقتاله فلم يكن هناك تعدد اه شيخنا (قوله كما تقولون) الكاف في موضع نصب وفيها  
وجهان أحدهما أنها متعلقة بما تعاقبت به مع من الاستقرار فاله الحرف والثاني أنه نعت لمصدر  
محذوف أي كوننا مشابها لما تقولون والمراد بالمشابهة الموافقة والمطابقة اه من السمين وأبي  
الهدود (قوله كما تقولون وقوله عما تقولون) يقرأ بالياء التحتية فيهما وبالطاء الفوقية فيهما  
وبالياء التحتية في الاول والثاء الفوقية في الثاني فالقراءات ثلاثة كلها سبعة وعلى الأخيرة  
يكون في الكلام التثنية اه شيخنا (قوله اذا لا يتفوا) اذا حرف جواب وجزاء قال الزمخشري  
واذا الدالة على ان ما بعده هو لا يتفوا جواب لما قاله المشركين وجزاء لآله سمين (قوله ليقابلوه)  
أي على عادة ملوك الدنيا عند تعددهم اه شيخنا (قوله وتعالى) عطف على ما تضمنه المصدر  
تقديره تزيه وتعالى وعن متعلقة به وعلو مصدر واقع موقع التعالى كقوله أنبتكم من الارض  
نباتا في كونه على غير المصدر اه سمين (قوله تسبح له السموات الخ) لما أبطل الله قول الذين  
قالوا الملائكة بنات الله وزه ذاته عما نسبوا اليه عقبة بقوله تسبح له السموات دلالة على ان  
الاكوان بأسرها دالة شاهدة على تلك الزهة وان كان المشركون لا يفقهون تسبيحها اه زاده  
فالقصد من هذا توخيهم وتقديرهم على اثباتهم الشركاء الله مع أن كل شيء من عبادهم يزيه  
عن كل نقص اه شيخنا (قوله من المخلوقات) أي الانس والجن والملك وسائر الخيرات  
والجمادات اه شيخنا (قوله أي يقول سبحان الله وبحمده) ولا يسبحها الا الكمل كالنبي  
وبعض الصحابة وجهور السلف أنه على ظاهره من ان كل شيء حيوانا كان أو جمادا يسبح بلسان  
المقال وهو الذي يشير له قول الجلال لانه ليس باعنيكم الصريح في أنه باعته أخرى وذهب بعضهم  
الى التفصيل وهو ان تسبيح العقلاء بلسان المقال وتسبيح غيرهم من الحيوان والجماد بلسان الحال  
حيث تدل تلك المخلوقات على الصانع وقدرته واطماف حكمته فكأنها تنطق بذلك ويصير لها  
بجزلة التسبيح اه فان قلت منع من شموله للثاني قولا ولكن لا تفقهون تسبيحهم لانه مفعولنا  
فالجواب أن الخطاب فيه للكفار وهم لم يفقهوا تسبيح الموجودات لانهم أثبتوا لله شركاء وزوجا  
وولد ابل هم غافلون عن أكثر دلائل التوحيد والنبوة والمعاد اه كرخي (قوله لانه ليس بلغكم)  
أي بل بلغات لا تفقهونها أي ولا تفقهون من سمعها وهذا يقتضي أن تسبيح الجماد بلسان  
المقال وهو الذي اختاره الخازن وأثبتته بأحاديث متعددة وهو قريب جدا اه شيخنا (قوله)



حيث لم يعاجلكم بالعقوبة) أي على غفلتكم وسوء نظركم وجهلكم ولذا كان غفورا لمدن تاب  
 اه كرخي (قوله واذا قرأت القرآن) أي مطلقا وثلاث آيات مشهورات من الفحل والكهف  
 والجاثية وهي في سورة الفحل أوائلها الذين طبع الله على قلوبهم سمعهم وبصائرهم وفي سورة الكهف  
 وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي حم الجاثية أفرايت من اتخذ له هواه وأضله الله على  
 علم الآية فكان الله تعالى يحجبه ببركة هذه الآيات عن عيون المشركين له من الخطب وفي  
 القرطبي قلت ويزاد إلى هذه الآيات أول سورة يس إلى قوله فهم لا يبصرون فان في السيرة في  
 هجرة النبي صلى الله عليه وسلم ومقام على رضى الله تعالى عنه في فراشه قال وخرج رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فأخذ حفنة من تراب في يده وأخذ الله على أبصارهم عنه فلا يرونه فعمل ينزل ذلك  
 القرب على رؤسهم وهو يتلو هؤلاء الآيات من يس والقرآن الحكيم أنك لمن المرسلين على  
 صراط مستقيم إلى قوله وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا أغشىناهم فهم لا يبصرون  
 حتى فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من هؤلاء الآيات ولم يبق منهم رجل الا وقد وضع على  
 رأسه ترابا ثم انصرف إلى حيث أراد أن ينصرف اه (قوله وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) وهم  
 المنكرون للبعث اه (قوله أي سائر ذلك) أي فاسم المفعول بمعنى اسم الفاعل (قوله فيمن أراد  
 القتل) كابي جهل وام جعل زوجه ابى لهب والقتل بثلث الفاء أي القتل على غرة أي غفلة  
 اه شيخنا وفي المصباح فتكت به فتكا من بابي ضرب وقتل وبعضهم يقول فتكا مثلث الفاء  
 بطشت به أو فتنه على غفلة أو فتكت به بالالف لغة اه (قوله فلا يرونك) هذا بالنسبة لبعضهم  
 كان يحجب بصره عن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراده تكبره وهو يقرأ القرآن وبعضهم  
 كان يحجب قلبه عن ادراك القرآن وسمعه عن سماعه وهو المذكور بقوله وجعلنا على قلوبهم  
 أكنة وبعضهم كان ينفر عند قراءة القرآن ولا يستطيع سماعه وهو المذكور بقوله واذا ذكرت  
 ربك الخ اه شيخنا (قوله أعظمية) منها معنى الموانع فعداهن في قوله من اب يفقهوه اه  
 شيخنا (قوله ثقل) بفتح القاف ضد الخفة واما بسكونه فهو واحد الانقال أي الاحمال ويمكن  
 ارادته هنا أيضا اه شيخنا (قوله وحده) فيه وجهان أحدهما أنه منصوب على الحال وان كان  
 معرفة لفظا لأنه في قوة الذكرة اذ هو في معنى منفردا والثاني أنه منصوب على الظرف وهو قول  
 برنس اه سمعنا (قوله تنورا) مفعول من أجهله أو مفعول مطلق لقوله ولولا التقارب معناها  
 ويجوز أن يكون جمع نافر كقاعدر فعود وشاهد وشهود اه من البيضاء والشهاب وقوله عنه  
 أي عن استماعه (قوله من الهزة) بيان لما وأشار به إلى أن المشركين كانوا يهزون بالنبي صلى الله  
 عليه وسلم فنزل تهديد الله تعالى الله عليه وسلم نحن أعلم بما يستمعون به والباء سمية  
 والمعنى فما يستمعون اليك بسببه وهو الهزة والتكذيب وعارة الكواشي بما يستمعون به هازئين  
 أو الباء بمعنى اللام وعبارة الكشف وبه في موضع الحال كما تقول يستمعون بالهزة أي هازئين اه  
 كرخي (قوله اذ يستمعون) ظرف لا أعلم وكذا واذهب نجوى أي نحن أعلم بغرضهم من الاستماع  
 حين هم مستمعون اليك مضمر ونه وحدهم ذو نجوى فيحتاجون به ونجوى مصدر ويحتمل أن  
 يكون جمع نجى اه بيضاوي (قوله بدل من اذ قبله) أي من اذهب نجوى (قوله كيف ضربوا  
 لك الامثال) أي حيث مثلك بالمصهور بقوله بالمصهور بالامثال أي شبهوك بالمصهور اه  
 شيخنا (قوله ائذا كنعظا ما ورفانا) الاستفهام لانكار والاستبعاد لما بين رطوبة الحى  
 وببوسة الريم من المبالغة والمنافاة اه بيضاوي وقد تقدم خلاف القراء في الاستفهامين في

حيث لم يعاجلكم بالعقوبة) أي على غفلتكم وسوء نظركم وجهلكم ولذا كان غفورا لمدن تاب  
 اه كرخي (قوله واذا قرأت القرآن) أي مطلقا وثلاث آيات مشهورات من الفحل والكهف  
 والجاثية وهي في سورة الفحل أوائلها الذين طبع الله على قلوبهم سمعهم وبصائرهم وفي سورة الكهف  
 وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي حم الجاثية أفرايت من اتخذ له هواه وأضله الله على  
 علم الآية فكان الله تعالى يحجبه ببركة هذه الآيات عن عيون المشركين له من الخطب وفي  
 القرطبي قلت ويزاد إلى هذه الآيات أول سورة يس إلى قوله فهم لا يبصرون فان في السيرة في  
 هجرة النبي صلى الله عليه وسلم ومقام على رضى الله تعالى عنه في فراشه قال وخرج رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فأخذ حفنة من تراب في يده وأخذ الله على أبصارهم عنه فلا يرونه فعمل ينزل ذلك  
 القرب على رؤسهم وهو يتلو هؤلاء الآيات من يس والقرآن الحكيم أنك لمن المرسلين على  
 صراط مستقيم إلى قوله وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا أغشىناهم فهم لا يبصرون  
 حتى فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من هؤلاء الآيات ولم يبق منهم رجل الا وقد وضع على  
 رأسه ترابا ثم انصرف إلى حيث أراد أن ينصرف اه (قوله وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) وهم  
 المنكرون للبعث اه (قوله أي سائر ذلك) أي فاسم المفعول بمعنى اسم الفاعل (قوله فيمن أراد  
 القتل) كابي جهل وام جعل زوجه ابى لهب والقتل بثلث الفاء أي القتل على غرة أي غفلة  
 اه شيخنا وفي المصباح فتكت به فتكا من بابي ضرب وقتل وبعضهم يقول فتكا مثلث الفاء  
 بطشت به أو فتنه على غفلة أو فتكت به بالالف لغة اه (قوله فلا يرونك) هذا بالنسبة لبعضهم  
 كان يحجب بصره عن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراده تكبره وهو يقرأ القرآن وبعضهم  
 كان يحجب قلبه عن ادراك القرآن وسمعه عن سماعه وهو المذكور بقوله وجعلنا على قلوبهم  
 أكنة وبعضهم كان ينفر عند قراءة القرآن ولا يستطيع سماعه وهو المذكور بقوله واذا ذكرت  
 ربك الخ اه شيخنا (قوله أعظمية) منها معنى الموانع فعداهن في قوله من اب يفقهوه اه  
 شيخنا (قوله ثقل) بفتح القاف ضد الخفة واما بسكونه فهو واحد الانقال أي الاحمال ويمكن  
 ارادته هنا أيضا اه شيخنا (قوله وحده) فيه وجهان أحدهما أنه منصوب على الحال وان كان  
 معرفة لفظا لأنه في قوة الذكرة اذ هو في معنى منفردا والثاني أنه منصوب على الظرف وهو قول  
 برنس اه سمعنا (قوله تنورا) مفعول من أجهله أو مفعول مطلق لقوله ولولا التقارب معناها  
 ويجوز أن يكون جمع نافر كقاعدر فعود وشاهد وشهود اه من البيضاء والشهاب وقوله عنه  
 أي عن استماعه (قوله من الهزة) بيان لما وأشار به إلى أن المشركين كانوا يهزون بالنبي صلى الله  
 عليه وسلم فنزل تهديد الله تعالى الله عليه وسلم نحن أعلم بما يستمعون به والباء سمية  
 والمعنى فما يستمعون اليك بسببه وهو الهزة والتكذيب وعارة الكواشي بما يستمعون به هازئين  
 أو الباء بمعنى اللام وعبارة الكشف وبه في موضع الحال كما تقول يستمعون بالهزة أي هازئين اه  
 كرخي (قوله اذ يستمعون) ظرف لا أعلم وكذا واذهب نجوى أي نحن أعلم بغرضهم من الاستماع  
 حين هم مستمعون اليك مضمر ونه وحدهم ذو نجوى فيحتاجون به ونجوى مصدر ويحتمل أن  
 يكون جمع نجى اه بيضاوي (قوله بدل من اذ قبله) أي من اذهب نجوى (قوله كيف ضربوا  
 لك الامثال) أي حيث مثلك بالمصهور بقوله بالمصهور بالامثال أي شبهوك بالمصهور اه  
 شيخنا (قوله ائذا كنعظا ما ورفانا) الاستفهام لانكار والاستبعاد لما بين رطوبة الحى  
 وببوسة الريم من المبالغة والمنافاة اه بيضاوي وقد تقدم خلاف القراء في الاستفهامين في

واخفص جفائك للهمنين

ورفانا اثنتا عشرة وثون خلقها  
 جديدا (لحم) كونا  
 حيا واحدا وخلقها  
 يتكبر في صدوركم) يعظم عن  
 قبول الحياة فضلا عن العظام  
 والرفات فلا بد من إيجاد  
 الروح فيكم (فسيقولون من  
 يهدنا) الى الحياة (قل  
 الذي فطركم) خلقكم (أول  
 مرة) ولم تكونوا شيئا لان  
 القادر على البدء قادر على  
 الاعادة بل هي أهون  
 (فسيبغضون) يحركون  
 (الملك رؤسهم)

لبن جانيك للمؤمنين يقول  
 كن رحيما عليهم (وقل اني  
 أنا السذبر المبين) الرسول  
 المحض وبغضه تعرفونها من  
 عذاب الله (كما انزلنا) يوم  
 بدر (على المقتسمين) اصحاب  
 العقبة وهو ابو جهل بن هشام  
 والوليد بن المغيرة المخزومي  
 وحظالة بن ابي سبيان  
 وعمية وشيبة ابنا ربيعة  
 وسائر اصحابهم الذين قتلوا  
 يوم بدر (الذين جعلوا القرآن  
 عضيين) قالوا في القرآن  
 أقاويل مختلفة قال بعضهم  
 حصر وقال بعضهم شعر وقال  
 بعضهم كهانة وقال بعضهم  
 أساطير الاولين وقال بعضهم  
 كذب يخلفه من تلقا نفسه  
 (فوربك) يا محمد اقسم بنفسه  
 (لنسانهم) يوم القيامة  
 (أجمعين عما كانوا يعملون)

مثل هذه الآية في سورة الرعد وتحقيق ذلك والعامل في اذا محذوف تقديره انبعث او انمحر اذا  
 كنادل عليه مبعوثون ولا يعمل فيها مبعوثون لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها وهكذا ما بعد  
 الاستفهام لا يعمل فيما قبله وقد اجتمعا هنا وعلى هذا التقدير الذي ذكرته تكون اذ لم تنصف  
 لاطرفه ويجوز ان تكون شرطية فيقدر العامل فيها جوابا لتقديره انما كنا عظاما ورفانا  
 نبعث او بقدر نحو ذلك فهذا المحذوف جواب الشرط عند سيبويه والذي انصب عليه الاستفهام  
 عند يونس وقوله ورفانا لما كانت ما يوافق في دقه وتفتيته وهو اسم لاجزاء ذلك الشيء المفتت وقال  
 الفراء هو التراب يؤيده انه تكرر في القرآن ترابا وعظاما ويقال رفث الشيء رفثه بالكسر اى  
 كسره والفعل مال يغلب في التفريق كالحطام والرفاق والفتات وقوله خلقا جديدا يجوز فيه  
 وجهان أحدهما انه مصدر من معنى الفعل لا من لفظه أى نبعث بعدنا جديدا والثاني انه في موضع  
 الحال أى مخلوقين اه مهيئ (قوله ورفانا) أى اجزاء منفصلة والرفات مفرد معناه ما ذكر فالرفات  
 والحطام بمعنى اه شيخنا (قوله قل كونوا حجارة الخ) أى قل لهم جوابا عن انكارهم البعث بقولهم  
 انما كنا عظاما ورفانا الخ وهذا أمر تجهيزا هائلا وانما عبر فيه بمادة الكون لتعبر بهم في  
 سؤالهم والمعنى على تقدير شرط جوابه محذوف قدره الشارح بقوله فلا بد من إيجاد الروح فيكم  
 وتقدير الشرط هكذا لو تكونون حجارة مع انها لا تقبل الحياة بحال أو حديدا مع انه اصاب من  
 الحجارة أو خلقا آخر غيرهما كالجمال والسموات والارض فلا بد من إيجاد الحياة فيكم فان قدرته  
 تعالى لا تنقص عن احياكم لا شتر الك الاجسام في قبول الاعراض فكيف اذا كنتم عظاما  
 مرفوثة أى ممزقة وقد كانت طريقة موصوفة بالحياة من قبل والشيء أقبل لما عهد فيه مما لم يعهد  
 اه شيخنا واصله في البينناوى وفي زاده مانعه اجابهم الله تعالى بما معناه تحولوا بعد الموت الى  
 اى صفة ترعون انها شدة منافاة للحياة وابعدهن قبولها كصفة الحجرية والحديدية ونحوهما فليس  
 المراد الامر بل المراد انكم لو كنتم كذلك لما اعجزتم الله عن الاعادة اه (قوله عما تكبر) نعت  
 لخلقها أى خلقا كانوا من الاشياء التى تكبر في صدوركم أى في قلوبكم اى في اعتقادكم عن قبول  
 الحياة أى لو كنتم شيئا اكبر عندكم عن قبول الحياة لكونه بعد شئ منها لا سيما كم الله اذ لا يتعاضى  
 على قدرته تعالى شئ اه شيخنا (قوله فضلا) متعلق بحجارة وما بعده والمعنى لو كنتم حجارة  
 أو حديد أو خلقا آخر كالارض والسموات فضلا عن العظام والرفات المذكر ذكر عظاما  
 بقولكم انما كنا الخ لا حيا كم الله فان احياهم الحديد والعظام بالنسبة اليه تعالى في طي قدرته  
 اه شيخنا (قوله قل الذي فطركم) فيه ثلاثة أوجه أحدها انه مبتدأ وخبره محذوف أى الذى  
 فطركم بعدكم وهذا التقدير فيه مطابقة بين السؤال والجواب والثاني انه خبر مبتدأ محذوف  
 أى مبدءكم الذى فطركم الثالث انه فاعل بفعل مقدراى بعدكم الذى فطركم ولم يذكر صرح  
 بالفعل في نظيره عند قوله ليقولن خلقهن العزيز العليم وأول مرة ظرف زمان منصوب بفطركم  
 اه مهيئ (قوله بل هي أهون) اى بالنظر لقلوبنا وأفعالنا ولا فهمنا بالنسبة اليه تعالى على  
 حد سواء كسائر أفعاله تعالى خالق الجبل عنده مساو لخلق الذرة في السهولة أى الطوع  
 وعدم التعاضى على قدرته تعالى اه شيخنا (قوله فسيبغضون) في المختار نقض رأسه من  
 باب نصر وجنس أى تحريك وانقض رأسه حركة المتجه من الشئ ومنه قوله تعالى  
 فسيبغضون الملك رؤسهم وانقض فلان رأسه أى حركته يتعدى ويلزم اه وفي السهين يقال انقض  
 رأسه ينفضم أى حركها الى فوق والى اسفل اتعاضا فهو منقض وأما نقض ثلاثيا ينفض وينقض

تعبها (ويقولون) اسهرزاه  
(منى هو) أى البعث (قل  
عسى ان يكون قريبا يوم  
يدعوكم) يناديكم من  
القبور على لسان اسرافيل  
(فتسقيبون) فتحيون  
دعوة من القبور (بحمده)  
بأمره وقيل وله الحمد  
(وتظنون ان) ما (لستم)  
في الدنيا (الا قليلا) لهول  
ما ترون (وقيل لعبادى)  
المؤمنين (يقولوا) للكفار  
الكلمة (التي هي احسن  
ان الشيطان ينزع) يفسد  
(بينهم) ان الشيطان كان  
للانسان عدوا مينا (بين  
العدوة والكلمة التي هي  
احسن هي) (ربكم اعلم بكم ان  
بشارحكم) بالنبوة والاعيان  
(أو ان بشار) تعذيبكم (يعذبكم)  
بالموت على الكفر (وما  
أرسلناك عليهم وكيلا)  
فتقبرهم على الايمان وهذا  
قبل الامر بالقتال (وربك  
أعلم  
يقولون في الدنيا وقال عن  
ربكم لا اله الا الله (فاصدح  
بما تؤمن) يقول اظهر امرك  
بكملة (واعرض عن المشركين  
انا كفيناك المستهزين)  
رفقا عنك بآية المستهزين  
(الذين يجعلون مع الله الها  
آخر) يقولون مع الله الهة  
شئ (فسوف يعلمون) ماذا  
يفعل بهم قائلهم انهم في

بالفتح والضم فمضى تحرك لا يتعدى يقال نفضت منه أى تحركت تنفض نفضا ونفوضا اه  
(قوله تعبها) أى واسهرزاه وتضرية (قوله ان يكون) محل ان مع ما في حيزها اما نصب على انه  
خبر لمسى وهي ناقصة واما هاهنا خبر البعث ارفع على ان ياعل بعسى وهي نامة أى عسى كونه  
قريبا او وقوعه في زمان قريب وانتصاب قريبا على انه خبر كان ان كانت ناقصة وعلى الظرف  
ان كانت نامة أى ان يقع في زمن قريب اه أبو السعود وقوله يوم يدعوكم منصوب بفعل مضمر  
أى اذكروا وعلى أنه يدل من قريبا ان جعل ظرفا اه أبو السعود (قوله على لسان اسرافيل)  
هذا أحد قولين والاخر ان المنادي جبريل وأن النافخ اسرافيل وصورة الدعاة والنداء ان يقول  
ايها العظام البالية والاولصال المتقطعة واللحم الممزقة وللشعور المتفرقة ان الله يأمر كن ان  
تختمه من لفصل القضاء اه من الجلال في سورة ق (قوله فتحيون دعوته) أى تبعثون  
فالاستجابة موافقة الداعي فيما دعا اليه وهي الاجابة الا ان الاستجابة تقتضى طلب الموافقة فهي  
أو كد من الاجابة اه كرخي (قوله بحمده) حال من الواو في تسخير بون أى فتحيون حال  
كونهم حامدين لله على كمال قدرته لما قيل انهم ينفخون التراب عن رؤسهم ويقولون  
سبحانك اللهم وبحمدهك اه يضاوى (قوله وقيل وله الحمد) أى وقيل المراد بالحمد انهم يقولون  
وله الحمد لكن عبارة البيضاوى المذكورة اسهل من هذه اه شيخنا وفي الخازن بحمده قال  
ابن عباس بأمره وقيل بطاعته وقيل بمقرين بأنه خالقه هم وباعثهم وبحمدونه حين لا ينفعهم  
الحمد وقيل هذا خطاب مع المؤمنين فانهم يبعثون حامدين اه (قوله ان لستم) ان نافية وهي  
معلقة لظن من العمل وقل من يذكر ان النافية في ادوات تعليق هذا الباب (قوله في الدنيا)  
أى أوى القبور وعبارة البيضاوى وتستقصرون مدة لبسكم في القبور كالذى مر على قرية أو مدة  
حياتكم بما ترون من الهول انتهت (قوله يقولوا التي هي احسن) أى ولا يتخاضنوا معهم في  
الكلام كأن يقولوا لهم انكم من اهل النار فانه يهيجهم الى الشر مع ان عاقبة أمرهم منسية عنا  
والمراد بالكلمة الكلمة اللغوية على حد قوله وكلمتها كلام قديم اه اه شيخنا (قوله ان  
الشيطان الخ) تعليل لقوله يقولوا التي هي احسن وقوله يتهم أى بين المؤمنين والمشركين  
وقوله ان الشيطان كان للانسان الخ علة لقوله ان الشيطان ينزع بينهم اه شيخنا وفي الحقيقة  
المعلل محذوف يعلم بطريق المفهوم تقديره ولا يقولوا غير الاحسن وهو اقول الخشن على  
النفوس لان الشيطان ينزع بينهم الخ اه (قوله ينزع بينهم) من باب تقع في القاموس  
ونزعه كنهه طعن فيه واغتابه وبينهم أفسد وأغرى وووسوس اه (قوله يفسد بينهم) أى يهيج الشر  
فأهل الخاشنة معهم تفضي الى العناد وازداد الفساد اه شيخنا (قوله هي ربكم اعلم بكم) أى  
وما بينهم وهو قوله ان الشيطان ينزع بينهم ان الشيطان الخ اعترض أى قل للمؤمنين يقولوا  
للكفار ربكم اعلم بكم الخ ولا يصحوا بانهم من اهل النار فانه يهيجهم على الشر اه شيخنا (قوله  
ربكم اعلم بكم) لبي بعاقبة أمركم كما يدل عليه قوله ان بشارحكم الخ تأمل (قوله بالنبوة) الباء  
سببية وكذا فيما بعده (قوله وما أرسلناك عليهم وكيلا) أى موكولا اليك أمرهم فتقصرهم على  
الايمان وانما أرسلناك مبشرا ونذيرا فدارهم ومراحميك بالتحمل منهم اه يضاوى (قوله  
فتقبرهم) في المصباح وجبرت الرفع على الشئ من باب قتل وأجبرت لقنان جديتان اه  
فيقرأ ما بينهما ضم التاء وفتحها اه (قوله وهذا) أى أمره بان يأمر المؤمنين بأن يقولوا للكفار  
الكلام اللين ويداروهم في الكلام قبل الامر الخ أى فهو منسوخ بقوله يا أيها النبي حاد

عن في السموات والارض) فيخصهم بما شاء على قدر أحوالهم (واقدر فضلنا بعضنا على بعض) (يحيى بن علي رضي الله عنهما) يخصهم كل منهم بفضيلة كوسى بالكلام وإبراهيم بالخلة ومحمد بالإسراء (وآتيناهم زبوراً قل) لهم (ادعوا الذين دعيتهم) أنهم آلهة (من دونه) كالأشكة وعيسى وعزير (فلا يكون كشف الضر عنكم ولا تحزبوا) إلهي غيركم (أولئك الذين يدعونهم) هم آلهة (يدعونهم) يطلبون (إلى ربهم الواسعة) يوم وليلة كل واحد منهم بعذاب غير عذاب صاحبه وكانوا خمسة منهم العاص بن وائل السهمي لدغته نتي فمات مـ مكانه الله ومهمهم الحارث بن قيس السهمي أكل حوتاً مالحاً ويقال طرياً فأصابه العفش فشرب عليه الماء حتى انشق بطنه فمات مكانه نفسه الله ومهمهم الأسود بن عبد المطالب ضرب جبريل رأسه على شجرة وضرب وجهه بالذك حتى مات نكسه الله ومهمهم الأسود بن عبد يغوث فخرج في يوم شديد الحر فأصابه السم فأسود حتى عاد حياً فجمع إلى الله فلم يفهم وأصابه الله فمات فمات رأسه ببابه حتى مات

الكفار والمنافقين وأغاظ عليهم الخ اه شيخنا (قوله عن في السموات والارض) أي بأحوالهم فيختار منهم لمن يوتيه ولا يوتيه من يشاء وهو ذلك استبعاد قريش أن يكون يتم إلى طالب نبي وأن يكون الله - راء المجموع أصحابه اه يضاهي وقوله يتم إلى طالب عـ بهذه العبارة حكاه عن الكفار والافلاحيين زاطلها على الذي صلى الله عليه وسلم حتى أنه أفتى بعض المالكية بقتل قائمها كما في الشفاء فكان ينبغي للمفسر تركها والمجموع بضم الجيم وتشديد الواو جمع جائع اه شهاب وفي هذه الباء قولان أشهرهما أنها تعلق بأعلم كما تعلق الماء بأعلم قبلها ولا يلزم من ذلك تخصيص علمه عن في السموات والارض فقط والثاني أنها متعلقة به علم مقدر اه قاله الفارسي محققاً بأنه يلزم من ذلك تخصيص علمه عن السموات والارض وهو وهم لأنه لا يلزم من ذكر الشيء نفي الحكم عما عداه وهـ هذا هو الذي يقول الأصحابون أنه فهم القلب ولم يقل به إلا أبو بكر البرقاني في طائفة قليلة والأصح خلافه فالجهور على أن القلب لا يخرج به اه كرخي (قوله ولقد فصلنا بعض الذين على بعض) أي بالفضائل النفسانية والتفريق عن العلائق الجسمانية لا بكمرة الأموال والاتباع حتى دار عليه السلام فان شرفه على ما حوى إليه من الكتاب لا بما أوتيه من الملك وقيل هو إشارة إلى تفصيل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله وآتيناهم زبوراً تنبيه على وجه تفضيله وهـ وأنه ختم الأنبياء عليهم السلام وأمنه خير الامم المدلول عليه بما كتب في الزبور من أن الأرض برزها عبادي الصالحون اه يضاهي (قوله وآتيناهم زبوراً) وهو كتاب أنزل على داود يشتمل على مائة وخمسين سورة أطولها قدر ربع من القرآن وأقصرها قدر سورة إذا جاء نصر الله وكلاه ادعاء الله وتحميد ليس فيها حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود ولا أحكام وإنما خص كتاب داود بالذكر لأن الله ودعته أنه لا نبي بعده موسى ولا كتاب بعده التوراة فكذبهم الله بقوله وآتيناهم زبوراً والمعنى أنهم لم ينكروا فضل النبيين فكذبهم بنكروا فضل محمد وأعطاهم القرآن اه خازن وفي أبي السعد وتقرى الزبور تارة وتنكيره آخر أما لأنه في الأصل فعول بمعنى المفعول كالمحبوب أو مصدر بمعنى ما يشبهه كالقبول وأما لأن المراد آتيناهم زبوراً من البر برفعه ذكره صلى الله عليه وسلم اه (قوله الذين زعمتم) مفعول الزعم متحد وفان لفهم المعنى أي زعمتموهم آلهة فخذفهما اختصاراً جازئاً واقتصاراً فيه خلاف اه ميم وقدره ما الشارح بقوله أنهم آلهة اه (قوله من دونه) فيه تقديم وتأخير تقديره قل ادعوا الذين من دون الله زعمتم أنهم شركاء فلا يرد السؤال كيف قال من دونه مع أن المشركين مازعوا غير الله الهادون الله بل مع الله على وجه الشركة اه كرخي (قوله كالأشكة) أي كطائفة منهم أي وكطائفة من الجن وكريم وليس المراد بالآلهة هنا ما يشبه الاصنام بل خصوص من له عقل لاجل قوله فيما يأتي أولئك الذين يدعون الخ اه شيخنا (قوله فلا يكون) أي لا يستطيعون (قوله أولئك الذين) أولئك مبتدأ واقع على الذين زعموهم آلهة من العقلاء والخبر قوله يتفنون وما عطف عليه من قوله ويرجون رحمته ويخافون عذابه والذين يدل من أولئك أو عطف بيان عليه فهو واقع على المعبودين والواو في دعوتهم واقعة على العائدين فليست عائدة الموصول بل هو محذوف كما قدره الشارح اه شيخنا وفي السمين قوله أولئك الذين يدعون أولئك مبتدأ وفي خبره وجهان أظهرهما أنه الجملة من يتفنون والموصول نعمت أو بيان أو بدل والمراد باسم الإشارة الأنبياء الذين عبدوا من دون الله والمراد بالواله بالهـ وبكون العائد على الذين محذوف والمعنى أولئك الأنبياء الذين يدعونهم المشركون انكشف خبرهم أو يدعونهم

آلهة ففعلوها أو ففعلوها محذوفان ويجوز أن يكون المراد بالواو أريد بأولئك أي أولئك  
الانبياء الذين يدعون ربهم أو الناس إلى الهدى يتفنون ففعلول يتفنون محذوف والثاني أن  
الخبر نفس الموصول ويتفنون على هذا حال من فاعل يدعون أو يدل منه اه والمعنى أن هؤلاء  
المعبودين لهم مفعة مفعولون إلى الله وراجون رحمته وخائفون عذابه فلا يلبثون إلا لوهية لأن  
الاله يكون غنيا القنى المطلق اه شيخنا (قوله القرية بالطاعة) أي التقرب بالطاعة  
(قوله يدل من واو يتفنون) أي وأقرب خبر مبتدأ محذوف والجمله صلة أي اه (قوله الذي هو  
أقرب إليه) أي إلى مناجاته وهم الملائكة وقوله فكيف بغيره أي بغير الأقرب كعيسى وقوله  
ويرجون رحمته أي الجنة (قوله فكيف يدعونهم آلهة) أي والآله لا يكون محتاجا اه (قوله  
كان محذورا) أي حقيقة بأن محذره أي يخافه كل أحد حتى الرسل والملائكة اه بضاوي  
(قوله وان من قرية) من زائدة في المبتدأ أي قرية طائفة أو عاصمة ثم قسها بقوله الانحن  
مهل كوها أي الطائفة وقوله أو معذوبها أي العاصية اه شيخنا (قوله الانحن مهل كوها قبل  
يوم القيامة بالموت) أي فإن الله لا يكذب في الموت كقوله ان امرؤ هلك أي مات  
فحمل الآه لآه على الامانة من غير تسليط أحد على الميت أخذ من المقابلة وقال الزجاج أي  
ما من قرية الا وسبها ام الموت وامانه ذاب وقال مقاتل أما المؤمنة الصالحة فبالموت  
وأما الطائفة فبالعذاب اه زاده (قوله وما منعنا أن نرسل الخ) سبب نزول هذه الآية أنهم  
قالوا لا نبى اقبل لنا الصفا ذهبنا وسير لنا هذه الجبال عن مكة لنزرع مكانها فان فعلت آمنا  
بأنفسنا الله سبحانه وتعالى في ذلك فقال له نفع هل ذلك لكن ان لم يؤمنوا أهل كذا هم لان  
هذه عادتنا في الامم الماضية ونحن لا نريد اهل كذا هم لان بعضهم سيؤمن وبعضهم سيبلى  
من يؤمن وسينصرك من يؤمن منهم فيتم أمرك و يظهر اه شيخنا (قوله أيضا وما منعنا الخ)  
أي ما السبب في ترك الاتيان بها الا أن كذب بها الاولون أي الطريقة تكذيب الاولين وهي  
اهلا كنما نكذب بعد ان تأتت بما اقترح فلم يؤمن اه شيخنا وفي زاده أي وما منعنا أن نرسل  
بها الا علمنا بان الا تخبرين تكذبون بها كما كذب بها الاولون فيستوجبون عذاب الاستئصال  
على ما جرت به السنة الالهية اه وفي السبعين قوله وما منعنا أن نرسل بالآيات الا أن كذب بها  
الاولون أن الاولى وما في خبرها في محل نصب أوجر على اختلاف القولين لانها على حذف الجار  
أي من أن نرسل والثانية وما في خبرها في محل رفع بالفاعلية أي ما منعنا من ارسال الرسل  
بالآيات الا تكذب الاولين أي لو ارسلنا الآيات المقترحة لقريش لا اهل كذا عند تكذيبهم  
كعادة من قبلهم لكن علم الله تعالى أنه يؤمن بعضهم ويبلى بعضهم من يؤمن فلذلك لم يرسل  
الله الآيات لهذه المصلحة وقد رأوا البقاء معصا فاقبل الفاعل فقال تقديره الا اه لآله تكذب  
كانه يعني ان التكذيب نفسه لم يمنع من ذلك وانما منع منه ما يترتب على التكذيب وهو  
الاهلاك ولا حاجة الى ذلك لاستقامة المعنى بدونه اه وبعبارة السرخي والمنع هنا مجاز عن  
الترك كانه قال وما كان سبب ترك الارسل بالآيات الا تكذب الاولين فلا يرد كيف قال وما  
منعنا الخ مع أنه تعالى لا يمنع عن ارادته مانع أي لانه محال في حقه اه (قوله بالآيات) الباء  
زائدة كما يشير اليه قوله لما ارسلناها اول الانبياء والمفعول محذوف أي وما منعنا أن نرسل نبيا  
حاله كونه ملتبسا بالآيات اه وقوله التي اقترحتها كقلب الصفا ذهبنا وازالة الجبال عن  
مكة ليزعوا مكانها اه شيخنا (قوله آية) أي حجة مبصرة بكسر الصاد بانفاق السبعة

القرية بالطاعة (أيه)  
يدل من واو يتفنون أي  
يتفنون الذي هو (أقرب)  
إليه فكيف بغيره (ويرجون  
رحمته وخائفون عذابه)  
كغيرهم فكيف تدعونهم  
آلهة (ان عذاب ربك كان  
محذورا وان) ما (من قرية)  
أريد أهلها (الانحن مهل كوها  
قبل يوم القيامة) بالموت  
(أو معذوبها عذابا شديدا)  
بالقتل وغيره (كان ذلك في  
الكتاب) الا لوح المحفوظ  
(مسطورا) مكتوبا (وما منعنا  
أن نرسل بالآيات) التي  
اقترحتها لآله (الا ان  
كذب بها الاولون) لما  
ارسلناها فاهل كذا هم ولو  
ارسلنا الى هؤلاء لكانوا بها  
واشكروا الا اه لآله وقد  
حكمنا ما هم لآلهم لانهم أمر  
محمد (واتيناك بالحق) آية  
(مبصرة) بينة واضحة  
(فظلموا) كفروا (بها)  
فاهل كوا

خذه الله ومنهم الوليد بن  
المغيرة المخزومي أصاب  
الحل به نيل فمات من ذلك  
طرده الله وكلهم كانوا يقولون  
قيلاني رب محمد صلى الله عليه  
وسلم (ولقد نعلم أنك يضيق  
صدرك) يا محمد (عامة ولون)  
من التكذيب وبما نك شاعر  
وساحر وكذاب وكاهن (فسبح



(وما ترسل بالآيات)

المهزات (الانحوا)

للعباد فيؤمنوا (و) اذكر

(اذ قلنا لك ان ربك احاط

بنا الناس) علما وقدرتهم في

قدرته فيعلمهم ولا تخف

احد افعول بهم من

(وما جعلنا الرؤيا التي

اريناك) عيانا لئلا الاسراء

(الا فتنة للناس) اهل مكة

اذ كذبوا بها وارتد بعضهم

لما اخبرهم بها (والشجرة

المعونة في القرآن) وهي

الزقوم التي تنبت في اصل

الحجيم جهنم اها فتنة لهم اذ

قالوا قلنا نضربك بالشجر

فكيف تنبت (وتخوفهم)

صمد ربك) فصل بامر ربك

(وكن من الساجدين) مع

الساجدين ويقال من

المطمعين (واعبد ربك)

استقم على طاعة ربك) في

ما نيك اليقين) يعني الموت

وهو الموت

(ومن السجدة التي يذكر

في الفصل وهي كهانمكية

عبر اربع آيات نزلت بالمدينة

قوله وان عاقبتهم فاعقبوا الى

آخره واصبر وما صبرك الا

بآله الى آخر الآية وقوله ثم

ان ربك للذين هاجروا من

بعد ما فتنوا الى آخر الآية

وقوله والذين هاجروا في الله

من بعد ما ظلموا الى آخر

الآية فهو لاء الآيات الاربع

والاسناد مجازي أي يبصر ومنها خارجة من الحضرة وقرئ شاذ بفتح الصاد وهي ظاهرة وقول  
 الشارح بينة واضحة يشير به الى التعوز في الاسناد اه شيخنا وفي السمين مبصرة حال وهو  
 اسناد مجازي اذ المراد ابصار اهلها ولكنهم لما كانت سببا في الابصار نسب اليها اه والظاهر  
 أن المراد الابصار المعنوي وهو الاهتداء به او التوصل بها الى نصديق نبيه وعلى هذا تظهر  
 السببية فان وجودها سبب في هذا المعنى واما حمل الابصار على الحسي فلا تظهر فيه السببية  
 اذ لا يقال انها سبب في ابصار الناس لها فليتلأمل ثم رأيت في الكرخي ما نصه قوله مبصرة حال  
 أي ذات ابصار وازدافا الى ابصارهم ايجاز لما كانت يبصر بها الناس رشدهم وبب تدلون على  
 صدق الرسول فان قلت ما وجه ارتباط هذا بما قبله فالجواب انه لما اخبر بان الاولين كذبوا  
 بالآية المقترحة عين منها باقية صالح لان آثارهم الهالك باقية في ديار العرب قريبة من  
 حدودهم يبصرها صادرهم وواردهم اه (قوله وما ترسل بالآيات) أي المقترحة الانحوا فبما من  
 نزول العذاب المستأصل فان لم يخافوا نزل أو بغير المقترحة كالمهزات وآيات القرآن الانحوا  
 بصداب الآخرة فان أمر من بعث اليهم مؤثرا الى يوم القيامة والباء مزبدة وفي موضع الحال  
 والمفعول محذوف اه يضاوي أي ما ترسل نياما لتبسيب الآيات فتكون الباء للابسة على  
 الثاني اه شهاب (قوله الانحوا للعباد فيؤمنوا) فيه إشارة الى جواب عن سؤال هو أن هذا  
 يدل على الارسل بالآيات وقوله قبل وما منعنا أن نرسل بالآيات يدل على عدمه وايضا  
 ذلك أن المراد بالآيات هنا العبر والدلالات وفيما قبله الآيات المقترحة وقوله الانحوا فيجوز  
 أن يكون مفعولا له وأن يكون مصدرا في موضع الحال اما من الفاعل أي تخوفين أو من المفعول  
 أي تخوفناهما واليه أشار في التقرير اه كرخي (قوله واذ قلنا لك) أي ولد كراذ أو حينما السك  
 أن ربك احاط بالناس فهم في قبضة قدرته واحاط بقريش يعني اهلكهم من احاط بهم العدو  
 فهو بشاره بوقوعه بدرو والتعبير بافظ الماضي لتحقق وقوعه اه يضاوي (قوله فهو بعصمك  
 منهم) أي من قتلهم لك دون غيره من الأذى لانه قد وقع كثيرا اه شيخنا (قوله التي أريناك  
 عيانا) أي بقطة يعني رأسه أي فالمراد بالآيات بالآلاف الرؤيا بالناء وهي البصرية وان كان هذا  
 الاستعمال قليلا اذ الأكثر في التي بالآلاف هي الجملة اه شيخنا وعبارة الكرخي وما جعلنا  
 الرؤيا في المعراج وعلى البقطة فهي بمعنى الرؤيا فتبينها رؤيا وقوعها بالليل وسرعة تقضيها  
 كأنها انعام اه (قوله والشجرة) أي وما جعلنا الشجرة فهي معطوفة على الرؤيا وقوله المعونة  
 أي المؤذية والمذمومة فنعلم بذلك مجاز لان العرب تقول لكل طعام ضار انه ماعون والمراد  
 الماعون طامع وهالان الشجرة لا ذنب لها وقيل بل هو على الحقيقة ولعننا بعدا ما من رحمة الله لانها  
 تخرج في أصل الحجيم اه كرخي (قوله وهي الزقوم) وهي أخبث الشجر المرثية تنبت بنهاية  
 وتنبت في الآخرة بأصل الحجيم أي قعرها وتكون طعام أهل النار اه شيخنا (قوله اذ قالوا النار  
 تحرق الخ) أي نفس بموا الله العز من خلق شجرة في النار وهو قادر على أكثر منه وبقوله أن  
 النعام تنبت الجمر والحديد الحمى بالنار ولا يحرقها وان طير السمندل يتخذ من وبره مناديل فاذا  
 انصفت ألقيت في النار فيزول ويصطها وتبقى بحالها اه شيخنا وعبارة الكرخي اذ قالوا النار  
 تحرق الشجر فكيف تنبت أي فكيف تنبت في شجرة رطبة غافلين عن قدرة حافظ وبر  
 السمندل في النار والسمندل دوية يسلاد الترك يتخذ من وبرها مناديل اذ انصفت طرحت في  
 النار فيذهب الوسخ ويبقى المنديل سالما لا تعمل فيه النار قاله في الكشف اه (قوله وتخوفهم)

بها) عبارة أبي السعدي ونحو فهم بها ونظائرهما من الآيات فان الكل للتخويف وإشارة صيغة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستقرار اه (قوله نصب بنزع الخافض) عبارة السمين قوله طينافيه أوجه أحدها أنه حال من من والعمل فيه المجد أو من عائد هذا الموصول أي خلقته طينافا لعمل فيه لم ينفذ وقوع طينافا لا وإن كان جامدا للدلالة على الإصالة كأنه قال متصلا من طين الثاني أنه منصوب على إسقاط الخافض أي من طين كما صرح به في الآية الأخرى وخلقته من طين الثالث أن ينصب على التمييز قاله الزجاج وتبعه ابن عطية ولا يظهر ذلك اذ لم يتقدم إيهام ذات ولا نسبة اه (قوله هذا الذي) هذا مفعول أول والذي بدل منه أو صفة له وكرر متصلة الموصول والمفعول الثاني محذوف تقديره لم كرمته على ولم يحبه عن هذا السؤال اه ما لاله ونحوه بحيث اعترض على مولاه وسأله بلم اه شيخنا وعبارة أبي السعدي أرايت الخ الكاف لنا كبد الخطاب لا محمل له من الأعراب وهذا مفعول أول والموصول صفة والثاني محذوف لدلالة الصلة عليه أي أخبرني عن هذا الذي كرمته على بأن أمرتني بالسجود له لم كرمته على وقيل الكاف هي المفعول الأول وهذا مبتدأ محذوف منه حرف الاستفهام والموصول مع صلته خبره والجملة هي المفعول الثاني ومقصوده الاستفهام والاستحقار أي أخبرني أهذا من كرمته على اه وفي الصاري عن أسماء قالت جاءت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم فقالت أرايت أحدا نأخض في الثوب كيف تصنع الحديث وفي القسط لاني عليه أطلقت الرؤية ورايت الأخبار لانهاسية أي أخبرني والاستفهام بمعنى الأمر بجمع الطلب اه وبهامشه بخط أبي العز الجهمي ما نصه حاصله كما في الكرمانى ان فيه تجوزين إطلاق الرؤية ورايت الأخبار وجمال الاستفهام بمعنى الأمر اه فاستعمال الرؤية بمعنى الأخبار لانهاسية فهو مجاز يرسل من إطلاق اسم السبب ورايت المسبب وقوله أي أخبرني تفسير للمعنى المراد من الاستفهام وقوله والاستفهام بمعنى الأمر تفسير للمعنى الحاصل من جملة التركيب وبهذا يدفع ما قد يتوهم من أن في عبارته تخالفا فان قوله أطلقت الرؤية ورايت الأخبار يفيد أنه من المجاز المرسل وقوله والاستفهام بمعنى الأمر يفيد أنه استعارة ووجه الدفع ما تقدمت الإشارة إليه من أن الأول في جزء من المركب والثاني في جملة اه وفي السمين قال أبو حيان ولو ذهب ذاهب إلى أن الجملة القسمية هي المفعول الثاني لكان حسنا قلت بر ذلك التزام كون المفعول الثاني جملة مشتملة على استفهام وقد تقرر جميع ذلك في الانعام فعليك باعتباره هنا اه (قوله لئن أخرجت) كلام مبتدأ واللام موطئة للقسم وجوابه لا حتمكن ذريته الا قليلا أي لاستأصلهم بالاغواء الا قليلا لا أقدر أن أقوم شكيتهم من احتنتك الجراد الأرض اذا جرد ما عليها أكلا مأخوذ من الحنك وقيل معنى لا حتمكن لا سوقتهم وأقودتهم حيث شئت من حنك الدابة اذا جعل الرسن في حنكها اه بيضاوى وشهاب وفي المختار حنك الفرس جعل في فيه الرسن وبابه نصر وضرب وكذا احتنتكه واحتنتك الجراد الأرض أكل ما عليها وأتى على نبتها وقوله تعالى حاكما عن ابليس لا حتمكن ذريته قال الفراء لاستولين عليهم والحنك المنقار يقال أسود مثل حنك الغراب وأسود حنك مثل حالك والحنك ماتحت الذقن من الانسان وغيره اه (قوله أيضا لئن أخرجت) قرأ ابن كثير بإثبات ياء المتكلم وصلا ووقفا ونافع وأبو عمرو بإثباتها وصلا وحذفها ووقفا وهذه قاعدة من ذكر في الباءات الزوائد على الرسم والباقون بحذفها وصلا ووقفا هذا كله في حرف هذه السورة أما الذي في المتناقضين في قوله لولا آخرتي إلى أجل قريب فالباء ثابتة للكل

بها) عبارة أبي السعدي ونحو فهم بها ونظائرهما من الآيات فان الكل للتخويف وإشارة صيغة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستقرار اه (قوله نصب بنزع الخافض) عبارة السمين قوله طينافيه أوجه أحدها أنه حال من من والعمل فيه المجد أو من عائد هذا الموصول أي خلقته طينافا لعمل فيه لم ينفذ وقوع طينافا لا وإن كان جامدا للدلالة على الإصالة كأنه قال متصلا من طين الثاني أنه منصوب على إسقاط الخافض أي من طين كما صرح به في الآية الأخرى وخلقته من طين الثالث أن ينصب على التمييز قاله الزجاج وتبعه ابن عطية ولا يظهر ذلك اذ لم يتقدم إيهام ذات ولا نسبة اه (قوله هذا الذي) هذا مفعول أول والذي بدل منه أو صفة له وكرر متصلة الموصول والمفعول الثاني محذوف تقديره لم كرمته على ولم يحبه عن هذا السؤال اه ما لاله ونحوه بحيث اعترض على مولاه وسأله بلم اه شيخنا وعبارة أبي السعدي أرايت الخ الكاف لنا كبد الخطاب لا محمل له من الأعراب وهذا مفعول أول والموصول صفة والثاني محذوف لدلالة الصلة عليه أي أخبرني عن هذا الذي كرمته على بأن أمرتني بالسجود له لم كرمته على وقيل الكاف هي المفعول الأول وهذا مبتدأ محذوف منه حرف الاستفهام والموصول مع صلته خبره والجملة هي المفعول الثاني ومقصوده الاستفهام والاستحقار أي أخبرني أهذا من كرمته على اه وفي الصاري عن أسماء قالت جاءت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم فقالت أرايت أحدا نأخض في الثوب كيف تصنع الحديث وفي القسط لاني عليه أطلقت الرؤية ورايت الأخبار لانهاسية أي أخبرني والاستفهام بمعنى الأمر بجمع الطلب اه وبهامشه بخط أبي العز الجهمي ما نصه حاصله كما في الكرمانى ان فيه تجوزين إطلاق الرؤية ورايت الأخبار وجمال الاستفهام بمعنى الأمر اه فاستعمال الرؤية بمعنى الأخبار لانهاسية فهو مجاز يرسل من إطلاق اسم السبب ورايت المسبب وقوله أي أخبرني تفسير للمعنى المراد من الاستفهام وقوله والاستفهام بمعنى الأمر تفسير للمعنى الحاصل من جملة التركيب وبهذا يدفع ما قد يتوهم من أن في عبارته تخالفا فان قوله أطلقت الرؤية ورايت الأخبار يفيد أنه من المجاز المرسل وقوله والاستفهام بمعنى الأمر يفيد أنه استعارة ووجه الدفع ما تقدمت الإشارة إليه من أن الأول في جزء من المركب والثاني في جملة اه وفي السمين قال أبو حيان ولو ذهب ذاهب إلى أن الجملة القسمية هي المفعول الثاني لكان حسنا قلت بر ذلك التزام كون المفعول الثاني جملة مشتملة على استفهام وقد تقرر جميع ذلك في الانعام فعليك باعتباره هنا اه (قوله لئن أخرجت) كلام مبتدأ واللام موطئة للقسم وجوابه لا حتمكن ذريته الا قليلا أي لاستأصلهم بالاغواء الا قليلا لا أقدر أن أقوم شكيتهم من احتنتك الجراد الأرض اذا جرد ما عليها أكلا مأخوذ من الحنك وقيل معنى لا حتمكن لا سوقتهم وأقودتهم حيث شئت من حنك الدابة اذا جعل الرسن في حنكها اه بيضاوى وشهاب وفي المختار حنك الفرس جعل في فيه الرسن وبابه نصر وضرب وكذا احتنتكه واحتنتك الجراد الأرض أكل ما عليها وأتى على نبتها وقوله تعالى حاكما عن ابليس لا حتمكن ذريته قال الفراء لاستولين عليهم والحنك المنقار يقال أسود مثل حنك الغراب وأسود حنك مثل حالك والحنك ماتحت الذقن من الانسان وغيره اه (قوله أيضا لئن أخرجت) قرأ ابن كثير بإثبات ياء المتكلم وصلا ووقفا ونافع وأبو عمرو بإثباتها وصلا وحذفها ووقفا وهذه قاعدة من ذكر في الباءات الزوائد على الرسم والباقون بحذفها وصلا ووقفا هذا كله في حرف هذه السورة أما الذي في المتناقضين في قوله لولا آخرتي إلى أجل قريب فالباء ثابتة للكل

من عصمته (قال) تعالى له  
(اذبح) منظر الى وقت  
النفخة الاولى (فن تبعلك  
منهم فان جهنم جزاؤكم)  
انت وهم (جزاء موفورا)  
وافرا كاملا (واسنفز)  
استخف (من استطعت منهم  
بصوتك) بدعائك بالفساد  
والزامير وكل داع الى المعصية  
(واجلب) صم (عليهم بخيلك  
ورجلتك) وهم الركاب والمشاة  
في المعاصي (وشاركهم في  
الاموال) المحرمة كالربا  
والنصب (والاولاد) من  
الزنا (وعدهم) بأن لا يبعث  
ولا جزاء (وما يعدم الشيطان)  
ذلك (الاعرورا) باطلا  
(ان عادى) المؤمنين (ليس  
لك عليهم سلطان) تسلط  
وقوة

**مفسر**  
الله عليه وسلم (سبحانه) نزه  
نفسه عن الولد والشرير  
(وتعالى) ارتفع وتبرأ (عما  
يشركون) به من الاوثان  
(ينزل الملائكة) بمعنى  
جبريل ومن معه من  
الملائكة (بالروح من امره)  
بالنبوة والكتاب بامر (على  
من يشاء من عباده) يعني  
محمد واخبره من الانبياء (أن  
انذروا) خوفا بالقرآن  
واقروا حتى يقولوا (ان لا اله  
الا نانا فتون) فاطموني  
ووحدي (خاق السموات  
والارض بالحق) للعق

لنبوتها في الرسم الكريم اه معين (قوله من عصمته) أي عصمة واحدة كالانبياء واجازة  
كلها لامة اه شيخنا (قوله قال تعالى له اذبح الخ) امره وامر خمسة القصد بها التمدد  
والاستدراج لا التكليف لانها كلها ماض واقعة لا بامر بها اه شيخنا (قوله الى وقت النفخة  
الاولى) أي مع ان غرضه الامهال والانتظار الى النفخة الثانية وغرضه بذلك طلب ان لا يموت  
اصلا لانه يعلم انه لا يموت بعد النفخة الثانية اه شيخنا (قوله جزاؤكم) عاب الخطاب الذي هو  
الله من لانه سبب في الاغواء فن تبعه مذكوري ضمن هذا الخطاب وهو ذا كاف في الربط اه  
شيخنا وفي المعنى يجوز ان يكون الخطاب للقلب لانه تقدم غائب ومخاطب في قوله فن تبعلك  
منهم فقلب الخطاب ويجوز ان يكون الخطاب مراد منه خاصة ويكفي ذلك في سبيل  
الالتفات اه (قوله جزاء) منسوب بالمصدر قبله فهذا مصدر قد انتصب بالمصدر وقوله موفورا  
اسم المفعول يعني اسم الفاعل كما اشار له الشارح اه شيخنا (قوله من استطعت منهم) مفعول  
استطعت محذوف أي من استطعت ان تسفزه اه شيخنا (قوله وكل داع) أي سبب الى المعصية  
(قوله صم عليهم) أي سقمهم وحاصله تصرف فيهم بكل ما تقدر والامر لا يدرك كما يقال اجتمع  
ههنا فسترى ما ينزل بك اه كرخي (قوله بخيلك) الباء للاتباع أي صم وصوت عليهم حال  
كونك ملتصبا ومعهما ينجودك الركاب والمشاة والحيل تطلق على النوع الماهر روف وعلى  
الراكبين لها والمراد هنا الثاني كما اشار له الشارح وقوله ولما اسم جمع لرجل يعني المشاة  
كعصب اسم جمع لصاحب وقرئ في السبعة ورحل بكسر الجيم وهو فرد يعني الجمع فهو معنى  
المشاة اه شيخنا وفي البيضاوي والجيل الخيلة لونه قوله صلى الله عليه وسلم يا خيل الله اركبي  
اه وما ذكر من ان الباء للاتباع بعد من حيث المعنى المراد كما تدل عليه عبارة اللغويين واللائق  
بها ان تكون زائدة وقد نص الشهاب على زيادتها حيث قال وقيل معنى اجلب اجمع والباء  
زائدة أي اجلب عليهم ذ لك اه وفي المختار وجلب على فرسه يلب جلبا يوزن طلب يطلب  
طلباصح به من خلفه واستحقته للسبق وكذا جلب عليه اه وهذا يقتضي زيادة الباء ويكور  
المعنى عليه وحدث وامر ع عليهم جنك خيلا ومشاة لتدركهم وتمكن منهم فليتأمل (قوله  
وشاركهم في الاموال) فابأس اذا تسبب في الربا وغيره بالجل عليه كان المال الذي يحصل  
من الحرام نصيبه فيخطه الانسان بما له فيصير له طار شريكه كالهدايا في قوله والاولاد  
اه شيخنا وعادة البيضاوي وشاركهم في الاموال أي يجمعهم على كسبها وجمعها من الحرام  
والنصرف فيها على ما لا ينبغي والاولاد بالحث على التوصل الى الولد بالاسباب المحرم والاشراك  
فيه بتسميته عبد العزى والتفضيل بالجل على الادمان الزائفة والحرف الذميمة والافعال القبيحة  
وعدهم المواعيد الباطلة كشفاة الآلة والاتكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة لطول  
الامل وما يعدم الشيطان الاعرورا اعتراض ايمان مواعيدهم والاعرور تزير الخطايا بهم  
الصواب اه (قوله وعدهم) أي اجماعهم على اعتقاد ان لا يبعث (قوله وما يعدم الشيطان  
الاعرورا) أي الا وعدا غرورا أي باطلا وفيه اظهار في مقام الاضمار والالتفات عن الخطاب الى  
القيمة وكان مقتضى الظاهر ان يقال وما تعدم الاعرورا اه شيخنا وعرورا فيه اوجه احدها  
انه نعت مصدر محذوف وهو نفسه مصدر والاصل الا وعدا غرورا فيجيء فيه ما قبل في زيد عدل  
أي الا وعدا اذا غرورا وعلى المبالغة والاولاد اغاروا ونسبة الغرور اليه مجاز الثاني انه مفعول من  
اجله أي ما يعدمهم من الاماني الكاذبة الا لاجل الغرور الثالث انه مفعول به على الاتساع أي

(وكفى بربك وكيلًا) حافظًا  
 لهم منك (ربكم الذي يزجي)  
 يجري (لكم الفلك) السفن  
 (في البحر) رايتنغوا (تطلبوا)  
 (من فضله) تعالى بالقجارة  
 (انه كان بكم رحيمًا) في تسميتها  
 لكم (واذا مسكم الضر)  
 الشدة (في البحر) خوف  
 الفرق (ضل) غاب عنكم  
 (من تدعون) تعبدون من  
 الاسماء فلا تدعونه (الاياه)  
 تعالى فانكم تدعونه وحده  
 لانكم في شدة لا تكشفها الا هو  
 (ولما نجاكم) من الفرق  
 وأوصلكم (الى البر) عرضتم  
 عن التوحيد (وكان الانسان  
 كفورًا) بخود الانعم (أفأنتم  
 ان تخسف بكم  
 ويقال للزوال والافناء  
 (تعالى) تبرأ (عما يشركون)  
 من الاوثان (خلق الانسان)  
 ابي بن خاف الجمعي (من  
 نطفة) منقته (فاذا هو خصيم)  
 جدل بالباطل (مبين) ظاهر  
 الجدل لقوله من يحسي  
 العظام وهي رميم (والانعام)  
 يعني الابل (خلقها لكم فيها  
 دفء) الادفاء من الاكسية  
 وغيرها (ومنافع) في  
 ظهورها والبسما (ومنها  
 تاكلون) من لحومها تاكلون  
 (ولكم فيها جمال) منظر  
 حسن (حين تريحون) من  
 الرعي (وحين تسرحون)  
 الى الرعي (وتحمل أنقالكم)

ما بعدهم الا الغرور نفسه والجملة اعترض فانه وقع بين الجمل التي خاطب الله بها الشيطان اه  
 كرخي (فائدة) ذكر البافعي عن الشاذلي ان عماديين على دفع وسوسة الشيطان انك  
 عند وسوسته لك تضع يدك اليمنى على جانب صدرك الايسر بحذاء القلب وتقول سبحان الملك  
 القدوس الخلاق الفعال سبع مرات ثم تقرأ قوله تعالى ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد  
 وما ذلك على الله بعزيز اه شيخنا (قوله وكفى بربك وكيلًا) الباء زائدة في الفاعل (قوله  
 حافظًا لهم منك) أي ان الشيطان وان كان قادرًا على الوسوسة بتمكين الله تعالى له فان الله  
 تعالى أقدر منه وارحم بعباده فهو يدفع عنهم كيد الشيطان وهذه الآية تدل على ان المعصوم  
 من عصمه الله وان الانسان لا يمكنه ان يحتجز بنفسه عن مواقع الضلال لانه لو كان الاتمام على  
 الحق والاجام عن الباطل اغما يحصل للانسان من نفسه لو جب أن يقال وكفى بالانسان نفسه  
 في الاحتمال من الشيطان فلما لم يقل ذلك بل قال وكفى بربك وكيلًا علمنا ان انكل من الله  
 ولهذا قال المحققون لاحول عن معصية الله الابعصية الله ولا قوة على طاعته الا بقوته اه كرخي  
 (قوله ربكم الذي يزجي لكم الخ) تامل لكفايته وبيان لقدرته على عصمة من توكل عليه في  
 اموره اه زاده وهذا شروع في تكبير بعض النعم عليهم حملهم على الاعيان اه شيخنا (قوله  
 يزجي لكم الفلك) في القاموس زجاء ساقه ودفعه كزجاء وزجاء اه وفي المختار الفلك السفينة  
 واحدة وجمع يذكرو ويؤث قال الله تعالى في الفلك المشهون فأفرد وذكر وقال والفلك التي  
 تجرى في البحرفأنت ويحتمل الافراد والجمع وقال حتى اذا كنتم في الفلك وجرى بينهم لجمع  
 فكانت مذهب بها اذا كانت واحدة الى المركب فيذكر الى السفينة فيؤث اه (قوله لتبتغوا  
 من فضله) أي تبتغوا الرجوع وأنواع الامتعة التي لا تكون عندهم اه يعضاوي ومن زائدة في  
 المفعول اه (قوله انه كان بكم رحيمًا) تعليل ثان لقوله يزجي (قوله خوف الفرق) أي من  
 خوف الفرق أي من احده (قوله ضل من تدعون) أي ذهب عن حواطركم كل من تدعون  
 في حوادثكم الاياه وحده فانكم حينئذ لا تحيط بربكم سواء تدعون انكشفه الاياه او  
 ضل كل من تدعون عن اعانتكم ولو كان معكم في البحر الا الله تعالى اه يعضاوي (قوله من  
 تدعون) ان كان المراد من جميع الالهة فالاستثناء متصل وان كان المراد بغيره تعالى فهو  
 منقطع اه شيخنا وفي السمين قوله الاياه فيه وهان أحدها انه استثناء منقطع لانه لم يندرج  
 فيما ذكر المراد به آلهتهم والثاني انه متصل لانهم كانوا يلجئون الى آلهتهم والى الله تعالى اه  
 (قوله الى البر) متعلق بمحذوف كما قدره الشارح اه شيخنا (قوله وكان الانسان كفورًا)  
 تعليل لقوله أعرضتم وترك فيه خطابهم تاطفاهم حيث لم يقل لهم وكنتم كفورًا اه شيخنا (قوله  
 أفأنتم) استفهام توبيخ وتوبيخ رافع اعاضة على مقدراي الخبوت من الفرق فأنتم الخ  
 اه ابو السعود وقوله ان تخسف بكم الى قوله فتفرقكم جملة هذه الافعال خمسة وكهاة قرأ بالياء  
 والالتفات حينئذ وبالنون التثنية الى الغيبة الى التكلم والقراءة سبعين اه شيخنا  
 (قوله ان تخسف بكم جانب البر) أي تغور بكم ونصيركم تحت الثرى أي فأنتم وان أمنت من  
 الاغراق الذي هو التغميب تحت الماء بالوصول الى الشط فلا تأمنوا من نظيره وهو الخسف  
 الذي هو تغور وتغميب تحت الثرى وقوله أو نرسل عليكم حاصبًا أي ريحًا ترميكم بالحصباء  
 والحصباء الحجارة الصغار واحدة احصية كقصبة وقول الشارح أي نرميكم بالحصباء يقتضي  
 تفسير الحاصب بالحصباء مع انه ليس كذلك اذا الحاصب كفي القاموس له معنيان الريح التي

بجانب البر) أي الأرض  
 كقارون (أرض) هل  
 حاصبا) أي تربكم بالحصباء  
 كقوم لوط (ثم لا تجدوا لكم  
 وكبلا) حافظا منه (أم أمتم  
 أن نمدكم فيه) أي البحر  
 (نارة) مرة (أخرى فنزل  
 عليكم قاصفا من الريح) أي  
 ريحا شديدة لا تعربشي إلا  
 قصفتهم فتكسروا فلكم  
 (فنة) رقةكم بما كفرتم  
 بكفركم (ثم لا تجدوا لكم  
 عليا به تبعا) ناصر واتبعا  
 بطالبنا بما فعلناكم (ولقد  
 كرمنا) فضلنا (بنبي آدم)  
 بأنعم والخلق واعتدال الخلق  
 وغير ذلك ومنع طهارتهم بعد  
 الموت (وحملناهم في البر)  
 على الدواب (والبحر) على  
 السفن (ورزقناهم من  
 الطيبات  
 أمعنتكم وزادكم (إلى بلد)  
 يعني مكة (لم تكونوا بالعبه  
 إلا بشئ الأنفس) إلا بتعب  
 النفس (إن يك لرؤف) عن  
 آمن (رحيم) بتأخير العذاب  
 عنكم (والليل والبالغ  
 والجبر) يقول خالق الحبل  
 والبعث والخير (لتركبوها)  
 في سبيل الله (وزينة) لكم  
 فيها منظر حسن (ويخلق  
 ما لا تعلمون) يقول خلق من  
 الأشياء ما لا تعلمون مما لم  
 يعمه لكم (وعلى الله قصد  
 السبيل) هداية الطريق في البر

ترمي بالحصباء والصباب الذي يرميه فلو فسر الشارح الحاصب بالريح كما صنع غيره لم كان أولى  
 وفي المصباح وحصبته حصب من باب ضرب وفي لغة من باب قتل وميته بالحصباء اه (قوله  
 جانب البر) فيه وجهان ظاهرهما أنه مفعول به كقوله نخسه فذاه وبذاره الأرض والثاني أنه  
 منصوب على انظر وبكم يجوز أن يكون حالا أي معصوب بكم وأن تكون الباء للسمية قبل ولا  
 يلزم من خسه سبهم أن يهلكوا وأجيب بأن المعنى جانب البر الذي أنتم فيه فيلزم من خسه  
 هلاكهم ولو لا هذا القدر لم يكر في التوسعة فائدة اه سمين (قوله حافظا منه) أي المذكر  
 وهو أحد الأمرين (قوله أم أمتم) يجوز أن تكون المنصلة أي أي الأمرين كائن ويجوز أن  
 تكون المنقطعة اه سمين (قوله نارة أخرى) بمعنى مرة وكثرة فهو مصدر ويجمع على تيرة ونارات  
 وألفها يحتمل أن تكون عن واو وعن ياء اه سمين (قوله الاقصفتهم) أي كسرتهم يقال قصفتهم قصفه  
 من باب ضرب بصرب وقوله فتكسروا فلكم أشار به إلى أن قوله فنفر قركم معطوف على مقدر  
 هو هذا اه شيخنا (قوله بما كفرتم) يجوز أن تكون مصدرية وأن تكون بمعنى الذي والباء  
 للسمية أي بسبب كفركم أو بسبب الذي كفرتم به ثم اتبع فيه تخذفت الماء فوصل الفعل إلى  
 الضمير وإنما احتجج إلى ذلك باختلاف المتعلق اه سمين ونول الدارح بكفركم أي بسبب كفركم  
 فنة الانجاء (قوله به تبعا) يجوز في به أن يتعلق بتجد واو أن يتبعها وان يتعلق بتجدوف  
 لأنه حال من تبعا والتبعية المطالب بحق الم لازم للطلب اه سمين والمعنى أنا نفعل ما نفعل بكم ثم  
 لا تجدوا لكم أحد أيضا البنا بما فعلناكم انصاركم وأدراكا للأمر من جهة اه خازن وأشار  
 الشارح إلى أن تبعا من معنى ناصر ومعنى مطالب فبالاعتبار الأول تعلق به علينا وبالاعتبار  
 الثاني تعلق به لفظ به وتكون على معنى اللام فكسر من به وعليها متعلق بتبعها اه شيخنا (قوله  
 واقدركم منا بني آدم) أي بأمور دانية كاعتدال الخلق وطهارتهم بعد الموت وأمور عرضية كالعلم  
 والنطق وفي الخازن قال ابن عباس رضي الله عنهما معناه أهم بأن يكون بالأيدي وغير الأيدي  
 بأكل بفيه من الأرض وقال أيضا بالاعتل وقيل بالنطق والتميز والخط والفهم وقيل باعتدال  
 القامة وامتدادها وقيل بحسن الصورة وقيل الرجال باللعى والنساء بالدواب وقيل بتسلطهم  
 على ما في الأرض وتسخير دهم وقيل بحسن تدبيرهم أمر المعاش والمعاد وقيل بأن منهم خير أمة  
 أخرجت للناس اه (قوله ومعنه) أي الغير طهارتهم بعد الموت ومعنه أيضا كونه بين أول الطعام  
 بيده لا يحنكه وغير ذلك اه شيخنا وما قيل من شركة الفرد له في ذلك مبنى على عدم الفرق بين  
 اليد والرجل فانه يتناول به رجله التي يطأ بها الأرض والقاذورات لا بيده اه أبو السعد عود أي  
 أن يكون من ذوات الأربع يده في حكم الرجل فلا كرامة في الأكل بها اه شهاب (قوله وحملناهم  
 في البر والبحر) أي على الدواب والسفن من حملته حملا إذا جعلت له ما يركبه أو حملناهم فيه  
 حتى لم تخسف بهم الأرض ولم يفرقهم الماء اه يضاوي وقوله على الدواب الخ فهو من حملته  
 على كذا إذا أعطيته ما يركبه وعليه والحمل عليه مقدور بقربة المقام أو المراد حملهم على البر والبحر  
 يجعلهم قارين فيهما بواسطة أردونها كما في السباحة في الماء اه شهاب وفي الخازن وحملناهم  
 في البراي على الأبل والحمل والبغال والخير والهرأي وحملناهم في البحر على السفن وهذا  
 من مؤكيدات التكرمة لأن الله تعالى مضر لهم هذه الأشياء ليستعينوا بها على مصالحهم  
 اه (قوله من الطيبات) أي المستلذات الحيوانية كاللحم والسمن واللبن والنباتية كالثمار  
 والحبوب اه شيخنا وقيل إن جميع الأغذية نباتية واما حيوانية ولا يتغذى الإنسان



وفضلناهم على كثير من  
خلقنا) كالبهايم والوحوش  
(تفضيلاً) فمن بمعنى ما أو على  
بأها وتشمل الملائكة والمراد  
تفضيل الجفوس ولا يلزم  
تفضيل أفرادهم أفضل  
من البشر غير الأنبياء إذ كرر  
(يوم نذعو) وكل أناس  
بأمامهم) نبيهم فيقال يا أمة  
فلان أو بكتاب أعمالهم

والبحر (ومنها) من الطريق  
(جائر) مائل لا يهتدي به  
(ولو شاء لهداكم أجمعين)  
إلى الطريق في البر والبحر  
ويقال وعلى الله قصد  
السبيل الهدى إلى التوحيد  
ومنها من الأديان جائر مائل  
ليس بعادل مثل اليهودية  
والنصرانية والمجوسية ولو  
شاء لهداكم أجمعين لهدى  
(هو الذي أنزل من السماء  
ماء) مطراً (لكم منه شراب)  
ما يستقر في الأرض في  
الركاب والغدران (ومنه  
شجر) به ينبت الشجر  
والنبات (فيه تسيمون)  
ترعون أفاعلكم (ينبت لكم  
به) بالمطر (الزرع واليتون  
والنخيل والاعناب) يعني  
الكروم (ومن كل الثمرات)  
من الوان كل الثمرات (إن في  
ذلك) في الوان ما ذكرت  
وتنطعمه (لاية) علامة  
وعبرة (لقوم يتفكرون)  
فيما خلق الله لهم (وسخر

الاباطيب القسمين بعد الطبع الكامل والنضج التام ولا يحصل هذا الغير الإنسان اه خازن  
(قوله وفضلناهم على كثير من الخ) اعلم أن الله تعالى قال في أول الآية ولقد ذكرنا بني آدم وفي  
آخرها وفضلناهم على كثير من خلقنا فلا بد من الفرق بين التكريم والتفضيل والأقرب أن  
يقال إن الله تعالى كرم الإنسان على سائر الحيوان بأمر خلقه ذاتية طبيعية من قبل العقل  
والنطق والخط وحسن الصورة ثم إن الله تعالى عرفه بواسطة ذلك العقل والفهم اكتساب العقائد  
الصحيحة والأخلاق الفاضلة فالأول هو التكريم والثاني هو التفضيل اه خازن (قوله  
فمن بمعنى ما) أي فهي مستعملة في غير العقلاء فكأنه قال وفضلناهم على كثير من غير العقلاء  
فعلى هذا يفهم التركيب أنهم لم يفصلوا على القليل من غير العقلاء وهو غير صحيح فعلى هذا يتعين  
جعل كثير بمعنى كل كما قاله بعضهم كالحازن واستشهد به بقوله تعالى بل ترون السمع وأكثرهم  
كاذبون إذ المراد بالأكثر الكل وقوله أو على بأها أي من استعملها في العاقل لا يمكن مع  
تفليسه على غيره فالمراد بمن خلقنا جميع المخلوقات العقلاء وغيرهم ويكون على هذا الخارج  
بالكثير هو القليل والمراد به الملائكة فكأنه قال وفضلناهم على غير الملائكة وقوله وتشمل  
الملائكة أي لكن يخرجهم التقدمة بالكثير لا يمكن على هذا الاستقيم مع قوله والمراد بتفضيل  
الجنس أي جنس البشر لأن التركيب على هذا لم يقد تفضيل جنس البشر على جنس الملائكة  
بل أفاد عدم تفضيله عليه ولذا قال البصاوي ولا يلزم من عدم تفضيله أي جنس البشر عدم  
تفضيل بعض أفرادهم اه وفي زاده عليه يعني إن سلمنا أن قوله وفضلناهم على كثير يدل على  
أن جنس بني آدم ليسوا مفضلين على جنس الملائكة أو على الخواص منهم بناء على أن الكثير لم  
يعبر به عن الكل ولكن اللازم منه أن لا يكون جميع أفراد بني آدم مفضلين على ما ذكر فلا ينبغي  
أن يكون بعض الأفراد مفضلين اه وحاشا لا يستقيم كلام السبوطي إلا يجعل الكثير  
بمعنى الكل على هذا الاحتمال أيضاً ويدل عليه أيضاً كلام الخازن في كتاب الآية قات  
وفضلناهم على كل من خلقنا ليعيد التركيب تفضيل جنس البشر على جنس الملائكة ويستقيم  
قول السبوطي والمراد تفضيل الجنس الخ تامل (قوله والمراد تفضيل الجفوس) أي جنس  
البشر على أجناس غيره كالملائكة ولا يلزم أي من تفضيل جنس البشر على جنس الملائكة تفضيل  
أفرادهم أي جنس البشر على كل فرد منهم أذهم أي الملائكة أي جملة أي جسمهم أفضل من  
البشر غير الأنبياء لأفرادهم إذ عوام البشر أرى صلحا وهم كالصديق أفضل من عوام الملائكة أي  
غير الرؤساء منهم على المعتمد من طريقة التفضيل اه شيخنا (قوله كل أناس) في المصباح  
الإنسان من الناس اسم جنس يقع على الذكر والمؤنث والواحد والجمع والأناس قيل فعال  
بضم الفاء لكن يجوز حذف الهمزة تخفيفاً على غير قياس فيبقى ناس اه فعلى هذا ناس وزنه  
عال لأن الفاء التي هي الهمزة قد حذفت اه (قوله بأمامهم) قال الخطيب ذكر وافي تفسير  
الامام هنا أقوالاً أحدها امامهم نبيهم روى ذلك مرفوعاً عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم فينادي يوم القيامة يا أمة إبراهيم يا أمة موسى يا أمة عيسى يا أمة محمد صلى الله عليه وسلم  
فقوم أهل الحق الذين اتبعوا الأنبياء فمأخذون كتبهم بأيمانهم ثم نادى الاتباع يا أتباع غرود  
يا أتباع فرعون يا أتباع فلان وفلان من رؤساء الضلال وأكابر الكفر القول الثاني امامهم  
كتابهم الذي أنزل عليهم فينادي يوم القيامة يا أهل التوراة يا أهل الإنجيل يا أهل القرآن ماذا  
علمتم في كتابكم هل اعتنتم أم أمره هل اجتفتتم فوائده وهكذا القول الثالث امامهم كتاب أعمالهم

فقال يا صاحب الخير  
يا صاحب الشروه و يوم  
القيامة (فن أوتي) منهم  
(كتابه يمينه) وهم السعداء  
أولوا البصائر في الدنيا (فأنا مثل  
يقرؤن كتابهم ولا يفتنون)  
يتقدمون من أعمالهم  
(فتبلا) قدر قسرة النواة  
(ومن كان في هذه) أي  
الدنيا (أعنى) عن الحق  
(فهو في الآخرة) أعنى  
عن طريقه القهارة وقراءة  
الكتاب (وأهل سبيل)  
أبعد طريقه بقائه ونزل في  
ثقيف وقد سألوه صلى الله  
عليه وسلم أن يحرم وادهم  
والخواعليه (وان)

اسم) ذل لكم (الليل والمار  
والشمس والقمر والنجوم  
مسفرة) (رات) من اللات  
(بامر) بأذنه (ان في ذلك)  
في تفسير ما ذكر  
(لايات) لعلامات (لقوم  
يعلمون) يعلمون ويصدقون  
أن تصحبرها من الله (وما  
ذرا) يقول وما خلق (اسم  
في الأرض مختلفا ألوانه)  
اجناسه من النبات والثمار  
وغير ذلك (ان في ذلك) في  
ألوان ما خلقت (لاية)  
السلامة وعبرة (لقوم  
يذكرون) يتفكرون بما في  
القرآن (وهو الذي مهنر)  
دال (البررات) كلوا منه لما  
يعني ممكنا (طريا  
وتستخرجوا منه) من البحر

قال تعالى وكل شيء أحصيناه في امام مبين فسمى الله تعالى هذا الكتاب اماما اه وفي القرطبي  
وقيل بذاهم فيدعون عن كانوا يأتون به في الدنيا ويقلدونه فيقال يا حفي يا حافي يا معترني  
يا قدرى وشهودك وقال أبو هريرة يدعى أهل الصدقة من باب الصدقة وأهل الجهاد من باب  
الجهاد الحديث بطوله وقال محمد بن كعب يا ما هم بأهانتهم وامام جمع أم كخفاف جمع خف  
قلت وفي هذا القول نظرفان في الحديث الصحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا جمع الله الازاب والآخرين يوم القيامة رفع لكل غادر لواء يوم القيامة فيقال هذه  
غدره فلان بن فلان آخره مسلم والبخاري فتولى هذه غدره فلان بن فلان دليل على أن  
الماس يدعون في الآخرة بأسمائهم وأسماء آباءهم ويرد على من قال اغتاد دعيت بأسماء  
آبائهم وعلى من قال اغتاد دعيت بأسماء أمهم لان في ذلك استرا على آباءهم ام ولد اقال  
الزمخشري ومن يدع لنفسه سرا الامام جمع أم وأل الماس يدعون يوم القيامة بأسمائهم دون  
آبائهم وأل الحكمة فيه رعاية حق عيسى واطهار ثرى الحسن والحسين وأل لا يفتصح أولاد  
الزنا اه ميم (قوله فيتمثل يا صاحب الخير الخ) على حذف مصنف صرح به غيره أي يا صاحب  
كتاب الخير يا صاحب كتاب الشراة شيخنا (قوله فن أوتي كتابه) يجوز في من أن تكون  
شريطة وأن تكون موصولة ودحات الماع في الشراة بالشرط وحل على لفظ من أولاد قوله  
أوتي كتابه يمينه فأفرد وعلى المعنى ثانيا قوله فأولادك لجمع اسم به (قوله قدر قسرة  
النواة) صوابه قدر الحيط الذي في الخزل كائن فيها طولا اذهذا هو القليل وأما القسرة التي  
ذكرها فهي القسمة برأما المتغيره والخيط الذي في المقرة التي في طهرها في النواة أمور ثلاثة  
فتل ونظمه بوقيراه شيخنا (قوله ومن كان في هذه أعنى) وهو الذي يعطى كتابه بشماله  
فهذا فيه المقابل من حيث المعنى اه شيخنا وفي أبي السعد ودعا عنه هو الذي أوتي كتابه  
بشماله بدلالة حال ما سبق من الفريق المقابل له ولعل العدول عن ذكره بذلك لغتوا مع أنه  
الذي يستدعيه حسن المقابل له - ما هو الواقع في سورة الخافسة وسورة النشاق للالذان  
بالعلة الموحدة له كما في قوله تعالى وأما ان كان من المكذبين الضالين بعد قوله أما ان كان  
من أصحاب اليمين ولم يزل على حال الفريق المذكور وقد ذكرى أحد الجاهل من السبب وفي  
الاستحسان ودل بالمدكور في كل منهم على المتروك في الآخرة تولا على شهادة العقل كما  
في قوله وان عسى لك الله بصر فلا كشف له الا هو وان يردك بحير فلا راد له فعله اه (قوله أعنى  
عن الحق) أي فالمراد المعنى القلبي في البصائر ونصه ومن كان في هذه أعنى فهو في الآخرة  
أعنى ايضا المعنى ومن كان في هذه الدنيا أعنى القاب لا يبصر رشفه كان في الآخرة أعنى لا يرى  
طريق النجاة وأضل سبيلاه في الدنيا ازال الاستعداد وفقدا لآلة اه (قوله وقراءة  
الكتاب) أي فلا يقرؤه قراءة سرور والافه بقرؤه فيغم ويقول باليتي لم أوت كتابه اه  
شيخنا (قوله أبعده طريقه) أي عن طريق النجاة (قوله ونزل في ثقيف) وهم قبيلة يسكنون  
الطائف وقوله أن يحرم وادهم وهو ووج الذي هو من الطائف أي يحمله محرما محرما مكة  
وعبارة البصائر نزلت في ثقيف والواله لا تدخل في أمرك حتى تعطينا حصالا نقضرم على  
السرب لا نعشر ولا نعشر ولا نجي في صلاتنا وكل ربانا فهو لنا وكل ربانا فهو موضوع عنا  
وان تمنا باللات سنة حتى نأخذ ما يهدى لها فاذا أخذناه كسرناها وأسلمنا وان يحرم وادنا كما  
حرم مكة فان قالت العرب لم فعات ذلك فقل ان الله أمرني اه وقوله لا نعشر بالبناء للجهول

أي لا يؤخذ من عشرة أموالنا الذي هو الزكاة ولا يحشر بالبناء للجهول أيضاً لا يساق إلى  
 الجهاد أي لا تكلف الجهاد ولا نجبي في صلواتنا بضم النون وقبح الجسيم وكسر الباء الموحدة  
 المشددة من التجمية وهي وضع اليد على الركبتين أو على الأرض أو الانكباب على الأرض  
 فهو كناية عن عدم الركوع والسجود والمراد لا نصل أي من الشباب وفي زاده هم أشترطوا  
 أن لا يكون عليهم زكاة ولا جهاد ولا صلاة وأن كل ربا يستحقونه على غيرهم فهو - م كاهوا قد  
 التي لهم على الناس وكل ربا يستحقه غيرهم عليهم بعد تمام السنة فهو موضوع عنهم أي وفي  
 الحازن قال ابن عباس قدم وفد ثقيف على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا لابيكم على أن تعطينا  
 ثلاث خصال قال وما هن قالوا لا نجبي في الصلاة أي لا نجفي ولا تكسر أصصاً أما الأبايدنا إن  
 تمعنا باللات سنة من غير أن نمد لها فقال صلى الله عليه وسلم لا خير في دين لا ركوع فيه ولا  
 سجد فإما أن تكسروا أصنامكم بأيديكم فذلك لكم وأما الصاعية يعني اللات والعزى في غير  
 محتمكم بها قالوا يا رسول الله اننا نحب أن نسمع العرب أنك أعطيت ما لم تعط غيرنا هان خشيت أن  
 تقول العرب أعطيتهم ما لم تعطنا فقل لهم الله أمرني بذلك فسكت النبي صلى الله عليه وسلم وطمع  
 القوم في سكوته أن يعطهم - م ذلك فأنزل الله وإن كادوا أي - م والفتنونك الخ اه وتقدم أن  
 السورة مكية الاثمان آيات أولها هذه وآخرها ساطننا نصير اه شيخنا (قوله مخففة) أي واهها  
 ضمير الشأن أي وأنه أي الشأن والقصة كادوا الخ اه شيخنا (قوله يستنزونك) أي يطعمون  
 نزولك عن الذي أي عن الحكيم الذي أوحينا إليك من الأمر انتهى والوعد والوعد بيان  
 تحكم لهم بغيره وهو تحريم وادبهم - م الذي ملوه اه وعبارة السمين من من يفتنونك معنى  
 يصرفونك فلذا عدي بمن أي يصرفونك يفتنهم - م اه (قوله لئن نرى علينا) أي لتقول  
 وتكذب علينا غيره أي غير الذي أوحينا إليك (قوله وادا) حرف جواب وجزاء بقدر بلو  
 الشرطية كما فعل الشارح وعبارة السمين إذا حرف جواب وجزاء ولله أداة لشرط موقعها  
 وقوله لا تخذوك جواب قسم محذوف تقديره والله لا تخذوك وهو مستعمل في المضي لا إذا  
 تقتضي الاستقبال اذ معناها المحازاة وهذا كقوله وإثن أرسلنا رجاوهم مصفر اظلو أي  
 اظلو اه وقوله لو فعلت ذلك أي الألف نراء (قوله شياً) مفعول مطلق فهو بمعنى الركون كما  
 ذكره الشارح اه وفي السمين وشياً منصوب على المصدروصفتة محذوفة أي شياً فلسلام  
 الركون اه (قوله وهو صريح الخ) أي النظم المذكور وهو قوله ولولا أن بنة الخ صريح  
 في أنه لم يركن أي باللازم ولا قارب أي بمنطوق التركيب وذلك لا لولا لولا حرف امتناع لو حوذاً  
 تدل على امتناع جوابها لوجود شرطها فقوله أن بنة الخ في تأويل مبتدأ خبره محذوف وجوبا  
 على القاعدة وقوله لقد كدت الخ جوابها والمضي ولولا لا تنبيهنا لك موجود اقارب الركون  
 اليهم أي امتنع قريبتهم من الركون لوجود تشبيهنا بالركب يدل على امتناع القرب من  
 الركون وإذا امتنع القرب منه امتنع هو بالضرورة اه شيخا وفي البيضاوي والمعنى أنك كنت  
 على صدد الركون اليهم لقوة خدعهم وشدة احتياهم لكن أدركتكم عنهما ففقت أن تقرب من  
 الركون فضلاً عن أن تركن اليهم وهو صريح في أنه عليه السلام ما هم باجانبهم مع قوة الدراعي  
 اليها ودليل على أن العصمة يتوفيق الله - م فظه اه (قوله إذا لوركنت) كان الظاهر أن يقول  
 إذا قارب الركون لان جواب لولا هو المعارفة اه شيخنا وفي المصباح ركنت على زيد اعتمدت  
 عليه وفيه لغات احداها من باب تمب وعليه قوله تعالى ولا تركنوا إلى الذين ظلموا وركن

مخففة (كادوا) قاربوا  
 (ليفتنونك) يستنزونك  
 (عن الذي أوحينا إليك  
 لتفتنري علينا غيره وإذا)  
 لو فعلت ذلك (لا تنبهنا  
 خلاً ولولا أن بنة قتاك أعلى  
 الحق بالصحة) (أقدت)  
 قارب (ترحكن) قال  
 (الهم شياً) ركوناً (فليلاً)  
 لعدة احتياطاً والملاحم  
 وهو صريح في أنه صلى الله  
 عليه وسلم لم يركن ولا قارب  
 (إذا) لو ركنت (لا تقتك  
 ضعف) عذاب (الحياة  
 وضعف) عذاب (المات)  
 (حلية) زهرة من التواؤ  
 وشعره (تأسونها ونرى  
 الملك) يعني السمين (موافق)  
 مقابلة ومديرة (فيه) في البحر  
 تجي وترتد بريح واحدة  
 (وليتبعوا) لكي تطلبوا (من  
 فضله) من عمله وقال من  
 رزقه (ولهلكم تشكرون)  
 لكي تشكروا نعمته (وأنى  
 في الأرض رواسى) الجبال  
 الثواب (انتميد) لكي  
 لا تميد (بكم) الأرض  
 (واتهرا) وأجرى فيها أنهارا  
 لمنافعكم (وسيلاً) جعل فيها  
 طرقاً (لعلكم تهتدون) لكي  
 تعرفوا الطريق (وعلامات)  
 من الجبال وغير ذلك  
 للمسافرين (وبالحسم)  
 وبالفرقدين والجدى (هم)  
 يعني المسافرين (يهتدون)

أى مثل ما يذهب غيرك في الدنيا والآخرة (ثم لا تجد لك علينا نصيراً) ما نعمته وزل لما قال له اليهودان كنت نبياً فالتحق بالشام فأنه أرض الأنبياء (وان) محقة (كادوا يستفزونك من الأرض) أرض المدينة (ايخرجوك منها واذ) لو أنخرجوك (لا يلبثون خلفك) فيها (الا قليلاً) ثم يهلكون (سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) أى كنتنا فيهم من أهل ذلك من أخرجهم (ولا تجد لسنةنا تحويلاً) تبدلاً (أقم الصلاة

بما أوصى البر والبحر) أفن يخلق (وهو الله) (كن لا يخلق) لا يقدرون يخلق بمعنى الأصنام (أفلا تذكرون) أفلا تتفكرون فيما خلق الله لكم (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) لا تحفظوها ويقال لا تشكروها (ان الله لغفور متجاوز) (رحيم) لمن تاب (والله يعلم ما تنسرون) من الخير والشر (وما تعلمون) من الخير والشر (والذين تدعون) تعدون (من الله لا يخلقون شيئاً) لا يقدرون ان يخلقوا شيئاً كخلقنا (وهم يخلقون) يفتنون مخلوقة مضمونة (أموات) أصنام أموات (غير أحياء وما يشعرون) يعنى

ركوناً من باب قدم والثالثة ركن مركب بفحتمين فمحاو ليست بالأصل بل من قداخل الفحتمين لان شرطاً بفعل بفحتمين أن يكون خلقى العين أو اللام اه (قوله أى مثل ما يذهب غيرك الخ) أى لان خطأ الخطير خطير اه أبو السعود (قوله ما نعمته) أى من ضعف العذاب اه (قوله لما قال له اليهود الخ) هذا مبنى على أن هذه الآية مدنية وفي الخازن وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كره اليه ومقامه بالمدينة حسداً فأتوه فقالوا يا أبا القاسم لقد علمت ما هذه بأرض الأنبياء فان أرض الأنبياء الشام وهى الأرض المقدسة وكان بها إبراهيم والأنبياء عليهم الصلاة والسلام فان كنت نبياً ما نزلهم فأت الشام وأما غمنا من الخروج اليه بالخافة الروم وان الله سمعك من الروم ان كنت رسولاً فعكر النبي صلى الله عليه وسلم على ثلاثة أميال من المدينة وفي رواية الى ذى الحليفة حتى يجتمع اليه أصحابه فيخرج فأمر الله تعالى هذه الآية والأرض هذا أرض المدينة وقيل الأرض أرض مكة والآية مكية والمعنى هم المشركون ان يخرجوه منها فكفهم الله تعالى عنه صلى الله عليه وسلم حتى أمره بالخروج للهجرة فخرج بنفسه وهذا البقي بالآية لأن ما قبلها خبر عن أهل مكة والسورة مكية وقيل هم المشركون كلهم وأرادوا أن يستفزونهم من أرض العرب باحتسابهم ونظائرهم عليه ففزع الله رسوله صلى الله عليه وسلم ولم ينالوا منه ما ملوه اه (قوله فالتحق بالشام الخ) بفتح الحاء من باب علم على الأفصح ومصدره الحاقا بفتح اللام والحاء اه شـ يخافون المصباح لحقته ولحقته به الحق من باب تعب الحاقاً بالفتح أدركته والحقة بالالف مثله اه وما قالت اليهود هذا القول وقع في نفسه صلى الله عليه وسلم فخرج متوجهاً للشام حتى قطع مرحلة فبرزت هذه الآية فخرج ثم قتل منهم نحو قرينة وأجلى بنو النضير بعد زمن قليل اه يعضاوى (توله وان محقة) أى واسمها ضهير الشأن وقوله لا يستفزونك أى ليزعجونك بعد أوتهم ومهمهم اه أبو السعود (قوله واذ لا يلبثون) قرأ العامة برفع الفـ هل بعد اذ انابت النون وهى مرسومة فى مصاحف العامة ورفعـ وعدم افعال اذافه من وجهين أحدهما أنها توسطت بين الماعطوف والمعطوف عليه فقد عطف الفعل على الفعل وهو مرفوع لوقوعه خبر كاد وخبر كاد واقع موقع الاسم فيكون لا يلبثون عطفاً على قوله لا يستفزونك الشا فى أنها متوسطة بين قسم محذوف وجوابه فالغيت لذلك والتقدير بوالله اذ لا يلبثون وقرأ أبى جحذف النون فذهب به اذا عند الجهور وبأن مضمرة بعدها عند غيرهم وفي مصحف عبد الله لا يلبثوا بمحذوفها وحده انصب أنه لم يحمل الفعل معطوفاً على ما تقدم ولا جواباً اه مـ من (قوله خلفك) قرأ الاخوان وابن عمار وحـ قص خلفك بكسر الحاء والالف بعد اللام والمباقون بفتح الحاء وسكون اللام والقرءان بمعنى واحد قال تعالى بمقدمهم خلاف رسول الله والمعنى بعد خروجه لك وكثرة اضافة قبل وبعد ونحوهما الى أسماء الاعيان على حذف مضاف فيقدر فى قولك جاز يد قبل عرواى قبل محبة وقوله قليل لا يجوز أن يكون صفة مصدر أول زمان محذوف أى لا لثاقب لا أو لا زماناً قليلاً اه مـ من (قوله ثم يهلكون) قال القارى الأولى قراءة بالبناء لانه قول اه (قوله سنة من قد أرسلنا) أى سنة تنافين الخ بدليل ولا تجد لسنة او سنة فانه ثلاثه أوجه أحدها أن ينصب على المصدر المؤكد أى سن الله ذلك سنة او سنة فانه ثلاثه السنة الشا فى قال الفراء انه على اسقاط الخافض أى كسنة الله وعلى هذا لا يوقف على قوله الا قليلاً الثالث انه ينصب على المفعول أى اتبع أنت سنة الخ اه مـ من (قوله أى كستنا فيهم) أى الرسل وأشار به هذا الى ان سنة منصوب بنزع الخافض كما صرح

به السمين أى يفعل باليه ودمن اهلاكم لو اخرجوك كسنتنا الى طريقتنا وعادتنا فين قدمضى  
 من الرسل حيث نزلت من اخرجهم من ديارهم اه شيخنا (قوله لدلوك الشمس) اصل  
 هذه المادة أى ما تركب من الدال واللام والكاف يدل على التحول والانتقال ومنه ذلك  
 فان الدال لا تستقر يده ومنه دلوك الشمس فى الزوال انتقال من وسط السماء الى ما يليه  
 وكذا كل ما تركب من الدال واللام يقطع النظر عن آخره يدل على ذلك كدخول الجيم من  
 الدخلة وهى سيرا الليل والانتقال فيه من مكان الى آخر ودخول الجاء المهملة اذا مشى مشيا متثاقلا  
 ودخل بالعين المهملة اذا اخرج لسانه ودان بالقاء اذا مشى مشى المقيد او بالاقاف لاخراج المائع  
 من مقوره ودله اذا ذهب عقله فقبضه انتقال معنوى اه من البصاوى والشهاب وفى المصباح  
 دلكت النقى دل كما من باب قتل مرسته بيدك ودلكت النعل بالارض مع تحتها ودلكت  
 الشمس والنجوم دلوكا من باب قد زالت عن الاستواء ويستعمل فى الغروب أيضا اه (قوله  
 أى من وقت زوالها) أشار به الى ان اللام بمعنى من الابتدائية أى التى لا تبدأ الغاية وان  
 الكلام حذف مضاف وان دلوك بمعنى الزوال أى الميل عن وسط السماء اه شيخنا وفى  
 السمين فى هذه اللام وجهان أحدهما انها بمعنى بعدى بعد دلوك الشمس وعنده قولهم كتبت  
 ثلاث خلون والثانى انها على بابها أى لاجل دلوك قال الواحدى لانها انما تجب بزول الشمس  
 والدلوك مصدر دلكت الشمس وفيه ثلاثة أقوال أشهرها انه الزوال وهو نصف النهار والثانى  
 أنه من الزوال الى الغروب قال الزمخشري واشتقاقه من ذلك لان الانسان يدلك عينه عند  
 النظر اليها قلت وهذا يفهم أنه ليس بمصدر لانه جعله مشتقا من المصدر والثالث أنه الغروب  
 وقال الراغب دلوك الشمس ميلها للغروب اه (قوله الى غسق الليل) فى هذا الجار وجهان  
 أحدهما انه متعلق بأقم لانتها غايته الاقامة وكذلك اللام فى دلوك متعلقة به أيضا والثانى أنه  
 متعلق بحذف على انه حال من الصلاة أى أقام رودة الى غسق الليل قاله أبو البقاء وفيه نظر  
 من حيث انه قدر المتعلق كونه مقيدا الآن يريد تفسير المعنى لا الاعراب والغسق دخول أول  
 الليل قاله ابن شميل وقيل هو سواد الليل وظلمته وأصله من السيلان يقال غسقت العين أى  
 سالت دمعها فكانت الظلمة تنصب على العالم وتسيل عليهم ويقال غسقت العين امتلأت دمعها  
 وغسقت الجرح امتلأ دما فكان الظلمة ملأت الوجود والغسق فى قوله تعالى ومن شر غاسق  
 قبل المراد به القمر اذا كسف واسود وقيل الليل والغسق بالتخفيف والتشديد ما يسيل من  
 صديد أهل النار ويقال غسق الليل وأغسق وظلم وظلم ودجى ودجى وغبش وأغبش نقله الفراء  
 اه سمين (قوله وقرآن الفجر) فيه أربعة أحدها انه عطف على الصلاة أى وأقم قرآن الفجر  
 والمراد به صلاة الصبح عبر عنها ببعض أركانها والثانى انه منصوب على الإغراء أى وعليك قرآن  
 الفجر كذا قد رده الاخفش وتبعه أبو البقاء وأصول البصر بين تأني هذا لأن أسماء الأفعال  
 لا تعمل مضمره الثالث انه منصوب بأضمار فعل أى أقم قرآن أو أقم قرآن الفجر اه سمين (قوله  
 تشهد) أى تحضره ملائكة الليل أى الكائنون والحفظة كما قال الشهاب فى الملائكة تتعاقب  
 على ابن آدم فى صلاة الصبح وصلاة العصر كما هو مشهور اه شيخنا (قوله ومن الليل) فى من  
 هذه وجهان أحدهما انها متعلقة بهجداى تهجد بالقرآن بعض الليل والثانى أنها متعلقة  
 بهجذوف تقديره وقم قومة من الليل فتهجد أو أقم من الليل فتهجد ذكرهما الحوفي وكون  
 من معنى بعض لا يقتضى اسمينها بدليل أن الواو مع ليست اسمها بالاجماع وان كانت بمعنى اسم

لدلوك الشمس) أى من  
 وقت زوالها (الى غسق  
 الليل) اقبال ظلمته أى  
 الظهور والعصر والمغرب  
 والعشاء (وقرآن الفجر)  
 صلاة الصبح (ان قرآن الفجر  
 كان منهجودا) تشهد  
 ملائكة الليل وملائكة  
 النهار (ومن الليل فتهجد)  
**الآية (أبان بهجذوف)**  
 من القبول فيجاء بهجذوف  
 ويقال ما يعلم الكفار منى  
 يحسبون ويقال ما تعلم  
 الملائكة منى يحسبون  
 (الحكم اله واحد) يعلم ذلك  
 لا الآلهة (فألذين لا يؤمنون  
 بالآخرة) بالبعث بعد  
 الموت (قلوبهم منكروة)  
 بالتوحيد (وهم مستكبرون)  
 عن الإيمان (لأجرهم) حقا  
 (ان الله يعلم ما يسرون)  
 ما يخفون من البغض والحسد  
 والمكر والخيانة (وما  
 يعلمون) ما يظهر من  
 الشتم والطعن والقتال (انه  
 لا يحب المستكبرين) عن  
 الإيمان (واذا قيل لهم  
 لا تفسمين) ماذا أنزل ربكم  
 ماذا يقول لكم محمد صلى الله  
 عليه وسلم من ربكم (قالوا)  
 أساطير الأولين) كذب  
 الأولين وأحاديثهم (ليحملوا  
 أوزارهم) آثامهم (كاملة)  
 وأفسدة (يوم القيامة ومن  
 أوزار) مثل آثام (الذين



فصل (هـ) بالقرآن نافلة  
لك فريضة زائدة ثلاث دون  
أمتك أو فضيلة على  
الصلوات المفروضة (عسى  
أن يثبتك) يعنيك (ربك)  
في الآخرة (مقام محمود)  
بحمدك فيه الأولون  
والآخرون

بصلواتهم) يصرفونهم عن  
مجدد إلى الله عليه وسلم  
والقرآن والأمان (غير  
علم) بلا علم ولا حجة (الأساء  
ما يزرون) بئس ما يحملون  
من الذنوب يعني المقتسمين  
(قدمكر الذين من قبلهم)  
بأنبيائهم كما مكر المقتسمون  
بعمد عليه السلام وهو غرود  
الجبار الذي بنى الصرح  
(فاني الله ببنائهم) قلع  
ببنائهم الصرح (من  
القواعد) من الأساس  
(مخر عليهم السقف) فوق  
عليهم الصرح (من فوقهم  
وأراهم العذاب) بالمد  
(من حيث لا يشعرون) لا يعلمون  
(ثم) هو يوم القيامة  
يخزيهم) يعذبهم وينزلهم  
(ويقول) الله يوم القيامة  
(أبشر كافي) يعني الآلهة  
التي زعمتم أنهم شركاء  
(الذين كنتم تشاقون فيهم)  
تحالفون لقباهم وتعادون  
أنبيائي لقباهم (قال الذين  
أوتوا العلم) يعني الملائكة  
(إننا نرى اليوم) العذاب

صرح وهو مع والده في الظاهر عوده على القرآن من حيث هو لا بد إضافة إلى القبر  
والثاني أنه يعود على الوقت المقدر أي وقم وقتان الليل فتهجد بذلك الوقت فتكون الماء  
بمعنى في أه سمين ولو قال من بمعنى في لكان أوضع وفي زاده ومن الليل متعلق بتهجد أي  
تهجد بالقرآن بهض الليل والظاهر أن يكون متعلقا بحذف عطف عليه فتهجد أي قم من  
الليل أي في بعض الليل فتهجد بالقرآن والمعروف في كلام العرب أن الله جود عارة عن اليوم  
بالليل يقال هجد فلان إذا نام بالليل ثم لما رأينا في عرف الشرح أنه يقال لمن انتبه بالليل من نومه  
وقام إلى الصلاة أنه منه جدد وجب أن يقال سمى ذلك منه جدد من حيث أنه أتى الله جود أه  
وفي السمين والتمه جدد ترك الله جود وهو اليوم وتفضل بالني للسلب نحو تخرج وتأنم وفي الحديث  
كان يفتت بغار حراء وفي الله جود خلاف بين أهل اللغة فقيل هو اليوم وقبله جدد مشترك  
بين التأني والمضي قال ابن الأعرابي تهجد صلى من الليل وتهجد نام وهو قول أبي عبد الله  
أه (قوله فصل) يشير به إلى أن نافلة مفعول به لتهجد ويصح أن يكون مفعولا مطلقا والمعنى  
فتنفل نافلة والنافلة مصدر كالماقية والمقامة ويصح أن يكون حالا والمعنى فصل حال كون  
الصلاة نافلة أه من السمين (قوله بالقرآن) أي المذكور في قوله وقرآن الفجر لكنه ذكر  
أولاه في صلاة الصبح وأعيد عليه الظاهر بمعنى القرآن المشهور في الكلام استخدام كما في  
الكرخي (قوله فريضة زائدة ثلاث دون أمتك) هذا التفسير مبني على أن قيام الليل كان واحدا  
في حقه دون أمته وهو نافلة بالمعنى اللغوي وهو الزيادة لانه زائدة على الصلوات الخمس وأما  
في حد ذاته فرضا عليه وقوله أو فضيلة أي فضيلة مندوبة زائدة على الصلوات الخمس وهذا مبني  
على أن قيام الليل كان مندوبا في حقه صلى الله عليه وسلم كما هو كذلك في حق أمته والقولان  
مقرران في كتب الفروع وقد صرح بهما ههنا الخازن وأشار إليهما الشارح في التفرير كما عرفت  
(قوله عسى أن يثبتك الخ) اتفق المفسرون على أن كلمة عسى من الله تدخل فيما هو قطعي  
الوقوع لأن لفظ عسى يفيد الإلزام ومن اطمع إنسانا في شيء ثم حرمه كان عارا عليه والله أكرم  
من أن يطمع أحدا ثم لا يعطيه ما أطمعه فيه أه زاده وفي نصب مقاما أربعة أوجه أحدها أنه  
منصوب على الظرف أي يثبتك في مقام الثاني أن ينصب يثبتك لانه في معنى يقيم يقال  
أقيم من قبره وبعث منه بمعنى فهو نحو قوله جلوسا الثالث أنه منصوب على الحال أي يثبتك  
زاد مقام محمود الرابع أنه مصدر مؤكد ونافله مقدرا فيقوم مقام ما عسى على الأوجه الثلاثة  
دون الرابع يتعين فيها أن تكون النافلة فتكون مسندة إلى أن وما في يرها ذلك كانت ناقصة  
على أن يكون أن يثبتك خبرا مقدما وركب اسمها مؤخر الزم من ذلك محذور وهو الفصل  
باجنبي بين صلة الموصول ومعمولا فان مقام على الأوجه الثلاثة الأول منصوب يثبتك وهو  
صلة لأن فاذا جعلت ربك اسمها كان اجنبيا من الصلاة فلا ينصب له وإذا جعلته فاعلام يكن  
اجنبيا فلا ينال بالفصل به وأما على الوجه الرابع فيجوز أن تكون النافلة والناقصة بالتقديم  
والأخير لهدم المحذور لأن مقام معمول لغير الصلاة وهذا من محاسن صناعة الصنعة الصورية تقدم لك  
قريب من هذا في سورة إبراهيم عليه السلام في قوله تعالى أفي الله شك فاطر أه سمين والمقام  
مكان القيام وفي الخطيب قال الواحد صدى أجمع المفسرون على أنه مقام الشفاعة كما قال صلى  
الله عليه وسلم في هذه الآية هو المقام الذي أشفع فيه لأمي وقال حذيفة يجمع الله الناس في  
صعيد واحد فلا تتكلم نفس فأول مدعو محمد صلى الله عليه وسلم فيقول لبيك وسعديك والشهيد



حتى سقطت رواه الشيخان  
(ونزل من) للبيان (القرآن  
ماده وشفاء) من الصلابة  
(ورحمة للمؤمنين) به (ولا  
يزيد الظالمين) الكافرين  
(الأسارا) الكفرهم به  
(واذا أنعمنا على الإنسان)  
الكافر (أعرض) عن  
الشكر (ونأى بجانبه) نفي  
عطفه متعترا (واذا مضى  
الشكر) الفقر والشدة (كان  
يؤسا) فهو صان رحمة الله  
(قل كل) منا ومنكم (يعمل  
على شاكلته) طريقته  
(فربكم أعلم بما هو

فليكن منكم) المتكبرين  
م نزل الكافرين جهنم  
(وقيل للذين اتقوا) الكفر  
والشرك والهم واحد عبد  
الله بن مسعود وأصحابه  
(مذا انزل ربهم) ماذا  
يقول لكم محمد عليه السلام  
من ربكم (قالوا خيرا) توحيدا  
وصلة (للاذين أحسنوا)  
وحدها (في هذه الدنيا  
جنة) الجنة يوم القيامة  
(ولدار الآخرة) يعني الجنة  
(حبيب) من الدنيا وما فيها  
(واجمع دار المتقين) الكفر  
والشرك والعواشر الجنة  
(حنان عود) وهي  
مقصورة الرحمن (يدخلونها)  
يوم القيامة (تجزي من تحتها)  
من تحت شجرها ومسكنها  
(الانهار) أنهار الجنة والماء

وباب ما خضع وزهقت من باب تعب وهو قلفة فيه عند بعضهم اه (قوله يطمنها) أي يطمن  
كلامها في عنه وفي القاموس طمعه بالجمع كمنه ونصره ضربه به (قوله حتى سقطت) أي سقط  
كل منها مع أنها كانت مثبتة بالحديد والرماس اه شيخنا وبني منها صنم خزاعة فوق الكعبة  
وكان من نحاس أصفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا علي أربيه فصدف فرمى به ففك كسره اه  
ببضاي (قوله من للبيان) أي بيان النفس قاله الزمخشري وابن عطية وأبو البقاء فان جميع  
القرآن شفاء وقدم على المبين للاهتمام وأبو حيان بنكر جوازه لان التي للبيان لا بد أن يتقدمها  
ماتية لان تقدم هي عليه فالتحذير أن ابتداء الغاية ويصح كونها تبعضية اه والمعنى عليه  
أن منه ما يشفي من المرض كالفاتحة وباقي آيات الشفاء اه كرخي وفي الخازن وهو شفاء من  
الامراض الظاهرة والباطنة أما كونه شفاء من الامراض الجسمانية فان التبرك بقراءة يدفع  
كثيرا من الامراض يدل عليه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في فاتحة الكتاب وما يدريك  
أنها رقية وأما كونه شفاء من الامراض الباطنة فلا تنقسم الى نوعين أحدهما الاعتقادات  
الباطلة والثاني الاخلاق المذمومة أما الاعتقادات الباطلة فالاعتقادات الفاسدة في الدنات  
والاصعات والنبوات والقضاء والقدر والبعث بعد الموت والقرآن كله مشتمل على دلائل  
المذهب الحق في هذه الاشياء وابطال المذاهب الفاسدة فلا يحرم كان القرآن شفاء لما في القلوب  
من هذا النوع وأما النوع الثاني وهي الاخلاق المذمومة فالقرآن مشتمل على التنفير منها  
وارشاد الى الاخلاق المحمودة والاعمال الفاضلة فثبت ان القرآن شفاء من جميع الامراض  
الباطنة والظاهرة فهو جدير بان يكون رحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا لان الظالم  
لا ينفع به والمؤمن ينتفع به فكان رحمة للمؤمنين وخسار للكافرين وقيل لان كل آية تنزل  
تجود لهم تكذيب بما فيزداد خسارهم قال قتادة لم يحالس القرآن أحد الا قام عنه زيادة  
أو نقصان قضى الله الذي قضى شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا اه (قوله واذا  
أنعمنا على الإنسان) أي بالصحة والسهة أعرض أي عن ذكرنا ودعائنا ونأى بجانبه أي تباعد  
منا بنفسه وترك التقرب اليه بالدعاء وقيل معناه تكبر وتعظيم اه خازن (قوله ونأى) في  
المصباح ونأى نأى نأى نأى سعى بعدو يتعدى بنفسه وبالحرى وهو الاكثر فيقال نأى ونأيت  
عنه ويتعدى بالهمزة فيقال أنا نأى عنه اه (قوله نأى عطفه) في المختار وعطف الازل جانبها من  
رأسه الى وركبه وكذا عطف كل شئ جانبها ونأى عطفه عنه أي أعرض عنه اه وفي المصباح  
عطف الناقة على ولدها عطف من باب ضرب حنت عليه ودرلنها وعطفته عن حاجته عطفها  
صرفت عنها اه (قوله متعترا) أي متكبرا كأنه مستغن عن ربه مستبد بامر اه ببضاي (قوله  
كان يؤسا) هذا وصف للجنس باعتبار بعض افرادهم من دواعي هذه الصفة ولا ينافيه قوله واذا  
مسه الشرف ودعاء عربى لان ذلك شأن بعض آخرين منهم اه أبو السعود (قوله على شاكلته)  
متعلق بيبعل والشاكلة أحسن ما قيل فيها ما قاله الزمخشري انها مذمومة الذي يشاكل حاله في  
الهدى والضلالة من قولهم طريق ذو شواكل وهي الطرق التي تشعبت منه ما خوذ من الشكل  
وهو المثل يقال است على شكل ولا شاكلتي وأما الشكل بالكسر فهو الهيئة يقال جارية حسنة  
الشكل اه سمى أوالشاكلة الروح فالمعنى عليه أن كل أحد يعمل على وفق روجه فان كانت  
روحه ذات شقاوة عمل على الاشقياء وان كانت سعيدة عمل على السعداء اه شهاب وفي الخازن  
وقيل كل انسان يعمل على حسب جوهر نفسه فان كانت نفسه شريفة ظاهرة صدرت عنه

أهدى سبيلا طريقا فيسببه  
 (ويسألونك) أي اليهود  
 (عن الروح) الذي يجيبه  
 البدن (قل) لهم (الروح  
 من أمري) أي علمه لا تعلمونه  
 والصل واللين (لهم فيها) في  
 الجنة (ما يشاؤون) ما يشتهون  
 ويقنون (كذلك) هكذا  
 (يجزي الله المتقين) الذكفر  
 والشرك والفواحش (الذين  
 تتوفاهم الملائكة) قبضتهم  
 الملائكة (طيبين) طاهرين  
 من الشرك (يقولون سلام  
 عليكم) من الله (ادخلوا  
 الجنة) بإيمانكم واقسموها  
 (بما كنتم تعملون) وتقولون  
 من الخيرات في الدنيا (هل  
 ينظرون) ما ينظرون أهل  
 مكة اذ لا يؤمنون (الا ان  
 تأتيهم الملائكة) لقبض  
 ارواحهم (أو يأتي أمركم)  
 عذاب ربك بهلاكمهم  
 (كذلك) كما فعل بك قومك  
 كذبوك وشتموك (فقل الذين  
 من قبلهم) من قبل قومك  
 بأنبيائهم كذبوهم وشتموهم  
 (وما ظلمهم الله) بهلاكهم  
 (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون)  
 بالشرك وتكذيب الرسل  
 (فما سبهم سيئات ما عملوا)  
 عقوبة ما عملوا وقالوا من  
 المعاصي (وحاق بهم) دار  
 ونزل بهم ووجب عليهم  
 (ما كانوا يستهزون)  
 عقوبة أصغر زناهم بالإساءة

أفعال جميلة وأحلاق زكية طاهرة وإن كانت نفسه كدرة خبيثة صدرت عنه أفعال خبيثة فاسدة  
 رديئة اه وفسرها البخاري في كتاب التفسير بالنسبة اه شيخنا (قوله اهدي) يجوز أن يكون  
 من اهتدى على حذف الزوائد وأن يكون من هدى المتعدي وأن يكون من هدى القاصر بمعنى  
 اهتدى وسبيل لا يميز اه بين (قوله فيسببه) الماء عائدة على من (قوله أي اليهود) أي أو  
 المشركون من قريش بتعليم اليهود والأول مروي عن علقمة عن عبد الله والثاني عن ابن  
 عباس اه كرخي وفي الخطيب واختلاف في سبب نزول قوله تعالى ويسألونك أي تعنتوا وامتنعنا  
 عن الروح فعن عبد الله بن مسعود قال بينما أنا أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
 يتوكأ على عيب معه فمر بنفر من اليهود فقال بعضهم لبعض اسألوه عن الروح وقال بعضهم  
 لا تسألوه لا يجي بشئ تنكرونه فقال بعضهم اسألوه فقام رجل منهم فقال يا أبا القاسم ما الروح  
 فسكت فقلت انه يوحى اليه فقامت فلما انجلي عنه قال ويسألونك عن الروح قل الروح الامة قال  
 بعضهم لبعض قد قلنا لكم لا تسألوه وقال ابن عباس رضي الله عنهما ان قريشا اجتمعوا وقالوا ان  
 محمد انا أفينا بالامانة والصدق وما اتهمناه بكذب وقد ادعى ما ادعى فابعثوا نورا الى اليهود  
 بالمدينة واسألوهم عنه فانهم اهل كتاب فبعثوا جماعة اليهم فقالت اليهود سلوه عن ثلاثة اشياء  
 فان اجاب عن كلها ولم يجيب عن شئ منها فليس بنبي وان اجاب عن اثنين ولم يجيب عن واحد  
 فهو نبي فاسألوه عن فتية فقد رافى الزمن الاول ما كان امرهم فانه كان لم حديث عجيب وعن  
 رجل ملغ شرق الارض وغربها ما خبره وعن الروح فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال اخبركم  
 عما سألتهم غدا ولم يقل ان شاء الله قال بحمد فلبث الوحي اتى عشر يوما وقيل خمسة عشر يوما  
 وقيل أربعين يوما وأهل مكة يقولون وعدنا محمد غدا وقد أصبحنا لا نأخبرنا بشئ حتى خزن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من مكث الوحي وشق عليه ما يقوله أهل مكة ثم نزل جبريل عليه الصلاة  
 والسلام بقوله تعالى ولا تقولن لشيئ اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله ونزل في الفتنة أم حسبت  
 ان اصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا اذ اوى الفتنة الى الكهف الايات ونزل في  
 بلغ المشرق والمغرب ويسألونك عن ذي القرنين قل سأتلوا عليكم منه ذكرا الايات ونزل في  
 الروح قوله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي الآية اه وفي أبي السعد هوديين  
 لهم التقصير وأبهم أمر الروح وهو جهيم في التوراة اه (قوله عن الروح) الظاهر ان السؤال كان  
 عن حقيقة الروح الذي هو مدبر البدن الانساني ومبدأ حياته قل الروح اظهر في مقام الاضمار  
 اظهار الكمال الاعتناء بشأنه من أمر ربي كلمة من بيانية والامر بمعنى الشأن والاضافة  
 للاختصاص العلمي لا الابدائي لا اشتراك الشكل فيه وفيه من تشریف المضاف ما لا يخفى كفاي  
 الاضافة الثانية من تشریف المضاف اليه اه أبو السعد (قوله الذي يجيبه البدن) أي بنفسه  
 فيه (قوله من أمري) أي انه مما استأثر الله تعالى بعلمه وهو الاصح أو معناه انه موجود محدث  
 بأمره تعالى بلا مادة فهو مثل قول موسى رب السموات والارض في جواب قول فرعون وما رب  
 العالمين والخاص ان اقتصر في الجواب على قوله قل الروح من أمر ربي كما اقتصر موسى في  
 جواب قول فرعون وما رب العالمين على ذكر صفاته وان ادراكه بالكنه على ما هو عليه لا يعلمه  
 الا الله تعالى وانه شئ بغار قته يموت الانسان ولا زمته له يعني كما هو إليه قوله تعالى وما أوتيتهم  
 من العلم الا قليلا على ان المقصود من قد اخلفوا في الروح في الآية فعن ابن عباس انه جبريل  
 وعنه رواية انه جند من جنود الله لهم أي دوارجل وعن الحسن القرآن وعن علي ملائكة سبعون

(وما أوتيتهم من العلم الا قليلا) بالنسبة الى علمه تعالى (واثن) (لام قسم) (ثنا) لهذه من بالذي اوحى اليك) أي القرآن بان تقوم من السدور والمصاحف (ثم لا تترك ذلك به عليه وكيلا الا) اكن ايقيناه (رحمة من ربك ان فضله كان عليك كبيرا) عظيم ما حيث أنزله عليك وأعطاك المقام المحمود وغير ذلك من الفضائل (قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بشئ من القرآن في الفصاحة والبلاغة لا ياتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) معينا

ويقال العذاب الذي كانوا به يستمزون (وقال الدين اشركوا) بالله الاوثان يعني اهل مكة (لو شاء الله مبعديننا من دونه من شئ) من الاصنام (نحن ولا آباؤنا) قبلنا (ولا حرمنا من دونه) من دون الله (من شئ) من ابحيرة والسائمة والوصيلة والحمام وان كان حرم الله وأمرنا بذلك (كذلك) كما فعله وكذب قولك على الله بتدريج الحرف والانعام (فعل) كتب (الذين من قبله) على الله (وهل على الرسل) ما على الرسل (الا البلاغ) عن الله رسالته الله (المبين) بالغة تعونها ظاهرة (واقعد

ألف وجه لكل وجهه - يهون ألف اسان يسبح الله تعالى بجميع ذلك فيخلق الله تعالى بكل تسبيحه ملكا وقيل عيسى وعن عطية روح الحيوان وهو روح الادميين والملائكة والشياطين والله أعلم اه كرخي (قوله وما أوتيتهم من العلم الا قليلا) أي قبيلا لا يمكن تعلقه بامثال ذلك اه أبو السدود وهذا من جملة مقوله صلى الله عليه وسلم فهو من جملة جوابهم فان الخطاب خاص باليهود لانهم كانوا يقولون اوتينا التوراة وفيهم العلم الكثير فقل لم ان علم التوراة قليل في جنب علم الله تعالى وفيه الخطاب عام لجميع الخلق ومن جملتهم الذي صلى الله عليه وسلم اه من الخازن وروى انه عليه الصلاة والسلام لما قال لم ذلك أي قوله وما أوتيتهم من العلم الا قليلا قالوا انهم مختصون بهذه الخطابات فقال بل نحن وافتم فقالوا اما اعجب شأنك ساعة تقول ومن يؤث الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وساعة تقول هذا أفضل ولو ان ما في الارض من شجرة اذلام وما قالوه من سوء فهمهم فان الحكمة الانسانية ان يعلم من الخير والحق ما تسمه الطاقة البشرية بل ما ينظم به معاشه ومعهاده وهو الاضافة الى معالومات الله تعالى التي لانهاية لها قليل وهو بالاضافة الى الانسان كثير ينال به خير الدارين اه يضاوي (قوله من العلم) متعلق باوتيتهم ولا يجوز تعلقه بمحذوف على انه حال من قبله لانه لو تأخر لكان صفة لار ما في - يرا الا لا يتقدم عليها وفراعد الله والاعمش وما أوتوا به هي العيبة اه عيب (قوله بالنسبة الى علمه تعالى) أي وان كان كثيرا في نفسه (قوله لام قسم) أي موطئة ودالة على قسم وقوله لنسدهم جواب القسم وجواب الشرط محذوف أي ذهبنابه على الفاعلة في اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتأخر استغناء عنه بجواب المتقدم اه شيخنا (قوله ثم لا تجد ذلك به علمنا وكيلا) أي من يتوكل علمنا باسترداده مسطورا محفوزا اه يضاوي أي من يتعهدهم وانتم استرداده بعد رفعه كما ينتم الوكيل ذلك فيما يتوكل عليه اه شهاب (قوله الارحمة) استثناء منقطع استندراك على قوله لهذه من أي فكما امتنعنا عليك بانزاله امتنعنا عليك أيضا بابقائه وفي السمين فيه قولان أحدهما انه استثناء متصل لان الرحمة تدرج في قوله وكيلا أي الارحمة فانها ان نأنتك فاعلمها تسترده عليك والثاني انه منقطع فيتقدر بليكن عند البصريين وبيل عند الكوفيين ومن ربك يخوز ان يتعلق بمحذوف صفة اه (قوله لئكن ابقيناهم) أي الى قرب قيام الساعة فعند ذلك يرفع من المصاحف والسدور قال عبد الله بن مسعود اقرؤوا القرآن قبل ان يرفع فانه لا تقوم الساعة حتى يرفع قبل هذه المصاحف ترفع فكيف ما في صدور الناس قال يسري عليه لئلا يرفع ما في صدورهم فيصحبون لا يحفظون شيئا ولا يجدون في المصاحف شيئا ثم يفيضون في السمروفي رواية فقال رجل كيف ذلك وقد أثبتنا في قلوبنا واثبتناه في مصاحفنا وتعلمنا آياتنا وبعلمنا آياتنا قال يسري عليه لئلا يصح الناس منه فقراء ترفع المصاحف وينزع ما في القلوب اه خطيب (قوله حيث أنزله الخ) تعليلية وقوله وغير ذلك الخ كجملتك سيد ولد آدم وختم الانبياء اه خازن (قوله لئن) لام قسم وفيه ما تقدم (قوله الانس والجن) وكذا الملائكة وانما لم يذكر والان التحدي ليس معهم والنسبة لما رضى لا يليق بشأنهم اه شهاب (قوله لا ياتون) فيه وجهان أظهرهما انه جواب للقسيم الموطأ باللام والثاني انه جواب للشرط واعتذر روعن رفعه بان الشرط ماض اه عيب (قوله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) أي في تحقيق ما يتوحدونه من الايمان بمثله وهو عطف على مقدر أي لا ياتون بمثله لو لم يكن بعضهم ظهيرا لبعض ولو كان الخ ود حذف المعطوف عليه حذف ما طرد الاله المعطوف عليه دلالة واضحة



نزل رد القول - ثم لو شاء قلنا  
مثله هذا (واقدم صرنا)  
يدنا للناس في هذا القرآن  
من كل مثل) صفة لمخدوفه  
أي مثلاً من جنس كل مثل  
للمخدوف (فأني أكثر الناس)  
أي أهل مكة (الأكفورا)  
بحود الحق (وقالوا) عطف  
على أبي (لن نؤمن لك

موقعا في الانفس اه يعضاوى ومفعول صرنا مخدوف تقديره البينات والعبر قال في الكشف  
ويجوز أن تكون من مؤكدة زائدة والتقدير ولقد صرنا كل مثل أي فهو المفعول وهو مخريج  
على مذهب الكوفيين والاعفش اه كرخي (قوله صفة لمخدوف) أي على أنه مفعول به لصرفنا  
وقوله أي مثلاً لبيان للمخدوف والمراد بالمثل المعنى الغريب البديع الذي يشبهه المثل في الغرابة اه  
شيخنا (قوله فأني أكثر الناس الأكفورا) فجوزوا عن الاتيان فان قيل كيف جاز فأني أكثر  
الناس الأكفورا حيث وقع الاستثناء انفرغ في الانبات مع أنه لا يصح فلا يجوز أن يقال ضربت  
الازيدا فالجواب أن لفظة أي تفيد النفي كأنه قيل فلم يرضوا الأكفورا اه كرخي (قوله وقالوا لن  
نؤمن لك الخ) لما بين اعجاز القرآن وانصرفت اليه معجزات آخرو يدينات ولزمتهم المحجة وغلبوا  
أخذوا به لما لون باقتراح الآيات فقالوا لن نؤمن لك الخ روى عن عكرمة عن ابن عباس أن نزار من  
قريش أحجموا بعد غروب الشمس عند الكعبة وعللوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فغضبهم  
فقالوا له يا محمد ان كنت كنت بهذا الحديث يعنون القرآن تطالب به ما لا جمالك أموالا حتى  
تكون أكثرنا مالا وان كنت تريد ان تعرف سودناك علينا وان كنت تريد ما لكنا لك علينا  
وان كان هذا الذي بك ربنا من الجبر تراهم قد غلب عليك لاتستطيع رد ذلك أموالا في طاب  
الطب حتى نبرئك منه وكانوا يسمون التابع من الجن ربنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما نى شيء مما تقولون ولكن الله بعثني اليكم رسولاً وانزل على كتاباً وأمرني أن أكون بشيراً ونذيراً  
فبالحق لكم رسالة ربى ونصحت لكم فان تعبدوا لغيري فهو حظكم من الدنيا والآخرة وان تردوه على  
أصبر لا مرا لله عز وجل حتى يحكم الله بيني وبينكم فقالوا يا محمد فان كنت صادقاً فيما تقول فسل لنا  
ربك الذي بهت فليسير عنا هذا الجبل الذي قد ضيق علينا ويسر لنا بلادنا وبقعنا فقام بها  
الانهار كأنها زالشام والعراق ويبعث لنا من مضى من آياتنا وإيمانهم من قصي بن كلاب فانه  
كان شيخاً صديقاً فقام فقال لهم عما تقول أحيى هو أم باطل فان صدقوك صدقناك ثم قالوا فان لم تفعل  
هذا فسل لنا ربك أن يبعث ملكاً يصدقك واسأله أن يحمل لك حنانياً وقصوراً وكنوزاً من ذهب  
وفضة تعينك على معاشك فقال ما بعثت بهذا قالوا فأسقط السماء كما رزمت علينا كسفاً فان ربك  
ان شاء فعل كما تقول وقالوا لن نؤمن بك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلاً وقال عبد الله بن أبي  
أمية وهو ابن عتبة صلى الله عليه وسلم عاتكة لا أومن بك أبداً حتى تتخذ لك سما إلى السماء ترفى  
فيه وأنا ننظر اليك حتى تأتينا فأتاني بنهضة منشورة معك وبقر من الملائكة يشهدون لك بما  
تقول فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم خربنا ما رأى من تباعدتهم عن الهدى وانزل

واحدة فان الاتيان بمثله حيث انتفى عند التظاهر فلا ينبغي عند عدمه أولى وعلى هذه  
النسبة يدور ما في أن ولو الوصلتين من التأكيد كما مر غير مرة ومجمله النصب على الحالية - حسماً  
عطف عليه أي لا يأتون بمثله على كل حال مفروض ولو في هذه الحال المنافية لعدم الاتيان به  
فضلاً عن غيرها وفيه حسم لا طماعهم الفارغة في روم تبديل بعض آياته ببعض اه أبو السعد  
ولبعض مهملق بظهير اه سمين (قوله نزل) أي قوله قل انن اجتمعت الخ وليس هذا دخولاً على  
ما بعده بل هو مرتبط بما قبله كما هو صريح الخازن اه ووجه الردان القرآن مجعز في النظم  
والنأليف والاخبار عن الغيوب وهو كلام في أعلى طبقات البلاغة لا يشبه كلام الخلق لانه غير  
مخلق ولو كان مخلوقاً لا توان مثله اه كرخي (قوله واقدم صرنا) أي كرنا بوجه مختلفه زبادة في  
التقريب والبيان للناس في القرآن من كل مثل أي من كل معنى هو كالمثل في غرابته ووقوعه  
موقعا في الانفس اه يعضاوى ومفعول صرنا مخدوف تقديره البينات والعبر قال في الكشف  
ويجوز أن تكون من مؤكدة زائدة والتقدير ولقد صرنا كل مثل أي فهو المفعول وهو مخريج  
على مذهب الكوفيين والاعفش اه كرخي (قوله صفة لمخدوف) أي على أنه مفعول به لصرفنا  
وقوله أي مثلاً لبيان للمخدوف والمراد بالمثل المعنى الغريب البديع الذي يشبهه المثل في الغرابة اه  
شيخنا (قوله فأني أكثر الناس الأكفورا) فجوزوا عن الاتيان فان قيل كيف جاز فأني أكثر  
الناس الأكفورا حيث وقع الاستثناء انفرغ في الانبات مع أنه لا يصح فلا يجوز أن يقال ضربت  
الازيدا فالجواب أن لفظة أي تفيد النفي كأنه قيل فلم يرضوا الأكفورا اه كرخي (قوله وقالوا لن  
نؤمن لك الخ) لما بين اعجاز القرآن وانصرفت اليه معجزات آخرو يدينات ولزمتهم المحجة وغلبوا  
أخذوا به لما لون باقتراح الآيات فقالوا لن نؤمن لك الخ روى عن عكرمة عن ابن عباس أن نزار من  
قريش أحجموا بعد غروب الشمس عند الكعبة وعللوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فغضبهم  
فقالوا له يا محمد ان كنت كنت بهذا الحديث يعنون القرآن تطالب به ما لا جمالك أموالا حتى  
تكون أكثرنا مالا وان كنت تريد ان تعرف سودناك علينا وان كنت تريد ما لكنا لك علينا  
وان كان هذا الذي بك ربنا من الجبر تراهم قد غلب عليك لاتستطيع رد ذلك أموالا في طاب  
الطب حتى نبرئك منه وكانوا يسمون التابع من الجن ربنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما نى شيء مما تقولون ولكن الله بعثني اليكم رسولاً وانزل على كتاباً وأمرني أن أكون بشيراً ونذيراً  
فبالحق لكم رسالة ربى ونصحت لكم فان تعبدوا لغيري فهو حظكم من الدنيا والآخرة وان تردوه على  
أصبر لا مرا لله عز وجل حتى يحكم الله بيني وبينكم فقالوا يا محمد فان كنت صادقاً فيما تقول فسل لنا  
ربك الذي بهت فليسير عنا هذا الجبل الذي قد ضيق علينا ويسر لنا بلادنا وبقعنا فقام بها  
الانهار كأنها زالشام والعراق ويبعث لنا من مضى من آياتنا وإيمانهم من قصي بن كلاب فانه  
كان شيخاً صديقاً فقام فقال لهم عما تقول أحيى هو أم باطل فان صدقوك صدقناك ثم قالوا فان لم تفعل  
هذا فسل لنا ربك أن يبعث ملكاً يصدقك واسأله أن يحمل لك حنانياً وقصوراً وكنوزاً من ذهب  
وفضة تعينك على معاشك فقال ما بعثت بهذا قالوا فأسقط السماء كما رزمت علينا كسفاً فان ربك  
ان شاء فعل كما تقول وقالوا لن نؤمن بك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلاً وقال عبد الله بن أبي  
أمية وهو ابن عتبة صلى الله عليه وسلم عاتكة لا أومن بك أبداً حتى تتخذ لك سما إلى السماء ترفى  
فيه وأنا ننظر اليك حتى تأتينا فأتاني بنهضة منشورة معك وبقر من الملائكة يشهدون لك بما  
تقول فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم خربنا ما رأى من تباعدتهم عن الهدى وانزل

حتى تفجر لنا من الارض  
منبوعا) عينا ينبع منها الماء  
(أو تكون لك الجنة) بستان  
(من نخيل وعنب فتفجر  
الانهار خلالها) وسطها  
(تفجير أو تسقط السماء كما  
زعمت علينا كسفا) قطعها  
(أو تأتي بالله والملائكة  
قبلا) مقابلة وعيانا فتراهم  
(أو يكون لك بيت من زخرف)  
ذهب (أو ترقى) تصعد (في  
السماء) بسم (وإن تؤمن  
لذلك) لورقت فيها (حتى  
تزل علينا) منها (كتابا)  
فيه تصديق (نقرؤه  
**فصل في**  
حلف الرجل بالله فقد حلف  
بهدم عينه (لا يبعث الله من  
يמות) بعد الموت (بلى) وعدا  
عليه (على الله) حقا) كائننا  
وأحبنا إن يبعث من يموت  
(ولكن أكثر الناس)  
أهل مكة (لا يعلمون) ذلك  
ولا يصدقون (ليس) لهم  
أهل مكة (الذي يختلفون  
فيه) يخالفون في الدين  
(وليعلم) لكي يعلم (الذين  
كفروا) بعمد صلى الله عليه  
وسلم والقرآن يوم القيامة  
(أنهم كانوا كاذبين) في الدنيا  
بأن لاجنة ولا نار ولا بيت ولا  
حساب (انما قولنا شي)  
أمرنا لقيام الساعة (إذا  
أردناه أن نقول له كن فيكون  
والذين هاجروا في الله) في  
طاعة الله من مكة إلى

الله عز وجل تسليته صلى الله عليه وسلم وقالوا لن تؤمن لك الخ اه خازن (قوله حتى تفجر الخ)  
أي حتى تأتينا واحد من هذه الأمور الستة وتغير بعم التاء وقع الفاء وتشدد الجيم المكسورة  
وبفتح التاء وسكون الفاء وضم الجيم مخففة قراءة ثان سبعينان هذا في تفجير الاول وأما تفجير  
الثاني فهو بالقراءة الاولى لا غير باتفاق السبعة اه شيخنا (قوله من الارض) أي أرض مكة  
(قوله منبوعا) ينبوع عين لا ينضب ماؤها بضم الصاد المجهمة أي لا يفور ولا يذهب وهو يقول  
من ينبع الماء كيعبوب من عب الماء إذا زخر أي كثر موجه ومنه البهر الزاخر اه بضاوي  
وشهاب (قوله ينبع) من باب قطع ودخل فعلا ومصدرا ويقال أيضا ينبع كيقضب تبعا اه  
شيخنا فلتخص أن المضارع مثلث الباء وإن الماضي مفتوحه لا غير كما يؤخذ من المختار (قوله  
تفجير) أي أنت وقوله خلالها إلى الجنة (قوله كما زعمت) أي يقولون إننا نخسف بهم الارض أو  
تسقط عليهم كسفا من السماء اه شيخنا (قوله كسفا) قرأنا فاع وابن عامر وعاصم هنا بفتح السين  
وفعل ذلك معنى في الشعراء وفي سبأ والباقون بكسوفها في المواضع الثلاثة وقرأ ابن ذكوان  
بكونها في الروم بالاختلاف وهما عندهم الوجهان والباقون بفتح السين جعله جمع  
كسفة نحو قطعة وقطع وكسروا من سكن جعله جمع كسفة أيضا على حدسدة وسدر  
وقهقهة وفتح وجوز أبو البقاء فيه وجهين آخرين أحدهما أنه جمع على فعل بفتح العين وانما سكن  
تخفيفا وهذا لا يجوز لأن الفقه خفيفة يحتملها حرف العلة حيث قد دفعه غيره فأكف بالحرف  
الصحيح قال والثاني أنه فعل بمعنى مفعول كطحن بمعنى مطحون فصار في السكون ثلاثة أوجه  
وأصل الكسف القطع يقال كسفت الثوب قطعة وفي الحديث في قصة سليمان مع الصافنات  
الجباد أنه كسف راقبها أي قطعها أو قال الزجاج كسف الشيء في غطاء قبل ولا يعرف هذا  
أغبره وانتصابه على الحال فإن جعلناه جمعا كان على حذف مضاف أي ذات كسف وإن جعلناه  
فعلا بمعنى مفعول لم يمتنع إلى تقديره ويحذف ما لم يمتنع ويحذف ما لم يمتنع أي ذات كسف وإن جعلناه  
حقيقا أو بانيها في معنى السقف اه ميم (قوله قبلا) حال من الله والملائكة أي حال كونهما  
مقابلين بفتح الباء ومرئيين لنا اه شيخنا وفي البضاوي قبلا أي كقبلا بما تدعيه أي شاهد على  
صحة ضامنا لدركه أو مقابلا كالعشير بمعنى المماشر وهو حال من الله وحال الملائكة في محذوفة  
لذاتها عليها أوجاعة ويكون حالاً من الملائكة اه بضاوي وفي الخازن قال ابن عباس رضي  
الله عنهما كقبلا أي يستكفون بما تقول وقيل هو جمع القبيلة أي بأصناف الملائكة قبيلة  
قبيلة يشهدون لك بصحة ما تقول وقيل معناه نراهم مقابلة عيانا اه (قوله أو ترقى) فعل مضارع  
منصوب تقديره لأنه معطوف على تفجير أي أو حتى ترقى في السماء أي في معارجها والرقى  
الصعود يقال رقى بالكسر يرقى بالفتح رقياعا على فعول والأصل رقي رقي فادغم بعد قلب الواو ياء  
ورقيارزة ضرب اه ميم وقوله بالكسر يرقى بالفتح رقياعا على فعول والأصل رقي رقي فادغم بعد قلب الواو ياء  
سعي يقال رقى في الخمر والشرب يرقى بفتح القاف في الماضي والمضارع وأما رقى المريض بمعنى  
عوزه فهو من باب رمى يقال رقاؤه يرقيه إذا عوزه وتلا عليه شيئا من القرآن وفي المصباح رقيته  
أرقه من باب رمى رقاؤه يرقيه بالله والامم الرقياع على والمرقة رقية والجمع رقي مثل مدي ومدي  
ورقيت في السلم وغيره أرقى من باب تعب رقياعا على فعول ورقياعا مثل فاس أيضا ورقا الطائر يرقو  
ارتفع في طيرانه اه (قوله لرقبك) أي لأجله أو به فاللام للتعليل أو بمعنى الباء (قوله لورقت) في  
بكسر القاف لأنه في المحسوسات من باب علم كما علمت (قوله نقرؤه) نعت لكتاب أو حال مقدرة

من نأني عليهم إلا أنهم اغما بقروئيه بعد انزاله لافي حالة انزاله اه من السمين (قوله قل) وفي قراءة  
 سبعة قال (قوله تعجب) أي من افتراحتهم وتزيه له تعالى عن اتيانه الذي طلبوه أو عن ان يتحكم  
 عليه أو يشاركه أحد في القدرة اه يضاوي (قوله هل كنت الا بشر رسولاً) أي كسائر الرسل  
 لا يأتون قومهم إلا بما يظفروه الله عليهم من الآيات فليس أمر الآيات اليهم انما هو الى الله  
 تعالى ولو أراد أن ينزل ما طلبوا الفـ هل ولكن لا ينزل الآيات على ما يقترحه البشر وما أنا الا بشر  
 وليس ما سألتكم في طوق البشر واعلم ان الله تعالى قد أعطى النبي صلى الله عليه وسلم من الآيات  
 والمجربات ما يغني عن هذا كله مثل القرآن واشفاق القوم ونسج الماء من بين أصابعه وما  
 أشبهها من الآيات وأيستبدون ما اقترحوه بل هي أعظم مما اقترحوه والقوم عامة هم كانوا  
 متعنتين ولم يكن قصدهم طلب الدليل أيؤمنوا فردد الله عليهم سؤالهم اه خازن (قوله الا بشر  
 رسولاً) يجوز أن يكون بشر أخبركم برسولاً صفة ويجوز أن يكون رسولاً هو الخبر وبشر حال  
 مقدمة عليه اه سمين (قوله أن يؤمنوا) مفعول نان لمنع أي مامنههم إيمانهم أي من إيمانهم  
 وأن قالوا هو الفاعل واظرف لمنع والتقدير وما منع الناس من الاعمان وقت يحيى الهدي أي  
 الوحي الا قولهم أبعث الله وهذه الجملة المنفية يحتمل أن تكون من كلام الله وتكون مستأنفة وان  
 تكون من كلام الرسول فتكون منصوبة المحل لاندراسها تحت القول اه سمين وحصر المانع  
 في قولهم ذلك مع ان لهم موانع شتى لما أنه معظمها ولأنه هو المانع بحسب الحال أغنى عندهما  
 الجواب بقوله هل كنت الا بشر رسولاً اذ هو الذي يتسكون به من غير أن يخطر ببالهم شبهة  
 أخرى اه أبو السعود (قوله منكربين) حال وقوله بشر حال من رسولاً الذي هو مفعول به على  
 القاعدة أن نعم النكرة اذا قدم عليها نصب حالا اه شيخنا (قوله ولم يبعث ملكاً) داخل في  
 حيز الاستفهام وعبارة غيره وهلا يبعث ملكاً وهي أرفع اه شيخنا (قوله قل لهم لو كان الخ) أي  
 قل لهم من قبلنا جواباً لقولهم أبعث الله الخ وحاصل الجواب ان الملك لا يبعث الا لئلا تكون كما كان  
 البشر لا يبعث اليهم الا بشر فكيف تقولون لم يبعث الله رسولاً من البشر وهلا يبعث البشائر رسولاً  
 من الملائكة اه شيخنا وكان هذه يجوز فيها التمام أي لو وجد وحصل وعشون صفة للملائكة  
 وفي الارض متعلق به ومطمئين حال من فاعل عشون ويجوز أن تكون الناقصة وفي خبرها  
 أوجه أظهرها أنه الجار وعشون ومطمئين على ما تقدم وقيل الخبر عشون وفي الارض يتعلق  
 به وقيل الخبر مطمئين وعشون صفة وهذا الوجهان ضعيفان لان المعنى على الاول اه سمين  
 (قوله مطمئين) أي في الارض أي مستوطنين فيها لا يظعنون عنها الى السماء اه شيخنا وعبارة  
 أي السعود مطمئين قارين فيهم من غير ان يعرجوا في السماء ويعلموا ما يجب ان يعلم اه (قوله  
 والفهم) أي التلقى (قوله شهيداً بيني وبينكم) أي شهيداً على اني رسول الله اليكم باظهار المجزة  
 على وفق دعواي أو على اني بلغت ما أرسلت به اليكم وانكم عاندتم وشهدت انصب على الحال أو  
 التمييز اه يضاوي (قوله عالم الخ) اف ونشر مرتب وفيه تهديد لهم وتسلية له صلى الله عليه  
 وسلم اه أبو السعود (قوله ومن يهد الله) يجوز أن تكون هذه الجملة مندرجة تحت القول  
 فيكون محالاً نصباً وأن تكون من كلام الله تعالى فلا محمل لها الاستئنافا ويكون في الكلام  
 انقاف اذ فيه خروج من غيبة الى تكلم في قوله ونحشرهم وحمل على افظ من في قوله فهو المهدد  
 فأفرد وحمل على معنى من الثانية في قوله ومن يضل فلن يجدهم غـ مع ووجه المناسبة في ذلك  
 والله أعلم انه لما كان الهدي شيئاً واحداً غير متشعب السبل ناسبه التوحيد ولما كان الضلال

قل لهم (سمعان ربي)  
 تعجب (هل) ما (كنت الا  
 بشر رسولاً) كسائر الرسل  
 ولم يكونوا يأتوا بآية الا بآذن  
 الله (وما منع الناس أن يؤمنوا  
 اذ جاءهم الهدى الا أن  
 قالوا) أي قولهم منكربين  
 (أبعث الله بشراً رسولاً) ولم  
 يبعث ملكاً (قل لهم  
 لو كان في الارض بدل  
 البشر) ملائكة عشون  
 مطمئين لنزلنا عليهم من  
 السماء ملكاً رسولاً اذ  
 لا يرسل الى قوم رسول الا من  
 جنسهم ليكنهم مخاطبته  
 والفهم عنه (قل كفى بالله  
 شهيداً بيني وبينكم) على  
 صدقي (انه كان بعباده خبيراً  
 بصيراً) عالماً بواطنهم  
 وظواهرهم (ومن يهد الله  
 المدينة (من بعد ما طمأنا)  
 من بعد ما عذبهم أهـ ل مكة  
 يعني عمار بن يامروبالا  
 وصهيبا واصحابهم) لنبؤأنهم  
 في الدنيا لنزلناهم في المدينة  
 (حسنة) أرضاً كريمة آمنة  
 ذات غنمة حلال (ولا جـ  
 الآخرة) ثواب الآخرة  
 (أكبر) أعظم من ثواب  
 الدنيا (لو كانوا يعلمون)  
 وقد كانوا يعلمون (الذين  
 صبروا على أذى الكفار  
 وعلى ربهم يتوكلون) لا على  
 غيره يعني عمار واصحابه (وما  
 أرسلنا من قبلك) يا محمد

فهو المتهودون يضال فان  
تخذ لهم اولياء يهدونهم  
(من دونه ونحشرهم يوم  
القيامة) ماشين على  
وجوههم عيا وبكياوصها  
ماواهم جهنم كلما خبت  
سكن لها (زديناهم سعيرا)  
تألهما واشتعالا (ذلك جزاؤهم  
بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا)  
منكرين للبعث (انذا كنا  
عظما ورفانا اثنا لمبعوثون  
خلقنا حديثا اولم

الرسول (الارجالا) آدميا  
مثلك (نوحى اليهم) بالامر  
والنهي والعلامات (فاستلوا  
اهل الذكر) اهل النوراة  
والانجيل (ان كنتم لاتعلمون)  
ان الله لم يرسل الرسل الا  
انسيا (بالبينات) بالامر  
والنهي والعلامات (والزبر)  
خبر كتب الاولين (وانزلنا  
اليك الذكر) جبريل  
بالقرآن (لتبين للناس ما نزل  
اليهم) ما أمرهم في القرآن  
(ولعلمهم يتفكرون) لكي  
يتفكروا ما أمرهم في القرآن  
(أفأمن الذين مكروا السيئات)  
الشرك بالله (أن يحسف  
الله) أن لا يغفوا الله (م-

قوله وعن أبي هريرة الخ  
كذلك في الاصل ولم يذكر  
الجواب عن قوله وكسف  
يحشرون على وجوههم وليحرق  
الحديث اه

له طرق منشعبة نحو ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ناسب الجمع الجمع اه سمين (قوله  
فهو المتهود) بحذف الياء من الرسم هنا وفي الكهف لانها في الموضعين من يات الزوائد لانها  
لا تثبت في الرسم وأما في النطق فقال السمين قرأنا فاع وبوعمر وبانبات ياء المتهدي ووصلا  
وحذفها وقفا وكذلك في التي تحت هذه السورة وحذفها الماقون في الحالمين اه (قوله فلن تجد  
لهم) فيه مراعاة معنى من (قوله على وجوههم) حال من الهاء في نحشرهم كما أشار له وكذا قوله  
عيا وما عطف عليه اه شيخنا وفي الحازن روى البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه أن رجلا  
حاضا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قال الله تعالى الذين يحشرون على وجوههم  
أيحشرون الكافر على وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الذي أمشاه على الرجلين في  
الدينا قادر على أن يمشيه على وجهه في الاخرة يوم القيامة قال قتادة حين بلغه بلى وعزة ربنا  
وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشرون الناس يوم القيامة  
ثلاثة أصناف صنف مشاة وصنف ركبان وصنف على وجوههم قيل يا رسول الله وكيف يحشرون  
على وجوههم أما أنهم يلقون بوجوههم كل حذب وشوك أخرجه الترمذي والحديث ما ارتفع  
من الارض اه (قوله عيا وبكياوصها) أي لا يصحرون ولا ينطقون ولا يسمعون فان قلت كيف  
وصفهم الله بأنهم عي وبكم وصم وقد قال تعالى ورأى المجرمون النار وقال دعوا ههنا تلك ثورا  
وقال سمعوا الهاتفتا وزيافا ثبت لهم الرؤية والكلام والسمع قلت فيه أوجه أحدها قال ابن  
عباس رضي الله عنه ما معناه عيا لا يرون ما يسرههم بكيا لا ينطقون بحجة صم لا يسمعون  
ما يسرههم الوجه الثاني قيل معناه يحشرون على ما وصفهم الله عز وجل ثم تعاد اليهم هذه  
الحواس الوجه الثالث ان هذا حين يقال لهم اخسؤا فيم اولوا تكلمون فيصيحرون بأصواتهم عيا  
وبكياوصها لا يرون ولا ينطقون ولا يسمعون اه خازن (قوله ماواهم جهنم) مستأنفة أو حال  
من الضمير المنصوب أو المجرور وكما خبت مستأنفة أيضا أو حال من جهنم والفاعل فيها معنى  
المأوى اه سمين وخبت أصله خبوت بوزن قعدت فحركات الواو وانفتح ما قبلها انقلبت ألفا  
فالتقى ساكنان الا ان واء التانيث غدفت الالف لالتقاء الساكنين فوزنه الا سن فعدت بوزن  
رمت لحذف لامه وفي القاموس في باب الواو خبت النار والحرب والحدة خموا وخبوا سكت  
وطغيت وأخبتا أطفأتهما اه وفي المصباح وخبت النار خبوا من باب قعدت خد لها وباعدى  
بالهمزة اه وفي السمين وخبت النار تخبوا إذا سكن لها فاذا نفع جرها قيل خدت فاذا طغيت  
بالجمله قيل همدت وأدغم التاء في زاي زديناهم أبو عمرو والاحوان وورش وأظهرها السابقون اه  
وكل من خدت وهمدت من باب قعدت كما في المصباح (قوله سكن لها) بأن كانت جلودهم  
ولحومهم زديناهم سعيرا وقد بان تبدل جلودهم ولحومهم فتعوم ملتصقة متسعة فأنهم لما  
كذبوا بالاعادة بعد الافناء جزاهم الله بأن لا يزالوا على الاعادة والافناء واليه أشار بقوله ذلك  
جزاؤهم الخ لان الإشارة الى ما تقدم من عذابهم اه بيضاوي (قوله ذلك جزاؤهم) يجوز أن  
يكون مبتدأ وخبر أو بأنهم متعلق بالجزاء أي ذلك العذاب المتقدم جزاؤهم بسبب أنهم ويحجز  
أن يكون جزاؤهم مبتدأ ثانيا والجاء خبره والجمله خبر ذلك ويحجز أن يكون جزاؤهم بدلا أو بيانا  
وبأنهم الخبر اه سمين (قوله ورفانا) أي ترابا اه كرخي وفي القاموس رفته يرفته ويرفته كسره  
ودقه وانكسره وانطق لازم ومتعدا وانقطع كأرقت أرفانا في الكل وكغراب الخطام اه (قوله  
خلقنا حديثا) مصدر من معنى القتل أي نبعث بعثا جديدا أو حال أي مخلوقين كما مر (قوله أولم

يروا الخ) هذا رد لانكارهم البعث اه شيخنا وفي زاده هذا جواب عن هذا الاستبعاد يعني أن من خلق السموات والارض كيف يستبعد منه أن يقدر على اعادةهم باعيانهم اه والذي صفة الله وقادر خبير أن (قوله أن يخلق مثلهم أي الاناس في الصغر) اشارة الى انه أراد جعلهم اياهم فعبر عن خلقهم بلفظ المثل كقول المتكلمين ان الاعادة مثل الابتداء وذلك أن مثل الشيء مساو له في حاله خاز أن يعبر به عن الشيء نفسه يقال مثلك لا يفعل كذا أي أنت لا تفعله أو انه تعالى قادر على أن يخلق عبداً يوحدون ويقرون بكمال حكمة وقدرته ويتكون هذه الشبهات الفاسدة وعلى هذا فهو كقوله وبأت يخلق جديداً وكقوله ويستبدل قومًا غيركم قال الواحدى والاول أشبه بما قبله اه كرخي (قوله أي الاناس) جمع انسى وهو البشر على حذف قوله واجعل فعلى تغير ذى نسب \* جدد كالكرسى تتبع العرب

اه شيخنا (قوله وجعل لهم) معطوف على قوله ولم يروا لانه في قوة قدر أو افليس داخل في خبر الانكار بل معطوف على جملة برأيهما اه ميم والمعنى قد علموا ان من قدر على خلق السموات والارض فهو قادر على خلق أمثاله من الانس وجعل لهم ابعثهم أجلا محققا الخ اه أبو السعود (قوله لا رب فيه) صفة لا جلا أي أجلا غير مرتاب فيه فان أريد به يوم القيامة فالأفراد ظاهر وان أريد به الموت فهو اسم جنس اذ لكل انسان أجل يخصه اه ميم (قوله بجوداله) أي للآجل (قوله قل لهم) أي شرحا لهم التي يدعون خلافاً لما حدث قالوا ان قؤمن لك حتى نفجر لنا الخ أي لآجل ان نتبسط ونوسع في الرزق فمن لم الله أنهم لو ملكوا خزائن الله لبقوا على بخلهم وشبههم اه من الخطيب (قوله لو أنتم تملكون) فيه وجهان أحدهما أن المسئلة من باب الاشتغال فأنتم مرفوع بفعل مقدر يفسره هذا الظاهر لان لولا بلها الا الفاعل ظاهراً أو مضمراً فهي كان في قوله تعالى وان أحد من المشركين والاصل لو تملكون فحذف الفعل لدلالة ما بعده عليه فأنفصل الضمير وهو الواو اذ لا يمكن مقاومته متصلاً بعد حذف رافعه والثاني أنه مرفوع بكان وقد كثر حذفها بعد الواو والتقدير لو كنتم تملكون فحذف كان فأنفصل الضمير وتعلمكون في محل نصب بكان المحذوف وهو قول ابن الصائغ اه ميم (قوله اذا لامسكنم) أي في دار الدنيا فلا ينافي قوله تعالى لو أن لهم ما في الارض جميعاً ومثله معه لا فتدوا به لان ذلك في الآخرة واذا ظنر لئلا تكون ولا مسكنكم جواب لو وخشية علة للجواب وفي السهم من لامسكنم يجوز أن يكون لازماً لتضمنه معنى بخلهم وان يكون متعدياً ومفعوله محذوف أي لامسكنم ملامسكنم وخشية فيه وجهان أظهرهما أنه مفعول من أجله والثاني أنه مصدر في موضع الحال قاله أبو البقاء أي خاشين الاتفاق وفيه نظر اذ لا يقع المصدر المعروف موضع الحال الا مع ما نحو جهدك وطاقتك وأرسلها المراد ولا تقاس عليه والاتفاق مصدر أنفق أي اخرج المال وقال أبو عبيدة هو بمعنى الافتقار والافتقار اه (قوله ليجلتم) بفتح الجاء فيقال بجل كفههم وتعب وجل كقرب وبجل كركع والمصدر بجل كفاس وبجل كجبل وبجل كعنت وبجل كقرب كما يؤخذ من القاموس والمصباح (قوله خوف نفادها) أي ذهابها بالاتفاق أشار الى أن الاتفاق بمعناه المعروف وهو صرف المال وفي الكلام مقدر أي نفاد أو عاقبته أو هو مجاز عن لازم وقال الراغب ان الاتفاق بمعنى الافتقار يقال أنفق فلان اذا افتقر فهو كالاملاق في الآية الاخرى اه شهاب (قوله وكان الانسان قتورا) أي مسكاجية لان بناء أمره على المساجة والبخل بما يحتاج اليه وقصد العوض فيما يبذله كالأد كراجيل والثناء الحسن عليه فلا يرد السؤال كيف يصح هذا الساب الكلى

يروا) يعلموا (ان الله الذي خلق السموات والارض) مع عظمهم ما (قادر على ان يخلق مثلهم) أي الاناس في الصغر (وجعل لهم أجلا) للوت والبعث (لا رب فيه) فأي الظالمون الا كفورا) بجوداله (قل) لهم (لو انتم تملكون خزائن رحمة ربى) من الرزق والمطر (اذا لامسكنم) ليجلتم (خشية الاتفاق) خوف نفادها بالاتفاق فتقتروا (وكان الانسان قتورا) بجميلا (ولقد آتينا موسى

الارض أو يأتيتهم) أولاً يأتيتهم العذاب من حيث لا يشعرون (وأنزلوه) (أو يأخذهم) (أو يأخذهم) (في قلوبهم) في ذهابهم ومحييتهم في التجارة (فأهم بجهنم) بفائتين من عذاب الله (أو يأخذهم) (أو يأخذهم) (على تخوف) على تنقص رؤسائهم وأصحابهم (فان ربكم لرؤف رحيم) ان تاب ويقال بتأخير العذاب (أو لم يروا) أهل مكة (الى ما خلق الله من شيء) من الشهير والدواب (بتقياً ظلاله) بتقلب ظلاله (عن اليمين) غدوة (والشمال) وعن الشمال عشية (سجدوا لله) يسجدون لله وظلالهم غدوة وعشية أيضاً تسجد لله (وهم داخرون) مطيعون



تسع آيات بينات) واضحات  
وهي البعد والعصا والظوفان  
والجراد والقمل والضفادع  
والدم والطمس والسنين  
ونقص الثمرات (فاسئل)  
يا محمد (بي اسرائيل) عنه  
سؤال تقرير المشركين على  
صدقك أو فقلنا له اسئل  
وفي قراءة لفظ الماسي  
(اذ جاءهم فقال له فرعون  
اني لاطنك يا موسى مسهورا)  
مخدوعا مغلوبا على عقلك  
(قال لقد علمت ما انزل  
هؤلاء) الآيات (الارب  
السماوات والارض  
وقه يسجد ما في السموات)  
من الشمس والقمر والنجوم  
(وما في الارض من دابة) من  
الدواب والطيور (والملائكة)  
في السماء يسجدون لله (وهم  
لا يستكبرون) عن السجود  
لله (يخافون ربه من فوقهم)  
الذي فوقهم على العرش  
(ويعلمون) يعني ويقولون  
(ما يؤمرون) يعني الملائكة  
(وقال الله لا تتخذوا  
الذين اثبتت الله نفسه والاصنام  
(انما هو اله واحد) بالاولاد  
والاشريك (يا ايها الذين  
يؤمنون) في عبادة الاصنام  
(وله ما في السموات والارض)  
من الخلق والعائب (وله  
الدين واصبا) داعيا ويقال  
خالسا (افغير الله تتقون)  
فيعبدون (وما بكم من نعمة

وان من الانسان الا حواد الكرام حتى ان منهم من يجود بنفسه وقد قبل الجود بالنفس اقصى  
غاية الجود اه كرخي (قوله تسع آيات بينات) يجوز في بينات النصب صفة للعدد والجرم صفة  
للمعدود اه سمين (قوله واضحات) أي واضحات الدلالة على صدقه (قوله وهي الباطن) هذا  
العدد احدى احوال دلالة ذكرها البضاوي ونصه هي العصا والبعد والجراد والقمل والضفادع  
والدم وانفجار الماء من الخرواق لاق الضر وتبقى الجبل أي الظهور على بني اسرائيل وقيل  
الظوفان والسمون ونقص الثمرات مكان الثلاثة الا بيرة وعن صفوان أن يهوديا سأل النبي صلى  
الله عليه وسلم عن افسال أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله  
الا بالحق ولا تسهروا ولا تأكلوا الربا ولا تشاؤوا بهي الى ذي سلطان امتهله ولا تقذفوا بحصه ولا  
تدروا من الزحف عليكم خاصة اليهود لانهم لا يتدوا في انسبقت قبيل اليهودي يده ورجله فلي هذا  
المراد بالآيات الاحكام العرفية الثابتة في كل الشرائع سميت بذلك لانها تذل على حال من  
يتعالى متعلقة انتهى الاخرة من السعادة والشقاء وقوله عليكم خاصة اليهود لانهم لا يتدوا في  
انست حكم مستنفذ على الجواب ولد لك عير فيه سياق الكلام اه (قوله والعصا)  
تكتب بالانف لاهام مقبلة عن وادى المصباح والعصا مقصود مؤنة والنية عصوان والجمع  
أعصى وعصى على فقول مثل أسد واسود اه (قوله والقمل) أي السوس الذي نزل في حبوسهم  
(قوله والطمس) أي مستحوا ملهم بحرة (قوله والسنين) هذا على لغة من يلزم جمع المذكر  
السالم وما الحق به اليه في الاحوال الثلاثة وبه ربه بالحركات على المون اه شيخنا (قوله  
فاسئل) يقرأ بالهمزة بعد السين ويندفع بعد نقل حركته الى السين وانقراء ناس سمعتان وهما  
غير القراءات التي عليه السارح لانهم يلفظوا الامروفي بلفظ الماضي كما قال اه شيخنا (قوله  
عنه) هو المفعول الثاني لا سأل أي عن موسى فيما جرى بينه وبين فرعون وقومه وقوله سؤال  
تقرير برأي سؤال تقرير على جوابه تقرير المشركين أي اقرارهم بصدقك فعلى معنى اياه (قوله  
أو فقلنا له) معطوف على يا محمد أي أو ان الخطاب لموسى ويكون على تقدير القول المعطوف على  
آية أي آية ما فقلنا له اسأل بني اسرائيل وعلى هذا المفعول الاول محذوف أي اسأل فرعون  
بني اسرائيل أي اطالبهم منه لتذهب بهم الى الشام كما كان قوله تعالى فأرسله في بني اسرائيل اه  
شيخنا (قوله وفي قراءة) أي شاذة فكان عليه أن يقول وقرئ وقوله بلفظ الماضي أي بالاهمزة  
بوزن قال (قوله اذ جاءهم) طرف لا يتناول جملة فاسأل الخ اعترضه بغير العامل والمفعول  
وهذا على التفسير الاول في الشرح وأما على الثاني وهو قوله أو فقلنا له فوطرف له هذا المقدر  
وهذا كله على القراءة بفعل الامر سواء اثبتت الله مرة أو حذف وأما على القراءة بلفظ  
الماضي فهو ظرف لماضي نفسه اه شيخنا (قوله فقال له فرعون) معطوف على مقدر أي  
اذ جاءهم فبلغهم الرسالة فقال له فرعون الخ اه شيخنا (قوله مسهورا) فيه وجهان اظهرهما  
انه بجملة الاصل أي اقل مسهرت فن ثم اختل كلامك قال ذلك حدث جاءه بما لا تهوى نفسه  
الخبثية والثاني انه بمعنى فاعل كيمون ومشوم أي أنت سا حرفة ذلك تأتي بالا عا جيب يشير  
لانتقال عصاه حية وغير ذلك اه سمين (قوله مخدوعا الخ) عبارة البضاوي مسهرت فخط  
عقلك (قوله لقد علمت) قرأ الكسائي بضم الناء اسندا لفعل لفهم موسى عليه السلام أي اني  
محقق ان ما حدث به هو منزل من عند الله والباقيون بالفتح على اسناده لفهم فرعون أي أنت  
محقق ان ما حدث به هو منزل من عند الله وانما كفر كعباد وعين على رضى الله عنه انه أنكرك

الفتح وقال ما علم عدو الله قط واعلم موسى والجملة المنفية في محل نصب لانها معلقة للعلم قبلها  
 اه سمين فينا نافية والجملة بعدها سادة مسددة مفعول علمت اه شيخنا (قوله بصائر) حال  
 وفي عام لها قولان احدهما انه انزل هذا الملفوظ به وصاحب الحال هؤلاء والسبب ذهب الحوفي  
 واس عطية وأبو البقاء هؤلاء يصيرون أن يعمل ما قبل الا فيما بعدهما وان لم يكن مستثنى ولا  
 مستثنى منه ولا تابع له والثاني وهو مذهب الجمهور أن ما بعده الا لا يكون مع مفعولا لما قبلها  
 فيقدر له عامل تقديره انزلها بصائر وقد تقدم نظيره في هود عند قوله الا الذين هم أرادنا لئلا يأتوا  
 الراي اه سمين (قوله عبرا) أي أمورا يعبر بها أي حال كونها أدلة يستدل بها على صدق  
 اه شيخنا وفي البيضاوي بصائر بينات تصبرك بصدقك وليكنك تعاندا اخ اه (قوله وليكنك  
 تعاندا) راجع لقوله قد علمت وقوله وفي ذراءه أي سبعة (قولا) واني لا ضل (أي اعلمك) وعبر  
 عنه بالظن للسكاكة فتبادل موسى طه الحج يعن فرعون الباطل اه شيخنا وعبرة البصائر  
 وقار ع أي عارض ظه به بظنه وشهتان ما بين الظنين فان لمن فرعون كذب بحت وظن  
 موسى يحوم حول اليقين من تعاندا ما رآه انست (قوله مشورا) مفعول ثان واعترض بهين  
 المفعولين بالنداء اه سمين (قوله ومصر وفاع الحير) أي ومطموعا على الشر من قوله هم  
 ما تبرك عن هذا أي ما صرفك اه بيضاوي وفي المصباح ونبر الله الكافر ورأس باب قد  
 أهلكه وشبهه يتهدى ويلزم اه (قوله أن يستهزهم) في القاموس فرعى عدل والظبي  
 فرع وفرع من موضعهم من راب ضرب فرزا ازبحه واستهزاه استخفه وأخرجه من داره  
 وأفرزته أفرزته اه (قولا) يخرج موسى وقومه) أي ناقلا والاستفصال اه بيضاوي (قوله  
 ذاعرفناه) أي فكسنا عليه فكسنا فاستفزناه وقومه با مرق وقوله من بعده أي بعد اعراقه  
 اه بيضاوي (قوله اسكنوا الارض) أي أرض الشام ومصر اه قرطبي وحازن (قوله أي  
 الساعة) وهي المدة الثابتة ووعدوا وقتها والمعنى فاداء وقت الساعة الا حرة الموعد بها  
 الخ (قوله حشباكم) أي أحببناكم وأرحمناكم من القدر ووجهناكم في المحشر (قوله اقبها)  
 حال وفيه وجهان أحدهما أن أصله مصدرا ف تلف لفظا نحو والندروالة = يرأي حشباكم  
 منضمها بعضكم إلى بعض من لف الشيء بلفه له وإذ لف المتداني الفخديس وقيل عظيم البطن  
 والثاني أنه اسم جمع لا واحد له من لفظه والمعنى حشباكم جميعا في قوة التنا كيد اه سمين  
 وله واحد من معناه وهو جماعة في البيضاوي لفظا فحشا طيب أسهم وهم ثم فحشاكم بينكم وغير  
 سعداءكم من أشقيائكم واللفيف الجماعات من قمائل شئ اه (قوله وهم) أي قوم فرعون  
 (قوله وبالحق أنزلناه) متعلق في المعنى بقوله قبل اثنا اجتمعت الانس والجن الخ وهذاعلى  
 أسلوب العرب حيث يفتعلون في كلامهم من سياق المتصود إلى غيره المناسب له ثم يرجعون  
 لما كانوا بصدد اه شيخنا وفي الخطيب انه معطوف على ولقد صرفناه اه والجار والمجرور في  
 محل نصب على الحال من المضاف أي أنزلناه حال كونه ملتبسا بالحق وفي السمين في  
 الجار ثلاثة أوجه أحدهما انه متعلق بأنزلناه والباء سببية أي أنزلناه بسبب الحق والثاني انه  
 حال من مفعول أنزلناه أي ومعه الحق والثالث أنه حال من فاعله أي ملتبس بالحق وعلى  
 هذين الوجهين يتعلق بمحذوف والضمير في أنزلناه الظاهر عوده للقرآن اما الملفوظ به في قوله  
 قبل ذلك على أن أتوا بمثل هذا القرآن ويكون ذلك جريا على قاعدة أساليب كلامهم وهوان  
 يستطرد المتكلم بذلك شئ لم يسبق له كلامه أو لا ثم يعود إلى كلامه الاول واما للقرآن غير الملفوظ

بصائر) عبروا وليكنك تعاندا  
 وفي قوله انضم التاء (واني  
 لا لله) يا فرعون مشورا  
 ها الكافر ومصر وفاع الحير  
 (فأراد) فرعون (ان  
 يستهزهم) يخرج موسى  
 وقومه (من الارض) أرض  
 مصر (وأعرفناه ومن معه  
 جميعا) وفلما من بعده لم يبق  
 امرأئيل اسكنوا الارض فاذا  
 جاء وعد الآخرة أي الساعة  
 (حشباكم اقبها) جميعا أنتم  
 وهم (وبالحق أنزلناه) أي  
 القرآن

في الله) من قبل الله لأم  
 قبل الاصنام (ثم اذا مسكم  
 الضر) أصابتكم الشدة  
 (فاليه) إلى الله (تجاوب)  
 تنصرون وتذعنون (ثم اذا  
 كشف الضر) رفع السدة  
 (عنكم اذا فريق) طائفة  
 (منكم برهم) يشركون  
 (الاصنام) ليكفروا) حتى  
 يكفروا (بما آتيناهم)  
 أعطيناهم من الدين فيقولوا  
 بشفاعتنا لم نأمرهم بهذا (فتمنعوا)  
 فعيش واني الكفر والحرام  
 (فسوف تعلمون) ماذا يفعل  
 بكم (ويجهلون) يقولون (لما  
 لا يعلمون نصيبا) حظا  
 للرجال دون النساء ويقال  
 لما لا يعلمون ولا يعلمون  
 يعني الاصنام (عمارزقناهم)  
 اعطيناهم من الحسب  
 والاعصام ويقولون الله امرنا

(وبالحق) المشتمل عليه  
(نزل) كما أنزل لم يمتعه  
تدليل (وما أرسلناك) يا محمد  
(الأمم) من آمن بالحجة  
(ونذرا) من كفر بالأنوار  
(وقرأنا) منصوب بفعل  
يفسر (فرقناه) نزلائه  
مفرق في عشرين سنة أو  
وثلث (لنقرأه على الناس  
على مكث) مهل وثوذة  
يفهموه (ونزلناه تنزيلا)  
شيئا بعد شيء على حسب  
المصالح

هذا (الله) والله (تسئلون)  
يوم القيامة (عما كنتم  
تفعلون) تكذبون على الله  
(ويحسبون الله البنات)  
يقولون الملائكة بنات الله  
(سبحانه) نزه نفسه عن الولد  
والشريك (ولم يأتهمون)  
ما يخفون من الله كور  
(واذا بشر أحدهم بالأنثى)  
بالجارية (طل وجهه مسودا)  
صار وجهه مسودا من الغم  
(وهو كظيم) مكروب يتردد  
الغم في خوفه (يتوارى من  
القوم) يكتف من قومه (من  
سوء) من كره (ما شره)  
بالأشياء كراهية الظهار  
(أي كره) يحفظه (على  
هون) على هوان ومشقة  
(أم يدسه) يدفنه (في  
التراب) حيا (الأساء)  
ما يحكمون) بدس ما يقضون  
لأنفسهم المذكور والله البنات

أولاد لالة الحال عليه كقوله تعالى أنا أنزلناه في ليلة القدر وقيل يعود على موسى كقوله  
وأنزلنا الحديد وقيل على الوعد وقيل على الآيات التسع وذكر الضمير وأفرده حملا على معنى  
الدليل والبرهان وقوله وبالحق نزل فيه الوحيان الأولان دون الثالث لعدم ضمير آخر غير ضمير  
القرآن وفي هذه الجملة وجهان أحدهما أنها للتأكيد وذلك أنه يقال أنزلناه فنزل وأنزلناه فلم  
ينزل غي كقوله وبالحق نزل دفعنا له هذا الوهم وقيل ليست للتأكيد والمغبرة تحصل بالتعابير  
بين الحقين فالحق الأول التوحيد والثاني الوعد والوعيد والامر واتهمى وقال المحدثي  
وما أنزلنا القرآن إلا بالحكمة المقننة لا نزاهة وما نزل إلا بما نزل بالحق والحكمة لاستمالة على  
الهداية إلى كل خير أو ما أنزلناه من السماء إلا بالحق محفوظا بأمر من الملائكة وما نزل على  
الرسول إلا محفوظا عنهم من تخليط الشياطين اه (قوله وبالحق نزل) المراد بالحق الثاني هو  
الأول وهو الحق المشتمل عليه ما يدل على هذا قوله لم يمتعه تدبيل أي الحق الذي أنزل به  
استمر تصفاه حال نزوله ووصوله البناء وقيل الحق الأول هو الحكمة المقننة للأنزال أي  
أنزلناه لحكم لا عبثا والثاني هو المعاني التي اشتمل عليها اه شيخنا وفي الشهاب والحق فهمما  
ضد الباطل لكن المراد بالاول الحكمة الالهية المقننة للأنزال وبالثاني ما يشتمل عليه من  
المعاني والاحكام ونحوها اه (قوله المشتمل عليه) أي المشتمل عليه القرآن وقوله لم يمتعه  
بسكون الهاء وبكسرهما باحتلاس وما شباع وعلى كل هو محذوف بحدف الباء اه شيخنا (قوله  
الأمم) ونذرا (حازن من الكاف والقصر) أي أي أو بفعل مقدر أي وآتيناك قرآنا يدل عليه واقدا آتينا  
(قوله منصوب بفعل يفسر الخ) أي أو بفعل مقدر أي وآتيناك قرآنا يدل عليه واقدا آتينا  
موسى وعلى هذا الجملة فرقنا في محل نصب لأنها صفة لقرآنا وعلى الأول لا محل لها والعامة  
فرقنا بالخفة أي بئنا حاله وحرامه أو فرقنا فيه بين الحق والباطل وقرأ على وجاعة من  
الصحابة وغيرهم ما تشبه وفيه وجهان أحدهما أن الضعيف للتكثير أي فرقنا آياته بين أمر  
ونهي وحكم وأحكام ومواعظ وأمثال وقصص وأخبار ماضية ومستقبلية والثاني أنه دال  
على التفريق والتخييم قال الزمخشري وعن ابن عباس أنه قرأ مشددا وقال لم ينزل في يومين ولا  
في ثلاثة بل كان بين أوله وآخره عشرين سنة يعني أن فرقنا بالخفيف يدل على فصل متقارب  
اه من السنين (قوله بفعل يفسر الخ) فهو منصوب على الاشتغال واعتذر الشيخ عن ذلك  
أي عن كونه لا يصح الابتداء به لوجه ما مبتدأ لعدم مسوغ لأنه لا يجوز الاشتغال بالحدث  
يحوز في ذلك الاسم الابتداء بان بدعته محذوفة تقديره وفرأنا أي قرآن بمعنى عظيمه وفرقناه  
على هذا المحمل له اه سمين (قوله أو وثلاث) أي على الخلاف في تقارن النبوة والرسالة  
وتعاقبهما (قوله لنقرأه) متعلق بفرقنا وعلى مكث قال الشيخ الظاهر علاقته بقوله لنقرأه  
ولا يبالي بكون الفعل تعاقبا به حرفا جر من جنس واحد لأنه اختلاف معنى الحرفين لأن الأول  
في موضع المفعول به والثاني في موضع الحال أي متعللا مترنلا والمكث المتناول في المدة وفيه  
ثلاث أغات الضم والفتح ونقل القراءة فيها الحوفي وأبو البقاء والكسرو لم يقرأه فيما علمت وفي  
فعله الفتح والضم وسببا بيان أن شاء الله تعالى في الفعل له سمين (قوله مهل وثوذة) أي تأن  
وتثبت وفي القاموس المهل وبحرك والمهلة بالضم الرفق والتأني والسكينة اه وفي المصباح  
وتأن في الأمر يتدو أو إذا تأني فيه وتثبت ومشي على ثوذة مثال رطبة ومشى ما وثبدا أي على  
سكينة والتأني يدل من وأو اه (قوله على حسب المصالح) فسر به ليفيد مع قوله فرقناه فان

(قل) لكفار مكة (آمنوا به)

أولا تؤمنوا) تهديد لهم (ان الذين أوتوا العلم من قبله) قبل نزوله وهم مؤمنوا أهل الكتاب (إذا أتت على عليهم يخرون للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا) تترجماله عن خلف الوعد (ان) مخففة (كان وعد ربنا) بنزوله وبث النبي صلى الله عليه وسلم (لمفعولا) ويخرون للاذقان (يكون) عطف بزيادة صفة (وزيدهم القرآن) (خشوعا) توافعا لله وكان صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا رحمن فقلوا ينهانا أن نعبد الهة وهو يدعو الهة آخر معه فقل (قل) لهم (ادعوا لله أو ادعوا للرحمن) أي سموه بأيهم ما أوتادوه بأن تقولوا يا الله يا رحمن (أيا) شرطية

للذين لا يؤمنون بالآخرة) بالبعث بعد الموت (مثل السوء) يعني النار (ولله المثل الأعلى) الصفة العليا

الالهية والربوبية بالأولاد ولا شريك (وهو اله زبج) بالنقمة لمن لا يؤمن به (الحكيم) أمر أن لا يعبد غيره (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم) بشرتهم (ماترك عليها) على ظهر الارض (من دابة) من الجن والانس (أحمد) (ولا كن يؤخرهم)

الاول دال على تدريج نزوله ليسهل حفظه وفهمه من غير نظر الى مقتضى لذلك وهذا الخص منه فانه دال على تدريجه بحسب الاقتضاء اه شهاب (قوله قل آمنوا به أولا تؤمنوا) أي فان ايمانكم بالقرآن لا يزيدكم كلالا وامتناعكم عنه لا يورثه نقصانا وقوله ان الذين أوتوا العلم من قبله فعليه له أي ان لم تؤمنوا به فقد آمن به من هو خير منكم وهم العلماء الذين قرؤا الكتب السابقة وعرفوا حقيقة الوحي وأماره النبوة وتمكنوا من التمييز بين الحق والمبطل ورواوا معتكلا وصفة ما أنزل اليك في تلك الكتب ويجوز ان يكون تعليل لاقل على سبيل التعليل كما أنه قيل تسئل يايمان العلماء عن ايمان الجاهلة ولا تكثرت بايمانهم واعراضهم اه يصاوي (قوله) وهم مؤمنوا أهل الكتاب) كعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي اه شيخنا (قوله للاذقان) أي الوجوه واللام بمعنى على أو على بابها معلقة يخشون بمعنى يدلون وحصة الاذقان بالذكور لان الذقن أول جزء من الوجه يقرب من الارض عند السجود للاذقان جمع ذقن وهو مجتمع اللعنين وسجد احوال أي ساجدين لله على انجاز وعده الذي وعدهم به في الكتب القديمة ان يرسل محمد أصلي الله عليه وسلم وينزل القرآن وقوله ويقولون أي في حال سجدتهم اه شيخنا (قوله عن خلف الوعد) أي الذي رآناه في كتبنا بانزال القرآن وارسال محمد صلى الله عليه وسلم اه شيخنا (قوله مخففة) أي واسمه اه ير الشان وقوله لمفعولا أي موفى ومقبض اه شيخنا (قوله يكون) حال أي يكون من مواعظ القرآن وقوله بزيادة صفة أي وهي البكاء ومراده بهذا دفع التكرار اه شيخنا وفي الكرخي فانما رور الاول للسجود والاخر لشدة البكاء والاول في حالة سماع القرآن أو قراءته والثاني في سائر الحالات وفيه إشارة الى الجواب عن قول القائل ما فائدة إعادة سجود وحاصل الجواب اختلاف الحالين اه (قوله وزيدهم) فاعل يزيدا القرآن أو البكاء أو السجود أو المتلو لدلالة قوله اذا أتت وتكرر الخ وروا لا اختلاف حاله بالبكاء والسجود وحالت الحال الاولى اسمها دلالة على الاستمرار والثانية فعل لدلالة على التحدث والحديث اه مهن (نوله وكان صلى الله عليه وسلم يقول) أي في سجوده وقوله فقلوا أي حين سجوده بقول ما ذكر وعبارة الخازن قال ابن عباس سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فعمل يقول في سجوده يا الله يا رحمن فقال أبو جهل ان محمد ابنا ناعن آلهتنا وهريدعو الهين فأنزل الله هذه الآية انتهت (قوله اله آخر) وهو الرحمن وفيه مراد المراد به رحمان اليمامة وهو مسيلة الكذاب وقوله معه أي مع الله اه شيخنا (قوله شرطية) عبارة التسمين ايا منصوب بتدعوا على المفعول به والمضاف اليه محذوف أي أي التسمين وتدعوا محذوم بها فهي عاملة ومعمولة وكذلك الفعل والجواب الجملة الاسمية من قوله فله الاسماء وقيل هو محذوف تقديره جازم استأنف فقال فله الاسماء الحسنى وليس بشئ والتنوين في ايا عوض عن المضاف اليه وفي ما قولان أحدهما أنها مزيدة للتأكيد والثاني أنها شرطية جمع بينهما تأكيديا كما جمع بين حرفي الجر لتأكيديا وحسنه اختلاف اللفظ كقول الشاعر

فاصبحن لا يسألني عن عيابه \* ويؤيد هذا ما قرأ به طلحة بن مصرف ايا من تدعوا وقيل من تحتل الزيادة على رأي الكسائي واحتمل ان تكون شرطية وجمع بينهما تأكيديا كما تقدم وتدعوا هنا محتمل ان يكون من الدعاء وهو النداء فيتمدى لواحد وان يكون بمعنى التسمية فيتمدى لاثنتين الى الاولى بنفسه والى الثاني بحرف الجر ثم ينسج في الجار فيخذف كقوله دعني اناها أم عمرو \* والتقدير قل ادعوا معبودكم بالله أو بالرحمن بأي الاسمين سميتموه

(ما) زائدة أى أى هذين  
(تدعوا) فهو وحسن دل على  
هذا (فه) أى لسميها  
(الاسماء الحسنى) وهذان  
مهما فاتها كما فى الحديث الله  
الذى لا اله الا هو الرحمن  
الرحيم

وإذا حسنت اسماء هؤلاء الاسماء منها ومعنى كونها أحسن الاسماء أمها مشتملة على

يؤجلهم (الى أجل مسمى)  
الى وقت هلاكهم (فاذا جاء  
أجلهم) وقت هلاكهم  
(لا يستأخرون ساعة)  
لا يتركون عن الأجل قدر  
ساعة (ولا يستقدمون)  
لا يهلكون قبل الأجل  
(ويجعلون لله ما يكرهون)

يقولون لله العتات ما لا يرضون  
لأنفسهم (وتصف السنتهم  
الكذب) يقولون: أنتهم  
الكذب (أرلهم الحسنى)  
يعنى الذكور يقال أن لهم  
الحسنى يعنى الجنة ويقال  
أن لهم الحسنى من ابن لهم  
الجنة (لأجرهم) حقا (أن لهم  
النار) وأنهم مفرطون  
منزكوون ويقال منسيون  
ويقال مفرطون بالقول  
والفعل وأن قسرات بكسر  
الراء (ناله) والله (لقد أرسلنا  
الى أمم من قبلك فزينا لهم  
السلطان أعلمهم) دينهم  
فلم يؤمنوا (فهو ولهم اليوم)  
فى الدنيا وقرينهم فى النار  
(ولهم) فى الآخرة (عذاب  
اليم) وجمع (وما أنزلنا  
عليك الكتاب) جبريل

ومن ذهب الى كونها بمعنى سى الزمخشري ووقف الاحوان على ما يبالى التنوين القاول بقفا  
على ما تبييننا لانفصال أى عن ما ووقف غيرهما على ما لا متراجها بأى ولهذا فصل بها بين أى  
وبين ما أضيفت اليه فى قوله تعالى أعلم الاحيان اه (قوله ما زائدة) أى لنا كيد ما فى أى من  
الانبياء اه كرخى (قوله أى أى هذين الخ) يشير الى أن التنوين عوض عن المضاف اليه اه  
ببعضاوى (قوله أى لسميها) لان الضمير فى له لسمى فعنى ادعوا لله أو الرحمن سميها لمجرد  
بحق بالله أو الرحمن فانهم من الاسماء الحسنى اه كرخى (قوله فه الاسماء الحسنى) يعنى  
وإذا حسنت اسماء هؤلاء الاسماء منها ومعنى كونها أحسن الاسماء أمها مشتملة على  
معانى التقديس والتعظيم والتعبد على صفات الجلال والكمال اه خازن والحسنى مؤنث  
الأحسن الذى هو فعل تفضيل لا مؤنث أحسن المقابل لامرأة حسناء كما فى القاموس يعنى أن  
أحسن لا يستعمل بمعنى أصل الفعل وانما يستعمل بمعنى التفضيل والحسنى بالضم ضد السواى  
وقد وصف الجمع الذى لا يعقل عاتر صفه الواحد كقوله ولى فهم ما رى بى أخرى وهو فنيج  
ولوحاء على المطابقة للجمع لكان التركيب الحسن على وزن الأنثى كقوله معدة من أيام أخر لان  
جمع ما لا يعقل بحر عنه ويوصف بوصف المؤنثات وان كان المفرد مذكرا اه (قوله كما فى  
الحديث) ونفسه ان الله عز وجل تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد الله وتر يحب الوتر من  
أحصاها راحل الجنة وهى هو الله الذى لا اله الا هو الرحمن الرحيم الخ وقوله من أحصاها قال  
شيخ الاسلام محبى الدين النووي أى من حفظها هكذا فسرناه الجازى والاكثرون ويؤيده أن فى  
رواية فى الصحيح من حفظها دخل الجنة وتيسل معناه من عرف معانيها وآمن بها وقبل معناه من  
أحصاها تحسن الرعاية لها وتخلق بعبادته من العمل بعبادتها اه (قوله الله) هو أعظم الاسماء  
الذكورة لانه دال على الذات الجامعة لصفات الالهية كلها بخلاف سائر الاسماء فان كلامها  
لا يدل الا على بعض المعانى من علم أو فعل أو قدرة أو غيرها ولانه أحسن الاسماء لا يطلق على  
غيره لا حقيقة ولا مجازا بخلاف سائر الاسماء فانه قد يسمى بغيره مجازا كالقادر والعليم  
والرحيم والله علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع الخادم وأل لازمة له لا تعريف  
ولا غيره وهو ليس عشتق كما نقل عن النسافى والخليل وسيمويه وابن كيسان والا كثرون على  
أنه مشتق ونقل عن الخليل وسيمويه أيضا (الذى لا اله الا هو) دع للاسم الجليل ولفظ هو  
ضمير عنه دل الجهور وذهب بعضهم الى أنه اسم ظاهر وعلى كل فليس من التسعة والتسعين بل هو  
زائد عليهم (الرحمن الرحيم) الكلام عليهم ام مشهور وقال بعضهم الرحمن عباس ترفى الدنيا  
والرحيم بما غفر فى العقبي وقال عبد الله بن المبارك الرحمن الذى اذا سئل أعطى والرحيم الذى  
اذا لم يسئل غضب عن أى هريرة رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم قال من لم يسأل الله يغضب  
عليه وقيل الرحمن بالافتقار من النيران والرحيم بادخال الجنان وقيل الرحمن بازالة الكرب  
والعيوب والرحيم بانارة القلوب بالغيوب وقيل غير ذلك وحظ العرب من هذه الاسماء الثلاثة  
أن يلاحظ من الله تعالى قدرته ومن الرحمن نعمته ومن الرحيم عظمته ومفرقة وقيل غير ذلك  
(فان قات) هو تعالى موصوف بأنه رحمن ورحيم وأرحم الراحمين ومن شأن من هو متصف  
بذلك أن لا يرى مبتلى أو معذبا أو مريضاً وهو بقدر على ازالة ما به الا وبإدراكها وهو تعالى لم يفعل  
ذلك لان المشاهد أن الدنيا طاغية بالامراض ونحوها على عباده ولم يزلوا مبتلين بالزبايا والمحن  
مع أنه قادر على ازالة كل بلية (قلت) أجيب بأن عدم ازالته تعالى ذلك عن ذكر ليس لعدم



بالقرآن (الاتمين لهم الذي اختلفوا) يخالفوا (فيه) في الدين (وهدي) من الضلالة (ورحة) من العذاب (لقوم يؤمنون) به  
 (واته أنزل من السماء ماء) مطرا (فاحيا به) بالمطر (الأرض بعد موتها) فحياها وبوسستها (ان في ذلك) في احياء ما ذكرت  
 (لاية) لعلامة (لقوم يعصون) يطيعون ويصدقون (وان لكم في الانعام لعلامة فتستقيم) في بطونه من بين فرت ودم) يخرج  
 (لبنها خالصا ثغيا) شهيا (للشاربين ومن ثمرات النخيل والعناب) يعني الكروم (تخذون منه سكرا) مسكرا هذا منسوخ  
 (ويقال طعاما) ورزقا حضا (حلالا من الخل والدبس والزبيب وغير ذلك) ٦٨٩ (ان في ذلك) فيما ذكرت لكم (لاية) لعلامة  
 (لقوم يعقلون) يصدقون

(وأوحى ربك الى النحل)  
 أن اخرجي من كل جبل من الجبال بيوتا في الجبال  
 مسكنا (ومن الشجر) وفي  
 الشجر ايضا (ومما يعرشون)  
 ينسبون (ثم كل من كل  
 الثمرات) من النواكل  
 (فاسلكي سبل  
 ربك) ادخلي طرق ربك  
 (ذلالا) مذكرا لعلامة  
 (يخرج من بطونها) من  
 بطون النحل (شراب  
 مختلف ألوانه) الاحمر  
 والاصفر والابيض (فيه)  
 في العسل (شفاء للناس)  
 من الداء ويقال فيه في  
 القرآن شفاء لئلا يناس  
 (ان في ذلك) فيما ذكرت  
 (لاية) لعلامة وعبرة (لقوم  
 يعقلون) فيما خلقت  
 (واته خلقتكم ثم ينوفاكم)  
 يقبض ارواحكم عند انقضاء  
 آجالكم (ومنكم من يرد الى  
 ارض العدم) أسفل العدم  
 (لكي لا يعلم) حتى لا يفقه

شفقته ورحمته عليهم بل فعله ذلك بهم هو الشفقة والرحمة عليهم كما ان الطفل الصغير قد ترف له  
 أمه فتعنه عن الحماة مثلا مع كونه محتاجا اليها والاب العاقل يحمله عليه قهرا والجاهل يظن  
 أن الرحيم هي الأم دون الأب والعاقل يعلم أن ابلا الأم اباه بالحماة مثلا من كمال رحمته وعطفه  
 وتعام شفقته عليه وأن الأم عدو له في صورة صديقه وأن الأم القليل اذا كان سببا لكمة الكبرية لم  
 يكن شرابا بل خير والرحيم يريد الخير للرحوم لا محالة وليس في الوجود شرط الا وفي ضمنه خير ولو  
 رفع ذلك الشر لكان الخير الذي هو في ضمنه وحصل به طلائع شر أعظم من الشر الذي هو في ضمنه  
 فالله المتأكل مثلا قطعها شر في الظاهر وفي ضمنه الخير الجزيل وهو سلامة البدن ولو ترك قطع  
 البدن لحصل بسببه هلاك البدن وكان الشر أعظم (الملك) هو بكسر اللام الذي يستغنى في ذاته  
 وصفاته عن كل موجود ويحتاج اليه كل موجود وقيل من ملك نفوس العالدين فاقها وملك  
 قلوب العارفين فأحرقها وقيل من اذا شاء ملك واذا شاء هلك وقيل غير ذلك وحظ العبد منه  
 ما قيل من لاحظ الملك فتي عن المملوكة فالاعراض لا تشغله والشواهد لا تقطعه والعوائد  
 لا تنجبه (القدوس) هو على وزن فعول بالنظم من أبنية المبالغة وقد فتح القاف وليس بالكثير  
 وهو من القدس بضم الدال واسكانها الطهارة والنزاهة والطهارة في حقه تعالى النزاهة عن  
 سمات النقص وموجبات الحدود وسميت الأرض المقدسة مقدسة لظهورها عن أوزار  
 الشرك أي أوساخه وقيل القدوس من قدس عن الحاجات ذاته ونزاهة عن الآفات صفاته  
 وحظ العبد منه النزهة عما يشبهه في أمر دنياه وأخراه (السلام) قيل هو الذي سلمت ذاته عن  
 الحدود وأعيب وصفاته عن النقص وأفعاله عن الشر المحض فيرجع معناه الى التسوية  
 وبين القدوس بالشمال القدوس على مبالغة وقيل معناه المسلم على عبادة فيرجع الى الكلام  
 القديم وقيل معناه المسلم بعبادة من المعاطب والمهالك فيرجع الى القدرة أو الى أسماء الأفعال  
 وقيل غير ذلك وحظ العبد منه بالمعنى الأول أن ينزه نفسه عن كل لهو ولسانه عن كل لغو وقوله  
 عن كل غير ويأتي ربه بقلب سليم وبالمعنى الثاني إقضاء السلام وبالمعنى الثالث دفع المضار عن  
 الناس (المؤمن) معناه في حقه تعالى تصديقه نفسه وكتبه ورسله فيرجع معناه الى الكلام  
 القديم وقيل أنه مأخوذ من الأمن وهو المؤمن بعبادة من المخاوف فيرجع الى القدرة أو صفات  
 الأفعال وقيل غير ذلك وحظ العبد منه بالمعنى الأول تحقيق انصافه بحقائق الإيمان وبالمعنى  
 الثاني أن يأمن غيره إذا قال صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المؤمنون من لسانه وبه وتال

في (بعد علم) العلم الاول (شهادة أن الله عالم) بقهويل الخلق (قدبر) على نحو بلهم من حال  
 الى حال (واته فضل بعنكم على بعض في الرزق) نزلت هذه الآية في أهل نجران حين قالوا المسيح ابن الله فقتل قوله والله فضل  
 بعنكم على بعض في الرزق في المال والخدم (فما الذين فضلوا) بالمال والخدم (برادى رزقهم) هل يهطون ما لهم (على ما ملكت  
 أعانهم) أعينهم وما أنعمهم (فهم) يعني المالك والمملوك (فيه) في المال (سواء) شرع قالوا لا نفقه ذلك ولا نرضى فقال الله  
 (أفبينه الله فيهم دون) أقرضون لي ما لترضون لانفسكم وتكفرون بوحدة إلهية الله (واته جعل انفسكم) آدميما مثله

المه من العزيز الجبار المتكبر

(أزواجاً) نساء (و جعل لكم من أزواجكم) من نسائكم (بين و حدة) يعني ولد الولد و يقال خدموا و عبيدوا و يقال أختنا (ورزقكم من الطيبات) جعل أرزاقكم ألين و أطيب من رزق الدواب (أفبالباطل يؤمنون) أفبالشبه بطلان و الاصل غلام يؤمنون يصدقون (و نعمت الله) بواحدانية الله و دينه (هم يكفرون و يعبدون من دون الله مالا يعلمون) (لهم) يعني الأصنام (رزقنا من السموات) بالمطر (والارض) بالنبات (شيئاً ولا يستطيعون) لا يقدرون ذلك (فلا تضر بواثقه الامثال) فلا تضره فوائده و لذا ولا شريكاً ولا شريكاً (ان الله يعلم) ٦٩٠ ان لا ولده ولا شريك له (وانتم لا تعلمون) ذلك بامعشرا انكفارتم ضرب مثل المؤمنين و الكافرين فقال

صلى الله عليه وسلم ليس يؤمن من لم يأمن جاره بوائقه (المه من) أى الرقيب المبالغ في المراقبة و الحفظ من قولهم هين الظير اذا نشر جناحه على فرجه و بانه له و قل معناه الشاهد أى العالم الذى لا يعزب عنه مثقال ذرة يرجع الى العلم قال تعالى و مهمنا عليه أى شاهد او قيل معناه الذى يشهد على كل نفس بما كسبت و قيل الذى يشهد دخولك و يعلم مرثلك و يبصر طواهلك و فى القاموس و هين قال أمهين كما من و هين الطائر على فراخه و رفوف و هين على كذا صار رقيقاً عليه و حافظاً و الهين و تنفتح الميم الثانية من أسماء الله تعالى فى معنى المؤمن من أمن غيره من الخوف و أصله مؤمن به و من قلبت الهمزة الثانية باء ثم الاولى هاء و بعد حى الامهين أو المؤمن أو الشاهد و حفظ العبد منه بالمعنى الاول ملاحظة أفعاله من حيث الشريعة و أمراره من حيث الحقيقة و بالمعنى الثانى و الثالث أن يكون رقيقاً على خواطره (العزيز) أى الذى لا يدركه طالبه ولا يعجزه هاربه فيرجع الى القدرة و قيل هو المديم المثل فيرجع الى التزبذ و العزة فى الأصل القوة و الشدة و العظمة تقول عزبوا بكسر اذا صار عزبوا و عزبوا لفتق اذا اشتد و حفظ العبد منه أن يغلب نفسه و سلطانه بالاستقامة و الاستعانة به تعالى و قال صلى الله عليه وسلم من تواضع اتقى لغناه ذهب ثلثا دينه و اغناك كذلك لان الايمان متعلق بثلاثة أشياء معرفة بالقاب و الاقرار باللسان و العمل بالاركان فاذا تواضع له بلسانه و أعصاه فقد ذهب الثلثان فلو انضم اليه القاب ذهب الكل (الجبار) صيغة مبالغة من الجبر و منه جبر العظم و هو فى الأصل اصلاح الشئ بضرب من القهر فمعناه المصلح لخلل العباد و قد تم للتوبة أو غير ذلك و قيل معناه الذى يقهر العباد على كل ما اراد قال جبر الخلق و أحبرهم و أحبر أكثر و حفظ العبد منه أن يقهر نفسه على امثال أو أمرا الله و على اجتناب نواهيه (المتكبر) أى المتعالى العظيم قال الشيخ شرف الدين التلمسانى رحمه الله تعالى قال القاضي هو مشهور بثبوت جميع الصفات النفسانية و المعنوية و انتفاء النقائص قال عليه الصلاة والسلام يقول الله تعالى المتكبر بأمر رافى و العظمة ازارى فمن نازغنى واحد منهم ما قد فته فى النار و قيل المتعالى عن صفات الخلق و قيل هو الذى يرى غيره حقيراً بالاضافة الى ذاته ولا يرى العظمة و التكبر باعلا لفسه فينظر الى غيره نظراً للمالك الى عبده و هو على الاطلاق لا يتصور الا الله تعالى فانه المنفرد بالعظمة و التكبر باعلا النسبة الى كل شئ من كل وجه و لذلك لا يطاق على غيره الا فى معرض الذم و حفظ العبد منه أن يتكبر عن الركون الى السموات و السكون الى الدنيا و يفتن بها فان الهائم تشاركه فيها بل يتكبر عن كل ما يشغل سره

المؤمن و الكافر فقال (ضرب الله مثلا عبداً مملوكاً) (بين الله صفة عبده مملوكاً) (لا يقدر على شئ) من النفقة و الاحسان و هو مثل الكافر لا يحصى منه خير (ومن رزقناه) أعطناه (منارزقا حسناً) مالا كثيراً (فهو ينفق منه سرا) فيما بينه و بين الله (و جهراً) فيما بينه و بين الناس فى سبيل الله و هذا مثل المؤمن المخلص (هل يستنويون) فى الثواب و اطاعة (الهدى) التكره و الواحدانية لله (بل أكثرهم) كاهنهم (لا يعلمون) امثال القرآن و يقال نزات هذه الآية فى عثمان بن عفان و رجل من العرب يقال له أبو العيص ابن أمية ثم ضرب مثله و مثل الأصنام فقال (و ضرب الله مثلا) بين الله صفة (رجلين أحدهما ابكم) أخرس (لا يقدر على شئ) من الكلام و هو الصم (وهو

كل) ثقل (على مولا) على وليه و قرابته عيال على عائله (أينما توجه) و يدعوه من شرق أو غرب (لأنات عن بحير) لا يجيب من يدعوه بخير و هذا مثل الصم (هل يستوى) فى النقص و دفع الضرر (هو) يعنى الصم (ومن يأمر بالعدل) بالانوح و جد (وهو على صراط مستقيم) يدعو الى طريق مستقيم و هو الله (و لله غيب السموات و الارض) ما غاب عن العباد (وما أمر الساعة) أمر قيام الساعة فى الساعة (الا كلج الصبر) كل طرف البصر (أو هو أقرب) بل هو أقرب (ان الله على كل شئ) من البعث و غيره (قدبراته) أخرجهكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً من الاشياء و يقال كل شئ (وجهه) لى لكم السمع) أسمعون بها

## الخالق البارئ المصور الغفار

الخبر (والابصار) تبصرون بها الخبير (والافئدة) يعنى القلوب تعقلون بها الخبير (اعلمكم تشكرون) انكى تشكروا نعمته وتؤمنوا به (الم تر) ألم تنظروا يا اهل مكة حتى تعلموا قدرة الله ووجدانيته (الى الطير مسخرات) مذللات (في جوار السماء) في وسط السماء أي بين السماء والارض يطرن (ما يحسكن الا الله) بعد الطيران (ان في ذلك) في امساكن من الهواء (الايات) لعلامات لوجدانية الله (لقوم يؤمنون) يصدقون ان امساكن من الله ثم ذكر نعمته لكي يشكروا بذلك ويؤمنوا به فقال (والله جعل لكم يونسكم) يوت المذر (سكنا) مسكنا وقرارا ٦٩١ (وجعل لكم من جلود الانعام) من اصوافها واربارها

واشعارها (يونس) يعنى الخيلام

والفساطيط (تستخفونها)

تستخفون حملها (يوم

ظعنكم) يوم سفركم (ويوم

اقامتكم) يوم نزولكم

(ومن اصوافها) اصواف

الغنم (واوبارها) اوبار

الابل (واشعارها) اشعار

المعز (انا) مالا (ومتاعا)

منفعة (الى حين) الى حين

الفناء والابلاء (والله جعل

لكم مما خلق) من الاشجار

والحيطان والجمال كنانا

(ظلالا) كنالك من الحر

(وجعل لكم من الجبال)

في الجبال (اكنانا) يعنى

الغيران والاسراب (وجعل

لكم من ارباب) يعنى القمص

(تقيكم الحر) في الصيف

والبرد في الشتاء (ومرايل)

يعنى الدروع (تقيكم

باسكم) سلاح عدوكم

(كذلك) هكذا (بمن نعمته

عليكم لعلكم تسلمون) لكي

تقروا ويقال تسلموا من

الجراحة ان قرأت بنصب

عن الحق ويستحق كل شئ سوى الوصول الى جناب القدس من مسلمات الدنيا والآخرة (الخالق) من الخلق واصله التقدير المستقيم كقوله تعالى فتبارك الله احسن الخالقين ويستعمل بمعنى الابداع وهو ايجاد الشئ من غير اصل كقوله تعالى خلق السموات والارض وبمعنى التكوين كقوله تعالى خلق الانسان من نطفة وقيل الخالق الذى اظهر الموجودات بقدرته وقدر كل واحد منها بقدر معين بارادته وقيل الذى خلق الملائكة بالاسباب وعلة وانشائها من غير جلب تقع ولا دفع مضرة وقيل الذى اوجد الاشياء جميعها بعد ان لم تكن موجودة (البارئ) مأخوذ من البرء واصله خلوص الشئ من غيره اما على سبيل التقصص منه ومنه قولهم برئ فلان من مرضه والمديون من دينه واستبرأت الامة رجمها واما على سبيل الانشاء منه ومنه برأ الله النسمة وهو البارئ لما وقيل البارئ هو الذى خلق الخلق لاعتقال (المصور) أى المبدع لصور المخترعات ومزينا وربها وقيل المصور الذى سوى قائله وعدل خلقه قال تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم وقيل هو الذى ميز العوام من البهائم بتسوية الخلق وميز الخواص من العوام بتفصيص الخلق وقيل هو الذى صور جميع الموجودات وربها فاعطى كل شئ منها صورة خاصة وهى مفردة بتميزها على اختلافها واكثرها قال تعالى خلق آدم من تراب أى قدره تقدير مخصوصا ثم برأه أى سواه ثم صورته أى بلغه السكال والنجار اذا قدر خشبات الكرسي فقد خلقها واذا سوى تلك الخشبات فقد برأها واذا شمل بعضها فى بعض وبلغها المبلغ الذى يصلح معه ان يجلس عليه افقد صورها قال تعالى خالق كل شئ يعنى أنه مقدرة أو موحده من اصل أو غيره وبارئ حسبما اقتضت حكمته وسبقته بكمته من غير تفاوت واحتلال ومصوره بصورة يترتب عليه احواله ويتم بها كماله وحظ العبد من هذه الاسماء الثلاثة النظر والتفكير في غرائب المصنوعات وتباين ألوانها واشكالها قال تعالى وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شئ فأخرجنا منه خضرا الآية فلم ينظروا الى السماء فوقهم الآية وهذه الاسماء الثلاثة مع الاحد عشر قبلها مذكورة في القرآن مجموعة في آخر سورة الحشر (الغفار) أصل الغفر لغة الستر والغفرة لباس الله تعالى العفو للذنبين والغفار الذى اظهر الجميل وستر القبيح والذنوب من جملة القبايح التى سترها باسبال الستر عليها في الدنيا والتجاوز عن عقوبتها في الآخرة وحظ العبد منه ان يستتر من أخيه ما يجب ان يستتر منه ولا يقضى منه الا احسن ما فيه ويجاوز عما يقبح منه ويقابله بالاحسان قال تعالى ادفع بالتي هي

التاء واللام (فان تولوا) عن الاعيان (فاغما عليك البلاغ المبين) التبليغ عن الله بلغته تعلمونها فلما ذكر لهم النبي صلى الله عليه وسلم هذه النعم قالوا نعم يا محمد هذه كلها من الله ثم أنكروا بعد ذلك وقالوا بشفاعه آلمتنا فقال الله (يعرفون نعمت الله) يعرفون ان هذه النعم كلها من الله (ثم يسكرونها) يقولون بشفاعه آلمتنا (واكثرهم الكافرون) كلهم كافرون بالله (ويوم نبعث من كل أمة) نخرج من كل قوم (شهداء) نبيا عليهم شهيد بالبلاغ (ثم لا يؤذن للذين كفروا) في الكلام (ولا هم يستعقبون) يرجعون الى الدنيا (واذا رأى الذين ظالموا) كفروا (العذاب فلا يخفف عنهم) لا يرفع عنهم (يؤجلون من عذاب الله

## القهار الوهاب الرزاق

(واذا رأى الذين أشركوا شركاءهم) ألقوا بهم (فألقوا إليهم القول) ردوا إليهم الجواب يعني الأصنام (أنكم لكاذبون) في مقالكم ما أمرناكم وما كنا نعلم به عبادكم (وألقوا إلى الله يومئذ السلم) استسلم العابد والمعبود لله تعالى (وضل عنهم ما كانوا يفترون) بطل افتراءهم على الله ويقال اشتغل بأنفسهم ألقوا بهم التي كانوا يعبدون بالكذب (الذين كفروا) يحمد على الله عليه وسلم والقرآن (وصدوا عن سبيل الله) عن دين الله وطاعته (زدناهم عذابا) ٦٩٢ عذاب الحيات والعقارب والجوع والعطش والزهر وبروغ يزدلك (فوق

الله-ذاب) فوق عذاب النار (عما كانوا يفعلون) يقولون ويعملون من المعاصي والشرك (ويومئذ في كل أمة) يخرج من كل جماعة (شهيدا) نبيا (عليهم) شهيدا بالبلاغ (من أنفسهم) آدميا مثلهم (وجنتك) يا محمد (شهيدا على هؤلاء) على أمتك ويقال مزيك الم (ونزلنا عليك الكتاب) جبريل بالقرآن (تبيننا لكل شيء) من الحلال والحرام والأمر والنهي (وهدي) من الضلالة (ورحمه) من العذاب (وشرى للمسلمين) بالجنة (إن الله يأمر بالعدل والإحسان) بأداء الفرائض ويقال بالإحسان إلى الناس (وابتأ ذى القربى) يعني صلة الرحم (وينهى عن الفحشاء) عن المعاصي كلها (والمنكر) ما لا يعرف في شريعة ولا سنة (والبني) الاستطالة والظلم

أحسن السبئية وقال الشيخ جعفر الدين الزركشى رحمه الله تعالى قال بعض السلف من أحب أن يكثر ماله وولده ويبارك له في رزقه فليقل استغفر الله أنه كان غفارا في اليوم سبعين مرة فان الله سبحانه قال استغفروا ربكم أنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم بأموال وينبئ ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا (القهار) مبالغة في القهر والقهر في اللغة الغلبة وصرف الشيء عما طبع عليه على سبيل الإلجاء فيرجع إلى القدرة على المنع وقيل نفس المنع فن قهره جمعه بين الطبائع المتنافرة واسكان الروح اللطيف النوراني في البدن الكثيف المظلم ومن قهره تمخير الافلاك الدائرة وجمع الخلائق في مشيئته ومنع العقول من الوصول إلى كنه حقيقته ولا يحيطون به علما ومعناه الذي يقسم ظهور الجبابرة في قهرهم بالامانة والاذلال والاهلاك فهو من أسماء الأفعال وقيل هو الذي قهر قلوب الطالبين فأنسم بالطف مشاهدته وقيل هو الغالب جميع الخلائق وحظ العبد منه قهر النفس الأمارة بالسوء والأضرار بالقوى السموانية والفضائية ونضيق مجارى الشيطان بالصوم قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلا الآية (الوهاب) مبالغة في الوهاب فمعناه كثير النعم دائم العطاء والهبه هي العطية الخالية عن العوض والغرض فإذا كثرت سمى صاحبها وهابا ولا تكون حقيقة الامنة تعالى إذا مال في الحقيقة الا هو وقيل هو من يصكون خزيل العطايا والنوال كثير المان والافضال كثير اللطف والاقبال يعطى من غير سؤال ولا يقطع نواله عن العبد بحال وقيل هو الذي يعطيك ويجمع عليك بلا سبب وحيلة وحظ العبد منه التشبه بأبي بكر الصديق رضي الله عنه حيث قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقيت لاهلك فقال الله ورسوله وقال بعض العارفين مما جرت استجابته أن يقول اللهم هب لي من رحمتك ما لا عسكه أحد غيرك ست مرات (الرزاق) هو مبالغة في الرزق ومعناه الذي خلق الرزاق والمرترقة وأوصلها إليهم وخلق لهم أسباب التمتع بها وقيل الذي يرزق من يشاء من عباده القناعة ويصرف دواعيهم عن ظلمة المعصية إلى نور الطاعة والرزق على قسمين ظاهر وهو الأقوات والأطعمة وذلك للظواهر وهي الأبدان وباطن وهي المعارف والمكاشفات وذلك للقلوب والاسرار وهذا أشرف الرزقين فان ثمرته حياة الأبد وثمرته الرزق الظاهر قوة الجسد إلى مدة قريبة الأمد والله تعالى هو المتولى لخلق الرزقين والمنفصل بإصالحهما إلى العباد ولكنه بسيط الرزق لمن يشاء ويقدر قال أصحابنا رحمه الله تعالى اسم الرزق لا يخصص بالمأكول والمشروب

(يعظكم) ينهاكم عن الفحشاء والمنكر والبغى (اعلمكم تذكرون) لكي تتعظوا بامثال القرآن (وأوفوا بعهدكم) بل الله إذا عاهدتم) نزلت هذه الآية في كنده ومرادو يقال أعوا العهود بالله إذا حلفتم بالله بالوفاء (ولا تنقضوا الأيمان) يعني العهد فبما يمينكم (بعدوا كيدها) تغليظها وتشديد ها (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) يعني شهيدا أو يقال حفيظا بمعناه وقد قلتم الله شهيدا علينا بالوفاء على كلاً القريبين (إن الله يعلم ما تفعلون) من النقض والوفاء (ولا تكونوا في نقض العهد) كاتى نقضت غزلهما (يعني رائطة الجمعاء) (من بعد قوة) إبرام وأحكام (أنكنا) انقضاء (تخذون أيمانكم) عهودكم (دخلا) مكر وخديعة بينكم

## الفتاح العليم

أن تكون أمة) بأن تكون جماعة (هي أربى) أكثر (من أمة) من جماعة (انما يملوكم الله به) يخبركم بالكثره ويقال بنقص العهد) وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه (في الدين) تخالفون (تختلفون) ولو شاء الله لم يجعلكم أمة واحدة) لجمعكم على ملة واحدة ملة الاسلام (ولكن يفضل من يشاء) عن دينه من لم يكن أهلاً لدينه (ويهدى من يشاء) لدينه من كان أهلاً لذلك (وتستأن) يوم القيامة عما كنتم تعملون) من الخبائر والشرف والكفر والاعيان ويقال من النقص والوفاء (ولا تتخذوا آياتكم) عهدكم (دعلاً) دغلاً ومكرًا وخديعة (بينكم فتنزل قدم) تنزلوا عن طاعة الله كما تنزل قدم الرجل ٦٩٣ (يعدن ثوبها) قيامها (وتذوقوا) السوء (النار) بما صدقتم

بما صرتم الناس (عن سبيل الله) عن دين الله وطاعته (ولكم عذاب عظيم) شديد في الآخرة (ولا تشربوا بعد عهد الله ثمناً قليلاً) بالخلف بالله كاذبا عرضا يسير من الدنيا (انما عند الله) من الثواب (هو خير لكم) مما عندكم من المال (ان كنتم) اذ كنتم (تعملون) ثواب الله ويقال ان كنتم تصدقون بثواب الله (ما عندكم) من الاموال (يفقد) يفنى (وما عند الله) من الثواب (باق) يبقى (ولنجزين الذين صبروا) عن اليمين وأقروا بالحق (أجرهم) ثوابهم في الآخرة (بأحسن ما كانوا يعملون) بأحسنهم في الدنيا (من عمل صالحا) خالصا فيما بينه وبين ربه وأقرب الحق (من ذكر أو أنى وهو مؤمن) ومع ذلك مؤمن مخلص (فلنجزيه) حياة طيبة في الطاعة

بل كل ما انتفع به الحيوان من مأكل وكول ومشروب وما يوس وغيره فهو رزقه ومن أعظم الرزق التوفيق للطاعات وحظ العبد منه أن يتيقن أنه لا رزق سواه وأن يقطع مطامعه عن جميع عبادته بالثقة بموعوده وبكم استشرافه الى جميع خلقه بالرضا بقدره واعلم أنه تعالى يوصل الرزق الى جميع مخلوقاته وأن من أسباب سعة الرزق كثرة الصلاة لقوله تعالى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للمتقوى والصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم وأن من آداب العبودية أن يرجع العبد الى ربه في طاب كل ما يريد من جليل وحقيق وعن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال أمر الرزق بطيالك وأمرت بطالب الجنة فطلبت ما أمر بطيالك وترك ما أمرت بطيالك (الفتاح) مباحة في الفتح ومعناه الذي يفتح خزائن الرحمة على أصناف البرية وقيل هو الخلق من بين الخلائق من انفتح بمعنى الحسبك قال تعالى ربنا افصح أي احكم وقل هو الذي يعينك عند الشدائد وينيلك صنوف العوائد وقيل هو الذي يفتح على النفوس باب توفيقه وعلى الامرار باب تحقيقه وقيل الذي لا يخلق عن خلقه وجوه النعم به صبايهم ولا يترك اتصال الرحمة اليهم بنسيانهم وحظ العبد منه أن يجتهد حتى يتفتح في كل ساعة على قايه باب من ابواب الغيب والمكاشفات وأن يتفتح في كل ساعة على عباد الله ابواب الخيرات والمسرات وقال بعض العارفين مما جرت استجابته ان يقال اللهم أنت لها ولك حاجة اقضها بفضل اسم الله الرحمن الرحيم ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها ثمان مرات ونقل الشيخ العلامة كمال الدين الدميري رحمه الله تعالى أنه مكتوب على ضريح أبي حنيفة وعلى سوريفه اداء آية من كتاب الله تعالى وحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وببيت من شعر ما قرأها أحد وكان في هم وغم الا فرج الله همه وغمه وما كان في ضيق الا يسر الله عليه وكل ذلك بحسن اليقين أما الآية فقوله تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وأما الحديث فقوله صلى الله عليه وسلم ما كان لك سوف يأتيك على ضعفك وما ليس لك ان تناله بقولك وأما الشعر فهو من حط ثقل جموله \* في باب ما لكه استراحا ان السلامة كلها \* حصلت لمن اتقى السلاحا

(العليم) معناه العليم في العلم وعلمه تعالى شامل لجميع المعلومات محيط بها سابق على وجودها وهو من صفات الذات وقيل معناه الذي لا تخفى عليه خافية ولا يعزب عن علمه قاصية ولادانية قال الفخر الرازي وغيره واجمعت الامة على أنه لا يجوز أن يقال لله ياعلم وهذا من أقوى الدلائل

ويقال في القناعة ويقال في الجنة (ولنجزينهم أجرهم) ثوابهم في الآخرة (بأحسن ما كانوا يعملون) بأحسنهم في الدنيا نزلت هذه الآية في عبدان بن الاشوع وامرئ القيس الكندي في خصومة كانت بينهما في أرض (فاذا قرأت القرآن) فاذا أردت يا محمد ان تقرأ القرآن في أول افتتاح الصلاة أو غير الصلاة (فاسعدني بالله) فقل أعوذ بالله (من الشيطان الرجيم) اللعين المرحوم بالفهم المطرود من رحمة الله (انه ليس له سلطان) سبيل وغلبة (على الذين آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وعلى ربهم يتوكلون) لا على غيره ويفوضون أمورهم اليه (انما سلطانه) سبيله وغابته (على الذين يتولونه) يطيعونه (والذين هم به) بالله



القائض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير

(مسر كرف واداندنا آيه) نزاعا حبر بل بآيه ناصفه (مكان آيه) مسوحة (وانه اعلم عاينزل) بصلاح ما يامر العباد (قالوا) كفار  
مكة (انما انت) يا محمد من تلقاء نفسك (بل اكفرهم لا يعلمون) ان الله لا يامر عباده الا بما يصلح لهم (قل) لهم  
يا محمد نزله يعني نزل القرآن وانما شدد لك كثرة نزوله (روح القدس) جبريل المطهر (من ربك) يا محمد (بالحق) بالناصح  
والمنسوح (ليثبت) ليطيب ويطهئ اليه قلوب (الذين آمنوا) محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وهدي) من الضلالة (وبشرى  
للمسلمين) بالجنة (وعند علم) يا محمد ٦٩٤ (انهم) يعني كفار مكة (يقولون انما بعلمه) مني القرآن (بشر) حبر ويسان (لسان

انري يلهدون اليه) يعلمون  
ويستجيبون وينسبون اليه  
(انجى) عبراى (وهدا  
سان عربى) يقول القرآن  
على مجرى لغة العربية  
(مبين) بلفظه يعلموها (ان  
الذين لا يؤمنون ما يات الله  
بمحمد عليه السلام والقرآن  
لا يهديهم الله) لدينه من لم  
يكن اهلا لدينه ويقال  
لا يهديهم الى الحق ولا ينجيهم  
من النار (ولهم عذاب اليم)  
وجيع (انما ينرى) بخلق  
(الكذب) على الله (الذين  
لا يؤمنون ما يات الله) محمد  
صلى الله عليه وسلم والقرآن  
(واولئك هم الكاذبون)  
على الله (من كفر بالله من  
اعانه) بالله فعليه غضب  
من الله (الامن اكروه) لا  
من احبر على الكفر (وقله  
مطمئنين بالايمن) منعقد  
على الايمان نزلت هذه  
الآية في عمارين ياسر  
(واولئك من شرح بالكفر  
صدرا) تكلم بالكفر طائفا

على ان اسماء الله تعالى توقفية لا قياسية وقال ايضا ان الالفاظ الموهمة الواردة في حق الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام يجب الاقتصاد عليهم ولا يجوز ذكر الالفاظ المشبهة منها كقوله تعالى  
وعصى آدم ربه فلابحوزان قال كان آدم عليه الصلاة والسلام عاصيا وقوله ما لبث استأجره  
فلا يقال ان موسى عليه الصلاة والسلام كان اجيرا وقال غيره واجمعوا على انه لا يقال عليه تعالى  
علامة ايضا وان كانت الناء للمباغة لما يشترط من التانيث وقيل لاشعاره بالترقى في العلم من  
قله الى كثرة وحظ العبد منه ان يستحي من الله تعالى حق الحياء وقيل من عرف انه علم بحالته  
صبر على بليته وشكر على عطيته واعتذر عن تبيح خطيئته (القائض الباسط) قال تعالى والله  
يقبض ويبسط واتباع احد الامين بالاخر دايل على الكمال في القدرة فلا يوصف بالحرمان  
دون العطاء ولا بالعطاء دون الحرمان والقض لغة الاخذ والبسط التوسعة وهما معان جميع  
الاشياء ومعناها مضيق الرزق على من اراد وموسعه على من اراد وقيل معناهما الذي يقبض  
الارواح من الاشباح عند الممات وينشر الارواح في الاجساد عند الحياة فهما على القولين من  
معان الافعال وحظ العبد منهما ان لا يمنع الحكمة اهلها فيظلمهم وان لا يعظم ما غير اهلها فيبطلها  
(الخافض الرافع) الخفض والرفع معناهما معلوم وهما ان كانا في الدين ذعفا هما الاضلال  
والارشاد وان كانا في الدنيا ذعفا هما العلاء الدرجات واسقاطها وقيل معناهما ما الواضع من  
عصاه والرافع من تولاة وحظ العبد منهما ان يخفض الباطل ويرفع الحق ويعادى اعداء الله  
فيخفضهم ويرالى اوليائه فيرفعهم وان لا يامن مكرهه (المعز المذل) المعز هو الذي اعز اوليائه  
بعضته ثم عفر اثم برحمته ثم نقلهم الى دار كرامته ثم اكرمهم برؤيته ومشاهدته والمذل  
هو الذي اذل اعداءه بحرمان معرفته وركوب مخالفته ثم نقلهم الى دار عقوبته واهانهم  
بطرده واهنته قال بعضهم ما اعز الله عبدا مثل ما يعرفه بذل نفسه وما اذل الله عبدا مثل  
ما شغله بعز نفسه وينبغي للعبد ان يدعوى بقوله اللهم اغفر لي من ذل المعصية لي عز الطاعة وقيل  
معناها المعز بالطاعة المذل بالمعصية وحظ العبد منهما ان يعز الحق واهله ويذل الباطل  
وخزيه وان يكون ذا عزة على الكافر قال تعالى اذلة على المؤمنين اعداء الكافرين  
(السميع البصير) السميع ادراك المسموعات حال حدوثها والبصير ادراك المبعرات حال  
وجودها وهما في حقه تعالى صفتان تنكشف بهما المسموعات والمبصرات انكشافا تاما وقيل  
معنى السميع انه تعالى يسمع دعوات عباده وتضرعهم اليه ولا يشغله نداء عن نداء ولا تمنعه اجابة

دعاء (ولهم عذاب عظيم) شديد أشد مما يكون في الدنيا نزلت هذه الآية في  
(فولهم غضب من الله) سخط من الله (ذلك) العذاب (بانهم استحبوا الحياة الدنيا) اختاروا الدنيا (على الآخرة) والكفر على الايمان (وان  
الله لا يهدي) لدينه ولا ينجي من عذابه (القوم الكافرين) من لم يكن اهلا لذلك (اولئك الذين طبع الله) ختم الله (على  
قلوبهم وبصائرهم) اولئك هم الغافلون (عن امر الآخرة تاركون لما وبقا غافلون عن التوحيد جاحدون به (لأجرهم)  
حقا يا محمد (انهم في الآخرة هم الخاسرون) الغفونون نزلت في اسم زثنين (ثم ان ربك) يا محمد (لذين هاجروا) من مكة الى

## الحكم العدل اللطيف الخبير

المدينة (من بعد ما فتنوا) عذبوا عذابهم أهل مكة عذاباً ربياً بامر وأصحابه (ثم جاهدوا) العدو في سبيل الله (وصبروا) مع محمد صلى الله عليه وسلم على المrazi (إن ربك من بعدها) من بعد الله بجرة (لغفور) متجاوز (رحيم) م-م (يوم تأتي) وهو يوم القيامة (كل نفس) برة أو فاجرة (تجادل) تخاضع (عن نفسها) لقبل نفسها ويقال مع شيطانها ويقال مع روحها (وقوت) قوت (كل نفس) برة أو فاجرة (ما علمت) بما علمت من خير أو شر (وهم لا يظلمون) لا ينقص من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم (وضرب الله مثلاً قرية) بين الله تعالى صفة أهل مكة أبي جهل والوليد وأصحابهم (كانت آمنة) كان أهلها آمينين ٦٩٥ من العدو والقتال والجوع والسبي

(مطهنة) مقيماً أهلها  
(يأتهم أرزقتها) يحمل إليها  
من الثمرات (رغدا) موسماً  
(من كل مكان) ناحية  
وأرض يحمل إليها (فكفرت  
بأمر الله) فكفر أهلها  
عنه محمد صلى الله عليه وسلم  
والقرآن (فأذاقها الله  
لباس الجوع والخوف)  
فغاب الله أهلها بالجوع  
سبع سنين والخوف من  
خوف حرب محمد صلى الله  
عليه وسلم وأصحابه (بما  
كانوا يصنعون) يقولون  
ويعملون محمد صلى الله  
عليه وسلم من الجفاء (واتد  
حاهم رسول) محمد صلى  
الله عليه وسلم (منهم) من  
نسبهم عربي قرشي مثلهم  
(فكذبوه) بما جاءهم به  
(فأذاقهم العذاب) عذاب  
الله بالجوع والقتل والسبي  
(وهم ظالمون) كافرون  
(فكأروا ما رزقكم الله) من  
الحرب والآنعام والبعث  
(حلالاً طيباً واشكروا)

دعاء عن اجابة دعاء وقيل هو الذي اجاب دعوتك عند الاضطرار وكشف محنتك عند الافتقار  
وغفر زلتك عند الاستغفار وقيل معذرتك عند الاعتذار ورحم ضعفك عند الدلت والافتقار  
وقيل هو الذي يسمع المناجاة ويقبل الطاعات ويقبل العثرات وقيل في معنى البصير هو  
الذي يبصر ما تحت الثرى وحظ العبد منه أن يتحقق أنه يسمع من الله ويعرأى منه ويتيقن أن  
الله مطلع عليه وناظر اليه ومراقب لجميع أحواله من أقواله وأفعاله وقيل من عرف أنه البصير  
زين باطنه بالمراقبة وظاهره بالمحاسبة وقيل اذا عصيت مولاً فاعصه في موضع لا يراك فيه  
وقال بعض العارفين من أراد خفاء نفسه عن أعين الناس بحيث لا يرونه فليمره عند مروره عليهم  
لاتذكره الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير تسع مرات (الحكم) بتخمين ومعناه  
الحاكم الذي لا مرد لقضائه ولا معقب لحكمه وقيل الذي لا يقع في وعده رب ولا في فعله عيب  
وقيل الذي حكم على القلوب بالرضا والقبالة وعلى النفوس بالانقياد والطاعة وحظ العبد  
منه أن يستسلم لحكمه ويتقاد لمره (العدل) معناه العادل البائع في العدل وهو الذي لا يفعل إلا  
ماله فعله وهو في الأصل مصدر أقيم مقام الاسم فالعدل أقيم مقام العادل كالرب أقيم مقام الرب  
وقيل معناه الذي له أن يفعل ما يريد وحكمه ماض في الابد وحظ العبد منه ترك الافراط  
والتفريط وخير الامور واساطها (اللطيف) معناه العليم بخفيات الامور ودقائقها وما اللطيف منها  
فيرجع الى صفات المعاني وقيل معناه الميسر لكل عسير الجابر لكل كسير وقيل من كاف دون  
الطاقة وأعطى فوق الكفاية وقيل من وفق للعمل في الابتداء وأحسن بالقبول في الانتهاء  
وقيل من رأى فستر وأعطى فوفر وأتم فأجزل وقيل الذي لطفت أفعاله وحسنت وحظ  
العبد منه أن يتلطف بهاده ويرفق م-م في الدعاء الى الله تعالى وفي الارشاد الى طريق الحق  
وأن يتيقن أنه تعالى عالم بكنونات الضمائر وحليات الظواهر قال تعالى ادع الى سبيل ربك  
بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن وقال بعض العارفين من قرأ قوله تعالى  
الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وهو القوى العزيز في كل يوم تسع مرات لطف الله به في أموره  
ويسر له رزقا حسنا وكذلك من أكثر من ذكر اللطيف (الخبير) معناه العليم بواطن الاشياء  
من الخبرة وهي العلم بالخفايا والمباطنة وحظ العبد منه أن لا يتعافل عن واطن أحواله ويشتمل  
بأصلا حها ويستدرك ما يحدث فيها من القبايح وقال علي بن الحسين رضي الله عنه ما من أراد  
عزاً بلا عشيرة وهيبة بلا سلطان وغنى بلا فقر فليخرج من ذل المعصية الى عز الطاعة وقال بعض

اذكروا (نعمت الله ان كنتم اياه تعبدون) ان كنتم تريدون عبادة الله بتقريب الحث والآنعام فاستحلوا فان عبادة الله في تحليه له  
(انما حرم عليكم الميتة) التي أمر بذبها (والدم) دم المسفوح (ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به) وما ذبح بغير اسم الله عداً والاصنام  
(فن اضطر) أجهد الى ما حرم الله عليه (غير باغ) على المسلمين ويقال غير مستحل لا كل الميتة (ولا عاد) قاطع الطريق ويقال  
منعهم لئلا كل بغير الضرورة (فان الله غفور) متجاوز ما كل الميتة عند الضرورة (رحيم) اذ رخص له أكل الميتة عند الضرورة  
(ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب) لانه ولو أبا لسهكم الكذب (هذا) يعني الحرب والآنعام (لأن الرسل) هذا

## الحليم العظيم الغفور الشكور والعلی الکبیر

حرام) على النساء (انفقوا) (على الله الكذب) بذلك (ان الذين يفترون) (يختلقون) (على الله الكذب لا يفلحون) (لا ينجون ولا يأمنون من عذاب الله) (متاع قليل) (عيشهم في الدنيا قليل) (ولهم عذاب أليم) (وجميع في الآخرة) (وعلى الذين هادوا) (مالوا عن الاسلام يعني اليهود) (حرمانا) عليهم (ما قصصنا عليك) (ما مينا لك) (من قبل) (من قبل هذه السورة في سورة الانعام) (وما ضلناهم) (بما حرمنا عليهم من الشحوم واللحوم) (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) (يضررون اى يذنبونهم حرم الله عليهم) (ثم ان ربك) (يا محمد) (للذين عملوا السوء بجهالة) ٦٩٦ (تعمدوا ان كان جاهلا بركونها) (ثم تابوا من بعد ذلك) (السوء) (واصلحوا) (العمل فيما بينهم وبين ربهم) (ان ربك)

يا محمد (من بعد ما) (من بعد التوبة) (لغفور) (متجاوز) (رحيم) (هم) (ان ابراهيم) (كان أمة) (اماما بقية) (دي به) (فانتا) (مطعما) (لله حنيفا) (مسلمنا) (مخلصا) (ولم يك من المشركين) (مع المشركين على دينهم) (شاكرا) (الانعامه) (شاكرا) (لما أنعم الله عليه) (اجتنابه) (اصطفاه بالنبوته) (والاسلام) (وهده الى صراط مستقيم) (ثبت على طريق قائم برضيه وهو الاسلام) (وآتينا) (أعطينا) (في الدنيا حسنة) (ولدا) (اصالحا) (وقال ثناء حسنا) (ويقول الذكر والثناء الحسن في الناس كلهم) (وانه في الآخرة من الصالحين) (مع آباءه المرسلين في الجنة) (ثم أوحينا اليك) (أمرناك يا محمد) (ان اتبع مسلة ابراهيم) (ان استقم على دين ابراهيم) (حنيفا) (مسلمنا) (وما كان من المشركين) (مع المشركين)

العارفين من اراد ان يرى شيئا في منامه فليقرأ قوله تعالى الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير تسع مرات عند نومه (الحليم) هو الذي لا يهمل بالانتقام وكيف يهمل من لا يخاف الموت وقبل معناه من كان صفا حان الذنوب سنا للعبوب وقيل هو الذي يحفظ الود ويحسن العهد ويهزل الوعد وقيل هو الذي غفر بعد ما ستر وقيل هو الذي لا يستغف عسيان عاص ولا يستغفره طغيان طاغ وقيل هو الذي يحلم على عبادته ويجاوز عن سيئاتهم وحظ العبد منه أن يتخلق بالحلم ويحمل نفسه على كظام الغيظ واطفاء نار الغضب بالحلم (العظيم) معناه الذي ليس اعظمته بداية ولا كنهه جلاله نهاية وقيل هو الذي لا يتصوره عقل ولا يحيط بكنهه بصيرة وقيل الذي لا تكون عظمته بتعظيم الاغيار وجل قدره عن الحد والمقدار وقيل هو العظيم بوجوب وجوده والعظيم في قهره وسلطانه والعظيم بتميزه عن صفات خلقه وفيه اشارات الى مجموع صفاته النفسية والمعنوية والقدسية واطهر معانيه القوة والقدرة وحظ العبد منه قوله صلى الله عليه وسلم من تعلم وعلم وعمل فذلك يدعى في ما يكون السماء عظيميا وان يستحق نفسه وبذلك لها للاقبال على الله تعالى بالانقياد لا واره والاجتهاد في ارتكاب ما يرضيه واجتناب نواهي (الغفور) معناه كثير المغفرة وهي صيانة العبد عما استحقه من العذاب لتجاوز عن ذنوبه من الغفوره والستر قال العلامة فضل الله النور بشي رحمه الله تعالى واعل الغفار ابلغ من الغفور لزيادة ثباته وقيل الفرق بينه وبين الغفار ان الغفار فيه من جهة الكيفية فيغفر الذنوب العظيم وفي الغفار زيادة تبار الكمية فيغفر الذنوب الكثيرة وحظ العبد منه ما ستر في الغفار (الشكور) معناه الذي يعطي الثواب الجزيل على العمل القليل وقيل هو الذي اذا أعطى أبجل واذا أطبع بالذليل قبل وقيل هو الذي يقبل اليسير من الطاعات ويعطي الكثير من الدرجات وحظ العبد منه أن لا يستعمل نعمه في شيء من معاصيه وأن يكون شاكر للناس معروفهم فان من لم يشكر الناس لم يشكر الله قيل وغاية شكرك له اعترافك بالجزع عن شكره كما أن غاية معرفتك به اعترافك بالجزع عن معرفته (العلی) معناه العالي البالغ في علو الرتبة الى حيث لا رتبة الا وهي مضطه عنه وقيل هو الذي علا عن أن تدرك الخلق ذاته وعن أن تتصوروا صفاته بالكنه والحقيقة وحظ العبد منه أن يذل نفسه في طاعة الله ويذل جهده في العلم والعمل (الكبير) معناه ذو الكبرياء وقيل معناه الذي فاق مدح المادحين ونعت الناعتين وقيل معناه الكبير عن مشاهدة الحواس وادراك العقول وحظ العبد منه أن يحتمد في تكميل نفسه علما وعملا

على دينهم (انما جعل السبت) حرم السبت (على الذين اختلفوا فيه) في الجمعة (وان ربكم ليحكم بينهم) بين بحيث اليهم ووا انصارى (يوم القيامة فيما كانوا فيه) في الدين (يختلفون) يختلفون (ادع الى سبيل ربك) الى دين ربك (بالحكمة) بالقرآن (والموعظة الحسنة) عظمهم وعواظ القرآن (وجادلهم بما تلى هي أحسن) بالقرآن (ويقال بلاله الا الله) ان ربك هو اعلم من ضل عن سبيله عن دينه (وهو اعلم بالمهتدين) لدينه (وان عاقبتهم) مثلهم (فعاقبوا) فشاؤوا (بعثل ما عوقبتهم) مثلهم (به) بالاموات (واثن صبرتم) عن الملة (لهو خير لصابرين) في الآخرة (واصبر) يا محمد على أذا هم (وما صبرك الا بالله) توفيقي الله (ولا تحزن)

عليهم) على المستترين بالهلاك (ولانك في ضيق) ولا ينطق صدرك (مما يذكرون) مما يقولون ويصنعون بك (ان الله مع الذين اتقوا) الكفرة والشرك والفواحش (والذين هم محسنون) بالقول والفعل موحدون (ومن السورة التي يذكر فيها بنو اسرائيل وهي كلها مكية غير آيات منها خبر وقد تعقب وخبر ما قالت له الهود ليست هذه بأرض الانبياء فنزل وان كادوا يستفزونك من الارض الى قوله ادخلني مدخل صدق الى آخر الآية فهو لا آيات مدنيات ٦٩٧ آياتها مائة وعشر آيات وكلها

الف وخمسمائة وثلاث  
وثلاثون وحر وفها ستة آلاف  
وأربعمائة  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

بحسب يتعدى كماله الى غيره ويقتدي بآثاره ويقتبس من أنواره قال صلى الله عليه وسلم حاسن العلماء وصاحب الحكمة وخالط الكبراء قال المحققون العلماء ثلاثة أقسام العلماء بأحكام الله فقط وهم العلماء وأصحاب الفتوى والعلماء بآيات الله فقط وهم الحكماء والعلماء بالقسمين وهم الكبراء فالقسم الأول يعلمهم كاسراج يشترق في نفسه ويضيء غيره والقسم الثاني حالهم أكل من الأول لانهم أشرف قلوبهم بعرفه الله وأشرف أمراءهم بأنوار حلال الله الا أنه كالكنز المخفي تحت التراب لا يضل أثره الى غيره والقسم الثالث أشرف الاقسام كلها فانه كائنهم التي تضيء للعالم لانه تام وفوق التمام (الحفظ) مبالغة في حافظ وله معنيين أحدهما من الحفظ ضد السهو والفساد فيرجع في حقه تعالى الى دوام علمه ثانياً من الحفظ بمعنى الحراسة وهو طاهر قوله تعالى ان نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون وقيل معناه الذي صانك في حال المحنة عن الشكوى وفي حال النعمة عن البلوى وقيل هو الذي حفظ مارك عن ملاحظة الاعيار وصان ظاهره عن موافقة الفجار وقيل الحافظ أولياءه عن اقتحام الزلات وحفظ العبد منه المحافظة على أوقاته وأن يكون في كل وقت مسغولاً بعبادته وأولى به والسعي في صيانة كل مسلم بحسب الطاقة والقدرة قال بعضهم ما من عبد حفظ جوارحه الا حفظ الله عليه قلبه وما من عبد حفظ الله عليه قلبه الا جعله على عباده حفيظاً (المقيت) أي المقتدر فيرجع بمعنى القادر ونقل الازهرى أن ثلاثة أحرف في كتاب الله تعالى نزلت بالغة قريش خاصة وهي قوله فسينغصون اليك رؤسهم أي يشرطونها وقوله فشردهم من خلفهم أي يتركهم من وراءهم وقوله وكان الله على كل شيء مقبلاً أي مقتدراً وقيل معناه من شاهد النبوى فأجاب وعلم البلوى فكشف واستجاب وقيل هو المتكفل بأرزاق العباد فيرجع الى القدرة والفعل بمعنى أنه يعطى الادوات وحظ العبد منه فهرالفس واطعام الطعام وارشاد الغافل واعلم أن أحوال الاقوات والمقاتين مختلفة فمنهم من جعل الله قوته المطعومات ومنهم من جعل قوته الذكر والطاعات ومنهم من جعل قوته المكاشفات والمشاهدات فقال تعالى في حق القسم الاول خلق لكم ما في الارض جميعاً وسئل بعضهم عن القوت فقال ذكر الحى الذى لا يموت وهو صفة الفريق الثانى وقال صلى الله عليه وسلم أبيت عند ربى يطعمنى ويسقنى وهو صفة القسم الثالث وروى المقيت بالغين المحجمة وبالمائة بدل المقيت بالقاف والتاء الفوقية (الحسيب) هو فاعيل بمعنى فاعل ومعناه الكافي وهذا الوصف لا يلقى على وجه الحقيقة الا بالله تعالى فان كل كفاية اغماهى حاصلة منه تعالى وقيل هو الذى يعد عليل أنفاسك ويصرف عنك بقضه بأسك وقيل معناه الشريف بمعنى أنه مختص بشرف الالهية وكل كمال وحظ العبد

وباسأده عن ابن عباس في قوله تعالى (سبحان) يقول تعظم وتبرأ عن الولد والشريك (الذى أمرى بعده) سير عبده ويقال ادخل عبده محمد عليه السلام (ليلة) أول الليل (من المسجد الحرام) من الحرم من بيت أم هانئ بنت أبي طالب (الى المسجد الأقصى) بعد من الارض وأقرب الى السماء يعني مسجد بيت المقدس (الذى باركنا حوله) بالياء والاشجار والثمار (لنرى) لى نرى محمد صلى الله عليه وسلم (من آياتنا) من عجائبنا فكل ما رأى تلك الليلة كان من عجائب الله (انه هو المهيمن) لقالة قريش (البصير) بهم وبسير عبده محمد صلى الله عليه وسلم (واتينا موسى الكتاب) أعطينا موسى التوراة جملة واحدة (وجعلنا هدى

في لبي اسرائيل) من الضلالة (الاتخذوا) أن لا تعبدوا (من دونى وكيلا) ربا (ذرية) باذرية (من جنانا مع نوح) في السفينة في اصلاب الرجال وراحام النساء (انه) يعنى نوحا (كان عبداً لكورا) شاكر اكان اذا أكل أو شرب أو اكتسى قال الحمد لله (وقضينا الى بنى اسرائيل) بينا بنى اسرائيل (في الكتاب) في التوراة (لنفسدتن في الارض) لنهضن في الارض (مرتين ولتعلن علواً كبيراً) لتعلن عتوا كبيراً ويقال لتقهرن لتقهرا شديداً (فاذا جاء وعد اولاهما)

## الجليل الكريم الرقيب المحيىب الواسع الحكيم الودود

أول العذابين ويقال أول الفسادين (بعثنا) سلطانا (عليكم عبادنا) بختنصر وأصحاب ملك بابل (أولى بأس شديد) ذوى قتال شديد (فخاسوا حلال الديار) فقتلوكم وسط الديار فى الأزقة (وكان وعدا مفعولا) متدورا كائناتين فعملتم لأفعلن بكم فكانوا تسعين سنة فى العذاب أمرى فى يد بختنصر قبل أن ينصرهم الله بكورش المهدانى (ثم رد دناكم الكثرة) الدولة (عليهم) بظهور كورش المهدانى على بختنصر ويقال ثم عطفنا ٦٩٨ عليكم العطفة بالدولة (وآمد دناكم بأموال وسنين) أعطيناكم أموالا وسنين (وحملناكم أكثر نفيرا)

رجالا وعددا (إن أحسنتم) وحسنتم بالله (أحسنتم) وحسنتم (لأنفسكم) ثواب ذلك الجنة (وإن أسأتم) أشركتم بالله (فأها) فعلها عقوبة ذلك فكانوا فى المعيم والسروور كثرة الرجال والعدد والقدرة على العدو ثمانين وعشرين سنة قبل أن يسلم عليهم تطوس (فأذا جاء وعد الآخرة) آخر الفسادين وآخر العذابين (لبسوا) ايقبها (وجوهكم) بالقتل والسبي يعنى تطوس ابن اسبينا فوس الرومى (وليدخلوا المسجد) بيت المقدس (كما دخلوه أول مرة) بختنصر وأصحابه (وليتبروا) يجربوا (مأعلا) مآظروا وعليه (تبروا) تخربوا (عسى ربكم) لعل ربكم (أن يرحمكم) به وذلك (وإن عدتم) إلى الفساد (عدنا) إلى العذاب ويقال إن عدتم إلى الإحسان عدنا إلى الرحمة (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) سجننا

منه أن يسعى فى كفاية حاجات المحتاجين وسد حاجاتهم وبحساب نفسه بالمعرفة والطاعة قال صلى الله عليه وسلم حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وإن يتقى الله حق تقاته قال تعالى إن أكرمكم عند الله اتقاكم (الجليل) هذا الاسم غير وارد فى القرآن إلا أن الجليل هو الذى له الجلال وهذا ورد فى القرآن قال تعالى ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام وقال تبارك اسم ربك ذو الجلال والإكرام والجلال السكالى فى جميع الصفات النفسية والمعنوية والقدسية والجليل هو الكامل فيها وقيل هو الذى جل أى عظم من قصده وذل من طرده وقيل هو الذى جل قدره فى قلوب العارفين وعظم خطره فى نفوس المحييين وقيل هو الذى أحل الأولياء بفضلته وأذل الأعداء بعدله وحظ العبد منه التخلي من كل صفة ذميمة والتخلي بكل صفة كريمة (الكريم) يرجع معناه إلى الجود فمن كرمه قوله تعالى قل يا عباده الذين آمنوا فاعلى أنفسكم الآية ومن كرمه تلقين الجواب حالة العتاب فى قوله تعالى يا أيها الإنسان ما غر بك ربك الكريم ولا جواب له هنا سوى قوله كرمك ومعناه من يعطى من غير منه وقال الجليل رحمه الله تعالى الكريم الذى لا يحوكك إلى وسيلة وقيل هو الذى لا يصبغ من توسل إليه ولا يترك من التجا إليه وحظ العبد منه أن يعفو عن ظلمه ويصل من قطعه ويحس إلى من أساء إليه ويحقيق تقواه (الرقيب) معناه العليم الذى لا يعزب عنه شئ وقيل هو الحفيظ الذى يراقب الأشياء ويلاحظها فلا يعزب عنه مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء وقيل هو الذى يعلم ويرى ولا يخفى عليه السر والنجوى وقيل هو الخافى الذى لا يغيب وقيل هو الذى من الأسرار قريب وعند الأضطرار محيى وحظ العبد منه أن يراقب أحوال نفسه وبأخذ ذره من أن ينتمى الشيطان منه فرصة فيمككه على غفلة وروى القريب بدل الرقيب (المحيى) أى الذى يحجب دعوة الداعى إذا دعاه وقيل هو الذى يحجب المضطرب ولا تخيب لديه آمال الطالبين وحظ العبد منه الاستجابة لله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحبيكم (الواسع) أى الواسع فى علمه ولا يجهل والواسع فى قدرته فلا يجهز وقيل الذى لا يعزب عنه أثر الخواطر فى الضمائر وقيل الذى أفضاله شامل ونواله كامل وقيل هو الذى لانهاية لبرهانه ولا غاية لسلطانه وقيل هو الذى لا يحد غناه ولا تنفذ عطاياه وحظ العبد منه سعة صدره وحظه عند السؤال (الحكيم) معناه الذى يكون مصيبا فى التقدير ومحسنا فى التدبير وقيل الذى ليس عنه أعراض ولا على فعله اعتراض وقيل هو مبالغة فى الحكمة وقيل هو ذو الحكمة وهى عبارة عن كمال العلم وإحسان العمل وحظ العبد منه قوله صلى الله عليه وسلم حاسبوا أنفسكم وحظ العلماء وصاحب الحكمة وخالط الكبراء (الودود) هو مول يعنى فاعل والود بضم الواو المحب والودود

ومحبسا (إن هذا القرآن يهدى) يدل (للى هى أقوم) أصوب شهادة أن لا إله إلا الله ويقال إينز (وبشرا) بقها المؤمنين) المخلفين بعائهم (الذى يعملون الصالحات) فيما بينهم وبين ربهم (أن لهم أجرا كبيرا) ثوابا عظيما وأقرب إلى الجنة (وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة) بالبعث بعد الموت (أعتدنا لهم عذابا أليما) وجميعا فى الآخرة (وبعدوا الإنسان) يعنى النظرين الحرف (بالشر) بالهين والعذاب على نفسه وأهله (دعاء بالخير) كدعائه بالعافية والرحمة (وكان الإنسان) يعنى النفس (مجهولا)



## المجد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوي المتين

مستهجلا بالعذاب (وجعلنا الليل والنهار آيتين) علامتين يعني الشمس والقمر (فجعلنا آية الليل) ضوء آية الليل يعني القمر (وجعلنا تركنا) (آية النهار مبصرة) يعني الشمس مبصرة مضيئة (لتنبؤوا) لكي تطلبوا (فضلا من ربكم) بطلب الدنيا والآخرة (ولتعملوا) لكي تعملوا بزيادة القمر ونقصانه (عدد السنين والحساب) حساب الأيام والشهور (وكل شيء) من الخلال والحرام والامروا النهي (فصلناه تفصيلا) بيناه في القرآن تبينا (وكل انسان الزمانه) الزقناه (طائره) ٦٩٩ كتاب اجابته في القبر لمنكر وفكاه

(في عنقه) ويقال خيره  
وشهره له اوعليه ويقال سعادته  
وشقاوته له اوعليه (ومخرج له) نظيره له (يوم القيامة)  
كتابا بلقاءه) يعطاه (مفسورا)  
مفتوحا فيه حسنة وسبائة  
ويقال له (اقرأ كتابك كفى  
بنفسك اليوم عليك حسبا)  
شهادا بما عملت (من  
اهتمدي) آمن (فأعنا  
بهتمدي) يؤمن (لنفسه)  
نواب ذلك (ومن ضل) كفر  
(فأعنا بضل) يجب (عليها)  
على نفسه عقوبة ذلك (ولا  
تزر وزارة وزرا أخرى) لا تحمل  
حاملة ذنب أخرى بطيئة  
النفس ولكن يحمل عليها  
بالقصاص ويقال لا تؤخذ  
نفس بذنب نفس أخرى  
ويقال لا تعذب نفس بغير  
ذنب (وما كنا معذبين)  
قوما بالهلاك (حتى نبعث)  
اليهم (رسولا) لا نخاف الخجة  
عليهم (واذا أردنا أن نهلك  
قريه أمرنا مفرقها) جبارتها  
ورؤساءها بالطاعة ان  
قرأت بنصب الالف  
مخفقا ويقال كثرنا رؤساءها

بقضائها هو المحب للطائعين من عباده المحب اليهم بانعامه وقبل معناه الذي يجب الخبير لجميع  
الخلق فيحسن اليهم ويثني عليهم وقال بعضهم شرط المحبة أن لا تردا بالوفاء ولا تنقص بالجفاء  
والمحبة من الله ارادة الزاني للعبد ومن العبد لله ان يثاره تعالى على كل ما سواه وحظ العبد منه أن  
يحب الصالحين من عباده وان يرد للخلق ما يريد لنفسه ويحسن اليهم حسب قدرته وسعه وان  
لا يمنع الغضب منهم عن الايثار والاحسان اليهم وأن يحتمل أذاهم (المجد) مبالغة في الماحد  
والمجد الشرف التام الكامل ولذلك وصف الله به القرآن العظيم فقال تعالى ق والقرآن المجيد  
ويطابق على الكثير العطاء ومعناه الذي عزه غير مستقيم وقوله غير مستقيم وقيل الشريف ذاته  
الجميل أفعاله الجزيل عطاؤه ونواله وقيل البالغ النهاية في الكرم وحظ العبد منه أن يعامل  
الناس بالكرم وحسن الخلق ليكون ما حذا فيهم (الباعث) معناه باعث الرسل وباعث  
الموتى من القبور وقيل معناه باعث الهمم الى الترقى في ساحات التوحيد والتتقي من ظلمات  
صفات العبيد وقيل هو الذي يبعثك على عليات الامور ويرفع عن قلبك وساوس الصدور  
وقيل معناه ما قاله الجنيد رحمه الله تعالى كن في باطنك مع الله روحانيا وفي ظاهرك مع الخلق  
جسمانيا وحظ العبد منه أن يؤمن بالعبث ويكرن مقبلا بكليته على التهي للمعاد والاستعداد  
ليوم التناد (الشهيد) مبالغة في الشاهد والشهادة ترجع الى العلم مع الحضور ومعناه الذي  
هو اعز جاييس ولا يحتاج معه الى انيس وقيل الذي تورا القلوب بمشاهدته والاسرار بعرفته  
وقيل معناه الشاهد ضد الغائب من الشهادة يعني الحضور وحظ العبد منه أن يعلم الله كأنه يراه  
وأن يقول عن علم (الحق) أي المتحقق الثابت وجوده ألا وأبدا فلا يقبل الانتفاء بحال فمعناه  
يستلزم القدم والبقاء وقيل هو الحق بان يعبد العابدون وقول الحسين بن منصور الحلاج  
رحمهما الله تعالى أنا الحق اشارة منه الى فناءه عن مشاهدته نفسه لأنه أراد الاتحاد وحذا  
التأويل لاجل حسن الظن به وحظ العبد منه فناءه عن نفسه وعن ارادته وأن يرى الله تعالى  
حقا وما سواه باطلا في ذاته حقبا بيجاده واختراعه وأن له تعالى حكما ولطائف في كل ما يوجد  
وان خفي علمنا كنهه (الوكيل) أي العالم بامور العباد من توكل عليه كفاه ومن استغنى به  
اغناه عما سواه وقيل المتكامل بمصالح العباد وقيل الذي ابتدأ بكهانيته ثم تولا بحسن  
رعائه ثم ختم لك بحججه ولايته وقيل المتصرف في الامور على حسب ارادته وحظ العبد منه  
السي في حاجة أخيه المؤمن وأن بكل الامر الله تعالى وتوكل عليه وتكفي بالانجاء اليه عن  
الاستمداد بغيره (القوي) أي الكامل في القوة لا يجهز بحال من الأحوال (المتين) شديد القوة  
لا يضعف عما يريد بالقوى مأخوذ من القوة وهي كمال القدرة والمتين من المتانة بمشاة فوقية

وجبارتها وأغنياءها ان قرأت بفتح الالف مدودا ويقال ساطنا جبارتها ورؤساءها ان قرأت بفتح الالف وتشديد الميم (ففسقوا  
فيها) فعملوا فيها بالمعاصي (لحق عليهم القول) وجب القول عليهم بالعذاب (فدمرنا هاند ميرا) فأهلكنا هاند ميرا (وكم اهلكنا  
من القرون) الماضية (من بعد نوح) من بعد قوم نوح (وكفى ربك بذنوب عباده خبير بصيرا) هلاكهم وان لم نين لك ونعلم

المقدم المؤخر الأول الآخر الظاهر الباطن الوالى المتعالى البر

كبيراً) دنبا عظيماً فى العقوبة (ولا تقر بالزنا) سر وعادية (انه كان هاشية) معصية ذنبا (وساء سبيلا) بشراً سلكا (ولا  
نقتلوا النفس) المؤمنة (التي حرم الله قتلها) (الاباحى) بالجم أو القود أو الارتداد (ومن قتل مظلوماً) بالتعمد (فقد جعلنا لوليهِ  
لولى المقتول) سلطاناً (عذراً وحجة على القاتل ان شاء قتله وان شاء فغاهمه وان شاء آخذه بالدية) (فلا تسرف فى القتل) ان  
قتلت قاتل ووليك ويقال لا تقتل غير القاتل ٧٠٣ حجة ان قرأت بالحزم ويقال لا تقتل لقتل نفس واحدة عشرة (انه كان

منصوراً) يقتل ولا يعفى  
(ولا تقر بوا مال اليتيم الا  
بائى هى احسن) بالارباح  
والخلف (حتى يبلغ أشده)  
خمس عشرة سنة أو ثمان  
عشرة سنة (وأوفوا بالعهد)  
أنه والعهد بانه فيما بينكم  
وبين الناس (ان العهد)  
نافذ العهد (كان مسؤولاً)  
من نفسه يوم القيامة  
(وأوفوا) أتموا (الكيل  
اذا كلمتم) لغيركم (وزنوا  
بالقسطاس المستقيم)  
غير ان العدل (ذلك) الوفاء  
بالكيل والوزن والعهد  
(خير) من النقص والجس  
(وأحسن تأويلاً) عاقبة  
(ولا تنقض) ولا تنقل (ماليس  
لك به علم) فنقول علمت ولم  
نعلم ورأيت ولم تروى سمعت ولم  
نسمع (ان السمع) ما تسمعون  
(والبصر) ما تبصرون  
(والفؤاد) ما تفتنون (كل  
أوائلك) عن كل ذلك (كان  
عنه مسؤولاً) يوم القيامة (ولا  
غش فى الارض مرها)  
بالتكبر والتعبد لغير الله (انك ان  
تخرق الارض) تجاوز

وان امتنع فى حقه تعالى حقيقة لكنه يفيد المعنى مبالغة ومن حقه ما أن لا يوصف به ما مطلقاً  
غير الله تعالى فانه القادر بالذات والمقدر على جميع الممكنات وما عداه ليس كذلك وحظ العبد  
منه ما لا يتجرى من الحول والقوة الا ما يالك فعبداً وياك نستعين ولا حول ولا قوة الا بالله العلى  
العظيم (المقدم المؤخر) هذان الاسمان غير مذكورين فى القرآن لكنهما مجمع عليهما  
ومعناهما المقدم من شاء الى بابيه والمؤخر من شاء عن جنبه وقيل معناهما الذى يقدم بعض  
الاشياء على بعض وقيل الذى يقدم من شاء بالتقوى والانابة والصدق والاستجابة وأخر من  
شاء عن معرفته وورقه الى حوله وقوته وقيل الذى قدم الابرار بقبول المبار وأخر القهار وشغلهم  
بالاغباء وقيل معناهما الذى يقرب ويبعد فمن قربه فقد قدمه ومن أبعد فقد أخره وقد قدم  
أنبياءه وأولياءه بتقريبهم وهذا بينهم وأخر أعداءه بأبعدهم وضرب المحاب بينهم وبينهم كل متأخر  
فهو مؤخر بالاضافة الى ما قبله مقدم بالاضافة الى ما بعده وحظ العبد من ما لا يحيط بمراتب  
العبادات ويقدم انهم فالاهم (الأول) القديم بلا ابتداء (الآخر) الباقي بلا انتهاء وقيل  
معناهما الأول بلا تقديم أحد الآخر بلا تأخير أحد وقيل الأول بالازلية والآخر بالابدية وحظ  
العبد منهما أن يستغل بما يبقى عما يغنى (الظاهر) بصفاته ومصفوعاته (الباطن) بحقيقة  
ذاته وقيل معناهما الظاهر وحده بآياته ودلائله المبينة فى أرضه ومبائمه والباطن المختبى عن  
خلقه فى دار الدنيا عوانع خلقها فى أعينهم وقيل الظاهر بلا تقوية أحد الباطن بلا خوف أحد  
وقيل الظاهر بالقدر والغلبة أما من الظهور وهو الابرور وذلك بالقدر والافعال أو من  
الاستعلاء والغلبة والباطن أى المستتر عن العيون وحظ العبد منهما الظهور على الشيطان  
واخفاء أعماله عن الملائكة خشية الرباء والمحبة وهذا فى غير أقامة الواجبات (الوالى) هذا  
الامم لم يرد فى القرآن لكنه مجمع عليه ومعناه المالك للأشياء المنولى لها والمتصرف بشيئها  
فيما يشق في أمره ويجرى عليه حكمه والفرق بينه وبين الولى المبالغة فى ولى فانه يفعل من  
فاعل وقيل معناهما الذى دبر أمر خلقه وتولاها وحظ العبد منه ما رقى الكلام على الولى  
(المتعالى) معناهما الباطن فى العلو والارتفاع عن النقص وقيل المتعالى بوجوب وجوده واستغنائه  
عن الكل وتفرده عن جميع النقص وحظ العبد منه علوه منته بحيث لا عليك شئ من  
المخلوقات (البر) بفتح الباء معناهما فاعل البر بكسرهما أى الاحسان وقيل هو الذى من على  
السائلين بحسن عطاؤه وعلى العابدين بحسن جزائه وقيل الذى لا يقطع الاحسان بسبب  
العصيان وقيل معناهما الباروه الذى لا يصد عنه القبيح وحظ العبد منه أن يكون مشتهلاً بأعمال  
البر واستباق الخيرات وأن لا يضره الشر ولا يؤذى أحداً وعن ابن عمر رضى الله عنهم اقال

للارض بخيلائك (ولن تبلغ الجبال طولا) وان تجاوز الجبال (كل ذلك) كل ما غيبته لك (كان سيئة) سمعت  
سبباً (عند ربك مكروها) عند ربك مقدم ومؤخر (ذلك) الذى أمرتك (مما أوحى إليك) أمرك (ربك من الحكمة) فى  
القرآن (ولا تتجمل) لا تنقل (مع الله) آخر فتلقى (فتطرح) فى جهنم ملوماً (تلومك نفسك) (مدحوراً) مقصيماً من كل خير  
(أفأصفاكم) اختاركم (ربكم بالبينين) بالذكور (واخذ لنفسه) (من الملائكة) أنا (البنات) (انكم لتقولون) على الله (قولا)

## التوب المستقيم العفو والوف مالک الملک

عظيما) في العقوبة ويقال في الغربة على الله (واقصد صرتنا) بينا (في هذا القرآن) الوعد والوعيد (ليذكروا) لكي يتعظوا (وما يزيدهم) وعيد القرآن (الانفورا) تباعدا عن الايمان (قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لابتغوا) طلبوا (الى ذى العرش سبيلا) قدرا ومنزلة ويقال صعودا (سبحانه) تزه نفسه عن الولد والشريك (وتعالى) تبرا وارتفع (عما يقولون) من الشرك (علوا) على كل شيء (كبيرا) كبير كل شيء (تسبح له السموات السبع والارض ومن ٧٠٣ فيمن) من الخلق (وان من شيء) ما من شيء من النبات (الا

سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول البر لا يبلى والذنوب لا ينام وكان يدين يداي  
وكما تزرع تحصد قال تعالى وقل اعلموا فسير الله عملكم ورسوله (التوب) مبالغة في التائب  
قال العلامة شهاب الدين أحمد بن النعمان رحمه الله والتوبة لغة الرجوع يقال تاب اذا رجع  
واب بعمناه قال تعالى فانه كان للارباب غفورا ويقال تاب بالنون واتب بضماء قال تعالى  
وانيبوا الى ربكم واسلموا له اى ارجعوا ويقال ايضا تاب بالمثلثة اذ رجع فحصل انه يقال تاب  
وتاب وتاب واتب واتب وكما يعنى رجع اه والتوب يطلق على الله تعالى وعلى العبد ومعناه  
في حق العبد رجوعه الى التذم والطاعة ومعناه في حق تعالى رجوعه عنه بالقبول وقيل  
معناه الذي يقابل الدعاء بالطاعة والاعتذار بالاغتفار والانابة بالاجابة والتوبة بغفران  
الموبة وقيل اذا تاب العبد الى الله بسؤاله تاب الله عليه بنواله وقيل الذي يقبل التوبة عن  
عباده ويعفو عن السيئات وحظ العبد منه ان يكون وثقا يقبل التوبة غير آس من الرحمة  
بكثرة ما اقترفه من الذنوب وان يقبل معاذير المجرمين من رعاياه واصدقائه ومعارفه مرة بعد  
أخرى حتى يفوز بنصيب من هذا الوصف وبصير متخافا بهذا الخلق (المنتقم) معناه المعاقب  
للعصاة على مكروهات الافعال وقيل المنتقم الذي نعمته لا تعد ونعمته لا تحصى وقيل هو الذي  
من عرف عظمته خشيت نعمته ومن عرف رحمته رجحت نعمته وحظ العبد منه ان ينتقم من  
أعداء الله وأعدى الأعداء نفسه التي بين يديه وحقه ان ينتقم منها اذا قارفت معصية أو أخل  
بعبادة كما نقل عن أبي ريد رحمه الله تعالى قال تكاسلت نفسي على في بعض الليالي عن بعض  
الأوراد فعاقرتها عنى لها المأساة (العفو) معناه ذوا العفو وهو ترك المؤاخاة على ارتكاب  
الذنب وهو ابلغ من المعرفة فاهما مشتقة من العفو وهو الستر والعفو الالة الاثر ومنه عفت الديار  
ولان الغفران يشعربالستر والعفو بالمحو والمحو اربع من الستر وقيل معناه الذي يحو السيات  
ويحواو عن المعاصي وحظ العبد منه ان يعفو عن كل من ظلمه ولا يقطع به عن أحد بسبب  
أحصل منه قال تعالى وليعفوا وليصفحوا الاتجرون ان يعفوا الله لكم والله غفور رحيم فانه منى  
فعل ذلك فانه تعالى اولى أن يفعل به ذلك لانه اكرم الاكرمين وارحم الراحمين (الوف)  
دو الرفة وهي نهاية الرحمة فهو احص من الرحيم وهو المعتطف على المذنبين بالتوبة وعلى  
الاولياء بالعصمة وقيل هو الذي ستر ما رأى من العيوب ثم عفا عما ستر من الذنوب وقيل  
الذي صان اولياءه عن ملاحظة الاشكال وكما هم بفضل مؤنة الاشغال وحظ العبد منه  
السفقة على عباده المؤمنين والاسفة لغار للذنبين (مالک الملک) معناه الذي ينفذ مشيئته في  
ملكه ويحري حكمه على ما يشاء لا مرد لقضائه ولا معقب لحكمه والملك هنا بضم الميم مصدر

يسبح بحمده) بامرهم (ولكن  
لأنه فهو تسبيحهم) بام  
لغة هو (انه كان حليما)  
بعباده اذا بلغهم بالعقوبة  
(غفورا) مقبلا والذين تاب  
(واذا قرأت القرآن) عككة  
(جعلنا بينك وبين الذين  
لا يؤمنون بالاخرة) بالبعث  
بعد الموت يعنى اياهم  
واصحابه (سجبابهم تورا)  
محبوا (وجعلنا على قلوبهم  
أكنة) اعطية (أن يفقهوه)  
لكي لا يفقهوا الحق (وفي  
آذانهم وقرا) صمما (واذا  
ذكرت ربك في القرآن  
وحده) بلا اله الا الله (ولوا  
على أديارهم) رجعوا الى  
اصنامهم وعطفوا الى عبادة  
آلهتهم (نفورا) تباعدا عن  
قولك (نحن أعلم بما يستمعون  
به) الى قراءة القرآن (اذ  
يستمعون اليك) الى قراءتك  
يعنى اياهم وأصحابه (واذا  
هم يحوي) في أمرك يقول  
بعضهم ساجد ويقول بعضهم  
كاهن ويقول بعضهم مجنون  
ويقول بعضهم شاعر (واذا

يقول الظالمون) المتمرعون بعضهم لبعض (ان تتوبون) مجددا ما تتوبون (الارحلام مصحورا) مغلوب العقل (انظر) يا محمد  
(كف ضربوا لك الامثال) كف شهورك بالاصحور (فصلوا) باخطوا في المقالة (فلا يستطيعون سبيلا) مخرجا عن مشيئتهم  
ويقال حجة على ما قالوا (وقالوا) يعنى انصرفوا وأصحابه (انذا كنا) صرنا (اعظاما) بالية (ورفانا) ترابا رميمما (اننا لمعشرون) لمحبون  
(خلقا جديدا) تجدد بعد الموت فبنا الروح (قل) لهم يا محمد (كونوا حجارة) لو كنتم حجارة أو أشجارا أو حديد

ذوالالحلال والاكرام المقسط الجامع الغني المقتني المانع

وان يرى من الجديد (أو خلة مما كبر في صدوركم) يعني الموت لعنتهم (فسيقولون من بعدنا) يحينا (قل) لم يا محمد (الذي فطركم) حلقكم (أول مرة) في بطون أمهاتكم (فسيقضون) بهزون (البكر رؤسهم) تهب بالقولك (ويقولون مني هو) مني هذا الذي تعدنا (قل عسى) وعسى من الله واجب (أن يكون قريباً) ثم بين لهم فقل (يوم) في يوم (يدعوكم) اسرأفيل في الدور (فتسبحون ويحمدون) فتسبحون ٧٠٤ داعي الله بامرهم (وتقنون) تحسبون (إن لبثتم) ما مكنتم في القبور (الا

قل لا أول للعباد) عمر  
ونصانه (يقولوا) للكفار  
والكاهن (التي هي أحسن)  
بالسلام والصف (إن  
الشيطن يفتري بينهم)  
يفسد بينهم أن حثم بالجفاء  
(إن الشيطان كان للإنسان  
عدواً مبيناً) طاهر العدو  
وهذا قبل أن أمر بالقتال  
(ربكم أعلم بكم) بصلاحكم  
(إن شأركم) ينجيكم من  
أهل مكة (أو أن يشاء الله)  
فيسلطهم عليهم (وما  
أرسلناك عليهم وكيلاً)  
كفلاً لا تؤخذهم (وربك أعلم  
بمن في السموات والأرض)  
من المؤمنين بصلاحهم  
(ولقد فضلنا بعض النبيين  
على بعض) بالحكمة والكلام  
(وآتيناهم) أعطيناهم (داود  
زبوراً) كتاباً وموسى التوراة  
وعيسى الإنجيل ومحمد صلى  
الله عليه وسلم الفرقان (قل)  
يا محمد نزلت الذين كانوا  
يعبدون الجن ويطعنوا بهم  
الملائكة (ادعوا الذين  
زعمتم) عبدتم (من دونه)  
من دون الله عند الشدة

بمعنى السلطان والندرة وقيل بمعنى المملوكة والمالك بمعنى القادر التام القدرة وأما مملك من  
مال وغيره فهو ملك تثابت الميم والكسر أنصح وأشهر قاله الموصي في تهذيبه وحظ العبد منه  
ما مر في الكلام على الملك (ذوالالحلال والاكرام) هو الذي لا شرف ولا حلال ولا كمال الا وهو له  
ولا كرامة ولا مكرمة الا وهي صادرة منه فالحلال له في ذاته والكرامة فائضة منه على خلقه  
وذوالالحلال اشارة الى صفات الكمال والاكرام الى صفات التنزيه وقيل الحلال هو الوصف  
الحقيقي والاكرام هو الوصف الاصافي وحظ العبد منه أن لا يظف عنه هذه التعظيم والاكرام  
والاحتشام (المقسط) معناه العادل في الحكم يقال افسط اذا عدل في الحكم فكأن المميز  
في قسط السلب كما يقال شكاه الله وأشكاه أي أزال شكواه وقسط يقسط فهو قاسط اذا حاز  
قال تعالى وأما القاسطون فكانوا لجهنم طياراً والقسط النصب وقيل معناه ذوالالقسط في  
الاعطاء والتهنات وهو العادل وفي المصباح قسط قسطاً من ابني ضرب وحسن جار وعذل أيضاً  
فهو من الاخذ اذ قاله ابن القطاع وأقسط بالالف عدل والهم التسط بالالكسر والقسط النصب  
والجمع أقساط مثل حر وأحمال اه وحظ العبد منه أن ينصف من نفسه وغيره ولا ينصف  
من غيره معناه (الجامع) معناه أنه تعالى جمع بين قلوب الاحباب كما قال وأمكن الله ألع  
بينهم وقيل انه تعالى يجمع أجزاء الخلق عند الحشر والقشر بعد تفرقها وجمع بين الجسد  
والروح بعد انفصال كل واحد منهما عن الآخر ويجمعهم لفصل القضاء بينهم وقيل انه تعالى  
يجمع الخلق في موقف القيامة ويجمع بين الظالم والمنظوم كما قال تعالى هذا يوم الفصل جمعناكم  
والأقربين ثم يردكم شاء الى دار العليم ويرد من شاء الى دار الجحيم كما قال تعالى إن الله جامع  
المنتهين والكاثرين في جهنم جميعاً وحظ العبد منه أن يجمع بين الشريعة والطريقة  
والحقيقة فالشريعة جاءت بتكليف الخلق والحقيقة تنبأ عن نصري الحق والشريعة أن  
تعمده والمحنة أن تشهد والطريقة أن تقصده وقال بعضهم مثل بعض المتأخرين عن  
الشريعة والطريقة والحقيقة فقال الشريعة هي العمل بأحكام الله تعالى والطريقة هي العلم بها  
والحقيقة هي المتصور منها (الغني) هو الذي وحب وجوده وافترسائر الكائنات اليه وقيل  
هو المستغنى عن كل ما سواه وكلهم محتاجون اليه وحظ العبد منه أن يستغنى به عن كل ما سواه  
(الغني) يعني من شاء غناه عما سواه وقيل هو الذي لا يحتاج الى غيره بل غيره هو المحتاج اليه  
لافتقاره اليه وحظ العبد منه ما مر في الذي قبله (المانع) لم يرد هذا الاسم في القرآن لكنه  
جمع عليه ومعناه الذي يمنع من الوقوع في الاشياء المهلكة بما يحفظه من الاسباب المعدة  
للحفظ وقيل الذي يمنع من الوقوع في المنع لا يعطى لما منع ولا مانع لما أعطى وحظ العبد منه أن

(فلأجل كون كشف الضر عنهم) رفع الشدة عنهم (ولا تخويلهم) الى غيركم (أوائل) يعني الملائكة لا  
(الذين هم) يدعون يعبدونهم (يدعون) الى ربهم الوسيلة يطلبون بذلك الى ربهم القربة والفضيلة (أهم أقرب) الى الله  
(ويرجون رحمته) جنته (ويخافون عذابه) عذاب ربك كان محذوراً لما بأنهم الامان (وان من قرينة) ما من قرينة (الأنح)  
مهلكوها غيت لها (قبل يوم القيامة) أو معذورها عذاباً شديداً (بالسيف والأمراض) (كان ذلك) الهلاك والعذاب (في

الاضرار النافعة النور الهدى البديع الباقي الوارث الرشيد

الكتاب مسطورا) في اللوح المحفوظ مكتوبا أن يكون (وما منعنا) لم نعنا (أن نرسل بالآيات) بالعلامات التي طلبوها (الا أن كذب بها لا ولول) الاتكذب الاولين عند التكذيب أي نهاكهم أن كذبوا بها كما أهلكنا الاولين عند التكذيب (وأتينا نوحا الناقة) أعطينا نوحا ناقة عشره (مبصرة) مبينة علامة النبوة صالح (فظلموا بها) جحدوا بها ففقدوها (وما نرسل بالآيات) بالعلامات (الأنخوفيا) بالعذاب لنهلكهم أن لم يؤمنوا بها (واذ قلنا لك أن ربك أحاط بالناس) عالم بأهل مكة عن يؤمن ويؤمن لا يؤمن (وما جعلنا رؤيا) ما أرى لك الرؤيا (أنتى أرى لك) في المعراج ٧٠٥ (الافتنة للناس) بيلة لأهل مكة مقدم ومؤخر (والشجرة الملعونة في القرآن) ما ذكرنا شجرة

الزقوم في القرآن (ونخوفهم) بشجرة الزقوم (فما يزيدهم) الوعيد (الاطغفينا كبيرا) عماديا في المعصية (واذ قلنا للانسكة) الذين كانوا في الارض (اسجدوا لآدم) سجدة التحية (فسجدوا الا ابليس قال أوصد لمن خلقت طيننا) اطيني (قال أرايتك هذا الذي كرمت علي) فضلت علي بالسجود (لئن اخرجني) اخرجني (الي يوم القيامة لا تخف مني) لا استتران ولا استملاك (ذريته الا قليلا) المعصومين مني (قال اذهب) قال الله له اذهب (فمن تبعك منهم) في دينك (فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا) نصيبا وافرا (واسع تفرز) استتر (من استطعت منهم بصونك) بدعوتك ويقال بصوت المزامير والغناء وسائر المأكير (وأجلب عليهم)

لا يعطى الحكمة لغير أهلها (الاضرار النافعة) معناه ما الذي يضركم الكافرين بما سبق لهم من قديم عداوته والذي ينفع الطائعين بتوفيقه واحسانه وقيل خالق الضر والنفع وفي هذين الامرين اشارة الى كمال القدرة والارادة لا زورا جها واحظ العبد منهما أن يكون ضارا لا عدا الله نافعا ولا وليا لله قال تعالى أدلة على المؤمنين أعززة على الكافرين وأن لا يرجوا حدا ولا يخشى أحدا وأن يكون اعتمادهم بالكلية على الله وحكي عن موسى بن عمران عليه الصلاة والسلام انه شكا ألم منه أي ضره الى الله تعالى فقال الله خذ الحشيشة القلانية وضعها على سنك ففعل فسكن الوجع في الحال ثم بعد مدة عاوده ذلك الوجع فأخذ تلك الحشيشة مرة أخرى ووضعها على السن فازداد الوجع أضغاث مضغاث ما كان فاستعاث الى الله وقال الهى ألت أمرتني بهذا ولتنتي عليه فأوحى الله اليه يا موسى أنا الشافي وأنا المعافي وأنا النافع فصدتني في الكرة الاولى فازلت مرضك والآت قصدت الحشيشة وما قصدتني (النور) الظاهر بنفسه المظهر لغيره وقيل المظهر لكل خفي فهو مظهر لكل موجود باخراجه من العدم الى الوجود وقيل الذي تورق قلوب الصادقين بتوحيده وتورأمرار المحبين بتأييده وقيل الذي أحيا قلوب العارفين بنور معرفته وأحيا نفوس العابدين بنور عبادته وحظ العبد منه اتباعه الحق واجتنابه الباطل (الهدى) الذي يهدي القلوب الى معرفته والنفوس الى طاعته وقيل الذي يهدي المذنبين الى التوبة والعارفين الى حقائق القربة وقيل الذي يشغل القلوب بالصدق مع الحق والاحسان بالحق مع الخلق وحظ العبد منه الدعاء الى الله تعالى قال تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة الآية (البديع) الذي لا مثيل له في ذاته ولا نظيره في صفاته وقيل معناه الذي أظهر عجائب صنعته وأظهر عرائب حكمته وقيل الذي يفعل على غير مثال سابق وقيل معناه الخالق ابتداء وهو المبدع وقيل غير ذلك (الباقي) معناه الدائم الوجود الذي لا يقبل الفناء وقيل هو الذي لا ابتداء لوجوده ولا نهاية لوجوده وقيل الذي يكون في أيده على الوجه الذي كان عليه في أزله وقيل المستمر الوجود الواجب الذي لا يلحقه عدم وحظ العبد منه السعي في الشهادة قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلتوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء (الوارث) الباقي بعد فناء العباد فترجع اليه الاملاك بعد فناء الملاك وقيل الذي تسيرل بالصمدية بلا فناء وتغرد بالاحدية بلا انقضاء وقيل الذي يرث لا يتورث أحد وحظ العبد منه أن يشغل بالباقي عن الفاني (الرشيد) الذي أرشد الخلق الى مصالحهم وهداهم

٨٩ في اجمع عليهم ويقال استعن عليهم (بخلقك) بخلقك (ورحلتك) رحلتك (وشاركهم في الاموال) اموال الحرام (والاولاد) اولاد الحرام (وعدهم) أن لا جنة ولا نار (وما يدهم الشيطان الا غرورا) باطلا (ان عبادي) المعصومين منك (ليس لك عليهم سلطان) سبيل وعلبة (وكفى ربك وكيفا) كفيلا بعباده ويقال حفيظا (ربكم الذي يزجيكم) يسيركم (الفلك) السفن (في البحر لتبتغوا من فضله) لكي تطلبوا من رزقه ويقال من علمه (انه كان بكم رحيمًا) بتأخير العذاب ويقال بن باب منكم (واذا همكم الضر) الشدة والهول (في البحر ضل من تدعون) تتركون من



الصبر رواء الترمذي قال تعالى (ولا تجهر بصلواتك) بقراءتك  
فيها فبسمك المشركون فيسموك وديبوا القرآن ومن أنزله

تعبدون من الاوثان فلا تسألون منه النجاة (الاياه) بقول تسألون من الله النجاة (فلما نجاكم الى البراءة عرضتم) عن الشكر  
والتوحيد (وكان الانسان) يعني الكافر (كفورا) كافر اعم الله (افأنتم) يا اهل مكة (ان يخسف بكم) ان لا يغور بكم (جانب  
البر) كما خسف قارون (او يرسل) ان لا يرسل (عليكم حاصبا) حجارة كما ارسل على قوم لوط (ثم لا تجددوا لكم ولا ما نفعكم) (ام  
أنتم) يا اهل مكة (ابيعدكم فيه) في ٧٠٦ البصر (نارة اخرى) مرة اخرى يخرجكم اليه (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) ريحا  
شديدا (فيغرقكم) في البحر

ودلهم عليها والرشد الاستقامة وهي ضد النقي والرسد فعل وفيه وجهان أحدهما ان يكون  
فعيلا بمعنى فاعل فالرشد هو الرشد وهو الذي له الرشد ويرجع حاصله الى انه حكيم في أفعاله  
ثانيهما ان يكون بمعنى مفعول كالبديع بمعنى مبدع وارشاده تعالى يرجع الى هدايته ومعناه  
الذي أسعد من شاء باسعاده وأشقى من شاء بإعاده وقيل الذي لا يوجد سم في تدبيره ولا لحو  
في تدبيره وقيل الموصوف بالعدل وقيل المتعالى عن النقائص وفي المصباح الرشد الصلاح  
وهو خلاف النقي والضلال وهو إصابة الصواب ورشد رشد امن باب تعب ورشد يرشد من باب  
قتل فهو راشد والامم الرشد والرشد اه وحظ العبد منه ان يهتدى الى الصواب من مقامه  
في دينه ودينه (الصبر) هـ ذوالذي قبله غير وادين في القرآن لكن ما جمع عليه ما هو  
فقول من الصبر وهو في اللغة حبس النفس وتوطئتها على المكافاة والمشاق واستعير لطلق التأني  
في العمل وحقيقته بمنعته عليه تعالى فيحمل في حقه تعالى على تأخير العقوبة الى الاجل  
المعلوم قال تعالى وما تؤخره الا لاجل معدود فمعناه الذي لا يستجمل في مؤاخذه العقوبة ومعاقبة  
المدنيين وقيل هو الذي لا تحمله الجحمة على المسارعة الى العمل قبل اوانه وهو اعم من الاول  
وقيل هو الذي لا تخزنه كثرة المعاصي حتى تؤديه الى تهجيل العقوبة وقيل الذي اذا قابلته  
بالجفاء قابلك بالعطية والوفاء واذا تعرضت عنه بالعصيان أقبل عليك بالغفران والفرق  
بينه وبين الحلیم أن الصبر يشمر بأنه يعاقب في الآخرة بخلاف الحلیم قال بعض العارفين الصبر  
اربعة أنواع صبر على الطاعة وصبر عن المعصية وهما أساس طريق الاستقامة وصبر عن فضول  
الدنيا وهو أساس الزهد وصبر على المصائب والخن وهو أساس الرضا والتسليم لله سبحانه وتعالى  
وحسن الظن به وهو أشق الانواع على النفس وحظ العبد من هذا الامم الصبر على هذه  
الانواع الاربعة والمداومة على ذلك وقال أبو بكر الوراق رحمه الله تعالى احفظ الصدق فيما بينك  
وبين الله والرفق فيما بينك وبين الخلق والصبر فيما بينك وبين نفسك فهذا هو الذي يفيد  
النجاة والله أعلم بما في اسمائه الحسنى وصفاته العلى ومن اراد الاستقصاء فعليه عمل  
المقصد الاسنى من المبسوطات واعاخذ كرت هذه النبذة لان ما لا يدرك كله لا يترك كله (قوله)  
رواه الترمذي (أى في جامعه عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه (قوله ولا تجهر بصلواتك الخ) عن  
ابن عباس رضى الله عنهما قال نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مخفف بمكة وكان اذا صلى  
النواة ويقال هو الوسخ الذي

فقلت بين أصبعيك (ومن كان في هذه) النعم (أعمى) عن الشكر (فهو في الآخرة) في نعيم الجنة (أعمى) يا صاحب  
واضل سبيلا) طريقا ويقال من كان في هذه الدنيا أعمى عن الحق والبيان فهو في الآخرة أعمى أشد عمى وأضل سبيلا عن النجاة  
(وان كادوا) وقد كادوا (ليقتنواك) ليصبرونك وليس بصلواتك (عن الذي أوحينا اليك) من كسر آلتهم (لنتقرب) لنقول (علينا  
غيره) غير الذي امرتك من كسر آلتهم (واذا لا تخذلك خيلنا) صفياء بعتك آياهم نزلت هذه الآية في ثقيف (ولو لأن  
بنتك) صفياء بك (لقد كدت) دعت (تركن) تقبل (الهم شيا قليلا) فيسأطربوك (اذا) لو أعطيت ما طلبوك

(ولا تخافت) تسر بها) لئلا تنفع أصحابك (وابتغ) اقصد (بين ذلك) الجمهور والخافئة (سبيلا) طريقا وسطا (وقل الحمد لله الذي لم  
يخذ ولد اولم يكن له شريك في الملك) في الالهية (ولم يكن له ولي) بنصره (من) اجل (الذل) أي لم يذل فيحتاج الى ناصر  
(وكبره تكبرا) عظيمة عظيمة نامية عن اتخاذ الولد والشريك والذل وكل ما لا يليق به وترتيب الحمد على ذلك للدلالة على انه المستحق  
لجميع المحامد اكمال ذاته وتفرد في صفاته روى الامام احمد في مسنده عن معاذ الجهنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
كان يقول آية العز الحمد لله الذي لم يخذولدا ولم يكن له شريك في الملك الى آخر السورة والله تعالى اعلم (قال مؤلفه) هذا آخر  
ما كتبت به تفسير القرآن الكريم الذي ألفه الشيخ الامام العالم العلامة المحقق ٧٠٧ جلال الدين المحلى الشافعى رضى الله

تعالى عنه وقد أفرغت فيه  
جهدي وبذلت فكري فيه  
في نقائس



(لا ذنبا لك ضعف الحياة)  
عذاب الدنيا (وضعف  
الممات) عذاب الآخرة (ثم  
لا تجد لك عابنا نصيرا) مانعا  
(وان كادوا) وقد كادوا يعني  
اليهود (ايستفزونك)  
ليستزلونك (من الارض)  
ارض المدينة (ليخرجوك  
منها) الى الشام (وانا) لو  
اخرجوك من المدينة  
(لا يلبثون خلافا لك الا  
قليلا) يسيرا حتى نهلكهم  
(سنة من قد ارسلنا قبلك  
من رسلنا) اهلكنا قومهم  
اذ اخرج الرسل من بين  
أطهرهم (ولا تجد لسنننا)  
لعذابنا (تحويلا) تعبيرا (الحق  
الصلوة) أتم الصلاة بالحمد  
(لدلوك الشمس) بعد زوال  
الشمس صلاة الظهر والعصر  
(الى غسق الليل) وبعد  
دخول الليل صلاة المغرب

بأصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمعه المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به فقال الله تعالى  
لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تنجهر بصلاتك أي بقراءتك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ولا  
تخافت بها عن أصحابك فلا تسمعهم وابتغ بين ذلك سبيلا زاد في روايته أي أسمعههم ولا تهرح  
ياخذوا عنك القرآن وقيل نزات في الدعاء وهو قول عائشة وجماعة اه خازن قوله ولا تخافت  
بها) يقال خفت الصوت من بالي ضرب وجلس اذا سكن وبعدى بالباء فيقال خفت الرجل  
بصوته اذا لم يرفع له وخافت بقراءته مخافة اذا لم يرفع صوته واخفت الزرع ونحوه مات فهو  
خافت اه مصباح ومختار وفي السهين والمخافة المسارة بحيث لا يسمع الكلام وضربته حتى خفت  
أي لم يسمع له صوت اه (قوله لئلا تنفع أصحابك) علة للنهي عن المخافة (قوله في الالهية) أي  
كما يقول الثنوية القائلون بتعدد الالهة اه أبو السعود وجعل نفى الشريك له في ملكه لساير  
الموجودات كناية عن نفى الشريك في الالهية لانه لو كان معه اله آخر لتصرف فيما افادفع  
ما قيل ان الاولى أن يقول في الخافئة اه شهاب (قوله وترتيب الحمد على ذلك) أي على  
الذكر من نفى النقائس الثلاث أي كونه لم يخذولدا الخ وهذا دفع لسؤال كما في الكشف  
وهو ان الحمد يكون على الجمل الاختياري وبه وما ذكر من الصفات انعمية ليس كذلك فالمقام  
مقام التنزيه لا مقام الحمد وقوله اكمال ذاته الخ بيان لدفعه وحاصله انه يدل على نفى الامكان  
المقتضى للاحتياج واثبت انه الواجب الوجود لذاته الغني عما سواه المحتاج اليه كل ما عداه  
فهو الجواد المعطي لكل ما يستحق فهو المستحق للعدود وغيره اه شهاب وأجاب في  
الاغوج بان النعمة في ذلك ان الملك اذا كان له ولد وزوج اغنايهم على عبيده بما يفضل عن  
ولده وزوجه واذا لم يكن له ذلك كان جميع انعمائه واحسانه مصر وفا الى عبيده فكان نفى  
الولد مقتضيا زيادة انعام عليهم واما نفى الشريك فلا ينافي وان اقدر على الانعام على عبيده  
اعدم المزاحم واما نفى النصير فلا ينافي على القوة والاستغناء وكلاهما يقتضى القدرة على  
زيادة الانعام (قوله آية العز) أي التي يترتب على قراءتها عز القارئ ورفعته اذا واطب عليها  
(قوله وقد أفرغت فيه) الضمير راجع لما في قوله آخر ما كتبت به وكذا بقية الضمائر الى قوله  
رزقنا الله به وحاصل ما ذكره من قوله وقد أفرغت فيه الى قوله وحسن أو اتمك رفيقا تسع عشرة  
سجدة وكلاهما من السجدة المتوازي اه شيخنا (قوله جهدي) بفتح الجيم وضه أي استغرقت  
فيه طاقتي وقوله فكري المكر قوة في النفس يحصل بها التأمل اه كرخي (قوله في نقائس)

والعشاء (وقرآن الفجر) صلاة الغداة (ان قرآن الفجر) صلاة الغداة (كان مشهودا) تشهدا ملائكة الليل وملائكة النهار  
(ومن الليل فتهجد به) براءة القرآن والتهجد بعد النوم (نافلة) فضيلة (لك) ويقال خاصة لك (عسى) وعسى من الله  
واجب (أن يبعثك ربك مقاما محمودا) أن يقيمك ربك مقاما محمودا مقام الشفاعة محمودا بمحمدك الاولون والآخرون (وقل رب)  
يارب (أدخاني مدخل صدق) يقول ادخاني في المدينة ادخال صدق وكان خارجا من المدينة (وأخرجني) من المدينة (مخرج

أراه ان شاء الله تعالى تجدى \* والفقه في مدة قدر ميعاد الكلام \* وجهاته وسيلة للفوز بجنت النعيم \* وهو في الحقيقة مستفاد  
من الكتاب المكمل \* وعليه في الآتي المتشابهة الاعتماد والمفعول \* فرحم الله امرأته من الانصاف اليه \* ووقف فيه على  
خطاها ابلغني عليه \* وقد قلت  
حدث الله ربى اذ هداني \* لما أبديت مع عجزى وضعفى  
فن لى بالخطا فأردعته \* ومن لى بالقبول ولو بحرف

٧٠٨

صحيح

صدق) اخراج صدق بعد  
ما كت فيها كاذبى مكة  
ويقال ادخلنى فى القبر  
مدخل صدق ادخل صدق  
واخر حنى من القبر يوم  
القيامة يخرج صدق اخراج  
صدق (و حلى من لدنك)  
من عندك (سلط يا نصيرا)  
ما نزل لادل ولا رد قول (وقل  
جاء الحق) مجد صنى الله عليه  
وسلم باقرآن ويقبل طهر  
الاسلام وكثيرا المسلمون (وزهى  
الباطل) هلك الشيطان  
والله لك وله (الباطل)  
الشيطان والشرك وأهله  
(كان زهوق) هالكا (ونزل  
من القرآن) نزل فى القرآن  
(ما هو شفاء) جان من العمى  
ويقال به ان من الكفر  
والشرك ولغاف (ورجة)  
من العذاب (للمؤمنين)  
محمد صلى الله عليه وسلم  
والقرآن (ولا يزيد الظالمين)  
المشركين مما نزل من القرآن  
(الاحساسا) غشا (واذا  
أنعم ناعلى الانسان) يعنى  
الكافر من كثرة ماله ومعبشته  
(أعرض) عن الدعاء والشكر

بدل من فيه اوفى معنى مع أى مع نفائس أى دقائق ونكت نفيسة مرضية (قوله أراه) بفتح  
الهمزة وضمة هاءى أعلمها أو طمئنا (قوله ان شاء الله) المفعول محذوف وكذا جواب ان دل  
عليها ما جله تجدى الواقعة مفعولا ثانيا لاراه أى أراه تجدى ان شاء الله جداها حدث ونفعت  
وقوله تجدى أى تنفع الراغبين فيه (قوله والفقه) أى ما كملت به (قوله قدر ميعاد الكلام) أى  
مومى صلى الله عليه وسلم وذلك أربعون يوما كسبائى اوضحاه فى قوله وفرغ من تأليفه وهى  
من أول رمضان الى تمام عشرة من شوال والاحبار بهذا من قبيل التحدث بالنعممة لأن هذا  
الزمان لا يسع هذا التأليف الا بتأنيده بانه حصوصا مع صغر سن الشيخ اذ ذاك فانه كان عمره  
أقل من اثنين وعشرين سنة مشهور كما ذكره الكرخى (توله للفوز) أى الظفر (قوله بجنت  
النعيم) من اضافة الموصوف الى صفته أى بالجنت التى يتنعم فيها (قوله وهو) أى ما كملت  
به فى الحقيقة الخ أشار الى أنه ائقنى أنرا الشيخ فى تفته وأن الشيخ له فضيلة التقدم وله المشاركة  
للسيوطى فى الاجرح حيث تقدمه بتأليفه وائقنى السيوطى أنه فى تكليفه فصار المحلى بهذا  
الاعتبار لا للسيوطى على النعمير ومتبعية له فيه كما يدل عليه الحديث المشهور من سن سنة  
حسنة فله اجرها وأجر من عمل بها الى يوم القيامة اه كرخى بايضا (قوله من الكتاب  
المكمل) وهو قطعة المحلى وقوله فى الآتى بالمجمع آية وتجمع ايصاعا على آيات (قوله وعليه)  
أى الكتاب المكمل وهو متعلق بمحذوف خبر مقدم والاعتماد مبتدأ مؤخر وعطف المفعول  
على الاعتماد من عطف الديق فى المنسجام وعوات على الشيء تعويلا اعتمدت عليه اه  
فهو مصدر بصيغة اسم المفعول (قوله نظار بعين الانصاف اليه) أى فرغ فيه واشتغل به  
وذلك بخلاف النظر بعين التحامل والاعضاء والبغض فانه يكون غالبا من المسدد والضمير  
اليه عائدا على ما كمل به وكذا فى قوله فيه وقوله ووقف فيه أى اطالع فيه على خطاها فطعن على  
أى دلت عليه وعرفنى به لاصح له فان الانسان محمل الخطا والنسيان (قوله اذ هداني) اذ  
تعليمه أى لاجل هدايته الى أوظرفية وقوله لما أبديت أى لادى أبديته وأظهرته وهو التكملة  
المذكورة وقوله مع عجزى وضعفى أى ضعفى فى العلوم خصوصاً وقد كان سنه اذ ذاك نحو  
احدى وعشرين سنة فهو كقول الاخضرى

ولنى احدى وعشرين سنة \* معذرة مقبولة مستحسنة

(قوله فن لى بالخطا) أى فن يتكفل لى باطهار الخطا وقوله فاردعته أى فأجيب عنه أو أصلحه  
وقوله ومن لى بالقبول أى ومن يتكفل لى بالقول أى بان يشرى به أى بان الله قبل منى هذا

(ونأى بجانبه) تباعد عن الايمان (واذا هم الشكر) اسبته الشدة والفقر (كان يؤسا) آيسا من رحمة الله نزلت التأييد  
فى عتبة بن ربيعة (قل) يا محمد (كل) كل واحد منكم (يعمل على شاكلته) على ففته وامره الذى هو عليه ويقال على ناحيته وجباته  
(فربكم أعلم بن هادى سبيلا) أصوب ديناً (وبسألونك) يا محمد (عن الروح) سأل أهل مكة بوجهه وأصحابه (قل الروح من

هذا ولم يكن قط في خلدي ان اتعرض لذلك \* اعمى بالجزع الخوض في هذه المذاهب \* وعسى الله ان يسمع بهداه  
جما \* ويقبح به قلوبا غفلا واعينا عما واذانا صما \* وكأني بمن اعتاد المطولات وقد اضرب عن هذه التكملة واصلاها

أمر ربي (من بحجائب ربي ويقال من علم ربي (وما أوتيتم) أعطيتكم (من العلم) فيما عند الله (الاقليلا واثن شئنا لنذهبن بالذي  
أوحينا اليك) بحفظ الذي أوحينا اليك جبريل به (ثم لا تجد لك به علينا وكيلًا) ٧٠٩ كفيلا ويقال مانعا (الارحة) نعمة

(من ربي) حفظ القرآن في

ذلك (ان فضله) بالنبوة

والاسلام (كان عليه) كبرا

(عظيما) (قل) يا محمد

لاهل مكة (اثن اجتمع

الانس والجن على أن يأتوا

بمثل هذا القرآن لا يأتون

بمثله) (مثل هذا القرآن بالغيا

فيه الامر والنهي والوعيد

والوعيد والناهي والمنسوخ

والحكم والمثابة وخبر

ما كان وما يكون (ولو كان

بعضهم لبعض ظهيرا) معينا

(واقصد صرنا للناس) بينا

لاهل مكة (في هذا القرآن

من كل مثل) من كل وجه

من الوعد والوعيد (فأني

أكثر الناس الاكفورا) لم

يقبلوا وثبة واعلى الكثر

(وقالوا) يعني عبد الله بن

أمية المخزومي وأصحابه (ان

نؤمن لك) ان نصدقك

(حتى تفجر لنا) تسقى لنا

(من الارض) ارض مكة

(بفجوعا) عيوننا وأنهارا (أو

تكون لك الجنة) بستان

التأليف كله أو بعضه ولو حقا وذلك لان القبول من رحمة الله ومن رحمه الله لا يهـ ذبه ومن ثم  
تلف عليه بما ذكره (قوله هذا) أي تأمل واسمع هذا القول الذي ذكرته أو خذ هذا التأليف  
وهو التكملة المذكورة (قوله في خلدي) بفتح الخاء المعجمة واللام وهو القلب وفي المختار الخلد  
بفتح الخاء البالي يقال وقع ذلك في خلدي أي بالي اه وفي المصباح البالي القلب وخطر فلان بالي  
أي بقلبي اه فالمعنى هنا ولم يكن يختر بقاى أن اتعرض الخ (قوله ذلك) أي لتكميل تأليف  
المحلى (قوله في هذه المسالك) أي مسالك التفسير الذي هو أصعب العلوم وأحوجها الى الجمع بين  
المعقولات والمنقولات خصوصاً وقد قال تعالى في شأن القرآن وما يعلم تأويله الا الله وخصوصاً  
وقد كان عمر الشيخ اذ ذاك دون ثنتين وعشرين سنة بأشهر اه كرخي (قوله وعسى الله الخ) أي  
وحيث أقدر في الله على ذلك باعائه واسعا فواتر جى منه وأطلب منه ان يقع به الخ وقوله ان يقع  
به خبر عسى فجعله النصب وجرى على الكثير من اقترانه بان وقد يحى عبدونها ومعه قول الفرزدق  
وماذا عسى الجحاج يبالغ جهده \* اذا نحن حاوزنا حفير زياد

اه كرخي (قوله جما) بفتح الجيم أي كثيرا يقال جم الشيء يحجم بكسر الجيم وضهما جما وجوما اذا  
كثر وكل شئ كثر فهو جم تسمية باصدر اه من المصباح والمختار (قوله ويقبح به قلوبا غفلا)  
أي مغفلة ممنوعة من فهم علم التفسير لصعوبته فاترجى أن يكون تألفي هذا كاشفا لا غطاء عن  
القلوب فيكون سببا لوصول الناس الى فهم علم التفسير وغفلا جمع أغفل وفي المصباح وأغلفت  
السكان أعلا فاجعلت له غللا فاوغلفته غللة من باب ضرب ومنه قيل قلب اغلف لا يعي اه عدم  
فهمه كأنه حجب عن الفهم كما يحجب السكين ونحوه بالاعلاف اه (قوله واعينا عما) أي وعسى  
الله ان يقع به أي بسببه أعينا عما أي يجعله سببا لظواهرها وأماها من حيث انها قبل النظر فيه  
كأنها عسى لا تبصر فاذا نظرت فيه زال عنها العمى وأبصرت وفهمته وأدركت وعى جمع عيما  
وكذلك سمع جمع سمع على حد قوله \* فعل انحوا حرو حرام (قوله وأذا ناصما) أي وعسى الله  
أن يفتح بسببه الاذان الصم أي يزيل صممها ويجعلها صاغية مستعدة لدقائق التفسير (قوله وكأني  
بمن اعتاد الخ) ذكر في المعنى من جملة معاني كأن التقريب فباء المتكلم اسمها والجار والمجرور  
خبرها والباء بمعنى من متعلقة بما يفهم من معنى كأن والمعنى كأنني قريب من اعتاد المطولات  
وجمله وقد اضرب الخ حالية (قوله وقد اضرب) أي أعرض يقال اضرب عن الشئ اذا أعرض  
عنه والحسم معناه كفاي القاموس المنع والقطع ويصح ارادة كل من هذا فاقوله حسمه فعول

(من نخيل وعنب) كرم (فتشقى) (الانهار خدلا لها) وسطها (تفجيرا) تشقيقا (أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا)  
قطعا بالاعذاب (أو تأتي بالله والملائكة قبيلا) شهيدا على ما تقول (أو يكون لك بيت من زخرف) من ذهب وفضة (أو تفرق في  
السماء) أو تصعد الى السماء فتأبنا بالملائكة يشهدون انك رسول من الله البنا (وان تؤمن لرقيبك) لصعدك الى السماء (حتى  
تنزل علينا كتابا) من الله البنا (نقرؤه) فيه انك رسول الله البنا (قل) لهم يا محمد (سبحان ربي) أنزهه ربي عن الولد والشريرك (هل  
كنت الا بشرا رسولا) يقول ما أنا الا بشرا رسول كسائر الرسل (وما منع الناس) اهل مكة (أن يؤمنوا) بالله (اذ جاءهم الهدى)  
محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن (الا أن قالوا) الا قولهم (أبعث الله نورا رسولا) البنا (قل) يا محمد لا اهل مكة (لو كان في الارض

أعني رزقنا الله به هداية الى سبيل الحق وتوفيقا • واطلاعا على دقائق كلماته وتحققا به وجدنا  
 به مع الذين آمن الله عليهم من النبيين والعصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا

ملائكة عشرون (في الارض يحضون) مطهئين (مقيمين) لقربنا عليهم من السماء ملكا رسولا (لانا لا نرسل الى الملائكة الرسل الا  
 الملائكة والى البشر الا البشر) (قل) ٧١٠ يا محمد - دلائل مكة (كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) يا بني رسول الله - (انه كان

بعاده) يا رسال الرسول الى  
 عباده (خبير بصيرا) بمن  
 يؤمن ومن لا يؤمن (ومن  
 بهد الله) لدينه (فهو المهدى  
 لدينه (ومن يضلل) عن  
 دينه (فلن نهد لهم) لاهل  
 مكة (أو يساء من دونه) من  
 دون الله يوقنونهم - لم يهدى  
 (ونحشرهم) نصبهم - (يوم  
 القيامة على وجوههم) الى  
 النار (عيا) لا يبصرون شيئا  
 (وبكيا) خرسا لا يتكلمون  
 بشيء (وصعيا) لا يصعبون  
 شيئا (أو اوهم) مصيرهم  
 (جهنم كلما خبت) سكنت  
 النار وسكن لهم (زدهم  
 سعيرا) وقودا (ذلك) العذاب  
 (جراؤهم) نصيبهم (ياهم  
 كفروا يا آتينا) جمعه مصلى  
 الله عليه وسلم والقرآن  
 (وقاؤا) كفار مكة (أإذا  
 كما) صرنا أعظاما بالية  
 (ورقاتنا) نرا بارميا (أئنسا  
 لمبعوثون) لمحيون (خلقنا  
 جديدا) يجدد فناء الروح  
 هداما لا يكون أبدا (أولم

مطلق ملاق اعامله في المعنى لان الاعراض عن الشيء فيه الامتناع والانقطاع عنه فالمعنى وقد  
 اعرض اعراضا (قوله حسما) من باب ضرب (قوله وعدل) أى مال الى صريح العناد أى العناد  
 الصريح (قوله ومن كان في هذه) أى التكملة مع أصلها وفى معنى عن أى ومن كان عن هذه  
 التكملة وأصلها اعنى أى معرضا عنهم وغير واقف على دقائقها فهو فى الآخرة أى عن الآخرة  
 والمراد بالآخرة المطولات أى فهو أى عن المطولات أى غير فاهم لها وهذا اقتباس من الآية  
 الثمينة وحقيقة الاقتباس كما فى التخصيص وشرحه للسعدان يعنى الكلام فظما كان أو نثرا  
 شيئا من القرآن والحديث لا على أنه مع أى لا على طريقة أن ذلك الشيء من القرآن أو الحديث  
 يعنى على وجه لا يكون فيه اشعار بأنه مع أى كما قال فى آتائه الكلام قال الله تعالى كذا وقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم كذا أو نحو ذلك فانه لا يكون اقتباسا بل هو استدلال ودية فرقى الاقتباس  
 تغييرا يبرى فى اللفظ المقتبس كقول بعض المغاربة لما مات له صاحب  
 قد كان ما خفت أن يكونا • انالى الله راحونا

ويجوز فيه أيضا نقل اللفظ المقتبس عن معناه الاصلى الى معنى آخر كقول ابن الرومي  
 انى اخطأت فى مدحك ما اخطأت فى مني • لقد انزلت حاجتى • بواد غير ذى زرع  
 هذا مقتبس من قوله تعالى ربنا انى أسكنت من ذرى بى بواد غير ذى زرع لكن معناه فى القرآن  
 وادلا ما فيه ولا نبت وقد نقله ابن الرومي الى جناب لاخير فيه ولا تقع اه (قوله رزقنا الله به)  
 هذا الضمير راجع لقرآن وكذا الضمائر بعده كما قاله القارى اه شيخا وهذا غير متعين بل يصح  
 رجوع هذا الضمير وما بعده لما كل به بل هو الظاهر من السياق لكن سياق الكلام الا ترى  
 يؤيد الاحتمال الأول (قوله هداية) أى ارشادا ووصولا وقوله الى سبيل الحق أى تقيض  
 الباطل وسبيله الادلة الموصلة اليه (قوله كلماته) أى القرآن أو الله تعالى ويكون المراد بالحق هو  
 الله تعالى وبكلماته كلامه تعالى (قوله مع الذين آمن الله عليهم من النبيين الخ) الصديقون هم  
 اصحاب النبيين لما لقنهم فى الصدق والتصديق والشهداء القتل فى سبيل الله والصالحون غير  
 من ذكر وحسن أولئك رفيقا أى رفقاء فى الجنة والمراد بالجنة أن يستمتع فيها برؤيتهم وزيارتهم  
 والحضور معهم وان كان مقرهم فى درجات عالية بالنسبة الى غيرهم قال ابن عطية ومن فضل  
 الله على اهل الجنة ان كلامهم قدر رزق الرضا بحاله وذهب عنه ان يعقده الله مفضل انتفاء  
 للمعنى فى الجنة التى تختلف المراتب فيها على قدر الاعمال وعلى قدر فضل الله على من يشاء اه

يروى اهل مكة (ان الله الذى خلق السموات والارض قادر على ان يخلق) يحىي (مثلهم وجعل لهم أجلا) وقتنا كرخي  
 (لارب فيه) لاشك فيه عند المؤمنين (فأبى الظالمون) المشركون (الا كهورا) لم يقبلوا واسا - تقاموا على الكفر (قل) يا محمد  
 لاهل مكة (لو أنتم غداً تكون خزانة رزق ربى) مفاتيح رزق ربى (إذا لامسكم) عن النفقة (خشية الانفاق) مخافة الفقر (وكان  
 الانسان) الكافر (فتورا) مما كذب به لا مقتررا (واقدا آتينا) أعطينا (موسى تسع آيات بينات) ميثاق اليه - واداء الطوفان  
 والجراد والقمل والضفادع والدم والسنين وطمس الاموال (فاسأل بنى اسرائيل) عبد الله بن سلام وأصحابه (اذ جاءهم) موسى



(وفرغ) من تأليفه يوم الاحد عاشر شوال سنة سبعين وثمانمائة (وكان) الابتداء فيه يوم الاربعاء مستهل رمضان من السنة المذكورة وفرغ من تبييضه يوم الاربعاء سادس صفر سنة احدى وسبعين وثمانمائة والله أعلم

(فقال له فرعون اني لاطنك يا موسى مسهورا) مغلوب العقل (قال) له موسى (اقد علمت) يا فرعون (ما أنزل) على موسى (هؤلاء) الآيات (الارب السموات والارض بصائر) بيانا وعلامة لنبوتى (وانى لاطنك) اعلم واستيقن (يا فرعون مثبورا) ملعونا كافرا (فأراد ان يستفزهم) يستزلمهم (من الارض) ارض الاردن وفلسطين (فأغرقناه) فى البحر (ومن معه جميعا وقلنا من بعده) من بعدهلاكه (ابنى اسرائيل اسكنوا) انزلوا (الارض) ارض الاردن وفلسطين ٧١١ (فاذا جاء وعد الآخرة) البعث بعد الموت ويقال نزول عيسى ابن مريم (جئناكم لغيرنا) جميعا (وبالحق أنزلناه) بالقرآن أنزلنا جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم (وبالحق نزل) بالقرآن نزل (وما أرسلناك) يا محمد (الا

مبشرا) بالجنة (ونذيرا) من النار (وقرآنا) أنزلنا جبريل بالقرآن (فرقا) بيننا (بالحلال والحرام والامر والنهى) لتقراهم على الناس (على مكث) مهمل وهينة (ورسل) ونزلناه تنزيلا (بيننا) تيمانا (ويقال نزلنا جبريل بالقرآن تنزيلا متفرقا آية وآيتين ونزلنا وكذا وكذا) (قل) لهم يا محمد (آمنوا به) بالقرآن (أو لا تؤمنوا) وهذا وعيد لهم (ان الذين أوثوا العلم) أعطوا العلم بالتوراة بصيغة محمد صلى الله عليه وسلم ونعنه (من قبله) من قبل القرآن (اذ انبى) بقرأ (عليهم)

كرخى (قوله وفرغ من تأليفه) أى جمعه ونسويده بدليل قوله الاتى وفرغ من تبييضه الخ (قوله سنة سبعين وثمانمائة) وذلك بعد وفاة الجلال المحلى بست سنين وعبارة ع ش على الرملى وكان مولد الجلال المحلى سنة احدى وتسعين وسبع مائة ومات فى أول يوم من سنة أربع وستين وثمانمائة فعمره نحو أربع وسبعين سنة اه (قوله يوم الاربعاء) بتبليث الباء وبالمد اه شيخنا (قوله وفرغ من تبييضه) أى تحريره ونقله من المسودة وقوله سادس صفر الخ فكانت مدة تحريره أربعة أشهر الأربعة أيام والسبوطى بضم السين نسبة الى سبوط وفى القاموس سبوط أو سبوط بضمهم اقربة بصمد مصر اه وواعلم انه قد وجد بعد ختم هذه التكملة مما هو منقول عن حظ السبوطى ما نصه قال الشيخ شمس الدين محمد بن أبى بكر الخطيب الطوخى أخى جبريل صديق الشيخ العلامة كمال الدين المحلى أخو شيخنا الشيخ الامام جلال الدين المحلى رحمهما الله تعالى انه رأى أخاه الشيخ جلال الدين المذكور فى النوم وبين يديه صدقنا الشيخ العلامة المحقق جلال الدين السبوطى مصنف هذه التكملة وقد أخذ الشيخ هذه التكملة فى يده ويتصفحها ويقول لمصنفها المذكور أيهما أحسن وضعى أو وضعك فقال وضعى فقال انظر وعرض عليه مواضع فيها وكأنه يشير الى اعتراض فيها بلطف ومصنف هذه التكملة كلما أورد عليه شيئا يحجبه والشيخ يتبسم ويضعك قال شيخنا الامام العلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر السبوطى مصنف هذه التكملة الذى اعتقده وأجزم به أن الوضع الذى وضعه الشيخ جلال الدين المحلى رحمه الله تعالى فى قطعه أحسن من وضعى انا بطبقات كثيرة وغالب ما وضعته هما مقتبس من وضعه ومستفاد منه لا مرية عندى فى ذلك وأما الذى روى فى المقام المكتوب اعلاه فاعل الشيخ أشار به الى المواضع القليلة التى خالفت وضعه فيها التكملة وهى بسيرة جدا ما اظنها تبلغ عشرة مواضع منها ان الشيخ قال فى سورة ص والروح جسم لطيف يحياه الانسان بنفوه فيه وكنت تبعته أولا فذكرت هذا الخ فى سورة الحجر ثم ضربت عليه لقوله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من أمرى الآية فهى مريحة أو كما نصرت فى ان الروح من علم الله لانه علمه فالامساك عن تعريفها أولى ولذا قال ناج الدين بن السبكى فى جمع الجوامع والروح لم يتكلم عليها محمد صلى الله عليه وسلم فتمسك عنها ومنها ان الشيخ قال فى سورة الحج الصابئون فرقة من اليهود فذكرت ذلك فى سورة البقرة وزدت أو انصاري بيانا لقول نافع الله المعروف خصوصا عند أصحابنا الفقهاء وفى المنهاج وان خالفت السامرة اليمود والصابئون النصارى فى اصل دينهم

القرآن (يخرجون للادقان) على الوجوه (مجدا) يسجدون لله (ويقولون سبحا ربنا) نزهوا الله عن الولد والشريك (ان كان) قد كان (وعذرنا) فى مبعث محمد صلى الله عليه وسلم (للقولا) كأننا صدقنا (ويخرجون للادقان) للسجود (يكونون) فى السجود (ويزيدهم خشوعا) تواضعا نزلت فى عبد الله بن سلام وأصحابه (قل) لهم يا محمد (ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) أياما تدعوا فله (الامماء الحسنى) الصفات العلامات للعلم والقدرة والسمع والبصر فادعوهما (ولا تجهر بصلواتك) يقول لا تجهر بصلواتك بقراءة القرآن فى صلاتك لى لا يؤذيك المشركون (ولا تخافت بها) ولا تبهت بقراءة القرآن فلا تسمع أصحابك (وابتغ) اطلب (بين

من وفي شروحه ان الشافعي رضى الله تعالى عنه نص على أن الصابئين فرقة من النصارى ولا  
استحقوا الاتساق موضعاً ثالثاً فكان الشافعي رحمه الله تعالى يشير إلى مثل هذا والله أعلم بالصواب  
والله المرحم والمصاب اهـ وحاصل هذا ان الشافعي كمال الدين المحلى رأى رؤيا تتعلق بالجلالين  
في شأن تاليفهما فاجابهما الطوسي وأبو الطوسي السيوطي بما ذكره كتب السيوطي ما أخبر به  
الطوسي عن كمال الدين ثم كتب به في فراغ المدام الذي اعتقده واجزم به الخ وأما قوله قال شيخنا  
في قوله هذه التكملة فهو من وضع بعض تلامذة الشيخ السيوطي ادرجه في خلال ما كتبه الشيخ  
السيوطي وأما قوله وأما الذي روى في المدام المكتوب أعلاه فن كلام السيوطي كما عرفت فقوله  
المكتوب أعلاه أي الذي كتبه هو نقل عن الطوسي ثم كتب نسخة الذي اعتقده الخ فقوله قال  
الشافعي شمس الدين الخ كلام السيوطي وقوله وقد أخذ الشيخ أي الشافعي المحلى في وقوله وضحي أو  
وصلى فذل من أيهما والمراد بالوضع الصنيع والاسلوب وقوله فقال اطراى قال المحلى للسيوطي  
وقوله فيها أي في تكملة السيوطي وقوله وكأنه أي المحلى في وقوله فيها أي في المواضع التي عردها  
على السيوطي وقوله كلما أورد أي الخ على أي على السيوطي وقوله والشافعي يتبسم ويدهن  
أي فرحاته واب السيوطي وهذا آخر امام وقوله ان الوضع أي الاسلوب الذي جرى عليه المحلى الخ  
وقوله بطيات أي مراتب من حسن اللف ودوله وعالب ما وضعته أي من المعاني والذكاك  
وقوله هنا أي في تكملة وقوله مقتبس أي مستند ودوله وأما الذي روى أي رأى الشافعي كمال الدين  
وقوله المكتوب أعلاه أي قبل قول الذي اعتقده الخ أي الذي كتبه قبله وقوله وردت  
أوالنصارى الخ لكتبه فائتبه هذه الرابة في سورة المائدة فاقتضت فيها على ما ذكره المحلى

(قال المؤلف رحمه الله تعالى) وكان الفراغ من تأليف هذه الجزء يوم الاثنين

المارك العاشر من شهر جمادى الثانية من شهر سنة سبع وتسعين

ومائة ألف وبتلوه الجزء الثالث من سورة الكهف والحمد لله

الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

ونسأل الله العزّة على الكمال والتمام

والحمد لله أولاً وآخراً وصلى الله على

سيد محمد وعلى آله وصحبه

وسلم تسليماً كثيراً

دائماً إلى يوم

الدين

تم

(الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث وأوله سورة الكهف)

ذلك) من الرفع والخفض  
(بلا) مرة وسطاً (قل  
الحمد لله) شكر والولوية  
تد (أي لم يفتونا) من  
الملك والادب بين فيرف  
ما كنه (ولم يكن له ميرك  
في الملك) فيه دية (ولم يكن  
له ولي) (من الدل)  
من أهل الدل يهني اليهود  
والنصارى وهم اذل الناس  
وقيل لم يذل حتى يحتاج  
إلى وفي من اليهود والنصارى  
والمركنين (وكبره تكملة)  
بني عظمه اعظم عن مثله  
المركنين والنصارى والمركنين  
إليه أعلم بسرار كنهه

من السورة التي ذكرها

الكهف وهي كاهن الكهف

تسعين مائة مائة مائة

تسعين مائة مائة مائة

تسعين مائة مائة مائة

تسعين مائة مائة مائة

تسعين مائة مائة مائة

تسعين مائة مائة مائة

تسعين مائة مائة مائة

تسعين مائة مائة مائة

تسعين مائة مائة مائة

تسعين مائة مائة مائة

تسعين مائة مائة مائة

تسعين مائة مائة مائة

تسعين مائة مائة مائة

تسعين مائة مائة مائة

تسعين مائة مائة مائة

تسعين مائة مائة مائة





